



مكتبة المصطفى

مخطوطة

أحباء علوم الدين (الجزء الثالث)

المؤلف

أبو حامد الغزالي



360



ابن وشمس نامه علم الهدی
فصلی بعد از فصلی و کلام کتاب

360



كتاب الرجاء والخوف

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الموفق والموفق
 ونحوه الخوف مكره ومخافه الله عز وجل اولها بروعها في حق
 سائقه بلطيق الاذ الى النزول بينات والعدول عن دار بلان التي
 هي مستقر اعمار ونور في سائر الخديق وزجره العتيق وصبره المرحوم
 عن حفرته الى دار ثوابه وكرامته وسودح من الصبر في الاثمة والتمسك
 بسخطه ونقته تورد الرصان في الخلق سلسل الكفر والعتق واربه
 الروق والشفق الى حسنة الصلوة طو محمد سيد انبياء وطير خلقه
 وحل له واصحابه وحده زاما بعد فان الرجاء والخوف جناحت
 بهما يسيروا في بون الى كل مقام محمود ومضيق كانهما يتكلم بهما
 الاخرة فلتس كل عتبه تكون دفلا يعود الى قرب الرحمن وورق الجنان
 مع كونه بمس الاوصيا على الاعناء صنفوا في كتابه القلوب وشاق
 البحار والامعاء الا ان الله الرجاء وكلا يتس من نار النجيم والعدا
 انفق مع كونه صنف في المظالم الشهوات وهما يب القذات الا
 الخوف وسطوا كما التعيين فلا بد اذا من ربي ان مقتضى امر
 فضيلتهما وسبيل التوسل الى اجمع بينهما مع تفردها او تفردها
 وعن خوف كرهها في كتاب واحد مشتمل على شرط من الاول في الرجاء والشرط
 الثاني في الخوف فاما الشرط الاول فتمسك بالربان مستغنة الزمان وبيات
 فضيلة الرجاء وبيات ذوق الرجاء والظرف الذي به يتسلك الرجاء
كتاب حقيقة الرجاء اسم الرجاء
 من حمله مقابله اشكال الكبر في حوال الغالبين وانما يتس للمؤمن مقام اذا
 ثبت واقام على ما يتس مما لا اذا كان حار من اسر به الزوال وقتان الشفة
 تتس الى ثابته مسقرة الوعد والسرعة الزوال صفة الوعد والسرعة
 يتس كصفة الرقيق مكره للعتات الخطين تتس هذه الاشياء تكون
 هو ثوابه يتس على الاله يحول الى القرب وعز اجار له وسوسن



عن الشوك والحسبي وكل ما يندم ثبات اليقظة ويسود في قلبه ينظر
 لمن فضل الله وفي النور مق والذما والحق هو الذي اذرع الزور ويوالي
 ما يندم سوا ينظر دوما وان يك البوزرق او من سلبه تمسرة شعبة سبحة
 لا ينصب اليها وما ولم يشتغل بتمهيد البوزرق اسلما في النظر حسنا والزوج
 منه سوا ينظره مع ما هو في الزور الا وهو ان يك البوزرق ارض طيبة
 ولكن لا ما تنظروا ينظر عياها الا مطا حيت لا يقبله الا مطا ويا
 ينظر ايضا سوا ينظر له ثلثا الا ربعا لاذ انا في الرحلة في صديق حال النظر
 تصوير بعدة جميع سبعة الوا حطة عندها مستبدا العيون ولم يبق
 الا ما ينسب بوزرق تحت اشعاره وهو فضل الله تعالى برب في النور
 والحسنة في القلوب الا ان يك بوزق الايمان وسقام به العكسات وبقى
 القلب من الشوك الاضداد في الرور و ينظر من فضل الله ينسب له
 حل في ذلك ال الموت وحسن الخاتمة المعقولة الى المعقولة في ان ينظره
 ربه حقا محورا في نفسه با ما اشار في الما طيب والقياح بقصص الايمان
 في اتمام اسباب المعقولة الى الموت وان قلعه من بوزق الايمان تمهده
 بما في العظام اذ ان ترك القلب مشغولا به في الاضداد في العيون
 في العظام اذ ان الرور في انظاره المعقولة في انظاره حتى ومن يرى ان
 رسول الله عليه وسلم الا من من ان يحسه هو اها وبقى في الله وقال
 فما في خلق من يدوم خلقا منها عوار السلو به في عمو الشهوات في حين
 يا عيون فييا وقل في خلق من يدوم خلق وبقى في الكتاب يا من ذون
 هذا الا ان يوزم الله تعالى من اسباب الستة في ذلك وحيا بيته وقال ما بين
 ان يتبو هذه ابر او ما من اسبابه فابنه الا بقاء العيون المحسوس
 العظام اذ المحسوسات في من ينظر من فضل الله في ان ينظرها
 قيام السوء الا بوقوفه في زوما العار من فاذا انا ب وخررت جميع ما في
 من من تقصير في حقيق بان يربو في قول النور ر واما قبل التنوير اذ
 كان كارهها لم يصير تنويره اسه وسطوا الحسنة وهو يدم نفسه
 ويلوحها ويشعل النور يور يشاء في اها في حقيق بان يربو من الله في التنوير
 للتنوير لان انا هتة له عصبية في ومعه في على التنوير في عزم السب

الذي
 تال
 الله
 وما
 كلك
 ا الا
 فرج
 حكي
 الام
 وبق
 بيل
 عمل
 وبق
 حان
 ينظر
 كل ح
 وبق
 عرف
 لا تنظر
 والس
 ينظر
 الزور
 طول
 الام
 وان
 مطا

كبرياءه
 عز وجل
 في كل
 حين
 لا يترك
 شيئا
 من
 خلقه
 الا
 تحت
 يده
 والحمد
 لله
 رب
 العالمين

الذي ترمي الى التوبة وانما الرجاء بعد ذلك لا سبب له وذلك
 قال الله تعالى ان الذين استولوا الذين هاجر واولادهم سبيلا
 الله او اولادهم بدون رحمة الله معناه اولادهم يستحقون بان يجرؤوا
 وما زاد به تقسيم وصود الرجال ان يجرؤوا ايضا فدم حرام
 فكل من خصص بهم استحقاق الرجاء تعلم اني يتبعك فاعلموه
 الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع
 فربما في المعصية حتى كسر جمل من ذلك الموقر في الارض السخنة ودم
 حرام لا يستعوه به سبق ولا تشبهه وقال يحيى بن معاذ من اعلم
 الوجود استولى في الزنوب على رجاها المعلوم من غير رجاها
 وموتها القرب من الله تعالى بغير رجاها عن التكلم في رزم الحسنة
 بغير انار وطلب دار الطبيعة بغير المعبود وانتم انما بغير
 على والتمس على الله تعالى في الاثر انما قد احرمت مسقة الرجاء
 ومثلته فهو حلتها انما حلتها اشرها العاخر بانها الرجاء لا سبب
 هذه الحالة تفرجه للقيام بسقطة الاسباب على حسب الامكان
 فان من حسن يذرعها بآيات رزقه في رزقه ويزوق رجاها
 فكل زال حملها في سوق الرجاء من فقد الارض وتعهدها لتخصبه
 كل حشيش تنبت منها فلا يتفرق من تعدها في الارض ووجه التعهد
 وهذا ان الرجاء بقدره الياس والياس يمنع هذا الشيء ومن
 عرف ان الارض سبخة وانما لها مغفرة وانما لا يشك في ذلك
 لا حيلة لتقدر الارض والتعب في تعدها الرجاء في كل رزق
 والياس مؤسوم وهو مؤسوم لان اسارى من العقل والجوى يسوق
 بنسب الرجاء على هو رزق له كما سياتي بيان على هو اشد من كل
 الرعدة كما ان الرجاء باعدته يترك الرعدة فاذم حال الرجاء في رزق
 طولها بعدة بالاجمال والموالفة تملكها ما تبيع ما تطلب
 الاصول ومن انوار التلذذ في رزق الاقبار الى الله والتبع بما جاز
 والاطلاق في الغلظ فان هذه الاصول لا بد ان يطهر على كل من رجوع
 مطهر من الملوثات وخصها من الاشياء التي ليس لها بظهور ذلك

في كل
 حين
 لا يترك
 شيئا
 من
 خلقه
 الا
 تحت
 يده
 والحمد
 لله
 رب
 العالمين



في حقه سبحانه وتعالى وان كان ذلك لا يظهر فلا يستحيل إرسال النبي بان من خلقهم
 الربما وانتمرون في صفة من الغرور والحق فهو / هو ايضا ما فعل الربما
 وبما اخبره من الدعاء وما استشهروه من فعله وبولطى ما اراه لو ان
 حديد ومن الخليل اذا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث لا يسلط
 عن ملامه الله فبين يدي وملا منه فمن لا يربط ان لا يربط ان لا يربط
 فان ابيحيت استعصموا هذه واذا اذوت منه سار مع العلم والبيان
 بنوبه واذا فاقني شعرة من شعرة عليه وحسنت اليه فقال هذه العلامة
 التي فيها يعرفون انهم رادون بالامر به حيا كالله في الارباب في ما يجرود
 فيها فكذلك فقد ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله من اربوا الخير فمن
 ارجوا ان يكون مؤداة للخير من غير هذه العلامات فهو مغرور

بـ

والترتيب فله اصل ان العمل على الربما بالعلم عليه بالخوف لان الغريب
 الصبار الى الله تعالى يجهل له وتكذب عليه بالربما واشبه ذلك بحسب
 يذم بعدها خوف من عقابه والاعراض باخشوا به والذات ورد
 في الربما او حسن الظن تقلب لاسيما اخترا الموت قال تعالى لا يفتلو
 من رحمة الله فخرج اصل السياسي وفق آسان يعقبون ان الله تعالى
 اوصوا به ان قد تم فرقت منكم ونين موسى لعلوا ان امان
 ان بالعلمه الذي يربو وانتم عنه ما تعلمون فلي جعلت الكفر يربو ولم
 تزمن ولم تظلمت الى مملكة اشوت ولم تستعملوا حنن لموت قال
 صل الله عليه وسلم لا يموت احدكم الا وهو يحسن الظن بالله وبالخلق
 عليه السلام قال الله تعالى انما حقنوا دماءكم حتى تقاتلون في ما شاء
 ورحمكم الله عليه وسلم حاله وجلده هو في التوبة فقال يا ايها الذين آمنوا
 اجدوا ما كان ذنوبكم وانتم يومئذ لكم فقال صل الله عليه وسلم يا ايها
 الذين آمنوا ان الله ما يظلم احدكم الا ما ظناه الله ما يراكم اولاده مما يتناق وقاتل
 صل الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا منكم ان الله ما يظلم احدكم الا ما ظناه
 من رحمة الله عليكم من ذنوبكم وقال صل الله عليه وسلم ان الله ما يظلم احدكم
 الا ما ظناه ورحمكم الله فقال صل الله عليه وسلم ان الله تعالى يتزودوا فقال

وذلك



وادخل الخلق الذين طمعت ارجلهم وتعالى عن الله تعالى وتطعت ظن انهم اسوا من قديم
 فيقول انك لم يكن بينك وبينهم وبين ان الله تعالى يقول ان الذين هم الغالب ما سقطت
 اوزاريت انك لم تكن حيان لتقتله الله تعالى فحمله قال يا رب زبوني لك وضعت
 الياسر فقال تعالى فرفعه ذلك وفي الحق العليم ان رسول الله ان بران الناس
 قسما في وقتهم اور من العصر فقل الله ولم يقل غير انك فقال تعالى ان من اسقى فوك
 مناسما فانه حسن فلهن ما باراد صا حنه مع الاطراف من الطمان والكل
 الله تعالى ان الذين يتلوه الكتاب ليواصوا الصلوة وانفقوا مما رزقناهم سري
 وعلان في ريبون فخارة ان تون ومما كان مثل الله عليه يوم التوليد ان ما اسلم
 انهم حتى لا يورثوا كنونهم الى النصفوات التي يكونون صورا وهم وجاه
 الى ربهم صلب بيوتهم فكان اندرك تعالى او من الوداد وعلية السلام اجسني
 واصح من عيسى في حبيبي الذي يتولى فقال يا رب كيف اصبحت الى خلقك
 قال انك اوردت يا عيسى بحبل داكس الاكبر صان وذاك من ذلك فانهم لم يعرفون
 من الاصل وذا ما كان بن عيسى في السوم وكان يكون ذكرا ابواب الوداد
 فقال او نفس الله تعالى من يديه فقال ما الذي جعلك على ذلك فقلت
 اذن تبارا حبيبي الى خلقك فقال فوان من ذلك فقلت اني كنت في السوم مولا
 سون متبلي له ما فعل الله بك فقال او نفس من يور فقال يا ايها نزلت ما فعلك
 قال يا من من الرب ما بع الله انك قلت يا رب ما فعلك اعدت منك فقال وما
 صوت من فقلت ما شئت الله الراد من مفر من الزهر من اس من نبيك
 مثل الله عليه وسلم من جبرائيل قال قلت يا من من جبرائيل عليه السلام
 ما شئت انك تعلم ان لا تعرفه فقال فقال سوني سيوشى وصوفى ففكر صوفى
 اسنى وصوفى الزهرى وصوفى مفر ورافع الراد ففكر صوفى فقال ما لب وضح
 ربي يوم العورات الى الجنة فقلت يا العاصم طر منه ووا كثر ان وصلوا منى
 اسلم مثل كاه ينقل الناس في السوم عليهم يقول الله تعالى يوم القيمة اروح
 اوربك من رحي كما كنت تنقل حياتي منها وقل اني مثل الله عليه وسلم
 ااروا يورخل اسار فقلت فيها انى سنى بيادى واسنان باسنان يقول الله
 تعالى محرم مثل اذ حبت ما تى بيدي من به في قوله طرية يقول الله تعالى
 لك به وجرته فكانت يستولى شر ما به يقول الله وودال خادك ان يمشى به

على
 عليم ذالرجبا

من خلق
 الى الرب
 الى الامان
 اسكت
 ش
 هو انست
 علامه
 تاكود
 ومن
 با
 يب
 مشك
 زود
 لا يتك
 تعالى
 ذ اسان
 ب وليم
 قال
 له ووا
 ما شاء
 فقال
 الى صفا
 في وكن
 اياك
 من
 فقال



والله انك سبحون محمد رحمة وسبقوه لمن في الارض واخبرتم قال ان
 اننا رآه على احدنا وانا سابق بها اوليا فقال لهم من نؤمن بك
 من التوراة ومن تعجبوا فقالوا انك تحبوا الله سبحانه وقالوا انك انت
 الذي احدثت كل هذا فقالوا انك تباركوا انك لا تسلم الا بالاسم
 الذي اوحى به وتكون في حال وان ربك لم يوفقنا فاسم على العالم
 فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في امته حتى قيل له
 انما نؤمن بك وقد انزلت عليك هذه الآية وان ربك لم يوفقنا فقال
 على العالم وقد كتبه قوله وتوفى بعطشك ربك من شدة قال لا يرضى
 محمدا وحده من امته كل الناس اذ كانا في ارض حيفا محمدا على اسم
 (هل العرق ارض ارض حيفا) في كتابنا في الله تعالى قوله يا سبيدوا
 اسرنا واسلمنا عنهم لا تقبلوا من ربه الله الا في وجهي اهل البيت
 فتوفى اهل بيتي في كتاب الله قوله تعالى ولما توفى بعطشك ربك
 فتوفى واما الاخبار فقد وردت في موسى حين صلى الله عليه وسلم
 قال انما اسم الله امر صوفية لا تعانسك بها في الاخرة فقال بها في
 الزلازل والفتن وانما كان يوم العتبة ربه في الكيل ربه من امتي ربه
 في اهل الكتاب ففتنوا هذا كما كان من السائر في اعطاهم ان كل
 من هذه الايام هو يوم في انفسهم منقول هذا فوالله من
 السائر ينطق بها واما صلى الله عليه وسلم النبي من يوم بيعة
 حط المومنين من السائر ربه في نفسه قوله تعالى يوم لا تكلم
 النبي والذين آمنوا معه ان الله تعالى في حواله شيدا انما جعل
 اسمك ليلى فقالوا يا رب انت خيرهم من فقال لا جديك بينهم و
 من انتم ان رسوله الله صلى الله عليه وسلم في ذنوب امته
 فقال ابو عبد الله اني لم يملكه من سائرهم احوضه في حالي الله
 تعالى ايدهم امتك وهم عبادي وانما ارحمهم منك الا جعل اسم
 الذي يفرق لعل لا ينظر في سائرهم انت والشيء في قال من الله
 وسبحان من لا يملك من خيرهم اعايبنا في فاسم كل اسم من
 الشرائع وانما هو في فاعلمكم شرفي من اربابيت منها حسنا حذرت
 الله

الله
 عليه
 الصلوة
 والسلام
 الله
 الذي
 اعلم
 الاخرة
 والاولى
 الشهاد
 من
 انطق
 وروى
 كسبه
 قال على
 عصبه
 لا علم
 يكسبه
 حسنا
 لا يكسبه
 تعالى
 الا ان
 ولا ج

الله
 ١٤



مع ان صفات قلبك من اذهاب العقل والحسد والسلك من اذهاب
 الغيبة والكذب وحبك من اذهاب النظر الى ما صرح الله تعالى بان
 تزويري منها سلموا منعت مع اليقين على ما سبق في الحديث
 الطويل الا انما ان الامر في تاليف رسول الله من على حساب الخلق
 تعالى الله عما يشاكل هو بنفسه قال نعم نفسي الامراض فقال صلى
 الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال ان الكرم اذا تزوير متواذرا
 حاسب سائر فقال صلى الله عليه وسلم صوفي اول الكرم ثم من
 الله تعالى هو الكرم الاكرم من في قال فقه الاخر من ومنه ايضا ان
 الله تعالى شرف الكرم في خلقه واولوان عباد هو ما اجتمع في
 ما يبلغ حرم من استحق بكونه من اولياء الله تعالى قال الامام
 ومن اولياء الله قال المؤمنون كلهم واولياء الله اما سمعت قول
 الله تعالى اللهم اني اشد ما احب من الظالم الى الشور ومن
 بعد الاضمار المؤمن افضل من الكافر والمؤمن طاهر والكافر
 الكرم صلى الله تعالى من الملائكة وفي الحكم خلق الله تعالى جميع من خلقنا
 رحمة سوا برحق به عباد الله ان الجنة في حديث ارضي عن الله تعالى
 انما خلقنا الخلق ابراهيم على بولس اخلقتم الارض بطولها وفي حديثك
 اي سمعوا الخلد من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله
 تعالى شيئا الا جعل له ما يقبله به جعل رحمة قلبه عنصته وفي
 الحق المشهور ان الله تعالى كتب على نفسه ان يخلق الخلق ان يرضى
 تعالى عن نفسه وعن معاذ بن جبل قال سمعته يقول ان الله عليه
 وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له ومن كان الله عليه
 تعالى لا اله الا الله لم يمسسه الله ولا يؤلمه الله ولا يضره الله ولا يضره
 عليه السلام ولا يوشيه الله من قلبه وذن ذرة من ياله وفي حديثك
 على الله من سمع قوله من الله ما ليس من جنده سمعوا على الله
 عليه وسلم قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين قال محمد بن ابي
 سرج هذا هو قوله تعالى في الحديث بعد الشارح من ذرته في قوله
 ثم في بيان من خلق الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

الجنة

العبد
 واهلها
 فقال
 يا ايها
 شارة
 يذوق
 نازلة
 ذلك
 الى الا
 ما لم
 فما
 اصاب
 لولا
 خلق
 عليك
 وس
 وق
 واطول
 ال
 من
 ملاك
 الو
 الله
 ال
 خلق
 اللق
 ال



ان في وثناسيا له ويزيل معناه استحباب الله تعالى للمؤمنين في قوله لا تقبل
 حليتها ثم قال ويزيل عنهم احرامهم والاعطال التي كانت عليهم ووزن في عهد
 محمد بن الحنفية هو على رضى الله عنه انتقاله من قوله تعالى فاسبق الصديقين
 قال يا جبرئيل وما الصديقين يقول قال اذا سمعت من احدكم ثوبا حيا فانه فقال
 يا جبرئيل قاله تعالى انك اكرمهم بان يمان من يمانه فذكر جبرئيل وملك النبي
 صلى الله عليه وسلم نعمت الله اليهم ما يتكلمون فقال انك اكرمهم بالاسلام
 ويقولون سبحانك يا ربنا انك اكرمهم من غيرك والاسلام هو الذي
 في اسباب الرجا انك اكرمهم من غيرك والاسلام هو الذي في اسباب
 اذينة وبناسخه والله عليه في الدنيا فانه اكرمهم ان يكلمهم في قوله
 ومن اذنته وبناسخه عليه في الدنيا فانه اكرمهم انك اكرمهم من ان يرضى حلفت
 حل جهده في الاخرة وقال الثوري ما احسان جعله صلى الله عليه وسلم في اهل
 ان الله تعالى ارحم من جهلكم قال بعض السلف المؤمنين انك اكرمهم الله تعالى
 ستره الا من اكرمهم الملائكة كبراهيل وشهر عليه في ترتيب جبرئيل
 الى اسود بن سابع فقال ان العبد لو اذ كان مسرورا سئل نفسه فترى يوبه ولا
 يقول ما رب جيت الملائكة صوته وتوكلوا الشاهدين والاشهاد في الاذان الا ان
 يارب قال الله تعالى حتى تقي قلوبهم حتى موت جبرئيل فوجم جبرئيل له ليس
 له رب ينظره في ثوب جبرئيل اشهد بان توخرت له وقال اراهم ان اكرمهم
 حتى في الطواف كبره فوكانت ليلة صليهم في الظل في وقت من في الظل حتى انما
 سئل ما رب احسن حتى لا تشبهك ابو ابيهم في عاقبة من البيت اراهم
 انك تسالني العصبه واولها يابور المؤمنين يطوفون في الظل فاذ اقمه منهم في
 من اتفقوا وكان اشهد وكان احسن فيقول اولم يذنبوا في ان يطوفوا في الظل
 وكان الله تعالى فوعدهم في ثوب وقال جبرئيل ان يرت جبرئيل من الكرم المحسن
 الحسين ما احسنه في كل ما كان في ربه واولها يابور المؤمنين في ثوبه انما
 فقال يا جبرئيل ان لا يروا من من مع الله يوم القيمة ما يرضى لسبب جبرئيل
 القربه في سويك ربي في مثل من امير وكان من ذليل الناس من وهو ممن
 في اسود الحوت قال بلهات احمى سعيه في ربه والقبلة على عتبة فلكشف الثوب
 من ربه واستوى فاعوا فقال ان لبيته من شمال لبيته يربوه وورعيان

سلا
 وكما
 نوا
 ال
 ليله
 له
 غفر
 قض
 يوط
 اس
 فتا
 قلن
 س
 العا
 ذقم
 قلوب
 ما
 انق
 بذل
 مس
 حرق
 اذ
 تنق
 عليه
 لث
 ال



ويؤيد فيه غيبان وان كانت الامر السبع ما يظنون ولا يعزوا لو ان محمد
سئل الله عليه وسلم هل ينظر في المناهي ابرهتي ورجع اليهم قال لا يفرج
ولا يفرغ اليه من صلاة وضعت في ليلته حولا مودتة و في الحثيث ان اطلبوا
نواحي من ان اسئل في الله تعالى لكان احوالها من حلقه كمن كان
الا حرم ما يراه كان يفعله فكان يقول وحق ايضت حلقه وتيا حتى ابعثت
ليلته فمكروا به في ضعفه و قال لا يغفر الله لك قال فيقول الله تعالى
انه يوم القيمة انتقموا ان تغفروا حتى اظهر حيا من اذهب فقول
عنترت لك في يقول للعايد و انت مقدرا وصيت الملك اثار قال مولانا
شيء يوم ماتوا على حلقه ان حكمت ريتاه و اخرت و روى ان الصالحان
يقظون الطريق في بي اسئل اربعة من سنة فتر عليه عيسو سلمه
السلام و يتلوه ما من حيا من حيا من حيا و بي اسئل من الحوا
فقال العبد في نفسه هذا بين الله بينه وال حيا من حيا و ازلت
فكلفت و معي انما انا فان غفرت فغفرت على من روى ان يكون من الحوا و من روى
نفسه فغفرت الحوا و روى في قوله في نفسه مثل لا يمشي الى جنب هذا
العايد قال و حيا من حيا من حيا و قال في نفسه هذا يشي الى جنب
فرضت في نفسه و تغفرت ان حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا
فروى الله تعالى الى حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا
ما سئل من احوالها ما الحوا من فقول ابعثت حسنة ان يحرم
رئيسه و احوالها من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا
بذلك و روى الله تعالى في حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا
مسوقان نبيان من الانبياء كما ان سأل في قوله بعض العناء عنة
سئل في قوله حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا
اذبح فان بعض الله لك فاجوب الله تعالى الى حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا
تغفرت له و روى من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا
على يوسف الحكاه يقتدى على الشريفين و يلعبونهم في سلوا من قول ابراهيم
لأب من الامر شيئا الا في تغفرت الحوا عليه و هو الله تعالى حيا من حيا من حيا من حيا
ان الاسلام و في الاثر ان روى ان حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا من حيا

ريون

حبا

الوجه
محمد
في
قال
في
سلام
وهو
من
سنة
مؤيد
الم
قال
صوب
و هو
في
الوجه
في
م
م
الحا
الم
الم
الم
الم
الم



تارة في اداء الصلاة ويرى احوال الامور والحوادث العمل على ما سجد فقال بارئ ما كان
 هذا في الدنيا يا قوم من عبادة فرغتم من عملها فليس من عملها فقال ان كان رسول
 في الدنيا والحوادث العمل في انتساب الى النجا فمن انما نافع مصلحتي على ما سجد
 وهو يقول ان العبادة على الربها القدوس لان الجسد الخليل من الارواح منها
 على الخالق فمن قرى في المخلوق من الخلق انما الخلق والطاير وبين من جود ارجاء
 الاصلية والكرامة وانما ذلك هو الله تعالى حسن الخلق هو كذلك قال صلى الله عليه
 وسلم سئل الله العبادات العمل فالحق ان الله عز وجل قال يا ايها الذين آمنوا
 انا خلقكم الرجل من رجل وفسوا الغرور من الاصل فان الله لا يشاء ان يرى من خلقه
 بن سلع الضرر وحدثنا عن مالك بن انس عن ابي العباس الذي تفرغ في حقنا
 يا ايها الله من عيوبك فقال لا اوردى ما فعلت لكي الا انك سخطتني من
 منذ الله لم تكن لكي في حساب يا ايها صاحب الحق احييتنا ووقال جبرئيل يا ايها
 قوما جئتكم بكتاب من ربكم في يومئذ يفرحون بظلالهم في الايام الا ان الله
 في الاصل على الاصل ما سجدوا ما بالانفس وما جودوا جودوا في الفروع
 اختاروا في عيوبكم في حق الاخطاء وانما بالجهل وما جودوا في الفروع
 استغفرتكم يا ايها الذي خلقكم من الله في الاسلام فقال ان اسلمت اذ استغفرت
 للجحيم فان الله تعالى يا ايها الذي خلقكم في الجحيم في الطلوع لا يتغدي بينه
 وتبين سبعين سنة في الفروع على انفسه فلو احسنتم انفسكم انما كان
 حليلكم في ارحم الراحمين سجدوا في الجحيم في البرقة وانفسكم فقال الجحيم
 ما اسبب فيها هذا ان كبرائه فقال الجحيم في انفسكم انفسكم في الجحيم
 قال امير المؤمنين في الاسلام فاسع اوله لا استقام او بسوء الصلوة
 اياها في الرهان من المنام وكان يقول في يوم الاية فقال له اسبق
 حالك فقال ويعدنا الامرا سهل ما توههنا وزاد في جسدك يا سهل
 التسلمون في المنام على جملة حسنة لا توسع فقال له يا استاذ
 في ذلك هذا فقال حسن التي ترى وسئل ان يا العباس بن شريفة
 رحمه الله ان في يومين موتين في ساعة فان القيامة قد قامت واذا
 الجحيم فقال يقول امير الغياة قال فيلذوا في حال ما انما خلقتم فيها علمت
 قال خلقنا في كرب فعدنا واسانا قال فاعاد السؤال فاعاد في ارضي

في الجوار

في الصلاة
العبد في البرقة

الحجاب والارواح والغير ما قلت اسماء ان اناسي في مصحفة السرك
وقيل وجدت ان تفهوه رادونه فقال ذهبا المصنفه شكلم ومات بعونه
ثلاث ايام ومثله كان رويل شربه من ثوبه ما نردون في كلامه
من انه في الميم وكونه يمشي في شمس الغد الكه الميم في الامم باب
نصلي منصور من حار وهو سالي العزير شكلم وبقول من نوع اليرك منقول
هو في الميم ودرجات قال في نوع القلام الذي في الميم فقال منصور والغور
منه ان اذا دعوا للامم فقال في ستمائة وان انطلق من مدها من سورا وقال
الامر فقال ان يخلق الخلق والهمى في ما في قال الامر فقال يتوب الله
على سيرة في مدها فقال الامر فقال ان ينزل الله في وسبوك ولكم والعزم في ما
منصور في نوع القلام فقال في مدها ان يخلق من غير الله فقال في مدها
انما سالت نفسي انما فقال في الميم سالت مرارا في اثنان فقال ان
يخلق الله على الارواح فقال في الميم ان يخلق من سوا الله فقال ان
يتوب الله عليه فقال في مدها ان الله تعالى في الميم قال ان ينزل الله
في ذلك والعزم في الميم فقال في الميم ان يخلق الله في الميم
في الميم انما في مدها ان يخلق الله في الميم فقال ان يخلق الله في الميم
في مدها في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
من سيرة العزير في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
الرب والارواح في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
ووزن الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
انما في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
من انما في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
اي في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
علمه جلدان في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
ويجيبون فقالوا في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
سلكان في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم

م

الحجاب والارواح والغير ما قلت اسماء ان اناسي في مصحفة السرك
وقيل وجدت ان تفهوه رادونه فقال ذهبا المصنفه شكلم ومات بعونه
ثلاث ايام ومثله كان رويل شربه من ثوبه ما نردون في كلامه
من انه في الميم وكونه يمشي في شمس الغد الكه الميم في الامم باب
نصلي منصور من حار وهو سالي العزير شكلم وبقول من نوع اليرك منقول
هو في الميم ودرجات قال في نوع القلام الذي في الميم فقال منصور والغور
منه ان اذا دعوا للامم فقال في ستمائة وان انطلق من مدها من سورا وقال
الامر فقال ان يخلق الخلق والهمى في ما في قال الامر فقال يتوب الله
على سيرة في مدها فقال الامر فقال ان ينزل الله في وسبوك ولكم والعزم في ما
منصور في نوع القلام فقال في مدها ان يخلق من غير الله فقال في مدها
انما سالت نفسي انما فقال في الميم سالت مرارا في اثنان فقال ان
يخلق الله على الارواح فقال في الميم ان يخلق من سوا الله فقال ان
يتوب الله عليه فقال في مدها ان الله تعالى في الميم قال ان ينزل الله
في ذلك والعزم في الميم فقال في الميم ان يخلق الله في الميم
في الميم انما في مدها ان يخلق الله في الميم فقال ان يخلق الله في الميم
في مدها في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
من سيرة العزير في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
الرب والارواح في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
ووزن الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
انما في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
من انما في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
اي في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
علمه جلدان في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
ويجيبون فقالوا في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم
سلكان في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم في الميم



وكانت بين السلف يقولون في هذا شيئا ربنا وانما هذا هو الذي يعصون فكانت
 عقولنا عليهم ساجدة ووزننا عليهم رادوا سبحانك انما اعطيتك وخرقتك
 انك انت المصطفى في سيرة النطفة وتوزن الميزان من كذا انك بارئنا لا تقض
 هذه الاستجاب التي يطلب بها لوجه الرحمة الى المطلوب العباد يتبعوا الواسع
 تماما الحق المرفوعون فلا يبق ان يسعوا شيئا من ذلك في سعة اما سوره
 في سبب الخوف فلما كثرت الناس لا يعلموا الا على الخوف فلا عبد السور
 والعصبي العم ولا يتعم الا السور والعمسوا الطهار الخسوف في الكلام
 تماما من ذلك لا يسره لهم باب السطوح في الدين والوحي المستطاب
الثاني من الكتاب
 في الخوف وغيره بيان حقيقه الخوف وبيان درجات
 الخوف وبيان اقسام الخوف وبيان فضائل
 الخوف وبيان الاضرار من الخوف والرعبا وبيان
 دور الخوف وبيان معنى سواد الخوف وبيان احوال الخوف
 من الدنيا والآخرة وبيان حقيقه
 الخوف على ان الخوف عبارة عن تمام القلب واحتمل في سببه خوفه مكره
 في الاستقبال في قولهم في بيان حقيقه الرعبا ومن استبان الله
 واطمان الحق عليه ورسوله وبروقته مشاهيره الى حال الخوف على الزوام له
 يرى له النجات الى المستقبل فيمكن له خوق والادراجا بل سار سالد
 اهل في الخوف والرعبا فانهما هما الامامان يتبعان النفس عن الخوف
 ان الله لنا تعالى في هذا الاشارة الواسع في سبب فلما الخوف في كتاب الله
 الله وبين العبود وقال ارشادا في قوله الحق على السور في سبب فيها
 ففسله لرعبا ولا خوف ولا حمله على حقيقه في استغفار قلبه في مشاهرة
 الحبيب مخوف الفراق كان ذلك تعصبا في الشهود وانما واهم الشهود
 غاية الكفاية في ذلك الا انما شكل في والى المقامات في حقه ان كان
 الخوف ايضا يتغير في حال وسال ومنه انما انما في سبب الخوف
 الى المكره ووالله في جنه على ملائمة وقوف بوجه كذا في الخوف في حقه
 الخوف في اول ثلاث ولكن يكون تمام قلبه الخوف بحسب قوة قلبه في
 بحسبه

المصطفى
 مستحيا
 خائف
 يتقوا
 تأثر
 السور
 وانما
 يخوف
 يحوي
 هو الخوف
 هو الخوف
 صفات
 من الخوف
 حقيقه
 يكون
 حال
 الله
 الخوف
 اما في
 حقيقه
 التثنية
 تلاق
 وبسبب
 القام
 وقيل
 الزيادة
 ولو



المنشأ من نخله وهو تعايش بينا يشد ويكون الملك من سنة حقنوا
مستحقا كونه محمودا فمن غنوه حل الاستقام مائيا من بنسبه الذين منة
ثما وينتج الثابتة ما ملكون في سبلة فهو **شريا** من الملك فالعمل
يتقلم هذه الاسباب بمقتضى الخوف وهو يكون الخوف لمن سبب
تأثرها على اجزاء من مسعة الخوف منه كالقوى ونحو ذلك سبب ما رغبان
السبع المستذات السبع وهي سبطورة ومرسه على الاشارة الى ماله و
وان كانا افترا سببا لا اختيارا وهو يكون من مسفة سبطورة الخوف منه
كقوى من ورتع في مخرج سببها وجوار سببها فان الماء يخاف ان ينطوى
محمول على السلطان والفقراء في رفق استاء على الاحراق فالعلم باسباب الخوف
هو السبب اليها حيث المستبر لا ستر في القالب وتالمه ووقن الا حقا
هو الخوف فكل الخوف من الله تعالى بكرة يكون كسفة الله تعالى وهو رتبة
مستاد وانما هو عطف العالمين له لانه لم يمتعه ما يتو وتارة يكون كقوة لها
من العيون بخلاف العاصم وتارة يكون جها جها وعبد سر من سبب
نفسه وعرفه على الله تعالى واستغنى ذواته لا يستل كما يعمل
يكون قوة شوقه فاشوق الناس كسرا اخرجهم بنسبه ومن له لوان
تلك سلة الله عليه سببا انما متوكل الاله لوان قال الله تعالى انما ينشئ
الله من عباده العمل انما اكلت الكفرة اورثت حال الخوف واستوان
القلوب في يغيرها اشرا الخوف من القلوب على اليون وعلى الجوار وعلى العضا
امان اليون قبا الخوف والاعصار والفسقة والزعمية السكاة وقوة في
منه المرواة ترسفت الحكوت اوربها على الوماع ينضق العلى ويرث
المتوطع والباس واما في الجوار فيكنه من العاصم وتتوعدا لها
تلافا لما فرطوا استعوا والفرستقيل ولذا كان قيل ليس الخائف من يبل
ويصعب حين يبل من يثوث ما يخاف ان يعاقبه عليه وقال اسفر
انتاس الخيكم من ضايق شيئا هرب منه ومن ضايق الله هرب اليه
وقيل لوني الشون مني يكون الصوتا ايضا قال فانك انك منقار السقى
الذي في كسر من اذ طول السقام واما القاصات فمعاون قوا الخوف
وكرتة القواوت فيصير المعاصم الجسورة منهوه مكرهه كما يشير

ت

عائ

مطلب
لا تحيضنوا النوار

المنشأ
من نخله
وهو تعايش
بيننا يشد
ويكون الملك
من سنة حقنوا
مستحقا كونه
محمودا فمن
غنوه حل
الاستقام
مائيا من بنسبه
الذين منة
ثما وينتج
الثابتة ما
ملكون في سبلة
فهو شريا
من الملك
فالعمل
يتقلم هذه
الاسباب
بمقتضى
الخوف وهو
يكون الخوف
لمن سبب
تأثرها على
اجزاء من
مسعة الخوف
منه كالقوى
ونحو ذلك
سبب ما رغبان
السبع
المستذات
السبع وهي
سبطورة
ومرسه على
الاشارة الى
ماله وان
كانا افترا
سببا لا
اختيارا
وهو يكون
من مسفة
سبطورة
الخوف منه
كقوى من
ورتع في
مخرج سببها
وجوار سببها
فان الماء
يخاف ان
ينطوى
محمول على
السلطان
والفقراء
في رفق
استاء على
الاحراق
فالعلم
باسباب
الخوف هو
السبب
اليها حيث
المستبر لا
ستر في
القالب
وتالمه
وقن الا حقا
هو الخوف
فكل الخوف
من الله
تعالى
بكرة
يكون كسفة
الله تعالى
وهو رتبة
مستاد
وانما هو
عطف
العالمين
له لانه
لم يمتعه
ما يتو
وتارة
يكون
كقوة لها
من
العيون
بخلاف
العاصم
وتارة
يكون
جها
جها
وعبد
سر من
سبب
نفسه
وعرفه
على
الله
تعالى
واستغنى
ذواته
لا يستل
كما
يعمل
يكون
قوة
شوقه
فاشوق
الناس
كسرا
اخرجهم
بنسبه
ومن
له
لوان
تلك
سلة
الله
عليه
سببا
انما
متوكل
الاله
لوان
قال
الله
تعالى
انما
ينشئ
الله
من
عباده
العمل
انما
اكلت
الكفرة
اورثت
حال
الخوف
واستوان
القلوب
في
يغيرها
اشرا
الخوف
من
القلوب
على
اليون
وعلى
الجوار
وعلى
العضا
امان
اليون
قبا
الخوف
والاعصار
والفسقة
والزعمية
السكاة
وقوة
في
منه
المرواة
ترسفت
الحكوت
اوربها
على
الوماع
ينضق
العلى
ويرث
المتوطع
والباس
واما
في
الجوار
فيكنه
من
العاصم
وتتوعدا
لها
تلافا
لما
فرطوا
استعوا
والفرستقيل
ولذا
كان
قيل
ليس
الخائف
من
يبل
ويصعب
حين
يبل
من
يثوث
ما
يخاف
ان
يعاقبه
عليه
وقال
اسفر
انتاس
الخيكم
من
ضايق
شيئا
هرب
منه
ومن
ضايق
الله
هرب
اليه
وقيل
لوني
الشون
منني
يكون
الصوتا
ايضا
قال
انك
انك
منقار
السقى
الذي
في
كسر
من
اذ
طول
السقام
واما
القاصات
فمعاون
قوا
الخوف
وكرتة
القواوت
فيصير
المعاصم
الجسورة
منهوه
مكرهه
كما
يشير



العسل والخبث والجلود من شحمته طازة صرفة فان فيه ما يصح في الشربة
 بالخبث ويغلب الجوارح ويحصل في القلب الذنون والخبث والجلود
 والاسطوانة وبغارة الكبر والحسد بل يصير مستوحسا بالخبث
 والنشرة فظفرها نابت فلما يخرج الفم ولا يكون له أشغل إلا الخرافة
 والحماصة والمجاهدة والعتبة الأساسية والحميات وسواها
 النفس في الحطرات والحطرات والحطرات ويكون حاله حال من
 يتقوى على الرب سبحانه لا يتقوى على غيره فيفعل ما يشاء او يغير عليه
 فيهلك فيكون ظاهرا جدا والله مستغفرا ليهما منق منه لانه
 في نفسه وهذا حال من عليه الحيق واستولى عليه وهكذا
 جماعة من الصغار والناهيين بغير قوة الخرافة والمجاهدة بحسب قوة
 الحيق التي هو تالي القلب وحقارته وقوة الحيق بحسب قوتها المرفوعة
 بخلاف الله تعالى وهو تالي القلب وهو صوب النفس وما بين يديه من
 الاصل والاهوال واقل درجات الحوق ما يطعمه ثم في الامانة ان ينجو
 عن الخطوات ويسمى الكمال الحاقه من الجوارح وذو حافان يادون
 من تهاوي عنك اليه من تهاوي عنك من تهاوي عنك من تهاوي عنك
 ذلك النور في الشوق ان يكون ما يريد الى ما لا يريد فيقول
 ان يقرض ما لا ياسبى به مما لم ياسبى به وهو الحوق في الشوق ان لا
 ينفع البر والفرد فيمنع من ان يتنى ما لا يستغفرا لانه ساله الله
 ولا يقنعه ان لا يتنى به لانه يتقوه ولا يعرفه ان يغير الله يتسائل
 انقاسه فهو الحوق وما حيسه منق او هو حوق الحوق في الشوق
 وهو حوق في الشوق وهو حوق في الشوق العفة في حياضه من الامتناع
 عن مقتضى الشهوات خاصة في الحوق يورث الجوارح ما لا ينبغي
 ويغيره له بسبب الكون في العفة وهو كمن في مقتضى الشهوة واعلى
 منه الكور وانه ان لا يكون من اول جنس واول منه الشوق في الشوق
 الكون من الخلق في الشبهة جميعا وراه اسم الحوق في القلب ونور
 الرتبة الاشبهه ما قبلها وهي الامتناع من الاغذية ذكر في الامتناع
 ذكر ما كلفه كما انك تقول الانسان اما غرض او غير الغرض اما غرضي

و معنى الورع والشوق
 والقرع بها

اوه
 اما
 الحوق
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون
 ان يكون

الحق والعدل
بالحق والعدل
بالحق والعدل

من الوسط وهو الحق على العمل ولو لا ملائكة الحق كالألانة بالحق بوجه نقصان
لان معناه الجهول والجهول ما كنهجهل فهو ان ليس يمدى سابقا له امره ولو حرق
لم يكن سابقا لان الحق هو الذي يزدونه واما الحق فهو ان ينصرف عن الحق
لا يخذل على دفعه فان هو موجود بالاشارة الى ان يسمى الاذن وانما الحق هو
نفسه وانما هو العلم والقدرة وكل الحق لان يوصف بالعلم تعالى فهو مسا
لا يجوز وصفه الله تعالى به فلسفي كيقال في ذاتها وانما يسمي بوجهه بالاشارة
الى ان العلم مظنة كما يكون احتياجا الى الحق فهو الاشارة من العلم المسمى
والعلم فما تجرد الى القسوط فهو مضموم وقد جردت القسوة ايضا الى المسمى
والنقص وانما الولد من العينة وانما العقل قد تجرد الى العترة وكل ذلك
مضموم وهو في القرب الذي يقتل النفس والسوق الذي يهلك العتبة او
يرتجها ويكسر جنسها من اعطى بها كما لا يرسل الله تعالى الله ماله
وسبب اسباب الرعا والكوستها المتشابه بها مضمومة الحق والمظفر الحق
الى القسوط وانما حده من الامور كمال ما يراد لا مرقا له ووجه من ان يقضى ان المراد
المفرد ومنه وما يقسم منه او يجرده لوجه مضموم وبما يلة الحق في
الحذر والنجوع والنعوى والجماهدة والعبادة والمكر والكره سائر اسباب
الموصلية الى الله وكل ذلك يستوفى بحسبها فيكون لها نسوة وسلامته
العقل كمال ما يقضى من هذه الاسباب فهو مضموم كما ان يقضى من هذا
قوات من خذونه فهو شهيد فليس يكون حاله مضموم كما ان معنى
كونه شهيدا ان العتبة بسبب موت من الحق كان لا يشاء الو
مات في ذلك الوقت لا بسبب الحق فهو الاشارة اليه فيسببه
واما الاشارة الى تدويرها فهو امره في غاية الله وسلطان ربه
فليس يفضل بل اسبب الله يطرده الفكر والحاشية والقرنى
في درجتها المعروفة في كمالها رتبة شهيد وشهد او لو لا هذا كان
ارتبة تسمى يتدلى او يحتمل بيترسه سبب العلم مرتبة في دول مجت
مستواقه وهو يحتمل فلا يقدر ان يظن هذا بل انتمنا المعرفات
بلول العرش بل اشارة الله بكل ما ابطا العلم والحقل والصحبة التي تتدلى
العلم بتمثيلها فهو حشره ونقصان بالاشارة الى امور كماله

المنهج
والصدق
القدر
الشرع
فان
وهو
فانه
سائر
والله
لان
لما
العلم
العلم
ان
لها
ما
الحق
صديق
من
او
الله
بغير
حيث
عنه

استدلال



انما يحلوه فليس في الاشارة الى ما ذكرناه الا بالافتقار الى درجته التي يتبعها
 والصدق يتبعها فانما المحل هو ان ما يورث في الوفا هو وجوده كعبه في مثل الوفا
 التزم بالتميز في حركته الحاصلة وانما في قوله ورجا ان حسب ظهور
 اثره فان لم يعمل الا على العفة في حاله من مقتضى الشهوات فله ورجا
 فان اثاره تخرج فهو على ما تضمنه ورجا ان يترجمه انما هو يتبعها
 وهو ان يسلب الكفاية والسلب من هو سلبه حتى لا يبقى فيه شيء
 فيه شيء فهو القسي ما عدا ما عدا ذلك من ققاء الصلة والعقل كما ان
 سائر هذا الازالة العقل والصدق في موضوعه في معالجة الا قدر عليه
 ولو كان محمودا لما وجب علاجه سيما بالرجوع او غيره عن غيره ولو كان
 لم يكن سلبه في الوجود الملازم من العفة بالاشارة العقلية انما هو كما
 يهيك الله تعالى في كتابه تعالى

اشيا ما عرفنا بالاشارة الى ما عدا ذلك من ققاء الصلة والعقل كما ان
 المكروه والمكروه اما ان يكون مكره في ذاته وان كان لا يكون مكره في
 ذاته بل يمتنع به المكروه كما يكفه للمعاش لانها تمنع المكون في الامة وما يكفه
 المخرج من العفة الممنوعة لانها تمنع المكون في الامة وما يكفه
 ان يقتل في نفسه مكره من هذا هو التمسك به وهو ما يتقاربه في قلبه حتى
 يجرى قلبه بسبب استشهاده ذلك المكروه ويقام الفاعل بين يتعلم
 فيما يتعلم من قلوبهم من المكمروه وانما الممكروه فانهم يتعلم من قلوبهم
 ما ليس مكره في الولاية بل يشبهه كما تزين يتعلم عليهم حقوق الموت قبل التوبة
 لوضوح بعض التوبة وكذلك العباد اوضحوا من حق الفاعل من الوفا وقام
 مستوفى الله او موقوف لوان في العطف وتبوا لها الفاسد او موقوف على
 من الاستقامة او موقوف على العادة في اتباع الشهوات انما التوبة
 او موقوف ان يكلم الله ان حسنا وان الفاعل عليه او تزين به فانها
 الله او موقوف النظر اكثر من الله عليه او موقوف الاشتغال من الله
 يتبين الله او موقوف الاستعداد في تواتر التمتع او موقوف الكفاية في موالاة
 حيث يبدو له من الله ما لم يكن يستحب او موقوف شعاع الناس
 عشوه في العفة او موقوف النفس وامثالها او موقوف على الابواب

عادت

كحسان
 ليحوي
 من
 على
 لا يلائق
 بالبر
 شك
 او
 لية
 في الحق
 في
 فوجد
 هو الساء
 لامر
 فان
 على
 في
 سلبه
 في
 كان
 ت
 ت
 ينظر
 كماله



ارجعت في تبيينه او متوفى بعد الحق في الويل والاستفاد قبل الموت
 او متوفى الاغوازي وعارفين بالحق والحق في كل سرور في ما خلقه
 عنه او متوفى في له على الموت بعد ان الله السوا وحق السابقة التي
 سبقت له في الازل فورا في كل ما وافق العارفين وكل واحد منصوص
 فابوة وهو سلك سبيل الحق وحقا يعني على الحق في كل ما سلك
 العارفة عليه فهو الله على النطاق من العارفة والاولى عيان من الملامح
 الله على سرور في سبيل خلق عليه عن الوساوس وهناك الحق
 بقية الاسم واغلب هذه الحقايق على المتبين متوفى في كل ما كان
 الاثر في له صفة على الاقسام والاولى على كمال المعرفة خوف
 اسبق ان الحقايق في اسبقه ويزيد في سبيلها على الاقسام
 كثير فالحقايق على ما سبق به القبول في ام الكتاب والحق من
 الحقايق بالاسماء في الحقايق من اسبقه كل من وقع في ملكه في بعضها
 يتقرب او يكون فيه من البرية موحى ان يكون في له سبيل الوفاة التي
 ولم يزل التنوير اليها بعد في سبيل قلب اسودها بحالة وصول التنوير
 وشره فان جاز يظهره وينتقل في الاثر بحالة التنوير في الملكة بعينه
 وانما الذي يظهره في حال التنوير من رتبة او نفس وهذا التفات
 الى سبب وهو على من التفات الى ما هو في ذلك الا التفات
 الى التفات الا ان الذي يبرهن تنويعه العقل اعلم من التفات ان ما
 يظهر في الايد واليسر اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث
 كان على النبي فممن كذا يعني فان هذا الكتاب في كتب كثيرة هل
 الخيرة اسما لهم وحيث كذا ليس في فان هذا كتاب الله كتب
 فيه اهل النار اسما لهم واسما بهم لا يراهم وفيهم ولا يتقرب ويعلمون
 اهل السموات يعلى اهل الشقاوة حتى يقال كانهم منهم بل هم في مستقيم
 الله تعالى قبل الموت ولو يوافق نادر فيهم اهل الشقاوة بل اهل
 السعادة حتى يقال كانهم منهم بل هم ليس منهم الله تعالى قبل الموت
 واو يوافق نادر فيهم من سعة من الله والحق من شق في الله
 والحق في الجوانب وعار كما قسم الحقايق من بيان معية له ومباركة

والحق
 الامكان
 واسما
 من الحق
 وهو حق
 هو حق
 الملكة
 له سب
 يسبق
 على
 له اسبق
 شام
 من حق
 من حق
 من الظاهر
 الاثر في
 مصر لا
 وكان
 اكرام
 اعان
 على العبد
 وسبيل
 الحق
 الاثبات
 الملكة
 الشارة
 قلنا الوفاة



وال من تعلق الله تعالى نفسه بعينيه وجبالاً لروا وصافه انز بقضه الجسد
 الكمال المفضل العلى رتب وكونه لا يبق خلوها وان كان في طاعة العصور يقين
 وأما الاخر فقول من ربه الغيوب والامن ان والاسباب الطاعات تلحقون
 من المعصية لا تنفون العباد المحرم والكلون من الله تنفون الحوسرين والحواسين
 وهو قوله المعصية بالله تعالى فان تعلق من ربه وعن سفاة من لم من معاذ ما
 هو جدير بان يتأذى من غير سبأ به الحاسن لو عرف الله حق المعصية تعلق
 الله ولم يكن معصيته ولو لا ان تنفون في نفسه فما سمعه بالمعصية وليس
 له سببها وهو له اسما بها فان سببا اسباب المعصية ابعاد لهم
 سبق منه قبل المعصية معصية استحق بها ان يسخر للمعصية ويجزى به
 عليه اسبابها ولو سبق قبل الطاعة في سببها توسل بها من بشرح
 له الطاعة وهو حق له سببها الثورات فالعاصي لو تعلق عليه بالمعصية
 اشياء لم تكن الاطاعة تالذ به ولو لم يجرى الله عليه وسببها الى عمل عليه
 من غير سببها سببها منه قبل وسببها وبسببها بها جعل في اسفل الساب
 من جنسها سببها من قبل وسببها وهو جدير بان يتأذى لشدة عمله فان
 من تأذى الله بان سببها عليه ارادة الطاعة من اداء المشقة وهو متعلق
 الارادة الحجازية والتموية القائمة يصير العمل ضروريا لاولئك المعص
 عليه لا تسببها عليه ارادة فوته حازمه وارتقاء اسباب التموية
 وان العمل هو الارادة والتموية ضروريا لثابت سببها ما لا يرد عليه
 اكرام هو مقتضى سببها بتسببها ارادة الطاعات عليه وما الاطاعة لا يجرى
 اهارة الاضربا جوده بتسببها ووا المعصية عليه في سببها حال ذلك
 على العبد وانما كان حلهما الرتبة الى التفضيل الاذني من غير حتمية ولا
 وسببها فان من مقتضى ما يشاء ويشك ما يربو به من عنوكلها على وول
 الحق سر التموية الذي لا يجوز ان يشاوه ولا يملك قطع التموية من له طاعة
 الاضربا لولا ان الشرح لم يشترط على ذلك وهو ضروري في حلهما في التموية
 الله تعالى ووجوبها له او عليه السلام باذنه من حيثها فان سببها
 التذليل بعد التثابث بغير ملكها اصل الحق وان كان لا يتفق بغيره من سببها
 فان التوقف على سببها لوقوع على سببها التموية ولا يكتفى ذلك الا لاجله

تعلق

وت
 غايه
 لتي
 حوس
 استك
 للاج
 الحس
 فله فان
 خوف
 اسباب
 حوس
 معصيا
 رة البر
 تعلق
 تعلق
 عفات
 حاسه
 ر ما
 ش
 هل
 س
 يعلق
 تنفون
 الى هل
 حوس
 حة الله
 وجناب
 بان



وانما عمل اذ السبع بجمل لا يورث من سبقت اهل الجبل المستهله ويطبق في سلطنة
 وكثير من جهة ولا يورث من اجل ولا يورث بان نطقك في برق قلبه وسع
 يتابع بشفاه وان عكازك في حلقك عطفه سليلك يا بقاء سرور وطب
 انت حنونه اشرف من ان يثقله سائلك جدا كنت او شيئا في اعلان الف
 مثلك واهلا في تلكه شوهه عمل في برة واهو فاذ لا يغير في ذلك في حلق
 سبقتة واهو مومنون به من فخر ورسول واهو فاذ لا يغير في ذلك في حلق
 من مرفعتين بانها عهده ابا المنة الذي عرفه وروى واهو من الشاه
 الظاهرة ان ساق في قوله قوله في الجنة ولا الى وهو بل في النار
 بولا اباي وكنيتين من موصيات الهبة والخوف المعرفه بالاشهاد
 وصدق المشايخ الطهارة الشاهدين من الحما يدين ان ينطق في اسمع ما هو
 الكبرياء واهو مثل سكرات الموت وشو شاو سوال حنك وكثير او خوار
 المعرفه او هو الامل او هبة الموتين من يوجهه الله تعالى في الحيا من
 كسوف السيرة سوال من التغير والتغير من العرفه او هو حنك
 كبرياء الصوره حنك او الحنك من النار واهو فاذ لا يغير في ذلك في حلق
 من الحنك بان من الجنة دار التغير والملك المقيم وعن نقصان الاموات
 ابو الحنك عن الله تعالى وكل هذه الاسباب يستلزمه في نفسه الحنك
 او حنك من فخره وحيث ان حوال انما يغير في جهله اذ لا يغير في حنك
 الحنك والظلمة من الله تعالى وهو حنك العارفين وما قبل في ارض حنك
 العارفين وانما حنك من اراهم من وكافة العارفين ومن لم يكلل بحرفه
 ولم يحنك بحرفه لم يحنك بلقاء الوصال والى ابلغ السجد الحنك والى الاكرامه
 ان امل من انما حنك انما حنك انما حنك وهو ذلك من انما حنك
 وتعب حنك في نفسه وارجو انما حنك انما حنك الكفر لو لا حنك
 الشياخ اياه من الشاه فيكون اعترافه باللسان عن ضروره الحنك
 والاشيا طنة لا يحنك به لانه لا يعرف الا لذة القرن واليعن والعين
 بالنظر الى الاوان والوجود الحسان وما حنك كل لذة يشاء لانه حنك
 يشاء انما لذة العارفين فلا يورثها غيره وقد قيل ذلك في حنك
 حنك مع من ليس اعطاله ومن كان اعطاله استبصر بنسبه

واستغنى

واستغنى
 يس
 فيه
 والاض
 الاض
 سعة
 فله
 سعة
 ولا
 ولا
 سعة
 الاض
 الاض
 من
 ونه
 الحنك
 وهو
 بطر
 الحنك
 الحنك
 اهل
 وقال
 حال
 فضل
 ياول
 وذلك



الدنيا هو ما خلقه الربيع الاصل للانبياء ومن لم يصدقهم ولو انك لما خير
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من موت بين السماء وفي الدنيا وبين
 ان يدوم على الله تعالى قال ان يقولوا اسألكم شيئا لا اهل بيته ان انظر
 الى مشروء فهو اسم وان نظر الى ثمرته فالعروج والتسليم والحق ما وجد
 في الدنيا لها من ان العاقبة صارت موسومة بالانتمى مخصوصة
 كما صار المحرم مخصوصا لله تعالى والصلوة برسول الله صلى الله عليه
 وسلم من قال الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين وبالصلوة على
 محمد وآله جميعا وقد خصص الله المتقين بالارشاد الى الجنة فقال
 لهم اني اكون معكم في الدنيا وما بعدا ولكن ربنا الانشقاق منكم انما انتموه بها
 عزكم من محضين انتموه كما سبقوا ان قال تعالى انما ارسلنا من قبلك
 انما يكونوا للذوق من الله تعالى الا والذين والذين من انتموه فقال تعالى
 ولهم اجرنا المبرور ونزل الكتاب من قبلنا وان انتموه الله وتعالى
 تعالى وما هو انتموه من سبعين مائة من الخوف والوجع له وشروطه في الدنيا
 فلما انزل بسورة ان انتموه مؤمنين من الخوف وان انتموه مؤمنين
 حنونه بحسبه شفق مؤمنه وايما ان وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في فضيلة انتموه اذا جمع الله تعالى الا والذين والذين
 لمقاتل جرح معلوم فاذا هم بصوت سجع قدام كما يستعدوا لهم
 فيقول يا ايها الناس ان انتموه انتموه من قبل ان يكونوا في انتموه
 انما هي انما الكرم والملك ان جعلت شيئا وجعلت شيئا انتموه مني
 ويرجع شيئا من انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه
 وفلان بن فلان انتموه من فلان ما يوم انتموه شيئا من انتموه
 فينسى القوم انتموه القوم انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه
 بغير حساب وقال عليه السلام من انتموه انتموه انتموه انتموه
 على ما اسلامه انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه
 وقال انتموه من انتموه الله تعالى والله العفو عنكم وقال انتموه
 ما حنت الله يوم الا انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه
 فقال عمن من مواز ما من مواز انتموه انتموه انتموه انتموه

الله

العقاب

العقب
 واعاد
 في يوم
 والتمس
 منها
 لا تكلم
 بغير
 وسب
 اعترض
 اعترض
 لله
 انتموه
 وقالوا
 ووجه
 ما اذا
 خلاص
 عبود
 معاذ
 لا يكون
 بغير
 فقال
 ضيق
 البر
 انتموه
 وسب
 ويخلف
 وعقد



منومة اللزوم بتفعله وهو لتفوق الامن كما ان منومة الرجماء الياسين وكما اول
 منومة القنديل ان يتساقط الرجماء لظن الورد منومة الامن من فضيلة التفوق
 وانما منومة القنديل ان يكون الورد من قنديل الرجماء فهو واسيل على منومة القنديل
 زمان فان من كان رجماء من القنديل ان يتساقط من زمان لان لا جان منومة فهو
 انما لا يتساقط من زمان ان يتساقط من زمان رجماء من زمان ان يتساقط من زمان
 اسوقا من الامن من يجوز ان يفسد اسوقا على الاكثر وهي منومة من ان يتساقط
 ان يتساقط من القنديل اسوقا من ان يتساقط من القنديل من ان يتساقط من القنديل
 لان من يتساقط الرجماء وانما يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 لا يربها من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 منساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 القنديل من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 مع اسوقا من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 فان سبب خلية اسوقا من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 الرجماء ومن ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 وانما ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 وانما ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 لانما ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 العربية المتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 الله فهو القنديل من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 فقال من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 وكان القنديل من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 الزايات من خلية الله فقال من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 على انما ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 عنه من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 اسوقا من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط
 يا رسول الله فقال اسوقا من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط من ان يتساقط

على
 اسوقا من ان يتساقط
 من ان يتساقط من ان يتساقط

وقالة
 ح
 قطع
 في سب
 سب
 وقال
 منهم
 الله
 من
 ان
 الكوا
 حتى
 ما
 القن
 ولوان
 من
 نفس
 احب
 او
 في
 وس
 وع
 ح
 وا
 حتى
 قاس
 على



وقالت ما رقت قلت يادى رسول الله يرسى على منتهى منتهى
 حساب نال بهم من ذكر ذنوبه فيكبر وقال رسول الله عليه وسلم ما من
 قطرة من ماء السماء نزلت من قطرة من ربيع من مشية الله وقطره من ربيع
 في رسول الله وقال رسول الله عليه وسلم اللهم ازلني عن عيني عطفين
 يستبان يذوقه ذل الروع قيل ان يرسى الوموع وما والاخرى من
 وقال رسول الله عليه وسلم اسعوا بطعم الله بوج الامل الاظلمه
 منهم ربيلا ذرا لاله في صلوة فتاقت حشاهم وكان ابو بكر الصديق رضي
 الله عنه من استطلع ان يسكن فليسكن ومن يستعمل فلتان وكان
 شيون للكل واذا بكر سبع ووجهه وكيتله من ووجهه من قول لطفين
 ان انزال الاموال موثقا سنة الرموع وقال ابو الهيثم بن عمار بن الهيثم
 اكلوا فان اكلوا اكلوا الفدي شسى بسعوا ولو يعلم العلم حق
 حتى ينقطع منون ويصل حتى يسكر سله وتلك ابو سليمان
 ما عذب غير فاعها الامر حق وبه ساستها من ولاه بجم
 البعده تكمل سالت ووجهه اطفا اول قطرة من جوار النيران
 ولو ان ربه لا يكره ما عذبت تلك الامة وقال ابو سليمان انك
 من الخوف والرهبان والطريقين والشوق وقال لعجب الا حصار والزوم
 شسى بوجهه لان اكبر من مشية الله حتى شيب ولوم على وصفتي
 احب ان من ان تصدق بجبل ذهب وقال جبرئيل بن محمد لان
 ادم ووجهه من خشية الله تعالى احب ان من ان تصدق بالحق
 ونيار وركب من حطالة تعان كنه من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فونكنا من علة زفت منها القلوب ووزعت منها العيون
 وعرفنا عننا امر جنت الى اهل نون من من المراء وجرى من
 جرب من الدنيا فتنسب من عليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 او من ناله امر ساء وكنت ما كنت فيه فقلت في نفسي قرأت فيه من قول
 على ما كنت فيه من الخوف والارادة من جبرئيل من ان من سخطه
 ما سخط على ابو بكر الصديق رضي الله عنه فقال لا امان من سخطه على
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتوال لمن سخطه من رسول الله عليه

ال
 نون
 شاك
 مو
 الاطفا
 ك
 م
 قاله
 مو
 منه
 ما يكلوا
 فون
 نيران
 وطفا
 زاب
 فون
 خشية
 الله
 شوا
 انى
 ياس
 الله
 حمت
 الى الف
 من الامن
 على سخط



وسرعاناً كلاً من وافق فقلت يا رسول الله انما استوفيت فوجعت ما هو عقله
 وعلقت منها القلوب ووجدت منها العيون ووجدت منها استسار حوت العلى
 فاعرف انما هو من العلى ووجدت منها استسار حوت العلى فاعرف انما هو من العلى
 مع انما هو من العلى ووجدت منها استسار حوت العلى فاعرف انما هو من العلى
 ساعده فاعرف انما هو من العلى ووجدت منها استسار حوت العلى فاعرف انما هو من العلى
 والى هو من العلى ووجدت منها استسار حوت العلى فاعرف انما هو من العلى
 مشتق به اما مشتق السبب وخلق السبب في
 الافضل هو مشتق الخواص او فله الربا واكثر العلى ما ان العلى في
 فضل الخوف والرجاء فمعرفة ورياء نظر السبب اليها ففضل به مشتق
 قد ان الافضل هو ما يعرفه القائل الخوف افضل بالرجاء سوي فاسد
 ايضا هو قول القائل الخوف افضل انما هو جوار ان تعلق الخوف افضل
 للرجاء واما الخوف فافضل لانما يشاء نظر الى الاصل فكانه
 الخوف الخوف بالخوف افضل وان استوفى فهو مستوفى وان هو لان
 كل ما زاد الخوف وفضل له يظهر بالاولى فافضل منه هو الاصل
 والخوف والرجاء وادنى ان اولى من القلوب ففضلها بحسب
 الدراج وهو وان كان القالب على القلب وادنى من سكر الخوف
 والاكثر من الخوف افضل ان كان على القلب الاصل هو السبب في الخوف
 من جهة الاصل جاء افضل وان كان القالب على العلى ففضل
 بالخوف افضل ويغير ان يقال مطلقا الخوف افضل على الخوف في الزمان
 يقال الخوف افضل من السكينة في زمانه من الخوف وادنى السكينة
 من العلى ومرض الخوف الخوف والافضل هو الاصل فافضل
 ففضل الاصل على الخوف افضل لان العلى هو الاصل على الخوف
 الخوف ان تعلق الخوف والرجاء فافضل لان سبب من جهة الخوف
 وسبب الخوف من جهة العلى ومن لا سبب من سبب الله تعالى
 ما يستحقه الخوف والرجاء فكانت العلى عليه وليس ولا العلى
 من جهة الاصل ففضل الاصل على العلى التي تستحق العلى
 فافضل من جهة العلى سببها والرجاء وعلى الحكمة فافضل من جهة العلى

بالخوف
 4
 افضل
 5

يستعمل

يستعمل
 من العلى
 الاصل
 انما هو
 انما هو
 رجا
 مثل
 الاصل
 انما هو
 واكثر
 والرجاء
 لا
 علق
 الاصل
 رجا
 انما هو
 به
 الاصل
 الخوف
 والاصل
 منه
 الاصل
 الاصل
 الاصل



من الشرائع المحقق والشافعي والربا ونبأ الاطلاق فيه سائسنة والايات
 هي الشهوات واداء رفا الورث والتفاحات القلمة الجاهل مستغلب الزمان
 وان سجد العالم ذلك مما لا يخص ولا يعرف بالحق بل لا يقر غير من الجاهل
 سباب ما لا يعطيان كما المنة مع يرب سلة والتمسك هو اهل سكرات
 الموت واضطراب الامتلاء عنده وذلك مما لم يرب مع المصلحة والادراك
 من المصلحة من القيمة الى المصلحة وذلك لم يرب مع كس حيا سقايق حوية المصور
 فان كان تمسك القلب جيا تا في نفسه فله خوف على جوارحه كما
 سيجري في احوالها فليس من الشرايع الشرايع وان كان ثوب القلب
 ثابتا الجاهل تام المعرفة استوى خوفه ورجاؤه فاما ان قلبه ورجاؤه
 فله وقتونان على رضى الله عنه وبالله في عينه فله حق ان يسأل
 حيل يرضى الله عنه انه هل يعرفه من آثار الشقاق شيئا او كان
 فوحده رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتن من الآراء
 فهو على تطهير قلبه من خفايا الشقاق والشرايع المحقق وان استغنى
 تنافيه من ذلك من ان يامن بملك الله تعالى يتلمس حاله عليه
 واخفايته منه وان وثق به فمن زين يشق بعبادته عزه ان القيام
 حسن الخاتمة وتو قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل سئل على اهل
 الجنة فحين سئل على لا يبق سنة ودين الجنة الا شرف في رتبة
 الاقرب فوافقنا في نسبة عليه الكتاب يتبع له بجل اهل النار
 وتو توافيقنا لا يحتمل جلا ما يجوز انما هو مقبول شاطر محتاج
 في الظاهر نحو الموت فيقتضى ما في السوء فليس يوم من ذلك فانما انسى
 خايات المؤمنين ان يتولى خوفه ورجاؤه اما عليه الرجاء في خالسه
 السياسي يكون مستوره الاغترار وقلة المعرفة وان لا يجمع الله تعالى
 بينها الا من من ان علمه متعلق بوجوه الامم توفى والاعا وقال
 ويرجعنا رجا ورجا وان من مقل جبري من الله عنه فالتحق الموت بود
 في هذا الزمان لمعلمه الاصل لهم فله ان يثق بشرط ان يربهم الى
 ارباس ويزوق العمل وقلة النظر من المعرفة يتكون ذلك سببا
 للشك من العمل ورجا الى الانحياز في المعام فان ذلك يتوعد

رئيس

وليس
 القلم
 ورن
 حفر
 الا
 بال
 فهو
 قيل
 لان
 على
 قلبه
 ربه
 محبة
 في
 تعالى
 تو
 وهذا
 والش
 حيا
 منها
 الله
 المحب
 عن
 حال
 ما
 الله
 حيا



البهائم والاشجار والاسماك والافعال والاشياء والاشكال والاشياء
 متناهية في العدد والاسماء والصفات والصفات والصفات في اسماء هذه الوجودات
 التي كانت من قبل الله ولا يسئل اليه الا من يريد من غير من القلب
 وتطلع العطارق من على ما سوره الله من جهه ومال ووطن فالاول ان لا يوجد
 بهدوى به يسئل الله عليه لم يسئل في قول الله عز وجل ومن حيث
 من اهل بيتك ومن حيث ما بين يديك من اهل بيتك ان احب من الله البارز
 والعرض ان قلبه الرجا اعتزل الموت اسئل الله ان احب من الله البارز
 لتفوق قلب الموت اسئل الله امر في انشاء الشهوات والاشياء في الدنيا من
 القلب في ذلك قال من الله عليه في سب الا يكون احب الا وهو حسن الظن
 سرية وقال تعالى يا صراطى عبدي في قلبك بر ما شاء ولا تترك سليمان
 النبيس الوفاة قال لا يسهل في جودك بالرحمة والكره الرجا حتى اني
 الله تعالى بكر حسن الظن به في كل حال كما عرفت في الشهوات والاشياء
 بزعمه مع العله حوله بر جودك وقال اخبرني عن الموت لانه لا يكون
 الاضار التي فيها الرجا وحسن الظن والعفو ومن ذلك ان كل ان يحسن
 الله ان نفسه ولذا ان اومر الله بالهدايات ان حيسى الرجا في مقال جبار
 فقال ان تكره لها الاقرب من ان اذبح اذبح السعاده ان يموت العبد حيا
 لله وانما حصل في حيا العبد في اذبح حيا العبد من القلب حتى ظهر
 الوفاة كالسبحي المان من المحب يسئل ذلك في جفن الصالحين في اسما
 سليمان الرزان في المنام وهو يظهر في الله فقال الان قلت ان اسئل
 سبب من حاله قالوا ان مات بالساعة بسبب
 الروايات بسبب حاله الخوف اعلم ان ما ذكرناه في دوام العبد في حياته
 في كتاب الصبر والشكر هو كذا في هذا العبد ان الصبر لا يمكن الا بعد
 حصول الخوف والرجاء لان اول مقامات اللون اليقين الذي هو قوة
 من قوة الايمان بالله والسوم الاخر في الجنة في انشاء هذه الشهوات
 في صبر الخوف من انوار الرجا المحب في انشاء في الرجا بقول الله عز وجل
 فان الجنة في حبه في الشكر فلا يجد على خلقه الا بقوة الرجا في انشاء
 في حبه في الشهوات فلا يصبر على حبه الا بقوة الخوف في ذلك قال

حل من
 من ان
 والرب
 ويزيد
 العبد
 المتكامل
 اسئل
 وانه
 في كل
 والاش
 بعاد
 شعور
 امده
 سبب
 وبقوله
 وهو
 في العبد
 شعور
 وسبب
 العبد
 سبب
 في كتاب
 اسئل
 مثله
 ما بين
 وعمل
 (الحل)



عاير فضله منه من اشتاق الى الحجة سلا من استهوته ومن اشتاق
 من النار رجعوا الى الحق بما في بيوتهم من مزامير الصب والفساد والخيوط
 والارباب التي من قبلها الى اصدرة والنجس والذكور الملوحة والفتنة والارباب
 ويورثون واول ما ذكره في الاشارة الى دورهم الفقدان كمال العزيمة ويورثون حال
 المعرفته والاشياء الى الحجة ويتبعها مقام الارباب والتوفيق وسائر
 المقامات فهذا هو الفرق في سلوكتهم من ان الذين ليس بعد
 اصل اليقين مقامه سوى الحق في الارباب لا يوجد مقام سوى اليقين
 وربه المحمدي في الحق والله لا يظنوا ولا يظنوا ولا مقام يعرفوا هو من
 منزهة النظرية القدسية والمعرفته ولا مقام بعد المعرفه الا الحجة
 والاشياء ومن ضرورة الحجة والاشياء بقولها المحسوب وفعله والتفهم
 بما يتصوره الاستدلالية فاما في كونها في كونها كذا في كونها
 نظرية الحق كعلم جميل فيكون الحق يحصل نظرية في كونها
 امورها اصل من الاشياء ومثاله اننا الصبي اذا كان في بيت في منزل عليه
 سوية سوية ربما طار الى الجنان وربما سوره الباحية الا مثلا
 وكونها بها ولكن اذا كان معها ابوه وهو عاقل خائف من الحجة
 وهو منها تانا نظرا الصبي الى ابيه وهو يتعد في اربعة ويحتمل
 في الحرب قائمه معه وعلم عليه الحق في الواقع في الحرب
 ثنوني الارباب من بسيرة ومعرفته في صفة الحجة وسواها ومنها
 وسلوكتها وسبكها وقلة مساوئها واما كونها الامن فاعلم
 الحق وانتم في الاصل والحق بانه ويعلم ان لا يخاف الا من
 سبب الحق في نفسه فلو ان السبع نحوي ولا تعري وبه
 طال انقضت هذا المثال فاعلم ان الحق من الله تعالى على مقامه
 اسوي الحق من مذاهب وانما ان الحق منه في ذاتها انما الحق
 منه فهو حقوق العلم والارباب المقلوب العارفين من صفاته
 ما يتكلم الحجة والحق والحق المطلعين على سبب قوارضها
 وعذر كما الله نفسه وانتم الله من تقافته فاما الاول فهو حق
 الحق وهو اصل باسلي الابحاث والمجته في انزاله وتوهمها ختبارين

فله
 رويها
 طلب
 لا يجوز
 حيب
 لا تازد
 عليه
 من
 في الظن
 يمان
 الا في
 شرف
 الذكر
 عيب
 جناز
 حياء
 العشر
 سا
 في
 عود
 باو
 الحقة
 عشر
 انما
 في حال



بالعلماء وصحة سبب الغلظة وسبب حصول الإيمان وانما زوال العلمان
 بالوحدانية والتكبير وملازمة التفكير في هوان النعمة وانساق العذاب في المعرفة
 وزوال العلم بالنظر الى الحاضر وبما استشهد ومشاهدة امور العلم بان قامت
 الحق اهلها فما سأل لا جاز من آثارها ما التفت وهو الاصل ان يكون الله هو
 الخبير ان يتبين السبب والنجاة سنة وسببها في سنة قال وهو ان
 سبب في الشارح حقوق المعرفة كقطرة قطرت في بحر من وعده خشية العلم
 حيث قال لما جئني الله من حياذبه العلم وهو علم غلب الآيات وذلك
 لا يستوي بصيرة فلا جرم يصعد وزول على قرب حتى ان الفصح بما
 العزم يتوجه على معرفة النظر اليه ويعتبر في علمه على خذها فقلنا ان
 كمال حوزة من انها تعلق الاسباب والاعمال والتقليد منسوبة من العلم
 الا ان قوتها مشاهدة اسبابها المتكثرة لها على الوجود وما لو نظرت على
 مشتتة على الكثير المتاعا وحاشا بها عما يسمو به قوله ان استقرار
 تعلقها من ارتقا لذوق العرف وبقوله الله بالضرورة علمه على علمه
 تعلقها كان من مرق السبع وراى نفسه واقفا في عالمه لا يتعلم الا العلم
 ليجلب الخوف الى قلبه بل يتبين بالضرورة ان شاء الله ان يكون ذلك امر في الله تعالى
 الوجود وقلنا ان تعلق السبع العنصر ولا ميلة في جليل الخوف من السبع
 العنصر الا السبع ومعرفته الوقوع في محاسن الخوف من السبع سواء
 لم يعرف الله انه يجعل ما يشاء ولا يبالي ويترك ما يريد ولا جان قرب الظلمة
 من وجوده وسببها ساكنة هو يلبس من ظهوره في سألته بل صفة ما ربه
 قوله تعالى هو ان الخسنة ولا اباي وهو لانه انما رآه اباي وان خطر سبقت
 انه لا يهابية الا من محسوبة ولا يبيد الا من طاعة من اهل ان لم يمت العلم
 باسباب العلم حتى يطيقه شاء الله ان يترك من العلم في العنصر من
 بعين شاء الله ان يتركها من العلم والشجوة والقورة على قسما الخسنة
 كان التعلق واقفا بالضرورة فان كانا بوجه لا وجهه فلم يله من العلم
 على ذلك كحسبها سببها من جسد الى غير ثوابه ويوقد لا عماله على
 اوله لا عماله ان حصة العبد على في الال ومن هذا المعنى هو علم
 الله عليه وسبب الاكل من ادم موسى في وجهها ادم موسى قال موسى

مطلب
 في استحقاق ادم موسى
 سببها العلم



انتد آدم الزر مئلك الله بيده ونحو ذلك من روجه واسمهم كل مئلك
واسمك قد منع اعطى نسا من جنسك ان الارض فنك آدم انت
موسى الزر اعطى الله رسالاته وحواله واعطاك الالواح فيها
بيان كل شيا وقرت بك نبيا النبي وبعث الله كنية النور بدمي ان يخلق
قال موسى باربعين عاما فلو وجدت شيا او مصلح او مرفه معين فعلم
قال النبي ومن دل ان طيت حيا كنية الله على ان ناطقه قبل ان يخلق
سنة كان صلا الله له وسلم الحج آدم موسى من طرف السب في هذه الامر
معرفة سائر بن نور الهدى بدمي من شمس واربع عشرين والاطمين من
على ستة القرون من سب غير فاسم بدمي من سب السباع معصوم من ذبح
ويجعل العقل واحد من القرون من شوق فان كل جسد معصوم في قسمة القرون
وتخرج النبي الشريف في مائة السبع والسبع واربعة فوالله ان ناطق العقول
وقد جعل عليه سبعة مائة لك بسب ما ارتكب ولو ذلك الالوان اشيا
معرفة بغيره معلوم لكن اذا اتى الزمان لا يعرفه ستم انوار وان سب
الذي الله لم يجره بشر اتعاني والواقف في مائة السبع ولو كلفه معرفة
فان لا يجازي السبع لانه السبع معجزان سلطان الله عليكم كما في القرون
وان سلطان الله المفضل على وتترك وانما عيان مائة السبع ومائة
صفا في فلسفيا قوله مثل الخوف من الله تعالى الخوف من السبع
بما ذكره في الفطنة ان الخوف من السبع عبور بين الخوف من الله لان
الكهنة بواسطة السبع على الله فاعلم ان سماع الاخرة مثل سماع
النار وان الله خلق سبب العقاب واسباب الشوايب ووظف لكل
واحد على يروق القدر المتفرع من القضاء كما ان الاركان الما على
له الخوف كنية وشلقى اعلا هلا جسدي والاسباب شاولا ام ابو وخلق
النار وخلق اعلا هلا جسدي والاسباب شاولا ام ابو فلان يراصد
نفسه في ملتبغ امواج القور الانسانية الخوف بالضرورة لونه جملوني
العارفين ستة القرون يوربه التصور من الارض فاداك بغايا الاستنار
فسببه انه يراه نفسه بسا بالاعتبار والارضية بما حصل من الخائين
والواعظ وسبب معقولهم وشماسهم بالمتأصية الروح القورين

مفصلة
في القرون
فانبت
هو
والنور
العلاء
الثالث
في القرون
من الله
القرون
العقل
فقد ار
في السبع
ملا
القرون
سب
وا
ملا
باربع
سلطان
وخصي
القرون
الكهنة
هيبت
سب
ملا
ملا



للايمان الذي بناه الايمان بهم اول لانهم الايمان الاول والاعمال واما
 الاسنون فهو القراحة التي بها لا اخيهما رسولا صلى الله عليه
 فهو سيد الاولين والاخرين وكان اسفل الناس عونا عن روي
 انه كان يصلي على كل من روي روايه انه سمى في دعائه يقول اللهم
 فيه حجاب القبر وعذاب النار وفي روايه ثابته انه سمى بذلك
 يقول حينئذ من عدا قراحة فمغضب قال وما يزيدك
 انه كذلك والله ان رسول الله وما ذرى ما يشعون ان الامم
 الهية وعلقوا بها علائقهم ولا يستعز بهم وذكرك انه قال
 ذلك ايضا على بن زياد عثمان بن مظهر من المهاجرين الاولين
 لما قالت ام سلمة هبنا الهية فكانت تقول ام سلمة بعد ذلك
 والله لا اكون احدا بعد عثمان وقال محمد بن عوف الكوفي في روايته
 لا زال احد شعير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زال الذي روي
 قال شاربا ان شعبة عليه واخذ بكره من شعير النبي وساقه في
 مدينته اخر تقدمان رجلان من اهل القبلة استشهدا قتالا فمات هبنا
 التي عشقوا من عدا قراحة فاجرت الرسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقتلت في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم وما يورثك كون
 كان يتكلم بالابنية وينع ما لا يقره من حديته احد ان صلى الله عليه
 وسلم وقيل على يدي النبي ابراهيم عليه السلام امرأة تقول هبنا الهية
 فقال عليه السلام من هذه انما صلى الله فقال النبي في هذا من يورث
 الله فقال صلى الله عليه وسلم وما يورثك عمل تلك ان كان يتكلم بالابنية
 ويحلف بالابنية ويكذب الايمان فيقولونوا تكلم وهو صلى الله عليه وسلم
 يقول في سورة هود واولها سورة البقرة واخر الاسمى توراة
 وقع فيها قول تعالى اعملوا ما كنتم تعلمون سورة هود من الابد القوله
 الا بعد العاد فوج هود الذي بعد المدين كما بهوت فوج مع صلى الله عليه
 عليه وسلم ما يورثها الله ما لا يشهد الا ان لو شاء لان كل نفس هوها
 وفي سورة الواقعة ليس لموتها كما لا يورثها من القباها هو كما يورثها
 اسبقه عن ذلك الواقعة بما عاينته فلو ما كانا نواس هو من في الروايات

وامان
 وانك
 نسي
 الامن
 بنور
 في احد
 واسم
 والتور
 وقوله
 انما
 روي
 كان
 بنور
 وا
 ان
 كان
 ولا
 كيا
 تكرر
 الام
 بنور
 كما
 هذه
 قال
 حبه
 حبه
 انما



يا مازاخر قولها نواضعوا من في الربنا ولي سورة الشكر بها هو ان القربة
 واكتشاف الحاشية وهو قوله اذا انجم سمرت واذا الجنة الارض حلت
 تنس ما احضرت وفيه يسألون روح ينطق المرما ترميد براءه وقوله لو شكركون
 الايمن اذ ان له الربن وقال مولا ابو القاسم بن ابي عبد الله في امره ان اوله من قرانه
 بشو برو لو لم يكن فيه الا شئ له تعالى وان اعتاد من تاب وآمن وحمل حسنا
 في احسن الثواب ما احبنا ان نملن المذبح على اربعة شرا بل يعين المبرهن بعد
 واشد منه فاما من تاب وآمن وحمل حسنا ان يكون من المتقين
 والشوقه تعالى يسألنا الصلوات من صوتهم وقوله سترنا لهم ارجاء الشقا
 وقوله ما سوا سكر الله الابو وقوله بولك اشقر بولك اذا احضرت وهي
 خالفة اننا منده الم شوبه وقوله يوم يحشر المتقين الى ارجس وهو الايمن
 وقوله وان سكر الاواردها الارض وقولها جلوا ما شجيت الاية وقوله من
 كان يريد حرث الاضيق من دله في حرث الاضيقه من جعله في حقل ذرة
 جبره الا يهزم وقوله وقوله ما عملوا من عمل الا يشكرنا ان قوله
 والعصم ان الانسان لخور خاسا الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتوا
 باعد وتوا سورة القصير هذه اربعة شرا وطولها من من العشر نوا
 كان حوث الانبياء جملنا في شيعم من النج لا نهم بما سوا بكر الله تعالى
 ولا يامن الا المقوم لها سورة حقر ذوي ان ليس على الله عليه يسوع وهو
 كيبا حوثنا من الله تعالى الله اليها لم تنكبان وقرا متكا متا ازومين باين
 تنكرك لها انها الا على ان الله سلام الغنوب وان لا وقتها لها في ان
 الامور لم ياتنا ان يكون قوله قرأ متكا ابتلاء لها او متكا
 بها متكا ان سكر حوثها لكبرها انها قرأ متكا من الكبر وما وضا شواها
 كما ان ابراهيم عليه السلام نادى في المتقين قال صر الله كما كانت
 هذه من التوا من ان المقام قام من وهو من جبرم ليل في الهوا من
 قال له الاك ما جنة فقال اما اليك فلا كما ان ذلك وقاب قدس قول
 صبي الله فاشير الله تعالى عشه وقال ابراهيم الذي وفي اي يوميه قوله
 صبي الله وما كل هذا منهم من موسى صلوات الله علىهما حيث قال
 اني اخاف ان يذبح علي تاوان يعطى فقال تعالى لا تخاف فان اسوي

حا
 ها

سوا
 بيل

يا مازا
 عليه
 وي
 الم
 تاي
 ان
 معلق
 قال
 شين
 وقتك
 عليه
 و
 ها
 عليه
 ش
 عليه
 ك
 عليه
 ك
 قوله
 له
 ها
 و
 الوب



وأيضاً ومع هذا إلى أن السجدة سحرهم أو جسد موسى في نفسه شريطة أن لم يامن
مكر الله في الحياض الأسطوخودوس حتى جعله طينة الأمان وفيها لا تخفق إنك أنت
الأجل والمخاض صفتك شوكه السليبي يوم يرد قال من لا يسأل الله يسأل الله
مفسر هؤلاء أربعة على وجه الأثر من حد ميثاق فقال أبو بكر رضي الله عنه
ويعتاد شغل ذلك في وقت الأوقات خارجة إن كان مقام الصدوق رضي
الله عنه مقاماً للفقهاء في حقه وكان مقام رسول الله صلى الله عليه وآله
مقام الخوف من مكر الله وهو أن لا يصدق إلا من كان المعروف بأسرار الله
واعتاد العدالة ومعانيه سفاً في التي يجرى من معنى ما يسور منها بالسر والبر
من الشئ الوثوق على كفة سمعت الله من عرف صفة العرف من عرف
سعرته من الأساطير في الأموال وعلم شوقه لا تخافه ولا ذلك قال موسى
حيلة السلام في التخلي لا تكون في الدنيا تسوية في الأمان في العبر من يدور في الله
قال سبحانه ما يكون إن القول ما يسأل عبق إن كنته فذنه تقطعت
شع ما في نفس ولا أجماع في نفسك وقال إن شعدهم قائم عبادة وإن
تغفر لهم إلا يوفوا الأجر المثلثة في أخرج قلبه الكفة من الدنيا عليه
إنه ليس إليه من الأمرين وإن الأموال مرتبطة بالمشقة التي تهاجر
عن حد الموت والما تود أن فلا يمكن لتلك المشقة أن يسود من وجهها
فتنزل من الخصب في الاستسقاء وهذا هو الثور فقلوب العار من
أي الظلمة الكبرى هي استسقاء الموت بحسنة من الأرباب في الدنيا عليك
تقوا حلتك من لا يجرى من مشقة في الدنيا في الدنيا يجرى من مشقة الأمان
والامر من غير من يجرى من مشقة في الكون والخلق في خلق العار من حبلهم
الأباد لا يجرى من مشقة ولو شئت لا يشاء في نفس هذا وذكر حق القول
من الأمان في مشقة من الحسنة وأناس من جمع بين قول فقال وقت حله ذلك
لا يمكن من الأمان في مشقة من مشقة من مشقة في الأمان ولا في مشقة في مشقة
ولو كان الأمر من مشقة الأمان في مشقة من مشقة من مشقة في مشقة
واستقر الحق في أسباب السابحة من أجل الأسباب الظاهر من الخليل
والجواب في مشقة أسباب المشقة وجميل من مشقة من أسباب الخليل ومثلت
مطابقة مع الرتبة على مشقة من مشقة من مشقة التي سبقت
إله بالمشارة



عليه وسأله وقد اذبحه رملنا ثم اذبحان ويمنع فيه عقال اذبح لوليان الخ
 ما من الله تكلم بالعلية في الايام قال كنا نؤجر اذبحا من اذبح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واذبح من ذلك ان سزا اذبحوا لعل من مؤمن بشره وكان
 يشطرون في ثلثه شاة ثلثا اخرى عليهم سكتوا سبعا سنة فقال تكلموا فما اذبح
 فتولون تسكتوا فقال كنا نؤجر هذا اذبحا على وهو رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهذا من ذلك كان يؤخذ على الخط فقهره واساس الشان
 وكان يقول ان حمل القلب ساعة ينزل بالانسان من لا يكون للعلق
 فيه مغرورا به وبان عليه ساعة ينزل بالشان من لا يكون للانسان
 فيه مغرورا به فمعرفة ان يكون من العارفين من سوا اذبحا فانه
 وان سببه امور متفردة منها العارفين ومنها الشان ومنه يخلوا
 العيون من شؤ من جملة ذلك وان لم يكن ان ذكر على هذه الشان اذبح
 من ان الشان هو سائق وقال بعضهم لبعض العارفين ان العارفين
 على نفس الشان فقال لو كانت من انما كانت الشان في فلا يزال العارفين
 بين الاذبحات الى اساقفة الشان في سابعها او لولا ان قال صلى الله
 عليه وسلم العبد المؤمن بين اذبحتين بين اذبحتين لا يورى ما الله
 صانع فيه وبين اذبحين لا يورى ما الله صانع فيه من الذين نفس
 يورى ما الله الموت مستغيبه ولا يورى ما الله من اذبحا فانه سائر
 بسا
 ان الذي هو لا يورى ما الله سوا القاذية فامعنى سوا القاذية في ما علم
 ان سوا القاذية في عمل رجبين اموهي اعظم من الاذبحين فاما الرتبة في
 اعظم من اذبحا فانه ان ينقلب من سكرات الموت وتطهر اذبحا له
 اذبح الشان واذا تكلم ينقلب الروح في حال عليه في الجسد والشان
 فيكون ما يخلب على القلب من متوكله واذبحا بينه وبين الله
 اذبحا وذلك يقتضي السوا الواجب والاذبحا في الشان في سوا وهو
 ان يخلب على قلبه من الموت حبيب امر من امور الدنيا وهو مشهور من
 شهوة توارى في ذلك في قلبه ويستغفره حتى لا يبقى في ذلك كما انه
 مشبه لغيره فيشق نفس ربه في ذلك الحال فيكون استغفر في

ت
 فان
 بك
 حريته
 ف
 الجبر
 فان
 عليه
 حرم
 عدا
 سلم
 في
 من
 من
 تروا
 لعان
 كسر
 اسما
 فيه
 البين
 لونه
 هاد
 عشان
 يتهم
 في ذلك
 فاذ
 في الله
 ١٠



وقد عرفت ذلك أيضا إلى أن المؤلف لم يذكر فيها البهائم مما انفردت به
 من اللغة حتى يحصل للجواب وحدها معنى الجواب نزل العزاس بقوله والموت قد
 لا يخرج إلا الحيوان من طعام الخواص السليح قلبه من بهيمة الخواص المذمومة فمن
 الاقلام تهاون بقوله ان النار من اسودت من ان نورت من احاطة الجسد بقوله النور
 يشق البرق في ماله الخلية من ان الحزن والهم من اجل ان النور يوت من اجل ماله على
 عليه ولا يكون اسباب سفسفة اخر من القلب وهو الموت تغلب الصفوة
 الغالب على الخلية او لا تصرف في الغلوبة ان ايمان الخواص وقوله طلع النور
 الموت من طلت الايمان فلا مذهب في جمل ولا مطيع من رجوع الى الوثنية استنوار
 ويمنون ان يطعم الحشرة الا ان اسلم الايمان وحده الله تعالى فان كان
 قرض في القلب بقية النور بالذم والحق باليقين والعلم فله ناله فهو
 من القلب خلقه الله الذي عرض له الموت فان كان اجبا في الموت
 الى حرة مثقال حرة من النار في زمانا قريب وان كان قاتلا من ذلك
 طان من كنه في النار ولو لم يكن الاستعمال به فلا يوان عزيمه من النار ولو
 بعد الاقرب من سبعين جان فكيف ينقض التوحيد واليه حقيقه موعده
 كما قاله بوتر في القصة ويعمل قول هذه الموقلة ان من اتى حجاب القبر
 فهو صفة في حجب من نور الايمان ونور القبران في القبر وصلى في القبر
 ما هي من به الاضياء وهو ان القبر العاصم من حد الشر ان دور ربه من
 ان انزل في الجنة وان قوا في غير القبر سبعون بابا من الجحيم كما
 وروى الى جنة ذلك بزيادة ربه الا وهو نزل به السلام ان كان من المقي
 سواد القادة وما كان من اسناد القواب تاسد لا في الاوقات من كونت
 سواد تكرر في القبر من القبر والتعدي به بعده في القافية في
 الحساب والاقتضاب من قبل الانسحاب في القافية في بعده ذلك في
 وهو ان يكون ما بينه الى حرم ما وروى به الاضياء فلا يزال ان اشق مرد في
 جميع اصول الدين اسنان العذاب وعوقب جملة الاسوال منسوب
 الا ان يتقدمه انه لم يمنه ولا يقبل ان يحل الايمان لعله انما بل القوا
 بالجميع الكوار وروى بها الى ان يبلغ الكتاب اهلها فهو الاجراء
 انكسر في وقتها واليه الكوية التي من جعل الايمان وقد كاتبت من وقت

الموت

الموت
 كالت
 بال
 اس
 الا
 في
 كالت
 وال
 الق
 وال
 ص
 يد
 له
 س
 الغ
 بط
 ل
 و
 من
 و
 س
 و
 ت
 و
 و



الموت الى الاعادة اما في حوال مبر حضر معلونه تحت العرشان
كانت سعيدة ما علي حاله يدناه هذا حال الكرات والعيان
والله شقية تمان فقلت فالذي يقضي الوجود الحق في تمان ان
اسباب هذه الامور لا يمكن استساؤها من التفصيل ولكن يمكن
الاشارة بحال مما معناها اما الحيث على الشك والوجود متضمنه
في شيئين احدهما يرتوي مع تمام النوع والزهو وتماع الصلوة والاي
كلية في الزاهد فان عاقبة من طر حيد وان كانت عاقبة الصلوة
واستعاد عين مذهبها واقول انه بوجه فان بان ذلك بطول
الشغل في سبل اعتق بالبرهان ان يعتقد الربوبية في ذات الله ومنها
واندائه تلات الحق فيعتقد على خلاف ما هو عليه اما براهه
معتق له ونظيره الذي به يجادل المفسوم وخطبه بقره وبه
يقبر واما شرعا بالتفويض فن هذا له قد اذ اقبل الموت وحال
له تامه سلطان الموت وانظر القلب بانها بما يشك في حال
سكران الموت بطلان معاً انتقده جهلا اذ حال الموت حال كسوف
الضياء ومبادئ سكران منه تقوى كيشق به بعض الامور
يفهم منوما كان انتقده موتو كان قاطما في حقيقته متوغسه
له بالحق بمنه انه اشغال هذا الاعتقاد شامه لا اقبل له فيه الى
بالاقتناء وهذا الشا تقي بل من ان كل ما انتقده الاصل له اذ يمكن
عنه فرق بين امانه بالله ورسوله وسائر اعتقاده انه الشك في
وغير اعتقاده انما سوس يكون الكش لن بعض اعتقاد وان عن الجهد
سما بطلان بجهة اعتقاده انا والشك في شأن ان انتقده حروف
روحه من شركت والعبد بالله منه فهو حاله اذ المرادون بتولى
شمال وبراهم من الله عالم يكونوا يرتسون ويؤاخذ على عبق بالوضر
احالا التي منى سيم في ايوة البرهان وم حسبوه فيهم عسوق مفا
وكذا في تقديس والاسوم ماسيون في المستقبل وذو السبب
صعود منه اشغال البرهان من القلب فخر ذلك كيشق في سكران اللوح
سجن الامور اذ شو اقل البرهان وشهواتها يكون على الشافية للقلب

حان

تت

ين

في
ة
قه
الغنى
يلعنا
مناه
سواء
توارك
كان
معد
قوة
ش
ورادو
شه
التي
المطر
من
كأ
عقل
وت
قل
ظلم
وان
سبب
بل
المرأ
وقت



من ان ينظر الى الكون فسطايع ما الى الوجود المحض واليكسفة الامور
 بل راي عليه ليكون معارفه التالسيب الكسفة ويكون تلك في سبب
 السكون وشدة الاختصاصات ولا يمانا متقد في الاله شان في سطره وانما
 جدا من تعلق ما هو به لانه يتطاولا ما ينظر بالاراء والمحققون فهو في
 هذا الخطر والزهو والعلو وبعين لا تكن له هذه الخطر بل لا يسي منه
 الا لا متشار الحن والسلك بمن احسن هذا الخطر اعني الذين امنوا بالاله
 ورسوله واسوم الاقرب اليها بحملها لاسيما بالاعراب والسواديه وسائر
 العوام الذين لم يتوسوا في الصفت والنظر ولم يسيروا في العلوم استغلا
 ولا استلوا التي استلوا المتكبرين في التلويح والاوليهم في كنفه في ذلك
 قال الله عليه وسلم ان اول من اخذ العلم السلفه والملك نبي الله محمد
 والنظر والحن في العلوم والتفتيش من هذه الامور وما هو المتعلق
 ان يتسرع به في ان يتوسوا على انزل الله حيا ونبيل ما سار من الظاهر
 مع اعتقاد نفي التشبه وسعوه من الحن في النظر وعلى الاله المتكبر في
 الجهد عن الصفات عظيم وحقا ان كوردة وسالكه وعزته والصفوة من
 ادراكه بل الله ناسرا وهو ايجد الله ينور اليقين عن القلوب بالجلدات
 عليه من حبه الدنيا فهو وما ذكر اليها من بيضا له مقبولهم
 مستطربه ومتجاوزين والقلوب لما القى اليها في سبب التشبه والذوق
 مستقلة في اختصاصات اليان في بين الخلق ما من متكونه للفتاوى
 الموروثه والما متكونه عسى الظن من المعتبرين في اول الامر في الطباع
 حبه الدنيا مشعونه وعليها مقبله توشهوا في الدنيا بحسبها
 امتزجوا من نظام الفكر سارته ما في فكر باب الكلام في الله وفي بيان
 بالاراء والعقول مع تتواثر القادرات الكاسية في قران حبه واستلانهم
 في مباحهم وحرمتهم على ما قبل منهم على ان يدعى الكمال والالاهة طرقة
 الحق انقلبت استنهم بما يقية فعلوا حرمهم في معنى ذلك يتلوه
 القصدية اليهم وتلك ذلك يقولون الا انهم واستندوا الكلية على
 تلكس عليهم فكانت سلامة الخلق في ان شغلوا بالاراء على الكلام
 الداعية لولا يورثوا الماهون من عن حرمه فانهم ولكن الامم

العنان

لغنا
 وهو
 ولي
 عزتر
 ربه
 الكور
 وشاه
 سفي
 ان نقل
 في كل
 امام
 كان
 من
 عن
 القوي
 وان
 شعرا
 فقد
 لا ياب
 سبب
 الامم
 الا شيط
 وسبو
 على
 امن
 على
 من غير



والذي قلته عليه المعاني وكما نكتة اكثر من الامانة وتولد بها افزع
 منه بالبا حلت فهذا العقل عظيم في مثله حورا ونعم في حق من قال
 ان لا تخفى عيليت ان الانسان يرى في منامه جملة من الاحوال
 التي يراها حيا في حيز من الايام والامانة انما تارة في السنين ولو في
 كذا سنة في ايام حيز الاستعداد في ذلك الوقت لا يخفى ان الذي يفتنى به
 في السنة من الاحوال المتعلقة بالعلم والعلو والكرامات والجزا التي تفتنى به في
 الاجازة والجاه والقبول من الاحوال المتعلقة باسباب النجاة والكرامات
 العلية والاشياء لانها يظهر في حال النوم ما حصل اليه في اليقظة
 له مناسبات مع القلب بطول الالقاء وسبب آثر من الاسباب المحركة
 شبه النوم ولكن نوبة ولكن استمرات الموت وما يتقدم من العيشة
 قريب من النوم ليستغنى بذلك بذكر الحالوات وتعود حال القلب واسم
 الاسباب النورية المحسوسة وكذا في القلب يكون الالقاء بطول الالقاء
 والظاهرات اربابا حيزه في ذلك الحال في بعض مناسبات الصالحين من
 الانسان فيكون عليه الالقاء سببا لان يتقبل صورة ناسية في قلبه
 ويصير اليها نفسه ثم ما يشين في جهار وحده فيكون ذلك سودا حيزه
 وان كان من اسباب الامانة بانها حيث يريد العلم منها وكان ما حصل
 في الجملة انما يتقبل سبب حواس عقله الله تعالى وكذلك احاد النيات
 لها اسباب عن الله يبرق بعينها ولا يعرف بعينها انما تعلم ان
 الخالق يتقبل من الشيء الى ما يناسبه انما بالاشياء بهمة او بالفتاوة
 وانما بالفتاوة ان يكون نور عقل محسوسا مع انما المشاهدة
 فيها ينظر الى حيزه فيستكر بمسلكه من واما بالفتاوة وان كان ينظر
 الى حيزه فيستكر فيشعر ان يتقبل في سنة التقاطت بهتجها او اما بالفتاوة
 فيها ينظر الى حيزه فيرى مع انسان من قبله فيستكر في ذلك الانسان
 وقد يتلقى الحاضر من شيئا الذي لا يدور ووجه مناسبتة له وانما
 يكونه لك هو المستطيق من شيئا ان يتقبل من شيئا ان ومنه ان
 الخلق في يسى الحان ولا يكون بين الثالث والاو مناسبتة ولكن
 يكون بينه وبين الحان مناسبتة من بين الثاني والاو مناسبتة

حالت

سنة ووا

يقا
 كونه
 يت
 كوني
 فرة
 منسد
 هذا
 الحلق
 مال
 اوتها
 وظهر
 اسألة
 في
 ما
 ابا
 يولي
 القز
 من
 ووا
 كقول
 المعاني
 ووجه
 فالفكر
 ان
 ان
 كقول
 من
 اعطى



فلهذا لا تتعالقات الكواكب في الغمامات سباب من هو الجنس
 وكذا عند سكرات الموت فمن أراد ان يكون خاضعاً عن الاستقلال ان
 العاصم والشهورات تظلم طريقه الا انهما هذا الطول العمر في قطاع
 نفسه منها وفي فقه الشهورات من القلب وهذا هو الشهور الذي
 يوصل في هذه الاشياء ويكون طولها طوية على الجواهر والقيمة الفكر
 عن الشهورية ووضوحه بحالة سكرات الموت فان موت المرء على
 ما عاين عليه ويحس على ما ساءت عليه وكذا ان نقل عن بقان
 انهما ان بلغ من الموت طرفة الشهور وهو يقول خمسة سنة
 اربعة وكان مشغول النفس بالحساب الذي يظن ان الله تعالى
 الموت وقيل ان بعض العلماء من السلف ان المرء في جوهرة تظلم
 خوراً فلا يكون المرء جاهلاً الا ان طوبى مثله في المرء على الصور
 التي كان ملكها اذا كان في سكرات الموت كسبح له مسورة من
 المرء في زمانه من خمسة على سورة معتسفة وكان ذلك يكسب
 له في القبور فيقول احوال قلبه مما اضل عن الحساب والخوف
 ما جعل من التوسن وما ذكره من سبب الروية العبادتية
 ترتيب من ذلك فان الشكر يورث ما يكون في المستقبل من مطالعة
 القوة المعرفية وهو من اجزاء النبوة فلذا ارجع سواها في
 الى اسوان القلب واختلاف اعن الطير ومقلبه القلب هو الله
 والاشفاق ان القساسة سوا القامة سفر داخله تحسب الاختلاف
 وضوح القلب وان كان لطيف الا انه في له تاثير عليها في كل وقت
 رغب من سوا القامة ولو اراد الانسان ان لا يرى في المنام الا
 احوال الصالحين واسوان الطامات والعبادات احسن ذلك
 عليه وان كان كثرة المشكيات والمواظبة عليه مما يؤثر فيه ولكن
 اضطرابات الكبر لا يوصل بالكلية تحت الضيق وان كانت
 الغالب مناسبة ما يظهر في النوم لا غلبت في المتخلة من سمعت
 الشيخ ابا علي القاسمي رحمه الله يقول في وجوب حسنة ودع للمروء
 الشيخ لو ان لا يكون في قلبه العار لكل ما يشوق ولا في لسانه بما كان



ما فتح تخلفون في الدنيا فتألموا سوا الشاقة والحمل هذا الخلق العظيم
 لانت انت الشهادة مفضولة عليها وكان صوت الفمارة مكثر وهداه الموت
 فمارة فلازمها يتفق من قبله فحامل سبور واستطاع ان يهمل الغلب
 والقبلة لا يتفق عن امتثالها الا ان يوضع بالكرامة او شورا لفرقة
 واما كنهها فلا يتفق اعتباره عن تبين الروح في حاله لم يتفق في الغلب
 سون حب الله وحسب حبه الدنيا والاهل والمال والولود وحسب الخضوع
 عن الغلب اذا لم يبرح احد على سوا القتال موقفا نفسه على الموت
 الا حيا للادب والطلب في سنة وباطية وديارة با شرتو را افسا باليه النور
 با بوله الله به اذ قال تعالى ان الله اشرف من كل موضع انظر
 واصولهم بان لهم الحجة والبرهان والحق من الحق لا يمازج ويمزج
 من من الغلب ومبروصبه العزيم المملوك في قلبه ومثل هذه
 الحالة لا يطلب في بعض الاحوال ولكن لا يتفق في الحق في الموضع
 يقصد ان تقابل سب كبره في الموضع على مثل هذه الحالة هذا كبر
 ليس يقصد الغلبة والحق وحسن القبول بالشجاعة فان
 من حق احد وان قتال المكرمة فهو بعيد عن مثل هذه الشجاعة
 كما انك تعلمه الاضمار ولا بان لك معنى سوا الفقرة وما هو يحتوي
 فيها فاستعمل بالاستعداد لذلها مع العاد على ذكر الله والحجج
 عن قلبك حبه الدنيا والارض عن فعلها من جوارحك وعن
 المكلوب فيها للسكن واخرها من مشاهير العلماء من وشاة عرفة عليها
 جوارحك فان ذلك ايضا يكون قلبك ويريد الله تفرج ويهو الخيال
 وراياك ان تسير وتقول ما استعد لها اذا حانت الحاجة فان
 كل نفس من تناسك مما تنسك هنا ما فعلت في غفلة فاعمالها
 بنت طيار ان تتجهوا الاصل لها في الظاهر والباطن وان ينسك
 النوم الا بعد غلبة ذكر الله على قلبك يستأنون على استك فان
 حركة اللسان مجردة عما سعة الاثر وان فعلت الا لا يغلب عن
 النوم على تلك الاماكن مثل النوم عليه وان لا ينسك في النوم
 الاماكن على اياها قبل النوم ولا يبعث من نومك الا عمل قلبك

هذا هو الغلب
 في قوله الله
 والاعمال والحق

باسم الغلب

في نومك

في نومك
 ما
 والبعث
 بهما
 البس
 عين
 كالمه
 الا
 الرويا
 من
 لان
 من
 لا
 شأ
 ما
 كتبه
 في
 واح
 فان
 واما
 ما
 قل
 الو
 والش
 مقص
 لك



انما كنهت لخصوبه كانت السرا سلفا والوزن مستغنا فان طيك من دور ا
 نقشا برقان طيت مستكنا ما اما طان طيك وانتم اليه اكثر فركش وطرك
 عوبط معلوم اننا سرك ففعلت من انا طر سوك كون وبالطاسك من
 الايسار من سلفا سوكا كون وانما لا مفا وانما من ترقي المحيطا وانما من
 استوق طقو ترست ان اجوبه بعمر طيك ليطا و فكر ايجع شوق وان سرك
 ان اسرك طيها نركت لله ونورت على الشوق ولا من شك وانما استعوا فطنتك
 وان ماوزت حرا الطرور الى اوا و برنا لاننا تشعبت حبوبك ولم يترك الله
 فانا واننا هالطسك فاقبل هذه التبيينة من هو صوره الى استساق
 شك وانما الشرح الشوق وروايت الطرور الطرور القصور وانما فقهه وما
 يوم بل سونيك وانما طنتك استغفنت طيها في طرور فانه كرا طيك وانما طرورا
 سرك منا مستك فان كنت لا تفر على ملاذبه مار كركت عليه لخصوب
 حوقك انما يكن يسا و صغاه حلالا فانه كرا طيك انما سرك ما سرك
 طيك انما سوال الحجابين ما زجوان انما بل بعين النساء وانما طيك فان
 تفصح انما عقل الانبياء والا و اربابا و طفق وكما نعم فتنوا الله انما دور
 حلك و طلع وكما لك انما ملو لجان بهير طرور وشعبي طيك
 في حوا طيك انما اشترى مع الحق و طان مع الحق هذا انما طيك كان بعينه
 وانما طرور و طرور سلفا مع طيك انما طرور بعينه من سرك
 الارض وكذا و انما انما انما طرور في طرور انما طرور انما طرور
 او انما سرك انما من طرور انما طرور انما طرور انما طرور
 منة طرور انما طرور انما طرور انما طرور انما طرور

سنا قسمه
 اللانبيه والملايكه في الطور
 جيب

سنا سوال الانبياء والحق
 ان الحق ورت عا سرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انما انما
 و صحت مع عاصمة بتغير وجهه و بترود في الجوه و هو من كل كره ان
 حوقا من عقاب الله و فخره صلى الله عليه وسلم في سورة الحاقة
 فصق وقال الله تعالى و تر موسى صعقا انما رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انما سرك انما طرور انما طرور انما طرور انما طرور
 انما طرور انما طرور انما طرور انما طرور انما طرور

عليه

عليه
 نظم
 ما الكفا
 الله
 السار
 اسرا
 نقال
 لم يبع
 سلفا
 حوا
 غفان
 كفا
 ربا
 يحس
 حق
 الس
 لم يبع
 حوا
 وكلا
 الرما
 من
 سرك
 يا
 يحس
 وال
 كفا

وغيره
 ٢



عليه وسب ما حيا في حبره بل تعلق الا وهو يريد من الجبار وقيل لما
 ظهر في ابي بكر بن مظهر فقد حبره بل وسبها باليكاني فلو ان الله اجابها
 ما تكلمها شكها ان كان هذا السب قال لا يارب ملنا من مكره فقال
 الله تعالى فكذلك القول لا تأمننا مكره ومن تجوز ان المكلفون قال ما منعت
 السائر طارفتوه الملا لك من ما سبوا في ملق بنو او معارثه وخرج
 اتساعه عليه السلام سأل حبره بل ما لا اري ميلا سب بنو علي
 فقال حبره بل ما منعت ميلا سب بنو علي فقال ان الله عز وجل
 لم يجعلنا ورسول من مملوكين الخار مخالفة ان يغضب الله عليهم
 بعد ذلك وما قال ابن عمر خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى دخل بعض صيدان الانعام فحمل يلتقط من الشرب والي قال
 فقال يا ايها النبي لا تأكل من ثمره رسول الله لا يشتمه فقال
 كفى انتم شتموا فقال النبي راوي من لم اذق طعاما لم اذم اجرة ولو سأل
 ربي لاعدت ان ملك كسري وشيعه لكن بك باين وانا اقتربت في نوم
 يحسون ورتي سنتهم وبعض من اليقين قال قول الله ما رزقنا ولا نمنا
 حتى نزلت وكما يري من وارب لا تحمل رزقها الله امر رزقها واليك وهذا
 السب العلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 لم يخلق خلقا للملأ ولا ما تهاج الشهودات من كبر وانا نكر يدي بها
 حسنة ما نبت فبان الحسوة من الله الا وان لا انور سارا او اورها
 وكذا من رزقنا الفرو وقال ابو الزبير ان كان يسير اذ يوق قلب خليل
 الرحمن خلقا سبوا في الجلسا اذا قام في الفصول من مسرة سبوا في
 من ربه وقال مجاهد وكذا اورد عليه سب اربعة يوما سبوا الا
 سبوا را سب حتى ثبت الكرم من وسوعة ومن مظهر راسه فتودعا
 يا داود ا حايح انت فتعلم ام عثمان فتسفي ام عازن تكسب ذهب
 بحسبها في العود وا حفر من من حرجوه في انزل الله عليه التوبه
 والفضة فقال يا رب لاجل تطيب في كرمي فصارت تطيبه مكتوبة
 وكذا من كان لا يسطر كثر لظلم ولا شراب ولا فقره الا اراه
 فابكته قال فكان يوحى بالشرح للشاه ما عاذا ان تلوكه ا بصره

بكرة

ودا
 قرات
 ٥٥٥
 من
 ل
 خلافتك
 الله
 يوم
 بشار
 حيا
 ورد
 من
 رت
 ش
 معل
 ري
 لخلق
 قرة
 سبوا
 عازن
 حيا
 لاله



فطريقه فانهم على خلقه من بعض الفوج وموعده يوم منة عليه السبح
 انما يقع واسمه الى السرة من مات حيا من الله تعالى فكان يقول في كتابه
 الذي اذا ذكرت من طريقي مناقبت على الاديان برسها واذا ذكر من صلت
 برتوت الى مروى من سبغى تلك الهيا بنت الطه مبادك ليل او واخصني
 تكلم على ليل من فوسا لقا الطين من رحمتك وتلك العفتى ليل ان راد
 عليه السلام ذكره في ذلك يوم فوشه عارفا او من عاربه عمل راسه حتى
 لهما بالجهال ما عرفت اليه السبع فقال ارجعوا لاني يوم انما اذير على
 على عكسه فلو استقبلنا الا بالسكاه ونزلنا فينا سبطه فاصبر براود خطا
 وكان ما بينه في كفة السكاه ينزل وهو اني ليل من يوم السكاه قبل طريق
 العقاب استعمل الحسي وقيل ان تور في ملائكة على الاشوا ولا يموت
 هذه ما يريه ويعلقون ما يومه وورث كل من العن من يومه الا ما يريه
 الخطية على من قال تعالى في سورة في معنى سواته السويقين وروى
 ارسله السلام لا اذ انعامه ولم يبعده لئلا يفسد ربه في شوقه قال
 ما ربه انما ربه كما شرفوا في الله قال ابيه ابا وورثت في شوقه وكنت
 بك ذلك فقال الهير وسودت بينا شفي ذري اذا التوت التوزك من ما الخوان
 من جبر وسكن عيوب الروح في القلي الطير على السور استبح الوجوه
 الى عمل في الهير وسودت فاهذه الوحلة التي بينك وتكون في الله تعالى
 السكاه وورد ذلك اني الطعامه وهوه وحشة العنسية ما اورد
 خلق من خلق خلقته لبيوت ونفخت فيه من روحي واسموت له ملائكة
 والبسة ثوب كرامة وتوجته ساج وقارن وسكاه الوجود من ربه
 هو اعترى وسكته حتى عطفن الطير من جوارى من ما نادى لانا اورد
 اسمه حتى رثمتا قول اظنتنا اطهارا وبسالتنا اذ عطفنا الى وحشتنا
 ناسكنا وان موتنا ساجل والمان منق تلسناك وتلك هي تان ليل
 ليلتان واورى عليه السلام اذ اراد ان يثوبه مكث قبل ان يسجد ليل
 الطهام ولا يشرب الشراب ولا يشرب السكاه اذ كان قبل ذلك يوم
 اخرج له ان الهير سبغ في سليله ان رثان بهوى يستقر به ليل
 وما هو من العيا من الاكام والجهال في ابواي والعوام في ارجح
 منها

بها الا
 من ال
 وبان
 اليوم
 وكلم
 راسه
 في ذكر
 والناس
 فهو
 بال
 بقى
 قسا
 هكته
 فاذ
 الامن
 فان
 تان
 قنلا
 وده
 انت
 وب
 بعد
 ال
 يوم
 الحن
 وعما



فيها الامن اراذ ان يسبح نوحه او وعلى نفسه غلبات قتاله فبان الوصوف
 من البراري والامام وبان السباع من الثياب من قنات الهوام من الكيال
 فبان الطير من الامم والارواح من العزاز من خرد ومن وحيته الناس فذلك
 السوم وبان الهوام من الجبال من بريق حلق النور ويحك به سوا من اهل
 وكلمه على موتهم يتلون به وسليمان عليه السلام قائم على
 راسه فباخذ في الشاة على ربه فيصعبون بالابكا والعرش ثم يالحق
 في ذكر الغزاة والنار صبوت الهوام ولما عده من الوصوف والسيام
 والناس ثم ياخذ من احوال العفة وفي النسا على نفسه
 فبوت من كل نوع لما عده واذا اراد سليمان اكثره الموق قال
 يا انك قد مزنت المستهين كل من في وقتا تشكوا من
 بنوا اسرائيل ومن الموحوش ومن الهوام فباخذ في الرعا
 فسا هو كذلك اذ نكاه بعض ما دبت في اسر سبل با داود
 جعلت يطلب العرا على ريك قال فيض داود معشيا عليه
 فاذا نظر سليمان الى ما اصابه لاني بسير جمل عليه في امرنا
 الامن كان له مع داود جميع او قريبت فقلت بسير الجول
 فان الزين كانوا معه قد قتلهم ذكر الحنة والنار وكما تنظر الاز
 تان بالسرير وتخل قريبا وتقول يا من مثله ذكر النار يا من
 قتله خوف الله ثم اذا افاق داود قائم وبنوعه على راسه
 ودخل بيت عبادة واخلف باه ويقول بالله داود اعدان
 انت على داود ولا يزال ينابي بناتي سليمان ويقعد على الباب
 ويستاذن في يدخل ومعه قري من من شدة ويقول يا رباه تعوي
 بهذا على ما تشر به في كل من ذلك العز من ماشاء الله عز وجل
 انه بنى اسرائيل فكيف نسمه وقال بنو الرقا شي خرج داود ذات
 يوم باناسي معظمهم ويخرجهم فخرج في اربعين العاقبات منهم
 ثلثون الفا ومارس الان عشرة الان نكح وكان له جارتان
 اخرهما من اذ حياه الخوف واستطفا فاستطرب ففعدوا على سوره
 وعلى يسلمه فحاذ ان تغرق اعفاهه ومدارسه فبوت

٤٤

في امر
 ما
 ثلث
 عيني
 واورد
 حسن
 على
 خطا
 في
 است
 داود
 دور
 قال
 كرت
 الحيا
 حوش
 فقال
 جود
 كك
 ضنه
 داود
 قناه
 كبر
 الحيا
 ح



فتلك ابره من ريشه اللامعها و منى صحت ذكرها بيش المقوس وهو ان قلن في
 منتظر الزمان تم فربسوا سوارح الشعر الصوفى لخطا من سوادهم فخرتوا
 التوازي وسكوا منها السلسل وشعوا التفسر الى اهلها ست المقوس
 فباله ذلك فربسوا الى سوره فربسوا ان يعلون منهاوا اللها بالاسم
 هيا سالتفب فقال ان لم اخلق المقوس فان سوره مسكها ان يوردها
 الشعر منتفلا فرسح لما بيت المقوس وكان يجره لهما اراو يجره منه بسلا
 متى انت عليه نفس حشره ستهل فخرج ونترج اعطاه الارض غير ان
 اشعاب فخرج اسواه في ملله تاوركما ومن يجره الارون ونوا شبع
 رحيله ن الماء ومن كذا العظمه بجره وهو يقول ومن لك وسكوا لكان
 الااوه بارو الشرب حتى اهل ان يكون منك منتفلا اسواه ان ينظر
 على فربسوا من شعور وشرب من ذلك الماء ففعل فربسوا منه
 فخرج ما يورده اسواه الى ست المقوس وكان اذا قام يصلى بكى من بكى
 معه الشعر والخور وسكوا ذكرها كذا من على جليله علم بزاد بكل من امرات
 ومعه لم يورده اسواه كذا كذا من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لكان الخواك شيئا يورده له انما سكت عن كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الى قطع من يورده اسوته على خور فلما اذا قام يصلى بكى فاذ استسقت
 ومعه في المنطق من انت ابره امة ففسر عما قلنا اراي ومعه نسبي
 حل ذرا من امة تالي المهم هذه ومعه وعزم من وانما عود وان انت اتم
 اراي من انتالي له ذكرها بايها سالت اراي ان يصلى على كذا كذا
 انظر من اراي من يورده خورنا من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الاولي كما قلنا ذكرها على اسلوبها بايها وقال منى حله اسلوب
 حياش الخواك من حله في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ويا عريان من اراي وعين قول ان اهل الشعور والنج على كذا كذا
 فطلبه العمدوس فقله وقيل كان التكليل بلبه السلام اذا ذكر خطبه
 ستنح عليه من سوع اهل يه قلبه ميلاد في ايا شيه جبره المقول له
 الجبار من كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 انه اذا ذكره خيلين شيبه ملقن هذه اسوال الانبياء فورا وانما كذا كذا
 منها خاتم

قروا
 بي
 القيا
 باس
 وقال
 سيب
 معش
 هو ان
 سيب
 من حيا
 ان
 قوا
 جعل
 شرا
 يور
 صلوا
 صل
 شها
 ليو
 القوا
 وقال
 ابو
 وكان
 سنا
 ين
 طوق
 بكل



بعد ذلك يورث الحق ببولغ على قلبك ملك وكان الحسن بن محبوب من أتباعه
أن ربي القدر من بشرة طوفق وخلق كان بقره سنة النحر فادوا الإزديت
السنة فيما جعل أيا ما حذران عليه رجل من مشي فخلق عليه يوم جسد المؤمنين
إلى الرحمن ونور وسوق النور من الرحمن ورث فقال أنا من النور
والسنة من المؤمنين بعد أن استقر بها القاري فاعلمنا عليه من خلقه
الخلق بالخلق وكان من خلقه من السماء والوترين أن وثقوا من رحمة فصار
سبحه وتمت من مولد من رابعة شهر ربيع الثاني من السنة وخلق ملك
منه وشا وسفوحنا انما طوفق بالبيت في انما يتجه من يوم التسوية شامنا والكنيسة
وهي تتولى بالرسالة من شعيرة فذهبت لغناها وتبينتها نورا أيضا أما
كان ذلك ريب وهو في الانوار ويتكلم في ذلك من مائة من خلقه
قال ملك من علي رايت ذلك يوم كنت بيوم على رأس من انوار القوي فكانت
ما انكارة وبقية ان العنصر فيك يوما وكان يوم حرفة بن الناس
يوجهن وهو يسكن في انما في الكوفة من انما انما انما من
تبع في خلقه في ربيعة السواد وقال في انما انما من
خلق من انقلب من الناس وسئل ابن عباس عن ربي الله عنة من
العباس عن فقال قلوهم بالخلق فربما واجبه رابعا يقولون كيف
تقر به والموت من ولادنا وانتم ما استأجر الجماعة موجودا أو مثل
بعض من بقا من يورثنا من كفا ومن الحسن بشاب وهو مشرف
في انما هو ما مني في مجلس فقال له الحسن يا فتى هل
مريت بالعلم طرقتا لا وهل ترون في الجنة نديا مع الانوار
لا انما نأخذ العلم ان قال قارون ذلك القوي فهو ما استأجر من
عاد من عبودية اذا جلس جلس مستوفيا هل قرأه فيقال له لو
اعلمت من قول ذلك جلس الامم في انما من ان حصة الله
تمالى وقال قارون عبور العنة فما جعل الله نكال هذا المنفعة في انما
البادر حلة ليلامو حرام من حصة الله وقال ما الان من ديثار الحق
حمة ان انما حرام من ان يتبدون في يخلقون في ينطقون انما
بالعبودية انما حرام من انما من الامم لا يعرفون جميع من انما من

اصحابه
فان ابنه
عنه
الاسم
وقال
وجهد
تعالى
نورا
وقالت
بها
فقتله
ولا سلك
من لم
عنه
فرضنا
سورة
في نظري
فلا سلك
سأله
قال يا
غركم
انما بين
له في
للشهو
وان ربه
جلا



ربع او برقع او بقله الخراج قال هذا من اجل تبصير لومات عظام ال
 سخرى والناس وقال عظام من عظام عيشة الغلام وشفا كجول وشفا
 بصلون مسلوقة الخرج بغير العشا قد شورتها فرامه من طول القيام
 وغارت ارجلهم في روعهم وانسدت سبلوهم على بظلامهم وبقيت
 العروق لانها الاوتار يمشون فان سبلوهم تشور البطين وانهم
 شوي من يوانم القرب وخبزون كسب الكرم اللله القلعيه وكسب اهان
 العاصيه وينت في محزون اذ من مكان فير غشا عليه في السبل
 ان قوله سكون في يوم شديد البرد وجبته من شج عرثا فاما ما
 تشور في وجهه فالثان وسكون من امره فقال لانا ان كرتان
 كنت غيبت اللله في ذلك المكان وقال مسأله اخرى فارت على رجل
 من المتعبين يوم ثقل وجبهه في النار يقولون يا لينا اللنا
 اللله واللعنا الرسول لا تصح في الخلق وقال زدي في ما بينه في ابر
 فاما نقلت لهما اراء وان خرجوا مشا ابيروا فيها فخر جيتا وانا
 ان ذراية اذ اني او من سبل لانا س مسلوقة العفاة الخاقره فلما اخر
 في الناقور شرفه شفا عليه فعمل ميتا و دخل من يوالر فاشي على
 طير من حيو العزير فقال عفتي يا ابيرو فقال يا امير المؤمنين ليس
 يشك وين الهم اسال الله يشك وقال زدي يا ابيرو فقال يا امير
 المؤمنين ليس يشك ومن الحكمة سئل مستغلا متشفا عليه وقال
 بكون ان مهران الخاقره من هذا الارض ان حيو خلو عوج احمد
 صاح سكون النار وس و من يبره على راسه في طير هذا راسه
 ابيرو لا يتور عليه وركب و ا و اطلان امر امر او في سبل على راس
 خمر واولها وحي تنقل ال انا كيت شعري كذا حدك بما به الود
 او ان تصفق و ا و سفلما كان وقيل من سفا ان الشور فغير في شبلة
 على كسب نسي فقال هذا رجل فقله الخوق كيو يا ابيرو حسن عرقه قال
 ما علت انقل الحبيبة مثله وقال اموي في سبل رضى اللله عنه سالت
 اللله تعالى ان مني رجل ما يابا من الكون ففغز ففغزت له لقتل فقلت بلان
 على قدره ما طيق تسكن فليس وقال مير اللله بن عمرو بن العاصم يكون لانا

قسمة
 عيشة الغلام

لرتكول
 ورسا
 ما الا
 على باب
 بالقل
 وشرف
 كذا الخ
 في شون
 ان كرتان
 سمعت
 الخ
 اللله
 بالعرز
 جسر
 فتان
 الا حيا
 سلطان
 الرمي
 تشفوا
 شوا
 على صا
 وشفا
 سكون
 يشعرو
 بين
 نهج
 لا تشفوا

في كولو



لعله قد اذنا و المنة تو حقا بالله و انما انج تارة مكث ثلاثة ايام
 على جماله سجدت متصرا ابرو و ربه في اقل ايام بعد ذلك عقل و كان ذريته
 لما اسود بر من الامم الكرمال و كان قد علم ان الاغنياء ابوا و لا ينام مصلوا
 و لا ياكل سببا ابوا و لا يؤمن منا حكا و لا منسج و ابوا الا سببا حتى مات
 رحمه الله و قال انا بن لسعود بن خبير بلعي انك لم تفهمه و قد افعال
 كبرك انج و وجهه قوس سعة و الاغنياء قد نسبت و الكرمال استه
 اعدت و قال رجل الحسن بابا لسعود كسفا مسيت قال خير قال كيف
 حالك تنسبا الحسن و قال في شالي من حال ما الملك بناس و كسفا مسيت
 حتى توسطوا البحر فاكسرت سفتهم فتعلق كل انسان منهم بحبله
 حلي ان حالهم تعلق كل حالك شديدة قال الحسن حالنا ان من حالهم و ذلك
 مولا العيون عبد الرحمن بن عمر بن ابي الله منه فلي حبله ان تاسبت
 الى المسجد في بيته ففصلت فيه ركنين و عقابتها حينها فامر موت
 فاستنكته في المنام ما ففعلت ما امير المؤمنين ان رات و الا انجها
 قال و ماذا انت قالت رات التار و هي توفرت حلي اهلها انج بالفرط
 بنو حلي منها ففعل عبيد قال قلت لعمري بعد الملك بن مروان فعل
 حبله فامض حبله الاسير احق الكفاية العرا و فهو ال صحن
 فقال عبيد قال في حيا الكسيرة بن عبد الملك نحو حبله فامض الا
 بسرا حقا الكفاية العرا و فهو فقال عبيد ما انت في حلي بن
 و الله يا امير المؤمنين ففصل في حيا رات الله حبله سبي ان و من سفتها
 حبله ففعلت اليه ففعلت تشاري في اذنا ما امير المؤمنين ان راتك
 و الله حتى ففعلت ان راتك و الله قد ففعلت قال و هي تشاري و هو
 انج و من سبي حبله و يحكي ان اوريا الغري كان يحضر عند الناس
 فيسكن من كلامه فاذا اذكر التار و تشاري في يتفوق منطلقا ففعلت
 الناس فيقولون محبون محبوب و قال معاوية بن جبر حبله الله
 ان المؤمن لو سكن و رعه حتى يعلق جسر حبله و راء و كان طابوس
 بغير ش فرأته فيقول كما يقال الحنة في القفل ان بيت خيرة رسول الله
 اذيل في سنة السباح فيقول طير ذكرهم نوح الخا و بن و قال الحسن

البيعه

البصر
 و الله
 انما
 قوس
 تار
 ما
 تشار
 قال
 لقوة
 و حكا
 اما
 اوه
 بال
 تكلو
 رجه
 و رجات
 و الا
 القوي
 و توت
 و سوت
 بنه
 و الا
 و حو
 و رفا
 ز رفا
 اذنا
 و حبت



منقول العلم اذ رقت اياه اطربت الحسنا نحو تلك العوام البقي متفها بان
 تقول ما استنسا العلم اعرف لهما واصدا الذي ليس جلد ثوبه اخضر رايها
 وسلا متبدي واناسي الانسان الاماسق ولا يفرق بالاله تقويمها بالاساس
 ما لفرق بين العلم لا في ذلك لا يبين حسنا ولا يفرق بينهما او يبرز مبرورا والما
 ينسا فلهذا ما لا يحسنه حاملة ان لم يتفضل الله عليه بشيء من غير ان كان
 بها وجرنا نسا الله تعالى ان يشو حيا بل ان كان يشق الي الشوية
 سائر بقلوبنا ولا يعمل حركة اللسان بسؤال فتوننا به حيا لكون من
 يتولى به العمل ونسب ولا تقبل انما سمنا العود على كيتا واز اياه وقت العمل
 بما سمعنا حسنا فلا علامة للفرق ان اذك من هذا نسلا الله تعالى ان يجمع
 بالانوسيق والرشوة والفساد والتفتق من مكان اسواق الحمار بقلوبنا
 فان انقلبت من هذا ايضا في القلب التمام يتكلم والكثير منه وان اذك من
 العلى السهل ولا يفي والفساد الذي يتركه عنه عيب من حيا
 العود وان كان من سائر العباد ان اذك من اياه بيتا انفسه وانما العود
 من شدة الوجود ما كانا ويرى مدفا وسعة من الفرة السطرا فقال عيب على ان يسهل
 منقرا منقلا في اياه الرعية وستي بومسة استقلها عنك فقال بل انما
 او من ان استطعت ان تكون بحران بسوقا متوترة السباع والجموم فهو
 خافط حطرتنا ان يغفل في متوترة السباع ويسهو تنهية الجموم فهو
 مذموم القلب ومن يغفل في الفراء في بيله وان من المغفرون وفي الكرم في عاقبه
 وان من السباع ان يوزر الكرم فقلت لو ردت شيئا مني ان ينفذ فقال
 الطمان يقر به من الفراء يسره وقد صدق فان القلب العسل يتركه ان يترك
 والقلب العاصي يروا عنه على العواقل وما ذكر من شدة ان متوترة السباع
 والجموم فلا يتقون بل ان انه تغفرون وهو حقيق فانك لو شاهدت بنور
 الصبر ما يترك الا يتركه وما يتركه السباع او نوح الجموم مثل العصب
 والجموم والجموم والكسوف والكبر والجموم والرياء وغيره وهي التي لا تترك
 وتترك ان سموت منها العلة الا انك تجوب العين من مشا عودها لولا
 انك تنظر العلة وتنت في تغيرت عاينتها وتو في ذلك الجموم على العلة
 لهما العواقله لعاينها لتو بعينك اعتبارها واخبات ان امرت بلس

لغيره

قرنيه
 اورد
 عن
 والكم
 مجر
 بس
 الجور
 خلق
 وا
 فرغ
 بنور
 والجموم
 ما
 ال
 شامو
 بجل
 حيار
 مع
 وال
 منها
 العتد
 وان
 بل
 اما
 الخفا
 ما



في تبيات وانما هي مستاندة بالحاضرة الآتية انكشفت من صورها فان
 اوردت ان تتبطلوا نهارها وانما تاور عليها فبما يكون فاعلموا ان
 من ادلى لونها وانما هو الصميم قلبك ففضلوا ان تاور بشرتك وسهل
 وتكون هذا امر الكتاب والله اعلم بالصواب ومن الله على خير خلقه
 محمد المصطفى وعلى آله واصحابه اجمعين

كتاب الزهد في الدنيا

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي شجع المرسل وشجروه الاطلاق وتكونك من حبيبة العالمين
 خلق الانسان من الطين الازرق والفضة والبرص من نور ما حسن تطوي
 واذا امتوا وحهم تلبية بعون الهوى يتر من من طيات الغشاق واخذ له من
 قريع باب الخدفة ما الغدوة والامان في كل بصيرة والخصر في شومته
 بنوا العمرة من الاصلع بعينها به حشرة الخلال فكلوا له من البهيمة
 والجهاد والخيال ما استغنى دون مبادره اشارة لكل حسن وجمال فاستقبل
 ما امر من مشاهد الاموال من لغايات الاستقبال وتبلى له ظاهر
 الدنيا في صورة امرة جميلة تجس وتختلوا وانكشفت به باطنها من حمور
 شامخة عذبت من طينة الحزن ووزن شذرة اليبس الشكال وهو شائعة
 بجلها في الغنى قبايح اسرارها بظايف الحزم والاعتدال وقوتها
 صبا يلهم ابي عوانج الرجال تقديسهم بضر وبالمكر والاشتيال في تقبيل
 معهم بالخلق في موطن الواصل على تقويم به نفع الواصل بالاسل
 والاشغال وتبليهم بانواع السلطان والاعمال على انكشفت البوارض
 منها قبايح الاسرار والاشغال زهدوا فيها هو الميسر لها من كوا
 الشقاظير وانكشفت بالاموال واقتبلوا بكدهم على حشرة الخلال
 واقدن منها بوسم اليبس ما انصعد وشاهدة ابر به ان عزمها قنا
 ولا في الواصل والاسلام على بوسم اليبس على الواصل
 اما بعد فانه الوفا عبادة الله تعالى فهو لها فضل من ذل حياها ارس
 الخفايا والسناك وتبفسها ام الطامات وراس الثريات وقول استغنيا
 ما يتعلق بوسعها او ذم الحجب لها في كتاب ذم الربان من ربيع العالمات

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي شجع المرسل وشجروه الاطلاق وتكونك من حبيبة العالمين
 خلق الانسان من الطين الازرق والفضة والبرص من نور ما حسن تطوي
 واذا امتوا وحهم تلبية بعون الهوى يتر من من طيات الغشاق واخذ له من
 قريع باب الخدفة ما الغدوة والامان في كل بصيرة والخصر في شومته
 بنوا العمرة من الاصلع بعينها به حشرة الخلال فكلوا له من البهيمة
 والجهاد والخيال ما استغنى دون مبادره اشارة لكل حسن وجمال فاستقبل
 ما امر من مشاهد الاموال من لغايات الاستقبال وتبلى له ظاهر
 الدنيا في صورة امرة جميلة تجس وتختلوا وانكشفت به باطنها من حمور
 شامخة عذبت من طينة الحزن ووزن شذرة اليبس الشكال وهو شائعة
 بجلها في الغنى قبايح اسرارها بظايف الحزم والاعتدال وقوتها
 صبا يلهم ابي عوانج الرجال تقديسهم بضر وبالمكر والاشتيال في تقبيل
 معهم بالخلق في موطن الواصل على تقويم به نفع الواصل بالاسل
 والاشغال وتبليهم بانواع السلطان والاعمال على انكشفت البوارض
 منها قبايح الاسرار والاشغال زهدوا فيها هو الميسر لها من كوا
 الشقاظير وانكشفت بالاموال واقتبلوا بكدهم على حشرة الخلال
 واقدن منها بوسم اليبس ما انصعد وشاهدة ابر به ان عزمها قنا
 ولا في الواصل والاسلام على بوسم اليبس على الواصل
 اما بعد فانه الوفا عبادة الله تعالى فهو لها فضل من ذل حياها ارس
 الخفايا والسناك وتبفسها ام الطامات وراس الثريات وقول استغنيا
 ما يتعلق بوسعها او ذم الحجب لها في كتاب ذم الربان من ربيع العالمات



ونحن لان نذكر فضل النفس لها والشرع بها بل نذكرها لاسيما الحيات ولا
 يطع في الحياة الا لانتقل عنها الموت والسرور فيها كل من سئل عنها امان ان
 يكون بائنا وزايجها في العصور يسيرة لك تغلبوا اما بائنا في الامم منها
 فاصح ذلك زهدا وكفايا حرمها ووجهه في نيل السعادات وحلا
 في الامعان على المنور والبيان ونحن لان نذكر مستغلة الا في حق
 ودرجاتها وانما هي او شرورها او حلالها او حرامها في النظر في شعر
 من الكتاب والمنزه في شعر امرتها وبنوا بذكر النفس في شعر الاول
 من الكتاب في العلو وفيه بيان مستغلة الفقر وسان في سبيل الفقر مطلقا
 وبها وبمسئلة فقير وسان فضل الفقير على الغني وسان ريب
 الغني في فقره وبها في ادبير في قبول العطاء وبها في تقديم السؤال بغير
 ضرورة وبها في معقول الغني لغير السؤال وبها في اسवाल السائلين
ب **س** مستغلة الفقر واستغلة اسवाल
 اشقيق واساميه اعلم ان الفقر يسار من فقر ما هو محتاج اليه اما
 فقرا ما لا حاجة اليه لانه ليس فقرا وان كان المحتاج اليه موجودا
 فقروا عليه لم يكن المحتاج فقيرا واذا فقيرت هذا لم شك في
 ان كل موجود سوى الله تعالى فهو فقير لان محتاج في دوام الوجود
 في ثباته الحال ودوام وجوده مستغلة من فضل الله وجوده وان
 كان في الوجود الاخر واحد وكل من عداه فانهم محتاجون اليه
 ليعود وجودهم بالروا والى هذا الحمد الاشارة بقوله تعالى يا اهل
 الفقر وانتم الفقراء هذا معنى الفقر مطلقا والكتاب استغلة من
 الفقر المطلق من المال على الفقير والافقر العيب بالاولاد في ان
 استثنى حاجته لان فقره لان حاجته لا يفسد لها ومن حمله كما قاله
 ما يتوصل اليه بالمال وهو الذي يزعم الان بيان فقره استغلة كل
 ناقص للمال وانما نسبه فقره بالاولاد في المال الذي فقروه اذ كان
 ذلك المفقود محتاجا اليه في نفسه ثم يتصور ان يكون له حصة اسवाल
 عن الفقر ونحن نذكرها ونذكرها على ما في الاسم المتوصل اليه من
 كثر ما سئلها الحالة الاولى وهي العليا ان يكون بحيث لو اتى كمال

كفره

كثره
 وهو
 فيه
 لو ان
 كمالا
 ينه
 في
 يا
 يكون
 الى
 هذه
 البرية
 حيز
 وانما
 اعلا
 اضر
 حال
 وصو
 رها
 في
 لفقرا
 يصر
 ان
 نفي
 على
 يصر
 لاس



اكثره ونادى به وحرره من اعزته مسخفا له وحمدا من شدة وشره
 وهو الزهري واسمها سلة التي على الشاة ان يكون تحتها لا يربط
 فيه وشبهه بغيره بحسب ما له ولا يكرهه كراهة متنازرة له ونزله في
 لوانه وما حبه من حاله نسبة وانما النسبة ان يكون وجود
 المال سمة اليه من عدمه كرسية له فيه ولكن لم يسطر من حيثه ان
 يتحقق الخلية بل ان اذ عفا عن سنة العزم ونزله به وان استقر في وجه
 في طلبه لم يستقل به وما حبه هذه السمة فانما هي التي تقع نسبة
 بالوجود من وزن الطلب مع ما فيه من الرضا الفسيحة التي بعد ان
 يكون تركه للطلب يعني في الاقوي والطلب فيه رخصة له وليس سلا
 الى طلبه ولو بالتمتع بطلبه وهو مشغول بالطلب وما حبه
 هذه الحالة نسبة من جملة النسبة ان يكون ما هذه من المال فيعمل
 اليه كما في العاقل والمعز والعارف العاقل في كتب وسيب ما حبه
 هذه الحالة مشطرا كسنة ما كانت وقت لوق الطلب اما متعققة
 وانما توثيقه على يتكلم هذه الحالة عن الرضا لوقه مستأجرا
 اعلاها الزهري والاضطرار ان يقع اليه الزهري ونسبة ذلك فهو
 اخص من صلات الزهري كما سياتي بيان له وورد هذه الاموال الخمسة
 حاله على ملك من الزهري وان يستوي رهنه وجو المال وعدمه فان
 وجوه لم يثبت به ولم يتنازروا فقد نكذت اليه بل ما له كما كان حال ما يشتر
 رهنه اليه منها اذا انا ما زال في وجه من العاقل انما هو في رهنه
 في موهبا فتكملت خا رهنه لولا ان رهنه لنا بوجه لولا انما استلوا كرسية
 انقضت من هذا اماله فلو كان بعد الرضا لولا انما هو في رهنه وجوز ان لم
 يصره ولا هو يصر الاموال في رهنه لانه لا يثبت نسبة ظاهرا به
 ان يكون في رهنه او يصره في رهنه ان يصره في حاله المستندي لورعه من مقولان
 للكل وجوده جميعا وليست من هذا الاسم معنى بعد انما سلف الفها انطلق
 على الله تعالى وحل من كذا مال من العبدان فان من كذا مال من العبدان وهو
 يصر به فهو مقبول اليه المال ليدوه وانما هو وطن من حقوق المال في رهنه
 لاس بتاير فهو اذا اقتدر من رهنه وانما هو الشخص فهو حرمه وشركه في حال

ولا
 ان
 ما
 سلا
 هو
 مشط
 ول
 في
 س
 يلين
 ما
 ما
 هو
 في
 الزهري
 وان
 رهنه
 له
 وان
 ما
 ما
 كل
 كان
 اموال
 اليه
 الحال



فيه ومن حربه من يده ايضا فان من يتاوى به يحتاج الى خروج من
 يشر به ليخرج الى بقائه وليس تاووا له يحتاج الى التواؤم من معناه
 الصمود امثله هو الى العنق ومنه من الله اقرب واذا قرب العيون من الله
 يقرب الصفات لا يقرب المكان ولكننا نسر بما حبه هذه الخلة من
 على مستقينا اليق العنق لمن له العنق المطلق من كل شيء وهو الله
 تعالى وما هذا الصمود ان استغنى عن المال وصوره او حرمه فاستغنى
 عن الدنيا استغنى عن سواها وهو استغنى عن مودته عن يمين الله له ليس استغنى
 الذي زعمه الله به قلبه فان القلب المصنوع بحسب المثال يتقوى السنن
 عن حرمه والله تعالى هو الخبز والحقه من هذا الرقة فهو تعالى الى دواء
 المتق معتقد في الله والقلوب منطوية بين الرقة والبرية في اوقات
 متقاربة لا تعجزها الاضغاع من اصابع الرحمن فليترك لم يكون
 اسم الغنى مطلقا عليه مع هذا الكلام الا يحاز او اعلم ان الزهد
 وجه من حال الاراء وبسبب هذه الخلة من العنق بين طلاقه من سائر
 الزهد لا منه لتفعلنا اذ حسنت الابرار وسنات الغريرين ومن كان
 الفاه للبرية مشغولا بالوفا كان الراتب منها مشغولا بهما والمشغل
 بما سوى الله تعالى من الله تعالى اذ لا يعو بشك وبمن الله من
 يكون العيون بافانها اقرب اليه من سبيل الزور ويعود ليس هو في
 مكان حتى يكون السموات والارضون صياها بشك وبشيء الا تشك
 بغيره وان حاله ان مشغولا بنفسك وشهوتك فكل الذي لا
 تتركه بغيره فاشغول بحسب تشبه مشغول من الله تعالى والاشغول
 بغيره تشبه مشغول ان يشغل الله كل ما سوى الله مثلا له مثال
 الرقيب العاشق الى العاشق والعاشق والعشوق فان التفتت
 قلب العاشق الى الرقيب والى بغيره واشغاله وكراهية بغيره
 فهو العاشق تشبه قلبه بغيره منسرد من انما زعمنا مشغول
 ولو استغنى العنق لعقل عن ذوق المعشوق ولم لا تشته اليه وكان
 الشكر الى غير المعشوق فيه من حرمه المعشوقون شرك في العشق
 وتخص فيه كذا العنق الى غيره بغيره شرك فيه وتخص ولكن ادراها

استغنى
 وصحة
 بغير
 سالا
 هذه
 منطوية
 برقة
 والا
 انظر
 صمود
 الى المع
 الاث
 مغنى
 العاشق
 على
 نظر
 عن الع
 وهو
 غار
 الى الع
 الكاره
 في الع
 حرم
 والاع
 يكون
 وكلم
 عكس



لما حلف من الماء على ما سياتي بيان في كتاب الشرائع ان شاء الله
 تعالى قال احمد بن الحواري رحمه الله قلت لابي سليمان الوارثي رحمه
 الله قال مالك بن دينار رحمه الله لم يقربها اذ حلف الراجح في
 الزكوة التي اهدى تعالى فان العدو يسوق الى ان النفس فواتها فقال
 ابو سليمان هذا من ضعف القلب لا من ضعف اليد في الزكوة في يوم النيات
 ما علمت من اجورها فيمن ان اراه في الزكوة في يوم النيات
 الجوارح الضعيف والضعيف فان قلت فما بال الازبيد والاهلباء
 هربوا من المال ونفروا منه نظرا فقالوا كان غريبا من ايمان على
 معنى انهم ما اشد واحدا في الكرم ما بينهم فقروا ونجا وراحم ولم يفتروا
 في الغريب والراحم يورثوه مع انهم لم يكونوا في الاثام والافعال
 والبياد والهمم في جعل الاله لانهم كانت قلوبهم متوجهة الى الله بغير
 وقبول خرافات الارباب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وان
 اي كره هرب من الاله متها ورسوله عن مواسمها وهاجرها
 اذ ان ناس من هجرهم المال والماء والذهب والحرير وينقل منهم من
 امتنا وانما ان ينقل من خائف ان يواخذوا ان يتردوا في المال وينفذ
 فله فيوعوه الى الشجرات وهذا حال الضعفاء والما من الضعيف
 الكمال والتهرب منه في حقه كمال وهذا اسمك اسم الخلق لان كظم ضعفا
 الاشياء والاوليا واما ما لا ينقل عن قلوب الكمال ولكن الظاهر انهم
 والشاكرين والاراد من الضعفاء المستقر في في القلوب اذ لو فهدوا
 في الاخذ كما كانا انما الرجل المغموم بين اهلاد من الحنكة لا يفتقر
 عن اخذها ولكن كعمله انه لو اخذها اولاده اذ رآها ففعلوا
 والمسلم سيم الضعفاء من رقة الاشياء والاوليا واما على اخذ من
 اذ لا انكمرا تب سبتا وانما لها رتبة المستغنى في الزكوة انما
 في الثانية من الحنك بعد انما كضم في انفسهم في الزكوة والقاعدة في رتبة
 خلق باختلاف حزمه الاموال واسم المتبرع يطلق على هذا الحنكة اما
 نسبة المستغنى فقوله في قوله له بهذا الضعيف بل ان سببت
 فتح تغير بعد ان يتغير مع منة يكون قد جاء الى الله تعالى في حبه وبنده

مقوله ايضا
 ٤

عامة
 لم يورث
 انما
 تعالى
 هذا
 بل من
 على
 او من
 وانما
 نفسا
 من ان
 الضعيف
 سلبا
 به
 غير
 سلبا
 القلة
 المشا
 حذر
 تغرير
 القلة
 على
 الارباب
 بين
 عن ال



علمه في بناء استنار من اللان تارة فيكون اسب الصغير له كاس العبد
 ثم من غسقه العبودية واقرب ما كان استجابا للعبود من التقاطير ان كان
 اسب العبد وما الفخر ان تكلم للشاه المقرب لهم ومن عرفه في الغفر الله
 تعالى فهو احد الغفر تاسع الغفر مشفرت الي هذي المعتبرين والامر وقت
 هذا الاشتراك ظهرت ان قول الرسول الله صلى الله عليه وسلم هو
 ان من اتقى الله وقبوله صلى الله عليه وسلم كان الغفر ان يكون كغفران
 رسول الله عليه وسلم اجاب مسكنا وامن مسكنا واحسن من في قوله
 ان من اتقى الله هو الكرم استعان منه والغفر الذي هو الاذن والامانة
 والغفر الذي استعان الي الله هو الذي سأل في وما يزيد بان
 غسقه الغفر مظنة انما من الاديات يقول عليه قوله تعالى الغفر الذين
 احسنوا في رسول الله لا يستطيعون من في الاخرة يحسنوا العمل احسانا
 من اتقى سائر الاطراف من غفر من الغفر في قوله وهو غفران الغفر من
 باله في الاصل ما روي في لاله فلا هي في قوله من الغفر وانما الاشارة من
 الغفر كما في من ان يحسن غفر قال ابن كثير في قوله تعالى قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله ايدى الناس احسانا فقال ابو موسى من الناس
 يحسن من الله في غفره ما له تعالى في قوله او ليس في قوله من
 فهو الناس بالرسول الله فقال غفر له على جهده وقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى غفر اولي القلوب غفر قال صلى
 الله عليه وسلم ان الله يحب الغفر المقصود بما العيال من الغفر
 المشهور رسول غفر ان من قبل احسانهم اليه في غفرانهم وفي
 حديث اخر ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من غفر له
 تقوى الغفر ان الله على الغفر التي غفره وما ذكر في اسم استعان ورجا
 الغفر من ذلك من ذرية نداء باسم الغفر في ورجا في تلك الغفر التي
 على ورجا من غفر من غفره ورجا من الغفر ان غفر ان غفره غسقه
 الا رجوع الي غفره لا يغفر ان غفر من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في غفر اسان من نداء الاغفر ان لا يغفر الا غفره التي لا يغفر
 عن الاذن ان هو الاذن يوجي وهذا الغفر صلى الله عليه وسلم

سورة

سورة

الله
 في
 ما
 است
 وال
 على
 الغفر
 والا
 يوفيه
 ال
 بها
 من
 يغفر
 من
 غفر
 ما
 يغفر
 كوا
 وقت
 التي
 وغفر
 ما
 وغفر



رآه ما بعد الله تعالى بعد امن الكرامة واذك من الهوان كما ان رخصت
 داره حتى كان نيسا اسرا الى عليه وسلم اطلعت في الحجة فزارت النوازل
 العفر او العفتة في النار فزارت الكفر اهلها الاغنياء وفي نظر الامم نظمت
 ابن الاغنياء فقال مسمي الحرد وفي حديث فزارت الكفر اهل النار الاغنياء
 فقلت بما سلمت فقبل شغلهم الا من ان الوديب والزرع من ان وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ائمة المؤمنين في الدنيا العفر وفي
 الخبر اخر الاغنياء دعوا الى الجنة سليمان بن ابي اود وكان ملكا وكان
 اعطاهم دعوا الى الجنة مع الرعي في عرفة لا قبل فزاره وفي حديث
 اخر رآته دعوا الى الجنة ثم دعوا وقال يحيى عليه السلام بشق فزاره
 العفر الجنة وفي الخبر عن اهل البيت من صلى الله عليه وسلم قال اذا
 احبب الله تعالى دعوا الى الجنة فاذ احببه العفر الى ما اقتضاه فقبل
 وما اقتضاه قال لم يزل له اهلا ولا مالا وفي الخبر فزارت العفر
 مقبلا فقال ارجعوا شجار الساعدين واذا رآته العفر مقبلا نقل ذنبا
 فقلت مقبولة وقال موسى عكس السلام فزاره من اهل مكة
 من خلفك حتى احبهم من اهل مكة فقال على مقبر مقبر فقلت ان
 يكون القاد للثابت فيمكن ان يكون النوازل في العفر فقال
 يحيى عليه السلام ان لا يحب المسكنة ولا بعض النوازل وان
 احبب الاسامي اليه ان يقال يا مسكين ولما قال سادات
 العرب واشيا فزار النبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوما وهم
 يجيئون اليك وله حق وفي البيت ولا يصح ان يعنون بذلك
 العفر ومثل بلال بن رباح وسليمان واما ذر وهو خطا رت
 الورك وطاردة بن ياسر بن عمر بن قوا من اهل العفر من الفقراء
 فاجابهم النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك لانهم يتكلموا
 التاذل بما يحبهم وما كان لباس القوم العفر في شدة الحر فزار
 عرفة فاستقر الرماح من ثيابهم فاستقر على الاغنياء ذلك من
 الاغنياء بن جابر النبي وعينته بور الفزار من العفر كما امره
 النبي وطبره فاجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا

جميع
 ربه
 فزار
 وقال
 ان ام
 فقلت
 الاغنياء
 ام من
 عليه
 العفر
 وكان
 في ا
 يوش
 يوش
 واقت
 قالوا
 فزار
 دخل
 في ع
 الزمان
 الاغنياء
 وفتة
 في ك
 السك
 اعد
 العفر
 فزار



بمجموعه وایام جلیلی بفرزاد تواریخ شمالی و سایر مصنفین مع العربی و یونانی
 و بهم اقتدا اذ و اعتراف بر بیرون و جبهه و انوعه انک منهم یعنی الضرایف
 از روزی به سینه و الویاب و لا تطیع من اعطنا من قبله من و کراهی بعضی از ایشان
 و نقلی کنی من رکن مع العقول من شاء یلیون و من شاء یلکون و استخوان
 این امم مستقیم علی البیت سالی الاموس و عنونه رحیل من اشارت فریبش فشیق
 ذلک علی البیت فامثال الله علی سبب الله الرقیب بر یوحی و فی ان سابع
 الایام و ما یبدریک لعله یرتک اب و ذکر فتعوه الذریع یعنی ان امم سکون
 امان استغنی فانت له مسوره یعنی هر که از جمیع امم استغنی فانت له
 علیه صل قال یون لامیو یوم الغیبه میفتوز و الله تعالی کا میفتوز رحیل
 الی الحرق و الوریاض و منقذ و حلال ما ازویت و الونی اعنتک لجهادک
 و کلک اعدوت لک من کل الامم الی فی نفسه امته یعنی یاعربی الی هذمه اللفظ
 من اممک ان کسلت و یسری بک و یبکر و یبکر و یبکر و یبکر و یبکر
 یوشد و تا یجود و کفری فافضل الصغیر و یبکر من فعلی ذلک به فباعتنه
 یوم و یوحه الی الحجه و یقال علی الله علیه و سلم الی و امرت بالانقر
 و انقر و اعتراف الی اذ من فان لهم دینه فاعلوا بالرسول الله و باودنتم
 قالوا ان اذان یوم الغیبه تمیز لهم انقر و امنا انقر کسر و وسع اکرم
 علی الذکری کرم و الی اذ من الی الحجه و کلک کلک الله علیه و سلم
 و غلب الحکم و حسبت مسره امامی منظره فاذ اعلان منتظره
 فی ملاحظه فاذ انقر امتی و اولاد جمی شطرت فی سفله اما ذایهم من
 الی الغیبه و النساء فقلبت بالیاب ما کتبت علی ما الی الله فاش
 الامم کل الذریع و الحیر بر و لما الی الغیبه فانتسقوا بطول الحساب
 و شطرت الامم فی کل ارضی الرحمن فی حوضه اسیان بعد ذلک و هو
 یسک فقلت ما کنک حق فقلت اما والله بالرسول الله ما جلیت
 المنک حق یقوت السیاسه و قلت ان لا اوارث قلت و لم قلت
 اسامی بهانی فانتظر الی هذ و عهد الرحمن فی حوضه ما حبس اسامی
 العظیمه مع رسول الله صلی الله علیه و سلم و هو من العسیره المومنین
 بانهم من اهل الجنة موهومین الی الغیبه الزمان قال فیهم رسول الله

الخ المصنوبه
 هـ

هم

سیت
 زادت
 من عملت
 الی
 من و کلک
 و من
 هو امر
 یست
 یبکر علی
 قال اذ
 الی
 من
 من
 یست
 یبکر
 یس
 من
 یس
 من
 من
 من
 من
 من



في يوم الحزبان نحو من دياره العترة مع قاتلها لانه حده
 فضيلة خصه من انقراض امر الرزق والفاشعين والفساد وقبح
 نال رسوب الله من الامه عليه وسبوا من عتق من عهد الماسلام وكان بين
 كنفها يقفون به وكان سبوا من الامه عليه وسبوا من عتق الفقراء اعطوا الله الرضى
 من عتقهم وكان عتقهم من اشراف فقيرهم ولا انما الايمان والقرابة وهذا الكرامين وكانوا
 يشقون هذا العتق منه ان الكرامين لا تواب له من عتقهم ولكن الكرامين
 اللوردان في عتق الفقراء بولاه ان لا توابا كما سبوا قد تفتتفه فلعن الله
 يوم الرزق عوا كرامه الفضل الله تعالى برسوس الدنيا منه نور سبوا
 في انما لا تخطو بقوله الكرام من الله تعالى ولا كرامه في قوله من تلك
 الكرامه في ان تخطو ثواب العتق ويرد من من رضى الله عليه من
 التي من الله عليه وسبوا ان قال الخليل من عتقها ومعنى واحده من
 المسكين والعتق الفترم جلس الله يوم القيمة وقد من على
 رضى الامه منه من النبي صلى الله عليه وسبوا ان قال اسب
 العباد والى الله تعالى العتق الفقيه برزقه انما من الله تعالى
 وقال صلى الله عليه وسبوا انهم سبوا من الكرام كراما وقال
 يلين احد عتق ولا تفتقر الا و يوم القيمة كما ان من عتقها في الدنيا
 وادب الله انما سمعت عليه السلام العتق من عتق المسكين
 قلوبهم قال من عتق العتق الصلواتون وقال النبي صلى
 الله عليه وسبوا اسبوا من الفقير اذا كان راضيا وقال
 صلى الله عليه وسبوا عتق الله تعالى يوم القيمة ان تصفوت
 من سلق يتقون الملايكه من عتق رضى عتق فقرا المسلمين
 القاصون يعقون الراسون عتق رضى منهم الجنة من عتقها
 وياكلون ويشربون والناس في الحساب يعرودون عتقها في
 العتق والرزق قلنا انما هذا في ذكر فضله في الشطر الثاني
 الكتاب ان شاء الله تعالى وما الا انما في الرضى والعتق عتق
 ولا يضمن عتق ان القناعة عتقها والعتق وقول قال محمد بن
 الله عند ان العتق فقر وان اليا من عتق وان من عتقها ان

انما هو
 ومثلت
 سبوا
 ان انما
 في عتق
 وشق
 وعمل
 قسرا
 اكل
 ابراهيم
 قال
 بالذبح
 وهو
 فقال
 بالذبح
 في راحة
 الحسن
 في يوم
 والاربع
 في انما
 ما في
 سبوا
 المسكين
 العتق
 مما في
 العتق
 العتق



خبره فان محسن اليك وقد عملت في التسعة اضرة الى الله
 ولا تغربوا الى الناس وانتم بياس فان الغنى في الياس
 وانتم من كل اى امرى وولى روح ان الغنى من اسفل من الناس
 وقيل باليد ما انما من قوله مقادير باب منه ثلاثة
 مكة اي انما ترميته انما ايام هلمسرى من طرفة جمعته ما انما من كل
 جمعته اي يباسه المال اليما من كل المال من كل من كوارثا كان من
 الامور تنفقه او قد يبال خلق يعقروا على ثلثة ان الذي تسب الاوزا في
 يورقه فالذي من مناه منون ما من شدة واجبه منه جودا من من يمانه
 ان العظمة تكلل ياحتها لم يلقى ظمها على رقة **بيان**
في فضل الغنى على الفقر ان الناس قد اشتغلوا في هذا
 فلا يحب الجود والكرام والاكثور ان الغنى الفقير وانما من عطاء
 الذي انما انما من منة انما من الغنى والكرام والكرام انما من
 على ان عطاء انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة
 الصبر ووجه الشكوت بين الصبر والكرام وهو لا سبيل للاب الغنى
 في الاموال والاحوال وان ذلك لا يمكن الا من سبيل واما الفقر والغنى اذا
 انما من عطاء من سبب من قول الاضمار والاثار في الغنى والفقير ولا يورثه
 مما انما من عطاء انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة
 من ربه على اساس انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة
 ان الغنى القانع انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة
 في الخير انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة
 من الفقير لا يورث انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة
 والخيرات والفقير ما من منة انما من منة انما من منة انما من منة
 انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة انما من منة
 وقوم من له ما روى في الخير ان انما من منة انما من منة انما من منة
 وسبب وقولوا سبق الاغنيا بالخيرات والاصوات في الجود والفقير
 كلات في التسبب والذكر لهم انهم من العون بها فون ما يبال الاغنيا انما
 الاغنيا ذلك وكانوا يورثون من عطاء الى رسول الله صلى الله عليه

وسبب

وصل
 ان
 امان
 بولي
 الغنى
 انما
 بيتك
 الاثر
 واذا
 عليه
 الاثر
 ينظر
 اوسو
 حسي
 والله
 الاثر
 الاثر
 واما
 حشر
 من
 انما
 الرزق
 عليه
 وقا
 حشر
 بولي
 ينظر



ورسلي فقالا عليه السلام ذلك بفضل الله بعون من يشاء وتوحيده المشهور
 ابن خلفا لا يشاءنا سئل عن ذلك فقال الغنى انما هو في الارز وحق الحق
 اما آدابها الاوارق فبغيره النظر لان الخبز قد يورث من معصية تصحى
 يوال على خلاف ذلك وهو ان ثواب الفقير في التسبيح يزيد على ثواب
 الثري وان نموذج بهذا الثواب بفضل الله بعون من يشاء فقروا ان
 ابن اسحق عن ابي مالك قال سمعت الفقير يسئلك فقال امره بان
 يجيب من منوره حيث من منور قوم اسبغ ثلث قالوا يا رسول الله ان
 الاثني اذهبوا يا حنة تكون ولا تفتي ولا تفرج ولا تقدر عليه
 ما زاد امرنا ابعثوا بفضل مواالهم وبنوهم فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا حنة عن الفضل ان لمن صبروا اسبغ ثلث فقال ان
 لك ثلثا ما منسلة واصوة من ان في حنة فرا يطول بها هل الحنة كما
 يتعدا على ان في اليوم اسبغ الا يرد ثلثها الا في وقتها وشبهه فقير
 اجسار من فقير الثمانية يوحى الفقير الكثرة فضل الاثني ان ينسج يوم وهو
 تسبغ ثلثها واثنا عشر ثلثان الغنى سبحان الله واتخذ الله واثنا عشر الله
 والله ان يوحى ثلث الفقير مثل ذلك في الغنى الفقير وان اثنى فيها حنة
 الا في يوم وتترك اقلها في يوم الهم فقالوا يا رسول الله اهل على
 ان يقول ذلك بفضل الله بعون من يشاء ان يزيد ثواب الفقير على الثري
 واما قوله ان الغنى يورث الحق فقوا حيا به معصية السوء في الغنى ان الحق
 غنى بالاسماء والادمان فانما يتطير لم ينطق واحسانا حيزون فقالوا انك
 من مسفا كما انك ينطق ان يكون الغنى من الثواب ثم قالوا في هذا اهل ان
 انفقوا ثلثها ان مسفا ان يكون في الغنى ثلثها للفقير والاربع اوصيات
 الثري يوحى ثلثها ان يستانع فيم ولو ثلث قال تعالى يبارون عند حنة على الله
 حنة ان ثلث الكبرياء واثنا عشر ثلثها الا في ثلثها في حنة الا مسفا
 واثنا عشر حبة الغنى والبقية ثلثها الربوية وسائر حبة حنة ان مسفا
 حنة الربية فقال ان هذا الحسن ثلثها في الغنى والفقير حسانا ذلك
 يخلق يوموات يخلق انما يورثها بل انما اراد الله من ان حنة انما
 يستحق ثوابه من فضل الغنى ان مسفا الحق ان الكبرياء ثلثها من فضل

من الله

رحم

مطلق

ما في

بنيته

ان

معدا

قار

دونا

اس

شقة

قذا

منه

برين

لا يقف

منفق

الفضل

سوقات

سب

ان

يوكبر

عليهم

يا رسول

عليه



والاستدلال
ب

الغرض ان منقح العبد والحوصل والشفقة ان العلم والمعرفة ومنه العلم
تعالى والجهل ومنه العبودية والاسواران يعضل العقل على المعرفة والجهل
على اصح كلفش الغفلة في هذا هو ما ذكر في كتاب الصبر وهو انك لا تزد
لغيره على براد وهو ينبغي ان يقرب الى مستودع الذب في نظم نفسه والرضا
ليست ممدودة كمنها ولكن كمنها ما عاقبه عن الواسل الى الله تعالى
والغنى المطلوب ساسة وان كان لا يقره فقد عاقبه عن الله تعالى وهو المشاغل
غنى من حق لم يشغله الغنى مثل ليمان عليه السلام وعلمان وعبد الرحمن
بن موفى وكرم من فقدوا شغله الغنى من من الغنى وشاغل المقصود في الدنيا
هو حب الله تعالى والاسم به ولا يكون الا بعد معرفته وسلطان سبيل
المعرفة من الشواغل غير تمكن والعقل هو يكون من الشواغل كما ان الغنى
قد يكون من الشواغل وانما الشغلة على الحق كما صحت الدنيا والارضية
بموجب الله تعالى في القلب والحببة التي شغلت به سواء كان في فراغ او
قد سادور كما يكون شغلة في الغنى في الغنى في الوصل في الغنى
مشغول في الغنى والحرور من شغلة شغول انظروا والفقير على شغول
يجتهدوا في الغنى بها فاذا ان قرئت فارتب من حبه المال حيث سار
انما في حقه العالم اذا استوى الغنى والواجب ان كل واحد من غير شغله به الا
قدرا الحاجة من وجوده في الحاجة انفس من تقوى اني لها به سلك سبيل
الموت على سبيل المعرفة وانما حقه كمال من اجتناب الاكثرة في التقدير من الخطر بعد
ان قنته السلك من شغلة الغنى ومن العسر من ان لا تقوى في ذلك فالتك
الصبر ان رضى الله عنك بلست غنى الغنى فصرنا وليست بشغلة السلك في
تقوى هذا مشقة الا من تعلم الا الشغل الغنى الذي لا يوجد في الاصل في الغنى
الواجب ان لا تظن من شغلة السلك مع العلم الا من ذلك التلويح والقرء صلى الله
وبن ذلك التلويح من السلك من الغنى في قوله ونفقا الشكر وسرعه صحت
قال حبيب عليه السلام لا تستر من الاموال اهل الدنيا فان يربوا اسواقهم
يلعبه بوزارها لم ياتوا من جهن العلى ان تقليب الاموال بحسن ملازمة الايمان
وفي التلويح لظلمة في وجه هذه الامة الربانية وروى وكان اصل العمل في حقه
من العمل في الغنى والشفقة فما استوا العالم والملازمة والوجهة والجهن فالتلويح

الاشياء

الامر
اولا
ان
غير
الوقت
سلك
واذا
سلك
ويعني
الامر
الامر
الله
بالامر
الله
غلبت
فقدت
بتقوى
وعقل
بتقوى
هو
نظر
بها
فان
الفرق
حبه
نفسه
ان كان



عنها بعد لزوم اليربع وتسلع الحارزة اشتعلت من قلبه النار
 التي كانت مستكنة مضمخة او راتك انك لم تفرق بين العشق
 كانت مستكنة في السواد استكبان النار تحده الرما وهو هذا حال كل
 الازمنة الا الاشباه والاولياء وانما الحان محال ويعدوا فيلسوف
 اعقل بان العقب اصله اللطيف والفضل لان علامه الانقبض
 وان شدة البؤس انما هو في شدة ضعف حلاقة قشر يتشأ عن شواستجاء
 وعلاوة شدة كان من كل من اللسان لسه سرودة لاعداؤها بل يتكبر
 بين الانبياء المذكور فلا يكون ثابته في اثاره الا في قلبه فان
 خلق غير الكرم والشفقة في قلبه مشغول في ذلك فكل بعض السلق
 من تعبد وهو في طلبه ان يتكلم بطن النار بالحكمة ولكن يتسلل
 يهوى من طبع الحكمة وتقال ابو سليمان البزاز في رحمة الله بنسى
 شهيد ورد شعوره انما هو عليه انك من حياوة على النعام ومن الغفان
 من حال اسوة بمراسيا يستجبه تصدير واستسبب كان غير الله من
 الاخذ بل يستغفروا لولا في سبيل الله وكان رسول الله صلى الله عليه
 تعالى فقرا في العباد فقال انما الله انما الله اسير حواء وبقي لا
 حيز قلوب في ذلك الوقت فان ربه لا يشاء افضل من ربه ان يكون
 مثل الفناء لتعبد مثل روضه على من رايه في الدنيا انما هو مشغول
 في حيا حسنة وتوكلوا بكرهه من سماع علم العرف من الانفس او قوله
 انما هو العبد في رضى الله عن الله انما الله انما الله عن انفس من
 نفس والفرح كما يراى في الكفاة وانما الله من في حيا كما العبد
 الرتبة وهو موجودا فكيف يشك في ان شق الحان اصلي من وهو وعلاوة حيا
 احسنه سوال الفناء في الفناء انما الله عن الله وهو في شق حيا
 عرفت الفناء وهو بطول انظاره ومن نوح في الحيا به تقويم في حيا
 ما في حيا من رضى الله عن الله انما الله انما الله عن الله انما الله
 الله من الله من رضى الله عن الله انما الله انما الله عن الله انما الله
 باب الحيا وهو لا يخفى في حيا وهو في حيا وهو في حيا وهو في حيا
 والعقل هو ان سبيل الله تعالى في حيا وهو في حيا وهو في حيا



يتصور في المبر من سمات الله تعالى تلو هو مستعمل العنصرية وبه فعدل
 الاشياء والادب والاعطاء ما هو استوى عنده ويوجد المال وهو من
 نوع من الغنى يضافه يومه من يومه ويوجد الغنى الذي يوجد في الله
 تعالى فهو في نفسه عالما الغنى يوجد المال فلا يفضل في نفسه بل لا يربط
 شبهه معال المتغير المتغير الى ما في الغنى الذي في المقام الشاخي
 في نسبة ما في التقدير المتغير الى الغنى المبر به في التقدير ذلك في حق شخص
 واسم هو طلب المال وسائر شبهه ونحوه فهو من حكمة حارة الغنى وما في
 الموجود ما في حارة الغنى فضل التقدير ينظر ما كان مطلق بما لا يرتبه
 في العيشة وكان مقصده ان يسلك سبيل الخير ويستعمله به حكمة في المال
 الموجود في العدل لان الغنى يشغل به الطلب وقالبه الغنى مثلا في حال
 التذكرة لا تفرق من غيره في الغنى والمثل في هو الشاخي والذالك ان كل من الله
 ذلك في سبيل الله بعد قوت الحق كماله في الله تعالى في كل من الله
 الغنى يكون كماله في الغنى من الاضطراب في الله تعالى في كل من
 المطلوب في الغنى كما في كماله المطلوب في الغنى في كل من الله
 الاستعانة بعد سلوفا الدين في حال الاصل في فضل او نهال استواء في الغنى
 وسبب المال في استواء في ان الغنى في حارة في الغنى في سبب الغنى
 والغنى في كماله في الغنى في ان الغنى في حارة في الغنى في سبب الغنى
 من الزينة ويكون الغنى عنده مثل السهم الذي يتقرب الى الارض من حارة
 استواء الامور عليها في الغنى في الغنى في حارة في الغنى في سبب الغنى
 في حارة في الغنى في حارة في الغنى في حارة في الغنى في سبب الغنى
 انما الله في الغنى في حارة في الغنى في حارة في الغنى في سبب الغنى
 في حارة في الغنى في حارة في الغنى في حارة في الغنى في سبب الغنى
 حقا فينسب ان حبه من لا يغادر قلبه وهو الله تعالى وان حبه في حارة
 وهو الاذن في حارة في حارة في حارة في حارة في حارة في حارة في حارة
 قد وصلك بالموت على ما اثاره هو في حارة في حارة في حارة في حارة
 محسوبا يكون في حارة في حارة في حارة في حارة في حارة في حارة
 الذي به يكون في حارة في حارة في حارة في حارة في حارة في حارة

توا انكس

تو
 القل
 الو
 وص
 كق
 بس
 اقل
 في
 المال
 الل
 عت
 اوس
 ين
 مر
 وال
 حرام
 اعد
 ان
 به
 ل
 طان
 الغنى
 وس
 شك
 ان
 ل



ستمدوم وطول حساب واملا رب ظاهره فان يظن الشفق والشمس
 ولا يظن الكون والفقير على يستر فقره ويستتره من الخوف
 ان الله تعالى يحب الغني المنعم بالمال وقال تعالى يحسب الجاهل
 ان جاء من الشفق وقال سبحانه جعل الاموال التي بين ايديهم
 بعضهم سخر للفقير من تنوير العيون والى في حاله طاربا لا يستوانه
 لا على سواه بل يتكبر عليه فقال على رضى الاله عنه ما احسن ترانه
 الحق المنصور وفيه ثواب الله تعالى واحسن منه ثبه العقبه ملك
 شقة بالله تعالى فهو مرشده وانزل منه ان لا يحاط الاغنيا ولا
 يرضى في حاله ان ذلك من مساوى الطيبه قال الشورى وفيه
 الله عليه اذا حاطت العقبه الاغنيا فاعلم انه سراى واذا استألف
 السلطان فاعلم انه امرى وكان يعنى العار من ان امان الفقير الى
 الاغنيا اختلفت مودته فاذا لم ينسها اعتقت عضته فان اسكن
 السهم سدا وتبين ان لا يسكن من ذكر الحق مودته الاغنيا جملها
 في كماله فان لا يفتقر بسبب الفقر عن خياله ولا ينجع بقول قيل ما
 ينزل منه فان ذلك جهود العقل ونفسه الكبر من اموال كثيرة
 ينزل من ظهره في رضى من رضى به اسلمه قال تعالى انى يصل الى
 عليه وسب درهم من الصدقة افضل نحو الله من ما يتره الا درهم
 تميل وترى ذلك ما رسول الله قال انى رجل من عمر من ماله
 ما يتره الا درهمين او اثنين ورسول الله من درهمين لا يملك
 غيره اربعة مما انشده فقصارى حيا به الدرهم افضل من ماله
 المائة الا ترى ان الا يتره مالا بل يفتقر الى حاجته ويجوز
 المائة وحق الاضمار الثلث ودرهما تاجرهما ان لا يتره الا ليوثه
 والسبله وحق درهمه من الصدقة من العاقبة ان يتره او يعين
 يومئذ من ماله وعلله واصل في طول الامل وقد فهم العمل في ذلك
 من ميعاد الله تعالى لموسى عليه السلام ففجع منه الرخصة
 في جعل الحية اربعين يوم او هذه درسه المنفقين والفقير ان
 يتره سنة او حتى تقضى الكفاية وهي زينة المساكين ومن زلا

في الاضمار

قرأه
 بالحق
 قارئ
 ادر
 التبر
 كونه
 بوجه
 فلا
 والى
 التبر
 يتبر
 ان
 اليا
 ودية
 على
 دور
 فله
 من
 الع
 بوج
 خله
 لوق
 واول
 وكما
 وابع



في الورد غار على عزاء فهو واقع في حمار الورد متخرج عن غير التخصوس
 بالحكمة يعني العساخا التخصوس في طرايبه تلبية في لورد سنة موعودا
 غار به بن يومه عطف خصوس التخصوس في يومه ووليه به بيان
 اودس العظم في تيوب العظم اذا احاطه نعيم سوا يتيقن ان لا يسط
 التغير فيها ثبته الحكمة اسون نفس المال وعرض المعطى وقرضه في الامت
 اما نسو لكلا يتيقن ان يكون ملك الامانة من الشجاعت كلها اقل كان
 كيه شجوة فليبه خزنة اخذها وقودا كرتا في كتاب العظم الورد الحرام
 ورمائه الشجوة وما يوجبها متنا بروما يستحب واما عرض المعطى
 فلا يخلو ما ان يكون خزينة تطيب قلبه وطلبه حيث له وهو العود
 والشواب وهذا المودع في الزكوة والورد والرباه والسعة اما على
 الاخرى واما عودها يتيقن الا عرضا اما الاول وهو العود الذي
 يتسوا لها فان تيوبها ستر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت
 يتخي ان لا يكون فيها منة فان كان فيها منة فالاول تركها انما يعلم
 ان بعضها ما يدعى فيه الحكمة فليبه السبعين ووزن ابغى تقوا هذين
 الى النبي صلى الله عليه وسلم ستم واخط وكين تقبيل السبع والاقط
 ورد الكيش وكان صلى الله عليه وسلم يتقبل من بعض الناس ويرد
 على البعض ويقال لتوجهت ان الا تطيب الامن شريفة او تفسر او
 دعوس وفعال هذا جملة من التايعين وجملة التي تقبل الموعود مرة فيها
 خصوس ورجا تقال عبرتنا عطا من النبي صلى الله عليه وسلم ان تقال
 من التايعين من غير مقله فريفة فانما سرة على الله تعالى انما
 السرة واخذ منها ورجا ورد ساسها وكان الحسن رضي الله عنه
 يروي عن عذرا كوريشا يتيقن على اليد رجل يبا وزيه من وزيق
 خلب خرفه ذلك وقال من جلس مجلسي هذا فقبلي من الناس
 لوق الله تعالى يوم القيمة واني امة شاذي وعفي يول ملكا الواعظ
 والاعلم امرها اشرف قبول العطا ووقد كان الحسن يتقبل من الصحابة
 وكان ابراهيم التيمي يسال من اعطاه الورد والورد من وفعوه
 ويبرهن عليه يبرهن التايعين فلا ياتذو ولكن اجنضم اذا اعطاه

في الورد غار على عزاء فهو واقع في حمار الورد متخرج عن غير التخصوس
 بالحكمة يعني العساخا التخصوس في طرايبه تلبية في لورد سنة موعودا
 غار به بن يومه عطف خصوس التخصوس في يومه ووليه به بيان
 اودس العظم في تيوب العظم اذا احاطه نعيم سوا يتيقن ان لا يسط
 التغير فيها ثبته الحكمة اسون نفس المال وعرض المعطى وقرضه في الامت
 اما نسو لكلا يتيقن ان يكون ملك الامانة من الشجاعت كلها اقل كان
 كيه شجوة فليبه خزنة اخذها وقودا كرتا في كتاب العظم الورد الحرام
 ورمائه الشجوة وما يوجبها متنا بروما يستحب واما عرض المعطى
 فلا يخلو ما ان يكون خزينة تطيب قلبه وطلبه حيث له وهو العود
 والشواب وهذا المودع في الزكوة والورد والرباه والسعة اما على
 الاخرى واما عودها يتيقن الا عرضا اما الاول وهو العود الذي
 يتسوا لها فان تيوبها ستر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت
 يتخي ان لا يكون فيها منة فان كان فيها منة فالاول تركها انما يعلم
 ان بعضها ما يدعى فيه الحكمة فليبه السبعين ووزن ابغى تقوا هذين
 الى النبي صلى الله عليه وسلم ستم واخط وكين تقبيل السبع والاقط
 ورد الكيش وكان صلى الله عليه وسلم يتقبل من بعض الناس ويرد
 على البعض ويقال لتوجهت ان الا تطيب الامن شريفة او تفسر او
 دعوس وفعال هذا جملة من التايعين وجملة التي تقبل الموعود مرة فيها
 خصوس ورجا تقال عبرتنا عطا من النبي صلى الله عليه وسلم ان تقال
 من التايعين من غير مقله فريفة فانما سرة على الله تعالى انما
 السرة واخذ منها ورجا ورد ساسها وكان الحسن رضي الله عنه
 يروي عن عذرا كوريشا يتيقن على اليد رجل يبا وزيه من وزيق
 خلب خرفه ذلك وقال من جلس مجلسي هذا فقبلي من الناس
 لوق الله تعالى يوم القيمة واني امة شاذي وعفي يول ملكا الواعظ
 والاعلم امرها اشرف قبول العطا ووقد كان الحسن يتقبل من الصحابة
 وكان ابراهيم التيمي يسال من اعطاه الورد والورد من وفعوه
 ويبرهن عليه يبرهن التايعين فلا ياتذو ولكن اجنضم اذا اعطاه



صوتها شيئا مثلا فنترك صوتك وانظر ان كنت جوت وانه في قلبك افضل
من قول الشيوخ تأخرت من اذنك والفضل وامارة هذا ان يسمع الله ولو يرد
ويخرج بالقبول ويزن المتفضل نفسه في قول صوتك هو صوتك في الاذن
منه فانخذ صياحه وكله في ملكه ومعه الفخر والعهد فهو وقاكي شيئا سكت
امرا قط شيئا لا سر بالسطح لا انتم معي من في اذنك هو غير
خبره حين من اذنك وينبغي بعد قوله منوه فلو كان يعلو ما يسمي به
تربا ما انما ينجو به ان لا ياطه فقال في قوله على الشرف فقال ما يرد
عز افعال ومنه مني حتى اكل هذا افعال ما ارسوا في شفقتك في اذنك
والقول بل في الكمل والطيبات فقبل ذلك منه فقال الكمل ما هو
يبعد امر على منك فقال النجوى ولا ينبغي ان يثبت ذلك الا من يظن
الثاني ان يكون للنواحي كبره وذلك صوتك وركوه فعمله ان يظن
في صفات نفسه ان اذله وهو مستحق الكرمه فان اظنته حيلة فهو حيل
شيءه وبقوله انما يستعمل ذلك في كسبه اسرها الكرمه وانما كانت
صوتك وانما جعله ليدرس في نظر اليه بالفتنة فان كان متعلق بالمدح من
السر به ان المعنى لو جعل ذلك ليدرسه ولو كان كرمه الى الله فقال في حق
عليه فهو حيل امته في الواعظاء للفتنة في عالمه وعلوه فان اذله
حليم ممدوا بسوء فيه وانما لئلا يكون فترسه الشرح هو الراد والحمد
ينسوان يرد عليه قصود الناس ولا يظنه اذا السكون سميت اذله
خبرته الناس وكان سديان النور ساء يظن ويقول كرمه انهم يرون
ذلك انهم يرون الاضداد وهو كرمه بعضهم في رده ما كان ياتيه من صفة
فقال ان فلانا او سلسلها شيئا او بعض ايامهم لا نهم بذكره في ذلك ويحبون
ان يعلم ان يرضعها اموالهم ويحفظ احوالهم في الدنيا فخره في الاذن
ان ينظر هو محتاج اليه ام لا فان كان محتاجا اليه فله ان يله منه
وقد سمن الكسبه والادوات التي ذكرها في المعنى فالانفصل
له الاذن قال اني سئل الله عليه وسما ما المعنى من سعة في العلم
اشرف من الاذن انما كان محتاجا وقال النبي سئل الله عليه وسما من
انما سمن من هذا العالم من فيوسسلاه ولا استسمر في انما هو كرمه



لا تكاد توارى به فقلت في نفسي لا احب ان اذله عن موضعه حسن من هذا
 تحبها البر فظننا انها فاختار منها اجبت ورام فقال اربعة عشر
 مائة من ذواتها بعد ان عطفه ثلثنا فلا حاجة الى الباقي فزيد فقال قرأ الله
 اللبنة الثالثة وعلمه بين ان جديوان لم يحسن في نفسي منه شيء
 فانتقلت ان لم اذله عن موضعه فاختار من معه اسمها طيرت في موضعها في جوهر
 من معادن الارض فكيف في شجرتها انما اكل الكعيق منها ذهب
 ونفضت ورائحة ولو لو وجوهه في ذلك لكانت منه فقال هذا طير
 قرأه الله في قوله من هو واخذ من ابي الحنبل ان هذا الثالوث
 وذلك العباد ربه ربه ونسوة ولقد سمع ان الكزباد على قبر الحكامة
 انما يتكلم فيك فلما فعلت من فرق بين الرنة والاسنان انما
 على انما جعلت على الارض في سنة لها سلوهم اجمع على
 وقال من لاله على وسيا الاصح الا براءم والا في الملك معلوم بقدم
 حله وشواب في اواره عورته وميت بكفة فانا وقد حلسنا
 فانا انما في هذا الحامية من هذا الملك مقاب وفيها ارحاميا
 حساب ان لم تعرف الله الذي شعر من الحساب وان عرفت الله
 تعالى فانما تعلم من العوايب ومن الاثمة ليرى انما يعرف على نزل
 لولا نظر الى الله تعالى في سائر الصفة المستحق فيها يتكلم صفوا اعموا بغير
 بها اقرب منها قال اول الامتنان على انما انما انما انما انما
 العزم في الفتن العزم وعارته اعدتها ولا يمكن تغيرها في ذلك
 صحت وهو انما هو فانا طيرت في ذلك انما يتكلم في ذلك في ذلك
 يتورع على ان العزم يكون واعلا في انما انما انما انما
 بصحت في الفتن اذ العزم يكون واعلا في انما انما انما انما
 شعور انما على صافية العقل وبارد راي العزم ولا يورث انما انما
 وكو اربعة واخوه في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 ويكون في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
 وسببها في التوسيع في الحلال والتمتع في الحلال والتوسيع في ذلك
 هو الحلال ومن كان طرفه الرنة وطيب الشواب برقله ان

يستقر

يستقر
 من
 راي
 بل
 وا
 قور
 نيل
 على
 مع
 هو
 الغر
 هو
 هو
 ال
 الش
 ش
 فط
 انما
 اعم
 ايو
 انما
 انما
 بص
 ضم
 و
 على
 ولو



العترة من آل محمد وآل علي وأما زعمنا كما سبق للمعنى فيه من السؤال
 هل من الأصل في تأييد آل البيت في إمامة بعدهم من آل بيته من الضرورة
 فإن كان مستجاباً فهو حرجي وإن لم يكن كذلك فالأصل فيه التحريم لأن لا يملك
 عن ثلاثة أمور محرمة الأولى الظهور المتكلم من الله تعالى إذا السؤال
 الظاهر للغير وذكر مقتضى نية الله تعالى منه وهو عدم التمكن وكان
 العمود المملوك لسؤال تكلم الله سبحانه في عمل سيده فكذا السؤال
 الصادر عنه من الله تعالى وهذا ينبغي أن يحرم ولا يجعل الإضرورية كما قيل
 المشقة والثاني إن شبهه بآل بيتك فغير ذلك وليس هو من
 إن يقول الله بل الله إن يزل الله لولا كان نية منة فقامت
 فأنهم يتبادر في العقل ينبغي أن يزل لهم الإضرورية وفي السؤال الأول السبيل
 الأولى أن السؤال الثالث لا يستلزم من أيها المسألة الأولى أن
 لا يستلزم بالسؤال من طيبة قلبت على من قبله من السائل وربما
 فهو من قبل الأشرار من من رما استحق وتكذب في نفسه بالمعنى أن يرى
 شبه من مسورة الصلاة التي السؤال نقصان ماله وفي الحديث من من جاءه
 وكلاهما مؤيدان والسبب هو السبب في الأجزاء والأجزاء أصل من الإضرورية
 ودعها فثبتت هذه الجزئية وأثبتت المشقة فثبتت في أصله السلام مستقلة
 الناس من التواضع مما كان من التواضع حتى جبره فلما نظر في سببها من
 ولا يجوز أن العاجزة عما تشاء ويضرة كما تشاء شريعة الجزئية من قوله
 وهو لا يجوز بشرطه وتكامل الله عليه وسائر سائر من ظهر من قوله ما يستلزم
 من جرحهم ومن سأل وله ما بينه جرح القرية هو وجهه علم يتبعهم
 ليس عليه في حق الظاهر كانت مسئلة منه وشأنه وكان وجهه وهذا
 إلا أنما فرجه في الضمير والتسوية بوجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسبق قبوله من الإسلام بما شتر على جميع السبب وأما من قبل كل من غيره
 ولا سألوا الناس شيئا لو كان صلى الله عليه وسلم يجرى بالمرتب في الاستقلال
 عن السؤال يقول من سألنا أحطت بوجهه من استغنى بعد ما قاله تعالى
 قل من سألنا فهو أحب إلينا وقال صلى الله عليه وسلم استسئوا
 عن الناس ومثل من السؤال فهو غيرنا لو أمثلك يا رسول الله فقال

ومنه
 شتى
 خلفه
 سأل
 بالوا
 وكان
 حرم
 معناه
 الغرض
 على
 فيقول
 أو إذا
 فأنها
 ومع
 بغير
 سببها
 الصواب
 كأنها
 لا يوصل
 لما الذي
 حرم
 ومن
 حرمها
 فعلوا
 التي
 خلف
 أجل



مكشوف ليس معلوما بوارده وهو مباح ومباحة
 في المسئلة كونه مباحا في السؤال عنه بكونه
 وفي السائل بكونه مباحا من الكسب فان العاقد من الكسب
 وهو عاقد ليس له البتة الا اذا استغنى عن طلب العلم او قار وكل
 من له حظ فيهما تاد على الكسب بالوارد فيهما اما المستغنى فهو الذي
 يطلب شيئا ومنه مثله في العاقد المبرم قطعاً في هذا
 وانما ان واما الحرة وحاوية مهية فمطلوب من الذي يختار في
 ليس مظهر جوفه لو لم يستولده ولكنه لا يخلو من حنون ولكن
 له جبهة ولا تمن تحتها في الشتاء وهو يتناذى بالبرد ناديا
 لا يستعمل في جوار الضرورة وكذلك من يسأل لاجل الكفاية وهو
 قادر على الشيء بشغفه فهذا ينبغي ان يستعمله الآساسة
 لانها ايضا حاسة محسنة ولكن الضرورة تترك وهو في السؤال
 تارة الا واما لا يسر سؤاله فمكروه حاصدا في السؤال وقال
 ليس تحت حبيبي ليعبر والبردي يذيق اذن الطيبة ولكن يشغف
 على ثمة اسدق يكون سوية فمارة لسواله ان شاء الله تعالى
 واما الحاجة المحسنة فمثل سؤاله فيمنه اليه فوق ثماره
 عند ضرورة يستغنى بها عن غيرها من ثيابا ومن الناس يحكم
 من سأل الاصل الا دام واجد له بتركه من يسأل كثر العز في الطرفة وهو
 واجد كثر الجمل وسأل كثر العز في جوفه او دراهم صوفيا ان كان قد
 تلبس بلبانها وحاوية صغر هذه فهو عجز وان لم يكن وكان فيه شرف
 من العزورات الشكوك من الشكوك او الكذاي واما السؤال فهو
 لان مثل هذه الحاضرة لا تقبل لان بها بهما هذه العزورات وان لم يكن
 فيها شيء من ذلك فهو مباح الكراهة فان قلت لكن مكره شيئا
 السؤال من هذه العزورات فاعلم ان الشكوك تنزهه فان يظهر الفكر
 له هو الاستغناء عن الخلق والاستئصال سؤال محتاج ولكن سؤال الاستغناء
 بما أمكله ولكن تعالى البسوة والذخيرة يتوجب فوق ثماره هو حمله
 على العاقد من السؤال من النفس فيمنه به من هذا الشكوك واما القول

فان
 في
 من
 عنه
 مثل
 على
 الحان
 الي
 ينسج
 لم
 من
 مع
 العوا
 حلال
 والنس
 لغير
 الى
 حلال
 التقص
 راجع
 دون
 الحاك
 عفا
 الحرك
 الحيا
 سطر
 حيز



من ان يستويه فعلية ان يشيله على ذلك بما يساوي فيه في موضع
 الجوزية والعبارة تتفق من عهدهم انما لم يقبل هو في فعلية
 انهم و ذلك الى و ر شتر فان تلحق بوجه فهو مضمون فعلية بينه وبين
 الله تعالى وهو جاسر بالتسوية وبالسؤال الذي حصل في القدر
 فان قلت فعلا المراد بالي بعصر الاطلاع عليه فكيف اسبغ السبل السبل
 غير ما يقدر اسبغ السبل انما من ولا يكون هو في الما من راضيا ما اقوال
 الجوزية انما المتفق على السؤال انما انما انما اخذون من امر شيئا
 اصلا فكان بشر راحة الله عليه لا ياخذ من سوا سبل الامر السبل
 وقال ان عملت انه يخرج جزوي من المال من ربه فانما اعينه على ما يجزه
 وانما عظم التلخيص في السؤال والامر بالتعريف هذا ان هذا الاذني
 انما حصل لفوزية وهو ان يكون مشر فاعمل العمل ان ولم يبق له سبل
 الى التلخيص ولم يجز من يعطيه من غير سبله فاذي تيسر في ذلك
 كما يساوي لمو التلخيص في العمل المسته والامتناع على بق العزمين
 وما راب التلخيص كان وانما يسبغ في التلخيص على قرا من العوالم
 وكانوا ياخذون من بعض الناس يرون السعفين ومنهم من كان ياخذ
 الامن اسوقا بوجه من كان ياخذ من بعضه و بعضا و بعضا كما
 فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكيش والانشط وكان هذا
 فوا يا تبهم من عوسو العان ذلك لا يكون الامن راحة ولا يكون
 قد يكون راحة له في حياته وطلب الراب و سعة فوا نوا يجزرون
 من ذلك واما السؤال فقد استخروا عنده رسا الا في موضعين
 احدهما الفزوية وخرس السبل من الاشياء في موضعين الفزوية
 سليمان وموسى والحزن عليهم السلام ولا شك في انهم ما سألوا
 الامن حلوا ان يرفع نهم والاشان اسوال من الامن فوا ولا اذن ان
 وقد كانوا ياخذون ما لهم غير سبله استيذان لان ارباب التلخيص
 عليه ان المطلب ومن القارب لانطق للسان وكانوا انهم و فوا ابا
 يا حوا انهم انهم كانوا يرفعون تيسر سبلهم فوا انوا يسألون الامن
 سئلوا في انهم انهم على ما يريدون والاشان انوا يستخرون

عن السؤال

عن
 من
 في
 وي
 في
 حط
 س
 فان
 الا
 الا
 فان
 فان
 ثلث
 على
 الر
 له
 الت
 س
 وان
 من
 ما
 وان
 فاذ
 الله
 حمله
 مقوا
 س
 في
 الحقا



عن السؤال وهو ابا حنيفة السؤال ان يقول ان السؤال بهنر لوجه مالك
من الامار لا استوائ دون السؤال فلا يكون الا سوالك فانها الا
تتخرج حاشيتك فلما في تحريكه بالبحر والارض واجبة بالبحر فلما
ويستخرج للسائل حال الاستك من حاشيتك بالبحر والارض لا استك
في الكراهية وتبعها ذلك بتريزة الاحوال فالعقل في الحالة الاولى حلال
مطلق في الاستك حرام مباح وتتردد بين الحاشيتك باسوال
شكل فيها فليستفت قلته منها ورسولك جواز القلب
فان الاستك هو مجموع ما يربطه الى مال لا يربطه وادراك ذلك بتراخي
الاحوال سهل لكل من قويته فطنته وتفتحه حرمته وشجوه
فان قوي الحرم ومنعته الفطنة يسي له ما يوافق حرمته
فلا يتطعن الفقهاء ان الدالة على الكراهة توجبها الوقوف على
على سبيل قول النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ان اطلب ما اكل
الرجل من كسبه وقدره وحقه والاله حواءه الكحل لان من الاكسب
له والامال ورثه من كسبه ابيدا واحدا فربما به اكل من ابوي
الناس وان اعطى بغير السؤال فافق اعطى بغيره ومقد يكون
ما اكله بحيث لو استكسح لا عطي لو استكسح ما اكله حراما
وان اعطى سؤال فابى من يطلب قلبه بالقطعة اذا استل لا يابى
من يقتصر في السؤال الى حواضرة فاذا اقتضب اسوال من
ما اكل من ابوي الناس علمت ان جميع ما اكله او اكثره مباح
وان العطب هو الكسب الذي اكتسبه انت او مورثك
فاذا بعد ان يخرج الورد مع الاكل من ابوي الناس فسأل
الله تعالى ان يعطى طرفة عين غيره وان يفتننا بجلال عن حرامه
بحسنه وسعة جهوده **ب**
مقدار الفقه الحرم للسؤال اعم ان قوله صلى الله عليه وسلم
سأل من ظهر فشا فاما سئل جاز فليستقل منها يستل من غيره
في التورم ولكن حد الفقه شكل في تقريره غير وليس الشك في
المقادير بل يستوك ذلك بالتوثيق وقوة في الحديث

عوض
عليه
بالحاشيت
بالفقه
الاستك
ما اكل
بشياء
الاستك
على ما يجبه
لا ذك
له سئل
لذلك
يريبين
في السؤال
الاحاش
فشا كما
هذا
الكت
مخبرون
تحت
تورم
سائل
لو ان
سائل
هو ابا
الاستك
فتون
وال



استغفروا بغير صلاة فقالوا او ما هو قال نعم يومنا وعملنا الصلاة
 وقد حدثت احسن من سأل وله حضور ورواه ابو عبد الله في الذهب
 في مسائل الحكماء ورواه في نظر احسن اربعون ورواه ابو عبد الله في
 الشورى في حديثه الاصل في سبب ان يتطوع يومه ورواه على اصول المختار
 فان الحق في حقه لا يكون الا واحدا ولا يتكلم به من غيره ولا يمكن حمله
 تكريمه ولا يوجب ذلك الا بتدبير صحيح باحوال الخلق ليس يتفقون
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اولى لشيء الا يوم الا اني كنت
 طعام يرفع به سلسلة وثوب يوارى به عورة وتروى به كفة فلما د
 فهو حجاب له فصل هذه الثلثة اسلا لبيان احوالها وانظر في
 الاوصاف والفتاوى والاقوال فما لا يستلزم هذه هي الثلثة والحق
 فيما اذن معناها حتى يعلم في حوالها الكمال لبيان ان لا يتصور في
 ذلك الا ما يجري مجرى من الكفاية حتى يستلزم عدالة ورواه على
 من تحت كما لا يشك في الفتاوى في الثوب يوارى به عورة ما يلقى في
 الزمان وهو ثوب واسر قبيح ومندبل وسل ورنا وما سواها فان
 من كل جنس فهو مستغفر عنه وليس حل هذا الا في البيت جميعه ولا
 يتفق ان يغلبه في الثوب وكونه الا في انما الثوب من الغضب فيهما
 يكون منه الكفر فيعان ذلك مستغفر عنه من الغضب على واحد
 ومن النوع على احسن اجناسه ما لم يكن في غايته الميعون من العباد
 واما الطعام فيظهره في اليوم من وجوه اخرى الشرع ونوعه ما يقتات
 ولو كان الشهور والادام على الودع فضله منقطع ما كلفه اسهل من
 طيبه في بعض الاموال ومنفعة واما الكسبي فاقول ما جرى من حيث
 الفتاوى وذلك من حيث الشفاعة في ذلك من غير ذنبه كفاية في الشريعة
 والتوسع فهو سؤال من ظهر بعد اتمامه في الاوقات مما يحتاج
 اليه في الحال من طعام يومه وسلسلة او ثوب يلبسه وما هو كفاية
 فيه كما سأل الله مستغفرا لغيره لثمة ورجبات احداهما انما
 اليه في غدا والاشارة ما يحتاج اليه في العشر يوما وخصه بيوم
 وانما لثمة ما يحتاج اليه في السنة ولتقطع ان معه ما يكفي له
 ولعمري

ولعمري
 وحده
 يتكفي
 كان
 من
 الى
 اسئلة
 كان
 لا
 مضط
 ضمني
 سق
 وحده
 لا
 و
 كال
 ان
 يكون
 لك
 الس
 بال
 الذي
 مما
 حاج
 صادر
 مقال
 ل



واعيان ان كان من اجل سنة فسو اليرحم فان ذلك غاية العفن
 وعلية يتوزل التقدير بغيره وهرأ في الحديث فان سنة دنا غير
 يمكن المنفرد في السنة لانهما التمسوا اما المسألة فربما لا يكون ذلك وان
 كان محتاج اليه قبل السنة فان كان تادوا فعلى السؤال ولا يجوز
 فرضه ولا جعله السؤال لانه استغنى في الحال وربما لا يعنى
 الى الفؤ فهو يكون فرسال بالاحتياج اليه فيكونه من اربوع وحلقه
 لسنة ويجليه يتولى الحق الذي يورد في التقدير بهذا القول وان
 كان يفتقر فرضه السؤال ولا يكون من بعبئة ولو كان تيبا به السؤال
 لانه على السؤال سنة فغيره من نفس يتاح السؤال كما يقال يسقى
 مسطر اعلم ان من بعينه وان كان ضوق الغير من السؤال لا يمكنه
 ضمها وكان مما لا جلة السؤال فارجا من جعل الضرورة على
 سؤال من كراهية ويكون كراهية بحسب درجات منع الاستطلاع
 وحنون المغفرة ويترك العدة التي منها احتياج الى السؤال وعلى ذلك
 لا يقبل المسطر وهو منوط باحتياج العبد ونظرة نفسه بينه
 وبين الله تعالى فستفتق فيه قلبه ويجعل يروان لكان سال
 كما يرى الاشارة وعلى ان نفس القوي وكفنة نفس الرزق الاستقبال
 ان وقتنا منه بقوة الوقت الظاهر فوجدته عن الله تعالى فلا حاجة
 يكون ضوق الاستقبال وقد اتى الله تعالى موت يوعك
 ان واعلم ان الذي منع الدين والسيف والاسقام التي تنوي
 الشيطان وقد قال الله تعالى الشيطان بعد الفقر ويا منكم
 بالضم ما هو الله بعزم مغفرة منه ونفسا والسؤال من الاحتياج
 الذي يجرى كضرورة وحال من سال كما جبهه مع استوائه كان
 مما محتاج اليه في السنة اشده من سال من ملك ما هو موجودا واد
 لجانبه ورا السنة فكلها مما حان في الفتوى الظاهر ولكنها
 صادران من سب الدنيا وطول العمل وعدم الشقة بمفضل الله
 تعالى وهذه كحقيقة من معات المشكلات

اسئال السائلين

اسئلة

حرة

سنة
 ب
 سنة
 محتاج
 حرة
 س
 د
 ل
 د
 ال
 والحق
 للشقي
 وقال
 م
 ان
 في
 هو ولا
 يوما
 احد
 برة
 اات
 ففى
 بيت
 القريه
 محتاج
 لملك
 متا
 وروا
 لله



مطلب
اسم استفان

كانت راحة الله عليه بقول العزاء تلكه تنقير الاستان فان اعطى
 لم يفتد بعدد ما هو ما ينزل في علبين وقدر استان وان اعطى اعطى
 فهو ما في القدر يعطى بنات النعير ويقدر سلك هذا العناء من غير
 من اصحاب العجم فانما اتفق كلهم على عدم السؤال وعلى ان مع التنازل
 يحصل المرتبة والورثة وقالوا لهم من اودم الشفيع بن ابراهيم مبي
 قوم عليه من شرسك في بيت العناء من اصحابك قال شرسك
 ان اعطوا شكره وان منه وهو واولادنا انما وضعه يقولون السؤال
 شرفا في عليهم فالتنازل انما اعطى الرأهم فكل ذلك كلاب بل في من انا
 فقال له شرسك فلك العناء فكله بالاسحق فقال العناء عندنا
 ان شرسك شكره وان اعطوا الشرفا فكله راسه وقال مودت به استند
 فاقدر درجاته ارباب الاسواق في ارباب القبر والقبور والسؤال كثيرة
 فكله بالاستان طرقة الاخرة من معرفتها وسعرة في انفسها فكله
 درجاتها فان اذ لم يعلم لم يتور على الرق من حشيتها الرية اعطى
 اسفل السافلين الى مثل عليهم وقوم مثل الانسان في اسفل تنوي
 في روعه اسفل السافلين في انور ان يتوق الى اعلى عليهم ومناذير
 بين السفلى والعلو لا يقدر على النزق قطعا وانما الشك في من عرف ذلك
 فان روعه يتور عليه وارباب الاسواق قد يقولون ما لا يغتفر ان
 يكون السؤال من روعه في روعه فكله ولكن بالانوار في حاله فان
 مثل هذه الاعمال بالنبات وذلك كما روي ان بعضهم اراد ان يحسن
 الشوق بالزهد وسأل في بعض العاظم قال فاستعطيت ذلك الشوق
 فانت انت الحسد فاضرب فقال لا يعلم هذا عليك فان الشوق في بيان
 الراس الاله اعطى اعطى اعطى اعطى في الاخرة في صرون من حيث
 لا يفرق ولا شأ وبه ان العناء من الله عليه وسما ان اعطى في العلية
 فقال بعضهم من اعطى في سوال العناء لان اعطى النور والفتور
 له لانما يا حق في قال قال العناء فان العناء في بيان دورهم
 في تنقير نفسه في العناء في العناء في قال اعطى اليه فكلت في نفس
 انما يكون الشئ ليعرف مقداره فكلين شلطة صمد ولا يروى رجل

سبح

تكميم
 بوزن
 الاثنا
 بوزن
 وزن
 فزود
 الاثنا
 الخوا
 وشا
 على الا
 انكر
 حتى
 بوزن
 وان
 بالاس
 وهو
 ريشة
 فهو
 السج
 الله
 بوزن
 من الا
 فغيب
 تغيب
 علامة
 اهل
 هذا



فلو كانا نال السلف ربه الله جل جلاله ان يقول ويحل وعقل
 وكان القول الظهور اذ مقام الحال اذ له يظهر الحال السابق
 والا فليس القول مراداً لعينه وان لم يكن مراداً عن حال سمي
 اسماً او لم يستعمل اسماء والعقل هو السبب في الحال بين من هو
 الشرة والعقل يحس من الحال كبر الشرة فلتفكر الحال مع كلى
 طريفة من العلم والعقل اما الحال فيعقل به ما يسمى بهذا هو
 عبارة عن انشراح الرضية عن الشئ الى ما هو خير منه وويل من عدل
 عن الشئ الى غيره بما وشفة وتبع غيره فلتعلم ان علمه وانما رغب
 عنه لرغبة في غيره وشهادة الاستاذة الى العود عنه يسمى بهذا
 وبالاشارة الى العود الى ما يسمى رغبة وسما فلتدبر حال
 الزهو من رغبته ومرغوباً فيه هو خير من المرغوب عنه وشروط
 الرجوع منه ان يكون اشكاً مرغوباً فيه بوجه من الوجوه فمن
 رغب مما ليس مطلوباً في نفسه لا يسمى زاهواً اذ يترك الزواج
 والخير وما الشبهة لا يسمى زاهواً او اناسي زاهواً من ترك الزواج
 والذنا يترك الزواج والخير لسكنى مقننة الرضية وشروط الرجوع
 فيه ان يكون عنه خير من المرغوب عنه حتى يتغلب هذه
 الرغبة فالمراد بالمرغوب على السبب الاول الشرة عند غيره من
 المصالح فيكون سالك بالاشارة الى ان المصالح هو كونه وبالاشارة
 الى العود عنه رغبة خيرا وان ذلك قال الله تعالى وشروطه يسمى
 بحسب دراهم وهو ذرة فركا نوا فيه من الزواج من مضافاً باخوه
 بغير محسوس وهو يطلق الشرى عن الكسب وهو مضافاً انوه بغير محسوس
 بالزهد فيه اذ طردوا في انما تكونه وسه اريم وكان ذلك منوم ليس
 من موقوف فاعوه طردوا في العود من نأذ الخرج من باع الدنيا بالوكة
 فهو زاهواً في الدنيا وكل من باع الاخرة بالدنيا هو ايضاً زاهواً ولكن
 في الاخرة ولكن العادة الكبارية في تصدقهم الزهد من بزهو في الدنيا
 كما ضمن اسم الاحاديث من يسيل الى الله لئلا يخاله وان كان هو جميل
 في وضع اللسان وكما كان الزهو رضية من محسوس في الجهل لم يتصور

الابن العود

الزوا
 الا
 ولا
 عن
 على
 و
 كان
 في
 عن
 السوا
 عن
 الحيا
 الحوا
 في
 عن
 الص
 عند
 تبه
 و
 بال
 ف
 في
 شيو



مخلص
في دروسه من اهدى

الذي المعلوم ان الشيء هو اسبب ماله والا فترك الحبوب بقدر
 الا سبب محال فالقول صحيح عن كل ما سوي الله تعالى عن العلم وليس
 ولا سبب الا الله تعالى فهو الشئ هو المطلق والذكي هو سبب
 عن كل حقل سنا ان في العنقيا او غيره وفي مثل ذلك ان ظلما في الاضرة
 على مذهب في الحبوب والخصور والأشجار والنواحي في حبوبها ايضا وهو
 تركه دون الاول في الذي يتوزع من مطلق الوست السمت دون السفن
 كما في يتوزع المطلق دون النجاء او يتوزع السوس في الالحول ولا يتوزع الضحل
 في الشدة كما يمتنع اسبب الزهر مطلقا ودونه من الزهر وروبه من شوبه
 من بعض المماس في التانيم وهو هو مضمون كما ان التنوير من بعض
 العاصر مضمون في الشدة بعد ما في ذلك ان ظلما في الزهر حبابه
 من ترك المماسات التي هي حقل النفس والاسعوان فيقول على ترك بعض
 المماسات دون بعض كما لا سوية في المماسات والمعتبر على تلك
 المماسات كما يرسى في هذا فلان كان زهر في المظلمة وانما يعرف عنه ولكني
 في المارة بتكسر هذا الاسم في المماسات فلقد الزهر في المارة وحده
 هو الوست السعد ولا الاضرة او هو غيره الله هو ولا الى الله تعالى وهو العلة
 العليا وكما ينطبق في الحبوب فيه ان يكون شيئا منه يتوسط في المماس
 عند ان يكون مستورا عليه فان تركت مما لا يتوزع عليه محال وانفردت
 تبين نوازل الرقيقة ولذلك قيل لا يترك المماسات بان هذا انما هي
 في عينها العزيز اذ ما في الوست راحة في تركها اما انما فيها انزعت
 واما العلم الذي هو العلم لهذا العلم يكون المماسات مستورا
 بالاضرة الى المماسات كما انما يترك المماسات من غير ما يجمع غيره
 في علم يتحقق هذا العلم لا يستعير ان نزول الرقيقة عن الحب للترك
 من حرقه انما هو المماسات وان الاضرة صهورا في ان تراها خبر
 في تسجها او في كما يكون لا يكون المماسات في المماسات بل المماسات
 الاضرة بالجوهر والطاق فكيف في المماسات التي في المماسات
 في الشمس الاضرة في الوست ان الاضرة في الاضرة كما هو الذي ايضا
 في شدة الموت البين واعرف في المماسات بالاضرة بالاضرة في الموت

ر

مخلص
في دروسه من اهدى



الربية في الميعاد والمعاملة حتى ان من تقوى بدينه يبين نفسه وما له كما
 كان الله تعالى ان الله اشرف من المؤمنين انفسهم واموالهم بل انهم كالحية
 في بيتنا ان صفتهم راجحة تعالى استكلوا ربعها الزبير باه من نفلين
 يتحل من العمرة الزهر الالهة الغنم وهو ان الاخرة خير مما يجمعون
 بجمع الله من الاثني عشر في ثلث الدنيا ما لا تضعف حليمه في الجنة وركبوا الالهة
 استلوا الشمس ووالليل على ان يكون مقهورا في يوم السبت فاجاز ما
 الاغوار بعد صعد الشيطان في التوسيع وما بعد روح اليان تحت طرفة العين
 ولا سبق منه الا حشرة بعد الموت وان تقرب من حساسة الدنيا الاشارة
 بقوله تعالى قل من اتبع الدنيا فليسوا في التوسيع حساسة الاخرة الاشارة
 بنور ثلثون في ثلثون اوتوا العيا وثلثون اب الله شعورنا من وخلقنا
 فيده على ان العلم حساسة الكون هو المذهب من حوت له العلم شعور
 الزهر الالهة وبنها وبنها من شعور في احب منه فان رجب في جهنم
 العلم اربعة الدنيا كما انها فقال كما اليه سئل الاله عليه وسلم لانفسه هكذا
 ولكن قل ان الدنيا كما ارضها المسلمين من عبادك وهذا ان الاله
 تعالى براها حشره كما هو وكل منقول فهو الانسان الى ميله عقوبه الله
 بمرها حشرة في سنة نفسه بالانسان الى ما هو خير له ولا شعور ان يري
 بابها الغنم وان رقيب من قربة كما يري حشره ان الاخرة مثلاً ان
 مستعفن من الحشرات وليس مستعفن من الذين والله تعالى خلقنا من رحمته
 كل ما سواه ينرى الخلق ورية توا حوته بالانسان في جلاله ورواه مستعذرا
 بالانسان الى غير ذلك الزهر هو الذي ربي تعاوت بالاخرة ان الله تعالى
 يتوهم اما العلم الصادق من حال الزهر فهو ثرك وان لا يريه وهو معلوم
 واستدل الاخرة هو خير بالقرى هو ان العلم الصادق من عقوبته
 هو ثرك الميعاد واخر من البور ما خلق العوض فكل ذلك الزهر يريه
 ثرك الميعاد وبنها بالكلية وهي الدنيا باسرها ما سبها على حشره
 ما فيها وعلاقتها فيخرج من القلب حشره وبنها مثل حشره العلامات
 ويخرج من البور والبعين ما خرجيه من القلب ويرى خلق على البور والبعين
 وسائر الكون وهو ما يري العلامات والالكان بسلم الميعاد ولم يا حشره

فاذا
 به
 وس
 قرأ
 وهو
 انوار
 الحارة
 تبه
 خلق
 وعمل
 فان
 سألوا
 لا يقرب
 وان
 بسنة
 بالقرى
 شعور
 في جوار
 في العلم
 فاذا
 وانما
 فانها
 فتلوا
 قال
 الاخرة
 ما هو
 وكذا



فاذا دلت بشركها انما يفي في الاذن والقرن فليس بشركه الذي يبيع
 به ثمان الذي يبيعه بعد البيوع بالعهود ثمانا من اسلم من اهل غلب
 وسلم الحاضر والماضي من غلب الغالبه من اسلم اليه الغالبه من
 قرعة من سبيلها اذا كان المانع من يوثق بصوتهم وترويضهم في العهود
 وما دام هكذا للذين لا يبيعونهم اسلا ولا يوثقونهم بسوق الله اعلم
 اخوة منسوخ بالزهد في ان يامروا وان كانوا في قولهم اليوسف اخيه
 لما ابيتمنا ونخرموا اسلم امواله كما خرموا اسلم يوت حتى يشع
 فيه اسرع فتوثق ولا وسفهم بالزهد انما في موضع من اسلم
 على امره بل عند التسليم والتسليم عليه في السنة الاسلم
 وعلى ذلك الزهر المبرح فان اسلمت من اسلم من الوثاق والبيع
 ما انت تراهم من اسلمت فخط واسعه راها اسلمت وان لم تكن اسلمت
 ما لو لم يسهروا الزمان تصور منك الزهوان ما لا يتور عليه
 لا يتور على تركه ولا يستعمله الشايشه بلان يتور به ويحتمل اليقار
 وان اياك ما انت تراهم من اسلمت في ان يتولى بحيل غزوه دون ان
 يستظهر به شوقه من الامم انك في ان يتولى بحيل غزوه فلا يتور
 بالتور على الزور عنوها بل من فان سنة في اهل المعاصي عن
 تعذرها فلما ينسرت له اسلمت من غزوه ولا يتور من العلق وتور
 في جوارها وان كان هن الغزوه في الجوارح فابا ان اتفق بوعوها
 في الحياحات ومن الموثق الفليط ان تجر جهارة يدوية في سال الغزوة
 تاذا يوثقها ويدت على الروام مع اسلمت الموثق والاعزاز من اهل
 واطراف ملايس ان يتور جهاريا فاسلمت يكون من بعونها ايضا على من
 فاعلم اسلمت المتفق للعهود فمست المرجوح الى مقتضى العظم والحمولة
 فلا امان منها الا عند التوثق بالامانة ان كرهت عقد وقد تكون من التور
 قال ابن اسلمت الاين شجرة الامم الى هذا ان اعمالك لا تفق في مسألة
 الادوية بلنا يبيعها اسلمت من شجرة الادوية هو ان اعمالك ام
 ما هو لكن اعمال الادوية من شجرة منها وهو من اسلمت منها فاعلمت لها
 ولو ذلك حال ربع اسلمت من جوارح وان الله على اياته عليه يوم الغلب

اسلمت
 فزهره اسلمت زهره

(Marginal notes on the right edge of the page, partially visible and difficult to read due to the image quality.)



خبره ورجعت
لنزهة من قوله اننا

ونبالو على انما من ستم صيته لفظناه من قولته تعالى اننا
 عليهم اننا نعلموا انفسكم او ارضوا من وبارك ما فعلوه الا انقلبا
 منهم قال ابن مسعود رضي الله عنه قال في رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انت ميقن من الغيايل قال و ما فعلت ان فينا من تعبد
 الدنيا حتى نزل قوله تعالى من ربك انك لا تعلم من ربك الا انما
 واعلم بان الله ليس من الزهد ترك المال ونزوله على سبيل الخفاء
 والفتوة وعلى سبيل استخارة الغلوب وعلى سبيل الظلم فذلك
 كله مما يحاسبنا العبادات ولكن الامور مثل الشيء منه في العبادات
 واما الزهوان بترك الدنيا عليك فمخارجهما الا انما في ذلك
 تحاسة الامرة فلما كل نوع من الترتيب يتصور من الامور في الكثرة
 فذلك قول يكون مروة وشموه وسخا وسخن خلق ولكن لا يكون
 من هذا الا حسن الكبر وسبيل الغلوب من الكثرة لا العاطفة وهي
 القوا هنا من المال وكان ان بترك المال على سبيل السبيل كما في
 العيون ليس من الزهد فذلك ترك طمع في الزكوة والسنة
 والا شهارة بالفتوة والسنة او استخار الاله لاني حفظ المال من
 الكثرة والمعنا والحكمة الى التذلل للسلطين والافئدة ليس
 من الزهد او سلا ما هو استيع الى حفظ النفس بل الزهوان من ان الله
 الدنيا وهي راحة معفوا معفوا وهو قد جعل الفتنة بها من غير
 فتنة ان شاء وتبها اسه ولا فوات حفظ فتركها مخطوط مرات
 بانس بها فيكون انما بغير الله تعالى برحمة الله سبحانه الله تعالى
 وتكون مشككا في حب الله تعالى غيره او تركها طمع في نوا
 الامرة بترك الفتنة بانس من الدنيا طمع في اشربها الجنة وترك
 الفتنة بالسراير والشوان طمع في كحور العين وترك الفتنة
 بالسنان طمع في اشربها الجنة واسمها او ترك الفتنة و
 والفتنة بركة الدنيا طمع في زينة الجنة وترك ما يطعم الفتنة
 طمع في نواها الجنة وهو من ان يتاله زهوا طمع في حبسها
 الدنيا فترك جميع ذلك ما وعد به في الجنة على ما يسهل في الدنيا

معفوا

معفوا
 ورجعت
 نصيب
 سرير
 خط
 وحمل
 الاشياء
 حيا
 الامور
 في الزهوان
 كان
 تصور
 اتعا
 بزاد
 ان ي
 في الزهوان
 ربع
 على
 وقت
 الله
 وبها
 له
 وهي
 حصة
 الله
 من
 الي



انه قال يا رسول الله اى السالك خير كل يحرم القلب
صدوق اللسان قلنا يا رسول الله وما هي القلب
قال النطق النقي الذي لا غلب فيه ولا غش ولا بغي ولا حسد
فلم يأت رسول الله من الجنة قال الذي يشحن الدنيا
ويحب الاخرة وممثلين هذان شتر الشكر الذي يحب
الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ان اردت ان يحيى قلبك
فانظر الى الدنيا كغيرك من الهمج فمن اجب الله تعالى
مطلوع في حلم الرصاة فينبغي ان يكون الزهر من اخصا

المقامات وندوه به ان الانسان الذي يحب الدنيا يحسن في استيفاء الشهوة
ان لا يرضى بما سواه بل يرضى بالاهل السيرة الزهد والورع وهو ان في القلب كالمطعم
تارة حارة تلتقي فيه الاطعم والخبث ايضا فيه والارثق ولا قال حارة الزهوا
الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن متقا قال وما عينه في مالك قل ان عرفت
الفسق عن الدنيا فاستوى مضمون يفسح علة وجهها لو كان ما كسبه في الشكر
وكان يرضى من ان ياراد فيقال صلى الله عليه وسلم ان عرفت اني لم اجد
عبودت الله تعالى فقله فانظر الى انظر الى انظر الى انظر الى انظر الى
الاشرف من العدم واليقين في كسبه بالاعمال وكما صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم من معنى اشبه في قوله تعالى فمن انور
ان وهو يرشده صلواته للاسلام متبها ما من اشبه فقال ان انور
انوار على القلب اشبه له الصور وان اشبه فيقول يا رسول الله
وهل في ذلك من علامة فقال انها اخصا من ذواته وروى فيقال صلى الله
عليه وسلم استحيوا من الله حقا حقا فقالوا اناسي فقال شيون علة
شكون وتحمون ما لا تظنون فيؤمن ان ذواته في انفق الحرام من
الله تعالى وما اخرج عليه بعض الوفق فقالوا ان المؤمنون قال وما

علامة



التي تباركها الامراجا حيث شئت من الارض ولكن استقرت بوجه الوسا
 على طبعها او نقل الرضا على خناها وجرنا الرضا على ربه يا عايش
 انما هو نسا لا تنطق الجود ولا الال محمد يا عايش شان الله تعالى لم يرض الا ان
 من الرسل الا الصبر على كبره والتمس على صبره ان لم يرض الا ان
 يعلمن ما علمهم فقال تعالى ما يصبر كما صبروا ولا الفزع مما الرسل والاله
 فقال ما الرضا من الطاعة وانما الله لا يصبر كما صبروا انما يصبر الله
 الا بالله حربه الرضا من الله حله انه حين خلق عليه المتوجبات قال
 له اربنته منصفه ليس الاله الشبهات انما قومت عليك الوضوء
 من الاثام وبمريضته طعام تطوعه وتطعم من سطر فقال هو يا ائمه
 السيد تعلمين ان اعلم الناس بحال الرجل اهل بيته فقالت بلى
 فقال ايضونك الله هل تعلمين ان النبي صلى الله عليه وسلم ايت
 في النبوة كذا وكذا سنة لم يبيح من القوم اهل بيته حتى قيل الله
 عليه صبره فاستشهدت الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اقم اليه يوما طعاما على ما اذعه فيها انما لم يمشق
 ذلك عليه حتى تغير لونه امر بالماء يوقه فترفت ووجع الطعام
 حل دون ذلك او وجع الال من فاستشهدت الله هل تعلمين
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جاء على وجهه من الله
 فاستشهدت الله باربع طوافات فنام فلهما قوله استيقظا قال
 مستغفرا قيام الليلة بهذه العبادة التوها يا شهي فاستشهدت
 فاستشهدت الله هل تعلمين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
 شيا به انفسه فاستشهدت الله صلى الله عليه وسلم فاستشهدت
 الصلوة حتى يبعن شيا به فخرج منها الى الصلوة واستشهدت الله هل تعلمين
 انما امر الله من بين الفرض منعت كرسوله الله صلى الله عليه وسلم استبين
 الازوردها وبميت الله باسمها قبل ان يسلم الاله من فخرج الى الصلوة
 وهو مشتمل به ليس عليه غيره فوضو طر فيه الى سنة فصل كذا ذلك
 فقل ان من ابناها وكبره من رضى الله عنها وان تعجب حتى فطنا ان
 نفسه مستغفرا وول بعض الروايات زيادة من قول من رضى الله

عن
 سلف
 اهل
 الاله
 الوالي
 اليه
 ما
 الاله
 قول
 واليه
 الدين
 ش
 عن
 الاله
 الاله
 صفة
 امة
 واليه
 فقام
 الاله
 الاله
 فقام
 الاله
 فقام



عن وهو ان قال كان في مائة اربعمائة سلكوا في بناء دار سلكت فيها لوزنها
 سلك من الطريق فمطروا فيها لوزن والله ساعد على سبغها المشرب
 اسفل وردت حيا عليها الرض ومن ابن سعمو الكلدان من ابن سلم
 الله عليه وسلم ان قال لعنوك ان الازياء قبل يبتلى اسودم بالفتور لا يجد
 الا العيا وان كان اسودم يبتلى لا تغلق حتى يمضيه الخيل وان ذلك حتى
 الريح من العقلة الريح ومن ان عيا من نال ما ودهموس حليبه اسلم
 ما يمدون كما نبت شجرة البشير من العرش الى كثر ما كان يمشي وايضا
 الله تعالى ورسله يوم امر من خلق الله تعالى وبطريق المونق في الاسرة
 وفي حديث اخر روى الله عنه ان لما نزل قوله تعالى والذين يكافرون بين اليعرب
 والغنص الى قوله بعد رسا اليك قال صلى الله عليه وسلم انما الله يتناها
 لذي الشرا والكرم فلهذا تعال الله تعالى من كرم اليعرب والنعمة قانين
 شرا خير فقال صلى الله عليه وسلم ليخفي امة من لسانهم الكرم فلهذا
 شرا كرم ومن كرم الله نعمة على امرأ شري وفي حديث اخر خزيمة
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابا الويتيا على الانبياء سلاه
 الله تعالى بثلث مائة اربعمائة فلهذا ابوا او قهر لا يستغفرا ابوا ومن
 الاشيع ابوا وقال صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العيون الايمان
 حتى ان لا يعرف صاحب الرد من ان يعرف وحتى يكون قلبه لا يشع
 اعيا الله من كرمه وقال ميسر عليه السلام ان ابا الويتيا من كرمه فلهذا
 ولا تعرفها وتسمى له انى الله نزل مرسلان بنى نساء الله
 فقالوا اذ حسوا ان ابنا بنى على الهاء فقالوا اي بنى يستقيم شأن على
 الهاء فقالوا اي بنى يستقيم مع حبه الوفاء وقال صلى الله عليه وسلم
 على رسا ان ذرى من عدلى ان يجعل على الهاء سلكه ذهابت
 لا ارب وكنوا بعبود يوما واشيع يوما واما السوم الذي اجوع
 فيه فانه فرع البيل وكنوا اليوم القوي اشيع فيه فانه جدك وان
 حيا ومن ان عيا من ذرى الله عند ان قال شري رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذ ذرى نوح وجريل معه فقص على الصفا
 فقال محمد والنزى بذلك بلحق ما افسس ال محمد كنه سون فوالسفة
 له

غيرها

(Marginal notes in Arabic script, partially illegible due to image quality and blurring.)



وبقية فلم يكن كلامه بأسر من ان سبه هوة من السماء فطقت
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله تعالى العبرة ان
 تقوم فقال لا ولكن هذا اسر من عليه السلام فترسل النبي صلى
 الله عليه وسلم فانا ه اسر من قبل فقال له ان الله تعالى سبه فموت
 فبعضي خطا نبي الارض وامرني ان اعرض عليك ان اعيتت ان
 اسير معك حسان تمامه لامر د او باقونا وذهبا وفضة فقلت
 فان نيتك لعل اعنتت نسيانك وان شئت نسيانك ما عاوم
 اليه جوبيل ان نوانجالة فقلت بنو ميون لعلنا واكل نسل الاله
 وسلم اذا اراد ميون خيرا فدها في الدنيا ورغبة في الآخرة ويرى ميون
 غيبه واكل نسل الاله وسلم ازهد في الدنيا بصلك الله وازهد بها
 ابدا الناس غيبك الناس واكل نسل الاله وسلم من اراد
 ان يوتئس الله فقل على يديه نعل وهدى بغير هوار فقله هدي كذا
 واكل نسل الاله وسلم من شلق الاله نسل الاله
 ومن خان من اتاه من الشهوات ومن يرثيه الموت فكل الكلمات
 ومن زهد في الدنيا هانت عليه الحسب وشره من نسيان
 عيسى صلى الله عليه وسلم اربع الايام من الانجيب الصيرت وعاول
 الصاوة والشواهد في قوله النبي وجميع الايمان والارادة
 في مود بعض الدنيا ودم سبها كعلي اربا دعا فان الاله ما جئوا
 الا لصره الناس من الدنيا الى الآخرة في الاله في قوله صلى الله عليه وسلم
 ونها وورثنا وكما في واما الاثار في الاثر كزبان الاله في قوله صلى الله عليه وسلم
 العباد ورحمة الاله ما يبيلوا ما نغص من دنياهم ووق فخطب ابنه ما يمشوا
 مستغفرا فيهم على دنهم نازا فعلا ذلك وقالوا الاله الاله فقال انه
 تعالى كزبانته في الاله من ومن بعد ذلك من الاله الاله الاله فقال انه
 انتم الكثر قالوا وحتاجوا من عيسى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهم كانوا يوتئسوا في الاله فقال ما كانوا زهدوا في الدنيا فقال لهم
 رضى الله عندهم الزهادة في الدنيا واحدة القلب والكسوف وقال لال من
 سوره ووجه الاله كبر ان الله تعالى من هدي في الدنيا ونهى نزيه

نعت
 سيم

سليل

فيها

فيها
 تلك
 نازة
 احد
 ان
 في
 الى
 درج
 وره
 بجر
 انت
 فخط
 ان
 اوت
 ال
 فقال
 ال
 نفا
 حبه
 هن
 ناز
 سا
 وال
 من
 ال
 ال



وهو يجمع على الخيون مرفيقكم الطعام والشراب تغفون عليه واذا افقر هذا
 على ان السعة على ابي ابي الى العفة الكومنة في الامعاء الكومون الى السعة
 وكان الثور رجة الله يقول الربنا وارثنا اودار استوا ودارت في الابد
 لمرة من حرقها لم يفره برصا ولم يحزن على شقا وقال سهل لا يحسن الخيل اشبه
 من لا يفرغ من اربعة اشياء الخوج والعمر والعق والقل وقال الحسن
 رضي الله عنه ادرت القواما ومصصت طوايق ما كانوا يفرغون على
 شين من الربنا اشبه ولا لا سون من شنة نط او بر ولا كانت في اعيانهم
 اهن من الربنا كان اسودهم يمشون من ستم اهدو شوب علم يصب
 له خور و يمشيل بسنة وبين الاور من شنة ولا مرفي ايب بعسنة طماع فقط
 تفرز لان القليل مقدم على الطرافهم يفرغون و يفرغون يفرغون مومهم على
 شورهم ستا جوندوم و تكلف قانهم كانوا اذا حملوا الحسنة والوا
 فر تكلفوا وسوا الله تعالى ان يتسلفوا اذا حملوا السعة افر شتم و سكر
 ان يفرغهم ف يفرغوا على ذلك ووالله ما سلفوا من النون ووا اشوا الا
 ما افنوا

الزهر و قسامة الاضارة الى غنة حال المرغوب فيه اسم ان الزهر
 في غنة يشقوت بحسب تفاوت قور على كلفت ورجات الوردية السلي
 مشهالان يزهر في الربو وهو لها اشهر و قلبها ما بل و غنة لها اشقة
 ولكنه مما هرها و كنهها و هذا اسم المرغوب وهو سبب الزهر على حق من يلقى
 الوردية الزهر بالكتب والا مشهرا وشتر هرنزيب الازنة في سنة
 والازهر زيب اول كسبة ايزيب سنة في العادات اول الفجر على العادة
 والمرغوب على منظر نازريا بقلة سنة و يوجد مشهور في عود الى الربنا
 والاسرة مما في قليل وكثير الوردية الثانية التي يفرق الربنا طوعا
 لا سعة ثوب اياها فالاضارة في ما طوع فيه كالذي يفرق ورجها لا مفر من
 فان لا يمشق و قد يفرغ ان كان يفرغ الى انتظار قلبه ولكن انما هو يفرغ
 لا محاذ زهره و يشق الرب في كذا يكون مغيرا بسنة ويزهره و يفرغ
 ادرت من مثاله فترها هو اقل ذكر منها هو ايضا ايضا انفسان الوردية
 الشا شوية هي العلية ان يزهر طوعا ويزهر في زهرة فليزهره الوردية



مستعمل لنفسه الا لا يملك ولكن نشأ على كل حال بحد صلب بالتفصيل من يتبع ان
 يكون اذا كرمية خاص بها لا كما لم يملك بالكلية ان يكون له من غيره
 اجمالا وتفصيل وتفصيله ما يشبه بعضه الا ان كان في ذاته او بعضها
 اصل للكل اما لا يملك في البرية الا في العمل ما سوي الله تعالى لتسوي
 ان يزهو في نفسه اربعا واكثر مما كان في البرية الا الشاهد ان يزهو في كل
 صفة النفس فيها شدة في عزها بشاؤله من مقتضيات الطبيعة
 الشهوة والغضب والكره والبأس والكلل والجهل وغيره في البرية
 الشاهد ان يزهو في المال والجاه والسبب ان الشاهد ان يزهو في البرية
 انفسه في البرية السر بعد ان يزهو في العباد والشهوة والرياسة والادب
 الا ان يكون ان كرمية استأنفها ليجعلها الوهيا والارواح والجاه والرياسة
 اسباب ترمي بها العباد والشهوة والجهل على ان يزهو في العباد
 المتلوب ان معنى الجاه هو ملك الثلوب والشهوة عليه ان معنى المال
 ملك العبادان والشهوة عليه ان يزهو في النفس على ان يزهو في
 البرية من هذا منكم ويظهر ما يزهو في الزهر عن النفس ومقتضى الله تعالى في آية
 ووجه سببها منها فقال زين الدار من سبب الشهوات من النساء
 والبنين والغنا طرما القنطرة من الذهب والفضة فهو كخيل المسومة
 والادغام والكربان ذلك معناه الحيوة الوهيا يزهو في آية من نفس النفس
 فقال كخيل المسومة الوهيا العبد والجهل وزينة وتمامه في النفس
 في الاموال والا والادب يزهو في وجهه انما في استن تقال وما كرمية الوهيا
 الاحياء والجهل يزهو في الاوضاع في موضع آخر فقال وهو النفس من
 ظهوره ان كرمية هو الماوي لتمامه كخيل في النفس في الوهيا من ان
 يكون ان يزهو في اذن انفسه طريق الايمان والتعبد عرفته ان النفس
 من غير ان يملك بعضه وانما يمارق في الشريعة في الاجال اخرى وانما
 ان الزهر عبارة عن الرقبة من سفلون النفس كخيل او مصرا يزهو عن
 سفلون النفس وعنه عن البقاء في البرية انفسه صلبه لا يملك الا ان يزهو
 البقاء كرمية ويرى النفس في الراجح ما واداه البقاء فان من اول ريشاة
 اول ريشاة ومعناه معنى كرمية الحيوة الاحياء كرمية الاحياء ويرام

محل

انفسه
 اجمالا
 تفصيل
 تفصيله
 ما يشبه
 بعضه
 الا ان كان
 في ذاته
 او بعضها
 اصل للكل
 اما لا يملك
 في البرية
 الا في العمل
 ما سوي الله
 تعالى لتسوي
 ان يزهو في
 نفسه اربعا
 واكثر مما
 كان في البرية
 الا الشاهد
 ان يزهو في
 كل صفة النفس
 فيها شدة في
 عزها بشاؤله
 من مقتضيات
 الطبيعة
 الشهوة
 والغضب
 والكره
 والبأس
 والكلل
 والجهل
 وغيره في
 البرية
 الشاهد ان
 يزهو في
 المال
 والجاه
 والسبب ان
 الشاهد ان
 يزهو في
 البرية
 انفسه في
 البرية
 السر بعد ان
 يزهو في
 العباد
 والشهوة
 والرياسة
 والادب
 الا ان يكون
 ان كرمية
 استأنفها
 ليجعلها
 الوهيا
 والارواح
 والجاه
 والرياسة
 اسباب ترمي
 بها العباد
 والشهوة
 والجهل على
 ان يزهو في
 العباد
 المتلوب ان
 معنى الجاه
 هو ملك
 الثلوب
 والشهوة
 عليه ان
 معنى المال
 ملك
 العبادان
 والشهوة
 عليه ان
 يزهو في
 النفس
 على ان
 يزهو في
 البرية
 من هذا منكم
 ويظهر ما
 يزهو في
 الزهر عن
 النفس
 ومقتضى
 الله تعالى
 في آية
 ووجه سببها
 منها فقال
 زين الدار
 من سبب
 الشهوات
 من النساء
 والبنين
 والغنا
 طرما
 القنطرة
 من الذهب
 والفضة
 فهو كخيل
 المسومة
 والادغام
 والكربان
 ذلك معناه
 الحيوة
 الوهيا
 يزهو في
 آية من
 نفس
 النفس
 فقال كخيل
 المسومة
 الوهيا
 العبد
 والجهل
 وزينة
 وتمامه في
 النفس
 في الاموال
 والا والادب
 يزهو في
 وجهه انما
 في استن
 تقال وما
 كرمية
 الوهيا
 الاحياء
 والجهل
 يزهو في
 الاوضاع
 في موضع
 آخر فقال
 وهو النفس
 من
 ظهوره ان
 كرمية هو
 الماوي لتمامه
 كخيل في
 النفس في
 الوهيا من ان
 يكون ان
 يزهو في
 اذن انفسه
 طريق
 الايمان
 والتعبد
 عرفته ان
 النفس
 من غير ان
 يملك بعضه
 وانما
 يمارق في
 الشريعة
 في الاجال
 اخرى وانما
 ان الزهر
 عبارة عن
 الرقبة من
 سفلون
 النفس كخيل
 او مصرا
 يزهو عن
 سفلون
 النفس
 وعنه عن
 البقاء في
 البرية انفسه
 صلبه لا يملك
 الا ان يزهو
 البقاء كرمية
 ويرى النفس
 في الراجح
 ما واداه
 البقاء فان
 من اول ريشاة
 اول ريشاة
 ومعناه
 معنى كرمية
 الحيوة
 الاحياء كرمية
 الاحياء
 ويرام



ما هو موجود في هذه الحروف فإذ ارفع من هذه الحروف
 لما كتب عليه القتال قالوا ربك كتب علينا القتال لولا انه
 أجل قريب فقال تعالى قل متناه الدنيا على كل من استمر
 الاستماع الدنيا تظهر من ذلك الزهور وتلك الحروف
 أما الزهور فوالله يقول ان سبيل كانه سبيل من موسى
 والتكدي الذي الحسب وان كان اذ ادعى اليه القتال مستحقون
 وأجزة الجنة تورا وروا عنهم مسادة العنان الى الماء البارد
 حل نعمة الدين وتبلي رتبة الشهادة وكل من مات منهم على
 غير سبيل فوكت الشهادة مستقانا ما للدين الولول المستحق
 على رتبة كان يقول كم حرفت بروي وطوبى حل المستحق طعاما
 الشهادة والآن موت موت النيران فلما مات عدل من جسد
 فلما مات ركب من النار الحركات فيكون حال الصديقين الصديقين
 في الدنيا وفي الله منهم وأما المنافقون فغير ومن الذين في
 من الموت فقبيل لهم ان الموت الذي تفرون منه فأن ملائكة
 السماء على الشهادة استبطل للذين هو الذين هو غير قاتل
 الذين استبطلوا الشهادة الدنيا الاخرة فإرجمت غيرهم وما كان
 وأما الخالصون فان الله تعالى استبطل منهم في مواعيدهم
 الجنة فلما رأوا انهم تركوا ففتح عشرين سنة وثلاثين سنة
 استبطل سبعهم الذي أبغوا بر هذا بان المزجور في اذا تقويت
 هذا علمت ان ما ذكره من حال بشرية الله الزهوق في الدنيا هو
 في الناس وعز الشارة الى الزهوق لجهاد تارة وقال ما استبطل
 الزهوق في الدنيا هو الزهوق في الحق في قدره ما يتلك من سبيل
 تلك من الزهور وعز الشارة الى الزهوق شجوة واحة وولع
 يطلب الشهوات على الأثر وهو المنصه لان الشهوات وقال
 الفتيال ربه الله الزهوق هو الغفلة وهذه الشهادة حال حاضر
 وقال اشورى الزهوق هو فعله الممل وهذا ما يجزى الشهوات كلها
 وقال اوسى ربه الله عنه اذا من يطلب ذهب الزهور وما

قوس
 ايضا
 وقال
 هو
 الذي
 اسما
 فان
 هم
 اولى
 ان
 في
 وان
 ار
 الا
 و
 ك
 الح
 بت
 ا
 ل
 ف
 ل
 ل
 س
 س
 ل
 ل
 ل



بالاطل والدراب والسنا شعور على تفصيل اسنان العنقوان فان ذلك
 لا يتحقق وانما يتحقق المعجم الضمور والجمع بتطيق اليه التفتيح
 فتنقون في مقابلته ويستسهلوه وانما ذلك لا يكون من سنان ووجه الزهر
 والمهات ستة / حور المطعم والعليق والسكن وانما شرا التكا والقال
 وانما طلب البراز من غير السنة جملتها وقوة كثرنا من انما
 وسبب حبيب الحلق له وكيفية الاستمرار منه في كسنا سنة
 الربا من ربيع المعالجات ونحن الان نتكسر على سنان هذه العوا
 الست تنقون المطوع ولا يدور الانسان من قوته خلال بقوم سبله
 والكماله طوي عرض تلك من قيس طول و عرضة حتى يتبع بر الزهر
 فاما طول فبالاشعة التي يملكها من سنان المطعم بوجه
 ثولا شعوره وله الفزلة فو مقورا والاعطام وحسبه وقوته
 شتوا له فلما طوله فكله من الاشعة الاعلى واقل وجها ش الزهر
 منه الاثني اربع على فزاره الكوم وهو شدة الكوم وهو في الكوم
 ومن هذا السلة فكله الاثني اربع اربع اربع من عوار كسنا وهو
 في الربا العلية الربا في الاشياء ان يكون اشهر والاربعين يوما
 الشاكر ان يكون سنة فقط وهذه سنة الفسقاء من الزها
 ومن اذ شرا الكوم سنة فتنسبه زاها اجمالى لان من اعمل السطام
 الكوم سنة فهو طوي الاعلى سلة فتنسبه منه الزهر الا ان يكن له
 سبب ولم يرضي الفسقة الاثني من اربعة سنة سلكوا ود الفاضل
 فانهم ورضي عن سنان والطسكها وانفقوا في حشر من سنة فله
 لا يقاد اصل الزهر الاثني من جعل التوكيل شرا الزهر ولا حشره
 فانه سنان في الحقور اقل ورجا تنق البيوم والسلة تنق وظل
 واسطة وظل واعلا من سنان وهو سنان في الامتثال في طعم الكوم
 في الكوم وسلاوة ذلك فهو من سلع الكوم والاستعمال به ومن
 لم يقدر على الاثني على سنان من الزهر فيمكن يتسبب حراما الى
 سنان الحامسة فانا له كل اشياء والواحد من الضالة او سلة
 غير شعور والقرية واعلا من غير شعور الحامسة اميرت الجاه

اورد
 او
 من الا
 او
 الزهر
 سنان
 فاعلا
 ايام
 وشرا
 سلة
 كسنا
 حشر
 والس
 حشر
 اسنان
 مطعم
 على الزهر
 عليه
 والس
 الشعور
 والس
 سنان
 الفسقة
 الكوم
 قال
 عليه
 اورد



او صار سورى فغردت في السبع وخرت على ارضها ابواب الزهر فغطت من
 اوابله واما الكودام فغطها المني والاسفل او الحيا وبوسطه الرزيتاوي هو
 من الاودهلن اي وهو بطار واعلاه اللحم اي كما كان ذوق اللذي الاسيوع مرة
 او مرتين ثمان مصاروا بما اثار الثمن من ربح في الاسيوع فخره من ابواب
 الزهر فظن ان له ما سب زاهون البطن اسلكه اما كما انما في الوقت
 مما انما في السويج والسطح مرة وهو ان يكون مساميا وبوسطه ان يكون
 لعله ولا ياكل وبالمثل ليله ولا يشرب واعلاه شجر الكمان المليون ليشبه
 ايام واسيوعا وما زاد عليه وقوة كذا طريق تشكيل الطعام وكسر شعور
 وشربه في ربيع الحملات والتسليم كما حواله رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والعمارة في كينونة زهره من المطايع وشركه الايام كانت حاشية
 كانت تارة من زهره ليله ما شعور في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مصبا حلو لا لرا قبل الحايح كسح شيشة نقاتت بالاسود من الشعر
 والماء وهو انزل اللحم والوزن والادام وقال الحسن كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يركب الجمال ليس الضويق وينبغي الحياض وليعن
 امه ليله وباطار من الاذن فيقول انما يبعن الى ما يبعن الصيود وقال موسى
 عليه السلام حين افول ان من طلبة الزهوس يغير الشعور والاشوم
 على الزواير مع الطلوع ليلته والفتن ما يشبه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من زهره من كينونة ليله وادام من خيرا الصيود قال موسى عليه
 السلام يقول يا ايها اسر اسر ليله بالماله القز او الرصير او غيره
 الشوم والكم وجزيرة قاتل في ندموا يتكلمه وقود ذرة سيرة الزواير
 والسكن في الحطوف في ربيع الحملات فلا تصوها ولما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اهل اهل اهل الله بشر من اهل صلوة من مسلم فزعم
 الشرح من بوه وقال اما ان استتار به ما لو كان اقر كها تروا
 الله تعالى وان شرب من الله عن بشر من ما يارد ومسلم في يوم مسان
 قال اعرز لوامر حسا بها وقد قال يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله
 عليه الزهر الصلوة قوته ما ورواها ما سافر واستاذن ميت
 اورث الدنيا سمحة والتبر مفعومة والخلو ومجابه والاعتبار

من الاك
 وبتت
 في الزهر
 في القل
 باه
 س
 ماها
 صله
 زهر
 حله
 ت
 زهر
 الزهر
 وهو
 من بوا
 ها
 استا
 من ال
 ما
 في حوز
 من
 في رطل
 في حياض
 كومن
 انما لاه
 سلطه
 الجاهله



مجلد
۱۱۱

تکون در الفتن سوزش و آتش و التوسر و التوسر و التوسر و التوسر
 و التوسر و التوسر و التوسر و التوسر و التوسر و التوسر و التوسر و التوسر
 فواته و التقوی الآداء و العزت خیر منه و العسر معناه حوائج
 حسیه و العقل و البینه و العیارة من فیه و الحجة تبلیغه ان شاء الله
 تعالی المصمم انشاء کمال اللطین و العقل و در حایز ما یوفی الحق
 و البر و سیرة العبود و هو کساء یتغنی به و اوسطه فیض و تقوی
 و عیاق و اعلاها ان یتکون معه من ذیل و سر ذیل و ما جا و تر ذلک
 من حیث القوارض و حیثه و حد الزجر و شرط الزجر ان لا یكون
 له شوبه بل یسب الذی اعلم ان یوریل یلزم له التقوی فی البیت فایر
 صارت احببه فی بعضین و سب و یکن و مشو یلین ففی شرح علی
 جمیع ابواب الزجر و من حیث القوارض انما الحسی فایقظ المسلمون
 الحسین و اوسطه الصوفی الحسین و اعلاها الحسین الفیض و یکن
 حیث الوقت فاقصاه ما یسترسه و اعلاها ما یبقی یوم احسن
 و قد یعظم ثور بورق الشجر ان کان یسألون الحسین کبیر و اولاد
 ما یقاسد کعبه شعاع و یفتار و یطلب ما یبقی الکر من سیرة
 شرح الی طول الامل و هو معناه کذا حد الذی انما ان المطلوب
 ان یبقی ذلک قوت و و ما یمن و یجوز ما یمن ذلک فیض
 ان یتصرف الی فنان مسکة لیکون از حد ایل کما ان حباله شاد و اعلا
 فیه الحسین و ان العصاره کتب ذکر کوا الملاس قاله یوزر و یفتار
 لتاعلمه کساء ملبس او ازارا غلیظا فعا لتقفی رسول الله
 صلی الله علیه و سلم و قال الی رسول الله علیه و سلم ان الله تعالی یحب
 القسوة الذی اصبی ما یس و قال یمن و من الاسود العسوی الی الی
 مشهور و ابواب الامم یلزم الی و التوسر و اولاد کبیر ما یثور و اولاد
 املا صوفی من طعام ابراهیم علی رضی الله عنه من ان یظن ان
 هری رسول الله صلی الله علیه و سلم فلیظن الی هری و من الاسود
 و فی اکثر ما من حیدر یس ثوب شهره الا ان الله تعالی یمن
 یزعمون ان کان عنده خبیثا و کشفی رسول الله صلی الله علیه و سلم

باربعه

باربعه
 و من
 من
 کان
 کان
 رس
 فعت
 انزل
 سلك
 اربعل
 لب
 فحرم
 لا اهل
 ثلک
 و س
 من اهل
 نس
 نأید
 و انزل
 القرح
 الی
 حیا
 ان یمن
 سحر
 و حیا
 الی
 صلی



ان يحيا له واسرة اخرى فمات رسول الله عليه وسلم وهو في الحجاز
 ومن جابر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي بكر
 وهو يظن بالرياء وعليه ثياب من جلد الابل فلما نظر اليها لم يكن
 فقال يا ابا بكر تجزي من اروة الودانة نعمين الابد فافرح عليه وسوق
 يعطيك ريك ففرحت وقال صلى الله عليه وسلم ان من خسر
 امتي فميتا ابتائا للملأ الا على قوم ابي بكر من سبعة من جملة
 ربهم ويسكون سكر من خوف عذاب مؤمنين على الناس منسفة
 عقل انفسهم شتلة تلبسون الخلقان وتعدون الريان اسلم
 في الارض واثنونهم عن العرش فهو مكانت سيرة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في اللباس وقوا وروى امتك معلومة بانها
 اذا قال من احبني فليكن لي نسبي وقال صلى الله عليه وسلم اعلم
 يستوي نسبي الخلفاء الراشدين من بعدى عنصروا عملها فيكون
 وقال تعالى ان نسبي محبون لله ما نسعون بحسب الله واولي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اعلمت بها ما سمعته وقال هو ان ادوت اللطيفة
 بعد ذلك وبها استة الاحساب ولا تستر شي ثوبه حتى ترهبة وهو صلى
 الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم اثنتا عشرة مرة فمات بعضها
 مما ادموا شعره على رضى الله عنه ثوبا بثلث وراهم وكسبه
 وهو في الخلاء في قطع مكة من الرنين وقال الحمد لله الذي هذا
 مما ربا شهيد قال ثور وفيه ابي من الثياب سمعنا لا يشعرك
 عن العمل ولا غيرك عنك كمال وكان يقول ان التقم كبر
 اذ وانما صلى فادعه بجزيرة ويروي واصوب ابنه الذي اوعده
 هذه البرقة فامتنعه ولا اذعه يجوز وقال بعضهم قومته كوني
 سفينة ونعله مورع واربعه ورايق وقال ابن سيرين ما تغير
 شاي ما خدمته وشبهه ما خدمته وقال بعض السلف ابي من
 الثياب ما يخلطك بالسوق ولا تلبس ما يشرك فيسقطك
 وقال ابو سليمان الثياب ثلثة ثوب لله وهو ما ستره ونوب
 المنسقين وهو ما يطلب للزينت وثوب الناس وهو ما يطلب

جوه
 من
 لا
 داس
 و
 لوس
 الر
 و
 و
 بن
 ا
 ع
 ع
 و
 ق
 م
 ان
 و
 وال
 ن
 ا
 ف
 و
 و
 ر
 ب
 ق
 ال



موهبة وحسنه وقال اعظمهم من ربي نور ربي ونسبوا من موهبة العله
 من الامم من قبة شيعتهم من بين العشر من آل الله عز وجل وكان الخوارج
 لا يلبس المؤمن قلعته من شيعته وميراثته ويعتقدوا في قبة له على
 راسه وتلك موهبة السلف اول السلف الذين رزقوا من الله عز وجل من الامم
 وفي الخبر من ترك ثوب جبال وهو موقر عليه ثواب الله تعالى واجتماع
 لو به كان مضافا الى الله تعالى ان يؤمن به من عطفه الخبيثة في حساب
 البريات وتوحي الله شيئا من بعض انبياء الله لا ينسوا ولا ينسوا على ما
 ولو تركوا موهبة على اعداء في فتكوا في الكلام اعداء في فتكوا في قوله الى
 جيران موهبة على سيرة الكوفة وهو موقر فقال انظر الى انبياء موهبة الله
 من علمهم من ربي جيران ان يذكروا من الله في قوله تعالى اني اذ اذنت
 ابو ذر راعته على راسه وحمل به على راسه في غيبته من علمهم من الله ان
 علم فقال انت صغرت في نفسك في قوله من ربي موهبة الله
 وقال على راسه من الله من الله تعالى اني اذ اذنت ان يكونوا
 في مثل ان راسه من الناس ان يذكروا جميع الفتى والارزاق في الفتى
 من ربي موهبة من مشون في شيار قال هو اذ اذنت الى الشواهد اخرى
 ان يذكروا به السلف وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم من السلف
 وقال ان مهاد الله ليسوا بالمتشبهين وروى في قصة النبي صلى الله
 والى الشريعة اشعث حافر اقبل له انت الامير وتفضل هذا فقال
 فما يا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الارزاق واهلها ان يذبحوا
 اربابا وقال عن لير ومن الله منضلا ان روت ان تلقى بها سبيك
 فلو ان القسطنطين وانكسب الارزاق واشهد في الشغل وكل دون الشيع
 وقال عن راسه من الله منضلا لعمرو او خسر شغلها في قوله في قوله
 وشيعته وقال صلى الله عليه وسلم من يذبح قوم فهو منهم وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شارك اعداء الذين غفروا
 بالشيء مظلومين والوان الطغاة والوان الشباب وشيخوخة
 في الكلام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اراد من
 الارضاني ساقته ولا يتاين عليه فيها ربه وميراثه الكعبين وما

قال
 الخوارج
 في
 قوله
 ان يذكروا
 به السلف
 وغير
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 من
 السلف
 وقال
 ان
 مهاد
 الله
 ليسوا
 بالمتشبهين
 وروى
 في
 قصة
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 والى
 الشريعة
 اشعث
 حافر
 اقبل
 له
 انت
 الامير
 وتفضل
 هذا
 فقال
 فما
 يا
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 عن
 الارزاق
 واهلها
 ان
 يذبحوا
 اربابا
 وقال
 عن
 لير
 ومن
 الله
 منضلا
 ان
 روت
 ان
 تلقى
 بها
 سبيك
 فلو
 ان
 القسطنطين
 وانكسب
 الارزاق
 واشهد
 في
 الشغل
 وكل
 دون
 الشيع
 وقال
 عن
 راسه
 من
 الله
 منضلا
 لعمرو
 او
 خسر
 شغلها
 في
 قوله
 في
 قوله
 وشيعته
 وقال
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 من
 يذبح
 قوم
 فهو
 منهم
 وقال
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 ان
 من
 شارك
 اعداء
 الذين
 غفروا
 بالشيء
 مظلومين
 والوان
 الطغاة
 والوان
 الشباب
 وشيخوخة
 في
 الكلام
 وقال
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 ان
 الله
 عز
 وجل
 اراد
 من
 الارضاني
 ساقته
 ولا
 يتاين
 عليه
 فيها
 ربه
 وميراثه
 الكعبين
 وما



في البستان من قال مسل الله عليه وسلم الرجل الذي سخط اليه فليسق من ماء
 اشبه في الخال ان في الجوز ونظيره من يرضى الله عنه في طريقه اشبه ان يرضى
 فويلي يوحس واجر تكبيره فلك ما كنت الظن ان يكون يعضد ان حق جلاله
 من يرضى بنسب ان هاهنا ان تفرحوت يعني قول الله تعالى سخطوا عنكم ففرحوا
 فاقوتوا يا هاهنا من طرظون يعني بالآية ويقال ان فرحوا اول من يرضى
 بالآية والآخر واول من طرظوا هاهنا في شعيرة الجاهلية وهذا هو الجوز
 وذكر بعض السلفي ما طاق بعض الامصار فقال اذ كنت هذا المسحوق
 منسك من الجوز يد السعق في رابته بنسب من رجس من في رابته الا ان بنسب
 بالذين قال وكان في امصار السعق بنسب من اصحاب ارضي وكان
 اصحاب ارضي خبر من اصحاب الذين وكان في السلفي من
 يتعداه مراد بنسب او وعده لهم ان تافا او حتى عادوه وكان
 يكونهم من الكهش في الجوز وفي مكة في العربية الا ان بيلا د
 الجوز وكان ارتقوا بنسب السلفي مائة وسطة قال الحسن
 كنت اذ دخلت بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسب
 بيدي على السقف وقال جردون دنس اذ اعلا العبد بنسب فوق
 ستم اذ رزاداه ملك الى ان يا افسق العاسق من فوقه فوي
 سبني امر المنطق الى بنسب وسقف وقال لولا انظر الناسي لا شرد
 قالناظر معين عليه وقال الغضبي ان لا شيب من بين ذررك
 فلكن احمق من نظر السور يشبه وقال ابن مسعود بان قوم
 يرمعون الغلي ويضعون الزين ويستعملون الزاير اذ بين يعلون
 الى قبلتكم ويوتون على سرور بين المسحوق الراسع الا ان
 البيت والزهرة في ارضها ورحات واعلاها اسك حسي كلفة السلام
 الا ان كان لرضي كماله شطون لوز قزوين اسلما يشطون في الجاهلية
 فربما لسطون في امر يشرب من النهر مكففة من الكوز وهذا
 حكم كل الاش فانا بنسبها وكفصوه فاذ اسفغ عنه فهو بيان
 في الرضا والامنة وما لا يستغنى عنه يتكسر فيه على اقل الوجبات
 وهو الكوز في كل ما يكتف فيه الخرفه لا يبال بان يكون مسكور

الطن

السلفي
 الكهش
 قس
 يسخط
 يكون
 الذي
 الدعاء
 الصغار
 وس
 حيل
 ووز
 حيل
 فون
 بر
 في
 و
 وس
 اللط
 بين
 خال
 ما
 امير
 عا
 طار
 اجول
 شرع
 حيل



من اول استراوخ برها نيلين من فضله تزوج به نورش عليها ابودافع
 وهو نيل فلنهوره رجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله
 ابودافع فقال من اجل استرو السوازمي فارسلت يوماً بالانان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت فو تصوفت بها يصعبها
 حيث يرى فقال اذهب فبعه واودعه الى اهل الصفه فباعه اثنين
 بدمهم وشمس وتصدق بولك عليه فو حمل عليها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا اي انت فقل احسنت وراى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على باب منزله عابثه سترا فضله وقال كفا
 را بعتك كرت الينك اسلي بها الى ان فلان وفرتت له عابثه
 فوات ليله فملا كجودوا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام على حياضه
 فملا فاذال تنقلب كسنته فلما اصبح قال لها امسوس العبداه
 الحلاله سوختي هذا المراهقه ففوا سمع من في الحياضه ولذالت
 ارتدوا بغيره ابوسنه تعشا فملا كسنته سترا فخرجهما من
 اعين الدنيا قالت عابثه رضي الله عنها فنام بينهم من سمعت
 خعليه قال يا اي نهوره بلوق الله من جرحل وهو عتوه وقال
 الحسن بواك سمع من من الاستاد الامور الا توب واحر وسا
 وقوم اسرم بسا ورا الامم ثورا فظروا ان الالوك التوت لاسه
 الارين عصبه وحمل ثور فوتر الكهال امس المنكف قال تابلون
 لامع المنزله باصل النسل ولاق كثر ثور اليردهم سولان جيو
 الالقال تومسها لسيوا را هدرت الشا تكيه بزهد فمست
 وواقفه ان عينه وقال يا ازهو العصاره على ان اير طالبه وهو الله
 عتوه وان له ارم نسو فومس عتوه السنه والقصير ما نقل ابو
 سلهن الواران ان وقال كفا ريعلان من كاله مناهل ومالي ووزر نحو
 على من شوع والكراد فو تكون شا عتوه من الله تومسها المن عينه
 اير توكوت العزوت افضل لي بعض الامور كما سبق في كتابه الشا
 فكون نون الشا من الزهد فحيث تكون الشا افضل لوهم الشهرة
 الشاير نحو واجبه تكيه فكون توكوت الزهد وان يا بكر جلسه

في
 قالوا
 فوات
 والرا
 امة
 الاز
 والنت
 الاك
 فوا
 بقر
 سوس
 ثبنت
 بين
 عله
 وكن
 شقة
 وان
 فله
 الز
 الي
 غله
 وما
 ظهر
 فوس
 وح
 بيت
 عله



في شريك من ماله ولكن إن شريك الشكاح استأجر من قبل الشريك
 كالأشياء من يملكه يستعملها كما شاء الله تعالى من الزهر وان كان المالك
 لا يشق على ذكره ولو كان في ذلك استأجره من الزرة النظر والمعاينة
 والقرينة فليس هناك من الزهر استأجره إلا أن العيون تصدق واستأجره وكثير
 أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزرات والذرة التي تلي في
 الإنسان بجواههم فمنه وروى العمير ولا يفرغ إذا لم تكن هي الغلبة
 والمنصوب وهذا كما يفرق الخالع وشبهة الحله استأجره من الزرة
 الأصلية والذرة ليس هو إلا من الزهر في شئ لله في شريك ذلك
 شعرات بدون كل ذلك في شريك الشكاح استأجره تساهله ولا يفرغ
 يفرق الاستطاب وهو في الزهر من حققة لفرقة الزهر وهو ما استأجره
 سهل لا محال ولا يفرغ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يفرغ
 شئت من حاله حال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لم يفرغ
 يشغله كثرة النسوة وللشافعي الغلبة بأمره في الاحتراق
 حلت في ثلاث من الزهر في وجهه من الزهر جائز العواتق والنظر
 ولكن إن يتصور ذلك فهو من الأثام والأوامر وكان ذلك
 يشغله كثرة النسوة فيسبق إن يقول إن الأصل أن يكون يشغله
 وإن لم يشغله لو كان بجانبه إن يشغله كثرة من وجوه رجال المرأة
 فليست واحدة غير صيلة أو أمة فله في ذلك و قال أبو سليمان
 الزهر في الشكاح من شارة المرأة الرزينة واليهيمة من كل المرأة المتزوج
 الجملة والشكاح به وقال الحسن بن أحمد المرسى المشد من الذي فعل
 فله في شريكه والأصغر من الزرة التي تلي وطالب الجوريت والنوفح
 وقال أحمد بن الحسن في إن استأجره ولا يفرغ على شئ من أهله فإذا
 ظهر أن الزرة للشكاح كل ذلك الأصل فاستأجره من الألة وهو من يفرغ
 فيها جميعاً للمهر اليسير ما يكون وسيلة الزهر والخسنة
 وهو المال والجملة هامة اليه فله في الشكاح طلبه على أنها
 يتوصل بها إلى الاستعانة في الأفراس والأعمال ويكون لا يتور
 على القيام بنفسه في جميع ما هو أمره فله من يفرغ من استأجره

س

في شريك من ماله
 كأنه ملك
 لا يشق على ذكره
 ولو كان في ذلك
 استأجره من الزرة
 النظر والمعاينة
 والقرينة فليس
 هناك من الزهر
 استأجره إلا أن
 العيون تصدق
 واستأجره وكثير
 أمة رسول الله
 صلى الله عليه
 وسلم من الزرات
 والذرة التي تلي
 في الإنسان
 بجواههم
 فمنه وروى
 العمير ولا يفرغ
 إذا لم تكن هي
 الغلبة والمنصوب
 وهذا كما يفرق
 الخالع وشبهة
 الحله استأجره
 من الزرة
 الأصلية والذرة
 ليس هو إلا من
 الزهر في شئ لله
 في شريك ذلك
 شعرات بدون
 كل ذلك في
 شريك الشكاح
 استأجره
 تساهله ولا
 يفرغ يفرق
 الاستطاب وهو
 في الزهر من
 حققة لفرقة
 الزهر وهو ما
 استأجره سهل
 لا محال ولا
 يفرغ عليه
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 لا يفرغ شئت
 من حاله حال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 إن لم يفرغ
 يشغله كثرة
 النسوة وللشافعي
 الغلبة بأمره
 في الاحتراق
 حلت في ثلاث
 من الزهر في
 وجهه من
 الزهر جائز
 العواتق والنظر
 ولكن إن يتصور
 ذلك فهو من
 الأثام والأوامر
 وكان ذلك
 يشغله كثرة
 النسوة فيسبق
 إن يقول إن
 الأصل أن يكون
 يشغله وإن لم
 يشغله لو كان
 بجانبه إن يشغله
 كثرة من وجوه
 رجال المرأة
 فليست واحدة
 غير صيلة أو
 أمة فله في ذلك
 و قال أبو سليمان
 الزهر في الشكاح
 من شارة
 المرأة الرزينة
 واليهيمة من كل
 المرأة المتزوج
 الجملة والشكاح
 به وقال الحسن
 بن أحمد المرسى
 المشد من الذي
 فعل فله في
 شريكه والأصغر
 من الزرة التي
 تلي وطالب
 الجوريت والنوفح
 وقال أحمد بن
 الحسن في إن
 استأجره ولا
 يفرغ على شئ
 من أهله فإذا
 ظهر أن الزرة
 للشكاح كل
 ذلك الأصل
 فاستأجره من
 الألة وهو من
 يفرغ فيها
 جميعاً للمهر
 اليسير ما يكون
 وسيلة الزهر
 والخسنة وهو
 المال والجملة
 هامة اليه
 فله في الشكاح
 طلبه على أنها
 يتوصل بها
 إلى الاستعانة
 في الأفراس
 والأعمال
 ويكون لا يتور
 على القيام
 بنفسه في
 جميع ما هو
 أمره فله من
 يفرغ من
 استأجره



الى بلبلها انما الفرق قلبه شيا وماله انان لم يكن له عنونه محلي وقدر
لم ينج تحفه متله وقيام القدره والاصل في الغلوب هو الجاه وهذه
الاول قريب ولكن ينادى فقال هل يدركه عن الجاه من صام على الجاه يوشك
ان يقية فيه واما جبال الى الجاه الى ان يشفوا بما ساءب من الجاه ولو وقع من
في الجاه من علم تاما ان ينج من اللال فان من ينج من الجاه من ينج من وان
لو كان المستطير منه ندر روا انما جبال الجاه في قلبه من ينج من الجاه
والمادة في الجاه من الجاه الى الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
بين ينج من يعلقه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
له مستطير سلطان وقدر الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
وشوا الى الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
الى جبال الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
كل من الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
الى الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
او من الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
اول الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
عليه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
كل من الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
معظمه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
جاء في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
واقواهم جباله ان كان مستطير في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
منه مستطير في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
شوطه ان يشفوا في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
فان شوطه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه
ينادى بالجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه في الجاه

في ينج



في جميع ذلك اختلف من امر العليل وقال ابو سليمان لا ينبغي ان يرضى
 الرجل اجماله الى الرجل بل يرضى به ما كان اجابا واول الاثر ان فعله
 ما شاء من فعله ان النفس المتقاة له وطول العمل الذي يرضى به ولا يلزمه
 كل ذلك في عياضه لا ينبغي ان يجزم الاضمان في كل واحد من ذلك
 ويستعمل من رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انصرف من بيت فاطمة
 رضي الله عنها بسبب ستور قلبه من لان ذلك من الرضا بين الناجية
 جاذبا من خطه اليه الانسان من جاهد على ابي بكر وعمر وطلعت
 على الخادم من فاطمة والمتنصر على الضرورية وانما وقع وما فيها
 من شانه لا يما يقرب من الزيادة وان لم يكن سزا فالا فهو من
 وما يقرب من الضرورية فهو ان لم يكن دورا فاما في قليل الغزير
 والسلم من ظهوره والروا من شانه وما فيها من شانه امره
 فمن امتطاه فاما انما يتسلكه ومن تساهل فاما انما تساهل على
 شانه ومن استعمله بينه وبينك ما يرضى به الاما لا يرضى به وردت في
 الرضا بين الضرورية فهو الاثر بالكرم وهو في الغزيرة الثانية لا يحازر
 والمتنصر على الضرورية فهو الكرم لا يجوز ان ينسب الى الزيادة في ذلك
 من الزيادة هو من الزيادة لان مشي الزيادة والشرط من جملة الكثرة
 في ذلك الكثرة ما يرضى ان ابراهيم عليه السلام لما مات صليبه فذهب
 الى صديق له يستقر في شيا من مقرته فخرج معه وانما هو في الله
 تعالى انما يرضى الكرامة من الزيادة فاما في قوله تعالى من المؤمنين
 ذلك وقران الاية وهو في الزيادة انما يكون ذلك من غير ان
 الاضمان الكرم في سبب المال في مخالفة واجتماعه واستعمال الزيادة
 وفيما سعادته ان سبب الزيادة في الكرم في الزيادة في الكرم
 يستعملون رجل المتعطف في تكون هو من سبب على جاهد في ذلك
 من سبب الكرم وسبب الشهوات يعود الغزير الى سبب على نفسه
 من يتبرها في كرم الكرم في مخالفة فباعت وجهه في سبب
 على الزيادة على نفسه فاني انما يكون في الكرم في سبب في الزيادة
 فلو سطر وهو ناسجه في ذلك من اربع شهوات الدنيا انما كل عمل

في جميع ذلك اختلف من امر العليل وقال ابو سليمان لا ينبغي ان يرضى
 الرجل اجماله الى الرجل بل يرضى به ما كان اجابا واول الاثر ان فعله
 ما شاء من فعله ان النفس المتقاة له وطول العمل الذي يرضى به ولا يلزمه
 كل ذلك في عياضه لا ينبغي ان يجزم الاضمان في كل واحد من ذلك
 ويستعمل من رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انصرف من بيت فاطمة
 رضي الله عنها بسبب ستور قلبه من لان ذلك من الرضا بين الناجية
 جاذبا من خطه اليه الانسان من جاهد على ابي بكر وعمر وطلعت
 على الخادم من فاطمة والمتنصر على الضرورية وانما وقع وما فيها
 من شانه لا يما يقرب من الزيادة وان لم يكن سزا فالا فهو من
 وما يقرب من الضرورية فهو ان لم يكن دورا فاما في قليل الغزير
 والسلم من ظهوره والروا من شانه وما فيها من شانه امره
 فمن امتطاه فاما انما يتسلكه ومن تساهل فاما انما تساهل على
 شانه ومن استعمله بينه وبينك ما يرضى به الاما لا يرضى به وردت في
 الرضا بين الضرورية فهو الاثر بالكرم وهو في الغزيرة الثانية لا يحازر
 والمتنصر على الضرورية فهو الكرم لا يجوز ان ينسب الى الزيادة في ذلك
 من الزيادة هو من الزيادة لان مشي الزيادة والشرط من جملة الكثرة
 في ذلك الكثرة ما يرضى ان ابراهيم عليه السلام لما مات صليبه فذهب
 الى صديق له يستقر في شيا من مقرته فخرج معه وانما هو في الله
 تعالى انما يرضى الكرامة من الزيادة فاما في قوله تعالى من المؤمنين
 ذلك وقران الاية وهو في الزيادة انما يكون ذلك من غير ان
 الاضمان الكرم في سبب المال في مخالفة واجتماعه واستعمال الزيادة
 وفيما سعادته ان سبب الزيادة في الكرم في الزيادة في الكرم
 يستعملون رجل المتعطف في تكون هو من سبب على جاهد في ذلك
 من سبب الكرم وسبب الشهوات يعود الغزير الى سبب على نفسه
 من يتبرها في كرم الكرم في مخالفة فباعت وجهه في سبب
 على الزيادة على نفسه فاني انما يكون في الكرم في سبب في الزيادة
 فلو سطر وهو ناسجه في ذلك من اربع شهوات الدنيا انما كل عمل



قلبه وسلاسل تنبوه بما يشعوره من مظاهر عليه السلاسل لتنبوه
 الخالق والخالق والاهل والاولاد وشبه ذلك الامور وما في الامور والاهل
 حلقه والربنا خلقنا من الارض من ارضنا فيه ونفسنا من الارض
 لم يتوكل عليه وزاد قلبه متبوعا بسلاسله وانفلا الا في امور على قطعها
 وانوارك محسوبا من محاربه باختياره وان يكون فانما انفسه
 وسامعها في حلقه الى ان يعرف ملك الموت منه وبين جميعها رفة
 واحر في نفس السلاسل من قلبه معلوم من الربنا التي تاتت في حلقها
 ظهر خباياها الى الربنا ومخالبه ملك الموت في حلقته بهر وقت
 قلبه فيخبر به الى الاخرة فيكون احد من الاربعة الموتى التي هي
 ينشر المنشاد وينصلي بعد جانيه كل عمل الاخرى المماثلة من تلك التي
 والذين ينشر بالمشقاة فما يترك العوالم سقره وبالم قلبه في تلك
 بطرقه السليمة من حيث انفسه فاطمئن بالملك والامر بالمعروف
 الاصل بخصوصه لا بطريق السلاسل التي من غيره فخذوا وانفسا
 يلقه قبل ما يراه من حسن وقوت الغزوي في عمله على يد وسوار
 وبها العالمين فان التوجه الى الربنا يحبه من لقاها الله تعالى ومعتق
 الخراب يشغل عليه تاريخه اذ انما غير مسلط الاعمال في حروب
 قال الله تعالى انهم من ربيع يومئذ في يومئذ في ربيع يومئذ في ربيع يومئذ
 انهم في ربيع العذاب بالسائر على الخراب والخراب كان من
 ملاذ الخراب فكل من اذ التبعيت الملاذ التي تسال الله تعالى
 ان يعذب في ساعته ما هب من ربيع وسئل الله اصل الاصل
 وسأحت قلبه الى اصعب من اجبت وانك منارته وما انك
 لا وليا له الله تعالى فان العوسه ملك نفسه باقا والارباب عوسى
 نفسه هلاك وود القس نفسه ونفسه الذين انكلكه من
 قلن الحسن رايت سبعين يوربا كما توافر ما هل الله لهم اذ هو
 من في احرم الله عليك وفي نطقه ان كانوا بالبلاء اشرفها
 من في احرم الله عليك ولو رايتهم فقلتم جدا من ولو رايتهم
 قالوا ما هؤلاء من خلفك ولو رايتهم فقلتم قالوا ما بيون هولا

يعوم

يعوم
 ان
 قال
 اول
 من
 الله
 ربه
 والقد
 بشقة
 في الا
 من
 اعط
 لوز
 يعوم
 في
 ال
 ان
 بل
 من
 يعوم
 التي
 ان
 خان
 وان



بيوم الحساب وكان اجدد من يوم الاحلال فلما استقرت
 ان ينسوا نوازل على من كان له قلب فيه للاصالة بخلاف من فساده
 فالتقوا بامات حبس العرش فلما وقع فقرا خير الله تعالى عنهم اذ
 قال ورضوا بالحياة الدنيا واولوا بها ولكن نسوا ما آتاهم
 اولئك ما دفعهم الثمن فكانوا يسبون وقال الله تعالى ولا تنطق
 من الجفلة فقلبه عن ذكرنا انما يشع هذا وكما نره فربما وكان
 الله تعالى فامر من عن من نول عن ذكرنا ولم يرد الا الحيرة الدنيا
 ذلك ما دفع من العرش فلما ذلك كالمثل العتاة في عرش العلم والادب قال
 رجل ليس عليه السلام اهلين معك في سياحتك فقال امرت ما لك
 والعتق فقال اذا استطعت فقال عليه السلام اني بوجهي الغنى الجنتي وقال
 بكرة وقال بعضهم ما من يوم في شرا من الايام من امطرت بنا دون
 في الافاق بأربعة اشوات ملكان بالشرق فبذلك انما يعرف بقول ابي
 من الذين عا في الشرق بالحق الجوهري وبالحق الشرا فبذلك يقولوا انما
 يدخل كل مستغن حلقا واحدا على ملك ثلثا ويقولوا عن المولى فله الغنى
 لرب العرش وارسوا العرش ويطولوا الاثر كلوا وتتموا الطول الحساب
بعلامات الزاهد الماهر
 قوله ان تارك المال زاهد ومسي كقولك فان ترك المال واظهر الحشمة
 سئل اهل من احب المرح بالزهد من الزهادين وذا نفسه كل يوم
 ان قوله يبين من الطعام ولا يذوقوا ولا يذوقوا له وانما سببه المرح
 الثاني حاله ونظيره البر من حبه ذلك فلا يولد على الزهد وانما سببه
 بل لا بد من الزهد في المال والجاه جميعا حتى يكمل الزهد بل في جميع مظهر
 من الزهد في قلوبهم جماعة الزهد مع نسي الاموال الغايرة من القبايس
 يتوجهون من الزهد في اناس يهودي اليهم مثل لباسهم بلباسهم اليهم
 انهم ينطقون قال العز بنمطروا ويو يوطوا كما يعلى المسكين ويحبون
 استفرو سببا شاه العوا منهم من استنوا الاشياء واخذوا عليهم وهم
 خابرون سبوا وانما خذونهم حيلة منهم هذا اقله ليو بالحق قوله
 والجهيل الى الضميمة ولا هو الا كلمة الرية بالرب لم يستقرت سببا

نوره

قف حيا
 علامت الزاهد

يوه
 سائر
 روا
 جا
 له
 دوة
 نفا
 ت
 من
 جابدين
 ت
 صم
 عوار
 ت
 لورا
 س
 المي
 عليه
 شق
 م
 من
 هو
 جا
 لقم
 لا



في هذا الزمان كانت قطع الرجا ومن نضلي الله تعالى فهو ما دون فيه وانما الاصل
 مما اريد نعم الله تعالى علينا ما قلنا ان الله لا يستعجله شيء فلا يري ان يعطي
 اسئالنا اختارنا عمل الجود والجمال لكل حال فاذا علامة الزهر استواء
 الغني والغنى والوقر والعز والموج والزم وذلك العلامة الاشارة بالله
 ويتصرف من هذه العلامات علامات اخلاص الزهر مثل ان يترك الوسا
 ولا يبيد من ما ختمها او تبقيل علامته ان يترك الوسا كما هو في قوله
 التي دريا طرا او من سحره والآن يحيى من معاً علامة الزهر اسمه الملقب
 وقال ابن حنين علامته وجود الراحة في الخوخ من الملك وقال
 ايضا الزهر هو عرويه النفس من الوسا بلا طوطى قال ابو سليمان
 الصوفي عفا من اعلام الزهر فلو شئنا ان يلبس صوفيا في ثلثة دراهم
 وفي ثلثة عشرين دراهم وقال ابن حنين وسعيا ن علامة
 الزهر قصر الامل وقيل السر في السعطين ان يطيب بمسح الزهر في
 استعمل من نسه ولا يطيب به بين العروق الزهر اشتغل بنسبه وقال
 اشعرا لدى الزهر الغريب في الوسا او العروق في الزهر وقال
 يحيى بن معاذ علامة الزهر ثلثة حمل في علاقة وقوله بلا طوطى حر بلا
 زبادي وقال ايضا الزهر هو سطل كحل والحزول والعارق في ثلث
 المسك والعنبر وقال له رجل متى ادخل ما نوبه السوطي والسن
 دعاه الزهر واغنى به الزهر من ثقل ان امرت من راعه ثلث انفسك
 في السنة الى حد لو نطق الله بثلث الرزق ثلثة ايام لم ينعقد في نفسك
 قتال لم تلبث هذه الروية ثلثي سلك على ساق الزهر من جعل
 في الامس ان النخيل وقال ايضا الوسا كالعروس ومن يطيبها ما اغنىها
 والزهر فيها يشي وجهها ويستقر شعرها وعرق ثوبها لو العارق سطل
 ماله لا يفتقد اليها وقال السن ما رست سطل من الزهر غلت
 منه ما رين الزهر في الناس فان لم يلعبه ولم اطقه وتلك النضيل على
 الله المشرق كله في بيت ويحل منها حبيب الوسا وجعل الخواص في بيت
 وجعل من ثلثة الزهر شها هذا ان نانا ان ذكره من مستقر الزهر والحكام
 وان كان الزهر لا يرم الا السوطي ينسج في رية نانا شها الله تعالى

ما اريد
 الزهر
 علامته
 السوطي
 هو ان
 سعة
 علامته
 نلقوا
 سب
 في الله
 زمان
 اهل
 الوسا
 الزهر
 بانها
 سقام
 هو الا
 في ثلث
 من الثقل
 في الله
 سنة
 الزهر
 الزهر
 حرمنا
 في ما سوا
 ان
 في



ومصر الله من اسرارها شمس الاطهر محمد وآله الطيبين الطاهرين اجمعين

كتاب التصديق والتوكيل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في الخلق والكلوت المنفرد بالعبادة والجهاد والرائد في السواء
 يتجوز طوله المشرق في الارض العباد التي هي من ايمان ذوي العترة والاشباب
 عن ملامحة الوساطة والاسباب التي سببها اسباب ودينهم من
 الاستغاثات الرطبة والاعتماد على غير سوية في امور الاله على ما تله
 الواو العزة العمد الالهة وقد علم ان جميع امتين القلق عباد الله في ايمان
 عتوم الرزق وانما من ذرية الاله خلقها واملن راز الامل الاثمة زتها
 خلقا تشبهوا الذل في عبادهم من وكنه تليل توكيلوا عليه وتكلموا اسباب
 الله في توكيل والاعتماد على يده تامة الا باكمل العباد الى سواء اسباب
 وعلى الله توكلهم ابراهيم اسئلوا اما بعد وان التوكيل من غير من مثلك
 الربوي ومقام من مقامات المؤمنين بل هو من معاني درمات الخلق بين وهو
 في نفسه فله من حيث العلم في عو شاق من حيث العلى ووجه حضوره
 من حيث التصديق ان ملامحة الاسباب والاعتناء بطلبها تراقى التوكيل
 والشيء احسنها بالكلية ملحق في السنة وتخرج في الشرح والاعتماد على الاسباب
 من غير ان يربط اسبابا تدبيرية ووجه العقل والاعتماد في التوكيل ويختص
 معنى التوكيل على وجه يتوافق فيه يقتضي التوكيد والعقل والشرح في عباد الله
 والعسر ولا يتولى كل شئ من العظام مع شدة هذا الجسد الاساسية العلى
 التي ان الله لم يزل الله تعالى بانوار الحكمة عا بهر او تقتضوا في العلق
 بالاعراب على ما هو ومن حيث استنطقوا وتغن الآن سواء بذكر منسوبة
 التوكيل على سبيل التورية في زودقه بالتوكيد في العلق الاول من الكتاب وذكر
 حال التوكيل وجملة في الشطر الثاني

فقبلة التوكيل ما من الايات فتقر قال الله تعالى وعلى الله فليست توكيل التوكيل
 وعلى الله توكيلوا ان كنهه من توكيل على الله فهو حسيه ان الله
 بحسب التوكيلين رسد الشرح في الالهة هو تاهه وركبلا وعلق مقام
 حرمه بعبادة الله تعالى ومما حبه مطعون بكتابتها في الاله تعالى ملاسة بين

الله
 لا يدين
 الكفاري
 في عو
 بكر ش
 حنا
 وتك
 من و
 مش
 الاله
 ومله
 يبر
 فوج
 وا
 اريش
 وك
 يرخلو
 لا ك
 حكا
 ابع
 على
 تنو
 مطا
 ودر
 وك
 الله
 على



مطلب
حرفه
الصلوة

ويقول هذا من ذم قال الله تعالى وأمرنا هلكت بالصلوة وأمسكوا
عليها فقال من الله عليه وسألم يتوكل من استقرق واستقرق وروى
أن لما قال جبريل لأبراهيم عليه السلام قد من على الناس من الخلق
الذي عاجلة فقال أما إليك فلا وقد أتيتك بحسنة الله ونعم الجزيل
أذ قال ذلك حين أخرج النبي له وأوصى الله على داود وأراد أن
غيره فتمسك بي وروى خلقك فيك على السور والارض إلا جعلت
له محرمها والآن أنت من سبعين بجبريل فتمسك بي فتمسك
على من استقرق في فتاوت أمي بيان يدى النبي لم يفرج
قوله ويتوكل على الحق الذي لا يموت إلى آخره فقال ما ينبغي بعد هذا
الذي للصبرون ليها بالله هو خير من الله تعالى وقيل لبعض العلماء أن من
من وثق بالله فقد أجزأه قوله وقال بعض العلماء لا يستغنى عن الصبر
لك من الصبر عن المحرم ومن غلبك من العجز في نفسه أمره ذلك
ولا تتكلم من الدنيا إلا ما كتبت الله لك وقال جبريل معاذ في وجود
العجز الرزق من غير طلب ولا رزق على أن الرزق ما مور بطلب العجز
وقال إبراهيم بن ادع سألت بعض الرهبان من أين تتكلم فقال ليس
هذه العجا غشوى ولكن سئل من أين يطوي فقال هم من بيان
لا ورسى الغرض ابن ناسر في أن اللون فلو من أن الشام قال نعم
سبب المعيشة بهم أن قال ورسى ما لونه العقبه فوالله ما أشك
فما تنعموا الموهبة فوال بعضهم من فضيت بالاله كبريلا ورسى
الملك من سبب الان

الذي هو مبدأ التوكل على أن التوكل من أبواب الإيمان ورسى أبواب
الإيمان لا يتكلم إلا بما وجد في كتابه والتوكل كذلك يتكلم من كتابه هو الأصل
وذلك هو الشريعة وما هو المراد باب التوكل ملتزم بيان العلم الذي
هو الأصل وهو المسعى أي ما أتى أصل المسكن إذا لا بيان هو التمسك
وكل تصديق بالقلب فهو علم أو إذا أقوى سمع يقين ولكن أي باب التمسك
شريعة ونحن إنما نحتاج منها ما ينبغي عليه التوكل وهو التوجه إلى الذي
ترجوته فتوكل لا اله الا الله هو من ملائكتك له والإيمان بالقدر

مطلب
في حقيقة التوكل

واحد اذا انكشف للحق كالموجود عليه ولا فاعل بالحققة الالهيه
فان انكشف له الحقيقة كما هي عليه الا انه يظن قلبه ان يقول من مجموع
اعتقالاته كحقيقته فان ذلك رتبة العوارض والمتكلمين اذ لم يتأرق
المشعل العاصي في الاستعداد بل في سبغته لتلبيح الكلام الذي له يوفق على
المتنوع على تحصيل هذه الحقيقة والرابع هو من لم يحضر في سبغته
غير الواو فلا يرى الفصل من حيث ان كثير من من حيث ان كثير من من
حيث ان الواو في هذه هي الغاية القصوى في التوسيع الاول كالحقيقة
المعاني في امور والاشياء كالقضية السفل والاشياء كالقضية السفل والاشياء كالقضية
من القلب وكان الغشوة العلية لا يشعر بها بل ان الظل فهو من الذي ان وان
نظرا الى باطنه فهو كمرر المتكلم وان أخذ سطحا لظن الاشياء والاشياء وان
تركت في الاستفسار انظر فلا يظن الا ان يفكر في معرفة الحروف كالحروف
لم يري متكلم تلك التوسيع ليرد السان عن هذا محور ويكثر الضمير من موم
الظهور والباطن كمنه ينفع موم في مغلط الغشوة السفل في وقت الحوت
والتمسرة السفل هي القلب والعلية البيوت والتوسيع الثاني يعنون بكون
عن سبغ الغشوة اذ انهم لم يوروا يسبق الفلوس والسبق اذ انهم سبغ
البيوت وهو الغشوة في باطنه وعنه بالهوت فلا يسبق التوسيع معارضة غيره
وكان الغشوة السفل الظاهر في الغشوة الا انها في الغشوة العلية ان الغشوة
القلب وعبره عن العلية وهذا الامتار واذا انفصل يمكن ان يستغنى به بان
يقدر اليه كمنه تاز في القلوب بالايمان في القلب مغلط في الاستعداد من
غيره كمنه كمنه الغشوة الا انها في باطنه مغلط في الاستعداد من
ان كمنه في هذه التي تحصل بان اشراج الفلوس وانها حادة واشد في نور
الحق فيه اذ ذلك الشرح هو المراد بقوله تعالى من سر الله ان يهديه
يشرح سورة الاسفل في بقوله تعالى من سر الله من سر الله ان يهديه
تفهيم في نور من سر الله ان القلب منسوس في نفسه بالاشياء في الرحمن
المستغنى منه فلهذا كمنه التوسيع الغشوة بعضه حال السالكين ولكن لا يتكلم
عن شعوب مغلط في العيون والاشياء الى الكثرة بالاشياء من الالوهية
سورة الواو من حق ما انقلت كيف يتصور ان الالوهية الواو وهو

مغلط
الحقيقة التوسيع
الحق من كمنه

يشاهو

يكون
الاشياء
سفر
وهو
شوا
الاشياء
وهو
فوه
ولا
والف
يود
نظرا
سفر
الاشياء
وان
الكثرة
والاشياء
حيث
بصحة
منه
الحق
ناظر
في
والاشياء
في
في



يشاهد السماء والارض وسائر الاقسام المحسوسة وهي كثيرة فكيف
 يكون الكثير واحدا كما علم ان هذا ما علمت من المثلثات واسرارها
 العلم الايجوز ان يسطر في كتاب فليقل على العارنون انشا اسرار يوحنا
 سمعوه وهو صفة متعلق على المعاملة مع ما ليس سورة استعجابك يمكن
 وهذا انشئ قد يكون كثيرا استعجابك المشاهدة واعتبار ويكون واحدا
 نوع اخر من المشاهدة والاعتبار وهذا كما ان الانسان كثير ان
 النعت الى روجه وحده من اطرافه وحرورته وعظامة وبعثا
 وهو باعتبار اخر ومشاهدة اخرى احدا قد يقول ان انسان واحد
 فهو بالاضافة الى الانسان واحد وكما من سحره من يشاهد انسانا
 ولا يخطر ببالي كثره اعتقاد وعرفته وانما انه وتفصيل روجه ووجه
 والعرق يتوهم به في حال الاستغراق والاستعجاب به مستغرق
 باحد راسه منه لذلك فكل من عرف عين الوجه والمثلثات الى الكثرة في معرفته
 فكل ذلك كما ان الوجود من كماله والكل في الاعتبارات ومشاهدتها
 كثيرة صحتل وهو باعتبار واحد من الاعتبارات واحدا باعتبار
 اخرى سواء اشترت بعضها اشتركة من بعض ومثال الانسان
 وان كان لا يطابق الفهم ولكنه به بالجملة ما كبره من مضمون
 الكثرة في سائر المشاهدة واحدا ويستعمل معها الكلام ترك الاشكال
 والوجه والقيام بتلفه ويؤمن به ايمان تصديق يكون ذلك من
 حيث انك لو لم يهدى التوحيد بنفسه وان كان ما امت به
 صفتك كما انك اذا امتت بالنسبة وانما انك نساك انك نفسك
 منه تدور في ايمانك وهذه المشاهدة التي لا يعلم فيها الا الواحد
 الحق نارة يروم وتارة يظهر كالابرق الكاطن وهو الاثر والرواح
 تارة وحسب نظام هذا اشكال الحسني الحلاج حيث ان الحسني يروم
 في الاستغراق وقال صفا انت فقال يدور في الاستغراق في حال انك تتوكل
 ولو كان من المتوكلين فقال الحسني قد امتت في عمل ان تاخذ به من
 قاي الحسني في التوحيد وكان الحسني كان في تصديق المقام الثالث
 في التوحيد وعطال به بالمقام الرابع فهو مقامات للتوحيد هي التوحيد

سنة

حوا
 هوم
 ق
 ميل
 يكون
 من
 شدة
 الكثرة
 ان
 ان وان
 ون
 م
 شدة
 الوجود
 بل
 من
 حوا
 من
 حوا
 من
 حوا
 من
 حوا
 من



الى المحرمين وار حنة اليه ارحامنا في حرمته فخالصا وبنانا فتالت
 الازد عاد لا يجوز على من فعله ان يمددوا نيت تلوم فان ما استعفت بنفسه
 ولكن استعفت وما استعفت ولكن بعثت بوجها ظهر وامر من امر وقد
 كنت ساكتا قبل بعثته ولكن يورد على من استعفت القلب رسول العلم
 على سائر العقول بالاشخاص المتدورة لما استعفت به بان سطر رقان يسكن
 مستحق تحت تصرف اهل العقل والادري باي رسم وقتت عليه مستحق
 له والزمت طاعته لكن يادري اني ووجهي سلون ما لم يرد من سطر
 الجور والتا هي وهذا الحكم العادل والظالم وقد وقتت عليه وقتا
 والزمت طاعتها الا ما لم لا يسبق له معه مهابين من حله فاقدر في
 الحيا الفرة لغيره ما دام حيا في التور ودلي نفسه والصح في تركه فاننا
 ساكنون مع استعفاء وانستار بحله فانما الاجرام انزعت
 بطبع ونهي جيب طاعتها وانخصت القدرة ليقوم بوجوب عمله
 نسل العوام شان يورج عن متابع فانها مهابا انزعت عن
 قوعم وقد قدروا ان لا تفرقهم قال صدوقته واقبل العقل فتالي
 العقل اما انفسه ما استعفت بنفسه ولكن استعفت وقال
 القلب اما انفسه ما استعفت بنفسه ولكن استعفت وقال
 اعلم ما انما نقضت نيت في بيان اوج القلب ما اشبهت به
 العقل وما استعفت بنفسه فكل من هذا النوع خالفا عن قول نيل
 الشافعي فان الخط لا يكون الا بالغا فعند ذلك التفتب والتوجه السائل
 ولم يتبعه جوابه وقال قولك انفسه في هذا الظرف قد استعفت من
 ولا يزال يحصل من طاعتته فيه على اليوم ولكن كنت طيب نيتا
 بكثرة التور والاشياء اسود كلاما مقبول في العواد ومنه ان ظاهر في
 دفع السؤال فلما قولك ان تفتش وانما خطين فاعلمت انه في غان
 لا هو على الامن التفتب ولا هو الا من التفتب ولا هو الا التفتب ولا
 سلبها الا من التفتب في حيز التفتب من حيث النوع واسلها والظلمة التي
 ولا تعلم منه شيئا سيجده وانما انما خال له العلم انصرفت فما قلت
 فيها اشك في زياده وانك قليل بمرسك حسين والمها لك في الطريق ان

توجهت

من
 مقهور
 وانما
 قول
 في
 ستر
 شتى
 والهم
 نورا
 وقد
 وهو
 جملة
 مائة
 على
 سا
 لرس
 في
 وتو
 غير
 من
 فان
 فتو
 بل
 حان
 كما
 فتو
 قار



البديهية وهذا اقتبس الى البرهان الاصيل كما ان اعادة ما هو
 القوي ليست مباشرة العقل فيما لو اراد انه متوقف وعن هذا ينسب العقل
 يحتاج الى التيقن من جهة المعنى وذلك لما فيه من ان يسعدنا اعادة الاتقان
 المحسوس والعقلي من جهة من العقل والذات كما ان استنباطها من جهة متنها
 في تلك الاقسام الاكبر في البرهان من جهة من جهة العقل والذات
 المختصة القوية وانما فتوحات الازالة لا انها تستعد بها العقل والحس ويكون
 العقل هو في غير تلك السنة ليس هو انما يحلها مع قوة الاستعداد العقل
 سنة الا اذا كان في غير مولد الا نشاط العقل هناك استعداد العقل وينزود
 بين ظهر العيون طاه لرجح بعد الحيز ان ثبت العقل في الاستعداد الذي
 سنة دون ذلك ان العقل العقل لم يكن كما ان تلك من الاصلية في العقل سنة
 اشعوت الازالة والقوية في العقل ان تستعد في العقل في العقل في العقل
 سنة من العقل وان كان هو في الازالة ولا يمكن ان يكون في العقل سنة
 ما يستعد به ما هي السنة الازالة في العقل من جهة العقل والحس القوية
 مستعد بالذات من جهة مستعد القوية والعقل في العقل سنة من جهة
 لا يريد وانما هو عقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 حتى العقل يكون العقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 ينسب العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 الانسان على غير ذلك من العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 عبادة الله لانه ما ان العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 مستعد في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 اعتبارنا ان العقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 محال في جميع الامور المحسوسة في العقول لا يمكن ان يستعد في العقل في العقل
 العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 فيه فان قلت العقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 ولدت الحكمه سواء في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 يدور في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة
 من العقل في العقل في العقل في العقل في العقل في العقل سنة من جهة

سؤال



ان يمتنع الكفر من البر بالالملاقاة لا يسئل في الوحد والمطلب يتبعوا ابو
 في اختياره ولم يعثر فيها شئ ولكن سوت وسود الزبط فظهر ان الامة تحكموا
 يسئل ان فهم سور المعقولات من الله تعالى من العقوبة الا ان رسول النبوة
 فرحة والقدر والشعور وهذا امر باب الاله ان من هذا كما ان الاله
 فليترك جميع ذلك فان مقصودنا ان نشهد على ذلك على حق الاستجواب
 في العمل بل ان العمل بالخشية واسودت في الخوف والرجوع وسلكه التواكل
 والاعتقاد ولم تقدر على ان تنكر من جهاد التوسيع الا فطرة من غير الكلام
 المتكلم من منقذات التوسيع واستنهاه ذلك في من يوجب مجال الاستجواب
 ماله في هذا الشغل من منه وكل ذلك يتطوع تحت قولك لا اله الا الله
 وما اخبر موسى على السان وما اسهل اعتقاد مفهوم لفظ الله في القرآن
 وما من مستغنى ورشدوا العلم والاسمين فكيف من ذبوع فله كانت
 فكيف ان وجه التوسيع والشرح ومعنى استجوابنا لا فاعمل الا الا وهو من
 الشرح ان كانت الاعمال المصادقة كما ان العبد فاعلم ان يكون
 الاله فاعلم وان كان الاله فاعلم فكيف يكون العبد فاعلم او مقبول
 بين العالمين غير مفهوم فاقول نعم ذلك يتغير مفهوم الاله
 التواكل على معنى واسودا فان له مقيدان وتكون الاله به مجال اموال
 يتسهم في شئ فاقول ان مثل الاله تاملنا وقال فتمله الكمال على
 معنى واحسن لكن الامير فامل معنى والحمد وبمعنا ان الاله العبد فامل
 بمعنى الاله فامل بمعنى كثر فمضى كون الاله فاحللا ان العبد كثر
 وصحى كون العبد فاحللا ان الحمل القوي خلقه فبمعنى النبوة معوان
 فبمعنى الاله فامل معنى خلقه في العلم فان سقطت النبوة فالارادة والخلق
 بالنبوة فان شاط الاله بالمشي والارادة سقطت النبوة الاله ان شاط
 المعلوم بالعلمة او ان شاط المصنف بالاختراع وكلها مال الاله على
 بالنبوة فان عمل النبوة سسر فاحللا فكيف ما كان الاله ان شاط
 سسر فاحللا فاحللا او الامير فامل الاله ان العمل الاله فاحللا
 على وجهي من خلقه فاحللا ان سسر فاحللا لانه كوشا والنبوة
 به النبوة فاحللا فاحللا فاحللا فاحللا فاحللا فاحللا فاحللا فاحللا فاحللا

مخلص
 توحيد التوسيع
 والحق



في القرآن مرة في الملك ومرة في العباد وسجدة مرة في جسد الانسان
 مثال تعالى في الموت فليزني ملك الموت فاليوم والليل لم يبق الا الله سبحانه
 ومن موت خلقه الا ان فرأه الله فهو من جنس الله تعالى الله عما يشركون
 الذي من شانه ان يشاء يحياهم ويميتهم وكان ملكه اوسع من ان يحيا موتا ويميتهم
 موتا وخلقهم خلقا فقالوا لم يزلوا يقولون لئلا يكونوا من الموتى فقالوا ان
 قولنا ما نزال يقولون لئلا يكونوا من الموتى فقالوا ان
 في اليوم يموت من مائة الف رجل في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 هو غير المسئول بل في قوله تعالى ان الله يتولى الصالحين
 وميت ذلك المفسر من مائة الف رجل في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 بالحق الذي يكون المفسر من مائة الف رجل في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 انهم احسان صفيان وقال الذي علم ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى
 الانسان وقال ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى
 كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق خلقا في يوم واحد
 يوم خلق الروح في اذن النطفة في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 انوا سوادهم يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 الملك في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 الذي يشاء الله الروح ما شاءه او الضخامة وقال سقراط ان الملك
 يكون كل شيء بما افاض الله عليه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 ومن ذلك هو الملك ومنه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 قال ان الموت الروح عبارة عنه فلا يمكن ان يقع الا بالخلق والخلق دون المسئول
 بتحسين يعمد وان قلت تكرار الله تعالى في القرآن في الايات والآيات والآيات والآيات
 والسوايات في القرآن وان يكون في كل شيء شيئا وقال شيخنا ان الله
 لا اله الا هو فهو من ان الله تعالى في كل شيء شيئا وقال شيخنا ان الله
 حكم من طابعه معرفة كل الموجودات بالله تعالى كما قال بعض مفسريه
 يؤيد قول اولي الذين طاهروا في دينهم معنى قول اولي الذين طاهروا في دينهم
 كل شيء شهود في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 والموت الى الملائكة وفي كل يوم ملك الموت والحسوة ان الله تعالى ان الله تعالى

في القرآن مرة في الملك ومرة في العباد وسجدة مرة في جسد الانسان
 مثال تعالى في الموت فليزني ملك الموت فاليوم والليل لم يبق الا الله سبحانه
 ومن موت خلقه الا ان فرأه الله فهو من جنس الله تعالى الله عما يشركون
 الذي من شانه ان يشاء يحياهم ويميتهم وكان ملكه اوسع من ان يحيا موتا ويميتهم
 موتا وخلقهم خلقا فقالوا لم يزلوا يقولون لئلا يكونوا من الموتى فقالوا ان
 قولنا ما نزال يقولون لئلا يكونوا من الموتى فقالوا ان
 في اليوم يموت من مائة الف رجل في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 هو غير المسئول بل في قوله تعالى ان الله يتولى الصالحين
 وميت ذلك المفسر من مائة الف رجل في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 بالحق الذي يكون المفسر من مائة الف رجل في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 انهم احسان صفيان وقال الذي علم ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى
 الانسان وقال ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى
 كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق خلقا في يوم واحد
 يوم خلق الروح في اذن النطفة في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 انوا سوادهم يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 الملك في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 الذي يشاء الله الروح ما شاءه او الضخامة وقال سقراط ان الملك
 يكون كل شيء بما افاض الله عليه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 ومن ذلك هو الملك ومنه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 قال ان الموت الروح عبارة عنه فلا يمكن ان يقع الا بالخلق والخلق دون المسئول
 بتحسين يعمد وان قلت تكرار الله تعالى في القرآن في الايات والآيات والآيات والآيات
 والسوايات في القرآن وان يكون في كل شيء شيئا وقال شيخنا ان الله
 لا اله الا هو فهو من ان الله تعالى في كل شيء شيئا وقال شيخنا ان الله
 حكم من طابعه معرفة كل الموجودات بالله تعالى كما قال بعض مفسريه
 يؤيد قول اولي الذين طاهروا في دينهم معنى قول اولي الذين طاهروا في دينهم
 كل شيء شهود في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه
 والموت الى الملائكة وفي كل يوم ملك الموت والحسوة ان الله تعالى ان الله تعالى



العرش المسميت الاجسام وتلك ملك الحسوة اذ ليس الاموات قادرين الا الله
 فقال الجواب كونه على ذلك وما استغنى الله عن الفسوق وانما القهت والحجب
 والاعتبات ولا تسمى سوان نظرن الفصل بسؤال بل لا يوجد حتمه ولا يستلزم
 هذا المعاني اذ القهوت والذات قال سائل الله عليه وسلم للذي ما يراه كذا
 سئل هذا اليوم ما فعلت استأمان الانسان البر والحق والبره وسئل من البره
 بانى لو على الوجه الذي بان الانسان اجها ولو لا ان قال في الاصل
 اقرب الى الله ولا اتوب الى الله فقال من هذا الحق لا حله فكل من امر ان يخطى
 الى الله تعالى فهو المحقق الذي يرضى عن الكفر والقسوة لا حله ومن امر ان يخطى
 الى غيره فهو المحذور المستعصم على ما له المعتبر في قوله تعالى ان الله يهدي
 ما يشاء لعله يرضى وانه الحق لله المستحق ولو كان من الانسان تخشى
 شعور في نفسه ما علمت ذلك وظن ان حقيقة ونحوه ان شئت الى الله
 تعالى على سبيل المثال مثل شبه العقل الى الامور كما يجوز ان لا يفرق في
 شئ من ذلك كجمله ذلك الكسوف كجمله قوله ان الامر بالمعروف والنهي
 ان كان التعامل في نفسه لاجلها للفقير المستحق ملكا فاسأل الله تعالى
 له ما يشق ويؤثر به الى ان يجوز به على نفسه الفقيه وما كان به
 الفهم على اسان بعض الامور بنفسه او انما فاسوف بسؤال الله تعالى
 سئل الله عليه وسلم انما هو في ميتة تارة الشكر بسبب الاصل في ان الله
 تعالى ان كل ما لا تنزهه وانما تنزهه بنيره فهو ما يختار في
 باطله وانما استغنى عنه في غيره لان شئ من الاصل ما يختص به في
 الى الفهم لا يثبت الذي ليس كذلك شئ فانما سئل ان ما سئل في
 مشوره فهو الحق وما سئل به ما لم يكن قال سائل من كان منكم
 يكن ويكون ولا يكون على كتاب الصوم صرت مقوله انما وانما ان كان
 لم يكن فانما اليوم كما كان فان قلت فهو مله ان الكل جبر فامعنى الشواب
 والعقاب هو القسمة والبره والبره فخصم حل في الله تعالى ان من
 ذلك قوله في البره كتاب الشكر فلا تطول يا ما در شهو انما
 العبد ربه البره من التوحيد الذي يورث حال التواضع والبره هذا
 الابا الامارة البره وانما في كتاب التوحيد يورث النظر الى حساب

مطبق
 في من يتولى
 الكتاب
 في الصلاة
 الله اعلم



البرد وبق بر دم بعده منه ينصبر ولم يتغير في غير أو تصور أن التوكل عبارة
 في الكون أو منه التوكل على التوكل وحده وتغير في كونها أو كونه أو كونه في الملا
 في أو عليه باطله منسب في كونها أو كونه من كونه ذلك التوكل في كون
 متوكل عليه ولا أن القلب بر ولا مطبوعا البر الا انما متوكل منه أو من
 امور يستحق الجواز ويستحق القوة ويستحق العاقبة ويستحق الشفقة
 أما الهدى فيكون في جوارحه التوكل على التوكل من لا يتغير عليه من غير ان
 شيئا من ذلك أو ما لا يتغير عليه من كونه في كونها أو كونه في كونها
 ولا يستحق ولا غير فان زما يطالع على وجه التوكل في كونها أو كونه
 أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 بر أو ما انصاعه في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 حل كل ما استحق القلب عليه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 على ما يتغير عليه في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 اسره ولا يبال في تغيره في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 فان كان شأنها في هذه الايام من كونها أو كونه أو كونه أو كونه
 بقوتها في القلب مستفاد في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 من تصور كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 والطالب يستحق في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 والظنون في القوة والضعف تتفاوت تفاوتاً لا يحصل للاجرام تتفاوت
 في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 الا السنين التي لا ينسب في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 يسر في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 والعناية في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 سائر كنهان في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 والتغير في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 وأقربهم في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه
 فإذ أمرت التوكل في كونها أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه أو كونه

فا

بهره

مساوات

(Vertical text on the right margin, partially obscured and difficult to read)



فان ثبت في نفسك كسبى او ابتداء جهارها فلا تعمل الا بالواجب كما سبق
 وان شقرت مع ذلك تمام العلم والعقد فعمل كمركز العبادات فانها انطق
 والعبادت والربحمة والجملة العباد والامانة واليمين واليمين وتوزر
 قورة والاوار مستهل حمله على الاوار مستهل حمله على المستهل
 عيان ورجله الظل لا محال ان تلك عليه وودعه ولم يلتفت الى غيره
 بوجه الاوار نفسه وسواها وقورة وارتدادها ولا تقوية الا بالاكل
 كما سبق في التوضيح عند ذكر الحربة والفتوة فان الحياض من الحيرة
 والغوة عارية عن الفتوة فان كنت لا تعلم هذه الحيات من نفسك فبسبب
 احد امرين اما بسبب اليقين باحدى هذه الخصال الاربع وانما تسبب
 القلب فهو رغبة بالسبب اليقين عليه وانما عارية بسبب الارهاق
 العامة عليه فان القلب يخرج بها الروح وطاعة له من غير تفكير
 في اليقين فان من يتساءل عن علاقة اليقين بغيره بالعدو ربما يتوهم
 وينقد عليه تناوله ولو كان يقين العامة قل ان يثبت مع اليقين في تواجده
 فاشق اوان يثبت تقربه ولو كان مستقيما كالتواضع والاحسان
 في المال وان سنة الله تعالى مطردة بان لا يجره الا ان ولا يجره
 وان كان قادرا عليه كما انها مطردة بان لا يغلب العلم اليقين في يده
 عليه ولا يغلب السوء بسواها وان كان قادرا عليه وهو ان الاشياء
 في هذه اليقين فيغير طبيعة من معنى حيثما لم يثبت في اليقين
 عن سائر الخواص وذلك يبين في القلب وهو نوع من نوع فان ما يتوهم
 الاستن من شؤنه وان نقل وقد يمتون فحصر من حيث الحق بما حق ان
 يثبت في اليقين وهو مع اخلاق الاسباب والامانة فانما الاربعة التي كل
 لا تقوية الغلب وقوة اليقين جميعا فربما يحصل سكون القلب كما سبق
 فان كان في القلب ايها هذا اليقين عليه ثبت في حياض اليقين
 تسبب اليقين على رولا يظهر اليقين في اليقين في اليقين في اليقين
 بالاخرة الى درجة اليقين في اليقين وذلك لا يكون في اليقين
 وفي من مطمئن اليقين له كسائر ارباب الملك والملة وهدى فان اليقين
 مطمئن اليقين الى كسيرة اليقين في اليقين ولا يقرب اليقين اليقين

الظن

الظن
 المستقيم
 المستقيم
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين
 من اليقين
 في اليقين

و



الميت وهو المتبرع نفسه بان يحبرها كمن نزل التوراة والادارة والارباب
 الصغار وان لا يكون من غير ان يكون عين الاستطارة كما هو عليه وان كان
 الصبي فان العسر يترجم اليه او يبيع ويبتلع بزولها ويؤخذ منها في شيا
 هذا مثال صريح ان وان لم يرضه بائنه والام تظلمه وان ان لم يتناق
 بزول ما عتاد له فله في ذلك سببها الا ان ما يتناولها ويستقره وهذا
 المقام في التوارة في ترك ان يواد السوء منه لانه في كبره ومساكنه وان
 يعطي تواد افضل من سائر الحكم من نوعه ان توادها قبل ان تستحق في المقام
 الثاني لا تستحق ترك التوارة اسأل منها وانما يستحق ترك السوء ال
 من غيره فقط فان قلت فهذه الامور انما تصدق ويورد بها فاسلم
 انما لا يسبب في الاكله من غير ان يواد المقام الثاني والثالث احرها والاول
 ان في السوء والكله ويرا الثالث والثاني في وادها بعد منتهى الكا د
 في كل المقام الثالث في وادها الا منصرفه التوارة فانما يسبب في التقلب
 ملائمة الحكم والقوة والاسباب طهورا يشا منها جار من فان انما
 اعم الرعي الاطراف طهورا يشا منها جار من في الرعي جبارا من انما في
 الرعي من تظاهر البشرية الى السوء من تخير من تظاهر البشرية التوارة كانت
 تفرق من وادها الرعي من سوا البشرية فان البشرية ستور بشرى
 من وادها حرة الرعي فانما تها منه بوجه الصفة وادها في يوم نظر
 انما من التقلب بالعلم من ملائمة الخوال والقوة وسائر الاسباب
 الظاهرة لا يوم وادها المقام الثاني في حصة مسرة الخوج فان في يوم
 يومه ويعين والاول بشه مسرة مسرة في استحق مرهه والاسباب
 ان يومه ولا يصدق ان يزول فان قلت فعلم سبق مع العبد في يوم
 وتعلق بالاسباب في هذه الامور انما ان المقام الثالث في التوارة
 راسا ما كانت الحال تها في بل يكون مما هيها كما في حوتها والمقام
 الثاني سبق في يوم من حيث التفرغ الى الله بالرحمة والاشهاد في التوارة
 الطفاق والتعلق كما في منقطع المقام الاول لا سبق اسلم التوارة والاول
 متبادر ولكن سبق بين التوارة كالتوارة في سببها في التوارة
 فانما يترك التوارة من بوجه معين التوارة ولكن لا يترك التوارة

الذي اشار

توهج
 تاهج
 سحلا
 والش
 الشرا
 شانه
 سانه
 منها
 يدها
 في حها
 يهها
 في علم
 منها
 السنت
 التها
 وسع
 السلا
 لودها
 لودها
 التلقه
 اولها
 تها
 علمها
 تفسه
 انده
 سانه
 سانه



الذي اشار اليه يوسلده بدو التنبؤ الذي عرف من عاونه وستة وبن
 صريح اشارته فلما الذي يعرفنا اشارته ما يقول اليك استسلم
 الا في حضورك مشتغل لا يحاذر ما تنبؤ به الحضور ولا يكون هذا مثل
 توكله عليه فليس هو وعاملته الى حواره وقوته في الظهور كالحج والى
 حول بهر ميل من تمام توكله عليه ان يفعل ما رسمه له اذ لو لم يكن
 متوكلا عليه ولا محمولا عليه لما سفر بقوله وانما المعلوم بهاذن والحاد
 ستة فهو ان يقول من عادته ان لا يحلحج الحكيم الا في السفر من تمام توكله
 ان كان متوكلا عليه ان يكون له معاذلة له ولا ينشأ الشك
 وهو ان يحلحج بها مع غنة اليه من محاسبة فباذا الاستغنى
 من التنبؤ في الحضور وعين التنبؤ في الحضور والحمل والتوكل
 سبحانه ذلك هو تفصيلى توكله فليس يكون فعله متفصلا فيه
 ثم يعوارضه وتعالى شاذة واحضر التحمل وما يستند وعادته
 وتكون ناظر الى محاسبه فهو من غير الى القام الثابت والثالث في
 معنى سبق كالمسحوت المستطر لا يفر الى حواره وقوته اذ يبق له
 حول وقوته وقوكم من غير الى حواره وقوته في الحضور واحضار
 التحمل باشارة توكيله مستند وقد اتفق في بيان معنى الاثر ان
 التفصيلى التنبؤ كالتنبؤ بالاشتغال بالماضي والذات كانت هذه الزيادة
 عن كل عمل اشغال في التوكل ونحوه ان كسبي مما شرطه التوكل
 ترك كل ترويع وتعلم وان كل ترويع وتعلم لا يجوز ايضا التوكل
 على كل عمل الاكسب وسباني بمنصله في الاعمال فاذا فرغ
 التوكل الى حواره وقوته في الحضور والامتنان لا يمتنع التوكل
 لان معارضة لو كانت التوكل كان حضوره واحضاره باطلا ونفسا
 محضوا لا يدور بها في مسبوا من حيث ان حواره وقوته بل من
 حيث ان التوكل يعلم متسوا كما هو وعرف ذلك باشارة وستة
 فاذا الامتداد والاقوة الا بالتوكيل الا ان هذه الكلمة لا يكمل بها في
 معنى التوكيل لانه ليس خالف حواره وقوته بل جعل المراسم ان يربها
 وان يكونا مقيدون لولا فعله في تمام يفسد في معنى التوكيل الحق وهو

فتا

علا

حضوره

اللله

(وم)
 صوت
 الظهور
 الى حواره
 من هات
 في علم
 الظهور
 بالاقوة
 بالاشارة
 فيتم
 التوكيل
 لانه
 هو
 في قوله
 في
 علم
 في قوله
 في العلم
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله



تعال من زهو شائق الخيال والقوة العلية في التوسيد وهو الذي جعله مقبولا
 اذ جعله اقرب الى الحكمة من بعد هذا من انوارها وفضلها في آثار الامور
 والامور الا ان لا يكون ذلك غير مستوعبا فيكون جليها من الشوق كطه بحدوث
 كل ذي من سعتها من الانسان وسهوا في استناد العلية المفهوم الى فعلها
 فانما لادراك عمل هذه الشهادة التي ذكرها هذا التوسيد ونسبة هذه
 العلية وتوسيد العلم في الاقوال الا ان لا يكون لها نسبة من بعد هذا الى
 الاشارة في هذه العلية انما في شين الى الاله تعالى فتمثل وهو الخيال والعمارة
 واما كل هذه الاعمال فله فهو نسبة العلية ايضا نظر الى العلية من حيث العلية
 وهي شين اي من شوايب الاله الا انه لا يلائم الى هذا ولا يتأكد عند سؤالي
 ان لغتوه في شين وان شين فكلها هذه العلية وان سائر العليات والكفر
 العلية في شين وبما ذكر في الاله العلية وان سائر العلية في شين
 الاله العلية في شين من قال في الاله العلية فكلها هذه العلية من حيث الاله العلية
 الكفر من غير ذكر العلية والاعمال في الاله العلية فكلها هذه العلية من حيث الاله العلية
 في الاله العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 الخوان في العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 عورث وهو انما في العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 خلافه ويراها وانما في العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 يقرب منهم في العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 كان لا يخرج الى الملك ما في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 انا من شين من العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 بالين ووقال شين في العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 والشمس والحق في العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 والكفر في العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 عسها ودجات الملك في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 مشهورة في العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 والاستعداد الى العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية
 اعوان الى العلية في شين من العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية في الاله العلية

من
 في
 من
 في
 من
 في
 من
 في
 من
 في
 من
 في
 من
 في
 من
 في
 من
 في
 من
 في

عجالات



ولما ذكرنا حال التوكل فلهذا لا يحتمل ثواب هذه الكلمة من غير ثواب
 المشاهدة التي هي عزاء الله - عز وجل - في حال التوكل مما تجوز
 من كماله والعون والتوكل على العاصم الكف وسيتفق في الاستدراك
 يتصل احوال التوكل **باب**
 ما قال الشيخ في اسوال التوكل يسبح الله شيئا منها الا يجزي
 عما ذكرنا والكل على واحد شعري حين الاصول فقد قال ابو موسى
 السوسلي قلت لا يفتي في التوكل فقال ما تقول انك قلت ان اهلها
 يقولون انما هو الايمان من يمشي وساروك ما شئت
 في ذلك شئت فقال ابو جعفر يوشع هذا قريب من ان اهلها
 في الكوفة يتبعون واهل النار يتبعون النار يقولون ثوبه من
 شئت من حال التوكل من قاضي ابو موسى في قوله من اهلها
 اسوال التوكل وهو المقام الثالث وما ذكره ابو جعفر
 عن ابن ابي عمير في قوله من اهل التوكل وهو المقام الرابع وان
 ما ضبطه الله تعالى في الواجبه فلا يخبر من اهل النار واهل الجنة
 بالامتنان في اهل القول والحكمة في هذه الامتنان في قوله
 سر الفؤاد واليوسر يقول ما ضبط الا من اهل المقامات والتمس
 الوجبات وليس في الاكثر من الحيات شر ما في المقام الاول
 من التوكل فقد استقر لا هو كروى الله عنه في القار لا سد ما
 الحيات الا ان يعال فعل ذلك بيده ولم يتغير بسبب سقره
 او قتاله فلهذا في مقول الله صلى الله عليه وسلم الا من
 نفسه وانما يزول التوكل بغيره كسيرة ومثوبه لا يبرح اليف
 والتك في هذا حاله والي سائر احوال ذلك والتمس
 بينا في التوكل فان سركه الشرب من الحياه هو الخوف وبق
 ان عاقب تسقط الحيات اذا اسوال الحيات ولا قوة لها الا بالله
 واما سقره في حاله على توكله وسوله ونور في الاخرة ليرى
 في خالفه كقول والقوة والشوق وسئل ذو الكون المفسر
 التوكل فقال شيع الزركب وتعليق الاسباب اشارة الى
 في المعبره

في ال
 والق
 وعلى
 عشرة
 عنك
 اس
 عن
 بوس
 المش
 عليه
 له
 اراد
 بالظ
 ابوس
 شيم
 ال
 ونف
 تام
 في
 الت
 ال
 ول
 ول
 اش
 ا
 ي
 الت



وهذا ليس الجاهل فان ذلك حرام في الشرع والشرع قرأه المتكلمين
 فكيف يقال مقام من مقامات الزمان كالمحولات المورث بل يكلف المنطق
 حقه ويقول انما يظهر تاثير التوكل في حركة العبد وسعيه بجعله الى
 مقاصده وسعي العبد اختيارا واما ان يكون الامار عليه شفه هو مقنود
 عنه كالتسليم او كالحفظ فان هو موجود حسنه كالايمان او كونه غير
 لم يتزل به كونه العاقل والاسبق واستيعاب اولاد الرضا وتوكله
 كما اورد من الترتيب فمقتضى ذلك ان العبد لا يبدو اذ هو في الترتيب الا
 وهو جليله السابق او معطلة او معطلة او ذم القدر او عطلة فمقتضى ذلك
 التوكل ودرجاته في كل حال هو متماثل في كل وقت هو الشرع القوي الا ان
 يلزم التاثير ويقول فيه الاسباب التي بها يجلبه انسانه من ذلك
 درجات مقطوع به ومنتون يتساوون به وهو موجود وهو الاثر الذي
 به تقع تامه ولا يظهر في الاسباب الا في الوجود الاول المقطوع به وذلك في
 الاسباب التي ارتفعت المسببات بها انقدر بل الله ومشيءه انما
 مقرر الا يخلق كما ان الحكام الطوامم في قوله بين يديك وارتت ما بين
 ولكن استتدبر الاسباب وتكونه انما متوكل في شره لا متوكل في اناسه
 وهو اليه الى سعيه وشره كونه له ضعفه بالاسان وان تلامه بالخلق
 اعلى من ذلك على اسفله فهذا امتهون وليس من المتوكلين في شق فانك
 ان اتفكرت ان يخلق الله فيك شيئا دون الخلق او يخلق في الخلق شيئا
 اليك او يخلق شيئا لك لمضيقه ووصوله الى معرفتك فقد جعلت نفسك
 الله وتوكل ان يكون شره في ان يخلق الله تعالى شيئا من غير
 او تلو وجته من غيره في كل وقت وكل ذلك منسوخ وانك تال
 هذا ما لك في ولا تكفي اعماده فكيف التوكل في هذا المقام الاول بل
 بالحال والاعمال فهو ان يعلم ان الله تعالى اعطاه واليد والاسنان
 وشوة الفكر وانما ان لا يملكه ويملكه وانما الحال فهو ان يكون
 تكون فليك والاعضاده على نفسه الله تعالى لا على اليد والاعمال وتبين
 بحيث على العمدة ذلك واما يجوز في الحال ويطلب ويسبق تلو على خبر ذلك
 وبقا بطرفه عليك في الحال وانما بل عقلك وسجل قوة مركزك في

فاما العاقل
 ٤

تقول

تقول
 حيث
 ولم
 هذا
 متع
 دون
 الشا
 في الت
 به
 جاز
 تها
 كونه
 على
 وش
 على
 لا
 ال
 التو
 على
 هذا
 على
 والو
 الحك
 او
 حيو
 عود
 يتو



هذه الاربعة ايضا يلقى بالورود الاول اذ لا يظنون انفسهم يتطوعا
 لان جعلوا ان لا يتطوعوا انفسهم ويعطيه انسان ثوبا او ثوبين على راسه
 اليومين يستغفروا ولا يتقبل ان يتجرع الطغاة من فضول الله فمن
 الورد حتى يفرقوا ولكن الثابتة من معنى الاول وهو ان يقولوا انما
 الورد من شعاب الجبال حيث الاما والاشجار فكذلك ما رقت فيه
 وجلس متوكلا فهو ارجح به ساج في اهلالات نفسه فلهذا قد انزلها
 من الزهد وقرنة الامصار واتام على جمل سبعا وقال الا اسئل من
 شيا حتى يا تيمم من يبرئ من متعدي سبعا فكلد يموت ولم يات رزقه فكل
 يارب ان احببتى ناسي من رقتى الوتر قسمت في والافضلى انفسك فكل
 الله وعزنا الا ان رقتك حتى نؤخذ الامصار وتقع بين الناس من رقت
 المصداق قام فلهذا هذا الطامع وعزنا سب وارجس في نفسه من ذلك
 ما هو في الله اية او دستان كذهب سلكي من عورت في الدنيا اعملة
 ان لا ارفق مبدى ما هو عبادي حبه الى من ان لا ارفق مبدى
 فاذا انشأ من الاسباب كلها امر افعه الحسنة ووجهه سنة الله
 تعالى والاولى بحسبه سنة الله مع الاكمال على الله دون الاسباب
 لا يتقن المتوكلا كما من بنه مثلا بالوكيا بالخصم ومن سب وكلي
 الاسباب منفسا الى الظاهرة والى منفسه فيصير في المتوكل في الاثنا
 بالاسباب الحسنة غير الاسباب الظاهرة مع السكون والرسب
 السبب الحسنة الى السب فان قلبت فاقول في القاعون في السب
 بغير كسبه فهو حرام او حياج او مندوب فاعلم ان ذلك ليس حرام
 لان ما حبه الله اذ من اذ لم يكن مهلكا نفسه بغير فليس كان مهلكا
 منه حتى يكون فاعلمه حراما بل لا يحرام بانفسه الا من حيث لا يحسب
 واكر فورا من حرمه والصبر فكل الى ان يتفق ولكن لو اختلف باب البيت
 وهو باطل مستعمل معاد فكل السب والتموت السب اول ولكن فاعلمه ليس
 حرام ان يترى من الموت فمفسدة ذلك يلزمه التبرؤ والسؤال والسب
 وان كان غير مشغول القلب من مفسدة ذلك الناس ولا يحل ان يترى
 من الاسباب فيما يترى في بلطاعة الله فضل الله واكثره الله الله تعالى

انقل

من
 باج
 ان
 بر
 ان
 اعد
 على
 بر
 ف
 ق
 ح
 ط
 ك
 الع
 ع
 ف
 و
 ل
 ا
 ال
 ال
 الع
 ب
 ل
 و
 و
 ا



متعلق به والى مملكتون وان المنقطع لا يخرج عن التوكيل حتى يرد به وجه
 التوكيل ويحل له وهو الذي لا يملكه احد سبب من التوكيل فيها بالمال
 والعلم بالعمل فاما التفتونات والتوكيل فيها بالمال والعلم والاولى هي
 والمتعلقون في ملبس هذه الاسباب على ثلث مقامات الاول
 مقامها هو من الظاهر وهو الذي يورثه السواوي بغيره في نفسه
 بقصد الله ليس في شئ على العدم اسوة بما هو فوقه او تحت شئ
 له او تحت او بشفقة على الرب بها الموت انما يشترط في من ذل الذي فان
 الذي يحمل الشئ وقدره من زاده او يفتل بغيره ويموت جميعا فلا يمكن
 مع الزاد كما يمكن مع فقده وانما الثاني ان يتصور في شئ او في
 من غير ذلك في القرى والامصار فوفق النعم من الاول ولكنه ايضا
 متعلق بالزاد تارة بالكسب والاسباب الملغوبة معمول على فضل
 الله في تربيته من جهة الاسباب الخفية ولكنه المتعود
 في الامصار يشعر بالاسباب الرقيقة وان في ذلك من الاسباب
 الحاسية الا ان ذلك لا سئل توكيلها ان كان نظرها الى الورى حتى
 السبل لولا ان السبل لا يراى الا في مكان السبل اذ يتصور ان يتصور
 عنده في جهنم لولا ان الله تعالى يشعر به ويحرمه وانما يتعلم
 القائل ان جهنم هو كسب كسبها على الوجه الذي ذكرناه
 في الاسباب الثابتة والرابعة من ارباب الكسب وهذا السوا ايضا لا
 يخرج من متعلقات التوكيل اذ لم يكن على انفة تغلبه كما في
 وقوت وجاهه ودينا عند خلقه فذلك ربما يملك الله جميعه في خلقه
 كما يكون نظرها الى الكسب الحق كمن يبيع في الدنيا سببا له بل
 يربح فيه وبنها حتى لو كان في الامسا في الدنيا لله تعالى كما
 يرى في الغاني يربح الملك الموفق فلا يكون نظرها الى ان يملك
 انفسه بل يملكها حتى يربح والى ما ذكرنا في يوم يحكم ان كان هذا الكسب
 مكتسبا العاقل او يفرق على الناس من فهو يربح مكتسب وتبليغ
 حتى متعلق فحده حاله في من حال العاقل في سنة والاولى على
 ان الكسب لا يربح حال التوكيل اذ اروعيت فيه الاشراف والخلق

الرضا
 الاثر
 حتى
 ور
 ان
 على
 الى
 لكان
 وقتا
 وعقل
 لها
 فان
 منها
 في
 يراى
 يتصور
 الصبر
 في
 فان
 يربح
 الاثر
 ويملك
 واس
 ميو
 شيا
 وان
 اول



الرضا والعلو والعمارة كما سبقت ان الصديق رضى الله عنه لا يبيع بالمال ولا يخذ
 الثوب وقال لا تتخلون من حياي فان اصبحت كنت الي سواهم اني
 من رضى الله فون بيت من المسلمين على رضوانه لان راى ساعدتهم
 وتعليق خلوهم واستغراق الوقت بها المسلمين في ادر يتحصل
 ان يقال لم يكن الصديق في مقام التواكل في اى وجه العلم منه قد
 على ان كان شكلا لا اعتبارا للكسب والسعي بل باعتبار ان
 الى قوله كما يشاء الله ان الله هو ميسر الاشياء وميسر الاسباب
 كان راعيها في طريق الكسب من الاكساف بقدر الحاجة من غير استخبار
 وقتا شروا وخاروا من غير ان يكون درهم له احب اليه من درهم غيره
 وعلى السوق ودرهمه احب من درهم غيره على الاضطرار
 لها ولا يبيع التواكل الربح الزهوف الرباسه يبيع الزهرون التواكل
 فان التواكل مقام وناه الزهوف كمال ايجودها وهو روح الحيوان
 من التواكلين احب عليهم ستة وما فرقت السوق كنت اشبه
 في كل يوم وسائر الا ايت منه وانما ولا استر منه على شراى داخل
 بها كما على اخرجه قبل المير كان احسن ولا يتخلق التواكل غير شوكا
 يتواكس حتى اذا علم في مقامه وهو حاد عنون والجلوس في رايه كان
 الصديق مملوم نبيون التواكل فان لم يكن مملوم وروى وامر بالمعام
 ببيع منه التواكل الا ان منقن ولكن يقول بما اكلها التواكل كسبه
 فان لم يكن بل فتعدوا بما جعل السهم فتعدوا فون كسبه يدون شهورا شوم
 بذلك ما رسوا على منون السوق ولا يكون داخل السوق شوكا
 الا بطريق كثيرة كما سبقت فان قلت فالافضل ان يمد في بيت او محراب
 ويكسبه فاعلم ان كان يفرج بقرن الكسب العكس ذكره واخلاق
 واستغراق وقتها بالعبادة وكان الكسب شوش عليه ذلك هو
 مع ذلك لا يستشرف نفسه الى الناس في استغراقه من رضى الله
 شيئا ويكون منون القلب في العبور الاشارة على الله تعالى القعود له اولى
 وان كان يشغل به قلبه في البيت ويستشرف الى الناس فالكسب
 اولى لان استشرف القلب الى الناس سوال القلب وذكر كرام من

هو رحال
 هادى
 يبع
 الاوان
 مشقة
 يشيش
 فان
 الاضطرار
 اولى
 نقا
 افضل
 تون
 سب
 حركات
 التواكل
 حيا
 التواكل
 حيا
 التواكل
 حيا



ترك الكسب وما كان المتوكلون يأخذون ما نشئوا إليه فهو لهم
 كما لو كان حبل فصار رأسه بكر الحوزة وان يعطى بعض الفقراء شيئا فخطا
 فوالكان استجاره عليه فزوجه فله في مالها من الحقة واعطاه فان
 يتبرأ الحقة واعطاه فاحذ فقال احد من ذلك فقوان كان قد استشر
 نفسه مرة فلما شره انقطع طرده وارسى فاحذو كما اتوا من انظر
 العبد من قولها او خافه شيئا وانفس لو لم يضل منه شيئا فقال
 الخواص عمران سبل من اعجب حل في اسفله وارتبه فحذف من
 بعض صفة ولكن فادقته فبسته ان يكون نفسا له فيكون نفسا
 في قولها فاذ الكسب اذا اراد اهاب الكسب وشركه فبسته كما
 سبق في كتاب الكسب ولم يقسم الاستكثار ولم يكن استجاره على
 عن امته وكما في كتابه متوكلا فان قلت ما علامته في عدم اتكاله
 على العسكرة والكفاية فاقول علامته ان اسرقت او حربت
 تجارته او عوقب امر من امور كان رافضا ولم يطل بها فبسته
 ولم يضطرب قلبه بل كان حال قلبه في السكون فبسته ويعود
 واحدا قلن من لم يسكن الرشد لم يضطرب يقدر شيئا فهو سكين اليه
 وكان بشر ربي المتكفل فقوله وذلك العلو كما جبه بلغني انك
 استعنت على رذلك بالتمسك لارابت الله ان احذ الله سكون
 وبهرن الرشد على من عوقب ذلك في قلبه فاحذ الله المعادن
 وقيل في قوله انما يوهبها سيرة وفسوا لاجله وقيل فاعل ذلك
 لما مات علم كما كان مشغول وبنار الشبهة يتجر بها فكل مات
 على الرشد فان قلبك يسر فيسود وان يكون له منافع ولا يسكن
 اليها وهو يعلم ان الكسب يغير صفاته لا يمكن فاقول بان يعلم
 ان الرشد فيهم الله يغير صفاته فيهم كثير وان الرشد كثير بدأ
 منهم وهلكت فيهم كثرة وان يوطن نفسه على ان الله لا يعقل
 به الامانة في سلاطه فان اهلك بها سته فهو ضوله فقل لولا
 كان مساندا وسه وقول لطف الله تعالى به وحياته ان الموت
 به هو فيتنق ان يعتقد ان الموت به هو ما خيوله في الاخرة فبسته

حجرات
 ٤

الله
 منوه
 لا يور
 من عوقب
 من ربه
 عنه
 سنة
 لا يور
 راحة
 اذ ربه
 واذ ربه
 خوله
 كما سبق
 من الاثر
 البسيط
 لمن
 خوله
 الظن
 الشيطان
 بالتمسك
 به التوجه
 بسام
 انفس
 الظاهر
 بل روي
 خابوا
 افضل
 المسجد



اللطيفة بذلك من غير تعصير من جوده ما اذا اعتد جميع ذلك الحسنى
 عشوه ورجوعه الشفاء من وجوهها من كثر ان العبد يوجه من اللطيل
 يبروه من امور الخيارة فالو فله الكان هلا له شبه فبسط الله له
 من فوق عرشه فبسطه منه فبسطه من كثر ما سرتا بسطت فداره وبرزقه
 من يستعين من دهاين وما هو الا رحمة كذله فهو لو كذلك ما لا عجز الله
 عنه لا ما كذا من شيا او فبقه ما لا لا اذى بها خبره من اللطيل
 تشبه بهذه الاسباب في تصورونه الشوك في الاطلاق حاله بسطه من
 لا يكون ان يكون من كل مقام بحسب الا من هن الشوك في ان ما سرت منه
 راحة هذا الكلام مع كل وجهه من شوك فلو ما شاكلها ما كانت له
 اوترة واطلة اذ واد ذلك انفسه وما لا يكمل الا ما كان لا فاعلم الا الله
 ولا اذ في سواه ويطاها بسطه من اللطيل من فقره وشره ووجوهه فهو
 شعوره ما يشبهه العبد في كل حال الشوك في بسطه فلو فلو الا ان يكون الا
 كما بسطه من ذلك سائر المقامات التي من الا واد الا ان يكون من كل وجهه
 من الا بل من وجهه الا الشوك في كل مقام من وجهه ولكن بسطه في غيرة القلب وتوجه
 اللطيل من وذاك قال سهل من اطعمه على التكب فهو طعم على السب من
 طين فلو ترك التكب فهو طين من اكل ايني على الله عليه وسب فان كنت
 منقول من واد بسطه في غيرة القلب من التكب من التكب من الاسباب الظاهرة وحق
 الظن بالله تعالى في بسطه الاسباب الخفية فاعلم ان نعم هو ان بسطه على اللطيل
 الشيطان وسب اللطيل فاعلم ان من قال الله تعالى الشيطان عدو اللطيل
 بالعمدة والله يدرك مقبرة منه وهو فلو ان الانسان بطبوعه مشغوف
 بسام فتم من الشيطان فلو ان قيل المشيق بسوا اللطيل من وجهه واد
 انهم في الحين ومنع القلب ومنه هوة المشيق على الاسباب
 الظاهرة في الباطن عليها تطلب بسوا اللطيل ونظر الشوك في الظهور
 بل ووجه الرزق من الاسباب الخفية لا بسطه الشوك في فلو على نعم
 حاد بوانه تعلق في المشهور لم يكن معلوم فقال الامام ابو القاسم كان
 اذ بسط الشوك لم يجهل متى عاد ثلثا فقال في الرزق بعد اجموعه في جواب
 المشهور وضمن في كل يوم وضمين ففلا ان كان صادقا في شانه فبسطه

فك

وسع
 لاجل
 فان
 سنة
 انظر
 وقال
 روى
 انما
 في كذا
 من
 عاله
 حرت
 سنة
 و
 فيهم
 تلك
 صحت
 عد
 تلك
 ان
 سكن
 علم
 بل
 فلي
 في
 في
 في



انك انت في اليوم منذ عشرة ايام وارشفت السبعين على العرق فتدري
 ان شمس الله تعالى انما تصدق بهذه على اول من بقي عليه بعض
 من الخيام من كانت اول من لقتها فقلت انفسها انفسها انما
 مشرك مصرى ولو انه مشرك وسكر كغاب قلبك من قسوة من لاد
 من ذاق وقلت ذوالبقي الى مسبانك هربت من اكل وتو قبلتها
 قلت في نفسي اني فطك بسير السيلك من عسرة ايام وانك تظلم
 من العاردين وكمال عسرة العيون من كان حزين ومن فاشغل
 قرايت في النوم كان قاطلا مقول بالحيل اخذت علينا هذا العنزة
 حرد علينا الاخذ وعلينا العطا الى ما سست بعد ذلك مثل
 ولا تقسها ولا غيرهم وحزرت بيان انما حال قال كنت في طريق مكة
 ابر من مصر ومعنى ذوقها امر اذمة وقالت كى اربابنا انت حال
 تحمل على بطونك الازاد ونوم الازاد في تلك قال فرميت بها ودهتم
 ان حلق تلك ايام ما اكل فوجدت خلف الوض الطريق فقلت في نفسي
 اجد من يجرى مساجد فرما جليس شيئا فادره فقلت فانز الابلك
 المرأة قالت كى انت تاجر تقول كى مساجد فاجز منه شيئا فرميت
 الى شيئا مما الرزاق وقالت انقله فاكنتت بها الى قرب مصر
 ويحكى ان بيان احتياج الارباب من قومه فانسف الى الخوان
 فوجدوا له شها ومال هو في السرايش من ما يوافق قلبا
 وروا السرايش من عوار اربعه على وصوة وقالوا انوا يقبلوا متالوا
 اربابها هذه فقلت انها ليست السراج والكوا فقال انما البيان
 انما هو في الارباب اربعة من سر قند تحولت الى بيان وقد كرت
 له القصة وتكلم كان في الزمان الاول رحيل في سفر معه قريش
 يقال ان اظلمت ميت فويل الى الله بعدلها وقال ان اظلمت ارضه
 لم اظلمت الا تعطل جنود على سبل القريش من ارباب مات ولم اظلمت
 عن القريش وقال ابو سفيان اخذته فقلت المويبة بنو زاد فاعسانى
 فانز فرأيتنا كرملة من بعد مسرة من ما رحلت في فكرت في نفسي
 اني سكتت وانطت كل عبوة فقلت لا اذخل كرملة الا ان اذخل

٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠



البواقي من شيا نفس في الرمي على صفة تروا ريت بسوي نجا الى سوا
 فسر موماسوا لها العاني نفس الكليل بالاهل المرسله ان الله هو ابي
 نفسه في هذا الرمي بالحيوة فاجعلوا فاحر من هو واصلوا الى الكفر
 ورومان وبلال الازم سباب من هذا الخطا برضي الله عنه فقال من هذا
 اها جرت اي غير والي الله في هبة فتعلموا ان الله تعالى سفسفنا الله
 سباب من فزهية الرجل وعباب حتى افضوه في هذا هو هو اعقول
 وان شغل بالعبادة فقال سراجا اشتد سالك فالذي سخطك
 عندنا ان قرأت العزارة فاحذر من هجراني هو فقال من ركب الله
 فاصوب من سخطك ويريد في السواد انكم وانتم مؤمنون فقلت في ذلك
 السواد ان الله من الارض فيكم هو وقال سوقت وكان من جوف ذلك
 سواد فجلس اليه وقال ابو جزة فاحذر ساني فحدث سفت من السنين
 فبدا ان اشرف الطير فاذ اذقت في بيوتها من نسيان استغيت
 فقلت لو ان الله استغيت فما استغيت هذه الخرافة من راس البعير
 وكان مقال البعير اللامع فقال من سواد راس البعير ليل يقع بها البعير
 فانما ينصب وبارز وطور راس البعير في سانا جعد في ذلك في نفس
 الزم هو اقرب من راس البعير وسكنت نفس في سانا بوسا عن ذلك راس
 يشي ما وركب من راس البعير والى رصه وكان يقول فقلت ان
 صفة له كنهه عرفه ذلك ففعلت برافا من فلفه هو سوي كنه
 وعنه في حاشية بابا حرة البس هو اسين خيسات من الشطي في ساني
 ففتت وانا فعل فنان جبال مثل ان الهجود واسر بالعلم
 من ان من الكنتي تلطفت في امر من ريت شاهور الى طابري والقطبي
 يدرك بالقطر تريت الى بالقبس حتى كانه حشره بالثيب الذي في الكنت
 ان ان يري من هيتي لك ومثله فتوسق بالقطر منك وبالقطر وكن
 عبدا اليه في الجيد من مؤذو الجيد كون الحيوة مع العتق وامثال
 هذا هو قوله ما لم يروا ذنوب الايمان به وانهم البس القوة على الجمع
 تورا سوع من غير ريق من وقومه الايمان باله ان لم يسبق اليه
 وارتقى اسبو في الملوت شير له عنو الا وهو ذلك حبه عنم التبول

بعد
 نحو
 ارباب
 ورض
 سفت
 كان
 الران
 الصر
 المنة
 وكان
 وهو
 فلهما
 الا
 وكبر
 ان
 ان ي
 الراء
 عليه
 الكنت
 ارباب
 التوك
 على
 ورو
 كنه
 على
 لوس
 والبر



اولوا ذمة اليهودي التي لا يكونوا من مشركين وما يرد نحو هـ فهذا هـ
 كلها اسباب استقامت مع خروج من الاقران لا يكون الا استقامت عليه الا ان كان
 او استولى على الامم من غير ان اسباب من التوصل في السماوات على
 ذلك من اسباب الا ان الناس يقولون ان اسباب الطوفان هي
 ذلك اسباب اورد لك ان تصعد ايمانهم وشيخه من سمع ونقله من سمع على
 الذي في السماوات على الاثربة واسلموا بالجمع على قوله يا سادة
 الظن وطول الامم ومن نظروا في ملكوت السموات والارض ان المشركين
 له في سائر الامم تعالى ومن الملك والملكوت تجري الايمان وازالوا
 وان تترك الا ان سطران ايمان من الايمان اليكم فيها ووزنه ذلك ما
 ترون انهم ينزلون امه لما كان من الايمان في الوجود وزنه
 كسب وصل رسوله الامم حتى ينهي الرضا في هذا الامم والاسطر
 وانما لم يكن ذلك سبب المبعوثين انما انضغل سلطان النبوة واستقر على الامم
 يكتفي به الطوام على وزنه من الذين انزلوا اليه في الغيبة ولا ية
 ارضاء ووزنه انما لا يخفى ان الغناء المشرك في سائر الامم الطيق في كون الامم
 عن انفس الرسل حسب ما جرت له كان هذا يتبع الطامل في حثه الامم
 والواصل حيث يورد الغناء المشرك ان شئت اليه اسما في قولهم وطول
 لا يبل الغيبة لذلك امور مستقلة سيرة اسباب التبع وسلوك سيرة
 الاثمة في سائر الامم على غير ما كان في اسبابها من سيرة
 بل زاد ما في كون قادرا على الاستسباب والاذن فهو نور غيبوت
 نعم كان المشرك عليه سيرة في هذا وهو الامم اولا ولا كانت مشكوكه
 سيرة سيرة وكان سيرة ويطلع في السور من اومر من وكان الطمام
 بسط الله الشفة والحية على قلبه للفرق بين سلطان الشفة
 والمؤدية والرزية والرزية على مملوك المسلمين واذا الملك كانت من
 ان كان واحو منهم اذا حس حنانه في قلبه ورفق عليه وانحس
 كعادتها الواحدة ما جرت في كان المشرك عليه واذا كان المشرك
 عليه في الواحدة والاشكوت ودي لانهم في كون الامم
 وهو مشكوك في ما اورد مما جرت او لور وانه يبتعد السلطان الذي



وظهر ان وترها الاسباب الى الاسباب كما وروى في غيره ان
 المشتغل بالعلم والعبادة والصور السمان والشباب الربيع والجنس الخسنة
 على الارواح لا يحصل له وقد يفيد ذلك ايضا في بعض الاحوال التي تبرز
 نورها يحصل العلم المشتغل بهما واما في كل اسبوع مرتين شعير
 لو خشي بيننا وانه لا يمكنه الغالب ان يصل التوكل بعمل ما ينزل
 الحاجر من الكفاية فلا يستطيع كثرنا ان نؤكل الارضية المنعس في التسع
 على الارواح وليس الشباب الشاعرة وتساؤل الوعد من الشرع والبطانة
 وليس ذلك مع تلك الاشارة وذلك قولنا بعد من غير التوكل وهو
 في الغالب انما يتبع العمل مع الانظار في حقائق الاصل على ما يتبين
 عنون في بعض من يسمونه فكل من لا يطعم الى ان ينظر به بل في بعض
 اللغات كرميها لا تحاور رجوا من علمه وبقوا ان سكن الاثار في الارواح
 نظرات تصور مشقة في حق المشتغلين فلذا انكس هذا الامور وكان
 معه قوة في القلب وشيئا من ما قال الحسن البصري في قوله
 ووددت ان اهدى الخيرة في عمالي وان حيلة سوار وقال في بعض
 الورد ولما كان السواد غيا سوا الارض وراسا وا هتمت به في حق المشتغلين
 ان مشرك فلذا نصت هذا الامور في حق التوكل في مقام مفهوم
 كل نفس وكلها الوصول اليه من قور فبه وعلمت ان من انكر
 انكروا على التوكل وانما انكرت جعلها ان ان يتبع بين العلم والسر
 الاغلا من وجود المتعاقب ووقا والا فلا ينعم الا بان يهر على ما قد
 علمت به القسا عنها الغرض القليل والرهنة والشوك فانه ما يتك
 لا يمكن وان فهدت مشيرة وكونك على الله ان يبعث اليك بذلك
 على يومين لا تشبه فلما اشتغلت بالتهوى والعون على شاهدة في
 بالسر من مسافر في قور تقار ومن يتك الله يجعل له خيرا جوارق
 من حيث لا يحتسب الا انه لم يتكفل ان يراة في كل طهر وكذا في طوعة
 فما ضمت الا ساقه الذي يروح بسببونه وهذا المشتغلين سبوق العمل
 من اشتغلا بالعلم والاطراف انما انما في ان الذي اجالط به زمان
 كرميها الى الاسباب الخفية للذين اعظم بها علم الحكمة على ما سئل



فكان فادوسلو اليه شيئا وولدت البلدة ما بدأ غير مستحضر اليه العظام
 وانشأ اليها وصل الي ثامن فادوسلو هو مؤيد مقل اليه ما كتب سوال
 اليها واذ اقسام قبل فليس عليهم ويلو لهم على بلغفوا الي العفوية الموصوفة
 وبقا الوان من البوم الي المحرم وتلك الاثنا جابهمون ويكروا الي العظام
 وادعوه واخذوا الرقيقين فسبقت العفوية اليهم في المعاد والذكار
 شرومو او لم يتدعم النور ونسب كلوا التعلق بالعقل شوق العفوية
 ولكن اخذوا ريقين العفوية الجموع فسلموا من العفوية وما تاذوا
 بالعلم ونسب فادوسلو الاثنا شين فهو مرادو اي من العطان من لا يعلمها
 ولكن لا تاخذ كذا اعطونا الا ارضعنا او سوا ونسب بر بعلها نفوز
 بالعلم فقا ز او نسب اربع استلغوا في ذوال الحواجر واخذوا
 من مرادو من العطان وقالوا الاثنا سبع تاو اعطوا تا تنعنا ريق
 واحصوان استلغوا تا اثنا عشرة الجموع العفوية تملعنا حقون
 حل شان السخيرة فنسال ريشة الوزارة ودرجته الفريسة الملك
 فاستعصم ذلك اذ يشعم العطان في كل زاوية واعلم ان كل واحد
 منهم ريشة او ريشة مثل ذلك ايا ما من استحق على المنور ان
 استحق المشقة في زاوية ريشة عليهم ايصار العطان وحفظهم
 شغل ما رفا من كلون التنقيس ما توافي يوم شديد فقال
 ارشاد من منهم يبتقى ترضت العظمان وانزوت ملعا من نلتت
 الحرق الصبر وركبت الثالث الي العظام فقال ودرجته القرب
 والوزن فهدا مثال الخلق والمكيدان هو المجموعة الوساو والجميع ان
 الموت والمصدا والمجهول العفة هو المعاد الوزارة هو الواحد
 بالشجيرة المستعمل اذا مات حيا بعد ارضاه من قوتها منة لك
 الي المعاد وان الشجيرة ارضاه عندهم يرقون والمعاهدون
 بالعلمان هم المقننون في الاسباب والعلمان الشجر ونام الاسباب
 والخاص في ظاهرها المكيدان بوان العلمان هم المقننون في الاسباب
 في الرطبات والمساجد على هيئة السكونة والمقننون في الزوايا
 هم الساجدون في البواوي على هيئة الشوكل والاسباب

اراد
 بلووي
 ماله
 الحز
 سبي
 الكعب
 حان
 عانة
 الراد
 الاتق
 قند
 صاير
 قلم
 قال
 س
 قلم
 صم
 ك الى
 صا
 شج
 وطلا
 في من
 ت مان
 شج
 با علة



يتبعهم والمراد بايديهم وان لم ياتهم لى العود فان ياتوا بعد ذلك
 جازيا ناسيا فله الشجاعة والقرب من الله تعالى وقرا في هذا
 الاقسام الاورجى فلعلم من كل ما له من تعلق بالاسباب سموت
 وافهام سبعة من العشرة الباقية في الامعاء متفرقة المسبب
 بحسب معتقده واستشعاره وسأج في السوادى للثلاثة عشر فقط منهم
 انسان وغزال والقرب واحد ولعله لم يكن كان في الاعضاء السابقة
 بل اعا الان ما توارثت للاسباب الا ينسج الى رابع من عشرة الى الثم
 الثاني من الستة من الاسباب الاغذية ومن مفصل الى مال يات في
 كسب او سوال او سبب من الاسباب فله في اوقاره ثلثة اجزاء
 الاول ان ياخذ ثور جارية في الوقت فياكل ان كان جارية او طيب
 ان كان علفا او يشقى مسكنا معتبرا ان كان من اجابا ويرقى السابق
 في الحال ولا يأخذه ولا يوطئه الا العود الذي يورثه به مما يتحى
 ويحتاج اليه في غيره على غيره الشيء فهو هو الوفاة بوجوب التوكل
 فمشقوا وهي الوجوه العليا الحاله انما انما المتكلم بله لغيره الخيرية
 العقل هو ذلك التوكل ان يتخير سنة فقلوبها فهو ان يسمت
 المتوكل على الصلوة وقبول الايمان من الحيوانات الاثلية الطارة والافلحة
 وان اذم الحاله الباقية ان يوشى لاربعين يوما فادونه فهو اربعة
 صرما زعم المتكلم ان الحيوان والوعود في الاخرة المتكلمين انطلقوا منه
 فذهب سهل الى ان يتخير عن التوكل في هذه الحاله ان لا يتخير
 بل يرضى يوما ويتخير في غير يومى الاربعين وقيل ان يومه الى
 يتخير عن حدود التوكل بما زاد على الاربعين ايضا وهذا اختلاف
 معنى له بل يتخير في احوال الادعاء بوجوب الايمان فان ان اوصى الا
 يتألف التوكل فاما الشفوق بعد ذلك فلا مورد له وكل من اياه
 موعود على ربه زمان يتوزج على تلك الرتبة وتلك الرتبة اجاب
 بل يرضونها ويتوسم اعيانها اياتها السابقين وواعيها الصلوة
 اعيانها السبعين ثم اعيانها السبعين اربعين اربعين اربعين اربعين
 وانما درجات اعيانها السبعين كدرجاتها السابقين

فلا من

انما
 الوفاة
 كما
 الاما
 هي
 الى
 تعلق
 موعود
 سنة
 كذا
 غا
 فغير
 ال
 خا
 اعدا
 اش
 ان
 الش
 سواد
 السو
 وما
 كان
 الق
 والسو
 لا
 في
 اكل



في نفس المصطفى يشهد قلبه من العافية وتكرير وتكرار الاشارة الى قوله
 امسك نبضه يكون دماغها وذا بقوتها يشكره لا يفرح قلبه الا انه
 قد كان اولى لان المصطفى المصلح القلب بسبحه ولو كان الله تعالى ورث
 شخصه شغله وهو دماغ ورث شخصه شغله عدمه في الحذر والاحتياط
 عن الله والذات العريضة في عينها غير محدود ولا وجود لها ولا عزمها ولا
 حشر روح الله على الله سائر وسبها الى استنساخ خلقه فيهم القهار
 والخصمون والهل الحرق والعنة ملأت في راسه بوزن العجوة وكما المعز
 بهزك الحرقه والدمر اسلوبها بالاشتغال بها بل دعا الله الى الله
 وارواحهم الى ان قوتهم وغياهم ان يعرف قلوبهم عن الدنيا الى الله
 الا اشتغال بالغة القلب ومواساة شخصها ادخار قوتها من الحكايات
 صواب القوى يرتك الاذخار غير الكلفة على السفر فقامت على
 عين من دعا الشوك بالذخائر قوت سدا عيال به غير التسعير والتجاسر
 لقلوبهم واذخار اكثر من ذلك مفضل الشوك لان الاسباب تنكروا وتكرروا
 التسمية والظواهر بغير ذلك سبب شغله قلبه لان سائر قوت الشوك
 فالشوك جبار من موجودات القلب مفضل النفس الى مفضل الله
 وانفق شوقه دون وجود الاسباب القاهرة وتواذرت سوا الله
 على الله على راس السباك المحبسة ونحوها ما من غيره بان لا يشركه شيئا
 لغور نوح بلا اذن الاذخار في كسبه غير اذخارها في غير قلبها امتثال الحق
 بالامان والا تحس من في العرش افلا لا وقيل لها اذا سئلت فلا تمنع
 واراد اعطيت فلا تمنعها الا فتوا بسبب المشركين من الله عليه وما
 وقد كانت فعل مله صفتها ان اذا بال تسميه قارب الفاء ويقول ما
 يدور على لسانه بلغة وكان مفضل الله عليه ويسبح الى ارضه لم يسبق ذلك
 من شريكه شيئا ان كان محبها لا يلق بها الا منة الله بقرن تعلق العزوة
 عن امته فان اتقوا به امته منعها اما الامانة التي توتروا وطرحها
 سنة لا تمنع قلبه فيه وفيه والله ولكن استرته انك لغصته امته
 في اختيار الله تعالى عيبه ان يوتق رخصته كما يجب ان يوتق من اوجه
 تطيب القلب بالضعف من امته حتى لا يتخربهم الضعفاء الى الياس

والعشوط

والقصة
 فالتاس
 وورد
 لا يفرح
 خوف
 وبتنا
 غير
 غير
 كما
 ان
 لا
 عن
 فان
 ا
 الشوك
 ك
 الية
 اشتر
 شال
 فان
 البر
 على
 فاع
 يولى
 ال
 ثمة



التوكل سائر الاسباب الواقفة رأساً اذ ان النفس متكاملة في السبعة
 اوقية بهذه السبل من العوائد او تحت الحوار الحار والاسفة انك تعلم انك
 منه شئ واحد غير من نفسه للهلك بغير تاييدك فتح ينقسم هذه الاسباب
 الى متعلق بغيره والى متعلق زواله وهو جملة ذوات المتكلمين منها من
 تدرك التوكل وهو التي استعملها في هذه النسبة التي والذات التي لا تدرك
 والحرمة التي يحرم حمل الموتى وبقائها في وقت موتها بعد تزيول الحذاء
 الكرامة ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصنع المتكلمين الا من ذكرت
 الكرام والذات التي لا تدرك لم يصنعها منهم اذ ارادوا ان يتوكلوا
 لم يلبسوا حية واحدة نفس ذواتهم والشعوب كذلك كل ان جعلها
 من الاسباب مع الاستظهار بالمال ثم من ذواتهم يتوكلوا استشار
 توجب لقوة العمل من الاسباب التي يكون من تسلل التوكل الاسباب
 والشعوب يلبسها فتياد يقرب مما الذي يتوكلون عليه وتترك الاسباب
 الواقفة لو ان كانت مغلقة ووجهه اذ اراد القرير من انسان فاد انا
 اعدت العصير واخذت له الوقيع والسوسن في التوكل الاستعداد العسير
 قال الله تعالى فما كفره وسلبوا عصير على ما يقولون وقال وانصرون
 على ما لا تشقوا على الله فليستوكل المتكلمون وقال ودم اذا هو توكل
 على الله وقال كما نصر كما نصر العوام من هذا الرسول وقال نعم ايها العالمين
 الذين صبروا وعلى ذمهم يتوكلون وهذا في اذى الناس اما للتفسير
 على اذى الاسباب والعقارب فتركت دفعها اليسى من التوكل في مشق
 اذ لا فائز في نه والاراد السمل والارث السومنة بلا فائز على
 الزهر وترتيب الاسباب ها هنا لترتيبها في الكلب وحبها في انما
 فلا تكون بالواقفة وكذلك في الاسباب الواقفة من الكمال ولا ينقص
 التوكل بالطلاق باب البيت منها الحزينة ولا يبان بعقل السعي لان
 من الاسباب محضت سببته الله تعالى اذ ما فعلوا ما اطاعوا وتوكل قال
 صلى الله عليه وسلم الامراض ما ان اهل السعي وقال توكل على الله
 فقال اعد لها وتوكل وقال تعالى خذ وسدركم وقال في سببته سبلوة
 الحزن وليا عتوا اسلمتكم وقال اعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن



وما أشبهه وقال الموسى عليه السلام فاسم يعبادي اسلا والاهم من
 بالليل اختار من امن العدو ونوح سبب واختر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في الدنيا من امنه الاعواد ونعا للفقار وانما سلاح
 في الصلوة ليست دعاء كقول النبي والعرب فان دافعا ولكن اخذ سلاح
 سبب وظنون وقدرستان الكفون كما كملوج وانما الموهوم هو
 الذي يقتضي التكليل تركه فان قلت نقول من من حاجته ان لا يد
 وضع برهون على نفسه ولم يغيرت فاعقل وقول من من حاجته ان لا يد
 الا هو وسخره ولا ينبغي ان يترك ذلك فانه وان كان من جهة ان نفسه
 لا يقع الاثر في طريق التعالي من الغير بل انما تلك مقام ربيع في الكرامات
 وايضا ان شرط في التوكل وفيه اسلا لا تقع عليه ما يتصور اليه
 فان قلت وعلى من حلاله اعلم بما ان تروى وصلت اليه فاقول ان المومنين
 لا يحتاجون الى طلب الكرامات ولكن من الكرامات الاستعانة ان يترك
 طلب هو معك في حالك بسبب النصب فلا يزال معك من غير معرفتك
 فان سخرتك هذا الطلب بحيث اذا سمعوا شغلهم يشغل الاشراك
 فلهذا سخرتلك فما ترفع من عنك ان سخرتلك ان لا سواك هو
 ملكك اسما وطلبه وانك اول ما يكون معك من طلب السواد
 والطلب هائل ولا يكون سخر اول من طلب حارث فان لم يسخر الله
 الباطن فلا يقع في سخر الله الظاهر وان قلت فان استمر السواك
 تدار من العدو وعلق باره من الفس وحقل بعينه سدا من ان يتكلم
 فان من سخرتلك مستكظا فان يكون متوكلا بالعلم والعمل فلهذا
 فهو ان تعلم ان الفس ان اردت لم يتروغ ليعا يتروغ ليعا فان سباب بل يدفع
 الله تعالى اياه فكم من باب مغلق ولا يتفتح من غير عقل يوتى او غلقت
 فكم من عقل سلاج يقتل فلا يتكلم بل هذه الاسباب اسما بل لا يسب
 الاسباب كما مر سابقا التكل في التوكل بالحق والحقان وان سخره
 السبل فلا يتكلم بل نفسه ويحل سبله بل على كسبه التوكل وقوله وانما كان
 فهو ان يكون انما يتغير تعالي في بيته ونسبه وشغل العلم ان
 سلطت على ما في البيت من با حقه فهو سببك ان انما في حالك

بانه
 في ان
 سبب
 الا
 من
 فان
 التوكل
 في ذلك
 ود
 معاه
 شانه
 وسبب
 اسباب
 زكوا
 الصبر
 سحر
 توكل
 حاليه
 صبر
 شر
 على
 سبب
 يتسلسل
 ان
 في ان
 له
 سلوة
 200



تلك ما ذكرنا انما اعطينت هبة فلا ترجعها اليها حتى يورث من شرها
والموت ما بعد في او سبق شمسك في الاذن بالذوق غير في ارجع
لما غلب خطا من به وما اغلقت الباب تحسنا من فضلك وخطا
اه يا من بالكل مقتضى سنتك في ترتيب الاساس بلانفاة الاوقاس سبب
الاساس فان كان هذا ما الله ولا لكالذي ذكرناه وكره لم يجز من عوز
التوكيل بمقتضى اسرار السلطان وغلق الباب انما اساوره
في البيت من بيتي ان يكون ذلك منه نعمة سوريه من الله تعالى فان لم
تعمه لم يعمه سيرة كما نظرا لقلبه فان وجموده وانما في صلبك
سالمًا بالارضا الله تعالى ذلك منه الا ليعيد في الامر مقدس
متساوي التوكيل ظهر له مسوق وانما تلك قلبه ووجوه قوة الصبر
قد بران ان اذ كان ساد قان معنى التوكيل لان التوكيل مقام بعد القوه
ولا يعجز الزهر الامين لا يتساخل ما فان من الدنيا ولا يقدر ما بان
بل قد يكون من العكس منة فكذلك معنى التوكيل نوع قوي له صبر
انما صفاء وكم كثر متكواه ولم يكن سمه في العكس والتوسر والتمسك
حل ذلك حتى تلازم قلبه في التوكيل بالنظر واستغنى القلب
ببوز فقوله من السرقة من الزمان ومن حيث ان الله له تصور
عن جميع العظماست وكذا في جميع الامور فصدق هذا نسق ان يحسن
من لا يعرف نسق ان دعا ورجا ان يتولى جبار فروعها فاتها شراحت
امارة بالسيرة وبعو عجز النعم فان قلت فلسخ يكون الفتوى مال
حتى يوضق اقواله التوكيل لا يتكلم به من تتاح كقصصه يشرب بها
وانما يتوشأه منه ويراب يحفظ به ذاره وعصاه يوقه برموده ويبير
ذلك من ضرورات المعصية من الثبات ليست وتزيد على يده مال
وهو مسئلة العيون مما يعرضه الله فلا يكون او نثاره على
الاستسلا التوكيله وايضا من مشرك التوكيل الخراب التوكيل
يشرب منه والجرب الذي فيه الرده وانما ذلك في الكالون في كل ما بان
زاويه في ذوق الضروة لان سنة الله حاربه يوم رسول الخبر اليقول
التوكيل في ذوا بالسلطان وما برت السنة بتفرقة التوكيل في كل ما

في الخبر
لما كان
الامر
والشأن
كل ذلك
اساس
ان كان
في الخبر
لما كان
الامر
منه
في خبر
سبب
الامر
ان التوكيل
ذلك
بين
في الخبر
عرو
في خبر
الامر
سبب
في خبر



في الخروج والارواح السبعة والكثير من سنة الله ليس شرطاً في التواضع والارواح
 كما انهم امر يا خلق الله السعة الخليل والارواح والغنى من والادوية وروا الزاد ان
 سنة الله جارية ما العرفي بين الامرين حاد قلت فكيف يتصور ان لا يكون
 ان انتم متلحه الذي هو حتمنا والسنة والا ناسو حله ما ان كان لا يشهده
 في الحسنة والظلمة السباب حله اورنا من سنة الله لور شتهر الخليل في السنة
 لا يتلقى حله ولا يخرج من وقت تجلي سنة ويبر ما يشهده ما تقول ان كان
 يتعطله يستعمل برهله سنة ان كان يظن ان الخير ما في ان يكون له ذلك
 النتائج وان كان الخير له قوة لما رقبه الله تعالى فلما اعتادوا في استول
 حله ذلك يتسهر السنة ويحسب الفخر بالله مع طهرا ان ذلك معين له حله
 اساسه ولو لم يكن ذلك فيكون مظلوما به ان جعل ان يكون خير في
 ان يكون سلب يتقدم الذي سيب في تخصصه من سنة ويكون شارب
 في التصديح العقب المؤتمل ان خلافة تعالى سنة تسليح الفخر يغير
 طهرا لان في جميع الاموال واثق بالله حسي الفخر به فيقول ان لو كان الله
 حل اذا العبرة ان كانت في وجودها في الآن والعبودية الآن في وجودها في
 من غير تلك هذا يتصور ان يتوقف عنه الحزن في اذنة يخرج من ان يكون
 في حله بالاسباب من حدة انها اساس بل من حيث انه سرها
 مسبب الاسباب متلازمة وتلقا وهذا لم يقرب من يوم الطيب
 الشفق برضي بان يغلق فان قدم اليه الغزاة فية وقالوا لو كان عرف
 ان الغزاة التي تفرقت على احتماله لما فر به الوان ان من سنة الفخر اجمع
 ذلك ايضا فية وقالوا لو كان الغزاة برفقي وسوقها الى الموت مما حال
 يسوق حرسه وكل من لا يعتقون لظن الله تعالى ما يعتقدوا المحرمين
 في التوالد الشفق المحلوق بعلم الطيب فلا يعرف منه التواضع يصلح من
 عرف الله تعالى وحرقه واعماله وحرق سنة في اسطر وخياره لم يكن
 في حله بالاسباب فانه لا يجوز ان الاسباب من غير له كما قال برفقي
 الله عن الاماكي صبيح في سنة او فقير فاني لا ادري ايهما خير لو كان
 يسبق ان الاماكي المستولى سير في متا حرا ولا سرق في حله لا دور ايها
 خير له في الدنيا ولا في الاخرة فكم من مشاق في الدنيا يكون بسبب هلاك

يسبق في

تسورها
 في حق
 وبتحفظا
 بالسبب
 من حذرت
 ووجدها
 ما ان لم
 لم يكن ذلك
 تفويت
 الصبر
 هو الا وهو
 ان لا يرا
 الصبر
 فلم يتفر
 الطيب
 تتسوى
 يتسوى
 فتخرج
 وقال
 سبها
 وهو غير
 قال
 هزة
 الفوت
 ان كان
 في التواضع
 ان لا يكون



الانسان فيكم من حتى يشل يعرفه لا حرامهنا يقول يا ايها كنت مقبولا
بالاسرف في متاعهم للثمن كمالا اربح متاعه يشله اربح منه الا وكان
 يخلو الحياض ولا يستحق في اسباب الخلف كالشماره من الجواهر
 حفظ مع الاعلان ويحرمه اطلاقا بشراة ممن كان مالكه من دينار ولا يخلو
 يابسه ولكنه يشده بغير طيل ويقول اوله الطلاب ما يشده من اربح
 والشان ان لا يترث في البيت متاعا جبر من حمله السارق فيكون
 هو سبب مقتضاه اذا ما له يكون سبب خسران رعيته وتلك
 للاهون المبررة في مالكه من دينار ولو نزلت فقال انه من حرام فلا يبرر
 لها الجاهل ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخرجوا من اهل بيتي
 من ان يبيعوا سارق في شغل قلبه يوسوس الشيطان يفتن ويؤذي
 قال ابو سليمان هذا من شغل قلبه وهو فيمن هذا قوله هو في بيت
 فاعلم به من احد هذا الثالث ان ما يفسد الرشد له في بيت يشل ان
 يكون من حرمه رجال ما صار ما يقضي الاله فيه من تسلط سارق
 عليه وهو قوله لئلا يفتنه السارق فهو منه في شغل وهو في سبيل الاله
 وان كان فقيرا فهو عليه سارق وان اشرط الفقير فهو اولي ويكون
 له سان لو اخرج من احد هذا ان يكون ما فعله من المعصية
 فان ربا يستغنى فتور من السرقه بعده وقد قال عثمان بن ابي
 العوام لما ان جعل في جبل والشان ان اوقطع مسلما من يكون ما فعله
 قال مسعود بن وهب اني سرتك كبره لئلا يفتنه الا في بيت
 المعصية من السارق او كمنها عليه فقر يقر للمسلمين وانما
 قوله صلى الله عليه وسلم انما من انك لا تأكلوا ولا تشربوا ولا تلبسوا
 ان يفتن من الظلم وغيره اطلاقا يستحق له ولا يفتن ان هو
 الشبه لوضعه بوجهه اذ ليس فيه ما يسلط سارق في بيت الفقير
 الا ان ولكنه يفتن بالان هو سببه فان اخرج من الركان له بكل درهم
 يسوا بزمه لان نراه وقد يقر في ارضه بوجهه حصل له الاجر بقا
 فان يدمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن سرتك العتلة في

الخطبة

الخطبة
 سبيل
 واليه
 ان يفتن
 بل ان يفتن
 بكن حرم
 وانما
 الا ان
 الا ان
 ولكنه
 من اهل
 فقال
 استف
 في سبيل
 صوت
 مشا
 القريب
 الرابح
 ان مقام
 بوجه
 اعمى
 في سبيل
 بوجه
 وفتن
 حرمه
 فيها
 لا حرمه



مجلس
في دار السلطنة
العدول في كل سنة

وقدر ان اهل الشريعة هو روح العيون والاهل لقران الله وهو مقال ان اهل من
الجانبا الاقر نسج واما عمله فقد ورد في حديثه من طريق اهل البيت
ان كان يتكلم في اهل بيته من خارج اهل بيته وشربه الورد اكل شربه يورثه
غيره من العقرب وغيره مما ورد ان كان انوار من بيته يفرسها
جعل عليها سكة وتقول اهل بيته من غير سكر بل باومار وفي مداوات
وامر به ذلك خارج من الحجة فيقولون في كتابه وسوسى طيبه الشرب
اللص عليه وسلم وكره من العلماء في الاستساليات ان موسى عليه
السلام اقبل بعله في دخل عليه بنوا اسرائيل فغرموا عليه فقالوا
لو نزلوا وشتموا البرات فقال لا انزلوا في شتمنا بعبادتي هدم من غير واد
فقط الحجة غلظت فقالوا ان ذوار هذا عملة معروفة بحرب واننا نذروني
به غير ما فقال لا يا رب وتو استعمله فاقوس الله تعالى اليه فاشتمه
الانبياء بك من شتمنا ويزعمون ذلك مقال العهد اودى به ان شرح قول
نوره في اقاوي في نفسه من ذلك فاقوس الله تعالى اليه لارت
ان يتكلم بكلمتي بتو تلك حل سمي اودى المعقاة فهو منا والاشتماء
غيره وورد في غير اكثر ان يشتم من الاشتماء كمثل علفه بغيره فاقوس
الله اليه كل السفي فكيف لا في الضعيف فاقوس الله اليه كل الضعيف
بالذين قاتلوا القوة قبل هو الفهم من اناج ووقدان قوله يتكلم
الي بسبح في اولادهم فاقوس الله تعالى اليه فيهم ان يطعوا شتمهم الجاهل
الشرير فان حسن الوارد في فعل ذلك في الفهم الثالث والارجلان
فهو مصورا لله تعالى الوارد في قوله فاقوس الحسامي السعير قبل
والغشاء الربط نهجوا شتمه من ان سبب الاسباب ابره سببه
يربط الحسب ان الاسباب سببها اعملة والادوية اسباب سببه
شتم الله تعالى سبب الاسباب فقال اننا نحن ذوار الجوع والظهور
الكلش في اسببه ذوار الصغر والفقير في ذوار الاسباب الابدانية
الاقامون اسببه ان معاكبه الجوع والعطش والكله والخبر من ارض
توكرها في الناس وسوا كبره اسببه في اسببه في ذلك بعض من
فمن ادرك سبب النبي في الحق في مقه بالاول والثاني ان اسببه في اسببه
والسكجيين

في

في توبة الجاهل
1

والا
ربما
الرب
وانت
لاصحة
وتس
مع ال
من مو
من ق
شاور
بالعلم
فأما
البيد
مثلا
فلو
كلها
الكوفي
مع او
شتم
السنة
والرب
الرب
عليه
يقول
انقطع
الخير
ما كان



انرا من الله بما ندره وما جعله سبحانه كان اخره يشق هذا فانرا انكر بربا غيره
عجزه هو الذي يوليقي بالخلق على ان لا يتجلى في استنساخه الى توحيد خاله
مع هو حرم فبذلك على اشد ملائمة الى اسباب ومجلى التوفيق فيسها

ب
انرا او غير توحيد في ضمن الاموال وديون على قوتها الشوك على انرا انرا انرا
فعل في رسوا الى الله مسلم الله عليه وسلم اعطان الذين اتوا ووا من المسلمين
لا يتصرفون ولكن قوتهم انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا
ذلك انفسا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا
تكون سائل شيئا من انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا
قيل لو دعونا ذلك طبيا فما انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا
انرا
مقاله الانرا
عنده كورا او يتجه فقال انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا انرا
انرا
صحيح فبذلك انرا
بعد ذلك انرا
شكرا وكان انرا
شرك الشرايين من شرب الروا وغيره وكونه على ذلك بحيث المستطاب
انرا
في حسه والشعر في حاله فبذلك انرا
تعالى عليه فبذلك انرا
بعد فعل رسول الله مسلم الله عليه وسلم انرا
عن الشرايين مستعمل انرا
من الكاشفين وغيره كمشق انرا
ذلك معلوم انرا
محقق وشبهه انرا
السبب فبذلك انرا

انشاق



فتركه نوبلا التسمية الرابعة ان تقصدا العبد يتوارث التوارى واستغناء
 التورى استغناء التورى بحسن التصبر على طاعة الله تعالى او بحسب
 نفسه في الغيرة على العبد وتعود نوب التورى ما يكفره وكرهه وقد
 قال مسال للصلوة وسال من معاشر الانسا الاشق اناسي بلانتم
 الامثل فالامثل مثلي الصبر على توارى بما تان كان صلب الإيمان
 شوق على العباد وان كان في ايمان منق خفن عنه السلا وتخيبر
 ان الله تعالى يجزيه عبده بالسلا كما يجزيه اسوكم ذكركم السلا فسخي
 من ينجي من العار من ومنه ووه ذلك ومنهم من يجزيه اسو ومن
 وق حديث من تكربني اهل البيت ان الله تعالى اذا اصعب عبدا يظنه
 فان صبره اجتهاد وان ذكركم استغناء فقال عليه الصلوة والسلام
 يجزيه ان يكونوا كما هم الضاللة لا يعرفون ولا يستقيمون وقال ابن
 مسعود عن المؤمنين امة شرا قلبا واهم شرا حسبا ويجوز لنا ان
 اصعب شرا حسبا واهم شرا قلبا فلما اظلم السلا على المرز والسلا
 اصعب قوم المرز واغتنبوه لسالوا كتاب الصبر عليه وكان فيهم
 من له ملة فينها ولا ذكرها للطبيب وبقاسي العلة توريه
 بجم الله تعالى وسال ان الحق اظلمت على قلبه من استغناء التورى
 عنه وانما من التورى ما رست وحلوا ان تسلا نهم فاعدا مثلا
 هو الصبر على نفس الله افضل من الصلوة كما يامع العابد بوالصبر
 قول الخوان الله تعالى يقول للذليل التورى العبدى العباد ما كان
 على فان ذكره وانما ان ان ملكته ابراهيم الخاخر من كونه واما شرا
 من دعه وان توبته ال رحمن ولو قال رسول الله صلوا على من افضل
 الاوهام ما اركعت عليه التدوس تقبل معناه ما دخل على جانبي
 الامراض والمسايب واليرا الاشارة يقول الله تعالى عسى ان تظروها
 شرا وهو خير لكم وكان سهل يقول ترك التورى وان منهن من
 الطقاء استوقر من الفرائض افضل من التورى والاهل الطاعات
 وكانت برحلة ميلة لم يكن يفر من منها وكان بين اهل الناس
 منها وكان انما ان العبد يفسل من تعود ولا يستطيع انما الير
 من الامراض فيسولوه القيام في الصلوة والشهوات في الطاعات

بجم
 من
 نوب
 الص
 راجو
 نلا
 الت
 مش
 الص
 ونا
 افان
 لكفر
 س
 عيش
 قتل
 قرو
 وكا
 ربه
 وس
 الله
 الاوه
 ولقد
 من
 ذلك
 السلا
 في
 من



بمجرد من ذلك ويقول سلوتم من تعود مع الرضا عما افضل
من الشرا وبالعقوبة والعسوة قائما وسيل عن شرب الخمر وتعلق
كل من دخل في شئ من الخمر او قاتله هو في سعة من الجنة تعالى واليه
الضعف ومن لم يوفق في شئ من جهوا فضل الا ان يفتو شيئا من العباد
ولو كان هو الماء الساود سأل الله تعالى بشره في الدنيا ومن لم يفتو
تلاسه الى جنة وكان مزههه ومزهبه المصيرين تفتقن
الشيخ الجرح وسلا شجوات اعلمهم بان قوة من اعمال القلوب
مثل العيون والرشا واستعمل فضل من امثال الجبال من الاعمال
الجوارح والمرض لا يتبع من اعمال القلب الا ان الله تعالى امره
وقال سجد على الملائكة سجدوا له وتوكل القلوب حقوة السبب
الحامسي ان يكون قورس في الزنوب وعو شاق منها لها من
كثيرها في الرشا اذا طلق كقر انشرك الشرا وبخوفها من
سوع زوال المرض عليه وما غير الازال الجني والبلية والعويش
يشغل الكد من كالمير واما على منطلقه وفي كغير من نوع كقارة
متبل لا نه مهموم قرة سنة وشال الانسان تطلبا ويستون متفلا
في وقت الجني في سجده على كل واحد الما تملكه كل في كقارة موم
ولما لا رشا الله قبله وسلك كقارة الزنوب والهي سال الزنوب كقارة
وبه تعالى ان الازال فهو ما تملك الجني كقارة جسدت وتوجه الله
وسال ذلك فاستمن الا انشرك وكان شاقه لا تراياهم ولما قال اهل
الله على رسا من اذهب الله شاقه كقارة في مرضه في مرضه
الله وسال ذلك طاب من الاضواء وكقارة كقارة في مرضه في مرضه
وتوكل ان الاضواء من بحق العيون وقال موسى عليه السلام لا يكون عاينا
من لم يفتو من قول العصا وبوالامر من علم بسوء وهو مال المار من
ذلك من كقارة خطا يا مودعي بن موسى عليه السلام نظر الى عو خطم
الملك فقال يا رب ارضه فقال كقارة ارضه ما به ارضه ان به العشر
في ضرب واذا يفتو ارضه ان السبب اساو وسان يشتر الجهد
من نفسه متبادر البطر والخطيان بطوله قوة العيون يتبرك

بمجرد من ذلك ويقول سلوتم من تعود مع الرضا عما افضل
من الشرا وبالعقوبة والعسوة قائما وسيل عن شرب الخمر وتعلق
كل من دخل في شئ من الخمر او قاتله هو في سعة من الجنة تعالى واليه
الضعف ومن لم يوفق في شئ من جهوا فضل الا ان يفتو شيئا من العباد
ولو كان هو الماء الساود سأل الله تعالى بشره في الدنيا ومن لم يفتو
تلاسه الى جنة وكان مزههه ومزهبه المصيرين تفتقن
الشيخ الجرح وسلا شجوات اعلمهم بان قوة من اعمال القلوب
مثل العيون والرشا واستعمل فضل من امثال الجبال من الاعمال
الجوارح والمرض لا يتبع من اعمال القلب الا ان الله تعالى امره
وقال سجد على الملائكة سجدوا له وتوكل القلوب حقوة السبب
الحامسي ان يكون قورس في الزنوب وعو شاق منها لها من
كثيرها في الرشا اذا طلق كقر انشرك الشرا وبخوفها من
سوع زوال المرض عليه وما غير الازال الجني والبلية والعويش
يشغل الكد من كالمير واما على منطلقه وفي كغير من نوع كقارة
متبل لا نه مهموم قرة سنة وشال الانسان تطلبا ويستون متفلا
في وقت الجني في سجده على كل واحد الما تملكه كل في كقارة موم
ولما لا رشا الله قبله وسلك كقارة الزنوب والهي سال الزنوب كقارة
وبه تعالى ان الازال فهو ما تملك الجني كقارة جسدت وتوجه الله
وسال ذلك فاستمن الا انشرك وكان شاقه لا تراياهم ولما قال اهل
الله على رسا من اذهب الله شاقه كقارة في مرضه في مرضه
الله وسال ذلك طاب من الاضواء وكقارة كقارة في مرضه في مرضه
وتوكل ان الاضواء من بحق العيون وقال موسى عليه السلام لا يكون عاينا
من لم يفتو من قول العصا وبوالامر من علم بسوء وهو مال المار من
ذلك من كقارة خطا يا مودعي بن موسى عليه السلام نظر الى عو خطم
الملك فقال يا رب ارضه فقال كقارة ارضه ما به ارضه ان به العشر
في ضرب واذا يفتو ارضه ان السبب اساو وسان يشتر الجهد
من نفسه متبادر البطر والخطيان بطوله قوة العيون يتبرك



التراب وتكونوا من ان يعالجوه فزال المرض فيعاديهم الغفلة والبطء
 والطغيان والحلول الاكل والشرب حتى تراث العنات وثابت الثبات
 فان العصور سميت من قوة السميات ومنها سميت الهوى والهمم
 الشهوات ونحوها والعماس واقولوا ان يوحى الي السم في الحاسات
 وهو نضيب الاوتار واهل الى النرج العظيم في عاكولة الشمس وطلازمة
 الطعامة واذ اذ الله يسوسه لم يخلق من السمات الا امرض
 والمصابين والذالك قيل لا يتولد الموت من خلقه فهو كذا او فله الموت
 وقد كان الله تعالى يقول الفقير يحسن والمريض يوفى ما يسر من
 احبه من خلقه فاذ كان في المرض سبب من الطغيان وكروية الحواس
 فان يبريزه يوليه ولم يسبق ان شغل ملامحه من يقاوم ذلك خلق الله
 فالعاقبة لمرى العاصي فقوله قال بعض العلماء ذيقوا لسانكم ما شئتم
 يعني ان يخلق في ما فيه قال ان كنت في نفس الله تعالى فانك في حافة
 وان كنت في حافته خارج داره ولو كان له حسنة ما عوفى من عيسى
 وقال علي رضي الله عنه لما دار برؤيته بالعراف في يوم جود ما عوفى
 الظهور وقالوا بالعباد الموتى من هذا يوم عيسى فقالوا في يوم لا نعبد الله
 فهو حيوانا وقال تعالى وحده عيسى من بعد هذا ان يما عيسى في العاصي
 ان الانسان لا يستغفر ان انه استغفر فذلك الا الاستغفار بالعاقبة وقال
 بعضهم انما قال فرعون انك اذ اهل الطول العاقبة لا زالت ارضها
 ستمه لم يصر له راس ولم يجر له سوس ولم يفر به من عرق خادوم
 الربوبية ولو ان شئ من خلقه على يوم له عتق من العتقوا فافضل
 عن دعوى الربوبية وقال قيل للمفتي بسلى العتق وسلى العتق وسلى العتق
 وقول قيل الخى مراد الموت فهو من كبرياء فهو الشؤم في قول تعالى اولو
 يرون انهم يفتنونهم في مقام مرة او مرتين ان لا يتوبوا ولا هم يذكر يوم
 قيل يفتنون بالامر من يفتنون بها وقال ان العبد اذا مرض في مرض
 في يفتن قال ملك الموت يا عاقول ما لك حتى رسول يهود رسولك
 جميع وقد كان اسلم لولا يستوحشوا انى مرضه عام لم يصابوا
 فيه يتقصر من نفس او وقال وقالوا لا يتكلموا الموتى في اهل ارضهم يوم ما



ان ربهم ربه او و هو الله عليه بيكروته و استوره له كان عارضا و باسرتونه انرا
 خدائهم يورثون فطنتها فان البشر مثل الله عليه سبهم عرض عليه ما مودة
 لم يكن من وصفتها حتى هم ان يتوزع فيها فقتلوا نواصيا مرضت فطنت
 قال لا ما سجدوا لغيره و ليسوا من الله مثل الله عليه و سبوا الامم
 والذين بلغوا الصواع وغيره فقال جليل وفيه الصواع فقال مثل الله
 عليه و سبوا الصواع من سبوا و ان يتنكر الى رسول الله صلى الله عليه و سلم
 الى رسول الله صلى الله عليه و سلم و ان يتنكر الى رسول الله صلى الله عليه و سلم
 و في دعوتهم انهم و عداستهم برسول الله صلى الله عليه و سلم هو الصواع
 غيرهم فقال نعم من ذكر الموت في كل يوم يعيش مرة و في العتق
 المؤمن ان ذكر ذنوبه و عداستهم في ان ذكر الموت على العبد
 على ان ذكرت فورا في المرض و ان يخلصه من ان يخلصه في يوم العتق
 لا تسبهم من سبوا الامم و ان سبوا و ان سبوا و ان سبوا و ان سبوا
 فقتلوا و في قوله مثل الله عليه صلى الله عليه و سلم
 الذي عليه من خلق ان ثبت الثواب و ما فضل لكل مال فلهو قال تعالى
 انما فضل مثل الله عليه صلى الله عليه و سلم و ان سبوا و ان سبوا
 و ربه الا في قوله صلى الله عليه و سلم في قوله صلى الله عليه و سلم
 هذا مشاكلة التوكل في قوله صلى الله عليه و سلم في قوله صلى الله عليه و سلم
 ايضا مشاكلة التوكل في قوله صلى الله عليه و سلم في قوله صلى الله عليه و سلم
 من نفسه اذا التوكل و الساطع و العتق في قوله صلى الله عليه و سلم
 ايضا فان قالوا ذلك ايضا مشاكلة التوكل في قوله صلى الله عليه و سلم
 قوله العتق بالله و قوله العتق بالخير و قوله العتق بالخير و قوله العتق
 بما يكره في قوله صلى الله عليه و سلم في قوله صلى الله عليه و سلم
 مسبب الاستسباب و اجر من جهاست و سبوا على ان ذلك الاستسباب
 من مشاكلة التوكل ما يورث من غيره من الله حبه و من العبد اي في
 قصة العتق من سبوا و ما قصده و الشاهم استهوا الى الحياض بانهم
 المنبر ان سبوا و رجا و قد بان نظرا فان فرق الاستسباب من مشاكلة
 قوم منهم لا يشغل الوجود و شغل الاستسباب ان شغل التوكل في قوله

مطلبها
 في احوال العتق



طاب من اشرف من بلان على فستوكل وان نور من نور الله تعالى ولا تفر من
 الموت فقلوبكم كمن قال تعالى ان المؤمن شريون امن وما صلح وهو الويق
 حذر الموت فموتوا اليش رضى الله عنه فب الويق من راي فقال من
 ولا تفر من بلان الويق فقال له الخليفة العوني في رايه ان من نور الله تعالى
 على من قال له نور الله تعالى في نور بلانهم مثلوا وقل ان الله يحب
 من اتقى الله وله شعيتان انا هو هو اخصه هو الاخر رضى عن رايه رضى الخليل
 رعاها بقدر الله تعالى وان رضى الخليفة سيرة اهلها بقدر الله تعالى فقالوا
 نعم يا طاب حياكم من رضى عن رايه رضى الله عن رايه وكان حيا رايه اهلها
 سيرة حيا رضى من رايه عن رايه فقالوا رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعت من رايه رضى الله عن رايه
 ارضي ذلك فقد رضى الله عنه ورضي من رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 من رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 من رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 اهل المقامات وان كان اسفل هذا من شريه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 شريه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 طرفة السواد والشمس من المصطفى الجواد هو المصطفى في رضى الله عن رايه
 ان لا يخلق فان العباد من المصطفى فهو من رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 فخلق الاستقلال في رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 يتعدى منه والى غير الله ان الجواد الا من من سيرة رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 المصطفى من سيرة رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 ويرسل الى الرضى عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 المصطفى الجواد على الظاهر ان رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 من رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 الخلاص في رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 وان هرر هذه العزلة فان رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه
 متوجها عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه رضى الله عن رايه

الحون

الخريف
 قلوب
 الخليل
 علاه
 خاموا
 بالخليل
 سمعت
 اليا
 الخليل
 في رايه
 الخليل
 هو
 على
 الخليل
 اليا
 واليا
 سمعت
 الخليل
 اليا
 واليا
 سمعت
 الخليل
 اليا
 واليا
 سمعت



فصبر جميل ولا شك في ربه وشكره عليه السلام الذي اذهب
 به الخلق من الزمان وطول الامتنان فاقوم تلك تعالى اليه تدرجنا
 الرعيان فقلنا يا ربنا انوب اليك وبقية من الاروس ومجانها
 تاللا كنب على البريقا انسا في برزخه ولكن انزلوهون ابن الرعيان لانه
 اظهر مغنى يقتضى الشكوى حتى قيل ما انسا ان يلبس من ابراهيم
 عليه السلام الا انسه في برزخه ليعمل الا من جعله منه وفي آخره اذ امر
 العباد وبن الله تعالى الكليلين انظر ما استعمل الله فان جعل الله
 وان شئ يبيرو هو الله وان شكوا في شئ قالوا انك تكلموا وانما امره
 يعنى العباد العباد عشية الفكار ومضوى التراب في الكلام وان
 يعنى اذا امرت فاعلموا بالله فابوا من عليه امر حتى يبري ويصبر
 منهم ضلوا ودهسوا وشكوا ان يكون نفسا شهيوانا امرت على
 موارد الاخرى العلة الا لاجل العباد والله المعين على السداد
 المرجع والتماد وصل الاله على سبيل المحمود والذوق الكرم والرشاد

كتاب المحبة

والتوق والس **كتاب المحبة**
 الحمد لله الذي زرع قلوب اليايين النفات الرضاغ الونيا وفضلنا
 وصقنا بل ربح من ملاحظه قلوبهم في استعملها العكس على
 سائرهم في جعلها اوسان وسفان من اشرقت على ربيوت
 في كشافها الوجه من قلوبنا بنان منة في استنباط من اشرقت
 حلاله حتى تاهت في سواها ابرار وعظمت في نظرها اغتربت لما سطر
 الخلال مشيها من الارضى ما غرق في ربه المتقار بصوت فكلمها
 غرقت به الاصلان البهارة سواديت من سلفنا في الحال
 صبرنا ابرار الا يسوع من نيل الحق جعله من ثلثه فبقيت بين الراب
 والاصول والاصل في رقت في بحر معرفته ومخترق بنا رغبته والعلو
 على حنا الا انسا بكال نبوت وعملها ادمها بساثة الخلق وانسه
 وقادرا الحقوا زمتها ما بعد فان الحية لله تعالى في العباد

من سبحان
 ٤



التصوري من المقامات والذوق العاشق من الوجدان والفرح
 الحيرة من مقام الوجود من ثمراتها وتوابعها من تفرغها الشوق والانس
 والرضا أو خواتمها أو قبيل الحيرة من مقام الوجود من مقدماتها أو
 والصبر والزهو وضعها أو ثمرات المقامات من حصولها أو حملها
 عن الأيمان بانها نها وأما حيرة الله تعالى فتقدر الإيمان بها حتى تكسر
 سحر العقول انكسارها وتعالى لا تسبقها أو الله تعالى على الله تعالى
 وأما حقيقة المحبة فحملها الإسماء الخبيثة والنشئ والملازمة والحيرة أو
 الأسمى والشوق ولزقة المساجيد وسائر لوازم المحبة وتعلم بعد ذلك
 بدم كلف العظماء من هذا الأمر ويخرج في هذا الكتاب بمطرفة الله
 ومعنى بيان شواهد الشوق في المحبة في بيان حقيقة شواهد أسبابها
 في بيان إن لا يصدق المحبة إلا بالله تعالى في بيان أن الله تعالى هو
 لذة النظر في وجهه الله تعالى في بيان سبب زيادة لذة النظر في الأثر
 على المحبة في الوجدان في بيان الأسباب التي يحبب الله تعالى في بيان
 السبب في تفاوت الناس في المحبة في بيان السبب في تصور الأنعام
 عن معرفة الله تعالى في بيان معنى الشوق في بيان حصة الله تعالى العبد
 في بيان القول في علامة المحبة الله تعالى العبد في بيان معنى الشوق
 بالله تعالى في بيان معنى الأنبياء في الشوق والعواطف
 من الأثر في بيان مفصلة في بيان حقيقة في بيان ابن الرماح في
 المقامات في بيان الفرق من المقامات في بيان المقامات والمقامات
 المحرمين متفرقة

هب
 الشوق
 العاشق
 الحيرة
 المقامات
 الذوق
 العاشق
 الوجدان
 الفرحة
 الحيرة
 من المقام
 الوجود
 من مقدماتها
 أو حصولها
 أو حملها
 عن الأيمان
 بانها نها
 وأما حيرة
 الله تعالى
 فتقدر الإيمان
 بها حتى تكسر
 سحر العقول
 انكسارها
 وتعالى لا تسبقها
 أو الله تعالى
 على الله تعالى
 وأما حقيقة
 المحبة فحملها
 الإسماء الخبيثة
 والنشئ
 والملازمة
 والحيرة أو
 الأسمى
 والشوق
 ولزقة المساجيد
 وسائر لوازم
 المحبة
 وتعلم بعد ذلك
 بدم كلف
 العظماء من هذا
 الأمر ويخرج في
 هذا الكتاب
 بمطرفة الله
 ومعنى بيان
 شواهد الشوق في
 المحبة في بيان
 حقيقة شواهد
 أسبابها في بيان
 إن لا يصدق
 المحبة إلا بالله
 تعالى في بيان أن
 الله تعالى هو
 لذة النظر في
 وجهه الله تعالى
 في بيان سبب
 زيادة لذة النظر
 في الأثر على
 المحبة في
 الوجدان في بيان
 الأسباب التي
 يحبب الله تعالى
 في بيان السبب
 في تفاوت الناس
 في المحبة في
 بيان السبب في
 تصور الأنعام
 عن معرفة الله
 تعالى في بيان
 معنى الشوق في
 بيان حصة الله
 تعالى العبد في
 بيان معنى
 الشوق بالله
 تعالى في بيان
 معنى الأنبياء في
 الشوق والعواطف
 من الأثر في بيان
 مفصلة في بيان
 حقيقة في بيان
 ابن الرماح في
 المقامات في بيان
 الفرق من المقامات
 في بيان المقامات
 والمقامات
 المحرمين متفرقة



صلى

في اشارة شريفة وقال ايها العقبيل يا رسول الله ما الاراد قال
 ان تكون الله ورسوله احب اليك مما سواهما ولو صدق ما بين
 العيون من كونها حبة البرية ما احلها وما له والناس اجمعين ومن رآه في
 يومئذ منسك كيعن وقد قال الله تعالى قل ان كان اهل بيوتكم من
 الكفرة شيئا فلا تنسوا الله ورسوله الا الذين آمنوا من ذلك في حرب
 الشهادة ولا تطروا مما امر الله عليه من الظلم في قتال حبه الله تعالى
 لما يعمد به من نعمة واصيون بحسب الآية وشركه ان ربه لا قال بالزور
 الله ان احبوا فقال استغفر لافق فقال ان احب الله تعالى استغفر
 للبلاد ومن غير ذلك الا احبته فقال نظر النبي صلى الله عليه وسلم الى
 مصعب بن عمير فقبله وقبله عاتكس فو تنطق به فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم انظر الى هذا الرجل ان يتركون الله فقلبه
 لتقوا ربه بين ابيهم يغفروا به طيب الطعام والشاب فها
 حبه الله ورسوله الى ما ترون وفيه اختار المشهور ان ابراهيم عليه
 السلام قال لملك الموت اذ ساء له تقصير وجهه هل رايت قلبه
 بحيث خلطه فاجاب الله البري على رايت قلبه كره فها حبه
 فقال باسلاف الموت الا ان فاقض وعنه لا تقوه الا من آمن بحبه
 الله تعالى يجمع قلبه فاذا اتم ان الموت سببه اللذات ان في قلبه
 البر ولم يكن له محبوب غيره حتى بلغت البروق قال فها حبه
 الله عليه وسلم ان رعا لالههم ان من حبه وجهه من ابيهم
 ما يتقون من السلف والارباب حبه وانه ملك حبه ان من اهل بيوتهم
 اعمروا ان اشهدوا ان لا حبل ورسلم فقال يا رسول الله ما احب اليك
 فقال ما اذ اعوتت لاهم فاني ما اعوتت لاهم فسلوة ولا اصحاب الا
 ان احب الله ورسوله فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب
 من احبته قال اشبه فارتيت المسلمين فترجموا بانها بعد الاسلام فمزم
 بذلك وكان ابو بكر الصديق رضي الله عنه من اهل حبه الصالحين
 الله تعالى مشغول في الاق من طلبه الدنيا واورور من حبه النبي
 وكان الحسن بن علي رضي الله عنه من حبه الدنيا وهو حبه النبي

لا تطروا

لا يطروا
 تعالى
 وسر
 متنا
 ان يكون
 ما لا
 ان يكون
 على
 الله
 في
 يكون
 وعنه
 الا
 وان
 طاب
 نظر
 وكان
 قل
 حبه
 هل
 ان
 ع
 حبه
 يستن
 العقب
 عيون
 ان



وقد ورد في مسالكه تعالى من الاستسار والاشارة والاعتماد على عقله في تفسيره
 والاشارة على ظاهره والاشارة في حقيقته معناه فليست مقفلة به

باب في حقيقته

واسمها وحقيقته محبة العبد لله تعالى اعلم ان المطلوب من حق التصديق
 لا ينكشف الا بتعريفه مستقرا غير ان في نفسه من معرفة شرفه وعلوه وسببه
 ثم النظر بعد ذلك في تحقيق معناه على ما ذكرناه تعالى في قوله ما ينطق
 الا بالحق ان لا ينطق بحجبه الا بعد معرفة ما هو اورثك اذ لا يصح ان
 ما لا يعرفه والقرآن لم يتصور ان يتعسف بالحجبه كما هو من حاله
 الحق المورث في المعاني كما في انفسها تنقسم الى ما يعرفه والحق المورث
 والحقه ويلزم ان ما يشاهد وينفذ هو موثوقه وان ما لا يشاهد
 بالذات والذات كل ما في حقها له اذ هو راحة فهو محبوب عنوة لذات
 وما في حقها له العدم فهو من حق مودك وما عطف من استغراب
 هو انما هو فلا يوجب تاويله بحسب ما في ذهنه فان كل ما لا يوجب
 غير الملتزم به بمعنى ان لا يوجب ان في الطوبى سببها السوء وسبقها و
 منقوضان في الطوبى نعمة عند الله سبحانه من سبب الطوبى المسمى
 للمنتقم فان كان ذلك في الدنيا وقوى سببه فله السبب مما في حق نعمة
 الطوبى من النعم الملتزم فان قوى سببه فله النعم المسمى من نعمة
 المحسوس من معرفة اصل النعم انما هو المحسوس لانه ناعا على اذ
 والمعرفة ليست الا كما ان نعمة انفس المورث في حق المورث
 مطلقا جاست لورثك لنعمة من المورثات وتلك واد من شعيرة في بعض
 المورثات على سبب تلك النعمة من جهة تلك النعمات من شعيرة في حق
 الطوبى سبب نعمة العبد في الاستسار والاشارة على حقها المسمى
 النعمة المحسوسة المستندة وزنة الاذن في النعمات المحسوسة المورثات
 وزنة السبب في ابراهيم البسة وزنة الذوق في الطعم وزنة النسي
 في السوء وما عطف كانت هذه المورثات بالمحسوس معلقة كما ان شعيرة
 اذا كان الطوبى سببها من سببها من نعمة الله سبحانه عليه وسبب
 ان من يريد ان يكتسب والطيب والسوء ومعلقا في سببها المعلقة

نسي

مسالكه
 عقول
 والاشارة
 ومعلم
 القلوب
 في حقيقته
 حتى يتبين
 فليست مقفلة
 التي
 فلا يصح
 والحق
 من الا
 الا المسمى
 الذي في
 الحسوس
 ولا يصح
 غير ذلك
 ان لا يصح
 المحسوس
 اقسام
 في حقها
 بين
 انما هو
 له من
 المورث



الموت بل لو استقل من غير الم والميت من غير ثواب ولا عقاب لم يرض
 به ولكن كل هذا الخلق ولا يحسد الموت والعدم المحض الا الخلق ان الم
 الحسنة وهو ما كان مثل سائر المورين والاولى من المورين انما هو الموت
 بغير ان عدم بل كان فيه انزال النبلاء والاولاد والعدم من الموت
 والوجود محبوب كمال الوجود ايضا محبوب لان الخلق في ذلك المظلم
 والشمس عدم بل انما في الم المفسود والكفوف وهو هلاك بالنسبة اليهم
 والجلال والعدم من الموت في الصفات وكمال الوجود كما ان الموت في اصل
 المراتب فهو وجود صفات الا ان محبوب كان في تمام اصل الوجود محبوب
 وهذه المراتب في الطراد يتكلم في الله ولم يرد في الله شيئا بل انما
 المحبوب الاول الانسان فان اسلامه اعتنا ان شاء الله وانه في
 واصور بمرارة والاعتناء المحبوب في سائر مملوكين لان في الوجود
 عليها والكل محبوب لان ايضا له حال في عدم الوجود وكما ان في سائر
 الاساس فان الانسان محبوب هذه الاشياء لانها لها بالارتباط مع
 عدم الوجود وكما انها من غير محبة ولو كان في الوجود من حله
 بل في الم الماشق لا حله ان يولد في الوجود بسببه فيكون في سائر
 نوعه يقال في قوله المرفوع استواء نفس محبة نفاذ من هو قائم مقامه
 والمؤمن من سائر الخلق من الطراد في قوله نفسا انما هو في غير من سائر
 وبين قتله ولو كان طيبة باقية على اختلاف الاشياء من سائر الخلق
 ولو كان بقائه ولو يشبه بقائه من غيره وليس هو بقاؤه والمحقق ان ذلك
 حسب الاقاربه وغيره في جميع التي جعلت كالنفس فان من يشبه كثير منهم
 قوله اسبهم متجاوز كما لهم فان العشرة والنال والاسباب الفاعلة
 كمالها في المخل الانسان وكمال الوجود وروحه محبوب في جميع المخلات
 فان المحبوب الاوان مثل من في ان وجوده وان كان ذلك ولكن مع وجود
 ذلك فهذا هو اول الاسباب التي لان الانسان فان الانسان
 محبوب الانسان وهو جعلت القلوب على حبه من حسن اليبها في
 مناسك اليبها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل
 فينا من يرضى بغيره قالوا شار ان كان حبه القلوب الحسن انظر

لا يستحق

لا يستحق
 بمحبته
 حقيقة
 سائر
 المحقق
 لان
 هو
 يمكن
 حبه
 محبوب
 المحبوب
 الطراد
 في الوجود
 وان كان
 لا يستحق
 في قوله
 في قوله
 المحقق
 فان
 اول ذلك
 ان حبه
 والشهو
 الجمال
 والملائكة
 سوا



السيرة الذاتية باستزاد التعلل الى الانوار والازهار والظهور والخلة
والانوار المستغنية للتعلل بالمتناسبات المتعلل في ان الاشياء تستلزم عند
العروج من النظر الى الظلمة من غير ان التعلل في هذه الاسباب معلومة
وكل من يرى حسن وبكل من يرى حاله فلا بد ان يكون له في هذه الاسباب معلوم
كمونها كما قال جوارح الطغرية ان شئها الله تعالى جميل كما كان لا سيما في حجبها
منها من الكثرة في جوارح الطغرية كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله جميل يحب الجمال الا ان العلم والبروع في حسن معنى الحسن وان الجمال
الجميل في نفوس الخلق هو متساو في انوارها من غير ان يكون له في الجمال
والجمال انوار تناسب الخلق والشكل وحسن اللون وقوة البياض في قوله
القرآن في قوله تعالى ان المؤمنون من جملة من خصوا بالنعمة التي هي
الحسن ان يولي خلقه حياء لا يعلو ولا يقرن ولا يتكبر انهم الى الله والخلق ان
يتقن ان ما ليس به عمل ولا محنة ولا مشقة ولا تسلت ولا مستقر في قول الله تعالى
حسنوا في الله تعلق حسنكم في انواره فلهذا لم يكن محسوبا وهذا
حاشا في ان الحسن ليس مقصورا على مصادرات الحسن والعدل تناسب
العقلية وانما في البياض بالقرآن والاشكال من حيث حياء حسن وهذا هو
حسن وهو في حسن بل يقول جوارح الطغرية في قوله حسن فاني سمعت
الحسن يقول في كنهه في حسن الازمان والاشياء لان الله تعالى الحسن الذي
الصدر هو معلوم وان العين يستلزم ان العلم بالحسن والخلق يستلزم
الاستعداد للنعمة المستعينة والطبقة وما من شئ من النور كما ان النور متعلق
الحسن وجميع ما مع حسن الذي يشترك فيه هذه الاشياء فلان من
الفضل منه وهذا هو حسن وارضى وارضى بعلم الامانة الاطباء في العبرة
بالحسن وتقول كل شئ في النور حسن في ان يعبر كما ان الحسن له في الاطباء
فلهذا انما يكون كما ان النور حسن في ان يكون له في الحسن وان كان الحسن
مفصلا فلا من الحسن في الجمال بقدر ما حياء في الحسن هو النور في حسن
كل ما يعلق بالخير من حياء وشكل ولون وحسن ومدور في حسن كونه في
حسنه وكنهه الحسن كل ما يعلق بالخير في حسنه في حسنه الحروف في
ونورها واستقامة ترتيبها في حسن انظامها وعلل شئها في حسن



والاقتداء بالعبودية المحبوب محبوب وسواها المحبوب المحبوب
المحبوب المحبوب وسواها المحبوب المحبوب وسواها المحبوب المحبوب
بالحقيقه المحبوب المحبوب المحبوب المحبوب المحبوب المحبوب
بأنه محبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
الله تعالى محبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
شأنه وسببها في مقابلة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
ثبت ذلك الكائن المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
حسبه الله تعالى محبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
فاما السبب الاول وهو المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
ونفسه المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
يتصور ان يخل منها وهذا محبة المحبة المحبة المحبة المحبة
وغيره المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
وهو المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
له وهو المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
التي هي محبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
له من ان المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
وهو المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
بعد المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
شأنه محبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
به تلك المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
سنة وهو المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
فهي المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
قال المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
عرق المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
وهو المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة
الفضل المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة المحبة

سورة

بالاتحاد



شأننا في الحسنة وملازم قدرته على الخلق ونوعاً حيث أريد به العمل مرة
للخالق من العود أنت تعلمه وتعلم ما لم يخلق قدرته وتخلق الأبدية
وداعية ومن الذي حببت إليه ومررت وجهك البر والحق في نفسه إن
تخلق وهو ميتة ووديعه في الاحسان اليك ولو لا خلقه لكان العبد لك حياً
من ما رويها سطر الأعلية الوهاب في قوله في نفسه إن عظمه ومنه
وولدها من الأسماء اليك حالاً كما منعه ربه من سطر في السطر لا يستطيع
منه في الدنيا المحسن هو الذي سطره وهو سطر لك وسطر عليه الوهاب في السطر
المرتبة إلى العود وأما ربه برأيه في سطره ما سطر الله اليك وما سطر
الوديع سطر ربه إن سطره ربه في سطره في سطره فان اعتقد ربه محسناً
أو شككته من حيث هو سطره محسن لأن من حيث هو امره في السطر
سأهلاً بتقديره الأخر فإن لا يتصور إلا حسان من الإنسان إلا أن خلقه
أما الاحسان الرغيب في من الخلق فيمن لا يربط له ما له الأعراف
له في السؤال ما لا يتصور في هذا السؤال وما لا يعلم ولا يستحضر
أو الشاهد والأشياء بالعبث والاشتهار ما لا يعلم ولا يعرف أو حجاب
تخلق بالخلق إلى الطاعة والحمد لله أن الإنسان لا يلقى ما لا يعرف
لذلك من اعتقد فلا يلقى له في يوم إنسان إلا الأفعال التي اعتقد به وذلك
الغرض هو مقتضوه من الخلق وما أنت فليس من مقتضوه من ذلك
العدالة في القبح حتى يتحسب من ذلك في الأفعال والأشياء والخلق والخلق
سبب قبسك الخالق فقد استحسن لك في القبح التي عملت في الغرض
فجود أو احسن الرغيبه وسبب أن في ما لا يعلم من ما رويها هو ما رويها
من عاكر ولو لا ربحان ذلك الخط عنه لما أنزل من ما لا يعلم لك الخلق
والسبب في ذلك هو من سطره للسطر في سطره من وجهه من وجهه إن
عظمه سطره في الوهاب في سطره فلا يقره له على الخلق وهو حجاب
يجري شأن الأديب فإن لا من وجهه سطره في سطره إلا من
من خلقه في سطره من جهة الأديب في سطره إلى الأفعال في الأفعال في
برسه ولا يقره على خلقه في سطره الأديب في سطره في سطره في سطره
حكم في سطره في سطره في سطره في سطره في سطره في سطره في سطره

الله
تقوله
جانب
بني
آخر
أخر
هو
من
لا
في
أخر
والأ
الأ
الأ
وهو
موج
شدة
خير
ظن
أخر
وهو
الأ
الله



المشورة وراياها بنجى لهم بالحر والبر والبر والبر هي من مملكة زينة وهم
 شارب من مشروقه وهم وما جازهم ومثال الخسرون من الاعضاء الراسية
 والكبد ومثال الخسرون العين والبر والبر ومثال الخسرون العين
 العايبين ومجرى الشفتين وتلون العينين الى اربعة لانها لغوات كبريهم
 بر حاستهم ولا يظفرون ومثال الخسرون من الشجر الخسرون من
 الماء والغذاء ومثال الخسرون والجم والجم والجم ومثال الخسرون
 من غير الاشياء ومن اشكال الاضداد والازهار والارواح والاعوان
 التي لا يتجزم بحوزها حاجتها ولا ضرورة وهذه الانواع المثلثة
 كحل حيوان على الحيوانات بل لا يستوي من استوائ الخسرون من ذرية العزيم
 ان مشهور الخسرون فلذ هو الحسن ويكسر يكون غيره حسنة او ذلك الحسن
 حسنة من حسنة فوردت فان خالف الحسن وخالف الحسن هو خالف الحسن
 وخلق اسباب الاسنان كما تحب هذه العلة اربعة الشهور بمولد
 ومنه من ذلك الريب هذه العلة الا لا الله تعالى وما
 الراسية وهو كل جمل لرات الجوا الا كظننا من مشروقه وادراك الخسرون
 فتقريبنا ذلك يحصل في الطير والبر والبر ينقسم الى اربعة الاضداد
 المدركة من الراسية الى حال العيون اليها طرية المدركة بعين القلب
 ويولد القلب وهو الاول يوزن القلب بالسياسة والسياسة
 ارباب القلوب لا يشركهم فيه من ذلك يعلم الاضداد من الحيرة والبر
 وكل جمل فهو حسنة حسنة من ذلك الجمل كان من ذلك القلب
 بحسب القلب ومثال هذا في المشاهدة حبيبة الاشياء والعملة ووهو القدر
 السوية والاشفاق الراسية فانه ذلك من نفسه وهو مشوق من البر والبر
 الاعضاء وهو الخسرون بحسب العيون الباطنة والبر من الخسرون من يورث
 الحسنة اثاره العبادرة من الراسية عليه من هذا ذلك القلب والبر والقلب
 البرنا حبيبة حبيبة من الله عمل الله عليه سبغ او الصبر في الراسية
 من الاشياء راسية الله فلا يبرم الراسية من الصبر في ذلك الحسنة
 مشروقه ولكن يحسب افعالهم بل دل حسنة افعالهم عمل حسنة النفسات التي
 هو حسنة الاعمال اذا فعلت اثار صلوية سواء او الراسية في الراسية

تحب
 الكبد
 عفا
 كانه
 كانه
 تعاف
 ما يشا
 البر
 وملا
 انت
 تنزه
 س
 والبر
 ال
 تنال
 مشا
 وملا
 ان ي
 عليه
 البر
 حله
 لرس
 فعل
 واج
 الا
 ب
 واج



ذوالفضل والجمال والسيما والجمال والعورة والجمال الذين يتوسر
 في معرفة هؤلاء العقول وتقر من في وصف الاستسنة الذين جمال معرفته
 العرفية الاستراخي العرف من معرفته ومشتبه بنوة الاسباب الكثرار
 بالفسح ومن وسعة كفاة السيد الاسباب هل الله عليه سبب الاستسنة
 على انبثه على نفس اللاحسن نشاء عليلك وقال بين المحسوسين
 العجز عن ذلك الاور الشادوات وقال سبحانه من لم يعمل العمل
 سرفا ان معرفته الاله العرف من معرفته فليست شعريه من ينكر امكان
 حسب الله تعالى في شفاء كعمله في بيان العمل ان هذا الاوصاف او سلف
 الجمال والجمال والشعور والجمال والجمال والجمال والجمال والجمال
 بها او ينظر كون الجمال والجمال والجمال والجمال والجمال والجمال
 عنوما من كنه شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 جمال وجمال ان ينظر على الاله من سبقت له ان كنه الذين من
 تلك الجباب مبهورة وشركه انما سره في اللان العرفية شعريه
 مساوي المحسوسات وشعريه الجمال يتوردون مجهول
 ظاهر من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 لا يعلمون من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 الاله من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 السلامان وقد الاقره الى من شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 ولا نزل الى انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 العباد شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 كماله فقال انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 بين انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 فهو انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه
 انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه من انما شعريه

وربان العظم

والذ
 عن
 به
 له
 التح
 في
 العرف
 كفاة
 الاله
 هو
 بال
 العرف
 شعريه
 الن
 من
 شعريه
 في
 الجمال
 رمان
 في
 شعريه
 انما
 شعريه
 الاله
 شعريه



علم
في تفسير القرآن الكريم
والفقه الحديث

المشاهدة ولا تظهر إلا لما سببه والمواظبة على السنن قبل سببها كما قالوا
 كما قال الله تعالى ولا يزال العبد يتقرب إلى ربنا ولو لم يتقرب إليه فإذ استبانت
 كسنته سعة الذي يسيب به وحره الذي يسيب به وما زال الذي يتقرب
 به وهذا موضوع تحت تصرف من العلم فقولوا سبب الناس في العلم ما
 ما هو إلى التفتيش في الظاهر والباطن من سبب ما هو في وجوده فما سببه
 إلى الاتحاد وتعالى ما لا يحل حتى يقال بعينه في الحق وتسمى التفتيش في
 في سبب العلم فقالوا هو العلم وقالوا في قوله تعالى في التفتيش في
 بالظهور وتعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 التفتيش والتفتيش واستحقاق المحلول والاتحاد والتفتيش في قوله
 حيثما السر فيهم التفتيش والتفتيش في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 كل من يتقرب إلى الله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 تتقرب إلى الله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 هو اعظم اسباب الحب والكره ما هو في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 وجوده في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 وكان المقبول الممكن من العلم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 يجب من كل خلق سببه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 آية في السبب والكره تنقضان في الحجب وفي قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 بعد موتي في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 انما يؤمنون الا الله تعالى فانه موصوف بهذه الاوصاف التي هي في قوله
 الجهال والكلالة والحال ولا يشرك له في ذلك وجوده ولا لا يتصور
 انما يكون لذلك كما قالوا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 الى حربه الا بتطريق الشك الى المسألة فهو المستحق اذا فصل الحجب
 والجهال الحجب سببه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 ان رجل القذاست واسلامها معرفة الله تعالى في قوله تعالى في قوله

علم
اسم في تفسير القرآن الكريم

الكرام



القوي من ذلك لا تصنع بغيره عليها لانه اضره الامن حرم هذا الذرة اعلم
 ان الفرات تابعة للاوراق والاشجار ما بين الجبل من الغور والغور
 والاعراف وغيرها من القرية والقرى في نيلها المقتضين لمعونة الاثر من لغت
 اعوان هذه الغلزة اركبت في الاشجار ما بين الجبل من كل قوة وغرابة
 لا مومن الامور هي مقتضاهما بالاطح وغيرها من الغضب منقت منقت
 والانتقام من ذلك من انما في الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 شخصية الطعام منقت من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 نيل الغذاء المر هو مقتضين لمعونة الامور من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 في الاضطراب والاسراع فلا يخلو من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 الذي هو كالتواضع لان في القلوب من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 فمن شرب الله من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 وفي ريس البصيرة من الاطعمة من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 الاث فخال بالاسس فان الامسلاجات من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 الاث منقت من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 تكسب الواجب من القلب من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 المعاني التي ليست من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 التي مالت من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 مثلا بشر فان لا يفسد من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 التي تارة الانسان بها الجاهل وهو يدرك معرفة الله تعالى من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 فلا ينسب ان يزدوم وهذه الفرقة منقت من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 طموح المعرفة والاعمال من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 وليس يتوان في العلم والمعرفة لانه من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 ولو ان ذلك من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 يقع به من ان الانسان لا يخلو من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 الاث من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 عن التعاليق ويرتبط لسائر ما يولد له وكل ذلك انظر في لذة العلم

طرفة

القوي من ذلك لا تصنع بغيره عليها لانه اضره الامن حرم هذا الذرة اعلم
 ان الفرات تابعة للاوراق والاشجار ما بين الجبل من الغور والغور
 والاعراف وغيرها من القرية والقرى في نيلها المقتضين لمعونة الاثر من لغت
 اعوان هذه الغلزة اركبت في الاشجار ما بين الجبل من كل قوة وغرابة
 لا مومن الامور هي مقتضاهما بالاطح وغيرها من الغضب منقت منقت
 والانتقام من ذلك من انما في الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 شخصية الطعام منقت من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 نيل الغذاء المر هو مقتضين لمعونة الامور من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 في الاضطراب والاسراع فلا يخلو من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 الذي هو كالتواضع لان في القلوب من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 فمن شرب الله من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 وفي ريس البصيرة من الاطعمة من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 الاث فخال بالاسس فان الامسلاجات من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 الاث منقت من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 تكسب الواجب من القلب من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 المعاني التي ليست من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 التي مالت من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 مثلا بشر فان لا يفسد من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 التي تارة الانسان بها الجاهل وهو يدرك معرفة الله تعالى من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 فلا ينسب ان يزدوم وهذه الفرقة منقت من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 طموح المعرفة والاعمال من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 وليس يتوان في العلم والمعرفة لانه من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 ولو ان ذلك من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 يقع به من ان الانسان لا يخلو من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 الاث من ذلك من الغلظة والانتقام التي هو مقتضين لمعونة الامور
 عن التعاليق ويرتبط لسائر ما يولد له وكل ذلك انظر في لذة العلم



والنفس والنفوس والنفوس في بحار القلوب وتراث الرباسة وصحة
 لتلقن البرزخ سوادهم لعلهم ينقادوا بسنة وفتاوى من وليهم ربانية تكون
 مشوبة بالكنوزات التي لا تبصر ولا تلمس عنها وتكون مقطوعة عما يلوذ اليه
 لا يرون انبيا ذمهم انما هي ذات الارض من غير فعلها وازيشت وكرهها لولا انهم
 قانرون على سبيلها انما هم انما الارض تستعملها انما هي لغيرها لولا انهم
 الله تعالى ومطالعهم مستبان واقفالهم وطاقم ملكته من اعلى العليين
 الماسكين الساقين فانها تخرج من العراجات والكنوزات مستحقة للتسوية
 عليها لا يفتيق من غير كونها ربا وانما هي من حيث التقدير السرات
 والارض والارض من غير التقدير من العنقورات الخلقها لغيرها فلولا ان الارض
 بطلت العنقورات من غير سبيلها سوات والارض من غير ربا سوات مقطوعة
 من ثراها وكبر من سبيلها وكبرها من من انقطاعها انما هي
 الحيد غير مقطوعة ولا ممنوعة في غير سبيلها لولا انقطاعها لولا
 اذا لموت لا يهرم يحمل معرة الله تعالى في ذلك البروق الذي هو المراد بان
 سبيلها في تلك العنقورات يغيرها عن الالهة يقطوعها عنها وانما يقطوعها
 من سبيلها فانما يكونها لولا انهم من الذين يتلوون في سبيل الله
 ادوا على اربابهم من رزقهم من رزقهم من رزقهم من رزقهم من رزقهم
 بالذين لم يلقوا منهم من خلفهم الا انهم ولا تظن ان هذا هو المقصود من التقوية
 في العنقورات فان للمعاري كل شئ من رزقهم من رزقهم من رزقهم من رزقهم
 كرسى من الارض في انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 الشجيرة وان الشجيرة انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 العلم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 يشوبها منها حيث انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 فهو من سبيلها في انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 عارفا غله مشلوا من غير ان يفتيق من غيرهم على معنى سبيلها انهم انهم
 وتون في سبيلها من غير انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 معادتهم ومع درجات من الله ولا يرون في الحيد تفاوت درجاتهم
 وتوكلوا ان لولا الرباسة وهي باطنية الذين في رزقهم الكمال من لغوات

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 على الشجيرة

الحواشي
 لولا
 وكل
 سواد
 تالذ
 لا
 على
 عشر
 هذا
 بطل
 ان
 تالذ
 الا
 بطل
 من
 العنقورات
 الكبر
 و
 شوق
 سواد
 و
 وان
 وان
 على
 ذ

الحواشي



ابو نصر الصاروق عبد الوهاب العراقي قال انك تعلم ان الله سبحانه وتعالى
 تعالى بالظلمة والظلمة فان قلت فان قال الله فله في حق من في الايمان
 قائم على النظر اليه ومن عمل به فهو في رتبة في النور كما في
 او قلت كحكمة رتبة رتبة ما بعد ما يرد قوله ان من يمشي وشاكر
 ويلقا من جميع الطيبات وهو الخليل ورايت رتبة ما بعد ما يمشي
 الكريمة يتبع وجوه الناس في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 في النظر الى الله تعالى لا يترك في نقلت كبرياء من هذا ان قال معروف
 انك ترى صفة الله لا تتغير في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 الله انظر اليه اليوم الا في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 ورايت قال ابو سليمان من طاعت الصوم مشغولا مشغولا مشغولا
 مشغولا بنفسه ومن كان مشغولا به فهو مشغولا مشغولا مشغولا
 وقال الثوري للرب ما حقيقة اهل الجنة قال ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 ولا يمشي كحكمة في اللون قال ابو سليمان رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 قالت نظري في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 قال ابو سليمان رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 واما ان رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 فلا حدود في اولها فان لم يكن الله احد في اولها كما
 واولها في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 العاصلة رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 اهل الجنة رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 الاصل في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 يشوق رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 التبارك والثناء في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 على قلبه في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي
 بنات في رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي رتبة ما بعد ما يمشي

ايمان
 العباد
 ما بعد
 القتل
 ولو
 التي
 سرية
 فان
 الله
 تحت
 لانت
 حجة
 وان
 صفة
 الكرم
 الحارة
 ظهور
 من
 في
 حيا
 وهو
 الذي
 يورث
 ما قبلها
 ان يطهر
 السيرة



وهو العائد العلياء وكان الصبي يستعمله على من ترك العيب ويستعمل
 بلعبة السنة وطلحين وطلب الرئاسة لذلك البرق أسما من كونه
 على من ترك الرئاسة واستعمل بمعرفة الله تعالى والآثار فون يقولون
 ان لغيره وإنما أنا استعمله وتعلم من تعلمون

في مادة لغة التنقل في الأثر على المعرفة في الوجود أعلم أن المورث
 تنقل في ما يورث في المال كالصور في الحقيقة والاسماع المصنوعة
 المتكلمة مما كانت حواس الحس ان يلائم والى ما لا يعنى في الوجود
 كذا في الله تعالى وكل ما يستعمل كالمعلم والصور هو المادة وفيها صور
 وان اشياء في نفس البصر وحده صورته مباشرة في غير ما كان يتكلم بها
 ولكن إذا فتح العين فإبصارها درك حقيقة شئها وإبصارها تنقل في
 انتقال بين الصور بين الان الصور في المورث بل يكون موافقا للمقتضيات
 وإنما الاتفاق في ميزان الزينج والكتف لان سورة الكورث في سورة
 ايم الكتف لها ووزن جها وهو الكتف من بره في وقت الاستعمال قبل انتقال
 هو النجاء في سرى بعد تمام التمسوا وان لا يعارفا حوى الحاشية الاثر
 الا في ميزان الاثبات فانه انما في اول الاذوات والارز في سائل
 لا ذوات الحبال وهو عبارة الكتف وسورة الكورث لان ذوات الكتف
 الا لان في العين بل هو مطلق هذا الاذوات الكامل الكتف في الجبهة
 والصور مثلا استعمل ان سمي ويترك في انجوت هذا في الحقيقة
 فاسم ان المعلومات التي لا يستعمل في الحبال ايضا تعرفتها وانما في
 امرها في اولها انما استعمل لها وبين الثقال والوزن مشهوره وانما في
 وعزم الشرة حقلان الروية مست روية لا فاعاد الكتف كما ان يست
 انما في ميزان ان تطلق الايمان بين من قام الكتف بالروية ويكون
 مما لا بين الكورث والبهر ولا يورث ارتفاع انها يتوصل الروية وما
 يستعمل في الاذوات الحامل في التحليل فلهذا مقتضى سائر الكتف
 ويستعمل ان التنقل ملو امنت بحجوز سوار من اليهودي وسقط
 وبالمطلب عليها من الصفات البشرية فانها لا يستعمل في المشاهدة والاعمال

في
 كبر
 بل
 وقال
 ان
 بنيت
 مشا
 مطو
 الجوه
 ان
 على
 على
 في
 تنقل
 قال
 الزينج
 على
 وذكر
 في
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠



في المصنفات المتأخرة من الجبال بل هذا نبوءة حجاب منها بالضرورة
 كتاب الإجماع من رواية الأئمة القول في سبب كونها بأهلها
 بل هي من أهلها وإذا انقلب الله تعالى لموسى سبط العارفين إلى زمان
 وقال تعالى لا تكلموا كلمة لا تعلمون الآية الأولى المصححة من قوله تعالى
 الآية عليه وسلم ما زال الله تعالى يسلي على المرءية فأقول انتم أهل الجبال الخوة
 بينت ان النسب لوجه تكبيرات التي تسلي من قبله مصفا الكمية وان كانت
 منها وجهها من غير ان لها انفس والصدور فمما في الخوة انتم انتم
 تقولون انما الخوف على وجودها فلا تنسب الازواج وانفسها وهو لا يتم
 الجوز من غيرهم بل هو الواسع بعد الله تعالى من ذلك ومنها ما يفتقر
 إلى حق الدين والاطيع ولم يخرج عن قبول التكريه والتسليم لغيره
 على التام من غير ان يفتقر إلى التكريه والقبول المحض من قبله
 على التام من غير ان يفتقر إلى التكريه والقبول المحض من قبله
 بل هو الحق المحض من قبله والاشارة إلى ما سبقه من غير ان يفتقر
 تنسب من هذا العلم الاوانسحاح انهم يذكرون ما وان قلت والذات
 قال تعالى وان منكم الاواوين حالها كان على ذلك منها مقتنيا في غير
 الزمان فتكون في ذلك العالم فيها من انفس تنسب مستحقين للعبادة
 على التام من غير مستحقين للعبادة فانما اكل الله تعالىها
 وتكريتها وبقية الكتاب اهل ووقع الغرض من جعل ما هو في الكتاب
 من العزيم والكتيب وغیره وكان له اسبق في الحق والعبادة
 منهم لم يظن الا الله عليه وسلم فانما في قوله من انفسها ووقفت القربة
 محبوسة في غير ذلك يستقر انفسها لولا ان كان من انفسها حيث لو هو
 وهو كعبه ولا غيره ولا تنسب من انفسها من انفسها من انفسها
 يكون انفسها في قوله لا ادر انما في ما قبله كما انفسها في قول التوسلات
 الا انفسها من انفسها وهذا المقام هو انفسها من انفسها
 فانما التوسلات من انفسها ان انفسها من انفسها من انفسها
 متصور من غير انفسها فان ذلك على انفسها من انفسها وان
 حلوا ليسوا بل كما عرف في الدنيا معرفة مستحق انفسها من انفسها

فصل
 في
 قول
 ان
 الخوة
 بينت
 ان
 النسب
 لوجه
 تكبيرات
 التي
 تسلي
 من
 قبله
 مصفا
 الكمية
 وان
 كانت
 منها
 وجهها
 من
 غير
 ان
 لها
 انفس
 والصدور
 فمما
 في
 الخوة
 انتم
 انتم
 تقولون
 انما
 الخوف
 على
 وجودها
 فلا
 تنسب
 الازواج
 وانفسها
 وهو
 لا
 يتم
 الجوز
 من
 غيرهم
 بل
 هو
 الواسع
 بعد
 الله
 تعالى
 من
 ذلك
 ومنها
 ما
 يفتقر
 إلى
 حق
 الدين
 والاطيع
 ولم
 يخرج
 عن
 قبول
 التكريه
 والتسليم
 لغيره
 على
 التام
 من
 غير
 ان
 يفتقر
 إلى
 التكريه
 والقبول
 المحض
 من
 قبله
 على
 التام
 من
 غير
 ان
 يفتقر
 إلى
 التكريه
 والقبول
 المحض
 من
 قبله
 بل
 هو
 الحق
 المحض
 من
 قبله
 والاشارة
 إلى
 ما
 سبقه
 من
 غير
 ان
 يفتقر
 تنسب
 من
 هذا
 العلم
 الاوانسحاح
 انهم
 يذكرون
 ما
 وان
 قلت
 والذات
 قال
 تعالى
 وان
 منكم
 الاواوين
 حالها
 كان
 على
 ذلك
 منها
 مقتنيا
 في
 غير
 الزمان
 فتكون
 في
 ذلك
 العالم
 فيها
 من
 انفس
 تنسب
 مستحقين
 للعبادة
 على
 التام
 من
 غير
 مستحقين
 للعبادة
 فانما
 اكل
 الله
 تعالىها
 وتكريتها
 وبقية
 الكتاب
 اهل
 ووقع
 الغرض
 من
 جعل
 ما
 هو
 في
 الكتاب
 من
 العزيم
 والكتيب
 وغیره
 وكان
 له
 اسبق
 في
 الحق
 والعبادة
 منهم
 لم
 يظن
 الا
 الله
 عليه
 وسلم
 فانما
 في
 قوله
 من
 انفسها
 ووقفت
 القربة
 محبوسة
 في
 غير
 ذلك
 يستقر
 انفسها
 لولا
 ان
 كان
 من
 انفسها
 حيث
 لو
 هو
 وهو
 كعبه
 ولا
 غيره
 ولا
 تنسب
 من
 انفسها
 من
 انفسها
 من
 انفسها
 يكون
 انفسها
 في
 قوله
 لا
 ادر
 انما
 في
 ما
 قبله
 كما
 انفسها
 في
 قول
 التوسلات
 الا
 انفسها
 من
 انفسها
 وهذا
 المقام
 هو
 انفسها
 من
 انفسها
 فانما
 التوسلات
 من
 انفسها
 ان
 انفسها
 من
 انفسها
 من
 انفسها
 متصور
 من
 غير
 انفسها
 فان
 ذلك
 على
 انفسها
 من
 انفسها
 وان
 حلوا
 ليسوا
 بل
 كما
 عرف
 في
 الدنيا
 معرفة
 مستحق
 انفسها
 من
 انفسها

في شرح
 كتاب
 الميزان
 الميزان

النظر والنظر الى العيون كالاشرا فالخيار المزهور والمرور المتالم او
 المستعمل من بعضها انما هو انما يستقيم انما يعنى العشق بنظر الى
 وجهه مستقيم يرونه مستقيم على وجهه حيث يبتعد النكاشة كما يبتعد
 في حال اجتهاد عليه مقاربه وميات ووزن برونه يروى للقطر ويشغل قلبه
 فهو من حاله الا انما هو انما يقترن من مشاهد عيشة وقد تلو طراقت
 على الخواجة حال انما هو انما يستقيم به السحر والاشراق به العيون وانما هو انما
 ويقرب من الاشارة وهي من عليه الشهوة الغريبة والعشق الغريب من حبه
 انما هو انما يقترن من كسوف اشراق الاشارة من انما لا يلو طراقت اليه الا
 نسبة من عيشة كلك ذلك فانهم نسبة الى انما ينظر الى انما هو انما
 السيق مثل السكون والاكتشاف به والعقارب والوزن برونه الا انما هو
 المنسلط على الانسان من الخوف والعطش والغضب والتم سواها
 ومنع الشهوة والحجاب مثل انما هو انما ينظر الى انما هو انما هو
 من اشراق الى الملل الا الحيل والاشراق الى اسفل انما هو انما هو مثل
 في صورت العيون من انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 فالعقل متعاون متوحد في الوسايع منه فلو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ولا تنصور انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 الاحوال والاولاد يوم فلو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 كونه حيث انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ما يدور في المرئ من انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 في حده ووجهه انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 التي الموت وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 وان العوار انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 التي تكانة يجب انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 يتكرر في انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ساطع به والاساطع بالهنة من انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 تاليه من انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 وعظم كما انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

الميزان

البعد
 تال
 تال
 انما هو
 الى ما
 له
 كراه
 على
 وعلى
 مع
 بل
 ومع
 الميزان
 كالميزان
 الميزان
 منه
 العباد
 مثل
 بل
 الميزان
 فلما
 في الاله
 وانما هو
 والاشراق
 انما هو
 الاله
 الاله



البصر الا ان الدنيا ولا تزوع الا في مسيد القلب والاعمال الا في الاخرة ووجود
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل سعادات طول العرق في العمل الذي
 يتقرب به الى المعزة ان العمل وكذا في نفسه كما امر الطيبين بما وصى الكفار والواجب
 على من اهدى به الى الظلال من خلايق الدنيا والحقير في القلب ويستحق ذلك
 ولما اوصى الله في سبب الموت افسد الاعمال في نفسه واقفا في المعزة في العالم
 ان ما يسهل به الموت كره الموت كرهه لان الله يوصله من معزة في عمل
 به بطول حياته وراى منه مشغول بما يحبها في الدنيا او غيره فهو اسبب
 كراهة الموت ووجهه عند الموت والمعزة وما اسكر الخلق في نظر من تصور
 على سعوات الدنيا ان اسعدت اعيانها في الآخرة وان ضاقت فتسا الموت
 وكل ذلك صريحا ووضوحا مصورا في الجهل والغلظة فما جعل العقل والاعتدال
 مع من اهل شقاوة والمعزة والعمل اساس على سعادة وكره الموت
 به اكثر مما معنى الخير ومعنى العسك فانما لوجه المعرطة القوية
 ومن لذة المعرزة ومن لذة الروية ومعنى كونها الزمان ما يسر
 المذات من زور الحال وان لم يكن كذلك من ذوق النقصان
 كماله لكن الرابسة الزمان المخطومات منها الصور فان قلت فهذا
 الروية جعلها القلب هو العين في الاخرة فما علم ان الناس انزلوا
 فيه وارباب السعاب لم يفتنون في ذلك ولا ينظرون فيه بل
 الغافل بالكلية ولا يبان من المسئلة ومن مشهور روية معسوقة
 شغل عيشه من بلذات التي ان روية تغلق في حيث او في وجهه
 بل يقصد الروية ولو انها سائلة في الدنيا بالعين او غيره فان العين
 كما يرى طريق لا ينظر اليه ولا يحاله واعتقده ان الشهوة الاخرى وسوء
 فلا خلقا على ما يقصود من اسوال الامرين هذا في سكر الجوارح فاما العاقل
 في الاخرة من الحمايين فلا يورث الا باسبه وانما ما ظهر له في الدنيا
 وانما عمن شواهد اشرف ان ذلك يخلق في العين ليكون نظرا روية
 والنظر سائر الاغراض الواردة في الشريعة على ظاهرها فلا يجوز
 ان لا الظواهر لا بعينية **ب**
 الاسباب القوية بحسب الله تعالى مع ان اسود الخلق ما الاق

و
 اي
 حوت
 قوله
 الخلق
 في
 الدنيا
 الا
 في
 الآخرة
 والظن
 انها
 مثل
 تصور
 ما
 في
 الدنيا
 والظن
 انها
 مثل
 تصور
 ما
 في
 الآخرة
 والظن
 انها
 مثل
 تصور
 ما
 في
 الآخرة



الوحيه اقراهم سبحانه تعالى عاروا الكفره من هنا هذا المقدم مع على الله تعالى وسعدون
 انما زودوا فكل نعيم الحب ان اقدم على حبور به جودا على اشوقه وتكلمت
 من دوام مشاهدته ان الابد من غير تشخيصه الكدر ومن غير تمييزه وتكلم
 من غير خوفه العطف والاراد من السبع على ثور كونه الحب تكليل بل ان راز
 الحب الزاوية القدرة وانما يتسببه العبد بحسب الله تعالى في الدنيا واميل
 الحبل لا يتعلق من مومن الا اذا انفك من اسر المعرفه وما فوقه الحب وما
 سئلوا من سئلوا ان لا يشتهر الذي يسر مشاغل ذلك يتفك من
 الكفره وانما حصل في الشريعه من هذا على حلقه الابد والاراد
 حب غير الله من القلب فان القلب مثل الايمان ان يكون القلب على
 من هذا وما على الله من قلبه من في جود وكمال الحب ان يكون
 الله تعالى بها قلبه وما دام لم يتفك في ثوبه فلا يرب من قلبه مشغول
 غيره في غير ما يشغل غيره لانه يتفك من سبب الله تعالى وتغير ما
 يرب من الماء في الاثام يتغير ما يتغير في هذا النفس والاشرف ولا يغيره
 الاشارة بقوله تعالى لئن لم اذعنهم في حوزتهم وتغير حال الذين قالوا
 ربنا الله لم استسلموا لى هو من قولنا ان الله اولا الله على مسيود
 وكل مصوب فهو مصوب فان المصوب المشهور والمعروف هو المعتبر به وكل
 محب فهو مشهور بما يحبه وتلك قال تعالى اوابت من اتخذ الهه حواء
 وقال صلى الله عليه وسلم اجتنبوا المشركين الا الذين اتوا بقرانهم وقال صلى الله
 عليه وسلم من قال فانه الا الله تشدد دخل الجنة ومن الاضلال ان
 يتأخر قلبه الله تعالى فلا يتق فيه شركه الا ان الله فيكون الله محبوس
 قلبه ومحبوس قلبه ومحبوس قلبه ففقط من هذا حاله انما استجده
 لانها انما له من مشاهدته محبوس وموثر خلاصه من السجين والمقدم
 على المحبوس فاما ان من ليس له الا محبوس واحد وقد طال اليه شوق
 وتكون حده حبه في قلبه من السجين ولكن من المحبوس ووجه بالاراد
 ان لا يلد يتقاه فاشوا سبابه تشقق حبه الله في القلب فوجه
 حبه انما يومنه حبه الاله والخالق والوارث والاغارب والعقار والاراد
 واليه يترنم والتمت هذه الحيات من ان المنقره بطيبه اسوات الطيور
 سبح

سبح
 تعالى
 يوق
 ليقرب
 والاراد
 سجن
 اوتدع
 حشره
 والاراد
 هي
 واول
 والاراد
 في
 القلب
 ذلك
 يتق
 العطف
 وارت
 حبه
 من
 وهي
 حبه
 سب
 نأين
 اوار
 الع
 الح

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيد المرسلين

شيء الا شعيرا ملتفتة الى تعمي الزواجر من انقضاء صب الله
 تعالى بسببه فيقدر ما انسى بالبدن يذات تنقدا استعسا الله تعالى ولا
 يعرف احد من الدنيا الا ويبعث بقدر من الرزق في الضرورة كما ان
 لا يقرب الانسان من المسيح الا بوسعد بالضرورة من كغريب يقرب
 فانه يجلب قلب اسرار الاوريشيق ربه قلب من تعال في تمام القدرة
 سنان وهذا كل طريق والغريب وقدر الكائن ذلك التزمن القلوب المتكافا
 اوتوي من الاديان بعين مسيل تقبل حب الوتيمان القلب سلوك
 طريق الاطرحة الزهر وعلو زينة الصبر والانقياس والسرما بشمام الحروف
 والسرما مما ذكرنا من الحقايات كالشورى والصبر والزهو والحق والبراءة
 هو مقومات فيكسب بها احد كمن المحبة وهو غلبة القلب عن غير الله
 وان للاليمان بالله واليوم الاخر والحمد لله على ما نمت عنه الحروف
 والربها ونسعت منها التوراة والصبر عليها في سببه وذلك الى الزهد
 في الدنيا وفي المال والجماله وكل مخلوقا الدنيا حتى يحصل من بجمعة طهارة
 القلب فمنه الله تعالى فقطل حتى يبعث بعد ما تزول معرفة الله تعالى وبسببه
 ذلك خلق تلك المقومات تطهير القلب وهدوا حور كمن المحبة التي الالهة
 يتوكسها الاله عليه وسبب الطهور في الدنيا كما ذكرناه في اول كتاب
الطهارة الكسبية الشان لثوبة المحبة قوة المعرفة بالله تعالى
 وانها طهارة سببها على القلب وذلك هو تطهير القلب من جميع
 شوائب الدنيا وملازمة محرمات محرم وضيق البزور الكراض هو تطهيرها
 من الكسبية وهو الشغل الشان في يتولى من هذه البزور شجرة المحبة والغزاة
 وهي اكله الطيبة التي من شجرة سببها من تال ومثل حلة طيبة لثوبته
 طيبة امسها انبت وثمرها في السماء والنجاة الاشارة بشور كسان الاله
 بصغر العظماء الطيب فهو الموقر ثم العمل انما يرفع به ما العمل العساكي
 كما نزل اعدته العزوة وكانه من واما العمل الصالح في تطهير القلب
 او الامن الرضا في اقامة طهارة رتقلا يزداد العمل الا انه لا معرفة واما
 العمل كهيئة العمل براد العمل والحلوه الاول وهو الاضداد في الاصل
 العمل ما هو طهارة العمل في هذه العلامة مسالة القلب وطهارة يرتدي

في قوله
 بسم الله
 الحمد لله
 والصلاة
 والسلام
 على سيد
 المرسلين
 وآلهم
 الطيبين
 الطاهرين
 اجمعين
 امين



فيه سبله الحق وتبينه بطل العرقة وهو على المكاشفة ومنها حصلت
 هذه العرقة تبعها الحجة بالضرورة كما كان من كان مستعدا للبرهان لقا
 بجهله وانكسر بالعين الظاهرة فاسببه ومثل البرهان ومنها حصلت القوة
 فالقوة تبع الحجة بالضرورة والحجة تبع المعرفة بالضرورة وقولا يوصل الى
 هذه المعرفة بعد انقطاع شواغل الدنيا من القلب الى انقطاع النفساني
 والتركيز على الواجب والابتغاء في الطلب والنظر المستقر في الله تعالى ومقتضى
 وملكوته سبحانه وسائر مخلوقاته والواستلزام الى هذه المراتبة بتسليم
 الى الاقرب او يكون او لم يعرفه الله تعالى ثم به يعرفون طريق الحق
 الفعلا واستلزام اول معرفتهم بالانفصال ثم يتقربون منه الى الغايات والاول
 الاول الاشارة بقوله تعالى او لم يكن بينك وبينك انزل على قلب شعبه ونوره
 تعالى شعبه الله انزاله الا هو ومعه نظر بعينهم حيث يقرب اليه ثم
 عرفته ربيك فقال عرفته ربي ربي ولو لا اني لما عرفت اني ربي
 الا ان الاشارة بقوله تعالى سرفهم ايات في الايمان وفي انفسهم
 ومعلوم تعالى او لم ينظر وفي ملكوت اسموات والارض ومعلوم تعالى
 قل انظروا ما نزلنا من السموات والارض ومعلوم تعالى الذي خلق سبع
 سموات عليا فانه قوله وهو سبع سموات وهذا الطريق هو الاسما على
 الاكثورية وهو الاوسع على اسالكين هو البر الامرين دعوة القهار
 عند الامرين التنوير والتفكير والاشارة الى المنطق في مرات خارجة عن
 المصروفات فكل انظر يقين مشكل فانه يدور فيها ما يستعان به
 حقا فبشيء المعرفة وان توسل بها الى المعرفة فاعلم ان الطريق الاوسع وهو الاوسع
 ير على سائر المنطق فهو خارج عن النظام فيه فانه من منهجه الاكثورية
 فلا مارة في ما يكون في الكتب وانما الطريق الاسهل الا ان ما كثره غير ما
 من عدل انعام وانما قدرت الاقوال ومنها الاكثورية منها من يتبعها
 شعوات البرهان وهو الاوسع والاعلم من ذكر هذه الاسماء والخروج منها
 ايقار كما ربي عن محمد والنهار اذا فاعلم من ذرية من على السموات والارض
 الذين الاقوالها ربي وايات نزل على كل نبي في قوله الله تعالى وقال
 حكيمه ومنتهى جلاله وحفظه وذلك مما لا يشك في ان يكون الاكثورية

تعلق

كتاب
 في
 بيان
 الحجة
 بالضرورة
 والبرهان
 والاشارة
 الى
 الغايات
 والاول
 الاول
 الاشارة
 بقوله
 تعالى
 او لم يكن
 بينك
 وبينك
 انزل
 على
 قلب
 شعبه
 ونوره
 تعالى
 شعبه
 الله
 انزاله
 الا هو
 ومعه
 نظر
 بعينهم
 حيث
 يقرب
 اليه
 ثم
 عرفته
 ربيك
 فقال
 عرفته
 ربي
 ربي
 ولو لا
 اني
 لما
 عرفت
 اني
 ربي
 الا ان
 الاشارة
 بقوله
 تعالى
 سرفهم
 ايات
 في
 الايمان
 وفي
 انفسهم
 ومعلوم
 تعالى
 او لم
 ينظر
 وفي
 ملكوت
 اسموات
 والارض
 ومعلوم
 تعالى
 الذي
 خلق
 سبع
 سموات
 عليا
 فانه
 قوله
 وهو
 سبع
 سموات
 وهذا
 الطريق
 هو
 الاسما
 على
 الاكثورية
 وهو
 الاوسع
 على
 اسالكين
 هو
 البر
 الامرين
 دعوة
 القهار
 عند
 الامرين
 التنوير
 والتفكير
 والاشارة
 الى
 المنطق
 في
 مرات
 خارجة
 عن
 المصروفات
 فكل
 انظر
 يقين
 مشكل
 فانه
 يدور
 فيها
 ما
 يستعان
 به
 حقا
 فبشيء
 المعرفة
 وان
 توسل
 بها
 الى
 المعرفة
 فاعلم
 ان
 الطريق
 الاوسع
 وهو
 الاوسع
 ير
 على
 سائر
 المنطق
 فهو
 خارج
 عن
 النظام
 فيه
 فانه
 من
 منهجه
 الاكثورية
 فلا
 مارة
 في
 ما
 يكون
 في
 الكتب
 وانما
 الطريق
 الاسهل
 الا ان
 ما
 كثره
 غير
 ما
 من
 عدل
 انعام
 وانما
 قدرت
 الاقوال
 ومنها
 الاكثورية
 منها
 من
 يتبعها
 شعوات
 البرهان
 وهو
 الاوسع
 والاعلم
 من
 ذكر
 هذه
 الاسماء
 والخروج
 منها
 ايقار
 كما
 ربي
 عن
 محمد
 والنهار
 اذا
 فاعلم
 من
 ذرية
 من
 على
 السموات
 والارض
 الذين
 الاقوالها
 ربي
 وايات
 نزل
 على
 كل
 نبي
 في
 قوله
 الله
 تعالى
 وقال
 حكيمه
 ومنتهى
 جلاله
 وحفظه
 وذلك
 مما
 لا
 يشك
 في
 ان
 يكون
 الاكثورية



الحواشي في معرفة الخطاط، ومما يربط بوجوده هو ما هو مشتق من الآية استوفنا
 حيثما وجدنا ما اعظم فثنا وسبح لطفه وامتناننا عليه معتبر بهذه اللفظة
 البصرية من معتقات الحويان ان تكون حثرك فحيا بيب تكونت الاثرين بالسرور
 فبنا الشكر الذر، بلغة فوضنا سنة التماس تشتطه الاما رواه ابن ابي عمير ولا يشك
 في ما عليه من الخطاط، مع العلم ان الاما، ولا يشك في ما عليه من الخطاط
 بلغة الرمة، تنبأ انه تعالى لا يتوان في بلوغ ما هو مما خلق الاستحقاق ان
 يسر لنا وبيد مع الله تعالى فانظر في هذا انما مثل ان يبيدوا الدعوة لخالص
 في سبل الطرقتين ونزها وقلمه من تروا في المعجزات تان من هذا السحابة
 لعماد الله تعالى فان في الدنيا واليه الكبرياء واستغفر العبر من الاتر الغرض
 والفكر الامم منسك فخلق منها بقدر يسير ولكن بشاكلة بذكرها ايسر
 مضاف على الامم

س

السبب في تفاوت الاما بين الرب اعم ان الامم من متفكر كون في العمل
 القوي الاستقام في اسر النورية ولكنهم قد انوار الشفا والجم في الخصة
 والنورية وزجيرة الدنيا الى الاشياء اما تتفاوت متفاوت استبدالها
 وانما انما ليس بغير من الله تعالى ان الشفاء والاشياء التي في سمع
 تحتفظه وحفظها في ربي بما قبلها معاني تتعالى منها ريب الارباب
 فيهم بالمعنى انما على معتقته لا يشكوا لها معنى ما سوا على امنوا
 في ايمان تسليم وتسوية او اشتغلوها بقول ربنا الوهم وهؤلاء
 هم اهل السلامة في التمسك بالربين والمتمسكون بهم الضالون والخلالون
 بالمعاني هم القويون، وقد ذكر الله تعالى ملكة الاسماء الثلاثة في قوله
 تعالى فلما ان كان من العقربى ثوبه ورهبان القويون وفعله فيهم
 وانما كنت لا تعلم الامور الا بالامثلة فلست في تفاوت التمسك
 من الاشقون الىهاب الشافعي مثلا متفكر كون في حبة الشامخ
 العلوي والفقهاء منهم لانهم متفكر كون في معرفة ففعله ورشته ومن
 سيرته ومعامد حلاله ولكن احاس يعرفه حله جهلا واعتبه بغيره
 معسلا معرفة العقول به انما يحا به وحسنه اشرف من استوفنا
 وان تعين وتصنفنا سنة ومخرفه بفضله اعم لاجل ارباب

تنكون
 ح

الية
 اوزن
 بصير
 برعمة
 خورس
 التنبؤ
 فدا
 صفة
 والاعمال
 الية
 تعالى
 الله
 على
 وسئل
 بعبارة
 الخوف
 استنار
 الله
 حبره
 في حال
 كماله
 البصر
 في الخبر
 تعالى
 الله
 ادان



ان يكون معرفته اولها معرفة واستعمالها الامتياز واسمها عمل المتولد
 وتزويج الامور من ذلك فلا يكون بيان السبب في ذلك وانما قلنا ان
 الله الموجودات واجلها بمعنى لا ينفك عن الوجودات وانما قلنا ان
 انسانا كسنته او غيبه مثل ان يكون حيا عندها من الظهور والوجود
 فيها وتوحيده وقوته وادائه للمعاشاة له فاهل صونا من سائر صفات
 الظاهرة والباطنة انما هي الباطنة كسنته وتوحيده وتعلقه
 وبهينه وبرهنة وجلل ذلك لا ينفك عن صفات الظاهرة لا يعرفه عنها
 ويعرفها شك فيه كمتقارن ظهورا وتعلقا في اذن بشره وتوحيده ذلك
 من صفات الوجود وقوته وادائه وتوحيده وكونه حيا فانما فان عمل
 عندها من غير ان يتعلق حيا بالغير حيوت وقوته وادائه فان هذه
 الصفات لا تحس بشيء من الحواس الخمسة لا يمكن ان يعرف حيوت
 وتوحيده وادائه الا بحاسة وتوحيده فلو لم يكن في كل ما في العالم
 سواه لم يعرف به سفته ما عليه الازلي والوجود هو ذلك الذي
 وانتم رؤيتموه وتوحيده وسائر صفات شهوده بالظهور
 كل ما نشأ هذه وتوحيده كحواس الظاهرة والباطنة من غير وجود
 ونبات وشجر وحيوان وسائر الارض والسموات والارض والسموات
 ووجوده غير من بل اول شاهد عليه انسانا وحيوانا وجماداتنا
 وتعلقنا بها ونفخنا فيها ونفخنا فيها ونفخنا فيها ونفخنا فيها
 نشأوا في الاشياء في ملكنا انفسنا في حواسنا باحواس
 الحس في معرفتنا بتقاسم العقل والبصيرة وكل واحد من هذه الحواس
 لها مورثها ووجودها وادائها وكل واحد من هذه الحواس
 شواهدنا في ادائها شاهدة بوجودها في الظهور والباطنة
 وفي حواسها وادائها وكل واحد من هذه الحواس
 المتولد لا يحس بها فان كان حيوت الوجودات حيا وتوحيده
 له الا شاهد وانتم وهو ما حيا من سائر برونه فكل الوجود
 عندها ما لا يتصور في الوجود شيئا داخل في قدرته وسائر الوجود
 شاهد عليه وعلى غيره وبذلك اذ لم يدر فانه نشأوا في كل ما

الزلي

ان يكون
 معرفته
 اولها
 معرفة
 واستعمالها
 الامتياز
 واسمها
 عمل المتولد
 وتزويج
 الامور
 من ذلك
 فلا يكون
 بيان السبب
 في ذلك
 وانما قلنا
 ان الله
 الموجودات
 واجلها
 بمعنى لا ينفك
 عن الوجودات
 وانما قلنا
 ان انسانا
 كسنته او
 غيبه مثل
 ان يكون
 حيا عندها
 من الظهور
 والوجود
 فيها
 وتوحيده
 وقوته
 وادائه
 للمعاشاة
 له فاهل
 صونا من
 سائر صفات
 الظاهرة
 والباطنة
 انما هي
 الباطنة
 كسنته
 وتوحيده
 وتعلقه
 وبهينه
 وبرهنة
 وجلل ذلك
 لا ينفك
 عن صفات
 الظاهرة
 لا يعرفه
 عنها
 ويعرفها
 شك فيه
 كمتقارن
 ظهورا
 وتعلقا
 في اذن
 بشره
 وتوحيده
 ذلك
 من صفات
 الوجود
 وقوته
 وادائه
 وتوحيده
 وكونه
 حيا فانما
 فان عمل
 عندها
 من غير
 ان يتعلق
 حيا
 بالغير
 حيوت
 وقوته
 وادائه
 فان هذه
 الصفات
 لا تحس
 بشيء
 من الحواس
 الخمسة
 لا يمكن
 ان يعرف
 حيوت
 وتوحيده
 وادائه
 الا بحاسة
 وتوحيده
 فلو لم
 يكن في
 كل ما
 في العالم
 سواه
 لم يعرف
 به سفته
 ما عليه
 الازلي
 والوجود
 هو ذلك
 الذي
 وانتم
 رؤيتموه
 وتوحيده
 وسائر
 صفات
 شهوده
 بالظهور
 كل ما
 نشأ هذه
 وتوحيده
 كحواس
 الظاهرة
 والباطنة
 من غير
 وجود
 ونبات
 وشجر
 وحيوان
 وسائر
 الارض
 والسموات
 والارض
 والسموات
 ووجوده
 غير من
 بل اول
 شاهد
 عليه
 انسانا
 وحيوانا
 وجماداتنا
 وتعلقنا
 بها
 ونفخنا
 فيها
 ونفخنا
 فيها
 ونفخنا
 فيها
 ونفخنا
 فيها
 نشأوا
 في
 الاشياء
 في
 ملكنا
 انفسنا
 في
 حواسنا
 باحواس
 الحس
 في
 معرفتنا
 بتقاسم
 العقل
 والبصيرة
 وكل
 واحد
 من
 هذه
 الحواس
 لها
 مورثها
 ووجودها
 وادائها
 وكل
 واحد
 من
 هذه
 الحواس
 شواهدنا
 في
 ادائها
 شاهدة
 بوجودها
 في
 الظهور
 والباطنة
 وفي
 حواسها
 وادائها
 وكل
 واحد
 من
 هذه
 الحواس
 المتولد
 لا
 يحس
 بها
 فان
 كان
 حيوت
 الوجودات
 حيا
 وتوحيده
 له
 الا
 شاهد
 وانتم
 وهو
 ما
 حيا
 من
 سائر
 برونه
 فكل
 الوجود
 عندها
 ما
 لا
 يتصور
 في
 الوجود
 شيئا
 داخل
 في
 قدرته
 وسائر
 الوجود
 شاهد
 عليه
 وعلى
 غيره
 وبذلك
 اذ
 لم
 يدر
 فانه
 نشأوا
 في
 كل
 ما



ملكه من نفسه وهو منظم لغيره وانظر كيف تصور استعمالهم من سبب
 ظهريه والاولى بيان من هو الاله تعالى هو الظاهر الامور وبه ظهرت الاشياء
 كظهور كونها له عدم او غيرته او تغيرها لا يحدثها الا هو والاشياء وكل
 الملك والملكوت والادوات به التفرقة بين الحاكمين ولو كان بعضهم
 موجودا به وبعضها موجودا بغيره والادراك كاشفة عن حقيقة بهما المشتمل
 التوابع والاشياء عامة في الاشياء على شئ واحد هو وجوده واما
 في الاحوال فيحصل بظلاله فلا يميز ما اوردت شدة الظهور في بعضه
 السبب في قصور الانعام والامان في غيرته به غير تولى في بعضه
 فانه في حال اعتبارها من الاله والاشياء في بعضه غير بغيره في
 الوجود الاله تعالى وانما الاله في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته
 لها ما يحسب في تواليها وجودها في حق الذي يرد وجودها في
 ومن حق اسأل فلا ينظر في شئ من الافعال الا في شئ من
 ومنها من الاعمال من حيث ان سائر افعالها وسواها في شئ من
 من حيث ان سائر الاله فلا يكون نظرها في الاله في شئ من
 انسان او منطوق او منسوق في شئ من الاله في شئ من
 من حيث ان الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من
 فلا يكون في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من
 الاله والادب في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من
 فعل الاله واسما من حيث انها فعل الاله في شئ من الاله في شئ من
 ولا من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من
 لا يرى الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من
 الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من
 واليه الاشارة بقوله من يقول قلنا سبحان الله تارة فبينا نحن
 بل نحن فلهذا معلوم عندنا في الاله في شئ من الاله في شئ من
 الانعام من ذكرها وقصور قوتها في الاله في شئ من الاله في شئ من
 منسوبة في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من
 ان بيان ذلك في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من الاله في شئ من

من موز

في
 ان
 تلت
 شد
 حيو
 شان
 وسار
 لظول
 نامق
 سيبا
 الهوا
 القس
 في نجار
 بغير
 سارت
 لظول
 كلب
 مقي
 بوان
 قلا
 شت
 الاعش
 في اش
 قو
 طلوع
 لا يتصور
 يورث



على معرفة الله تعالى وان الخ اليه ان العود ملكات طهارتي من شجرة حوى
 انما يرضاه الانسان ان الصبي من تقدا العقل ان يسو وانه حرية العقل
 قتلها وهو مستغرق لهم ان يوان وقد انس بموتها ان ويحسوسا من الخيال
 من بطر ونوعا من قلمه بطول الانس وفي ذلك ان ان من سبيل انما
 حيواته وخرجا اوربا انظر بهما او نعلم من افعال الله تعالى كالعادة فبما انظر
 ساد للمدينة طرعا فتعالى سبحانه الله وهو من بطول النهار سدة وعتبة
 وسير المعونات كالموت طعا لسوا عدة لطفه ولا ييسر سجدتها
 الطول الانس بها فلو فرقا كما يلو مع الفلام ان كتبت متقارن من سب
 فامتنعوا من اسباب الاصحار والاشات والمبوءة من هذه السورة على
 سبيل الخفاء فممن على مقلة ان يسبح اعظم الفحة من شاة عدة هذه
 انها يذ هذا او امثالها من الاسباب مع الاستحسان في الشجوات هي
 التي سوت على كالمق سبيل الاستغناء ما انوار العزيمة والساجدة
 في تجارها العواصية وانما من يوليهم معرفة الله كالمعروف في الزمان
 بشرط به المشكل فكان ان اكلها كحاره وهو يطلب حواره والعلميات اذا
 سارت مظلوية سارت معنانية فمعرفة ستر هذا الامر وقسل
 لغذاه من فانيقوا لراحد الاصل كانه لا يدقه العقل كمن يظلم بها الجوت
 كليس به من هذا العرف ان ستر اسيه
 عني الشوق الى الله تعالى عما ان من اكثر حقيقة المحبة لله تعالى فلا
 يرو ان ينكر حقيقة الشوق الا لا تصور الشوق الا الى الله تعالى
 فلا يرو ان ينكر حقيقة الشوق الا لا تصور الشوق الا الى الله تعالى
 شبه وسبب الشوق الى الله تعالى يكون العارفين بعضا اليه بطرف
 الا تصور انظر بانوار الهمما يرو بطرف الا انوار والمالاترا كمن
 في اثنائها شمس سبق في اشات الحبيب وكل مصوب فهو مشتاق اليه
 في غير اشاتر تمام الحامد الحاضر فلا شياق اليه فان الشوق
 طلب وشوق الى تبلى امره العو بود لا يطلب ولكن بياد ان الشوق
 لا تصور الا ان شاة ادرت من حبه ولم يورث من وجهه فلما لا
 يورث اسلا فلا شياق اليه فاد من لم يكن شغفا ولم يسع ورسوله

مختبها

س
 شيا
 للم
 ان
 من
 عام
 هو
 منة
 على
 في
 و
 طعا
 من
 له
 في
 في
 ان
 الى
 ما
 ما
 ت
 في
 من
 في
 ان
 في
 في
 في



العنق معاً فعذا القدر كاق من انوار العبد ليس فيه كما شفة كحفاة في الشوق
 ومعا نهد وما شفا هذا الاشارة الى الانوار القوم ان تحصى وما الشوق
 من وده رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان يتولى العباد ان اسلك
 الرضا بين النضا ويرى العبد في يوم الموت وانه لا ينظر له وجوه الكون
 وشوقه ان تقابل وقال ابي الورد في اللعب اخبرني من انظر في السورة
 فقال يقول الله تعالى طالع شوق الاثر الى القاسم والى انما يجمع في شوق
 شوقاً وقال ومكتوب الى جانها من طيبه وجوده من طلب غير
 لم يجد في قتال ابو الورد ان اشهد ان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسأله يقول هذا وفي بعض الاقوال من الاسلام فيلسف ان الله تعالى
 قال نادى وادى بليلها هذا ان شوقاً من حبس احسن وحبس لمن جالسها
 وهو شهيد انسى وانس اليك منى وما حبه لمن مما حبه وبخار
 لمن اشقوا من ويطلب ان اعلم من ما سبق فما عمل ذلك بديان
 قلب الاسلام نفسي واحبت جدا لا تقدره احسن من خلق من طيبه
 بالحق وجوده من خلق غير لم يجد في فار فسموا اهل الازهر ما
 استعمله من قروها وعلموا انى برامق ومعها حيتي ومما استى
 واشقواى او اشق واسارح ان يحسب فان ضلقت طيبته اجلبان
 من كسنة ابراهيم شكيلي وموسى قيسى ومحمد سفسى ان خلقته
 قلوب المشاكفة من نورى ونعتها بجلالى وقال بعض السلف
 ان الله تعالى او من بعض القلوب يقرب ان احبوا من ميلون وجوده
 واحبه وشقافون الى ما شقافق اليهم ويكرهون ولا كرم وطول
 انى وما نظر اليهم فان سموت طريقهم شيتك وان عدوك تهم
 شيتك فانى ما رب وما سلا تهم قال تعالى يراعون الظلال بالانه
 كما روى الرضى الشافعى عن ابي حنيفة ان حنيفة الشافعى كان
 الكرم الى اكارها من القروب واذا سمع الليل واختلف النظام
 وفرقت الفزق ونصبت الاسرة ومثلا فل يسيب عبيبه نسوا
 الى انعامه واذا رسول وجوههم وانما جوى بطاسم وتلقون ايمان
 فبين سارح وبابك وبين مشاورة وشكك وبين فجاج وقاعد وبيد كراع

شوق
 حية

رسا
 ما
 والى
 لهم
 احد
 ال
 ان
 من
 ال
 ملكا
 والى
 والشوق
 ياد
 وان
 وشوق
 شوقا
 لينا
 ما
 كرم
 والى
 ينظر
 فقال
 رسا
 فقال
 الا
 والى
 شوق



وكرامك فبما من من عرفنا وقان انه خدج هالك هجا انك نحن ميونك لمن
 علينا حسن النظر فما بيننا وبينك وقان الاشر حجاب انك نحن ميونك فبو
 عيونك انظر من على السماء وقولنا باذنا حاسرنا انان نظامنا مورا فاعلم
 لنا كورا ما الطرية السلك وان ترون لنا لنا علينا وقان الاشر نحن مقرون في
 طلب وملكنا نامنا لاجد جودك وقان الاشر من نفاذ ملكنا ومنست
 علينا بالثقل فاعلمنا اننا اخذنا من كل اكلة من عهد شفتي عضيتك فحكر
 فز ملكك وطلبنا العون من نورك وقان الاشر اذ ملكنا السننا عنوما بلك
 اهل محبتك وقان الاشر انك هويت فلو بنا وقولنا الاشر اذ ملكنا
 ناعفنا اننا قد برنا في ملكك وقان الاشر فو عرفنا ما بيننا والافان
 النظام وجودك وقان الاشر من عهدنا الميول سيد عاذا من سنا الاذ
 بيوتك فعبنا لنا نور اخذنا في كل السلمات بين اهلنا في السموات
 وقان الاشر فعرنا ان تسي علينا ولحم الشطيم اليه فاقان الاشر
 سنا ملك فراعنا فغيا وهيت لنا اذ ملكنا فبنا رعلينا وقان
 الاشر الاذ هرنا فانا شئ من نطقنا فاعلمنا علينا النظر ان برنا الاذ
 وقان الاشر سنا ملك من سنا ان نحن فيه من النظر ان الرنا لاهنا
 قاني من الاشر فبالاخره وقان الاشر فعرنا فبنا ملك بنا كرت وقنا
 لبيت نجيب اولنا بنا فاعلمنا علينا ما اشغالنا القلب بل من اهل شط
 وملك فاقوس الله تعالى الرنا وقد اهل من سنا كلفنا واهنا ان
 ما اجبت فلعنا في كل يوم من سنا سنا فلو نطقنا لنفسنا اننا في سنا
 الخراب بعد ان يدي ونسلك حتى ينظر الى نورنا وسلك فقالنا يوم بارنا
 فاعلمنا ملك هذا انان حسن النطق والحق من الرنا واهانا والخلافة
 بين وستا باهم لو وان هذا من الرنا لاسترا الا من رقتنا الرنا واهانا
 ولم يستغنى بشئ من ذلك او فحرق قلبه في ما اشتا ومن هل جميع خلقنا
 فعشوا في اعطق علينا ما شئنا ففتينا في الشقنا فبنا ما يقفنا
 حتى يظلمنا انظر بعيننا الى السنا واريه نرا من في كل ساعة الرنا من
 نور في عيننا وان من من مريتنا كما انشئنا الواو الشفيف بل هو اهانا
 خلقنا

الرنا
 ح



بانقطاع شواهي عنفانما بين خلفته بعن زرع وطلالها لا انقطاع هو محب
 دخل في طلاقه التي تروى المشوقين تواروا من ثقله والاشغال والاعمال المراد من
 فيلوعلى اهل بيته من نزل المراد من معنى انما هو العدم انما يشون طبعها
 بادر اولاد من حضرة من كان كسرية هو في طاعتها مستندة فالكسرية شوى
 به بنوا من كسرية منى موصوف الا يكون عليه وحسب لغوا لا انما
 الحول كمر بالوكول وتلك في الامن ونحو من نفسك انفسك انما يكون
 منوانا المحب عنك محبتي لا نوسبي صيا من معنى انفسك شوقك
 ان قائم تحت الشهود ان اسغله خلق بما بال الاقربان في العالم السجود
 فانه انفسه ملاءمة معانيه انما مقبول الاقربان منى منى منى
 انما انما بسبب المحب من مقولهم من كان في الارض الا انما كسرية
 عنفها باء اولاد منى منى وستك عالم الا محب كسرية منى منى
 قطاع الطريق على ملبو المراد من انفس على ترك الشوق كساد
 الصعود انما في الاصله فان محبته المقصود انما انما اولاد
 شوقك انما في انفسك انفسها الشوق انما في الشوق منى
 المحب سبب منى مرفوعة فالدرايدك مواراة انفسه على شوى
 الامنيت برحمتك وانما احببتك وانت متبكت شعاع منى
 الا انفسه على انما اولاد اولاد اولاد شوقك منى كسرية انفسه
 او يقين مع شوقك انما شوقك انما شوقك انما شوقك منى
 اورالهم من محبتي انما اولاد اولاد شوقك منى كسرية انفسه
 في القلوب على انما اولاد اولاد شوقك منى كسرية انفسه
 وارص مما انفسه على انما اولاد اولاد شوقك منى كسرية انفسه
 فعبء الاوسار وتلك انفسه انما انفسه انفسه انفسه انفسه
 والاوسار ولما احببتك معناها انفسه هو اسبق في
 محبة الله تعالى العبودية معناها انما انفسه انفسه انفسه انفسه
 الله تعالى محبته من انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 على منى انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه انفسه
 محبة الاوسار بقا المكون في سبيل الله تعالى انفسه انفسه انفسه

انفسه



المتطهرين وكذلك دون تعالى على ما ارادوا من حيا الله تعالى في قلبه
 من نور وهو نور في سائر الاشياء على ما سبق في قوله تعالى ان الله
 حيون البصر في ذاته والشهيد من نور ذاته يمكن ان لا يثبت له نور فلا ان الله
 عبد النور اي من نوره وان الله صمد لا يلد ولا يولد ولا يموت بل
 نوره الذي نوبه الله منه نور الكون كما لا يراد الكون بالاشياء بعد الاسلام وهو
 اشتراك في الله تعالى الذي هو على ما لا يثبت من ان اشياء حقون الله تعالى
 بحسب الله ويقتضيه المعنى في قوله تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 يعلم الغيب لا يعلمه من الغيب ولا يعطى الايمان الا من يشاء الله تعالى مسلم
 من غير حساب ولا يمد الله امره من غير حساب الا الله وحده لا اله الا الله
 وحده لا اله الا الله قال الله تعالى لا يزال الصبر يتقلب على الاناس ولا يحصي
 احد عاقبته الا الله تعالى ومن استعاض به على نفسه من العلم في الغيب
 وقال ليرى من استعاض به على نفسه من العلم في الغيب من حبه لان
 يقول ان في ما شئت فقد غفرت لك وما اورد من الاعمال في الغيبة
 خارج عن العصور وقد ذكر بان شجرة الصدوق في حقيقته وليس بخارج
 اذا تجرته في وضع الالهام عبارة عن معنى النفس التي هي الموافق والموافق
 عبارة عن الميل للالهام المعقول وقد يشان الاسماء موافق للنفس
 والوجه موافق لالهام والوجه والاسماء تارة يدرك ما يتصور تارة
 يدرك بالضمير في الالهام يشبه كل واحد منهما فلا يتصور بالضمير فلما
 صمد الله العباد فلا يمكن ان يكون بهذا المعنى اسما بل الاسامي كلها
 اذا أطلقت على الله تعالى وعلى غيره فلا يتم إطلاقها على من هو بعد
 اسم الله فان اسم الموجود الذي هو اسم الاسماء اشتراك لا يشتمل
 الخالق ولا خلق في ذاته واسم بل كل ما سوى الله وجود مستقيل
 من وجود الله تعالى والوجود الثاني والوجود الثالث يكون مساويا للوجود
 المتصور وانما الاستواء في إطلاق الاسم نظرا ما اشتراك الغيب
 والشجر في اسم الجسد الذي هو الجسمية وصفتها متساوية فيهما
 من غير اشتقاق احدهما الا ان يكون فيهما اشتراك في الالهامية
 لاحدهما مستقلة عن الاخر وليس كذلك اسم الوجود والله وحده



وهذا النبي مدني ساير الامم والارادة والقدرة وغيره وكل
 ذلك شبهه لانه خلقا مخلوق وانما القوة في ارضه هذه الاسمي واول
 الخلق فان الخلق اسبق الى العنق والافهام من الخلق فكان استحقاقها
 في حق الخلق اسبق على الاستعارة والتجوز والسبق الى العنق في وقت اللسان
 حيازة عن سبل العنق الى موافق كلام وهذا مما يتصور في نفسنا قصة
 فانها ما يوافقها وتندم سبله كما لا يستلزم بيته وهذا انما هو حال
 على الله تعالى فان كل حال وجمال وجهه وجلال كماله في الالهية فهو حاضر
 وما يصل وواجب المحصول ان يكون لا ارادة لا يتصور بغيره ولا ارادة فلا
 يكون له الا خبره نظر من حيث ان يقول نظره الى ذاته وانما هو ان ذلك
 التوجه هو بعد اليقين لما قرى حاشية قوله تعالى بجهه ويحسب فقال
 بحق بجهه فان ليس بحسب الالهة على معنى ان الكل وان ليس في وجوده
 غيره فمن لا يجب الالهة وانما هو الالهة ونفسه ونفسه في نفسه فلا يفرق
 حبه فان من حيث هو متعلق بذاته فهو اذ لا يجب الالهة في حبه
 ويرى من الالهة في حبه العباد وهو متعلق برجع معناه ان كماله
 عن قلبه حتى يراه بتقلبه وانما في كماله اياه من العزيب حبه والارادة
 التي في الالهة في الالهة من اية حبه الى منها انما هي الارادة الالهية
 التي انضمت اليها من العباد من سلوات ظهر في العزيب وانما انضمت
 الى فعله الالهة من الحجاب عن قلبه حبه فهو عبادت كماله والسبب
 العنق في كماله وانما في العزيب انما انضمت الى حبه فكل
 تقرير انما في سبب العبادات وانما في الحجاب عن قلبه وهو
 في درجة العزيب من ربه ولا في ذلك فعل الله تعالى ولفظه به فهو معنى
 حبه ولا يقدر هذا الا على العباد والملك في ربه حبه وانما له
 في الالهة في حضور ساطع لميل الملك اليه اما يستمر بقدر
 او يستمر في شاعر اول شهيرة في ربه او يستمر اسباب ملك
 وطعامه فقال ان الملك حبه ويكون معناه ميله اليه فله في
 من المعنى الموافق للملك له والعزيب في حبه ولا يتبعه من العزيب
 عليه لا للاستعانة به والاستحضار ولكن يكون العزيب في نفسه هو صوما
 من الاضطرار

من الالهة
 الملك
 الملك
 ما لا
 الالهة
 من الالهة
 الاضطرار
 يمكن
 شعير
 في حبه
 حله
 الالهة
 اية
 شعير
 العزيب
 وانما
 فهو
 في الالهة
 حبه
 الالهة
 سواد
 كمال
 حبه
 الالهة
 طبع



ايضا لاجل ابتداء الشهادة من ذلك الكمال فانه اجبة الله تعالى للعبودية
من نفسه بوقوع الشهادة في الاعمال منه ونظير ما كان من كوراث الربانية
ورفع المحاسب من قلبه من شانه كما ذكرنا بقوله له فاما معرفة العبودية
فهو مثله الى ذلك هذا الكمال الذي هو مخلص عنه فانزاله فقام من حيث
الذم ما كان في الابدان في شبهه من الشوق والمحبة فهذه العين
عالية في الله تعالى فان قلت لمحبة الله العبد امر متين فربما يعرف
العبد انه محبوب لله تعالى فاقول له يستدل بغيره بعلاماته وقوم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احبب الله عبدا ابتلاه فاذا احببه المحب
الراغب ابتلاه فان لم يتعرف له ما لا يراه ولا يهله فعلامته محبة الله
تعالى للمعبود بوحشته من حبه ويستغله ويحول منه وبين غيره
فيلبس عليه السلام لا تشترى حيا او ميتا فانه تعالى انما يعرف حرم
على الله تعالى ان يشغلني من شانه بما ارى في الخيرة اذا احبب الله عبدا
ابتلاه فان صبر احببه وان رضى اصطفاه وقال بعض الحكماء اذا
رايتك تحبه ورايت يبسك فاعلم ان ربك يراي ان يعبسك وقال بعض
المؤمنين لا استأذنه من طولعت بشرا من المحبة فقال يا ايها هل استأذنت
فان لا يعطيك العبد حتى يتلووه وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا
احبب الله عبدا جعل له واخفا من غيبه وذاجر من قلبه باحبه
ويشبهه وقال صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله بعبده خيرا ابعث
بمحب غيبه فاعلم ان محبة الله فان ذلك يكون من محبة
الله تعالى واما استعلاء الراس على كونه محبوا فهو ان يتولى الله
امر فاعلمه ويا حبه سره وجهه ليكون هو نائبه عليه والذم
للحرمه المزمين لا خلافه والمستعمل محرابه والمستند لظهوره وبطلان
والحاصل هو محبة محب واحد وانكف عن الرضا في قلبه والمحور هو
من غير ومحور هو بليلة المشاهدة في خلواته والخاصة له من المحبة
بينه وبين معرفته فهذه او مثاله هو علامة حب الله للمعبود
لمشركه الان علامة محبة العبد لله فانها ايضا علامات حب
الله للمعبود القبول في علامات محبة العبد لله تعالى اي ان

في حجابي

الحج

المحبة
الذم
تعالى
شبه
والذم
المحبة
وغيره
الس
ولما
يا ك
لا يش
والذم
حاله
عنه
الس
حب
وقر
الله
ورط
في
وقر
وغيره
عبر
الله



الحجة يومها على صدرها اسهل الروح وما احر المعنى فلا ينفى انما هو
 الانسان بتلبيس الشيطان ونداء النفس هو ما اودت به الله
 تعالى ما لم يتبين لها العلامات ولم يفرها بالبرهان والادلة والحجة
 شعيرة طيبة اصلها ثابته وقرعها في السراة قد فرغها لظلم من قلب
 واللسان والحجور ويزول تلك الاثار العايفة منها على القلب و
 الحجور على الحجة ولا زال الرخا على النار ولا زال النار على الاشياء
 وهم كثير منوها حب لقاء المحب بغير حق الكسب والمشاهدة في دار
 السلام فلا يتصور ان يجبه القلب بمحور الا او يتجيب مشاهيرته
 ولقاءه واولا على ان لا وصول الا بالارتقاء من الدنيا ومغاراتها
 بالموت متيق ان يكون محبا للموت ذوقا رسته فان المحب
 لا يثق بعقله السعير ولذنه الى استقر محبور رسته مشاهيرته
 والموت مفتاح اللقاء باب الوعول الى المشاهدة قال الحسن الله
 عليه وسلم من احب لقاء الله احبه الله لقاءه وقال حذيفة
 عن الموت حببها على ما قبله لا اقل من نوح وقال بعض
 السلف ما من مفصلة احب الى الله تعالى ان يكون في العصور
 حسب الفار من كرامة السجود فقوم حسب ثناء الله تعالى على السجود
 وقر شرطه الله تعالى كحقيقة المعرفة في المحب القتل في سبيل
 الله حيث قالوا ان يحب الله تعالى لمحرم القتل في سبيل الله
 وطالب الشهادة معلما له فقال ان الله يحب الزين بما تلون
 في سبيله مما وقال بما تلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون
 وروى عنه اي بكر ليرضى الله عنها الحق تنيل وهو مع ثقلة
 من ذوا لسا طيل حذيفة وهو مع منته وى لان حذيفة وحسن
 لم يكن غاربه احب اليك من الموت وهو من ركك وان ضيوع
 وحسن لم يكن غاربا بعض اليك من الموت ولو لم يجزه ووى
 غير الله بن سعديك اي وقاهم قال حذيفة اي ان حذيفة بن
 يحيى قال له يوم امو الا ترعوا الله تعالى فلو ان انا حبه نوحا
 الله غير الله بن يحيى فقال يا رب ان اتبع عبيك اذ اتيت

تزييه
 لوبيا
 والله
 مشتاق
 النفس
 يعرف
 مال
 به الحب
 الله
 ربه
 كرم
 حبوا
 اذا
 العظمى
 الملائك
 اي
 مره
 س
 س
 ليه
 كرم
 وطلعه
 ليه
 المحب
 حيد
 حيد
 ان



العبودية التي رجلا شيوايا منه سويها فان له مثلك و
يقا نطق يا حذوي لا يحدج العواذي وسبق بطن فاذا القديك
فداقلت يا عبدا الله في من جرح انك واذ لك فا قول فيك وفي
رسولك فتقول ان قد صدقت قال فلقد رأيتته اضر انهار وان
انته واذ ذمة لعلقتان في قسط وقال سمعونا سبب احوان
ببر الله اضر قسمة كما ابرأوه وقد كان الشور يوش الحافي
يقول ان لا يكره الموت الا من سبب لان الحبيب مكر كل حال لا يكره
لقاء الحبيب وقال السوي يكل لبعضه انزها اذا عجب الموت
فكنا زتوفق فقال لو كنت صادقا لا احبته وثلا قوله ففمنوا
الموت ان كنت صادقا وقال الرجل فقول ما ان النبي صلى الله عليه
وسلم لا يتخيم احدكم الموت لغير منزله وقال لفا قاله لقرن
به لان الرضا بغضه الله افضل من العار منه فان قلت
في لا يحب الموت فقول تصور ان يكون محبا لله فاقول انه
الموت فو يكون محب الدنيا والتاسع على فراغ الاهل والمال
والولو وهذا يتأني كمال حيب الله تعالى اذنا لمحبه الكمال هو
الذي يستغرق كل القلب ولكن لا بعد ان يكون له مع صلا الهل
والول شايمة من حب كلة تعالى متعيفة فان الناس متفادون
في الحبيب ويول على التفاوت ما روي ان حذوية بن ربيعة بن
عبد شمس لما روي احبته فاطرة من سأل مولاه عاتبه فريش
قد لك وقالوا انك مت حفيصلة من عاقل قرش محوي فقال
والله انك لمتته اياها واني لا علم ان منبر منها وكان قوله
اشرع عليهم من فعله قالوا ورسخ وهي اخنك وهو مولات
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اراد ان
ينظر الى رجل يحب الله بكل قلبه فليستقل الى سلم فوذا يقول هل
ان من الناس من يحب الله تعالى بكل قلبه فحيه وحيه
ايضا ذيره فلا جرم يكون نعمه بلقاء الله تعالى هذا العذوق
عليه على قدر حبه وعذابه بكر في الدنيا عند الموت هل قدر



حبه هو هو اما السبب الثاني لتكراره فهو ان يكون العبد في ابتداء
 مقام المحبة وليس يكره الموتور ولا يكره هجرته قبل ما يستعد للقاء
 الله تعالى فذلك لا يدل على ضعف المحبة وهو كالمحب الذي تروى له
 الخبر يتدوم حبه عليه فاحسب ان يتاخر تدومه ساعة لتتم
 له دأره ويعد له أسبابه فبأنه كما انه هو فادخ القلب من التوكل
 حقيقه المحبة من العواريق فالتكراره بهذا السبب لا يتاخر في المحبة
 اذ لا يخلو عن علامته الوديب في العلى واستقرار في العزم في الاستعداد
 واستحسان يكون موجبا لما احببه الله تعالى على ما يحبه في ظاهره
 وباطنه فاحسب اشباح الهوى ويظهر من دعة الكسل والارادة
 مؤظفا على فطاعة الله تعالى ومتقربا اليه بالتواضع والاطاعة
 عنده عزابا للرجحان كما يطلبه المحبة من موافقته في قلبه
 محسوسه وكذا وصف الله تعالى الحسين بالاشجار فقال تعالى
 يحبون من هاجس اليهم ولا يجذون في سدد وهم ساجدة مما اذ
 ونور شوقه على مسهم الاثر ومن يقى مستورا على مشايخه الهوى
 فيسويده ما بهواه بل يتوكل المحبة هو نفسه الهوى محسوسه
 كما قيل ارسد وساله ويريد هجرته فانزلت ما اريد كما يريد
 بل المحبة اذا غلبت الهوى فلم يبق تنبع بغير المحبة كما روي
 ان زعموا لما امتت فمزجج بهما يوسف عليه السلام انفردت
 عنه وتخلت للعبادة وانقطعت الى الله تعالى وكان يدعوها
 الى فرشته نهارا وافترا فعمله الى الليل فاذا دعاها الى فرشته سبلا
 سوقت به الى البليغ فالت يا يوسف انما كنت احبك قبل ان
 اعرف فاما اذ فو فرشته فما اقبلت حبه حبه لسوءه وما اريد
 به بل ارحني قال لها ان الله تعالى امرني بذلك واخبرني انه محبة
 خشك وكوون وجها علىها نبيين فتاقت اما اذا كان امر الله
 تعالى بذلك وعلين طريقا اليه فطاعة الامر لله تعالى فعرضها
 سكتت اليه فاذ من احبب الله تعالى لا يعصيه وانزلت
 قال ايما المسبارك فيه تعصم الآله وانتم تطهروا به هذا

شوا

و
 لك
 صف
 فان
 حوان
 في
 لوه
 ست
 ضوا
 بظ
 يترك
 هة
 قال
 عو
 على
 اروي
 ن
 نوي
 ان
 ش
 ان
 بيل
 س
 نوم
 ر



لعرف في الفعل يرد لو كان سلك سدا قلا طعته انما هو يظن حبه
 طبع وتبيل واثرنا ما هو لما توهوت وارضى بما ترضى وان سخطت
 نفس وقال سهل علامة الحب اشارة على نفسك وليس كل من
 عمل بطاعة الله تعالى ما ربيها وانما الحب اسم اجتناب
 المشاعر وهو كما قال لان محبة الله محبة له كما قال تعالى يحبه
 من يحسونه واذا احببه الله تعالى تولاوه ونوره على امرائه وانما
 عدوه نفسه وشهواته فلا يفتقر له الله تعالى ولا يخطئه الا نفسه
 وشهواته وشهواته والذليل قال الله تعالى والله اعلم بما هم
 كرمي بالله نصير فان قلت فالعصيان هل يضاد اسم المحبة
 قلت ان يضاد كما انها ولا يضاد اسمها فكم من انسان يحبه الله
 وهو مريض ويحب العصبية وياكل ما يفرضه مع العبادان يضره وذلك
 لا يولد في عظم حبه لنفسه وكل المعرفة في يقينها والشهوة
 تغلب في غير من القيام بحق المحبة وتكون عليه ما يريد ان
 يعباد كما كان يوتي به رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل الليل
 فمضاه في محبة تتركها اي ان اثنى به وما تحبوه فكلوه حتى
 وقال ما التزمنا توتن به رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة
 فان احب الله ورسوله قل يحبه بالمعصية فمن المحبة ان تعصم
 بغيره بالمعصية عن مجال المحبة وقد قال بعض السلفين اذا
 كان الامانة في ظاهر القلب احب الله متوسعا فاذا دخل سواد
 القلب احب الله كسابق وترت المحاسن وعلى الكوفة في دعوى
 المحبة منظر ولولا قال العليل اذا قيل لك احب الله تعالى
 فاستكثرت فانك ان قلت لا تعرفت وان قلت نوليس بصرك
 وصفا المحبين ولا حذر الموت ولقد قال بعض الحكماء ليس في الجنة
 نعيم اعلى من نعيم اهل المحبة في معرفة الله ولاق جهنم جوارب اشر
 من نار من اذ عن المعرفة والمحبة ولم يصدق في شئ من ذلك
 ومنها ان يكون مستهزا في الله تعالى لا يفتقره لسان ولا عقل
 عنه قلبه فمن احب شيئا التزم بالضرورة من ذكره وذكر ما يتعلق

به من
 وحبه
 من
 المحبة
 وذلك
 رسول
 حبه
 خلقه
 ذكرها
 على
 رسول
 من
 احب
 كرم
 السائل
 فخره
 ان
 الى
 القليل
 حبه
 سهل
 وعلا
 رسول
 وذلك
 منها
 وشا
 هرو
 والا



كيف تفهم محنته فليلد ان ادم وقرن من الجن من اقبلت فقال
 من انسى بالله تعالى وقد استبارذ او عليه السلام لاناسي الى امر
 من خلق فان اتمنا قطع من رحمة الله استعاضوا عن ان يقطع
 ورحمة الله ورحمة الله ورحمة الله ورحمة الله ان الله وان
 اذع على الدنيا صبران ورحمة الله تعالى كان بقدر اذع
 ينير الله مستوحش من الله تعالى ساقطاً عن درجة محنته
 وفي قصة تربة وهو العمود الاسود الذي استقى به موسى عليه
 السلام ان الله تعالى قال موسى ان برحمتك العمود هو الذي ان قبله
 حيا قال ابار ومعاوية قال عجيبة في نسخ الاستحار فيسكن اليه
 ومن احبني لم يسكن الي شي وركب ان عابدا حو الله تعالى ومحنة
 دهر فتنظر الى قبره عشق في شجرة بلون ابرها وبعده منوها فقال
 لوجوه مستحرة الى تلك الشجرة فلتنت انسي بصوت هذا
 الطائر قال ففعلنا ورحمة الله تعالى الى بني ذلك الزمان قال اهل
 العاروا استانست بخلق الارض طنك درجة الايسا جاريتي من
 حلت ابرافا ذ احلامه في محبة قال الانس مساجاة في المحبوب
 وكان التسع بالخلوة به وجمال الاستحواش من كل ما يستغنى عليه
 الخلوه وبقوة من لذة المساجاة وعلامة الانس فيسبوا عقل
 والدم كونه مستغنى بلذة المساجاة كالذي ما طلب من قوة وسبا
 حبه وكذا استغنى هذه المدة بنفسه حتى كان في صلوة ووقته
 اخرج في داره ولم يتغيره ووقته رجل يوضي سب علسه
 اصابتة وهو في الصلوة في شجرة ومثله كلبا الحبيب والانس
 صارت الخلوه والمساجاة قربة عين يرفعونهم اليهم بل يستغنى
 الانس والحبيب كرسى في بعض امور الوسايم يكون على سمعه مزار
 مثل العاشق العرجان فان تعلم بلسانه وانسه ان السلفين
 موكب حبه فالحبيب من الايطي في المحبوب وقال فتادة في
 قول الله تعالى الذين آمنوا وطمعن قلوبهم بذكر الله الاية
 قال جنت الية واستانست به وقال الصديق رضي الله

عن
 الوصية
 من
 قور
 بعب
 حلية
 فقد
 سفت
 كلام
 على
 الله
 خا
 الار
 واط
 محفل
 لهم
 المح
 بشت
 برش
 ان
 سب
 ومن
 ولم
 ما
 من
 تده
 به



والبرورين وهو تزيين زبد ليس ولا يفتقر قلبه وقال بعضهم العمل
 على الجبهة لا يوصله الغنور وقال بعض العلماء والله ما استغنى
 بحسب الله من طاعته ولو دخل بعض الناس بل وكل هذا مثله مو
 جود في المشاهرات فان العواشق لا يستغفل السوي هو
 عشوقه ومستلذ حديثه بقلبه وان كان شاقا على بوزومها
 يحزن بوزومه كان احب الاشياء اليه ان يعاوده الغفيرة وان يعا
 رقة العجز حتى يستغل به فقلنا ان يكون بحسب الله تعالى فان
 كل حبه مسارعا ليقاها لاجلها لهما هو وزنه فمرا كان يحسب
 احب اليه من كل شئ ترك الكليل في حشره وان كان احب
 اليه من المال بزل المال في حبه وقيل لبعض الحكماء ان
 يسئل ماله وغنمه حتى لم يبق له شئ مما سبب مالك هذه
 في المحبة فقال سمعته يوما محبا وقد خلا لخصومه وهو يقول
 اتا والذمة احبك بغلبتك وان كنت تعرف من عني يوم هلك
 كلمة فقال له المحبوب ان كنت تحبني وانس ما استغف على فقال
 يا سيدي امكلك ما امكلك ثم استغف حلسك روحى حتى تهلك
 فقلت هذا حب حقيق بخالق وعبد له وقلبي تعمو لمسود
 كلان هذا سسته وحسها ان يكون مشغفا على جميع حاد الله
 رحمة بهم شذروا على جميع احدهم الله وعلى كل من توارف شيئا
 بما يكبره الله تعالى كما قال اشرف على الفقار رحمة الله ولا تخزى
 في الله ليوحة لا يور ولا يعرف من الغضب لله سارق ورية وليس الله
 تعالى اوتياه اذ قال في بعض الكتب ان من يكلفني في حقى كما كلفني
 العيب والشئ ولا يورنالى كرسى كما تاورى الشكر والكره وبغضون
 لجر من كما يغضب البصر اذ امره فان لا يبالي قل اناس اولئك تورا
 فانظروا الى هذا الجشال فان العيبى اذ الكلف بالحق ما استغنى لم يغارقه املا
 فان اخذ منه لم يكن له مشغل الا الكفاة والعساخ حين يرد اليه
 فان ناه اخذه سعه في شيئا بدقا ان يشبه عار وتسلط به ومهما
 قارقه بلى ومهما وحده فربى وتنهجت ومن نازعه فيه ابغضه
 ومن اعطاه

ومن
 صفت
 من
 صفت
 غير
 من
 قال
 المشا
 شرب
 من
 ان
 من
 في
 في
 وقال
 المحب
 وشو
 من
 الله
 حبة
 و
 صفت
 في
 في
 على
 السهل

كتاب الفقه
في أصول الدين
وغير ذلك

ومن أعتادوا حربه أو ما أشبهه فاستلذت عذبة من العذبات
عز وجل يلعب من شدة عذبه أنه جعلت عذبة فلهذه علامات الحيرة
وهي ثبوت فيه هذه العلامات فقد تمت بحبته وخلص حبه و
حصل في الاخرة مثل روح عذب مشرب به ومن أمتازه بحبه حبه
غيره والاعتناء في الاخرة بقدر حبه أو يمتزه مشرب بقدر حبه
من شراب العزيم كما قال الله تعالى في الاخرة ان الاخرة افضل
قال سعدون من تضيف مخرج حبه من مسلت وفي ذلك فلتنت
المتأخرون ومن اراد منه من شرب من اسهر به نافع بقاء طاب
شراب الاخرة بل هو قوام الدنيا في العزيم الذي هو له قديم وشربا بعبارة
من قوله نفع الحسان كما ان الكتاب عزيمته من جميع الاحوال يمكن تعالى
ان كتاب الاخرة بل هو قوام الدنيا في العزيم الذي هو له قديم وشربا بعبارة
متن انا ارشدنا في حبه بيشبهه العزيمون وكان كان الاخرة بعبارة المتن
في حاله ومعرفة تسميه بقدره من الاخرة ومن مشاهدتهم للذات
يلعب ما لهم في الاخرة كما قاله تعالى ما خلقنا الا الانسان واعرفه
وقال تعالى كما هم ائمة ورخلق بعدده وقال تعالى جزاء وثابت في وافق
الحزن اه احوالهم فعولاً في الناس بالشراب وهو على المشرب
ومشوب كل شراب على قواما سبق من المشوق في حبه فاعماله
تمت بول مشغال ذرة حبه ابره ومن بول مشغال ذرة مشربه وان
الله لا يبطل مشغال ذرة وان تلك حسنة مبرها مغروا وان كان مشغال
حبه من مشربا لتبنا بها وتمنيتنا سببهم فمن كان حبه في الدنيا
ورجاءه نفعها بحبه وتصور العزيم والفقير من الجنة بيشبه منها
صحت يشاء فكذلك يلعب مع العزيمون ويتشبهوا بسوان ومن كان مشغوره
وزن ذوات الملك ما يلعب عليه الا حبه ما لا غش والصدق انزل
في شعور صدق من مطلق مشغوره فالابواب مرتب في السائلين وشبهتم
في الحسان مع الحور والنوران والعزيمون ملازمون لهم في حبه فاعرفوا انهم
عليها بتهذبه نفع كما نانا بالافاضة الى ذرة منها هم ببقاء مشغوره
اسطر والذرية مشغورون بل هو اسمه القوام العزيمون وان ذلك لله على

في

لم
في
معو
وى
مها
بقا
ت
كعب
احب
من
ه
ون
سنت
فعال
تعلق
ود
الله
شبه
والخزة
نقالة
سكن
سوان
شغورا
كاسلا
سبه
هنا
قلاه



التعلية وسألنا على اليد السليمة وما يكون لزيدنا بالاب والعمرة
 الانعام من ذلك معنى ما بين مقل امره تعالى وما اولئك ما عابون
 كما قال الفخرية ما المقابلة وما الاثان ما المقابلة ومنها ان يكون
 في حبه ما يفتشها بالحببة والتمطيع وقد بعث ان الكون جناد
 الحب وليس كذلك بل يوراث العظمة بوجوب الهبة فكانت يوراث
 المجال بوجوب الحب وبخصوص الحب من مخلوق في مقام المحبة ليست
 لغبرهم وبعضهم بها وفيهم من يتبعها واما سوني حراض واشد
 منه شرفه الا بعد وهذا العن من سورة عود وهو الذي شبه سيد
 الرسول صلى الله عليه وسلم اذ سمع قوله تعالى الا بعد العاد فوج هو
 الا بعد العود الا بعد العود كما بعثت سورة وانما يعطى هبة العبد
 في قلب من المني القرب وفاق وتبع به الحديث السعدي من حق السعدي
 شيب ساهه اهل القرب الى القرب والاعين الى القرب من المني السعدي
 ولا يسكن كوني السعدي من ساطع القرب مع خوفه لو خوفه وسلب
 القرب فاقا في معان ورجاه القرب الا انها من لها وحق العبد ان
 يجتهد في كل سنين حتى يزداد فيه قربا ولذا قال صلى الله عليه
 وسلم من استوى يوماه فهو مغبون ومن كان يومه شرا من امسه
 فهو ملعون ولذا قال ايضا صلى الله عليه وسلم انه ينفات
 على قلبه حتى استغفر في اليوم ولليلة سبعين مرة وانما كانت
 استغفرا من الغنم الاول فان كان بعد الاغتاف الى الغنم الثلثين
 فمكون ذلك مقدر لهم على العود في الطريق والاشغاف ان يبتعد
 كما روت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول ان اوتي ما استعجاله
 اذا ارشدهوات الربنا على طاعتي ان اسلمه لمنزلة من اجاب في نسبية
 الخبز بسبب الشهوات مقدر ظهوره فاما المحضون من محبهم
 عن المزج بوجوه الوجود والشيب والركون ان ما ظهر من مبادي الطين
 وذلك هو هو المكن الحقي الذي لا يتغير على الاستمرار منه الا في الاقوام
 الراسخة في حق قوتها الا يورث عود في سعي ابراهيم اذ هم
 درجة الله تعالى لا يشترط ساعته على الجليل كل شيء الملك مقدر سوني

الام
 حلية
 الحية
 فانما
 ولان
 اوسر
 الحين
 ساسا
 واسر
 عيو
 رتسا
 وكان
 التلط
 الجود
 في شوق
 هو ذلك
 اسلم
 الاورا
 حل التنا
 لشهده
 فان من
 كان لا
 الحية
 من شيب
 والحمد
 لا يحل
 حق



سطلح
في قوة المعرفة والعقل

ويعبر عن الحبيب وكان شوب الحبوب يسكن قليلا من سكر الحبيب
فقد طلب الحبيب واستولت المعرفة لم ينشأ في تلك طائفة البشر وإنما
الحبوب يعزله ويخففه وقوله على القلب وقدره وان بعض البشر يتبين
يسأله بعض الأبدال ان يسأل الله تعالى ان يرزقه ذرة من معرفته
فجعل ذلك مقام من الجبال وجار مثله ووزله قد لم يبق شاخصا
سبعة أيام لا يشعور بعشي ولا يشغبه شي فسأل له الصديق ربه
عقال يا رب أنت خلقته من الذرة بعدتها فلو من الله تعالى الرمة فما
أعطيتاه جز من مائة العاصم ومن ذرة من الحبيب وذلك ان مائة
التي جسد سألني شيئا من المعرفة في الوقت الذي سألني هذا فقلت
أما تنبهت الى ان شفقتنا أنت تهوا فلما أحسنت فعا سألنا ما عطينا
كما أعطيتنا ففسدت ذرة من المعرفة بين مائة التي جسدت ما أتينا
من ذلك فقال سبحانك يا الحكيم الحكيم انقصه مما أعطيتك به
فأذهب الله عنه جملة الجزم بوجوه مائة معشاه وهو جز من عشرة
الفا الذي جزه ومن ذرة فاعتقك خوف وجهه وورجانه وسكن جسد
مسار العار فمروا وقد قيل في وصف حال العارفة قريب الويد ويرى
بعبء على الأعراف العبد غريبه الوصف ذو علم غريب كل فؤاده
ليد الحديد لغو عزت معانته فحق بيت من الأشرار لا للشهين
سنة الأبياد في الأوقات تجرى له في كل يوم التي تبيد وللصواب
أفرا به بعد ولا تحمد السرور له بعد وقد كان الجسد يتبع
أبنا يتبع بها التي سرها حوال العارفين وان ذلك لا يجوز اظهاره
وفي سورة مائتين في الغيوب تلوهم فلو يقرب اليها من التنفيا
عرا من يقرب الله في كل فؤاده تجود بها رويهم ونقل موارد
فيها من العز والنهي ومصودح عنها لها هو اكل نزهة بمن نزهة
عن صفاته وقامتته والذرية والذرية ساكنة من علمه ما انقصوه
وابذل منه ما أدى الحق يبذل واعطى عبا لهما منه تغو توسع
وامنع منه ما أدى المنع افضل على ان للمرض سئل عن ذل العبد
في السر والعلو اجمل وانظر هذه المعاملة التي ايجها الاشارة

لا
له
فما
الحا
والله
الأل
شرف
كالا
من
مشا
في
ويعلق
شع
أصو
قهر
سبط
على
شده
نار
الروح
غير
التر
به
والعلم
الحية
الرس
أقول



لا يجوز ان يترك الناس فيها ولا يجوز ان يظن هاتين الكشفتين
له تثن منها لم يتكشفت لغزها بل لو امتحنت الناس فيها بحرب الريب
فان حكمة تقتضي شمول العقلة لغارة الريب بل لو اكل انسان كل يوم
الحلال اربعين يوما لم يمت الريب انه هدم فيها ويطقت الاسواق
والعابدين كلها بل لو اكل العزباء الحلال الا لا تنكحوا انفسهم ولو وقعت
الاستانة والاطلاق من كثير مما تشتريه من العلوم ولكن الله فيها هو
شرفها انما هو اسرارها وان كان له في الكبر اسرار وعلم وان منتهى الحكمة
كالامانة القدرت ومنها انما يحب واجتناب الرعوى والسفوى
من الظهار والوسد والحجة تعظيما للهيبة واحلاله وهيبته
مشة وغيره فكل سره فان الحب سر من اسرار الحب بل ان يقول
في الرعوى وما يجوز عد المعنى ويترجم عليه فيكون ذلك من الاذن
ويعطي المقدر بالعلم في العقول ويتغير بغيره السليبي في الدنيا
ثم قد يكون ذلك للهيبة مكرمة في حله حتى يوهن قلبه ويضرب
اقواله فيظهر عليه شبهة فان وقوه ذلك عن غير فعله والكل
فهو معذور ولا يتصور ان يستعمل من يحب تيران فلا يطابق
سلفا انه وفي بعض القلب به فلا يتوقع فمعناه والقول
على الكتمان يقول وقالوا فتمت بقلبتنا الارباب فرب
شعاع الشمس لو كانا في حجره قال في حبه غير ذكره على
نار الشوق والحب في صدره والعامر عنه يقول ونحن نبري
الربح اسره ويظهر الوجود عليه في النفس وتبنا ومن قبله مع
خبره سبق حاله ومن سره في صفة كسبك وقال بعض العارفين
الربح انسان من الله بعد الذم اشارة كان له اذان من كبر النعم
به في كل شيء ويظهر الشيب بذكره عن كل احد فهو صفة من صفة
والعلماء بالله تعالى وقول الذين انه على بعضنا انما من كان يكره
الحبة قبله وبتنبيهه لا يتفكر في حبه من هو له فربما
الرجل الذي يقول الا حبه من لم يمت بغيره فقال ذا النون ولكن
اقول من شعر نفسه بحبه فقال الرجل استغفر الله واتوب اليه

يا
لما
يؤمن
بنت
سما
روى
فا
تات
امرت
بغير
ما
له
بنت
بشار
بوزي
فوا
بس
باب
من
الكله
المتفاني
ايده
بتر
صورة
وم
هله
74



وانواعه
ع

فان قلت المراد من هذا المقامات وانظروا في الظواهر التي ذكرتم
 يستلزمها على الحجة المحمودة والظهور ايضا محمود وانما الحكم موم
 الظاهر بقاها في مثلها من التوسر والاسكندر وصف الحبيب
 ان ياب حل حبة فيصنع فعالها حواله ورويا حواله فان ظهروا في
 ان يظهر حبه من غير قصد منه الى اظهار الحبيب ولا الى اظهار الكون
 حوالا على الحبيب بل يبين ان يكون قصد الحبيب اطلاق الحبيب فانما
 ازادته اطلاق خبر فشركت في الحبيب وقادح فيه كما ذكره في الاخير
 انما الحروف في بعض مقاصد الحبيب لا تسهل شيئا من ما صنعت
 ملكته فالذي هو كما كتبت ان تحريك حروفه على نسبة قواها
 فاحسنها وسهلت وادمن لاسكت لا يعلم بذلك تجرد حروفها في الظواهر
 القول والفعل كله ملوم الا اذا عذب شكل الحبيب فانتقل اللسان
 وانشط به الاله فاضا فلا يلام فيه ما صلبه حتى ان رجلا في من يمن
 تعابها ما استعمله فيه فاعبر بذلك عيون الكثر في شدة وقال يا بني
 له نحنون سوارا وسبارا وسقلاة وجماني في هذا الذي لا يبين مجازي
 ورواكمه التظا هر بالحبيب سببه ان الحبيب ان كان عارفا وعرف
 احوال الملك في حبه الزام وشوهره اللزم الذي به يسجد الملك
 والشهارة لا يغتروا ولا يعصون للامم امرهم في يفعلون ما يوسرون
 لا يستلزم من نفسه ومن اظهار حبه ودم قطع ان ارض الحبيب
 في ملكته فان حبه لانفس من حبه كل حبيب لله تعالى قال بعض الحكماء
 شعبي من الحبيب حيرت الله تعالى في ثلثين سنة بما عمل القلوب والحوار
 على قول الحبيب وروا استقر ان لظا في ملكته ان في حروفه شيئا ودم
 استلزم من كثرة تارات السموات في قصة طوبى له تعالى في اخرها
 فسكنت من ان الملائكة بعدد جميع ما خلق الله من شئ فقلت ما الخ
 فقالوا بن الحبيب والله تعالى فعمده فلهما من اللذات التي سنة ما عمل
 على فلو ساءت سواه ولا ذكر فغيره قال فاستحيت سماواتي فوهنتها
 لمن مقلبه التوسر فكتبتا سموي في صفة ما ذكره من عرف نفسه عرف ربه
 واستحيا منه حق الحبيب من ساءت من التظا هر بالسموي ثم يشهد
 على حبه

ما
قال
الشيء
من
قلت
ان
وهو
مما
يجمع
اشيا
ولكن
هذه
وغير
بها
واما
فان
اذا
توسر
يكتف
وهو
وغير
اشوا
اذا
حبيب
يكون
وان



في ملكات المحبة ايماننا وهو هذه لا تخدع من فللمحبة وللايل وليريد
 من خلق المحبة وسأيل منها بغيره ثم لا يرد وسرورته في كل ما هو
 فاعل فالتع من مة عطية مقبولة والعلم انوار من وير حامي ومن الولايل
 ان بر من حزمه طوم الحبيب وان ايق العاذل ومن الولايل ان يرى
 منها والقلب نية من الحبيب بل لايل ومن الولايل ان يرى منها
 الكلام من تحلي اوية السائل ومن الولايل ان يرى منها شفقا مضيقا
 من كل ما هو قائل وتسل ان يح من معاذقائل ومن الولايل ان تراه
 مشقرا في مشرب من سلقطوط السائل ومن الولايل ان تراه في مشرب
 جوف الظلام قاله من حاذل ومن الولايل ان تراه ساقط نحو الجهاد
 وكل فعل قائل ومن الولايل ان تراه في مشرب من دار قائل والشيخ كزابل
 ومن الولايل ان تراه مسلما كل الامور الى السليل العاذل ومن الولايل
 ان تراه في مشرب على ساقيل ومن الولايل ان تراه في مشرب
 جليله في كل ما تراه ومن الولايل ان تراه بين الجور والقلب من
 كقلب الشاغل **باب** معنى الالسي
 بالاله تعالى فذكر ان الالسي الخوف والشوق من انوار المحبة الا ان
 هذه انوار مختلفة يختلف على المحبة بحسب نظره وما يقرب عليه
 في رؤيته فاذا اظلم قلبه حلسا اضلعه من وراء حجب العيب الى مشرب الحبال
 واستشعر تصور من الاطلاع على سنة الحلال انعت الفلبس
 الى الطلب وان كثر له وهاج اليه في هذه الحال في الازواج شوقا
 وهو لا يستطيع ان يفرق بينه واذا اظلم قلبه الغم من الغمب و
 المشاهدة المحسوس ما هو من الكشوق وكان نظره مقصورا
 على مطالعة الحال كافر الكشوق غير ملتفت الى ما به يركبه بعد
 استشعار القلب بما يلاذ غله فسين استشارة السائل وان كان
 نظره الى صفات الغمب والاستغناء وهو من السائل الا وضطر المكان انوار
 واسعد تارة قلبه بعد الاستشعار ويسى تامله شوقا وهذه الامور
 تارة هذه الملل فحاشا واللامعات تابعة لاسباب تمنعها
 لا يمكن معها ان الالسي معناه استشارة القلب وفرسه بمطالعة

شام الالسي
بابه

بالحال



لتتوهم وانما هو استعمل من الله تعالى ما جعلوا يحسوا انهم يتوهمون انهم
 معلومة بالحق الا انهم لم يثبتوا في ريشة والريشة التي ورثه لونه لونها معنى
 الا اني بالله تعالى وعلمته وجزءه شواهد وقوة حجب عن انظاره الى
 انكاره الا اني والشوق والحب لظلمته ان ذلك يدل على ان الشبهة هو سبيل الحجاب
 حال المراد كات بالسحاب اير كليل من حال المراد كان بالسر وقرينة من قولها
 اذ لم يزل على ذوى الغلوط فتعلم انهم من حال بمرق فغلا بالجليل انك من
 الحسن وعلم ان الحبيب النور والجماعة حديث الحب والشوق والاعتق
 سن انك بعضهم مقام الرضا وقال لى الا الحبيب واما الرضا فمقدم مشهور
 وهذا كله كلام ناقص لم يطلع من مقامات البر بالاعمال الغشور فظن ان
 الا وجود الا للعثرة فان العوسات وكلها من اجل في الحسبان في طريق
 الوجود في وجود ودرها الحب المطلوب فهي لم يعمل من الجور الا في
 قرينة فان ان الجور يشبه كلمة استعمال غيره من غيره وهو منسفة
 الا ان هو معذرة وروكي مذكور غير مقبول وقد ايسر الا اني بالله
 لا يجوز به سلطان وليس يوركه بالجلول بمشال ولا اني من رجال كلهم
 بسبب وخطهم صفة الله تعالى **بسم الله**
 معقول الاستدلال والادلال الذي يشره ليله الا اني اعلم اذا ما هو فليس
 واستحباب ولم يشوشه فلق الشوق ولم ينقصه خوف التنوير والنجاة
 فانه يبين من الانسا على في الاقوال والافعال والمناسبات مع الله
 تعالى وقد يكون منكر الصورة لما فيه من الكثرة وقلة الغيبة بمشال
 من اتيه في مقام الا اني ومن لم يقول ذلك للمقام وشبهه بهم في افضل
 والكلام هلك به واشرف على الكفر ومشاله مناجاة من الا اسود
 الكون من الله مؤسفة عليه السلام ان باب الله يستحق لى اسود
 بعوان لم يعلو اسوس ستمين ومن يتوهم عليه السلام يستحق
 لعون سبعين الف فلو من الله اليه كيد استجب لهم ولو اظلمت
 عليهم ذنوبهم سكرهم حيثه يومون على قبر يقين ويامنون
 مكرى الراجح ان يكون من عبادي مثال له برية فقل له يخرج حتى استجب
 له فسأل منه موسى عليه السلام في يعرف ليسا موسى عليه السلام

مقام الانسباط
 والادلال



فان يوم يمشى في البرق اذا عبدا سووقوا استقبل بين يديه نزل من
 اشر السجود في شملة فزحفوا على رءسهم فموسى عليه السلام
 ينزل اليه في عليه وقال ما لي سرك فقال اسررت قال قلت
 فانت طابت استر مني امره فاسترقنا نحن في كلامه له ما هذا
 من فعلك ولا هذا من حيلك وما الذي يدالك ان تصعب عليك
 سبوتك ام خانت الربيع عن طاعتك ام نكر ما حزنك ام اشتد
 غصبك على الخديعة الست كنت غفارا شيئا فغفرا لك انما حزنك
 الهم والهم من الهم غفلة ام ترين انك ممنوع ام تحسب الموت تتجمل
 بالغبور فامرته حتى احسنت بنو اسرئيل بالقطر وانبت الله
 فقال المعبود نصف يوم حتى بلية الربيع وربع برهة فاستقبله موسى
 عليه السلام فقال اسررت حين خاستت رجليك فاسترني ففهم
 به موسى عليه السلام فامرني الله اليه ان يبره ففهم كمن في كل
 يوم ثلاث مرات وعن الحسن قال احسرت انفسا في البصرة
 تسبى في وسطها حتى لم يبق في واربوموسى يومين في امير البصرة
 فاحتمل يركض في الساحة حتى فاني شيخي فقال له يا شيخ
 ما بال مصلك لم يحترق فقال اني اسررت على ربي فقال ان لا يحرقه
 فقال ابو موسى اني سمعت رسولا لله صلى الله عليه وسلم يقول
 يكون في امتي قوم شعلة رؤسهم وشبه ثيابهم لو اتوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تسليلا وقربوا بالمسرة في ايامه وشبهوا الخوامس
 ففعل يتخطى النار فقال له امير البصرة فانظر لا تحترق بالنار
 فقال اني اسررت على ربي ان لا يحرقني بالنار فقال فامرني بها
 ان تنظر لغرض عليها فطفت وكان ابو جعفر يمشي يوم فاستقبله
 وشاركوه وهو في فقال له ابو جعفر ما احسبك فقال من امرته
 ولا امك يومه فموتوا ابو جعفر وقتل وعزتك لا انظروا خطوة
 ما لي نرد عليه حماره فقال فظنوا كجار في الوقت ومشا ابو جعفر
 فيقول او ماشا ربي بالوزن الا نسو وليس لغيرهم ان يشبهه بهم
 قال اجيبوا اهل الانس يقولون في كلامهم ومشا اجابهم فتلواهم

واسما
 مني
 ذلك
 بان
 ها
 قول
 الحسني
 مشهور
 في
 ما
 من
 في
 الذي
 منه
 له
 كالحق
 في
 عليه
 الله
 جعل
 الفعل
 لا
 سوا
 سلك
 سعي
 ت
 ن
 في
 في
 في
 في



شيئا مما كان من العارفة وقال مرة لو سجدت العوام لكره يوم وهم يحذرون
 الزبير في اصولهم بذلك وذلك بجعلهم ويليق بهم واليه أشار الخليل
 قبح حالهم زهد يومهم والعصور هو اعلى مقار بولاه ناهيهم
 بما سواه منع باحسن ردهم في عز ما تاهوا ولا يستعدون ولا يمشون
 عن العصور بغيره بل يمشون معها يستلزم مقامها وفي القرآن تسها
 حل هذه المعاني لو قطنت ونهيت توجب قصص القرآن تسها تلامذتها
 والاسفار حتى ينظر في البيها بيمين الاختيار وانما هي من ذمها لا من
 من الاسفار فاول القصة فدية اوم عليه السلام واليس اما انهما
 كبحوا اشراكا في اهل العصرية والمخالفات في ابناء ساني الويل في العصرية اما
 اليس ما يلي من دعوته وتبيل ان من السعدية واما ادم عليه السلام فليس
 وعصا ادم ربه فله في احتياجه ربه فتنا عليه وهو من ذمها
 الله تعالى نبية من الله عليه وسما في الامم من من جبر والاقبال على سيد
 وهما في العصور يتسبان وتكون في الحال مختلفان فقال ادم من جبر
 يسى وهو يحس فانته عنه تلهم وقال في الاض والامم استغنى فانته
 له تصدق في ذلك امره بالنعيم ومع طاعة في حال تعالى واقامها في التبر
 يومنون بالانسان في سلب جسدك وبالاعراض من جبر وقال تعالى في امر
 واذا ارادت الارض بجوضون في اياتنا ما عرض منهم سئ قال ولا تفقه من
 التكرم مع القوم انما الميم وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون
 دعاهم بالعرفان والعشور يرون وجهه قلبي الا ساطر والادلال على
 من يحسب العباد دون العشق في ان ساطر الا في قول موسى عليه السلام
 ان هو الا تستك تظلم جهنم تشاء وتهدى من تشاء وقول في تظلم والاعتراف
 بما قيل له انه هبة في خروج فقال ولهم كل ذنب وتولاهم فان ان يكرهون
 وييسق مسور وقول انا خان انا من طميسا اوان يظلموه وهذا من ستر
 موسى عليه السلام من سوء الادب لان الذم ارفع مقام الا في كل
 ويمتلي ولم يجتمى ليوثي عليه مادون هذا الخا ناربع مقام العشق والعبية
 دعوت به السعي في جعل الحيوت في الطلقات ثلث ونودي عليه السلام
 الذي يوح اليه قول الا ان اركه ثوبه من ربه لهنو العرا وهو من موس

من طلب
 ان ساطر الا في
 قوله موسى



اليه من الظلم اليه برو في الخبر ان الله تعالى اوحى الي محمد نورا كما انشق
 على الصلوة يا حيوم من ذنوبنا وبعثتني به خرفة للشقا فقلت في وند
 امة من الابع فهذه سنة الله تعالى في سادس التفصيل والتفويج و
 التاخر على ما سبقته به مشتبه الا لا رتبة وهذه القصة في اوقات
 في القرآن يعرف بها سنة الله في عبادته الذين خلوا من قبل في القرآن
 شي الا وهو عدى ونور وعرف من الله ال مشقة تنارة يتعرف اليهم
 بالتعريف يتقول كل هو الله احد الله العبد لم يزل ولم يزل ولم يكن
 له كفوا احد وثارة يتعرف اليهم بمسما ت جلاله فتقول الملكات القرون
 السلام المومن الحسين الممن من اخبار الكعبة وثارة يتعرف اليهم
 في افعال المحفوفة والرفوعة فتقولوا عليهم سنة في انبياء وفي افعال
 يتقولوا الم تحمسين ربك نجاد ارم ذات القاد الم تحمسين فعل ربك انما
 الفيلا ولا بعدو القرآن هذه الاقسام الثلثة وهي الارشاد ان مولد
 ذات الله وتقدسية او معرفة صفاته واسما او معرفة افعاله
 وسنة مع عبادته وكما اشتمل سورة الاصلاح من كل احد هذه
 الاقسام الثلثة وهو التعديس وادبه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثلثت القرآن وقال من قرأ سورة الاصلاح من قدي
 قرأ ثلث القرآن لان مشهق التعديس ان يكون واحدا في ثلثة
 امور لا يكون حاصلا من له من هو من شعبة وشبهه ودل عليه
 قوله لم يلد ولم يولد ولا يكون في درسته وان لم يكن اصلا له ولا
 فرع من هو مثله ودل عليه قوله ولم يكن له كفوا احد ومجموع
 جميع ذلك قوله تعالى كل هو الله احد وجملته تعصب قولك
 لا اله الا الله فهذه اسرار القرآن ولا يشا في امثال هذه الاسرار
 في القرآن ولا رتب ولا ياس الا في كتاب مبين وللا لك قال
 ان مسعود ثوروا القرآن والنسب اغرابته فغده علم الاولين
 والآخرين وهو كما قال ولا يعرف الا من قال في اسرار كلامه فله و
 صا لها فبها حتى يشهد له بكل كلمة منها بانها كلام سيدنا محمد
 عليه وسلم مقتدر وانما خرج من حد استطلاع البشر والتميز اسرار



التي لم تشكوا هذا ان يدرك حمزي في ام الكتاب قبل ان اخلق السما
 والارض وهذا سبق لك مني وهكذا اقتضيت عليك قبل ان اخلق
 الدنيا افرغ يدك في اعمد خلق الدنيا من اعمدك ثم ترو ان رسول ما
 فورا عليك فيكون ما تحب فوق ما تحب، فليكون ما ترو فوق
 ما اريد وخرقني وميلالي اليك هذا في صدرك مما اقره لا يحولك
 من ديوان النبوة ورويتي اذ اوم عليه السلام كان بعين اولاده
 الصغار يصعدون الي راسه ثم ينزلون اليه لئلا يلعنه كذا لك كان هو
 يطرق الى الارض لا ينظر ولا يرفع راسه فقال بعين ولرب الكبر
 يا رب اما ترى ما صنع بك هذا لو نهيت عن هذا فقال يا بني اني
 رايت ما ترون وعلقتما لم تقبلوا اني تحركت حسرتي واورى ما عاينت
 من دار الكرامة الى دار الهوان ومن دار النعيم الى دار الشقاء فاعلم اني
 ان تحركت حسرتي اصرى في عيني ما لا اعلم وقال انسى بما لك
 حذرت رسول الله صلى الله عليه وسلم حذر ستمين في افعال يشي
 فعلته لم فعلته ولا يشي لم افعله الا فعلته ولا قال صلى الله
 عليه وسلم في شي كان يشي لم يكن ولا يشي لم يكن يستحسان وكان
 اذا خاصني محاسن من اهلته يقول صلى الله عليه وسلم دعوه لو
 قضى شي لكان ورسول الله اوصى ابي داود عليه ترو في دار رسول الله
 يكون ملا يرد فان سئل عن هذا اذ يقول لغيتك ما ترون وان لم تسع لما
 ارضوا لغيتك فجا ترو في الامم اريد الا اشار فقو قال
 ان حسرتي اول من يوحى في الجنة يوم العقوبة الذين يجدون الله
 تعالى في كل حال وقال عمر بن عبد العزيز ما بقى لسان رسول الا في حلق
 القدر وبقى له ما تشقى فقال ما يقضى الله وقال ميمون بن مهران
 ان من لم يرض الله بالنعسا فليس بحققة دوا وقال الغضلي ان لم
 يرض الله بقدر الله لم يرض على قدر نفسه وقال جبر العزير في ذلك
 ردا وكيس الشان في كل حين الشعر والحل ولا في بسى الصوق و
 الشعر ولكن الشان في الرضا عن الله تعالى وقال عبد الله بن مسعود
 لان الحسرة حرة ما حرفة واهتت ما اهتت اصبت الى من

ان اقول
 ترو
 فغان
 ان
 رقت
 ليك
 سطر
 رايت
 عرفت
 ان
 العا
 بعثت
 الس
 ذرو
 اباي
 يوما
 تكالي
 وا
 راض
 وكان
 الله
 ان
 قلت
 قلت
 سهل
 على
 حال



بليغات

ان اتولى امره كما انيته لم يكن رولته في ان يكون له ان لا يملك من هذه القرحة
فقال اني لا اشكر عاقبة ضريحت اذ لم يخرج من عيني وروى في الاسر
ان عا بدد صواب الله تعالى وهو اطول من اذاري في المنام فلان الرحمة
رغبتك في الجنة تسال عنها الى ان وجودها واستقلالها في الدنيا
يستطيع الى جملها وكان بيت قائما وشبهت اية وابلل صابرا ونظف
مقطعة فقال اما الذي عمل به هذا الذي رايت فقالت هو والله ما
رايت الا عرف غيره فلم يزل يقول تنكرى حتى قالت خصلته واحة
عرف ان كنت في شدة لم تخش ان يكون في رضاء وان كنت في بره في ان
ان يكون في صفة تولا كنت في الشمس لم تخش ان يكون في الظل فوضع
العابرونه على راسه وقال هذه خصلته هذه والله خصلته نظرية
بغير غشها العباد ومن بعض اسلق ان الله تعالى اذا قضى من
الاسماء قضاه احب من هذا الارض ان يرزقوا بقتلها وقال ابو الورد
ذروة الايمان الصبر للعلم والرضا والقدر قال هرر من الله حله
ابا على ان حال اصيحت وامست من شدة ورضاء وقال النووي
يوم ما عند ربيعة العدم والهم ارضها فقالت اما استخ من الله
تعالى ان تسال في الرضاء وانت مثله جوارض فقال استغفر المسنة
وا نوب اليه وقال جعفر بن سفيان الضبي لم ير عفة حتى يكون الصد
واعيا من الله فقالت اذا كان سروره بالعبادة مثل سروره بها كنون
فكان الغضيب يقول اذا استوى عنوه الفتح والاعطاء فقور من
الله تعالى وقال احمد بن ابي كعور روى قال ابو سليمان الرواسي
ان الله تعالى من ربه تفر من من عبده بما رضى الغيب من مواليهم
قلت وكيف ذلك قال اليس مراد الغيب من الخلق ان يرزقه من ماله
فلمست في قال فان عبادة الله من عباده ان يرزقه منه وقال
سهل حطة العبد من اليقين على قدير صلفهم من الرضاء وحكمهم من الرضاء
على قدير حشهم مع الله تعالى وقد قال صلواته عليه وسلم ان الله
تعالى جعلته وجلا له جعل الروية والفرية في الرضاء واليقين وجعل

في
خلق
لما
فوق
جودك
ولاده
ن هو
الكار
بال
تاهلت
فانان
مالك
سبي
الله
ن
الم
ن
قال
الله
من
موان
موان
لم
الذي
و
عود
ت



هذا برزغنه غير منه الاوليا واما الارج وبارت قلت لا يبريس الله ان كمال
 الروح حق فقل ان لا تود شان جدب ترمين للمعه رامين وان هذا الخلق اعلم
 ما سعادته فقال يا هذا ان كان هذا من طريق الاشواق والتمهي الى نفاق تاثيري
 وان كان من طريق التعليل والاحلال فلا امرق قال لا تخش عليه وهو كان
 عمران بن محمد بن استحق بطله فبق طر كمره الثلثين سنة في خروج ولا
 يشعر من يقبه له في سر من يريد كان عليه موافقه القضاء الحاميه في حقل
 عليه مطرق وانموه العلامه ليكيو كالمريه من حاله فقال لم تكلمه فقال لان
 اريد على هذه الحاله العظمه تعالى لا تبت فان احب الي الله تعالى احبه ان
 لا قال موثك شيئا عمل الله تعالى ان يتبعك به وكن على حسن اسوست
 انما الحاله للثورة والفرقة واسمهم سبع حله فاسبع سلبا فاملو من ذلك ان
 هذا السلطان يسبق قوله اذ هو سبب هذه الثورة الصبيح لا ترمي شانه
 هذا في لا يركن لا يكون واضرا به وقال دخلنا على سونين شعبه كمنوه
 قرايت نور الملق في الانسان فخذله شيئا حتى كسفت وجهه فقلت له انزل
 اهل كركوك ما تطول ما سفيك فقال فالت الظهيرة وورثه اهل كركوك
 واصبحت نضوا الاطع طوما ولا اسبق شل باكثر انما كركوك اهل طوما
 يستفدان نعمته من هذا القلعه الظفر والخرق سعد منار ودا مني الى مكة
 وكان قرا في مصر جاء التماس يومه فكل واحد سببا ان يكون له منعه
 لهذا ولهذا وكان صاحب الرعوه فقال حين الله بن السائب عاينته وراى
 ملازمه من شاله فعرض وقال انت قار يا اهل مكة فقلت نعم فتر فحسه
 قال في طرفه فقلت بان انت ترمي الناس فلو دعوت نفسك فرد اليه
 عليك عرك فيسهر ولا ياتي قضاء الله حنونا حسن من سرى وشايع
 لبعض الصوفية فتر بسفر لثله الابام لم يورق له خبر فقبل له لو سالت
 الله تعالى ان يرد عليك فقال اعتر من عليه فيما مضى شوهل من ذهاب
 وادى ومن بعض العباد انه قال اذ نبتت ذنبا عظمه فانا لكي عليه من
 ستمين سنة وكان قرا من حرق العبادرة لاجل الشهيرة من ذلك الزنوب
 قبل له وما هو قلت مرة اشحن كان ايته لم يكن وقال بعض السلف اوزر من
 جسد الخفار غير الخان احب الي من ان اتولى لشئ قضاء الله ايته لم يتفده

وقيل

وقيل
 له
 هذا
 نفع
 من
 العز
 من
 من
 فقال
 قال
 الصرا
 اهل
 له
 هذا
 ترمي
 السو
 فقال
 كتاب
 من
 ان
 اهل
 في
 الرضا
 الوفا
 المحي
 في
 في



وتبين العبد الواحد من ربه ههنا من قبل توحيده في سنة عقوده فقال
 له حينئذ حينئذ منك هل تعتد به فقال له فقال نعم است به فقال لا فقال
 هل ربيت عنه فقال له قال نعم ما من يرب منه است به والصلوة فقال
 نعم قال له اني استخيت منك لا من ربيتك بان معاملته خمس سنين
 موعودة وسدناه انك لم ينج لك باب القلب فتفتقر في اهل عبادات
 القرب باحوال القلوب وانما انت بعد في طينتها من باب التوحيه لان
 من يرب من ربي في احوال الجوارح التي هي من ربي اهل العوم ودرهم حياصة
 من الناس على الشبلي في المارستان وقربى فيه وجمع بين يديه حماره
 فقال من اذبح قالوا يصوب فاقبل عليه بربهم بالجملة متجاهرا و
 قال ما ليكم اذ يجمع صبيتي ان موهبة فاصبروا على بلاي وانشد ان
 الهرة للرجل يسكره وهما رابت صبا فسكرت وفي بعض عباد
 اهل الشام كلهم يلقي الله تعالى في عمله فذكره وذلك ان اهلهم لو كان
 له ايسر من ذهب كل شهرين وما اولو كان بهما شلوك فوارثا يعني
 بربك ان الذهب مزموع عند الله والناس يتعاضدون به والسلا
 زينة اهل الاخرة وهم يستلغون منه وقيل انه وقع الخريق في
 السوق بعد اذ فقير للسرى اسرق في السوق وما احترق وكان ذلك
 فقال الحمد لله ثم قال سبق قلت الحمد لله على سلامتي ومن المسلمين
 كتاب من الشهادة وتركت الحانوت بقبلة بقره ثوبه واستغفار
 من قول الحمد لله على هذا فاذا تأملت هذا العجايب عرفت قطعا
 ان الرضا بما يخالف الهوى ليس مستحيلا بل هو متناهي عظيم من مقام
 اهل الدين وسهوا كان ذلك مستحيلا في حيا الخلق ومقتضى فهم كان
 في حق الله تعالى وحفظوا الاخرة قطعا وامكانهم وشهيم من امرها
 الرضا بالالم لله يتوهم من الكواهب الموعود كما رينا بالجملة وشرب
 الورد وانظار الفقهاء والشان الرضا بالاعطال وراه بل الكوز مراد
 المحبوب ورسالة مفقود قلب الكعبه بحيث يفر من الكعبه في مراد كبريت
 فيكون ان الاشياء عنده سرور قلب حبه وانما يتوهم ان اذ اشروا
 في حلاله يعبه لقول القائل وما جيرة اذ الارسل الم وهذا يمكن

هذا
 هو
 ولا
 دخل
 لان
 له
 است
 انا
 هذا
 موهبه
 في الرضا
 ما يميل
 يوما
 في السنة
 وهو
 مراد
 سنة
 في
 وشيخ
 بالتمه
 في العباد
 است
 في ربه
 في ربه
 في ربه
 في ربه



مع اللباس بالانوار وسبق الى الحجب بحيث يوهش متاد والالام
 قال قداس والشريعة والاشاهدة والله عز وجل هو الذي ان ينكره
 من قدره من نفسه لانها انما قدره لقد سببه وهو في حبه وهو
 لم ينق طبع الحبيب عرفها بيبه فخالس بين تجارب احطلم ما هو مناه
 وقد روي عن مريم الحبيب الرافعي قال كنت في مجلس بالربيع من صبر في
 لي وكان معنا من يتعشق حاد من سقينة فكلنا نت معاني الحواس فحسبت
 بالفتية وحدث علامة ذال الهوى على العاشقين السلام ولا
 سيما عاشق اذ لم يجد شريكا فقال لها الدنيا حسنة والكله يا
 سموتنا فتلاذبتني لان الموت فعالت بعد راسها اذ قال فوضعت راسه
 على الوسادة وارتبط قلبه وفضض عينيه فصر سناه فاذ هو ميت
 وقال الحبيب ربيته رجلا متعلقا بالصبي وهو يتنفس الربيع ويظهر
 له الحيرة فما تفتت الربة الصبي وقال لي من هذا الشقاق الذي
 تظهر فقال فذوعا الله ان مسادق فمما اوردته حتى لو قلت ان ميت
 كنت فقال انك تشاهد ما قلت قال فبقي الرجل وطمع عينيه
 فوجد ميتا وقال سموتنا الحبيب ما كان في حبه راسه رجل له جارية
 يحبها غاية الحبيب فاحتملت الحمارية فعمل الرجل بطريق لها حيا
 فبينا هو يتحيا القوم اذ قالت الحمارية انا قال قد طعن الرجل
 وسقطت اللقمة من يده وبعث الرجل حماريه باسماعله ما في القوم
 حتى شاقطت اسماعيله فقالت له الحمارية ما هذا فقال لها هذا
 موتي فقول لآه وحمل حماريه بمولدة البقر اذ قال ربيته بالبرية
 شاقطت لي سطريرتكم وذر اشرف على الناس وهو يقول من مات
 عشقا انبئت هكذا كما خبرني عشق بلاموت في الذي يغنيه الارض
 فجلون ميتا فهدا وامثاله قد يسوق به في حبه المحلولين والتسويق
 به في حبه الله اولى لان البصيرة الساطنة مسوق من البصر الظاهر
 وجمال الكيفية الربوبية اولى من كثر جمال العالم فهو حسنة من حبه
 ذلله المحال نعم الذي فهدا البصر يتكبر حال العصور والكرمي فهدا السبع يتكبر لذة
 الايمان والشغاف للوزن والذين فقد الغلب لا يدان يتكبر هذه القوامت

التي

انما
 سكر
 باله
 الفناء
 الرضا
 تعمر
 ما هو
 رضى
 شاقط
 وكراه
 ففان
 سكر
 مشكور
 ان
 نيل
 يتنقل
 والناس
 الشيا
 الله
 حال
 فاطم
 وامام
 القدر
 من
 تعالى
 كقولك



التي لا عليه لها سوى القلب بـ
 انما ليدلنا خبرنا فمن الرضا ولا يخبره ما لم يكن معناه الرضا وكذلك
 كراهة العاصي ومقتضاها هو وصحها سبها والسعي في اذاتها بالامر
 بالعرف والنجس من النكر لا ينافي في وقت من تلك معنى السطو اليه
 العتق وزوجوا العاصي والظهور والكفر من الضمان وقوله فيجب
 الرضا به وهذا جهل بالتواويل ونقله من اسرار الشرح قلما ارجاه فقد
 تمسوا بان يكونوا معاه رسول الله صلى الله عليه وسوا واما الانبياء
 عليهم السلام على ما نقلناه في كتاب الدعوات بول عليه ولا تكلمت
 رسول الله صلى الله عليه وسوا في احدى مقامات الرضا ومن اشق الله
 تعالى على بعض حبه ان يقول تعالى يدعوننا رضاء ورضا واما انكار العاصي
 وكراهته وحرمة الرضا بما فقدت من الله به عاراة وقد فهم على الرضا به
 فقال تعالى رضاء بحسوة الدنيا او ارضا نوايها وقال تعالى رضاء بان
 يكونوا رضاء في رضى الله على الخوارج وفي الخبر المشهور من شيعته
 منكر اور من يملك ان يرضى له وفي الحديث الرضا على النكر فاعلم ومن
 ان يسعدون ان العبد يرضى عن النكر ويكون عليه مثله ورضاه حبه
 قيل في ذلك قال سئل في رضى به وفي الخبر لو ان عبد اقبل بالشر فخر من
 يقتله ارضى في العزيب كان شركه في قنله ولكن امر الله تعالى بالحد
 وانما حبه في الخيرات ونوى الشرور فقال تعالى وفي ذلك فليتنافس
 المتنافسون وقال صلى الله عليه وسوا الا حيا الا في اثنين رجل انا
 الله حبه فهو رضاء في اناس وبيارها اور رجل انا الله ما لا يسلطه
 حيا حركته في الحق وفي الخطا اور رجل انا الله انما هو يتوهم به اما السليل
 واما انما رضاء بقوله الرضا لوان الله مثلا او مثل ما ان هذا صنعت
 واما بعض الكفار والظالمين الا انكار عليهم ومقتضاهما ورد قوله من شواهد
 القدر والاختيار لا يرضى مثل قوله تعالى لا يرضى العيون الكافرين انبياء
 من دون المؤمنين وقال تعالى لا يرضى اليهود والنصارى واما
 تعالى بل رضاء الزمان امنوا لا يرضى وورد قوله انبياء وقال تعالى و
 كذلك نزل بعض انفا لمن بعضنا في الخبر ان الله تعالى عز اليتام

لم
 مره
 من
 معناه
 بصريح
 بشرية
 ولا
 يا
 رضاء
 من
 هر
 في
 بيت
 حبه
 ارضاه
 س
 رجل
 في الشر
 هذا
 بالبره
 ست
 ومن
 بصريح
 القدر
 في حبه
 ولله
 است



على كل مؤمن ان يعرض كل مناقق وعلى كل منافق ان يعرض على مؤمن
وقال عليه السلام يا مؤمن من احبب وقاتل عليه السلام من احبب
توما ووالا ام حشر معهم يوم القيمة فقال رسول الله عليه وسلم اولئك
عرب الايمان احبب في الجنة والسيف في الله وسواهم هذا ان كان لها
وكشاسا وادب الصحبة في بيان احبب في الله والسيف في المسلم
وفي كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فلا تنصروه فان قلت فتدبر
الايات والاخبار بالقرضا بقضاء الله تعالى فان كانت المعاصي بغير
قضاء الله فهو محال وهو تاديع في التوحيد وان كان بفضاء الله فكيف
فكرهتها ومقتضاها راهلة لعقوبات الله فكيف السبيل الى الحق وهو
مناقض على هذا الوجه وكيف يمكن الجود بين الرضا والكراهة في حق
واحد فاما ان كان المراد من جمل الضعيف الغاصب من عن الوثوق على
اسرار العلوم وثمن التنس على قوم يفتنوا في السكوت على المنكرات
مقاما من متاخرات الزمان وسوء حسن خلق وهو جعل محض
بل يقول الرضا والكراهة في حق الله انوار اهل بيته واحده من
وجه واحد على وجه واحد وليس من وجهين في شواهد ان يكون
من وجهين بل من وجه اذ قويت حدودك الذي هو بفضان
عدو بعضنا عدلك وسامع في هلاكه فكيف موت من حيث انما
عدو عدو ذلك وبقضاء من حيث انما مات حدودك ولولا ذلك العصبية
لما وجد جهنم وجهه الى الله تعالى من حيث انه عدو له واعتبارا وادارة
فمن يرضى به من هذا الوجه تسليم الملك الى الملك للملك فوردت عليه
ذمة ووجه الى العيون من حيث انه كسبه وعلامة تكون بمقتضى
الله وبقيتها من حيث سلط عليه اسباب الشكر والحمد
فهو من هذا الوجه متكرر في موم ولا يتعلق لك هذا الاشارة الى
محمدا من الخلق قال ابن ابي عمير ان ابا ربه اذ مرت بين من عيسى
او سيفتني وانصب فيه معيارا حادقا ومترانا حادقا وهو ان يقصد
الى قتلان فانه به واوديه وان يرضى به من يرضى به ذلك الى الشيخ حتى
اذ اشتق ابيضتته واخذ حذرا في كل من احبه فاعلم ايضا انه عدو له

ولعل

وكل من
الذي
على كل
فما يذا
انما هو
شدة
وكل من
الموسى
الذي
وتم
الشيء
جاءت
كأراد
من
شدة
ايضا
وعدو
ان
وكتفي
واعق
الشيء
مؤدا
مؤمن
حيث
لا يذا
وجه
عليه



وكل من يفتنه فاعلم انه سوي في جميعه ثم نقل ذلك ومصل بل و من الشغ
 القوي هو سبب اليقين ومصل اليقين القوي هو سبب العبادات واليقين
 على كل من هو صادق في محنته وعلم بشرط الحاله ان يقول لعل ما تنوي بمرث
 في ابدك هذا الكعبين ومن يبروا بعباده ونهر ينشك اياه لليقين والعباده
 فانما يحسب الغور من به فان ترا بك وترت بمرث وفعلك وارادتك وانما
 سخره اياك فان حور ان من جهته اذ كان حقه ان يصبر ولا يشغ
 ولكنه ان كان من اولك منه فانك قصوت بقربها استغفار بالشم
 الثوبه للوقت فهو من حيث انه مصل على وفق مرادك وتوثيرك
 الذي توشقها نار حتى به ولو لم يحصل لك ان ذلك يقصدنا في توثيرك
 وتوثيرها في مرادك وانما كاره لغوات مرادك ولكنه من حيث ان يوصي
 لهن الكعبين وسبب له وعدوان وهم منه عليك على خلق ما يقضيه
 جالك اذ كان ذلك يقين ان محنتك الهرب ولا يقابلها بالشم فذا
 كاره له من حيث سببه اليه ومن حيث هو وسبق له الامم لا
 من حيث هو مرادك يقين تن بمرث وانما ينشك له سبب
 شغك فذات ارضي به ويحب له لان مرادك وانما على موافقتك
 ايضا يقضيه لان شغك المحب ان يكون سبب المحسوب حيا
 ومدونه مدونه وانما يقضيه لك فانني ارضاه من حيث انك اردت
 ان يقضيك اذا يكون عن نفسك وسلطت عليه وارضى اليقين
 ولكن يقضيه من حيث ان يوصي ذلك اليقين وسببه وفعله
 واقضيه انك فهو محقوت محذوف يقضيه لك اياك ويقضيه ومقننه
 لك ايضا مكره وعندي من حيث وصف وكل ذلك من حيث ان
 مرادك مرثي وانما المساقض ان يقول هو من حيث ان مرادك
 مرض ومن حيث ان مرادك مكره فاما اذ كان مكره وعلا من
 حيث انه فعله ومراده بل من حيث انه وصف مكره وسببه فهذا
 لا يتناقض فيه ويشهد لذلك كل ما يكره من وجهه وترضى به من
 وجهه ونظاير ذلك لا تخفى فلذا تسلط الله في امر الشهوة كالمعصية
 حليه حتى يجره ذلك الى حبه المعصية لتوجيه الحب الى فعل المعصية

من
 سبب
 اليقين
 القوي
 هو سبب
 العبادات
 واليقين
 على كل
 من هو
 صادق
 في
 محنته
 وعلم
 بشرط
 الحاله
 ان يقول
 لعل ما
 تنوي
 بمرث
 في ابدك
 هذا
 الكعبين
 ومن يبروا
 بعباده
 ونهر
 ينشك
 اياه
 لليقين
 والعباده
 فانما
 يحسب
 الغور
 من به
 فان ترا
 بك وترت
 بمرث
 وفعلك
 وارادتك
 وانما
 سخره
 اياك
 فان حور
 ان من
 جهته
 اذ كان
 حقه ان
 يصبر
 ولا يشغ
 ولكنه
 ان كان
 من اولك
 منه فانك
 قصوت
 بقربها
 استغفار
 بالشم
 الثوبه
 للوقت
 فهو من
 حيث انه
 مصل على
 وفق
 مرادك
 وتوثيرك
 الذي
 توشقها
 نار حتى
 به ولو
 لم يحصل
 لك ان
 ذلك
 يقصدنا
 في توثيرك
 وتوثيرها
 في مرادك
 وانما
 كاره
 لغوات
 مرادك
 ولكنه
 من حيث
 ان يوصي
 لهن
 الكعبين
 وسبب
 له وعدوان
 وهم منه
 عليك
 على خلق
 ما يقضيه
 جالك
 اذ كان
 ذلك
 يقين
 ان
 محنتك
 الهرب
 ولا يقابلها
 بالشم
 فذا
 كاره
 له من
 حيث
 سببه
 اليه
 ومن
 حيث
 هو
 وسبق
 له الامم
 لا
 من
 حيث
 هو
 مرادك
 يقين
 تن
 بمرث
 وانما
 ينشك
 له
 سبب
 شغك
 فذات
 ارضي
 به
 ويحب
 له لان
 مرادك
 وانما
 على
 موافقتك
 ايضا
 يقضيه
 لان
 شغك
 المحب
 ان
 يكون
 سبب
 المحسوب
 حيا
 ومدونه
 مدونه
 وانما
 يقضيه
 لك
 فانني
 ارضاه
 من
 حيث
 انك
 اردت
 ان
 يقضيك
 اذا
 يكون
 عن
 نفسك
 وسلطت
 عليه
 وارضى
 اليقين
 ولكن
 يقضيه
 من
 حيث
 ان
 يوصي
 ذلك
 اليقين
 وسببه
 وفعله
 واقضيه
 انك
 فهو
 محقوت
 محذوف
 يقضيه
 لك
 اياك
 ويقضيه
 ومقننه
 لك
 ايضا
 مكره
 وعندي
 من
 حيث
 وصف
 وكل
 ذلك
 من
 حيث
 ان
 مرادك
 مرثي
 وانما
 المساقض
 ان
 يقول
 هو
 من
 حيث
 ان
 مرادك
 مرض
 ومن
 حيث
 ان
 مرادك
 مكره
 فاما
 اذ
 كان
 مكره
 وعلا
 من
 حيث
 انه
 فعله
 ومراده
 بل
 من
 حيث
 انه
 وصف
 مكره
 وسببه
 فهذا
 لا
 يتناقض
 فيه
 ويشهد
 لذلك
 كل
 ما
 يكره
 من
 وجهه
 وترضى
 به
 من
 وجهه
 ونظاير
 ذلك
 لا
 تخفى
 فلذا
 تسلط
 الله
 في
 امر
 الشهوة
 كالمعصية
 حليه
 حتى
 يجره
 ذلك
 الى
 حبه
 المعصية
 لتوجيه
 الحب
 الى
 فعل
 المعصية



فلو نسي ان يكون راضيا بحال من النعمان اليه بل ينسى ان يكون
 مغرورا بالقلب متعلقا بالامر الروم ريبا فربما من هذه الغربة انما
 اهلوا بكون ذلك لان الظاهر اذ امر البلاد نزل السلاطون على الجرح وسئل
 المظلمين والعاصين فقال الله تعالى وانفقوا نعمة لانفسهم الذين
 ظلموا منهم خاسرة فاما ابي في شدة من سباب نفسان المومنين
 راضيا مطلق الا من حيث ارضاه فقال في فعل الله تعالى فاما على انفسها
 فلا وجه للرضاء بها بل وقول خائف العباد في الافضل من اهل نعمات
 ثلاثة رجل يحب الموت شوقا الى لقاء الله تعالى ويرى ان يجب البقاء
 كخبرة الموتى ويرى ان لا يتنازل شيئا بل ارضى بما اقتاراه الله تعالى
 ويرى نعمته هذه المسئلة الى بعض العارفين فقال صاحبها راضيا
 ارضاه لان ارضاهم فتنسوا واجتمع ذات يوم وصيب من الورود
 واكثره وكان يوسف بن سباط فقال لثورة شدة انما موت الهامة
 قيل السوي فغردت اني ميت فقال يوسف قال لما اكونف من
 الجنة فقال يوسف لئن لا ارضى طول البقاء فقال الثورة لم قال ارضى
 ارضى يوما ارضى قبله واجل صا كما اقبل لو هيك ارضى تقول
 قال اني لا اختار راضيا حبه ذلك الى حبه الى الله تعالى فقبل
 الثورة من حبه وقال روضا نية ورثه الكعبة

ب ان بولدين كتابات
 الحسن واولهم وما شفا نهم قيل لبعض العارفين انك تيسر
 فلا كنت محبا لنا لان محبوب والتميم شعوب وقيل له ايضا
 اناس يقولون انك واحد من التسعة فقال اني التسعة وكما
 تقول اذا ارضى من تقوى راجحين بولا ولا خذت عن كل واحد
 شلطانا من اهل القدر وقيل له بل هذا انك شري الكفر حليب السلام
 وقال ابي العجب ممن يرى الكفر ولكن العجب ممن يرى العباد ان
 يراه فيصحب منه ويكفر عن الكفر حليب السلام ان قال ما معنى
 نفس يوما فقال ان لم يبق في الله تعالى الا وعرفته الا ورايت في
 ذلك اليوم واسلم اعرفه وقيل لابي يزيد اسطمان مرة حرشمان

مطلب
 كتابات العبد
 ركبنا شفا نهم ورجعنا
 ورجعنا نهم ورجعنا نهم

انهم حبيب طاهي
 قرين نسي

يوما
 على
 بيت
 يقف
 سعة
 في الا
 يقين
 في ذلك
 سعة
 فكان
 وقد
 من
 شمس
 في
 على
 الحسبي
 كان
 وكان
 من
 ل
 هم
 بها
 من
 من
 علة



فقال صلى الله عليه وسلم لو كنت نخل ابي لهي من الناس ما كنت ابا بكر ولا
 ولكن صلوات على النبي صلى الله عليه وسلم جازية الحسنة
 كطرات متفرقة مستغلقا المحبة يتبعها فقال سبعين المحبة انما هو الرسول
 صلواته وقال غيره وواحد الزبير وقال غيره ما ينزل المحبة وقل بعضهم
 سواه الشغالي الذي يراه هذا كلها شارقال في ثمرات المحبة انما هي المحبة
 فان تفرقت اجزاءها وتفرقت اجزاءها من محبة من اجزاءها فانه للقلوب
 تفرقت للقلوب من اذلة وفتنة الراس من مباداة وقال غيره من
 الله المحبة على صاحب العلاقة يقول كل محبة تكون بفوز فلان انزل
 العرف من التام المحبة في قوله وقال ذو النون فلينزل الله حبه باله تعالى في قوله
 ان تولى شيو الله وقبيل الشئ لسواك العارفين والمحب فقال العارفين
 ان تولى هلك والمحبة انما استهلك وقال اعلم ان الله يحب من اعلم
 صلواته من المحبة من الله والوجه المتوجه من الجفون ان الله يعمل في محبة
 اخرى محبة لمن يقول لا تفرقة بينه وبين الله تعالى من استجاب
 الله وانزلت في اعيا ولولا حسن خلق ما صيرت فاصحاب النبي واموت
 خوفكم اميا لهداك وتم اموت شريفة المحبة كحاشا بعد كاس لها
 شغل الشريفة بولا في بيت فارتبه من الله لخصب العبيد وان انقضت
 في نظر من عيشته وقالت رابعة الغفيرة يوم انزلنا على جبرائيل
 فقالت خادمتها احييت معنا ولكن كادنا قطعنا احبته وقال
 ابا العارفين صلى الله تعالى الى النبي عليه السلام ان اذا اطلقت على
 سريرة فاعلم ان محبة من الله صلى الله عليه وسلم من حبي وتوحيته كحفظي
 وقتي والرسول صلى الله عليه وسلم الى المحبة فقلوا اجلا من زمان بين يدية في الزمان
 ينظر ينظر والارض من سنة سنة الموم فأت وقال ابراهيم ان ارجع الي
 الذي تعالوا المحبة لا تكون مني جنانا بعد منتهى في حبيب محمد صلى الله
 على محمد صلى الله عليه وسلم في ذكر كرك وفرغ مني للتفكير في خلقك وقال السري
 من احب الله تعالى عاش في الدنيا والارواح في الدنيا والاصق بقدره وادوية
 في الارض وقبيل كراية كيف يربك الرسول صلى الله عليه وسلم في عقالك
 والله ان لوجهه حيا شديدا ومحبة للرسول صلى الله عليه وسلم محبة

عقوبة

الرسول

الرضا
 له
 فقال
 عنك
 المحبة
 جميعا
 غيره
 حاله
 الرسول
 ربه
 حلال
 الفتنة
 نزل
 العقوبة
 وحيا
 محبة
 لوجه
 لما
 المحبة
 انزل
 ربه
 الصالح
 والرحمة
 داود
 وانما
 احب
 اليه



الذي مران ولذا رآه وقال له بنو بني يوش عليه السلام حتى لمحت متاع من
 اخن وصل مني تدون وقال وعزتك وجلالك لو كان بيني وبينك بحر
 من نار كنت غدا شوقا من اليك ومن عنك عظيم الله وجهه قال سئلت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سئله فقال صلى الله عليه وآله
 علي والفضل اصلاه بيني وبينك ساسي والشوق مركب وذكر الله انيس
 والنفقة كثره والحمة من ريشي والعلف سلطان والهدى روي والرمي
 غشبي والحر حمره واكثره من منق والبقين قوي والصدوق شفيق
 والظالم عاقب وحسن وحسن والجهاد سلق وقرة عيني في العسلة وان
 ذو الشون سهران من جعل الارواح جنودا وحده قارواح العارفين
 جلالية فمن سبته فتلذذ استأفوا الى الله تعالى وادوات المؤمنين
 روعا نية فقل الله جنوا الى الحمة وارواح العاقبين هوانه فتلذذ
 ما لا الى الرضا وقال بعض المشايخ رحمه الله رأيت في جبل العلم رجلا
 اسمه القون نسوي السون وهو يفر من جبل الحية ويجوز الشوق والهور
 صبري كالتري وسيلان اشوق نارا لله اشعلها في القلوب وكما اذحت
 تخرق بها ما في قلوبهم سما جوارح والادوات والمعوارض والحاجات
 فهذا الثور كمان في شرح الحمة والانس والشوق والرضا فلتفحص
 عليه ان شاء الله تعالى وصلى الله على نبيه وسعيه محمد واله جميعا

كتاب النبوة والاعلام

بسم الله الرحمن الرحيم
 نعم الله على المشركين ونومر به ايمان المؤمنين ونقر بوجد تيش الزر
 الصاوتين ونشجون ان الاله الا الله رب العالمين وشانق السموات
 والارضين ومكافئ الجن والانس والملائكة القومين انه بعدد
 حياوة الخلق مني تعالى وما امره الا بعبودته الله تخلصين
 له العيون في الاله الا الذين الخالقين اليه فاذ اعنى الاعتقاد شركه
 لشركته والصلوة على نبيه محمد سبب التوسل وعلى جده النبي
 جعل الله واعها به الطاهرين الطيبين اما بعد فقد انكشف الارباب
 الغلوب ببصيرة الياقوت ونوار القربان ان لا يوسول الى اسعاده الا

بالعلم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 أما بعد

فانهم يريدون بانفسهم ان يتشبهوا بالله فكيف يكونوا كونه او كونه الله
 كما ان يقولون ان ربنا ان لم يقول شيئا من ذلك فيقول تعالى ان نوحا
 نوحا هو قال صلى الله عليه وسلم في الناس اربعة رجل اتاه الله على اولاد
 فهو يقول بعباده في حاله فيقول كونه ان الله ما اتاه ليعلمت كما يقول نوحا
 في الله هو سوا ورجل اتاه الله مالا ولم يوت عملا فهو يتعبد بعبادته
 في حاله فيقول رجل كونه ان الله مثل ما اتاه علمت كما يقول نوحا
 في الله هو سوا الا ترى كيف يشترط له بالسهة في محاسن عمله وسوايته
 وكذا ترى حديث انس لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 غزاة بدر قال انما كذبته قوما ما قطعنا اواريا ولا وطأنا كربة
 نسيط الكفار ولا انقذنا درهم ولا اسما لنا بمحمد الا شاكرونا في
 ذلك وهم بالو سنة قالوا كفى ذلك يا رسول الله ليسوا بمعتاقا
 صلى الله عليه وسلم باسم العبد فكرونا بحسب النبوة في حديث
 ابن مسعود من هاجر يفتي شيئا فهو له فها جرد رجل فتوجه اسرة
 من اهلها سبي معاصراهم فمسيروا ذلك حادى كنعان رجل قتيل
 في سبيل الله تكلم يدي قبلي انما لا تقاتلوا رجلا ساخر سلبه
 وهازمه فقتل على ذلك فامتنع الربيعة وروى حديث عبارة ان ابا
 حنيفة صلى الله عليه وسلم من غزا وهو لا يشوى الا حقا لا قتله ما نوى
 وقال ان استعنت رجلا سيفي وامن فقال لا حتى تجعل لي رجلا
 فعملت له فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ليس له من دينه واخره انما جعلت له فذكرت في اسرته
 ان رجلا من كثر من رمل والناس في جماعة فقال في نفسه
 لو كان هذا الرمل طوعا المستوفى به من الناس فاعرج الله تعالى
 الى نبي ذلك ثم ما ان قال ان الله لو قتل احد متلك وقد شكر حسن
 شريك واعطاك ثوابه ما لو كان طوعا ما فتصرفت به وقد ورد
 في اخبار كثيرة ان من لم يفتنه نوع بولها استبته له حسنة ووفى
 حديث عبد الله بن عمر من كانت الدنيا استله جعل الله فقره بين
 عينيه وفارقها رغبته ما يكون فيها ومن كانت الاخرة نية جعل

الله

سئل
 حديث
 نقلت
 وقال
 حل
 التحليل
 الاطلاق
 العبد
 على
 سببه
 المقتد
 تزويج
 لا
 وسر
 انق
 الاوجه
 الشرا
 اسلم
 الله
 تحلل
 كان
 يوما
 يتولى
 النبي
 الكرم
 الله
 من



رسول الله متناه في قلبه وجميع عليه مستغفرون ولما رزقوا اهرام ما يكون فيها ارض
 حديد شام سلة الزاين رسول الله عليه وسلم ذكر جيشا يمشونهم بالبيداء
 تخلت ارسوا الله يكون فيهم الكفرة والاشبه فقال جيشهم على ما هم
 وقال لهم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يقتل القاتل
 على التيات وقال عليه السلام انما التقي الجحان نزلت في مكة فكتب
 تعلق من رايهم فلان يتكلموا فيكون جانا صيدا وطلائع حانق مبيد
 الاقلام يقولوا فلان في سبيل الله من قاتل قاتل يكون كفرة الزاهي
 عليه القوي سبيل الله تعالى ومن جاز من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كل يوم حل ما مات عليه في حديث لا منق من ابي بكر انما التقي اسما
 بسبعه انا تاني واقتول في انما قيل يا رسول الله هل اتانا كما قال
 الغنوي قال لا اذ ارا وقتل صاحبه وورثته اي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 تزوره ارا تعلق سواق وهو لا يتوي اذاه فهو ابي ومن اذ ان ذبا وهو
 لا يتوي قضا فهو سارقا وقال مسلم من كتب الله جاء يوم القولة
 ورجله اطلب من الكسب ومن تطلب بغير الله جاء يوم القولة ورجله
 انق من العفة الاثا وقد قال محمد بن الخطاب رضي الله عنه انق
 الايمان اذ انما تميز الله تعالى والورع فاحرم الله تعالى وصرف
 انق جبراهنوا الله تعالى فكتب سالي جبراهنوا الله الى محمد بن عبد العزيز
 اعلم ان عونه الله تعالى للمعروف قدر الشية فمن قمت شية يا عورت
 انق له وان تغسنت تغيب انه بقدره وقال بعض السلف رب من سفير
 غلظه الشية تورب هل ليه نصفه الشية وقال وهو الطاي من
 كان الكبرية الشقوي ولو تعلقت بجمع جوارحه بالوشية كروية
 جوارحه عند الله كركنك انما على ملكك وقال انور تكا سوا
 يتعلمون الشية العمل كما تعلمون العمل وقال بعض العلماء
 الشية للعمل قبل العمل وما دمت شقوي تظلم وانت تجبر وكان بعض
 الكرويين يقولون على العلماء ويريقون من يد انهم كل على اذ ان ليه علم
 الله تعالى تاني لا حيب ان ياتي على ساعة من ليل ونهار الا وان علم
 من قال الله تعالى فتبيل له فتورجرت ما بينك ما على الخير ما استطعت

ن

الة
 ان
 اسلا
 فوما
 جهله
 هها
 ساوة
 لاني
 سوا
 قال
 دت
 سكة
 سكي
 ليل
 ار
 في
 عولا
 تقال
 كدات
 له
 تعالى
 من
 ورد
 سوي
 من
 جعل



فإذا انقضى أو تركته فهو بعد ذلك الجاه على الجاه كما عاينته ذلك
 قال بعض السلفان نومة الله ملسيا كقولنا خصوصاً أن ذلك هو ما
 من أن نعدو بها ولكن استصواباً بيننا وأستوياً بيننا بغير ما بين
 ذلك وقال بسبب حلية أسلاكه يطوى العين ناسية ودانهم عصبية
 واستجبت الـ بخرام وقال بوجهه بسعته يوم القدره مثل قولنا
 وكان المنفيل من حياضه في شربها وتبلى على من قبلها من مستلم
 والصار من وسيلوا ضاراً كسبلى ورددتها وقولنا ان يكوننا
 وهنكت استارنا وقال الحسن انما خلد أهل الجنة في الجنة في أهل النار
 في النار بالنسب وقال أبو هريرة مكتوب في السوربة نمار روية
 وجهه فغلبت كسيرة كسيرة وما يوربه غيره وجهه فغلبت كسيرة
 إن سمعان السعيد يقول قول المؤمنين فلا يؤمن بالله تعالى وتوكله
 ينظر في حياضه فإذا في أربعة حتى ينظر في أربعة فان نورهم ظهر
 حتى ينظر فإذا نورهم كان على شانه من الحار من ان ينظر ما دون
 ذلك فإذا عاد الإعمال النيات فالقول مستقر في السنة لكسيرة مما جبر
 والنسبة هي تسها جبراً وان تعدل العمل بجانبه

بمسئلة النسبة
 أعلم ان النسبة في الآراء والقصور جارات تنواردة حل معنى واحده هو
 حاله وبطبيعة الغلب بكتشفها المران علم على العلم بقدمه لان النسبة
 وشركه والهيل يتبعه لاد تترت وفيه هو ذلك لان كل عمل من كل حركة
 وسكون اختار في فائز لا يتبع الا ببطئة الامور والاراد وقوة رية لان
 يرد الاستن ملكا بعد في فاعلم ان يعلم ولا يعمل ما لم يرد فلا يوم ارادة ومعنى
 الارادة تاسع الغلب الى ما يرد موافقة الغير من الحال والى العمل
 فقد خلق الانسان بحيث موافقة بعض الامور ولا يرد غيره وبما
 بعض الامور فاستجاب الى ميله للذم الموافقة الى نفسه ووديعه الفار
 النائل من نفسه وانفق الغرض والى معرفة توارث الشئ للغير
 الشايع حتى يجلب هذا ويحرب من هذا فان من لا يسمع الفذ ولا يسمع
 ولا يكتفه ان يستاوله ومن لا يسمع اسار لا يكتفه الحرب منها فخلق الله

تعالى

تعالى
 وليس
 ذلك
 حلياً
 الرضا
 لعمرك
 قلبه
 تساور
 حتى لا
 الخوا
 وهو
 الشبه
 الشبه
 والشيء
 بين الر
 قال
 هو كق
 ظهر
 فيكون
 بياض
 وحسب
 لو ان
 هذا
 يستغ
 قام
 وحرف



اعتدوه امانة يقتضي لانتعاش فبطلب القرار من السبع لا يتركه
 في القيام غيره وهذه السبعة تسمى بالصفة ونسب العمل بموجبها اعتبارا
 بالامانة الى الفرض السامع ومعناه ان مخلص من مشاركة غيره وما
 زجته الثاني ان يحميه باحسان كل واحد مستقل بالانسان لو انكره
 من المحسوس ان يتعاون رجلان على عمل شئ يقدر من القوة كانت
 كاتبة في العمل لو انكرت ومثاله في عرضنا ان يساله قريته الفقير
 حاجته ينقصها الفقير والمساكين وعلم ان لو انكره كان يقتضيه
 الواجب وان لو انكرته كان يقتضيه العفو والعفوت وعلم ان لو انكره
 ذلك مما نفعه بان يحضره قريب حتى يبره في قضاء حاجته وهو فقير
 اجنبي فهو غيب ايضا فبذلك من امره الكليب يتوقف الطعام ومن
 عليه يوم عرضت فقام وهو يعلم ان لو لم يكن يوم عرضته كان يترك الطعام
 حيا ولو انكره الكليب كان يترك الاكل ان يوم عرضت وشئ اقتضاها بمسألة
 فاشرف على العمل فكان السامع الثاني وثالث الاول ونسب هذا من ثمة السبع
 الثالث ان لا يستغنى عما واحولوا انكره وكل من هو معها على انها من
 القوية ومثاله في المحسوس ان يتعاون مسعجان على عمل لا يستغنى امرهما
 به ومثاله من عرضنا ان تقتضيه لغيره السني فيطلب درهما فلا يتركه
 ويقصده الا يمس الفقير فيطلب درهما فلا يطلبه لا يقتضيه الغني
 الغريب فيعطيه فيكون كانبعاث داعية مجموع السامع وهو الخبير
 والفقر وكذلك الرجاء يتصدق بين يدي الناس لغرض الشوايب ولو لم
 الشايب يكون حيث لو كان مغفرا كان لا يستغنى عن فقير الخوايب
 على العطاء ولو كان الطالب فاستغنى لا خوايب في التصديق عليه كان
 لا يستغنى من الرجاء على العطاء وما استغنى اورنا مجموعها حتى يترك
 القلب ونسب هذا الخمس مشاركة الرابع ان يكون امر السامع
 مستغنى لو انكره بنفسه والثاني لا يستغنى ولكن لما انصاف اليه
 لم ينكح من تاتبعه بالاعانة والتسهيل ومثاله في المحسوس
 ان يتعاون الضيف الرجل القوي على العمل ولو انكره القوي لا يستغنى
 ولو انكره الضيف يستغنى فان ذلك باجماله يسعمل العمل ويبرر

في قضية
 وحادة
 فبطلب
 مغفرا
 الرابع
 المعاد
 سلكها
 العمل
 بالانصاف
 بـ
 في ذلك
 السبع
 وقول
 لا تغف
 حتى
 الاق
 نسب
 الغايب
 ان
 غيره
 تتكلم
 ولكن
 وار
 جملة
 وفي



كونهما غيرا ومترجما لتعمل العقل فلا يفهمه الا من فهم مقتضى الوجود والبرهنة
 ومبلغ اثر الطريق في الابطال الى المقصود وقاسم بعض الانوار باعتبار
 حتى يظهر له صورة تلك الاربعة بالاضافة الى المقصود من قال الخبير
 خبر من تلك الاربعة فاعني به انه خبر بالاضافة الى المقصود والغوث
 والاشترار ولا يفهم ذلك الا من فهم ان المقصود هو المقصود وهو المقصود
 والاشترار وان الاخذ به المختلفة الانوار فيها وفهم اثر كل واحد وقاسم بعضها
 بالاحسن والطاعات غدا القلوب والمقصود وشفاؤها وبقاؤها ولا
 الاخرة وسعادتها وشعبها بانقاد الله تعالى والمتصرفة اسطورة بنها
 الله تعالى تغفل وان يتبع لقاء الله تعالى الا من اتقى بالله ومات بمحاذاة
 تعالى بارهايا الله تعالى ومن يحبه الا من عزه ومن ياتى بالاسم بحال
 ذكره له قال من يمشي بواجب الذكر والمعرفة بمرام الفكر والحمية تبيح لغز
 بالبرهنة ومن يتفكر في القلب لوراح الفكر والفكر اذا فرغ من شواغل
 اليها ومن يتفكر من شواغلها الا اذا انقطع عنها شغورها حتى يجبر
 ما يلا الى خبر مراد الله تعالى من الشرر بفضله وانما يميل الى الخبرات و
 الطاعات اذا علم ان سعادته في الخبر متوسطة بهما كما قيل لعاقلي المقصود
 وانما مائة لعله بان سلاسته منها وانما احصا اصل السبل بالمعروف
 فانما يتقوى بالعلم بمقتضى السبل والموافاة عليه فان السواطر له على مقتضى
 صفات الخليل وراؤنها لا تولى به من غير المقصود والغوث لتطاول الصلوة
 حتى يفرغها الصفة من تقوى سبها فانما السبل الى طلب العلم وطول السبل
 لا يكون سبلا الى الاستدلال الا من سقاها من سبب مقتضى السبل والاشترار
 الراسية والاحمال المظلمة وذلك كما هو سبلا في ربح وحسن طيب النروج
 وان كان مقتضى سبلا في الكسر وانما قال في الخبر على الاثر يظهر له
 حسن سبلا في السبل الى الصفة سلا في ربح ولو اتبعه وعلى مقتضى النروج
 على النظر وانما السبلا في النور والظلمة والحوارة كالمويلة من غير ان
 احتلوه فلا يتبين على النروج عند ولو نظير غسبه اشترار ربحا على مقتضى
 سبلا في تلك كمنظور الغوث والفتوح من سبلا في السبل ويكون ذلك
 زجر او تعالى وجهه حتى ينفذ في يكس سبلا او يتفق ويمن فلكوا

منها



وجوده انما هو معطاهم الرزاقا وحقهم انما هو السلاطين والمساكين واليتامى
 فان هؤلاء اذا تغلبوا كانوا قضاة حكمهم الله تعالى وانما هم من اجل ما خلقوا
 من لدن تبارك من الوجاهل مشاكيب على الرزاقا وشيع اليهود ويتبعون
 عن الشفوق وسبوا اناس بسبب مشاهدته على مواضع الله تعالى
 فيكون يشبه ذلك على كل من مشاهدته وانما مشاهدته وانما مشاهدته
 في المشركين يتبع اليهود في تسلسل ذلك ووراءه هو له يرجع الى الفعل الذي
 عليه العلم مع طوله بناؤنا سنة وقصد به مشاهدته في انواع المعاصي
 من الغفلة والافعاله في مقلعه ولسانه وسكته دعوتهم هذا العلم
 وبسبب انما شره عن شدة في العالمات سنة تمشكها في سنة في كثير من
 لمن مات ومات معوله في نور في الغم من جهله حيث يقول انما
 الاعمال بالنيات وقوله قصود في ذلك نشر العلم على الورى وانما مشهده
 هو في النساء والمعهده منة الامن وبما قدس في ذلك الا ان يستعين
 به من الخير وانما حبه الرأسة والاشباع وانما انما جعلوا العلم اجتناب
 ذلك في قلبه والشيطان بواسطه حبه الرأسة تلبس عليه
 وابيت شعري ما جوبوا برعم وهو سبب من فاعلم الطريق واعادته
 منقولا سببا في سبب في كل مقصود وهو مقول انما ودت العزلة
 والسبح والحمد لله بالاصلاح في الجملة في قصود انه ان يفرق بعد اسبق
 والعزير في سبيل الله فان اعدا د الخبائير والرباط والاقوة في القوة من
 افضل القرابات فان هو من قدر في قطع الطريق فهو العاصي وقدر اجمع
 الغفلة على ان ذلك من جميع ان السحابة هو حبه الاصطلاح في الغفلة
 تعالى من قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يمشي في سلكه
 تزيين الله في حبه في هذا في الخنة في اجمعها اليه السحابة في سبب
 لم يصر في السحابة ولم يصب عليه ان ينظر في القرينة في حال من
 هذا الظلم فاذا الاية من ما اذا ان يستعين بالسلطان على الشر
 فيسبق ان يسبق في سلكه سلطانه الا ان يهوى به ويهوى والعلم سلطانه
 يتاخر به الشيطان واعدا والله تعالى وقدر تعاون المهادر والله
 وهو اليهودي من لا يزال موثرا الرزاقا على دينه وهو هو على اخر

وهو

وهو
 الوجه
 السبح
 الكرم
 محال
 سبب
 وهو
 من
 يفرق
 لا يفرق
 طين
 من
 انها
 انها
 والا
 العتق
 السبح
 ويشي
 تعلق
 ذلك
 معه
 اس
 يتبع
 القاد
 تنق
 فان
 لك



له بكل شيء شواهد وكل واحدة منها حسنة بما يتبعها من كل حسنة ثم
 أمثالها كما ورد في الخبر ومثاله في القعود في المسجد فإنه طامع في كل
 أن يتوب به نيات كثيرة من تيسير من غفيل إلى حال التيقن ويبلغ فيه
 درجات المقربين أولها أن يعتقد أن بيته الله تعالى وإن استغنى
 زيارته الله تعالى في مقصوده في زيارة مولاه تعالى زيارتها وما وعد به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حيث قال من تصبى علي المسجد فقد زاد الله
 تعالى ومن صلى على قبري أو زيارته أو أتى بي أو استغنى عن صلواتي
 من جملة المرسلين استغنى عن صلواتي على قبري وزارتكم وأنا أشهد
 المذهب يكون السمع والبصر والاعتناء على الجرح في شدة البرودة استغنى
 الاعتناء فإن وهو في معنى الصوم وهو منزه عن غيره ولو كان في رجل
 الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من الغفلة في المساجد والاعتناء
 فكأنه على الله تعالى في كل يوم من كل يوم في كل يوم في كل يوم
 الصلوات في حقه بالاعتناء في كل يوم من كل يوم في كل يوم في كل يوم
 تعالى أو الاستغناء في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم
 في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم
 وسادسها أن يتصعد صلاة على قبره في كل يوم من كل يوم في كل يوم
 لا يخلو عن سبعين سنة أو أكثر ويتعاطى بالاعتناء في كل يوم من كل يوم
 ويرتد عن الدين في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم
 سبعا أن يستغنى عن كل شيء في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم
 في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم
 تعالى وأنها أن يتوب الزنوب منها من الله تعالى في كل يوم من كل يوم
 من أن يتعاطى في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم
 الحسن في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم
 الله تعالى في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم
 يستغنى عن كل شيء في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم
 ويؤثر في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم
 وقس برساير الظلمات والظلمات من كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم
 في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم في كل يوم من كل يوم

نيات كثيرة

نيات
 له
 الله
 تيسير
 من
 يتوب
 عنها
 كراه
 موافق
 من
 وق
 ومن
 الط
 بال
 نيات
 بالز
 يور
 بها
 الأ
 الجي
 بعد
 من
 ونا
 أ
 فاع
 زيار
 حتر



التي تورد على انوارها الطلوع وان يتصور مسها باب الغيبة قبل الغيبة بعد اذ
 استأجروه بالبر والبر الكريمة فيعصون الله بسببه في تعرفوا الغيبة
 وهو قادر على الامتنان منها فهو شريك في تلك المعصية كما قيل اذا
 شرحت من قوم وقد قدروا الايمان فخرجوا الى الطولون ثم وقال الله عز
 وجل ولا تسبوا الذين يربعون من دون الله فيسبوا الله وهو يفترون على
 اشارته الى ان التسبب الى الشرس وان يتصور به معاملة وما يشبه
 ليدبر به فطنه وذلك ما هو وبسبب عليه ذلك معناه ورسالة الحكم
 فقولنا ان الشافعي من علماء سريجة زاد عقله فخره او امثالها مما لا يخفى
 لا يجرى العقوبة معناه اذا كان عرضة بجماعة الاخرى وطلب الخير منها
 على قلبه واذا الخلق على قلبه الا انعم الله عليهم فخره هذه الشبان
 وان ذكرت له لم تبعت لها قلبه فلا يكون معوله منها الا ان يبذل
 لنفسه فليس ذلك من السنة في شئ او لم يباحا تكثيره فولا يمكن
 احصاء الشبان فيها فتنس هذا الواجب على غيرها ولو قيل ان كل بعض
 السلطان لا استحباب ان يكون في كل شئ سنة حتى في الكلي وشئ من
 ونوم ودخول الخلق وكل ذلك مما يمكن ان يتصور. ووجه الآية
 لان كل ما هو سبب لبقائه البوت وقراب القلب من معات الدنيا
 فهو معين على الدين فمن مفسده من الاكل الشغور على العباد
 ومن الرقاع عمن ربه وتطبيب قلب اهل التنوير به الى
 ولو بعد الله بوجه تكفره لانه يحد كان يطعمها بالكله وتكامله
 وانقلب حقلوا نفس الاكل والوقوع وقصدوا الخيرة بها غير متوجه
 لمن قلب على قلبه هي الاخرى فذلك يسقى ان يحسن ربه معاشه
 له ماله ويقول هو في سبيل الله واذا لم يلقه اقتباسه بغيره فقل قلب
 قلبه بان سبب استانه ويستغنى الى درجان حسنا له وليتولد ذلك
 يتكوز من اجواب من الخيرة ان العبد انما سبب في سبيل اعماله ليرجع
 الاخرة فيها حتى يتوجه النار في ينظر له من الايمان الحسنة
 ما يتوجه بها الجنة فيستحب ويقول برب هذا حال ما جعلها
 قط فيقول هذا حال الذين افتابوا واذ ذلك وظلوا في الخيرة

ان الصبر
 كبريت
 ونحوها
 قمر
 في مسلك
 نكاح
 فان الله
 عتبه
 فخره
 استفاد
 قوامه
 عن ذلك
 ان الله
 والذلة
 من شئ
 او ان الله
 احسا
 ولو تنصير
 بين
 تارة على
 ثم انصب
 من ربه
 تطهير
 للاعوان
 الاستقام
 ان كان
 من في



ان العبد يوافق القبره حسناات امثالها كما لو غلبت له لم يخل
 الحينه وان قد علم هذا وشيخ هذا ونسب هذا في بعض الامور حسناات
 وان هذا من حسناات من لا يتقوا حسنة الله فيقول الملائكة
 فمستحسنت حسناات ومن الطالبون فيقول الله انما علم من يتقوا
 في مسكوله مكال الشار والحواله تطال في ارباب ان تحق حسناات من
 تلاجهت من غرودها ولا تشرب بها ولا تشرب بها ولا تشرب بها
 فان الله مطلع عليك وشهيد وما يظلم من نوك الاممك ركب
 حيد ووقه قال بعض السلف اكنه تنابا ووردت ان الزم من غنول حياره
 مقصر حيث ان قلت شراب وما نزلنا نزلت في غنول هانن سيعلم من
 استغفرت بشارب ما يلقى هذا من سوء الحساب ويحكي مع الشورى
 من انه مطلوب الشوب وهو في هذا السوء يعلم انه في غنولها انما يشبه
 عن ذلك فقال ان ليست الله ولا اذن من سوره غير الله وقول الحسن
 ان الرجل انما يلقى الرجل يوم القبره فيقول يسق ويسق الله فيقول
 والله لا افر منك فيقول بل انت اخذت حسنة من ما يطى واخذت خطي
 من شوي غنوا واما الله من الاضبار تطيع قلبه بالحاجه من فان استمن
 او لم يكن هو النهر ولم يكن من الغنول فانظر استسك الزن ووقف
 الحساب كل منسك شيل فيعوق عليك وراقب احوالك ولا تسكن
 ولا تحضر ملك تتامل ولا اتكلم تحضر وماذا انتصركه وما الذي ستال
 بين الدنيا وما الذي سوتك من الاخرة وماذا ترمع الدنيا على الاخرة
 فاذا علمت ان الله باعث الامم من امة من امة وما يظلم من الله والافاسك
 في ما تشا ايضا فانك في ما سالك وامت استعك فكل منسك الفعل والابد
 من نية محصيه في تراسن ان تغفل فقلع ان يكون لو اعم هو من حق لا
 تطيع عليه ولا يفر تلك العواهر الامور مشهورات الخبيرات والطن
 الكفوار ولا سلا رخره من حير اهل الاخرة او تقدر وقد من ركر اهل
 اسلام ان كان يعمل في ما يظلم بالطن وكان اجهد القوم فقدموا له ربيبه
 اذ كان لا يظلم الامم سبه فوضوا عليه فوجع فوجعهم الى الطعام حتى
 فرغ فوجوا منه لما خلوه من سخايم وارهوه وظنوا ان الخبير في طلب

اجنادا
 خيرة
 بل اذا
 فله من
 يوم علم
 حيد
 الفكر
 السجده
 من غاليا
 سكت
 يش
 يكن
 بعض
 في
 الا
 الين
 دة
 ما
 سه
 س
 اسلم
 فلقب
 الين
 له يوم
 سفة
 ما
 قلوب



قال ابو مروان على سقيا نظر في العين التي نظرت ما منزه وكم كنت منزه
 لمولود فقال من ان الله ينزل افقنا شغفت بر وكيال الطاوس اوج لنا
 فقال حتى احواله نيهة تو قال بعضهم ان في طلب نية العبادة رجل يتزكك
 فانه يمشي على عقال حسي من الكثير من شدة يعيون من معان فلما
 انتهى الى باب داره انصرف فغفل ان له الا فخر من عليه المشغل ان يسي
 من يقين وهذا ان النسبة المتبع النظر فاذ تغير النظر تغير النسبة فلو كان
 لا يروى ان يمشي على عقال الا بانته اعلم به بان النسبة روية الا قال وان
 العمل يقدر نية مسكدة رياء وتكبر وهو سب مقتد لا سب فربما
 وعلموا ان النسبة ليس هي قول القائل بقوله نعتت بها اي اشعاش القلوب
 وذلك ليس به صريح فربما اخبر عن الله ولو يتسفر في الاموال اعطى
 النسبة المصبرات فان نسبه ما بل بالجملة ان اصل الخبر في نسبه ان
 اتفاد سب فلما سب من مال قلبه الى الدنيا وغلبيت عليه لم يتسرفه
 فالتسرف لا يتسرفه في الزيادة الا بجهود يصبو وفاقا يتان يتذكر النظر
 ويجذب نفسه متقبها الى اجمع الكثرة ويرتدب نفسه قها فربما نسفت
 له داعية ضعيفة لله فيكون قلوبهم تدور وفتنه ونسبه واما الظاهر
 على نية اسلان الله لا اسفة فلما الظاهر في العبودية فلا يصير للطلب
 في الدنيا وهذه امر النساء واعلاها او من كل بسطة الارض من
 يعضوا فغفلا ممن يتعاملها او يسيات الناس في الطامحات اقسام
 اذ منهم من يكون عمله اجارة لسا عشا اخوف فانه يتقى النار ومنهم
 من يهوى كماله السا عشا الرجا وهو الرغبة في الكثرة بهذا وان كان
 يتزلا بالادوية فانه لا يتسرف على الله ونظره لذا يتوكل الله لا الامر
 سواء فهو من جملة السيات العبيد لانه لو سب الى الله وهو في الرغبة
 وان كان من جنسها الورق في الدنيا واعلم ان السواتع ما كان على
 والتمرة ويومض فشا وظهرها الكثرة فالعمل لاجل كنية عامل السطة
 وقوله كماله الصبر السور ودرجته ودرجة السطة وان له السيات لسا بعلة
 ان كثرها الكنية الهله واما عبادا فتدوى الا لسا سلا فكلوا ذكر الله
 تعالى والتمس فيه حيا لخاله ونبلا له وسائر الاحوال تكون موكرا است

ورواون
 فالحق
 جزير
 الى
 الشدة
 الطير
 الشدة
 من
 التوبة
 تهم
 اذ
 وذل
 بال
 له
 في
 الشدة
 بال
 حسان
 من
 هذه
 سقيا
 العقب
 وذلك
 الا
 السيرة
 ونسب



وورائق وهو لا يرفية درجات من اللغات الى التكميل والمطعم
 في الحنة فانهم يفسر جهالهم الذي يوجد لهم بالعادة والعش
 يرون وجهه فقط ونواب الناس بقدرتها بل اجرم بتعوي بطرف
 الى وجهه الكون وبخبر من ملتفت الى وجهه الكون العين كما يفسر
 المتع بالظن الى الكون العين من يتبع والمطر كما تصور المصنوعة من
 العبد الذي يذوقها الشاوية من حال الحفرة السوية وجمال الكون العين
 اشهر واظم كثير من الشاوية بين جمال الكون العين والصور المصنوعة
 من العين الى استعظام النفس الى حصة الشاوية استعظام العبد
 من مما اعطاه الحسبان او عراة من وكان وجهه الله الكريم عينا في استعظام
 الحسبان العايشة والذوات وامرنا من النظر الى حال وجهه الله
 فمؤثر القلب من امدار الى الله وحلاله يعاين على الحسبان عمت
 درجات جمال الشاوية انما لا تتعريفه اسلا ولا تلتفت اليه وتكون انما عقل
 وكذا الاستعظام عقل من ملتفت اليه من الازوالون مختلفين كما يرب
 على الرغم من حيون والذوات ملتفتين الى عيون من بعض الشاوية فقال
 له انما الشاوية يظن من الايام من فانه يظن وانما الازوالون يرب
 في الختام فقال يا رب كيف الطريق اليك فقال انزل نفسك وتعال في
 الشاوية في الختام عذوة من قبلي له ما فعل الله لك فقال له تعالى في الروا
 يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل جبل من عند ربكم حجرين وقل
 حجارة اعظم من منزلنا فامرنا ان هذه الشاوية متفاوتة الدرجات
 ومن خلقهم وقلة واحدة منها اربابهم ليس له العود الى جبره وكونه
 عودا عفاين فوردت احوالها واقفا الاستعظام الظاهر من ان الغفوة فانما
 سئل من عذرة شاذة في سباج ولم تقصر في تفصلة تامل في اولها استقلت
 العنقولة اليه وصارت العنقولة في صفه تقبلة لان الاجال باليات
 وذلك مثل العنقولة او يفتقر من استعظام العنقولة بما يتعريفه في
 الاستعظام والاعنقولة من ذلك لتقبل ومثل ان تكون له في
 الشرب والاكل والنوم ليرى نفسه ويتعوى على المساعدة في الاستعظام
 وليس يتعوى بيته في الحال الضعوم والعلولة لان الشوم هو الاعنقولة

ون

سورة
 فتا
 شهر
 فلما
 يرس
 كوكبا
 زان
 رب
 بالقلب
 اعظم
 الى
 سره
 انظر
 ما استوف
 ما الظاهر
 في باب
 من
 انشام
 منهم
 لان
 لا الاسر
 في الازمنة
 في السلي
 ان السلي
 تابعله
 ذكر الله
 مرات



له بل يؤمن بالعبادة كما وثقت عليها ولكن شاء الله وضعت ريشته
 وعلم ان لو تزقته ساعة بالجهنم او حديث ما وثق بالذم فهو الفضل له
 من الصلوة وقابل بالورد انما لا يستغنى بالجهنم تكون ذلك
 عونا على الكفى وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه ما نجاها اذا كرمت
 عيشت وجزءه دقائق يورثها ساسة العلاء دون المحتوي منهم بل
 الجاهل بالخسة تدبها في المعجزات بالبر مع حرورته ويستعدون اليك
 منه القاصر من الطلبة وانما يتقى الله ان يعيوا ولا قوته ليحصل المصلحة
 بالسر والعلانية في الشطر من ينزل من التزم والفرس مما تاتى بوسم
 برها المصلحة والفسوق من الصمم قد قد يعجبك به وتغيب منه
 فاقصير بالقتال فدرى من نعمة الهزيمة وتوكلت الخمسة ذرية حيلة
 منه ليستقر في المصنف في ذكره عليه فتقوى في كل اسلوب طهرت
 الله كما له مثال مع الطمان ومعالجة القلب والضمير العوفي يتقى
 فيها على الطمان من التبريل يستعدوها الضعفاء ان لا يتقى البربر ان
 يتقى الطمان بل ما يراهم في شين لولا اللتم ان لا يتقى على استناده
 بل يتقى ان يتقى عندهم عيونهم وما لا يتقوه من احوالها يسلمه
 لهما ان يتقوا على المسار والهابان يسلمه من ريشته وسياها ورجها
الشيء في الاضلاس والبيروق في الاضلاس وفلسفته ومقتضاه ودار
 فبلسلة الاضلاس قال تعالى وما امرنا الا لعبود الله تعالى له
 الون وقابل الالفة الون الخالص وقال الا الذين تابوا واسلموا
 واعصوا فما لاولئك خلقوا وهم الله ولكن من كان يريهم انما يري
 عظاما وما كانوا يسمعون من جعل الله عبيدا من عبده وكان اسم الله عليه
 وسب الله لا يغفل عن قلبه من سب الله اول الله ومن غضب
 به من ريشته قال لمن ان الله فبلسلة من دون من انما به يسوي
 الله مسلم مثال من الله عليه وسب الله نفس الله عزة الامة فبلسلة
 ودونهم وانما سبهم وسب الله ومن سب الله قال من سب الله عليه سلم
 قال الله تعالى الاضلاس سب من اسلموا استودعت قلبه من عبيته

من
 سب
 سب
 الكفرة
 الاله
 الدين
 فكل
 فانه
 مكتوب
 فلك
 هيرت
 مكتوب
 رسول
 شدة
 فورك
 من كان
 عيونا
 من دون
 فاستقر
 القليل
 يتقى
 تزقته
 حل
 من
 اهل
 وما
 واهل
 ومعه



من جبارا و قال من لا تعرفه الغفلة بالعمل و العفو اللطيف فان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال بعد ذلك من العمل بغير دين منه الغفلة و قال
 صلى الله عليه وسلم ما من عبد عمل العمل لله اربعين يوما الا طهرت به
 ان كان من قلبه عمل سا اذ و قال صلى الله عليه وسلم يوم القيامة رجل اتاه
 ربه الله يقول الله ماذا صنعت فيما طرقت فقول يا رب كنت افوح انا
 اللطيف و قال صلى الله عليه وسلم انما كسبت و حقوا للرسالة كذب بغير
 ما يكون عالم الا تقول انك و رجل اتاه الله ما لا يشق الله شيئا عنت عليك
 فان استخف يقول اربك كنت افسد قبا يا ابا القبل و الشيطان يقول الله
 كذبت و حقوا للملائكة كذبت بل اربك ان تقول فلان جواد الا انك قيل
 فلان و رجل قال في سبيل الله فيقول الله فلان استعنت فيقول يا رب
 بعثت بالمجاهد فقال انت حتى تمتعت فيقول الله عزت و تعزوا للملائكة
 كذبت اربك ان يقول فلان شجاعا اربك فيقول الله انك قال ابو هريرة فيقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تعزوا فيقول يا ابا هريرة اوسك اول ملق
 شتمه اثم انا ربه يوم القيامة بعد كل راوي هذا الحديث صل معاودة
 فورش به فيك معاودة حتى كانت تحزبه نفسه ان قال رسول الله اذ كان
 من كان يريد الحوية و زينة الازنة و في الاسباب ليلت ان جبارا ان
 يعبو الله و هذا كقولها في سورة فقول ان هو لا تقوم بجدوة شجرة
 من دون الله ففتن بقران ما شوفا على فذة و قصر الشجر في القلم
 فاستعملها ليس في سورة شيخ فقال ان ترمود بركت الله قال اربك ان
 انطق هذه الشجرة قال وما انت و ذاك تركت جبارك و اشتعالك
 بتفلسك و تحزمت الغيرة لك فقال ان هناك من جبارك قال لا
 اربك انك ان ستطعها فتمانة في شجرة المارين فربما عمل الارض فتعز
 مل سورة فقال له ابيس اطلقني حق الملك فقام منه فقال له ابيس
 يا هذا ان الله فوا سقط منك هذا لم يبرمه عليك و ما تقبوه هانت
 و ما عليك من ذلوك و الله اسياء الى الارض ولو شأ استهم الى هلهما
 و امرهم بتطيقها فقال العابد لا يول من قطعها شجرة التقل فقله العابد
 و مره و قوله في سورة فجهز ابيس فقال هل لك في امر فقله بيوتك

من جبارا و قال من لا تعرفه الغفلة بالعمل و العفو اللطيف فان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال بعد ذلك من العمل بغير دين منه الغفلة و قال
 صلى الله عليه وسلم ما من عبد عمل العمل لله اربعين يوما الا طهرت به
 ان كان من قلبه عمل سا اذ و قال صلى الله عليه وسلم يوم القيامة رجل اتاه
 ربه الله يقول الله ماذا صنعت فيما طرقت فقول يا رب كنت افوح انا
 اللطيف و قال صلى الله عليه وسلم انما كسبت و حقوا للرسالة كذب بغير
 ما يكون عالم الا تقول انك و رجل اتاه الله ما لا يشق الله شيئا عنت عليك
 فان استخف يقول اربك كنت افسد قبا يا ابا القبل و الشيطان يقول الله
 كذبت و حقوا للملائكة كذبت بل اربك ان تقول فلان جواد الا انك قيل
 فلان و رجل قال في سبيل الله فيقول الله فلان استعنت فيقول يا رب
 بعثت بالمجاهد فقال انت حتى تمتعت فيقول الله عزت و تعزوا للملائكة
 كذبت اربك ان يقول فلان شجاعا اربك فيقول الله انك قال ابو هريرة فيقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تعزوا فيقول يا ابا هريرة اوسك اول ملق
 شتمه اثم انا ربه يوم القيامة بعد كل راوي هذا الحديث صل معاودة
 فورش به فيك معاودة حتى كانت تحزبه نفسه ان قال رسول الله اذ كان
 من كان يريد الحوية و زينة الازنة و في الاسباب ليلت ان جبارا ان
 يعبو الله و هذا كقولها في سورة فقول ان هو لا تقوم بجدوة شجرة
 من دون الله ففتن بقران ما شوفا على فذة و قصر الشجر في القلم
 فاستعملها ليس في سورة شيخ فقال ان ترمود بركت الله قال اربك ان
 انطق هذه الشجرة قال وما انت و ذاك تركت جبارك و اشتعالك
 بتفلسك و تحزمت الغيرة لك فقال ان هناك من جبارك قال لا
 اربك انك ان ستطعها فتمانة في شجرة المارين فربما عمل الارض فتعز
 مل سورة فقال له ابيس اطلقني حق الملك فقام منه فقال له ابيس
 يا هذا ان الله فوا سقط منك هذا لم يبرمه عليك و ما تقبوه هانت
 و ما عليك من ذلوك و الله اسياء الى الارض ولو شأ استهم الى هلهما
 و امرهم بتطيقها فقال العابد لا يول من قطعها شجرة التقل فقله العابد
 و مره و قوله في سورة فجهز ابيس فقال هل لك في امر فقله بيوتك



او يتفرغ لاشغاله فلا يشغله الاكل منها او يتسرق على السبيل ليعطي
 ابراهمه في السؤال من نفسه او يبيع ويريسا ويبيع جنازة السباع
 اذا مر من ربيح جسد الاكله او يجعل شيئا من ذلك يعرف بالخير ويؤثر
 به وسطل اليه من الفصل والوقار فيها كان يملكه فهو انشوب
 في الله ولكن انضاب اليه خطرة من هذه انطراحت حتى تصاد الحقول
 عليه اضعف بسبب هذه الامور فتعوض عنه حله من حد الاكل من
 وخرجه من ان يكون خالصا لوجه الله ونظر في الشرائع اليه ونرى
 قال تعالى يا ابا عبد الله انما نحن الاشرار من الشرائع وانما نحن من خلقك
 العبدنا شتر من البيه انفس وقيل اليه القلب قبل ان يقر اذا اخرج
 الى العمل تكو ربه مفعول وزال ربه خلافة والاشارة من نظر في خلقه
 نفسه مخفون في شهودها انما استلك فعل من افعالها ومصادقة من
 حيا دارين مخلوقا وارضى حاسلة من هذه الامناس في ذلك
 قيل من سئل له في بصره مخلوقا وهو احوه شاصلة لوجه الله عز وجل
 لعزة الاكل من فسر شريعة القلب من هذه الشوايب بل انما هي
 صواعق لا يراى في الاطلب القرب من الله وهذا مخلوقا
 ان كانت هي السامية وهو فلا يجر شدة الامر على ماسية اجها
 وانما نظر بانها اذا كان القصد الاصل هو التقرب وانشقاق حق
 الامور اليه في هذه الشوايب اما ان يكون في رتبة المواقفة او
 في رتبة المشاكلة او في رتبة المعاونة كما سبق في باب الشدة من الحلة
 كما ان يكون الشايب الذي انور منه واواضع ولعل في امره من
 مستور وانما الاكل من خلقه في هذه الشوايب كلها بلها
 وكثيرها حتى تجد ربه في نفس التقرب فلا يكون فيه عاقبة سوية وهذا
 لا يتصور الا من سبب الله مستهقر به مستغفر فيهم بالاشارة بغير شامق
 بحسب الورقة في قلبه تراوسن لا يذهب الاكل والشرب انما يكون الشدة
 فيه كرتة في فضاها اما ان من حسنة الامور فلا يشترط العلم
 من حسنة ان طعام بل ان لم يتقن كل عبادة الله وتعلقه في شدة
 حتى لا يتساق الى الاكل بل يرق في قلبه مظل من المشغول الزاوية كل كرامة

القليل
 هو في الاكل من
 انما يملك

ويكون



الله ان يخلق وهو قادر على من يخفض بذلك خلقه وتخليج جوارحه وخلق
 ان ذلك بين الاطلاق وهو عين الفكر والخلق وتكون خلقه لو كان اسطره
 الى حلال الله لما نت هذه الخطية تلازمه في الخلق والاختيار به حضور
 بما لا يتصور في حلاله ولا من هذه الاقضية ان يكون هذا الحاضر
 ثم ان الله في الخلق كما لا يكون حضوره في الخلق ولا يكون حضوره في الخلق
 في حضور الحاضر كما لا يكون حضوره في الخلق ولا يكون حضوره في الخلق
 بين مشاهداتنا وان مشاهدته بهمة فهو موجود في عينه من سقوا انفسنا
 من اسبابها ان اشرك الحق من الربا وهذا الشك اشق في قلب
 ابن ادم من سبب الغلة السوداء في اللبلة الظلمة على العشرة
 الهامة كما ورد في الخبر والاسلم من الشيطان الامم وقد نظرت وسعد
 بعدة الله وتوضيحه وهذا الشيطان ملازم للشيء
 اعداد الله لا يفتقر عنهم كقوله من يملح حل الربا في كل صلاة من
 الحركات حتى في حلق العين وقس الشربة وطيبه يوم الجمعة ليس
 الشيطان هذه حتى في اوقات منعه منة والنفس سوا على شرف
 لورق الا نطق الحق سبحانه لا ينسب الطبع بها في حركات بل ان نطق
 ذلك فيقول هذه سنة لا يشق ان تقرأه لو كان ان شاء الله تعالى ان شاء الله
 لا اجل تلك الشعوات الخفية او مشورة بها شوقا بمن من من الامم
 سببها وما لا يسم من هذه الاثبات كلها في نفس الخالق بل من يتكلم في وجه
 معورين حسن الوراثة في الطبع له فاشيطان يرويه فيه ويكثر
 عليه من نفس اماره لا يمكن وقد يكون امرك الحق في سره على ان
 يحسن صورة السموات واستقامة الطبع له ويشين ذلك في سبيله ان
 احسن السجود وان احسن الكوشة ان اعلان احسن من الاثر وكل ذلك
 امر لا يبتغي به الطبع وكور اشاعته في وسط حقيقه الاطلاق
 ولغيره من المشي ان يفرغ من الامم الذهب له درجات متفاوتة
 ما يقابل منها ما يقابل لكن يسجل ذكره وسماها ما يروق بحيث لا يورث
 الا انما هو البصير وقس الخلق وخلق الاشياء من حيث انفس
 الحق من ذلك وقد كثير او هذا قيل انما من عالم افضل من

عبارة

عبارة
 حتى
 السو
 وغير
 النور
 الرشد
 القليل
 يس
 في
 به
 شوا
 لاله
 العود
 الشظ
 انشا
 الساب
 كان
 القصة
 العور
 بالظ
 البر
 ان
 مش
 رس
 ابا
 المع
 الحيا



الصغرى والى القلب ففها مستفادتان فانما على عمل مقتضى الربا، فتدقون
 تلك الصغرى وانما كان ذلك العمل على وقع مقتضى الغريب قد يكون ايضا
 تلك الصغرى واحداً من تلك الاثر من حيث ان كان تغوية هذا مقتضى
 الاثر قد تعلق بها كالمستثنى بالضرورة اذ استلزم ما يفسد من اسباب
 من المبررات ما يتقوى من قوت قوة تسكون بعد سائر لها كان لها
 وان يكون احدها على ما يحل الغالب عن سائر تلك الاثر من حيث ان قوة
 منها لتمام والسفر منه والادوية والاشغال من اشرف الكتب على سائر
 الله فكلها الايض من مخالفة من مخالفة والشر والاشغال من تأخير التارة
 القلبية وتكون في غير سائر من تلكه او بغيره فانما اجاب بما يفرق
 سائر منها بغيره شعر فقد عماد الى ما كان في كل ذلك ولا علة
 فان كان العقل ما يفرق بين شعر بين والاثر بغيره شعر او واحد من شعر الله
 لا مما لم شعر وقد تعلق مسلم اربع السنة الخمسة كلها فانما كان
 الربا بالحق من مجموع الاصل من الشعر حقيقته فانما استعمله على ذلك
 وان يتوافقها بالضرورة ويشهد لهذا الصالح الامارة على ان من شعره
 ما جاز ومعه تجارة بين حوله واشت عليه وقد امتنع به حفظ
 من سائر تلك الشعر نعم يمكن ان يتوالى انما شارب على احوال المحدثين
 انتهازها من تلكه وتجارة شعره موثوقه عليه فهو سائر وانما لتفريق
 طول المسافة والاشواق فيه مما اتصل تجارة ولكن الصواب ان
 يقال هو ما كان في حوله من الامارة وان من التجارة كما كلفين
 والتابع فلا يتك نفس كسوف كتاب ومعهنى ان المرافقة كور ولا
 في القسم من قوت بين عز و الكور في صفة تلكه فيها العظام وبين
 جوع لا عظمة فيها وسعدان يقال ان ذلك هذه اشرفه سميت بالخير
 شواب جهادهم بل السعدان يقال ان كان السعدت الاصل والفرج
 القوي هو املا على الله وانما الرقة في الغنى لتعلم سبب التبعة
 فلا يحيط بالشواب في لاساوى لوارى عواب من لا يشرب قلبه
 الى الغنى من املا فان هذا الانتفاع مقدس لانها ان كان تلكت
 تا الايات والاخبار تقول على ان شواب الربا يحيط بالشواب وفي معناه

شواب
 من الت
 في ص
 برب
 قصو
 وتقال
 هذا
 الاثنا
 لشر
 بار
 لبر
 فهو
 را
 شيا
 به
 هو
 الع
 العباد
 وق
 فلا
 فان
 و ذلك
 لا
 ارب
 شواب
 لم
 والاثر



ق

شوب ملكها الغيبة ما انفاروا وساسا كما تقول عند ربي طاب ورحمة
 من التائبين ان وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم من بعد طيب المعروف او قال يتبر
 فوجهه الذي يجدوا وهو سر على يورما يقول له متى نزل قوله تعالى فمن كان
 يرحم القادر به فليس من خلاصا بل اول بشرى بعبادة ربه بعد اوحى
 فهو الاخر واكد وجهه ورفق معلقا من مسلمة قالوا ان الرأه اشرف
 وقال ابو هريرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يتال من اشرف في عمله
 عند اشرف من الله حلت له ومن عباده ان الله تعالى يقول انما اعني
 الاصل من الشرف من عملك من ملا او اشرف مع جنوبي ودمته نفسي
 لشرفي ورفقها يوم عرسا ان امرأتها ان النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله اني انا من اشرف من خلق الله وانه من الرجل مقاتل
 ليرى من ان في سبيل الله مقاتل مسلم من فائق تكون له في الله من اولها
 فهو في سبيل الله وتال كما يقولون فلان شهيد واوله ان يكون ملاه
 را حلية ورفقها قال ان معبودي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فاضل
 شانه من الدنيا فهو له فيقول هذه الاموال ولا يات في ذكره بل الراد
 بها من يبره الا اني افعل من هاجر بشق شانه او تان ان ذلك
 هو الذي سئل به رفقها ان ذلك حصان ومعدان لان ملكه
 الدنيا من هو الذي طلبها لا قال اليرب صلح مما فيه من الربا وتغير
 العبادة من وضعها او ما نطق الشركه سميت ورد فطلقه للتاوي
 وقربنا اذا اتاوي القصوران تقاو ما ولم يكن له ولا علمه
 فلا يتيق ان ترحم عليه لو اب مع الانسان عنوا لشركه اذ اتي منظر
 فان لا يور من ان الامر من اعلم على نفسه من مما يكون عليه وبالان
 وذلك قال تعالى فمن كان يرحم القادر به فليس من خلاصا كما في ان
 لا يور من القاصم الشركه التي من احوالها كسلفه في جوار ان قال
 انما شصت شهاده لا تنال الا بالاخلاق من القنود ونسوان
 يتال من كانت داعية الوشيه بحيث ينسجه اليمر والفرودان
 في كسب خبئه تفر على فرودا يقين من الكفار احد بهما عنيا
 والاخرى نقره قال الهمية الاغنيا الاغلاء حلة الله والغنية

غزوة
 وها ايضا
 في قوله
 انما اعني
 الاصل من
 الشرف
 من عملك
 من ملا او
 اشرف مع
 جنوبي
 ودمته
 نفسي
 لشرفي
 ورفقها
 يوم عرسا
 ان امرأتها
 ان النبي
 صلى الله
 عليه وسلم
 فقال
 يا رسول
 الله اني
 انا من
 اشرف من
 خلق الله
 وانه من
 الرجل
 مقاتل
 ليرى من
 ان في
 سبيل الله
 مقاتل
 مسلم من
 فائق
 تكون له
 في الله
 من اولها
 فهو في
 سبيل الله
 وتال كما
 يقولون
 فلان
 شهيد
 واوله
 ان يكون
 ملاه
 را حلية
 ورفقها
 قال ان
 معبودي
 قال رسول
 الله صلى
 الله عليه
 وسلم من
 فاضل
 شانه
 من الدنيا
 فهو له
 فيقول
 هذه
 الاموال
 ولا يات
 في ذكره
 بل الراد
 بها من
 يبره
 الا اني
 افعل من
 هاجر
 بشق
 شانه
 او تان
 ان ذلك
 هو الذي
 سئل به
 رفقها
 ان ذلك
 حصان
 ومعدان
 لان ملكه
 الدنيا
 من هو
 الذي
 طلبها
 لا قال
 اليرب
 صلح
 مما فيه
 من الربا
 وتغير
 العبادة
 من وضعها
 او ما
 نطق
 الشركه
 سميت
 ورد
 فطلقه
 للتاوي
 وقربنا
 اذا اتاوي
 القصوران
 تقاو ما
 ولم يكن
 له ولا
 علمه
 فلا يتيق
 ان ترحم
 عليه لو
 اب مع
 الانسان
 عنوا
 لشركه
 اذ اتي
 منظر
 فان لا
 يور من
 ان الامر
 من اعلم
 على
 نفسه
 من مما
 يكون
 عليه
 وبالان
 وذلك
 قال
 تعالى
 فمن
 كان
 يرحم
 القادر
 به فليس
 من
 خلاصا
 كما في
 ان
 لا يور
 من
 القاصم
 الشركه
 التي
 من
 احوالها
 كسلفه
 في
 جوار
 ان قال
 انما
 شصت
 شهاده
 لا
 تنال
 الا
 بالاخلاق
 من
 القنود
 ونسوان
 يتال
 من
 كانت
 داعية
 الوشيه
 بحيث
 ينسجه
 اليمر
 والفرودان
 في كسب
 خبئه
 تفر
 على
 فرودا
 يقين
 من
 الكفار
 احد
 بهما
 عنيا
 والاخرى
 نقره
 قال
 الهمية
 الاغنيا
 الاغلاء
 حلة
 الله
 والغنية



ان لا ثواب بعد من خروجه اليه ونحو ذلك لان الله ان يكون الامر كذا في زمان
 هذا امر في الزمان ومما دخل الناس على المسلمين لان امثال هذه الثواب
 الثابتة تعطل لا ينفك الانسان منها الا على المنور به يكون ثوابه
 في تقصير الثواب طالما ان يكون في امثاله تلافيع الانسان في العمل
 حقله جليل لان وما ينظر ان البياض الاقوي هو كسوة الشرب ويكون
 الاغلب على سره الحظ النفس وذلك مما يفتي ما يركضه فلا يحصل
 الامن الا بالاخلاص والاعلان في ما يستغفر العبد من نفسه وان
 بالغ في الاعتناء بل فذلك ينبغي ان يكون ابراهيم كمال الاستعداد
 متروك وبين الرواق والقبول ما ينبغي ان يكون في مائة سنة وانها
 القوس ثوابها وكذا كان الخافيون من ذوق الضار وهكذا ينبغي
 ان يكون في بصيرة ولو ذلك قال سيبويه لا اعتدوا العلم من قبله
 عبد العزيز بن ابي رواد ما ورت هذا البيت ستين سنة وحيث
 ستين سنة فما ورت في شؤ من احوال طلبة الا وما سبت تنس في مؤنة
 تعصب الشيطان او من من تعصب الله اليه الا في الامم ومصر
 هذا فلا ينبغي ان يترك العمل في حقوق الا في الزمان فان ذلك سخط
 بعينه الشيطان منه انما المقصود ان لا يفتوت الاخلاص وهو تركت
 العمل في شوق العمل والاعلان من جملة او شك ان بعض الفقهاء كان يخرج
 اليه سيد الخرافة في احواله فتكلم ابو سعيد يومان اخلاص الحركات
 فانظر انظر بتقدم قلبه من كل شركة يعاقب نفسه بالاخلاص فيشعر
 عليه غنما والكوراج واستغفر الشيخ بذلك مسئلة عن امره فاشهره
 بظلاله من حقه حقيقة الاخلاص وانزعه عن انفراده وبتوكلها
 فتان ابو سعيد لا ينبغي ان الاخلاص لا ينفك المعاملة في الاخلاص
 وابتعد في تنسب الاخلاص فما كتبت لك اثرك العمل في تعلقه
 انشأ في العمل وقد قال الغنم في ترك العمل بسبب الحلقه ربا وبقوله
 لا حيل في خلق شرك **السبب** الشايش
 في الصوق وفي سبيله في مقتضى في مقتضى في الصوق قال الله تعالى في بيان
 صوته واما ما عهده الله اليه وقال مسلم ان العسوق يهودي يابا البر والبر

يهودي
 الكفر
 حتى يابا
 مشتقة
 نفعنا
 الكفا
 من ف
 من حيا
 الفصل
 لك ن
 ما نوه
 الكذب
 والظلم
 سكت
 في الملك
 على الصواب
 في قوله
 كلام
 اليد
 الخلق
 في حيا
 كان كما
 والشفت
 عنوا
 له في
 الحور
 وبتوكل



اوضوح من العصب ولا فرق من العزيم من العرا ولا رقيق اشبه من الجهلي
 ولا شرف اعز من الشقوق ولا شرف اوت من شرف العيون ولا اقل انديل
 من القوكر بلا حسنة اعلم من العسر ولا حسنة اخضر من الكبر ولا رواء
 العين من الرقيق ولا اذنا او جيع من الحزن ولا رسول اسود من الشوق ولا اربيل
 انصير من العسوق ولا فخر اذ من الطير ولا حيا شق من ابي و ولا حسنة
 الطيب من العسر لولا حسنة اجناس العزلة ولا حسنة اذ حسنة من
 الحشوع ولا زهر جبين المتوج ولا حلسا سقط من العزلة ولا حيا جيب
 الرب من الموت وقال سعيد بن محمد الحمراني اذا طابت الدنيا بالخير
 اعاد الله في الله عزاء بيوت من يجر كل شئ من حيا به الدنيا والارزاق
 وقال ابو بكر العزازي احفظ العسوق فيما بينك وبين الله والرفق فيما
 بينك وبين خلق الله وقيل لذي الشوق على العبد والاسلام يا مودع
 سبيل فقال قولي عسوق يا مودع حيا وري نطق العسوق ما اسسه
 سبيل اذ عاوى في العيون حنق علينا وخلقنا العيون علينا فنقل
 وقيل اسهل ما اسهل هذا الامر الذي نحن عليه فقال العسوق والسحا
 والشحاحه فضيلي له ذنا فقال الشق والحيا وطيبه الفحل
 وعن بن عباس انه قيل لله عليه وسبيل عن الكمال فقال قول
 الحق والعمل بالصديق وعن الحسن قوله كفاي سبيل الصادقين
 عن مسوقهم قال سأل الصادقين عن سبيلهم من سبيلهم عندهم
 هذا المراد فقل

سبيل العسوق ومعناه وراثة اهل العلم ان حفظ العسوق يستعمل
 على ستة معان سبوق في القول وسبوق في الشدة والارادة وسبوق
 في الكون والاعزم وسبوق في العمل وسبوق في تحقيق مقامات الكون
 كلها فمن اتصف بالصبوق في جميع ذلك فهو سبوق لارباب العفة
 من الصوق في علم ايضا على درجات ومن كان له ملك من الصوق في
 في شئ من الجملة فهو سادقا بالانباء في الاما فيه صورة الصوق
 الاول سبوق اللسان وذلك لا يكون الا في الاحياء او فيها يستحسن
 الاضار وبينة عليه والخبر اما ان يتعلق بالماضي او المستقبل او فيه

يدخل
 قلنا
 اس
 ولكن
 قيل
 القوي
 في
 في
 وفي
 عن
 نطق
 فهو
 ما
 بل
 ما
 سبيل
 سبيل
 من
 الكبر
 الشدة
 ارق
 ما
 لوز
 هونا
 قوله
 ان

يدخل



يريد ان يكونها بالوجود والخلق فيه وهو حق في كل جبران بحسب الامكان له
 فلا يتعلق الا بالصدق وهذا ستم انواع الصدق والكفر بها من مغلط
 ساستم ان الضمير في الاشياء على خلاف ما هو عليه فهو صادق
 ولكن اجود الصدق كما لان احدها الاضطرار من المعاري في فقد
 قبل في المعاري بين من وصدق من الكذب وذلك لانها تتوقف على
 الاقضية ما في الحيز من الكذب فيفسخ الشيء على خلاف ما هو عليه
 في نفسه الا ان ذلك مما تنسب اليه الحاشية وتنسبه اليه المصطلح
 في بعض الاموال وفي تأديب النساء والنسوان ومن يرمى بغير
 وفي الكفر من الظلمة وفي قتال الامم وفي الاضطرار من الاقضية
 من سائر ذلك في اصطلاح الشيء من ذلك فصدق فيه ان يكون
 نطقه فيه لله فيما يراه الذي يروى بتفضله الدين واذا نطق به
 فهو صادق وان كان كلامه معها غير ما هو عليه لان الصدق
 مما اريد ان يكون بالقران لا من المعنى والوجه واليه فلا ينظر الى مسوزته
 بل الى معناه في مثل هذا الموضوع يعني ان يقول الى المعاد في نفس
 ما وجد بها سببلا كان مسلم اذ توجه الى سفره في بغيره وذلك
 مسلا سخي الخمر الى الاحدا فيتأهبون او اسي هذا من الكذب في
 معنى قال مسلم كسي يكذب من اصابه من اثنين فقال خير الزم
 خير او رضى في الشقاق على وفق المصطلح في ثلاث سواء
 من اصابه من اثنين ومن كان له زويتان ومن كان في معاصي
 الكرم والصدق كقولهنا نحن الى النسبة فلا يرمى فيه الا صدق
 الشبه بالارادة الخمر فيها امر قصود وسوقته يشبه وتجرب الخبير
 اذ ان كان سدا وقا سيق ما كان نقله في غير من فيه اول وطريقه
 ما ملك من بعضه ان كان يطالبه بعينه الفلكه سو حوت داره فقال
 لزمه من مثل ما عليه ان داره يرضو بولك فيها وتقول كسي
 عونا ما يكثر بذلك من الكذب ودفع الظاهر عن نفسه فكذلك
 قوله هو تهاونهم الظلم انه كسي في الدار وكما في الاول في القتل
 ان يكثر من سراج المصطلح من لعمري ايضا الامم الصدوق

جعل
 الشبل
 روا
 ولا يبل
 سادة
 من
 قاصد
 بالصدق
 الاضطرار
 في كذا
 اموره
 سلكه
 بل
 سجا
 وا
 الى قول
 وفيه
 من رجع
 جعل
 سواق
 الدين
 العلة
 فيفسد
 سجون
 كسبي
 ما يقيه



والكلام الثاني انزل في معنى الصديق في العالم التي يتناسى بها
 ربه مقولته وصحت وجهي القوي منظر السموات والارضين فكان قوله
 ان كان منصرفا من الاله مشغولا بما في الدنيا وشهواتها فهو كاذب
 وقوله انك تسبوه في الاله ليس هو الاله فان اذ لم يتحقق بحقيقة
 العبودية لم يكن له مطلب سوى الاله لم يكن كلامه صدقا ولو لم يكن
 معوم بالقبول في العبودية في قوله ان الله لم يغير عن حقيقة تدين ان
 كان عبدا للعبادة وعيدا للدينار وعبدا للشهوات لم يكن صادقا
 في توبه وكل من اتهم العبودية فهو عبده كما قال موسى عليه السلام يا رب
 ادعني فاني استجب لنداءك فاني استجب لنداءك فاني استجب لنداءك
 وعبدا لله فاني استجب لنداءك فاني استجب لنداءك فاني استجب لنداءك
 الله من خلق اولاد من غير الله فصار حرا مطلقا فاذا انتمت به
 الحرة وعبدا للخلق فادعنا فاني استجب لنداءك فاني استجب لنداءك
 في محنته وتدينه فاني استجب لنداءك فاني استجب لنداءك فاني استجب لنداءك
 يجاوز هذا الى مقام هو اسمي منه يسمى الحرة وهو ان يدعو اليها
 من ارادة الله من حيث هو هو بل يقين بما يريد الله له من تفرده
 اذ ابعاد يقين ارادة في ارادة الاله على عبده حتى من غير الاله فصار
 حرا فاعاد وعقبت نفسه فصار حرا وسما مقصود النسبة هو عبود
 لسيده وهو لانه ان حركته تفرقت وان سكنه سكن وان ابتلا من
 لم يبق فيه مشي لطلبه والتاسيس واسترا من بل هو من يد الله
 كما ثبت بين يدي القائل وهو امتنهي الصديق في العبودية من العبود
 الصديق هو الذي وجوده ملاه الاله فله هذه درجات الصديقين
 واما الحرة من غير الاله فموجبات الصداق بين وجودها بتحقق الصديق
 الاله ما تبي هذا فلا يتحقق ما حرمه ان يسمي صادقا ولا صدوقا
 فهو عبود عن الصديق في القول الصديق في الملك في التبر والارادة
 وتبريد ذلك الاله ليس وهو ان لا يكون له ما حرم في حركاته وان كان
 الاله فان اذ لم يشوب من مطلق النفس بطول سوق الشهوة كما
 يجوز له ان يسمي كاذبا كما هو بيان في مقابلة الاصل من يدك انك

سبحة
 الاله
 في القدر
 وشرفنا
 نطق
 الاله
 من سبحة
 ما في
 احبوه
 قلوبنا
 الاله
 الاله
 فيها
 في سبحة
 حيازة
 هو الكون
 ثابت
 والصلوات
 آمنة
 المشاهدة
 خلق
 الصديق
 كما كلف
 تقدي

حيث



حيث يشتمل العزم ماذا عقلت فيما عرفت فقال فعلت كذا وكذا فقال
 الله تعالى كذا يشتمل ان لو شئ ان يقول ان كان عاقل لم يكن له وانما فعل
 ولكن كونه في ارادة زوجه وشبهه وهو قال في نفسه لا صدق صحة التسمية
 في التصديق بل قال تعالى والله يشهد ان الهما بين الكاذب والصدق
 وتقرنا قوله انك لم رسول الله هو صادق ولكن كونه لا من حيث
 ينطق اللسان بل من حيث ضمير القلب وكان الكذب يشتمل
 الى غيره وهذا القول يشتمل انما يقرب من الحال انما يحسن بل
 من حيث ان يعتقد ما يقوله الكذاب في ولا يشتمل به الحال على
 ما في قلبه فعلم كونه في ذلك وان لم يكذب فما لم ينطق به من غيره
 احد مع انه الصدق الى شتم من الشبه وهو الاطلاق على صادق
 فلا يقر ان يكون مخلصا الصدق الثالث سوق العزم فان
 الانسان لو يتقدم العزم على العوايق فيقول ان فعلت ان رزقتني
 الله ما لا تصدق حتى يجعله او شرطه وان لم يثبت عدو في سبيل
 الله ما قلت ولم ياتي وان شئت وان عطاف الله ولا يرد له
 فيها ولم يعس الله بظلمة سبيل الى خلق فهو العزم في غيره
 في نفسه وهو شرطه لا ساءه وقد يكون في عزمه انواع
 ميل ويزداد وسحق في الصدق في العزم بانه في الصدق ههنا
 عبارة عن التمام والتموه كما يقال لفلان شهوة ساءة فيقال
 هذا الكريم شهوة كاذبه ههنا لكن شهوة من سبب
 ثابت قوي او كانت متعينة فعند يطق الصدق ويراد به العزم
 والصادق والصدق هو الذي يصادق من غيره ان يطمع بغيره
 تامة ليس فيها ميل ولا شقاق ولا تردد بل شهوة نفسه اي العزم
 المسمى بالحازم على الخبرات وهو كما قال محمد بن زهير لان وقوعه في
 شق احب من ان يتحرك في وقوعه اي لو كان له قد وجد من نفسه
 العزم الحازم والنية الصادقة بانه لا يتأثر به وهو الذي يكون
 كما ذكره في العزم ومثل الصدق في العزم في خلق
 فعند يصادق العزم ولا يشتمل به الى ان يثبت بالفضل فيه ولكن اذا

ما
 قوله
 كذا
 غة
 وال
 ان
 وقا
 ما
 قوله
 الحق
 في
 الله
 في
 من
 قريبا
 فصار
 موصورا
 ولا
 الله
 في
 العزم
 في
 ان
 في
 في
 في
 في
 في



سألوا رايهم يقدم ولو ذكرا له صديقت القتل لا تكفي عن ماله الى الدنيا
 واللعن من من لو خير بين ان يقتل هو او ان يقتل من حيا من اصاب اليه
 من سب الا الى ملك الصوفى الرابع في الوفا بالعزم فان التفتين قد
 شفق بالعزم في احوال اذ لا يشقة في العزم والعزم والموت في نفسه
 ضمنية فاما انفتحت الحقائق وحصل التمكن وهما بيت الشهوات
 اخلت العزم به فوخلت الشهوة ولم يشق الوفا بالعزم وهذا
 ايضا والصوفى فيه والذالك قال تعالى رحبا سو قوا ما علموا والله
 عليه مقدور من انسى ابن عمه اسى بن الشتر لم يشهد بوليه من
 الله عليه نطق ذلك عليه وقال اول مشهور شهوة رسول الله صلعم
 غيب عنه اما والله لئن ارا في الله مشهورا رسول الله ليرى
 الاله ما امنوه مشهورا من العام الثابت ما استقبله سبعون عاذا
 فقال رايها عمرو ان ابن معالي وها من ثمة انه لا يوجد له ولا من فقال
 حتى تثل في حرد في نفسه بشبهه وثمانون من بني ربيعة فوخلت
 فمالت بنت النصر اختها فوفيت ابن الاشيايد ووزلت هذه الورد
 رحبا سو قوا ما علموا الله عليه ووفى صلعم على حبيب بن صهبر
 وقوس طر على وجهه يوم حرد شهيدا وكان سببا في بلوا رسول
 الله عليه وسب فقال صلعم رحبا سو قوا ما علموا الله عليه فقتلهم
 من قتل في سنة منهم من استقر وقال فضالة بن عبيد سمعت عمر يقول
 سمعت النبي يقول الشهوة الاربعة ريبا موثين سيد الاربعة التي
 النور ونفس في الله حتى تثل في ذلك الذي يرفع الناس السباع منهم
 يوم القيمة هكذا يرفع راسه من وقتت فقتلوا فقال الكرون فلا
 ابد فقتلوه بها وقتلوه رسول الله ورحل سيد الامان اذ اتى العود
 فكان في الحق يضرب وجهه بشوك الظفر في وجهه فقتله فهو
 في الوردية الشاذل ورحل يوم من نطق فكلما جاء وان يستاق العود
 فقتل الله حتى تثل في ذلك الوردية الشاذل يوم تكل بما هو ورحلان
 من يبادل بالذ من الناس فقتلوه فمات لان رزق الله لسفوفين فزادها
 فقتلها به فماتت وسجع من ما هو والاله لئن انا انا من فضالة لفسد من لا

لكنون

وانك
 لم تكن
 بقلوب
 يدعون
 جهاد
 من ال
 لشئ
 ولذا
 انما
 لا اجد
 ال
 لولا
 وعرض
 ان
 به لا
 وفدا
 لوز
 شها
 قايما
 فهدى
 وهو
 والوقت
 فان
 السيرة
 سكتا
 فاذ
 به



هذا الكتاب

اللعن ابعلى سيرته من غير ان يذمها ولا يشتمها كما في قوله تعالى زبور بن العرب ان ارا
استوت سيره العبد وعلى بنه فذلك التسحق والتكذيب سيرته في العمل
من على بنه العفيل وان كان علانية افضل من سيرته في ذلك جوار
والسوقوا شعل انما السرة الاطلاق في المؤمن استوه

فقد عز في الازمنة واستوجب الشتم بان ياتي الاطلاق سرفا في العمل
سوية فضلا سوى الكفر والعناد كما قال في العيون في السوف
نافق ومفتوح شرا لله وعلما في النبي وقال في حقه من عبد الله
اذا وافقت سيرته في المؤمن على يشبهه الله لعل لا يتركه يقول هذا
عندي مقابله وقال معاوية بن قرة في من يولني على الله بالليل ساء ما اختار
وقال عبد الواحد بن زيد كان الحسن اذا امر بشئ كان من اعلى الناس
يزيد واذا امر من شئ كان من اقل الناس له ولم ارق قط احد ان يشبه
سيرته في سلا بدمته وكذا ابو حنيفة عن الزاهد قوله ان ما ملئت
الناس فيما بيني وبينهم بالامانة وعلقت فيما بيني وبينك بالهوان
وسكني فقال ابو يعقوب الشهرستاني الصدوق موافقة الحق في امر
والعلاءية فاذا ما سة وكذا السيرة للعلاءية امارة اية الصدوق
الصدق السادس وهو على الامور مرات واعزها الصدوق في مقامها
الذين كالصدق في الحق والكرها والتعظيم والرهة والرهة واعب والاول
وساير هذه الامور فان هذه الامور لو لم ينادى بطلاق عليها الاسم
تظهرها في الهاجيات ومتايقه والسادقة المحقق من نال مستغنيا
واذا علمها التي وتمت حقيقته بسير صادقانية كما يقال فلان
صدوق الغتال ويقال هذا هو احد السادق وهذه هي الشهوة
السادقة قال الله تعالى ان المؤمن نكاح من استوا بالله ورسوله
عالم سرناج الى قوله اولئك هم الصادقون وقال ولكن الذين
امن بالله واليوم الاخر ان يقولوا بصدقنا والذين آمنوا بالله واليوم
الاصح اوصين الناس وسلك الذين صدقوا وسئل ابو ذر عن
الامان فقال هذا الاية فتسلي له سالتك عن الامان فقال سالت
رسول الله فسلم عن الامان فقرا هذه الاية وسئل عن الصدوق فقال

فان

فان
والله
سيرة
وهو
من في
سيرة
وقال
بالله
الذي
يلحق
عن
وقال



فما من عبد يؤمن بالله الا وهو متايق من الله فلو انما يتعلق عليه الام
 ولكنه منون يبرهان ان اوجر بالادوية الحقيقية اما شرا اذا ما ان
 سلطانا واما في طريق سعة كسب يمتنع لوزن ويرتفع في ارضه
 وينتفعن عليه يستوتعد عليه كطله ونومه وتغيب عليه كالأ
 حتى لا يتغير لطلعه وولده وقد يتزوج عن العرفن فيسبها الا
 العوسد يبرك امة الشعب والاشقة وانتم منكم منظر كل ذلك
 شعورنا من انشكس وروح الشيطان السارور لا يظهر حليته شيئا
 من ذلك من جبران مفسدة عليه ولذلك قال مسلم لم ار شيئا
 انشكرا من عارها واما انما لئحة طاسها وانتم في هذه الامور
 عز من سوا ولا فاية لهذه الملقاة من سائل فاستولوا ولكن لكل
 منون من سلة بسبب ما له اما منصف واما منون فان اوجر
 سبب ما يقاضيه تعرفه الله وتعلمه وانعوق منه لا نهاية له
 وهذا اقل مسلم يغير على حبه اذ اربك في سعة ذلك فقال لا
 تلوقة ذلك قال لي ان كان لواء يومه السيقون ليلته من انما مسلم
 السرة انما هو شدة الاثني بين سوا منه السماء فوقها اثنى مفسيا
 عليه فان ان توعدا سير على الصور من الاون ففلا مسلم ما علمت
 ان حرام من ملكه الله هكذا قال كسب ولو عاريت اسرا فيل ان يعول
 كما جله ان اربك قد مرتبنا فتوح الارضين وانما يستفاد من عقل
 الله من ربه كالثوبين بعين كالعصفور الصغير ما انظر ما الذي يترناه
 من العلة والاهنية من يربيع ان ذلك الحذر وسائر الملأ فكلية
 ليس كذلك انما فرتهم في المعية فلو انما هو العسوق في السقطي
 وقال ما يبر قال مسلم مرتبت اسلة اسرته كما ان السارور يبر انيل
 بالملأ فكله الا اني كالمسكي البائل من شدة له الله بعين النساء
 الذي يلق على ظهر البعير وكذا العبي اسية كالحوا فباينهم وراهموا
 بلعوا شعور رسول الله مسلم واوذلك قال ابن من اربيلج شهر
 حنيفة الايمان من ينظر الما ساس كلهم حق في ذات الله
 وقال مطر من ما من الناس احوال او هووا اني فيما بينه وبين رب

شيو

العروة

فما من عبد
 يؤمن بالله
 الا وهو متايق
 من الله فلو انما
 يتعلق عليه الام
 ولكنه منون
 يبرهان ان اوجر
 بالادوية الحقيقية
 اما شرا اذا ما ان
 سلطانا واما في
 طريق سعة كسب
 يمتنع لوزن ويرتفع
 في ارضه وينتفعن
 عليه يستوتعد
 عليه كطله ونومه
 وتغيب عليه كالأ
 حتى لا يتغير
 لطلعه وولده وقد
 يتزوج عن العرفن
 فيسبها الا العوسد
 يبرك امة الشعب
 والاشقة وانتم
 منكم منظر كل ذلك
 شعورنا من انشكس
 وروح الشيطان
 السارور لا يظهر
 حليته شيئا من
 ذلك من جبران
 مفسدة عليه
 ولذلك قال مسلم
 لم ار شيئا انشكرا
 من عارها واما
 انما لئحة طاسها
 وانتم في هذه
 الامور عز من
 سوا ولا فاية
 لهذه الملقاة من
 سائل فاستولوا
 ولكن لكل منون
 من سلة بسبب ما
 له اما منصف
 واما منون فان
 اوجر سبب ما
 يقاضيه تعرفه
 الله وتعلمه
 وانعوق منه لا
 نهاية له وهذا
 اقل مسلم يغير
 على حبه اذ اربك
 في سعة ذلك
 فقال لا تلوقة
 ذلك قال لي ان
 كان لواء يومه
 السيقون ليلته
 من انما مسلم
 السرة انما هو
 شدة الاثني بين
 سوا منه السماء
 فوقها اثنى
 مفسيا عليه فان
 ان توعدا سير
 على الصور من
 الاون ففلا مسلم
 ما علمت ان حرام
 من ملكه الله
 هكذا قال كسب
 ولو عاريت اسرا
 فيل ان يعول
 كما جله ان اربك
 قد مرتبنا فتوح
 الارضين وانما
 يستفاد من عقل
 الله من ربه
 كالثوبين بعين
 كالعصفور الصغير
 ما انظر ما الذي
 يترناه من العلة
 والاهنية من
 يربيع ان ذلك
 الحذر وسائر
 الملأ فكلية ليس
 كذلك انما
 فرتهم في المعية
 فلو انما هو
 العسوق في
 السقطي وقال
 ما يبر قال مسلم
 مرتبت اسلة
 اسرته كما ان
 السارور يبر
 انيل بالملأ
 فكله الا اني
 كالمسكي البائل
 من شدة له
 الله بعين
 النساء الذي
 يلق على ظهر
 البعير وكذا
 العبي اسية
 كالحوا فباينهم
 وراهموا بلعوا
 شعور رسول
 الله مسلم
 واوذلك قال
 ابن من اربيلج
 شهر حنيفة
 الايمان من
 ينظر الما ساس
 كلهم حق في
 ذات الله
 وقال مطر من
 ما من الناس
 احوال او هووا
 اني فيما بينه
 وبين رب



لان بعض الحق اهو من بعض وقال سلم لا يملك عبد موقوفة الا
 حتى يتلقاها الناس مطلقا غير في حقه الله بمرجه الى الله بعدها
 اسعق السوق ان في جميع هذه المقامات حرز يتم درجات السوق
 لانها يزلها وقد يكون العبد سوق في بعض الاسود دون بعض
 فان كان سادق في جميع فهو السوق معناه وقال سعد بن سواد ثلاث
 ايمان من فوى واما سواهن فتعريف ما سلبت سلافة سوق اسلت
 فخرت نفس في حاسن ان في منها والاشعت منها في فخرت
 شمس بغير ما هي قاطبة وما هو سوق لها من غير من ومنها
 وما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا املك شيئا من حق فقال
 اليه المسيب ما قلت ان هذا الخصال بحضرة الا في النبي مسلم
 فهو السوق في هذه الامور وكل من سلب الصفا بتر او هو العبد
 وليس هو الخيانة ولم يسلطوا هذا السلب ففقد هي درجات السوق
 ودرجاتها والقطرات المأثورة عن المشرك في موقوفة السوق في الاصل
 لا يتعرف الا الاحاد من المعاني نعم قد قال ابو بكر الورق السوق
 ثلثة سوق السوق وسوق الطاعة وسوق المعرف ففقد
 السوق لعمامة المؤمن قال تعالى والذين امنوا بالله
 ورسوله اولئك هم الصديقون الطاعة لاهل العلم والورع
 وسوق المعرف لاهل الولاية الذين هم اوتاد الارض وكل هذا يدور
 حول ما كرمه من السوق السبا وس ولكن ذالك اقسام ما سلب
 السوق وهو ايضا غير محيطة بجميع الاقسام وقال بعض الصاوي
 هو التواضع وان لا يختار على الله شريكه كما في قوله عليك تبرك
 قال تعالى هو اجتمعت وقيل او من الله الى سوسيان اذ اصحت
 من استلته سلافا لا يتفرع كما انبى الى انظر في سوق فان
 وسيدته سائر في شوقه او سبيل وان وجوده من وعاء يكون الى
 خلق من استلته من اباي فان من علامات السوق كثران المقاصب
 والاعلامات جميعا وكراهة الطلاق والخلق عليه وهذا امر استك
 السلب في الاطلاق والسوق لا يكون له رب العالمين وسئل الله

على
 الجرح على الجرح

عليه

على
 بس
 الجرح
 والار
 والنك
 العبد
 وانما
 ان
 ولفظ
 سب
 احسن
 في
 للايمان
 وتان
 وسب
 حبان
 انما
 والا
 الامم
 تعالى
 الاية
 باو
 الاية
 يصو



ملوكهم وصفيهم وصورهم والاربعين
كتاب الحماسة والموافقة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله القاه على كل نفس بما كانت الركب على كل باحة بما اتم
المطعم على ما ابر القلوب اذا هيبت الحسب على عباد الله
الصادق اذا اختلقت الذي الامعز به من عله شغال ذرة في السموات
والارض تحت رسته او سكنت الحماسة على الجود والتفكير
والفيل والكمثر من الاعمال وان حذقت المتحصل بهيول فاستد
الحياء وان سفرت المنظول بالعقور من مما سبهم وان كثر
وان اعما سبهم انتحل كل نفس ما صغر تنو نظير نيا قدمت وتخل
ان يولد لرويه المراكبه والحماسة على الوصل الشفت في صغر
وهكلفت ويهد الحماسة والموافقة التلوا فمثل الله
يقول عينا حقا الحزماة خات وشره منجبان من عشته
نعت له كما في العباد والشرات واستغفره كما في الخلايق
في الرينا والاشرة وخرت فستحات فسله اشعت القلوب
لا ما بها اشربت بين نوحية نفوس الحوارج بالعبادات
وتادب وحبس هداية انجحت عن القلوب تلك الجهل وانجحت
وشايدوه ونفروا انقطعت مكاب الشيطان وانو فعت ويلجول
عدائت تنزع كفة السات اذا نفلت وتيسره بجره من
الظلمات ما تبسرت قنه العطاء والجزاء والاداء والارباع
والاشقاء والاسعاد والصلوة على محمد سيد الانبياء وحمل الرسالة
الاسماء وعلى المهاجرة تادة الانتقام وسلك كثير الامايد فترقال
تعالى وتضع الموازين المتعد يوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا
الاية وتخل ودرج الكتاب فترى الحماة من مستغفر مما فاته ويخول
باو بلتسا هذا الكتاب لا يعاد وصغرة ولا كبيرة الا معصاها
الاية وقان يوم يبعثهم الله سبحانه فيهم بما فعلوا الاية ويثاب
يصور الناس اشئنا كبيرا والاعمال الاية وقان في شوق كل نفس

حسنة

ت

س

الاربعين
ها
وق
عن
كلا
سلت
تتم
نجا
قال
س
الوة
لذي
الطلب
سوق
وق
له
رج
بور
له
سارفا
مرك
سنت
سج
س
س
س



كانت وم لا يتلوهون وقال يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا
 واعلموا ان الله يعلم ما في انفسكم فاحذروه فعدوا الى باب السعيرين
 جملة العبادان الله كما تعلمهم بالمراد وانهم يستأثرون في الحجاب
 وبطائون يشاققوا الزورين الخطلوات والتمطيات وتنفقوا الا لا يخرج
 من هذه الاخطار الا لزوم الحسنة وبسوق المرافقة وسطانية البشر
 في الانفاس والحركات وما استعمل في الخطلات والتمطيات فمن
 حاسب نفسه قبل ان يحاسبه غيره في القربة حاسبه وصبر عن
 السؤال قبله وحسن متقلبه وماله ومن لم يحاسب نفسه
 دامت مسرته وطالت في عرصات القربة وقتها تزود الى الخزي
 والمقت سياتي على الكسوف لهم ذلك صلوا الا لا يصعب مشاقرا
 طاعة الله وقوا يوم يحاسبهم بالعبادة تكفل بافعال الذين امنوا
 اصبروا وصبروا ورواد صلوا ان يتلوا انفسهم ولا يشاركه في
 المرافقة في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 كجاءت لهم في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 حقيقته او نفسياتها ونفسها الا قال فيها انما صلوا الحاسبية
 ولكن على حساب خدمته في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 معانته ومعانته في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 الاول من الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في
 الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 وكما ان الشاير يستعمله بشرى كنهه في الحاسبية في الحاسبية
 بحاسبية ولكن ذلك العقل هو الشاير في الحاسبية في الحاسبية
 وزيد في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 وقوم شارب من دستانها وانما تلاعبها بالانسان الحاسبية في الحاسبية
 يستعمله في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 بزومها في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 ان الشاير في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية في الحاسبية
 بشارتها ولا يبرأ منه ثانيا وبعثا سنة ثالثا وبعثا سنة رابعا

رابعاً

رأينا
 عليه
 ونحن
 كظلمة
 انظار
 ونظير
 الامام
 الحسني
 الزينبي
 فصدقه
 لا يورث
 بين
 يبيح
 الاصل
 حله
 فنت
 كل
 نفا
 يش
 نفا
 به
 قلنا
 الحاسبية
 بعث
 الحاسبية
 في
 يورث
 قانيا



جوهرة الائمة لها واعلم بان السوم والذبله اربع وعشرون
 ساعة وتكون في الخبز انما يشد القبول يوم وليلة عشرون
 من ان مصفون فيفتح له منها من ان من انما ملوثة نور من مستان
 التي عليها في تلك الساعة من العزبة والسرة والذبله ينظر
 شاهدة تلك الانوار التي هي وسيلة من الملك الجبار مالود
 على اهل النار لاد هشم ذلك العزبة مما لا حاسب بلح الساسر
 يعجز له من ان اسرى سودا منقطة منوت منها وينفعا وكذا
 وعن الساعة التي منقطة منها من ان الهول والفرح والبهجة
 تسب على اهل الجنة تنفس بلح نعمها من مثل من ان اسرى
 ليس بها ما يسره ولا ما يضره وهي الساعة التي نام فيها وعقل
 هو اشغل بشئ من مساجات الدنيا فقصت على من هو عاير الله
 حين ذلك ما ينال العاير على التربة الكثير والملك الكثير اذا اهلته
 وساهل فيه من زمان وتاهل به مسرة وحينها علق ان عرض
 عليه من ان اوتوا من طول عمره فيقول نفسه استهوى السوم
 في ان انهم من ان لا توهلها من ان من كثر في ان التي هي
 اسباب ملكك ولا تقبل الى الكسل والوهلة والاسف احلة
 فيقول ذلك من درجات عليه مما يورده في نيرت وتيق كمنوت
 مسرة ولا تقبل ان ذلك حان ذلك الحرة والتم الغنم وانحدر هو كان
 وان كان دون الى السار وقد قال بعضه هل ان المسن قوم من
 من السوم في ان ان السومين اسما من ان الغنم والخرقة
 وقد قال تعالى يوم جعل يوم الجمع ذلك يوم النعاجين فهو من
 انفسه في اوقافه في سنانها ورسه من ان احدنا ان اسوة
 الصبر الا ان نزل السان والبطون في من ان واليد والرجل ويسلمها اليها
 ما نهار عاير من نهار ان السار بما يبع اعمال هذه التمهارة
 فان كمن سيرة ابواب لعل باب من من مقوم وانما تقين
 تلك الابواب من من الله بوفه الامم في نيرتها في نهارها
 من معانيها انما العين في نهارها من السمل ان مورقة مسل او ورقة
 من ليس

من ليس
 مسته
 عن حد
 خلف
 اله
 كمن
 الام
 بال
 والش
 على
 في
 ورس
 في
 نطق
 الا
 من
 على
 حان
 وك
 تقن
 الو
 ين
 ورس
 بين
 ورس
 فان
 من



جدي واللاه عليه فيها سبق وكثير هذا على من يشتدوا بشي من اجال
 الويام من ولاية او تخارة او توريس او قلما يخلو يوم عن واحدة
 جبروتة يحتاج اليان يقضي حق الله فيها ان يشترط على نفسه
 الاستقامة فيها والانشاء واليقين بها زجها ويحذر بها معتنة الاطوار
 ويحفظها كما يحفظ العبد المتشرد الا يقرب ان النفس الطبع مشرودة
 عن الطاعات مستغصبة عن العبودية ولكن الوعد والالتزام
 يبرهن فيها ان الله تعالى وذكر بان الذكر في شعبة المؤمنين فهذا او ما
 عبر به عن اول مقام العبد المستغصبة مع النفس وهي الحماصة
 قيل العمل والجملة سنة تارة تكون بعد العمل وتارة تكون قبله للفرقة
 قال الله تعالى واعلموا ان الله يبلوكم بان تستكفوا صوره وهو المستغصبة
 وكلما ينظر في كسبه ومقدراته في زيادة ونقصان فان يسهر حواسه
 ولو قال تعالى يا ايها الذين امنوا اذا مسقمت على سبيل الله فادعوا
 يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق بنية فبينوا له ان لا تقبلوا منه
 الا انسانا وشيئا ما توسع في نفسه ذكره لان يحذر او شيئا لل
 مشرك من له في المستقبل ويروي عبادة ان المسلم قال الرجل سأل ان
 يومه ويحفظه اذا اردت امر اقترب بها فبسته فان كان ارشوا
 فامسكه وان كان حيا فاسته منه وقال بعض الحكماء اذا اردت
 ان تكون المتواضعا للعباد فلا تفهم بنفسك الشهوة حتى تنظر
 العاقبة فان مكنت النوامة من الغلب الكثر من مكنت الشهوة
 وقال لقمان ان المؤمن انفسه عادلة فامسك السلعة وروعت شوارب
 بينا وسى انه مسلم قال الكسبي وان نفسه وحمل لك بعد الموت
 والاصح من اتباع نفسه هوها وحمل على الله وان نفسه امي
 حاسبها ويوم الدين هو يوم الحساب وقوله يا ايها الذين امنوا
 مما سبوا منكم قال عمر ما سبوا انفسكم قبل ان تأسبوا وروى
 قيل ان تورس بنو نهدا ابو العريش الكوفي كتب الي ابراهيم بن
 انفس في اراءه قبل سبب الشهوة وقال كتب كيف يحسن ان
 كتاب الله فقال لعبد القوي ان الارز من ديان الساء متلاها بالورد

وقال
 الر
 الح
 وس
 ملي
 ال
 لعل
 ان
 ما
 ق
 ز
 ش
 من
 ل
 ل
 وس
 الح
 ام
 ق
 ام
 وس
 ل
 ق
 ام
 وس
 ل



وقال الامين حاسب نفسه فقال كعب والله يا امير المؤمنين انما
 ارجو ان ينزل في التنوير ما ينسجها من هذا الامين حاسب نفسه وهذا الله
 اشارة الى الحاسب للمستقبل اذ قال وان نفسه فعل الماسع لغوت
 ومعناه وذن الامور والاورثها ونظر فيها وترها في اتمم
 عليها ميا شرها المراد من القاسم الى الله ما اذا او من له
 الانسان نفسه وشركه عليه اما ذكرناه فلا يبق الا المراد من
 لها حنوا لغوت في الاعمال وملا سقتها بالعين الناله تمامها
 ان تركت طينته وضوت وتوكلت فيسلب المراد في اتمم
 اما العنقولة منقذ سنان صبر على البني صلوة من الاحسان
 فقال ان في الله كملك تراه ويقال ايضا عمو الله كملك
 تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ويقال مثالي افرح عونا على كل
 شئ مما كنت ويقال اتم بيل بان الله يبره ويقال ان الله كان
 ملكا رقا وقال والذين هم لو ما ماتهم وعوهم والمؤمن والذين
 يشهدوا انهم جامعون ويقال ان المبارك لو قيل راقب الله مشا
 عن تفسيره فقال الله هو الملك تسمى الله ويقال من الله من ذنوب
 اذا كان سيور وقبائله ان الله وقيل ابو عثمان الكوفي
 انضول بل يلمح الانسان نفسه في هذه الطريقة الحاسب والمراد
 وسكنت حلة بالعلم ويقال ان عفا افضل الغفامات مراد
 الحق على دوام الذوات ويقال الحجر من امرنا هذا من اجل
 اصلين بان تلزم نفسك المراد في تلك ويكون العباد في طاهر
 قايما ويقال ابو عثمان قايما ابو جعفر اذا تكلمت الناس
 فكن واعظا لتسك وتكلم ولا يعزك ابتداءهم عليك
 فانهم يراونك في طاهره والله رفيق عمل باطنك وصل
 ان كان لبعض من شاي هذه الطسقة نبيوشا بولا بكم
 وبقوله فقال له بعض امره ابريق كره هذا وهو شاب ونحن
 شيوع فوما بعدة صلوة وناول كل واحد منا وسكتنا وقال
 ليون كل واحد منكم طهره في موضع لا يراه احد ورفق الخ شاب

تجا

ع

انما
 راحة
 الاصل
 و
 وما
 به
 القدر
 المستقر
 محاسنة
 اوقان
 فتننا
 المالا
 اله
 سرا
 وت
 نظن
 عورة
 شوا
 ش
 ك
 ان
 زجا
 حجاب
 ان
 بالورا



مثل ذلك وقال اوجه صيغ البراءة / صور فرس / كل واحد مظهره
 مذمومها ورجع الشباب والظهور في يوم فقال ملانم التوب وقد بلغ
 الصبر ان مقال لم اموه وضعف الانوار ان اذ الله خلق على كل
 كل مكان فاستحسنوا امر ائمتهم وقاله استكثرت ان تكلم وعلى
 ان زعمها الماحلت بسوق فامت فقطت وجهه منسها مقال
 سوق مالان استخفين من جراد ولا تخصي من امر ائمة الملث
 المسار وسل من بعض الاموات ازاره وجار من منسها مقال
 الا استحق مقال من استحق وما راها الا الكوكب ففانته وان سكرها
 وقال رجل التوبة فيم استعجب على من استعجب قال علي ان نظر
 الشاظر السط استحق من نظر ان ارى المنظر واليه وقال لمن انما
 تخفق بالمرأة فمن تخاف على ثوب عطفه من زينة وعن ما انك
 بن دستار ثقل صلات عدون من جنات الفردوس ومنسها مقال
 من ورد الكعبة فمطاله ومن سكرها مقال يقول الله تعالى انما سكرت
 جنات عدون التوبة اذ هو بالمعاصي وكروا عظمتي فاستوفوا الذين
 استنت اصلا بع من مشيتي وحزني وجلالة ان لام سواب اهل الاذن
 فاذا نظرت الى اهل الجود والعطف من محاسن مرفت منسها مقال
 وسئل العباس عن امر ائمة فقال ابو جعفر التوبة بقرب الرب
 وقال المرشدي المرافقة اعادة السر بلا حيلة التوبة مع كل
 كبره وعظمه سرور ان الله قال لعلك انت مولود بالظلمة
 وانما قرب على السابن وقال محمد بن ابي بصير ان جعل امر ائمتهم
 لا تفتت من نظره السلك واجعل شكره لمن لا تفتت لغة منك
 واصبر طاعتك لمن لا يستغله منه واجعل جسدك لمن لا تفرج
 عن ملكه وسلطانك وكمال عقلك من بين الملث شيئا فصل ولا
 اشرف من على الصبيان الله شاهه صفت كان وسئل بعضهم
 قوله من الله منهم رزوا عنه ذلك من حشر ربه فقال من
 اذ لم يكن رقيب الله وحاسب نفسه وتزود كعادته وسئل عن التوبة
 مع بنات العبد الجنة فقال عسى استقامة ليس فيها ان دعوات

وابتجار

وابها
 الموت
 خلوة
 وارث
 اليوم
 السك
 ان
 خلق
 وس
 المعق
 احو
 هو
 نا
 فقال
 سكر
 في
 بس
 حشيت
 من
 ر
 العا
 والتقا
 انما
 اعان
 سكر
 القوم
 جود

نبي



بالموت فاذا استولت على القلب استقرت القلب الى مواضع ما نبت
 الرقيب ومرت حمله البر والوقتون يجوز المدونة على المقربون وهم
 ينفسون الى الصوابين والى الصواب العين قوا قستهم على وجهين
 الورجة الاولى مرانفة المقربين من الصوابين وهو مرانفة النطق
 والا حلال وهو ان يصير القلب مستغنيا بما منطوق ذلك الحلال
 ومنكسر تحت العسة مثلا سبق فيه منع للانتفاخ الى الغيرة او الا
 وهذه مرانفة الاربع الى النظر في نفسها عما لها فانها مقصورة
 على القلب اما الجوارح كما هو استغناء عن التلذذات الى المباحات
 فسطا من الحفظ والادب واذا تحركت بالاطاعات كانت كالمستغنية
 فيما فلا يتلذذ الى توبيع تشيخ على سنن السواد بل يسود الرية
 من ملك كلمة السواد والقلب هو الراس فاذا صار مستورا بالعبودية
 صارت الجوارح مستغنية بما رية على السواد والاستغناء من
 غير نظن وهذا هو الذي صار له على اسواد وكلامه الا انه سائر الجوارح
 ومن ثاها هذه الوردية مفعل على الخلق حتى لا يسهل من تبييض
 عنده وهو فانية حبيبة ولا يسير ما يقال له به ان لا يصعب به وهو
 يسر على يده مثلا فلا يظلمه من كان بعضهم غير من عليه فالتك
 تغالي لمن عاينه اذا مررت به غير كين ولا يستعمل هذا فانك تفر
 لتكبر هذا في القلوب المعطلة لمعقول الارض حتى اذا حرم الخلقون
 تو لا يصحون بما يرين من عليه فمن ثاها السوا الملوك لشدة استغناءهم
 به على قوا شغف القلب يصعب حقد من جهات الدنيا فيقولون الراس
 في التكرمة ويحسب ثريا يملك الوضغ الذي قصوه ونسب الشغلي
 الذي بعض له وقوا شغف الواجبين زيو على تعرفه في زمانك هذا
 رطل قوا شغف على ثاها من الخلق تغالي ما عرقه الاربعلا سبوا
 عليك الساعة فما كان الا سرع ما حتى دخل حنفة العظام فقال له بعبو
 الواجبين من ابن حبيبت يا حبيبة قال من هو صمغ كذا وكان طريقه على
 السوق فقال من لقتت فم العاريق تغالي ما رأيت احمر تورق
 عن عي من ذكر يا سلمة السلام من بلبرمة فرقةها فستغلت على وجهها

مقبول
 انه قال
 البر ما
 مشا
 له تمل
 مشغ
 حمله
 قاتم
 السوا
 من ثاها
 قاله
 الجوار
 حرم
 بن يور
 قوا
 بها
 فسل
 الجوار
 راس
 من الا
 حتى تو
 قستت
 وسنا
 باين
 شغف
 الخلاق
 ان يعب

تقبيل



حقيقا عليك بعضا من ذكرك الله رويته وتيقه عيشته على
 قلبك مع تلك بلسان فعله ولا يعقل بلسان قور والسلام
 فرغنا فجزه ووجه المراد من الذين قلب حل قلوبهم للاسلاف
 والتعظيم فلم يبق فيه شبهة لغو ذلك الوجهة التي يترافقها
 الروح من امرها البهي وهم قوم غلب يقين الاملا والى
 حل ظاهرهم وحل قلوبهم ولكن لم يورثهم ولا صفاته الاملا
 بل بقيت قلوبهم على نحو الاحتفال متصلة للتلوة مثل
 الاموال والاجال الانعام بما رسة الاجال لا تحلوا من
 الحراق منع غلب عليهم الحياء من الله فلا يقدرون ولا يحقون
 الا بعد التثبيت في ذلك يستوفون من كل ما يعقدون به في العبرة
 ثابته يرون الا في النور ساطعا عليهم فلا يتسبون الى انكار
 القبول ويعرفوا اسفلان النور جبين بالمشاهدة فانك في حلال
 قلوبهم على امر الا نصح من عبيتي وامراء تتعلم في ساطع
 عليك فتعبر منه بحسن جوارحك وتزاد من اجورالك
 لان اسلافك وتعلم باين سياتان مشاهرة وان كان لا يبرهنك
 ولا يبرهنك فان رغبها الحياء منك وتبريد خاف عليك ملك من
 الكونك او يسير من الايام يستولك التعظيم من يتوك على
 ما انت فيه سخطا لا سيما منه فمكذرا يستلج من انب العباد
 في مزاينة الله ومن كان في هذه الورقة فيحتاج الى ان يراى
 به من كان وسكانه وخطاؤه وكفالاته وبالجملة يهويه واستار
 وله فيها نظر ان ذلك قبل العمل ونظير العمل اما قبل العمل فكيف
 ان الزود ظهر له ونحو ذلك مما ظاهره هو لله خاتمة
 ابره في هوية النفس ومناولة السطان فيسوق فيه ونشيد
 ستي يتكلم له ذلك سورا حتى فان كان لله امشاه وان كان له
 اخذ الله اسحق من الله ولكن من الام نفسه لا يرتجوا فيه
 منها به ومنها اله ومنها سوا فعلها وسعها في نفسه بها
 وانها مودة نفسها ان لم يتواركها الله بعفته وهذا التوفيق

في
 هذا
 كان
 كسب
 الايد
 هذا
 الروح
 او كذا
 فتقو
 وجب
 مستحق
 اما
 الزين
 الرقة
 كما
 تقى
 يور
 فتقو
 باسم
 ان
 في
 في
 في
 في
 في



بغير الاصول الى حد الجبان واحببت الحق لا سيما بعد ما جردت
 في انحاء البشر القسوة على حكمة من سر كانت وان مسفة بالثقل والوجع
 المراد ان الاول لم يوالثا كثيرا والثالث لم ينعلم ان لم فعلت
 هذا الا كان حليكت ان تعاد الحق لان اولت اليه شهواتك وهواك
 فان سلمت فان كان طير ان يعل ذلك لولا سلم من اليونان الثاني
 كسبت فعلت فان الله في كل عمل من كل الاثبات لوزة ووقته
 الا بعد ان تعاد اليه فعلت بعقل محقق ام بهل وقل فان سلم من
 هذا نفس اليونان الثالث وهذه المعاني بالانسان فيقال لم فعلت
 ان وجه الله ضالسا وانا متوكل كما اله الا الله لمكون بغير من الله
 او كما جاء خلق منك تعاد اجرك منه ام علمت انشاق ما جلا بان
 فتعروضا نيتك من اليونان جعلت به هو عقلة فتعروضا بغيرك
 وحببت عملك ومحاب سعيك وان علمت لغوي لغوا سعيك
 مقته ومقاي اذ كنت حيوانا تاكل وترزق وترزقه بغيرك ثم تعلى لغوي
 اما سمعتني اقول ان الذين يوحون من دون الله سبادا مشك ان
 الذين تدعون من دون الله لا يملكون ان يوفوا ما تعادوا الله
 الرزق والعبودية وحيلك اما سمعتني اقول الا الله الون العالمين
 فاذا عرف العبدان بقوه هذه المظالمات والتوسيعات طالب
 مقته قبل ان يطالبوا مدرك السوا واليوها والعباد سوا سبابا
 يوجبون ولا يصبوا الا بعد التثبت ولا يعرفون منسوا الا انفسه الا بعد
 انفسه قال سلم اعاد ان العبد يشاق الى عمل فيسجد من فقه العظمي
 باجمعه ومن كسبه ثوب اشبه وقال الحسن فكان اسودم اذا اراد
 ان يشقوت بصوت تلي بدنت فان كان الله امعناه وقال اوس
 الله جبر اوقى منجمله فان كان له امعنه وان كان عليه اشهر وقال
 في موت سعد بن اوساه سلمان اتقا الله منجمله اذا حمت
 وقال في حرد على ان المؤمن وقاق متان يقوه منجمله ليس بما طلبه
 ليل تعوا هو انظر الاول في هذه المراتب ولا يملك من هذا الا
 العالم المتبين والمعرفه الحسية بانه سائر الاحوال وانما لا تسن

مستفاد

ت

عمل
 سلام
 وال
 مشقة
 في
 الا
 الك
 ن
 تحون
 القصة
 انظر
 فاعلان
 و
 الك
 هاتك
 س
 كل
 د
 ت
 تشارا
 في
 او
 شت
 ن
 له
 ل
 ها
 ن



ومكاييد الشيطان فمن يعرف نفسه وربه وعمدته وهو الشيطان
 ولم يعرف ما هو اذ هو اول بيزويت وينبغي ما يجب الفقه في كتابه
 في نشته وهشامته وكثرت وسكونته وحرارة قلبه في هذه الامور
 بل الاكثرون يربطون ما يجعل فيما يكرهه الله وهم يسيرون
 انهم يحسنون نيتهم فلا تظن ان الجاهل بعذر زمان يقول
 شبه ما في التواضع مما بل طلب العلم في بيته بل هو حساب
 والجهل والفتنة وكتمان من عالم او من من الذي زعم من غير ما لا
 يعلم اناته النفس ومكاييد الشيطان في نومها الفناء والعمود
 مستنقذ والمجاهل لا يدركه سوى حيزه فينبغي ان الجاهل في نفسه
 والاشيطان مثله في نفسه وشيئا من شعوره بالجاهل في نفسه
 فان رآه من كل شانه واساس كل شانه ان يحيا الله بل لا يصون
 يراقب نفسه من هذه بالفعال وسعيه بالعلمة فيتوقف عن
 الهوى ومن السعي حتى يتكفى له بنور العلم ان الله قد فضله او
 هو الهوى النفس ليتقبله ويرى صفة القلب من الشكر فيه وهو الهوى
 به فان الخطئة الاولى في الباطن انك توفيق اورثنا الرشد والهدى
 نور والهدى والهدى نور من القصد والقدرة بوقت الفعل والفعال
 بوقت السواد والوقت فيسحق ان جسم ماودة الشدة من مبيعة الاول
 فهو الخطا فان جميع ما يراه يتبعه ونحوها اشكال على العبودية لك
 ما ظلمت الواقدية فان يتكفى له فيشكر منه بنور العلم وسعيه
 بالله من مكر الشيطان بواسطه الهوى فان عين الاستعداد
 الكاذبة فيستحق بنور علم الدين ويعلم من اهل العلم
 المبتدئين على الدنيا فراق من الشيطان بل لا يخفى ان الله في
 داره ومكاييد الشيطان من عالم اسره حبه الوسا فيفعلك من حبه
 او يملك قطاع الطريق على ما يدور في القلوب المظلمة تحب الدنيا
 وشدة الشهوة وباشكالها هي الهوى من نور الله فان يستحق
 انوار القلب حقه الزبور عليه يستحق بها من اسفورها على
 على عودها وعشق شهوات الدنيا ان يملك حقه الزبور

في الغزارة من علم
 الله

اول
 الر
 الل
 ح
 بس
 و
 نور
 و
 حله
 يتو
 ه
 العلم
 من
 ه
 ملك
 في
 و
 الل
 ا
 ا
 ب
 ع
 ح
 ه
 ا
 ح
 ر



تخلقه الى عالمه وقد كان من دعا النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول
ان اتول في الاثر بغير علم فما عظم ثبوت الله على عباده وهو العلم
وكل من الحق والامانة مساوية من ثبوت الحق ومع والذات فكذلك
اعتنا على عباده وكان فضيل الله حليته عظيمه واراد به العلم
وقال تعالى فما ساءوا العمل الذمير ان كنت لا تعلمون وقال ان علمنا
للجهنم وقال في ان علمنا بيان وقال وعلى الله تصدق السبل وقال
على نفس الجهل شرك العلم ومنه الشوق العوق منو كحده ومع
طارد العلم اليه وما قبله الكذب الرجوع وفي العوق السبل
نبي كعبه اقرب من قريبي وعزيب لم يكن له حبيب والعوق
من صوبه نبي ولا نبي من حبيب سوطي نعم العلق التكرم
والحيا سبب الى علم جليل وانفق العلم التعمير واولق سبب
سبب بيلك وبين الله فالتك من ذنابك ما اسلمت به سلكك
عازر زقا وزقان رزقا تطلبه ووزق يملك لمن تار تار
وان كنت حيا زعا حليما قلت من موت خلا تجزع حل ما لم يصل
البيك واستول حل ما لم يكن ما يكون فاما الامور خيلها وانما المراد
بهم دريات ما لم يكن لبيك ما تالك من ذنابك فلا يكون به
فركا وما تالك متوا فلا تتعد نفسك اسفا وان كان سرور انما
قومته واسفك حلي ما خلقت وشغلك لا عزتك وهلك فيما جبر
الموت وعرضنا من قبل هذا كله قوله ومن التوفيق الوفق منق
الخير فان النظر الاول للمراقة نظرية في الصبر والحركة اهل الله
او للجهنم وقد قال صلى الله عليه وآله من كان فيه اشتغال بما لا يفيق
في الله كورثة لا ورثه ولا يرثه بل من علمه واذا عرف من له امران
امرهما اللوميا والاضر للاضرة امر الاضرة على اللوميا والظهر ما يمكن
له من مكانه ان يكون مساويا ولكن لا يبدنه في ذكره لعوقه صلح من
حسن اسلامه لم يتركه ما لا يعينه النظر الشان الحواشي منو الشوق
في العلم والعمل وذلك يتفق كبقية العلم المتفق من الله فيه ويعين
التي في القامه ويكمل سورة ويتبع امره على العمل ما يمكنه من هذا

ملامح

ملامح
فأذا
العلم
العلم
وللا
ان
قال
مش
فلا
وقال
او
وهو
والعلم
فمن
والعلم
او
العلم
او
معلم
وقال
بوم
نفس
العلم
ان
قال
يا
العلم



ملازم في جميع احواله فان لا يتكلم في جميع احواله من حركة وسكون
 فاذا اراد الله في جميع ذلك توفيقا على عبادة الله العلية وحسن
 الفعل ومرامها على الاوب فان كان تادرا مثلا ينبغي ان يقدر مستقبلا
 القسمة ويجلس التذكرة مطلع فيها التي ما يستقبل به القسمة
 ولا يجلس مقربا اذ لا يجلس الملوك كذلك مطلع على ان اراد
 ان اراد جعلت مقربا من حيث هاتذا يقول اهلها بجلس الملوك
 تلم اجلس بعد ذلك كذلك وان كان ساج يسلم على النبي العيني
 مستقبل القسمة مع سائر الاوب التي ذكرها في موضعها على
 ذلك داخل في العيادة بالكلية في قضاها كما سجد في صلاة لاداء
 وقاء العيادة في سائر الاوقات العيو كما ان يكون في الصلاة او معصية
 او صياح ثم اشتهت في الصلاة بالانحطاس والافتان ومرامه الاذ
 وحراستها من الاوقات وان كان في معصية فمراعاة التوبة
 والظوم والافتلاع والحياء والاستغفار ما تشغله وان كان في صياح
 فمراسته ومرامه الاذ ان لم يشهد التوبة بالانحطاس وبالانكسار عليها
 ولا يتكلم العيو في جملة احواله من بليته الا بانه من العيو عليها
 او توبة الا بانه من انكسار عليها وعلى ذلك من المباشرة بالانكسار
 العيو في كل حال من ذم الله عليه اما انما تارة منه مباشرة
 او بغيره فلهذا تركه او توب حيث عليه يسارع به الى
 معصية الله وسابق له عيا ذلك او عيا به قبله صلاحه جسمه
 وتلقاه قبله عنون له على التامة وكل واحد من ذلك حدود ولا
 يرد من مرامها فيها سواء المباشرة ومن شجع حدود الله فقد اطم
 نفسه يسبق ان يتفق العيو نفسه في جميع اوقاتها وفي هذه الا
 القسمة فاذا كان تلمخا من العيو في وقتها على العيا بل ينبغي
 ان يلحس افضل الاموال يستقبل بها ان من كان مزبور رح وهو
 تادرا على قدره فهو مشهور والارباب تسال بمنزلة العيا بل في ذلك
 باخذ الحدي من دنياه او غيره في افعال عيالي ولا تفرغ من
 التذكرة في ذلك افعال من بعد ساعة واحدة فان الساعات

وملك الملوك

بها

قام

ت
 العلم
 تعلم
 ل
 وقال
 فوع
 ملائكة
 سوتها
 ووج
 فموت
 ملوك
 ل
 يعل
 الفز
 به
 في
 كما
 من
 سيق
 ل
 في
 بلكن
 من
 هو الشرح
 يبي
 هذا



بما سبغته اشرف من حيا سبغته نشر ملكه والشر كان متجاسرا
 بعد العمل وورد عن عائشة ان السجدة وصفت قال انها عند الموت
 ما احسن الناس حيا حتى ان من قال لها سبق قلت فعالمت
 قلت ما احسن الناس احب الي من من فقال لا ما احسن
 علي من من فانظر كيف نظرت يدو الفزاش من الخلية فتشربها وارجاها
 بكرة فخرها وحدثت ان مائة من سقولة العطار في صلاة تنوير
 سقولة في كل ما يحله سورة الله عز وجل وارجاها للعقود بلاتن وقد
 حوت ان سلام ان جعل من مائة من سقولة في الصلاة في صلاة تنوير
 في سقولة في كل ما يحله ما يكون ذلك هذا مقال اوردت ان اوردت في كل
 سقولة وقال الحسن العرين قوام كل قسلة مما سبغته وارجاها
 الحسب كل قوم مما سبغوا في سقولة في الصلاة في صلاة تنوير
 القسلة كل قوم اشرفوا هذا الا من في سقولة في الصلاة في صلاة تنوير
 نقلان العونين عباد الله انما يحمله فيقول والله انك انما يحمله
 وانك من ما حوت في كل عبادات حيا سبغته وسبغته وهذا حساب
 قبل العمل قال في قوله الله في سقولة في الصلاة في صلاة تنوير
 بهذا والله لا اذ يرد في والله لا اعود لهذا الا ان شاء الله
 وقال الحسن سمعت من يوم ما ورجعت من مكة حتى دخلت مكة
 فسعته يقول سبق وسنة جوار ورجعت من مكة حتى دخلت مكة
 امير المؤمنين في قوله والله اشهد ان لا اله الا الله ورجعت من مكة
 في مكة ثماني نداء اسم بالنسب القواملة قال لا تلقى الموتى الا
 بعانت نفسك اذ اوردت بطريق ما اوردت من سبق ما اوردت
 بالخطبة في التاريخ من قوله ما لا يعاتب نفسه وقال مالك بن
 دينار روي انه مبر قال لنفسه اسبغت مما سبغته كوز الست
 صابرة كوزها في سقولة في الصلاة في صلاة تنوير
 قايروا وهذا من معاشرة النفس كما سبغته وقال معبود
 محراب النطق اشرف مما سبغته من سلطان قايروا ومن
 سقولة في الصلاة في صلاة تنوير مثلت نفس في الجنة اقل

من ثمان
 في ان
 وانظروا
 الى الو
 بنود
 سبغ
 حله
 امرا
 انك
 عامه
 فيه
 يوم
 حيا
 اول
 سبق
 على
 مع
 منها
 الا
 الشقة
 والكفر
 الشرا
 الزمان
 وسبغ
 قلند
 ومن
 سبغ



من شاربها واشرب من انهارها او اعانق انهارها ثم شئت نفسي
 في انشاها وكل من زعمها واشرب من مسودها واما في سلسلتها
 واغلاها فقلت نفسي ان شرب من قتالته اربوا وادوة
 الى الوفاة في صاها انما كانت في الامانة فاعلى وقال مالك
 بن دينار سمعت ابي جابر بن خطيب وهو يقول رحم الله امرءا حاسب
 نفسه قبل ان يصير الحاسب الى غيره ورحم الله امرءا أخذ بعنان
 عمله فنظر ما فاقه به ورحم الله امرءا نظر الى ملكا له رحم الله
 امرءا نظري مع ان كان ان يقول رحم الله امرءا رحم الله امرءا من
 ابتكف وركب الحاسب الا احتق به نيس قال كنت اخصمه فكان
 عامه مسلمة في اللبس الى ان يكون في الحاسب وضع الحاسب
 فيه حتى يمشي بالشارع فيقول يا حسنة ما جعلت كذا ما صنعت
 يوم كذا ما جعلت على ما كنته يوم كذا
 حذقة الحاسب بعد العمل اعلم ان العبد كما يقول له وقتته في
 اول النهار يشارطه فيه نفسه على سبيل التومسة ما الحق المكن
 بشق ان يكون له في اخر النهار ساعة يطالب النفس فيها سوا
 على جميع حركاتها وسكناتها وكذلك يفعل الصالحون في الدنيا
 مع الشكر في كل سنة حرس على الرضا خوفا من ان يفتنهم
 منها ما لو فاتهم الحالت الجيرة في شوارع ولو جعل لهم مكان لا يسن
 الا كما قالوا بل خلقوا الحاسب اما انما منه من ان يفتنهم
 الشقاوة والسعادة ابو الامام هذه الكسادة الامانة الفضلة
 والخير ان وقلة التومسة في شوارع بالله منه ومعنى الحاسبية مع
 الشرب ان ينظر في راس المال وفي الربح والخسرة لتبين له
 الرباوة من التمسحان فان كان من فضل حاسب استونا
 وشكره وان كان من حله في طاعة الله في طاعة الله في طاعة الله
 فكلما راس مال العبد الغريب في حبه التواقي والعصا بل
 وحسن الحاسب وموسم هذه التجارة سبلة التجار ومسلات
 نعمة الامارة بالسوا ملها مسها الى الغرابين فان اذا حال

منها
 مطوية النجاشي

تاسا
 تسمى
 ست
 اعز
 ابراهيم
 تسمى
 كان
 هل
 سلف
 يوم
 حذقة
 في
 سب
 ما اوردت
 الا
 ما يفتن
 عظام
 الحاسب
 الكا
 حذرة
 بيت
 ست
 ناله
 برح
 ومع
 الغل



وجهها تكبر الله عليه ورضيها في مشيها وان فوضها من اسلمها
 ملا بها القضا وان ادها يا فقهه لظلمتها الخبير كان بالثواني
 وان او كمت معصية استغفارها وتعذرها وما شئها واستولى
 منها ما يتوارث بر ما في كل سنة التماس من سبيلها وكما ان يتسنى
 في سلب الدنيا عن التفتير والفتور كصفتها من اجل الزيادة و
 النقصان حتى لا يفتن في شئ منها حتى ان يبقى في اقل النفس
 ومكرها فانها من اعمه تلبس بكارة فليست الجوار ولا يتسنى
 الجوار من جمع ما اكلمه في كل حاله وكسكتها بنفسه من
 الخاسر ما استولى في غيره في سعيه القوه وتكلمه عن ظهره
 بل من شواربه وان كان في امانه وتعوده وان كلفه وشربه وتوكله
 وحسن من سكونه في سكونه من سكونه في سكونه في سكونه في سكونه
 بمودة الجواريب على النفس ومنه منه توارثه في كل حاله ذلك
 القوه ومحمورا له في كل حاله ان عليها نلتها من سلبها نفسه
 واليكتب على ما يحسنه في القلب كما يكتب اليان على شربها على
 قلبه في جواريبه في النفس في كل حاله ان يتولى منه العيون
 اما بعينها انما في القدر والقدر في نفسها في عينه وبعينها
 بالنعوة في اقل ذلك ولا يمكن شئ من ذلك الا بعد تحقيق الحاسر
 وتغير اليان من الكفر الواجب على فلان احصل ذلك استغفر الله
 بالبطاينة والاستغفار في كل حاله ان يحاسبه النفس على جواريبها
 وسلمة في ساعة في جميع الاعضاء والظواهر والباطنة في كل حاله
 من نورين العمرة وكان بالقرية وكان حاسبا على قلبه
 يوم ما ناداه هو ان يستبين سنة قسب ايامها فاذا اعلم ما هو
 الذي يوع به حاسبا يوم نصرته وتقال يا ويلك اني لظلمك يا ويلك
 وعشتم اني سنة في حاسبا في كل يوم عشية اني كتب
 في حاسبا على فاذا هو منك تسعوا انا لا يقول بل كرس
 الى اللورد في الاعلى فكلوا ويشق ان يحاسب نفسه على الاثم
 والخطايا ومن معرفتها بالقلب والجملة في كل ساعة وتورث

(المعبر)
 من غير
 الله
 مع
 في سق
 الحما
 هلاك
 نفس
 حرم
 الاض
 وتور
 بكر
 ورع
 فها
 بالثو
 حاسر
 الحما
 رسل
 ذلك
 والر
 في يوم
 بشو
 لسط
 بالثو
 حاسر
 على
 الاض



والا فسند ان الشمس وتكون غروبها والشمس لا تاتي في بعض بلادها
 فكشفت جارية بنظر البهار من زمان فرقع يدو فكلية عند حوت بيت وقيل
 الملك للمائة الى ما قربك ونظره معهم نظر ثواب حوت البهار لم يعمل
 من غيره الا شرب الماء والماء وطول حيا لا يتكلم بشيء بل الماء كالحار
 ليقضي الى سنة الشمس ويجعل ان حسان ان ان سنان من غيره فله
 وقال المتعيشيت هذه في التبريد لانه فيقال سال ابن عمالاد بنك
 لادان بنك بصوم سنة ففما مهله وقال مالك بن نسيح جاب
 رباب العسى سئل عن ابي جواد العصر نقلنا هذا فيقال فقال انوم
 هذه الساعة هذا وقت نوح في قوله منظر فانا نكسها في قوله
 ونقلنا الى الان في قوله ان نهار الرسول في قوله اشغل مني ان يقم
 شيطا اذ ركته وهو يرسل القاسم وسواك سنة وسعدوا لانت
 وقت نوح هذه الساعة ان كان هذا عليك فيام الرجل من
 شابه ما يورثك ان هذا اليس وقت نوح في قوله ان لا تعلمين
 اما ان الله هو الا تخضعه ابو الاوتون الاربعين لنوم هو الا
 الاخر من صالح او لعلي ابا ابي قال في سورة اهل الجنة
 بصوم نوح في قوله من غيرك لا يشهدون فقال وسعيا يسجد وهو لا
 يشعر بشيء في ارايت ذلك الكفر في وقتك ويجوز ان يكون الوارد
 ان نام ليلة في يومها الفصح فيقال سنة لم ينج فيها ممنوعون للذي
 منع ومن ذلك فيقال الطلح في اوقات معوم ففرا في ايو وقت في
 الرضا ويقول سنة ووق نازحته انوم من سنة سالها ليلتك
 الا انها قال في سنة هو كقولك انما في سنة ليلتك في قوله في اوقات
 فقال بلست نسي فقال انما في سنة من السنة من السنة من السنة
 اما فقد نقلت ذلك في باب السبا والكرام ان الله لك كالمائة في
 قال لا صابر يزد واما ما سجد في الرجل يقول له اقلان او في
 فيقال من الله عليه وسأفهم فقال اللهم اجعل التقوى رذوم
 واجع على العون امرهم فقال انما في سنة يقول اللهم سوده فقال
 الرجل اللهم اجعل الجنة ما جهم وقال محمد بن قسادة في الرجل

سمع
 الرضا
 الطال
 نقس
 شين
 ابا
 ابي
 ابي
 ابي
 آدم
 وقال
 نقاس
 سنة
 و
 اهلك
 الله
 على
 حسان
 ما زال
 آكر
 في السنة
 فوم
 الى
 الله
 وكان
 يوم
 على
 الغيرة

سبعين



سمعت دعوت منسك في شجوة غما انما عمل الاذن بغيره انما
 الرضا الكلب اعطىها شجوة تجاوره على ابن السمك ملو واود
 الظان من ماشته هون يتعهل القراب فقال ابا داود سمعت
 لعنك قبل ان تعجب وعبت نفسك قبل ان تعوب باليوم
 ترين شواب ما كنت تقول له ومن وهبه من منبه ان رجل يقرب
 اوما لم يبعث له اهل الله عليه مقام سبعين بيتا الا ظل على بيت
 اسير من غيرة في سال ما بيننا فاطلعوا فرجوا الى نفسه وقالوا
 ائتت لظلمت فيك خير لا عطيت ما شئت فقال ايرمك وقال ابا
 آدم سامتك هذه خير من يبادلك التزعت وتوفقت الله ما شئت
 وكان في يوم الرضا بن قيس كسا في غزاة لنا فخر العمود في الناس
 فقا سوال الي المصافي في يوم شعر بن الرضا واذا ارسل ما من وهو على
 تله وبقوله ان شق الخ اشهد شاهد كوا القوا غلقت في اهلك
 وبمالك ما اطعتك فرجعت انا اشهد مشهود كوا القوا غلقت في
 اهلك وبمالك ما اطعتك فرجعت والله لا ابرئك الله على
 الله ابرئك ابو ترحك غلقت الا مقته اليوم فمذني قبل انا
 على من يحمي لظان في اوا يلهم ان العمود على الناس ما كشدوا
 تكبان في كونه من ان كشدوا افل يتبع وهو ثابته قنانيا فوالله
 ما زال اترك وا برحتي وانتهى بها فعد رشه بهو بوايته سئفنا و
 اكره من مستبر طمعتيه ووقر كاحورث طمعتيه واورشها فله
 في الصلاة طلع في سايطة فندرونا بها عا ايل كقاربه وكذا هو فخر
 قوم بالليل ويقول ماذا اقلت اليوم ومن يحمي ان ربه واسه
 الى السلي فو قه بصره على امارة فمدا على نفسه ان الازرق واسه
 الى السماء ساد ام في الودنيا وكان الاملح لايثاره المشايخ بالليل
 وكان ياتيهم اتسبوه عليه ويقول لنفسه ما مملك على ان سمعت
 بوم كوا اول كوا وعهد بن الوديع شيا على نفسه فشق شعرا في
 على سورة من ملك الله في جعل يقول لنفسه وبيك امنا ابريك
 اخبير وزان محمد بن بشير داود الطاهر وهو بالليل من اطاره خبرا

س

في هذا
 وقال
 فبطل
 عار
 س
 لك
 ما
 اعوم
 رولا
 هم
 قلت
 لفي
 عليه
 يولا
 س
 ر
 الورد
 ب
 الورد
 ف
 س
 الورد
 الورد



بلا يد فقال له او اكلت بملء فالدان تعجب انتم سونك الما من سنة
 والاذان داو وحلى ما دام في الدنيا فكيف كانت مقوية اولى الخبز
 لا تشهم والخبز انك تخافه موت وامتلك والهلان وولوك
 على ما يدور منهم من سوا مطلق وتقسيم في امر وعان انك لعد
 تقاوتت عنكم كمن امرت من الاقضية ورومك ملوك ثم انك
 تشك وهي اهل معاودة لك واخذوا طغيا انا ملكك ومسيرت
 من طغيا انا اعظم من ميرت من طغيا انا اهلك فان غلبتهم
 ان يشعروا عليك بعشة الونسا ولو عقلت اعلت ان العيش
 عيش الاخرة وان تبتدأ تنعم الميت الذي لا ارض له وتغيبك هي
 التي تغيبك عيش الاخرة فهي بالمعاني اولى من غيرها
 المراد بها الحاسة المحاهدة وهو ان اذا حاسب نفسه اذها
 فوقها في معصية فتسوق ان يعاقبها بالعقوبات التي منعت
 وان اذها استوى ليل الكسل في شئ من العبادات او ورد من
 الاوراد ونحوه ان يعاودها استغسل الاوراد على جوار كثر بها
 فتوينا من انما ان جبر الحانته ونرا وكالملا من لا تفعل
 كان يعمل مثال الله فعلى ما تبتدأ من نفسه حين فانتبه
 صلوة العشر في جماعة بان تصدق بالرضاه فتبها ما يتا الف ودم
 وكان اولى اذا فانتبه صلاة في جماعة احياء تلك القبلة واخر
 ليلة صلاة المغرب حتى طلع كوكبان فاعتق ريشين ومات
 ان اى ريشه ركعتا الف فاعتق ريشه وكان يغيبهم جعل
 على سنة سبع سنين او نحوها شيا او الحسوق جبهوا له كل
 ذلك من ايلة الكسوف وهو اذها ما يشبه نفا نفا ان عقلت
 فان كان لا تحلا وحي نفسي على الاقضية او المراد على الاوراد
 فاسبل معاجتها فاقول ملاجها ان تسبها ما ورد في الاخبار
 من تغيب الكسوفين ومن انما سبها بعد الملائكة ان تظلمة نهم
 ميوم من جبار الله فيسوف في العبادات فتلا حكا / حواله وتفتون
 له وكان بعضهم يقول كنت اذا استوتحت في العبادات

عظمت

نظرت
 ان عفا
 اشبه
 انيق
 التهور
 لا شقة
 نفسه
 ودين
 من اذ
 الاصة
 انشا
 تها
 ما عا
 اللذة
 ان الا
 الاقضية
 البرقة
 وتقال
 عفو
 ادم
 الذي
 الحوس
 شيكا
 بنهم
 حلى
 فرص
 السبي



نظرت الى سموت واسموا الى اجنتها وه فمولا عليه اسبوعا لا
 ان علقه ملايخ فو تعوذ اذ تقوف حصرنا من جنته في العبادة
 استناد الاورين نيسق ان يبول من المشاهدة الى السماء فلا يلقى
 انقوع من سباع احوالهم ومطالعته اخبارهم وما نوا فيه من
 الجهد اليهودي ونوا انفسهم وحق ثوابهم فو تعوذهم ابو الابرار
 لا شذوه ناء على ملكهم وما اشترى به من لا يقفون بهم فتمت
 نساها ما مللا الى بشوا ان مسكورة انما شرا الموت ويحال بين
 وبين كل ما شذوه ابو الابرار ونعود بالله منه وحق نورد
 من اوصاف الكهنة من ربه ما شرا ما شرا في رغبة الربون
 الاوتوا وانوا ربهم فتمت ان مللا ربه الله انوا ما منهم
 الناس من ربه وما هم من ربه الى الحسن ايهود لهم العبادة قال الله
 نوا والذين يؤمنون قالوا او قلوبهم وسله قال الحسن يقولون
 ما هو اسمي ايمان اليهود عينا نونا ان لا يصحهم ذلك من عذاب
 الله انما اسلمه طوبى لمن طال عمره وسنته قوله وعذبه
 ان الله يعلم بيوت الايمان ما ان عبادي ممنونين يقولون
 الا انها من شيا فمنا نوه وشقوتهم الى شيا فاشيا نوا
 اليه فيقول تعالى فكيف لو راوت عبادي فاشيا اشيا اجتهاد
 وقال الحسن اذ كنت اقواما وصحت طوائف منهم ما نوا
 فوسوا ان شيا من الدنيا قبل ولا حسا فون على شيا منها
 اذ بهم وحقى انما نتي عنى ما نوا العون من هذا العزائم
 التي نطوون بارطيل انما نوا في بعض عهده ما طوي الاموم
 نوب ولا امر اهله بمنته طويام كلى وجعل بينه وبين الارض
 شيئا نطوا واذا نته عام ليهن بكتاب ربهم وسنة شيعهم اذا
 منهم الديل فقباح شلى فمخ فخرعون وموهم فخرهم فموم
 على نودهم بنا جوع ولا يقي نوان رقا هم اذا طوا الشمس
 فمومهم اذ نوا وان نكلها وساوا الله ان كنه على اذ ان طوا
 السبب امن شيعهم وساوا الله ان يعرفها لهم ما ان نوا كنه على

لون

سبب
 الى الحسن
 واولون
 كعب
 فقبل
 رث
 منهم
 الى الحسن
 من
 ها
 كراها
 ت
 من
 جا
 نوا
 شيه
 ودم
 وان
 ت
 كراها
 فقلت
 راد
 شيار
 فخر
 فموم
 رة



ذلك والله ما سلموا من الوثوب ولا نجاوا الا بالنعمة وتحمل ان توما
 دخلوا الى حبرين منوا العزيز من عبود وشكر من ربه واذ انهم شباب
 ناعل الحبح فقالوا ما الذي بلغك ما الذي بلغنا يا مبر
 المومنين اسقام وامن ارض تكل سلكك بالاله الاموس في منان
 يا مبر المومنين ذقت عداوة الدنيا فوجوهنا مرة وسفوفنا
 قهرتها وملاوتها واستوى عنود ذهابها من قلوبنا انظر
 الى عيني ووجهي ولا تناسي يا قون اليك الحيلة نوالنا في كل ايام
 فها هو واسمته له اسلم وتقبل كل ما ازاله في منته ثواب
 الله وعقابه وقالوا يا مبر كان دوا الطمان طرب العيب
 ولا ياكل الخبز فقبل له في ذلك فقال بين منية الخبز وشرب
 القشت فارة من ابي ورجل رجل لم يرد ان قال ان الذي سقى
 يشك من ما سقى ان قال بالافان من هذا البست من عشرين
 سنة مما نظرت الى اسقون وكانوا المرهون فيقول انظر كما هوون
 الاطام وقال محمد بن عبد العزيز سلمنا مبعوث محمد بن رزين من
 حوزة مالي العسرة في التفتت حنة ولا سرة فتبنا الذي ذلك فقال ان
 الله خلق العيون انظر الى العيون علة الا انظر من نظر بغير
 احتياك رشت علة حلاوت وقاوت امره ومشر وقد حلاوة
 بيومس وقالوا ساقاه من عيون من طولا فسلوة وقالوا
 الله ان كنت احلى شفة فاعلى رحمة له وقال ابو العود والولا
 ثلاث الخيرة العيش يوما واحدا انظر الله اليه وير السجود
 في حوزة العدل وحياته اقوام يتقون اطاب الاطام كما سقى
 اطاب النبي وكان الاسود بن زيو عيشه قيا اباية وعصون
 في الخرسن يخفف حبه ويرصف فكان علقوله ان تيس يقول
 العلم لغزيب فسلت فيقول كرامتها الزبون كما صوم حتى يخفف
 حبه ويصل حتى يقطع فند له على انسي ان مالك والحسب
 قتالا ان العلم بامرك بلا حق فقال انما انا عبد مملوك لا انا
 من الاشياء اشبه الاربعة برومان بعدن المجهودين بعد كل

يوم
 فاذا
 بوا
 الحبل
 الساب
 لاصرا
 ما را
 الا في
 ما اليه
 منوا
 على من
 اشرف
 فاعلم
 ما را
 هذا
 وهو
 مؤلف
 فماذا
 اليوم
 له من
 الزبون
 في الشكا
 في يوم
 ان الا
 ارصد
 سوا
 شانه



يوم الفصح وكذا من بعد من رجليه فكان يمشي على الماء الذي ركعت
 فاقام على العدم اسبوعين فقال بحيت الفلاسفة كيف ارادت بلك
 بولامتك بحيت الفلاسفة كيف استتبع سبواك بل بحيت
 الفلاسفة كيف استند قلبه من انكر سوا الشواحيك ان كانت
 الانسان فوحشت اليها الصلوة فكان يقول اللهم ان كنت اذنت
 لا سمعان لمسلكك في غيره فاذن لي ان اسلك في غيره وقال ان كنت
 ما ارادت اعمون من اسيرك فاذن علي ثمان وسبعون مائة ان اسلكها
 الا في غير الموت وقال الحوش بن شعور بنوع براهبه فتواوا
 ما بينت بغيرك من شدة اجتهادك وتكلمون في ذلك فقالوا ما هذا
 شوقا ان يكونوا من حلقا قاطع الاضواء ومع ما قاله في قاطع
 حل منطوقك انفسهم وسوا حلقهم الاكبر من ربحه قبل الفرح من
 اشرهم ومن ان يعرف المعاني قال صلوات الله عليه وسلم ان
 تعلمت ولم تعلم ولم يستند الا شوقا ولا الى ما يدركه يوم جسدته
 على ان يكون الكفاية تسلم عليه وقال له يا ابي عبد الله من نزلت على اسلكك
 هذا فقال على سؤالي في الاطن فاعلمت على الاظهر فاطمق في الكفاية
 ويوشى مثلك او حتى تعرفهم قال وحيات على في الحاصل فترابته وتو
 مؤامره يملك حتى رامت الوجود فمما بين انما يعرف من نوت منه
 فاذا روي له قرضا الفها اسعفة فقلت له بالله وانك تكبت
 اليوم فقال بولوا انك لم تفتي الا الله ما من نكبت وما فقلت
 له على ما تكبت الوجود فقال على فقلت من واسبه حق الله وكنت
 اليوم على الوجود لئلا يكون على مثل الوجود قال فترابته هو مؤامره
 في الكفاية فقلت له ما منك الا عليك قال لا فقلت فاصنع
 في يومك عليك فقال ترابته تعالى وقال على كذا فقلت على دعوت
 ان لا تعلم ان قال ان يترابته هو هذا كله وعرفني كثر من
 ارحم سنة بعض ذلك ما فيها فقلت له فترابته ان قوله الاول
 سوا كماله واعين الطريق وانك هو ال واهب متفرد من اناسي
 فتادوه فاشرف عليهم من صومعة فقالوا باراهبه ان افتر

فقال

في قورا
 شاب
 في البحر
 فقال
 عنده
 انظر
 لولاك
 واب
 كبت
 باب
 سقى
 عنده
 لوهون
 سمع
 قال ان
 يعرف
 مكانة
 شر
 الاول
 في جود
 يستحق
 صوم
 قوله
 فتر
 ان
 بل



انطباع النظرية فكيف هو قال فلما رأينا اسماء نمل على الناس ما يرو
 قالوا انما هذه الاسماء بلون فهل انت تجيب انما سئلوا انك ترو
 فان السهل ان يرمع والعم لا يزد والطلب حيث فليب القوم من الطلوع
 فقالوا انما هذه الاسماء انما خلقها الله عنو ملكهم فقالوا هل ينالهم فقالوا
 او بسا فقالوا تزدو واهل قور سمعتم فان غير انوا وما يبلغ السوية ام
 ارشواهم الى الطريق ووه رجل راسه في صف معته ومثلها في القوم
 بما روي من ريت بسوية من اريب من رها ان الصبي من فتاة وبتة بار فليب
 فلم يجبن فتاة بنته انك تزدو انك تزدو فلما سئل عن قول باهنا اسما انما
 بر اريبه فلب رقيب الله في سائر وطلوعه في الجوارح وبتة من بللانه
 وبتة بتسان ووه على الانه وشكوه من قولها وتواضعت لفتاة
 وطل العزة واستت العزرة وخصيع نهات وتلك في حسا وفتاة
 فهاره حيا ولبه في اتمه اسهر فاس اسار ومسئلة الجهار من ان
 هو ر اريب فاسا انما انك لم مقور بسبت انبي في هذه القوم ووه
 عن الناس بسلا عقره فقلت يا اريب فاعلم ان تليله الخلق من اللول
 بعد الامر ووه فقال يا ابن ابيك الخلق من الله الا حيب الوباء فله
 لا حيب احمى المعاسي والذنب فاعلم ان من ريبه احمى قلوبنا
 الى الله من كذب وقيل على ما يتبين من ريبه وقيل لواء الطمان لواء
 سرته فحسبك فقال ان اذا اسار وكفانا ارباب يقول هذه فلبلة
 الوباء فبني السليل كله في ارباب وان كان في العليقة الا تبتة فقال هذه
 سلة السجود وعصا السليل كله في سجدة وتكلم لما تان عترة في
 السلام كان لا يفتننا بالاعوام والشباب فقالت له امره لوبى ففتت
 استفسك فقال الربيق اعلميه ومن اريب فلبلة وانك بشر
 وتكلم في مسودة فماتم قطع الاساس جوا وقال سفيان من قولهم
 يهو القوم السرى ومنه لومات بعد القوم الشقي وقال عن يها اشد
 بشر سمعتك منك بشرية الحوشة يقول الامم جوف وضرر السرى فحسب
 حيا فقال له ارباب انما ذكرك من اصلك فلبلة حيا وبتة
 وبتة من قولهم انك سمع جوفك فقال لواء فحسبك انما في شعول

انما اريب

لي من
 وبتة
 انجوت
 امي
 لواء
 جوفك
 لواء
 الليل
 السب
 كان
 شعول
 بال
 من ال
 نال
 لواء
 من
 الص
 صلي
 من
 رج
 كانك
 وان
 سمن
 قال
 احو



من المعتاد اذا رايت قلنا رجل اصبح مصعبه منسكب الطهارة مخفض
 الصوت رطب العينين ان من كثر ما دنت عيناه بالريح وانما قالت له
 ما هذا الذي تصنع بنفسك بكل الليل لانه يستكر لعطش فقلت
 قتيلا قتيلا بالدمع تا اعلم بما صنعت نفسي وقال لي من سر بيتها
 لمن عرف ان الحنة منزلي فوقه وان السارسة في حنة فوق بيتنا
 سحره وقال لي من السالك انت ام ابراهيم بن واه فوسيدت
 ثم فصل العشاء فمقدورت ارقبه فطقت نفسي بعد ان ارميت
 فاجتهدت من جنب اليمين الليل كله حتى طلع الفجر وازدت البول
 فوسيدت العسلوة ولم يحدث في النوم الا ان ذلك في سدر فقلت
 رجوت الله فوسيدت الليلة كلها فطقت عا فملا جود العيون فقال
 سكرت الليل كله ما يطاق في الحنة اصبا ناولا وودت انار اجلسنا
 فهاج لي ذلك نوم وانا كاتبت السان في زوركت وطلو كان اجدوم
 يسلم في حنة فابان فراسة الامساو وقيل ملكت ابو بكر بن دياضي
 اربعين سنة لا يرضع منه حلو فراكش من قبل في احوال حنة الى ان
 عشرين سنة لا يرضعها فاه وقيل لعامرين ميو الله ليو صبرك من
 سحر الليل فظلم انهم من يقال على هو الا ان معرفت قيام النهار
 الليل والنوم الليل الى النهار روي في ذلك خطير امير وقال يقول
 ما رايت مثل الحنة تام عالجها وما ريت مثل النار تام عالجها و
 كما اذا من الليل قال اذهب من النار النوم فما ريت من يرضع
 واذا جاء النهار قال اذهب من النار النوم فما ريت من يرضع
 فاذا جاء الليل قال من ما اذ في فعدت الصباح بعد النوم الرب
 وقال بعضهم صبت عامر بن عيسى اروي عن اشهر فارايت
 نام بليل ولا نهار وروى عن رجل من الصحابة عن انه قال صليت
 صلاة على ربه فانا اسلم اغتسلت من بيته وعلقه كما روت فقلت من
 طلعت الشمس يا ثعلبة برة وقال والله لشر رايت اصحاب محمد مسلم
 وما راى النوم شيا يشبهه كما نوايدهم من سحنا فورا سحر
 وانواع الله سحره لو قياما بطول كتاب الله يراى صورته من النوم

وجيام

و
 العيون
 يقول
 بيت
 طهارة
 قتيلا
 من
 كلاً
 رجوا
 العيون
 وكذا
 كان
 ما
 وقال
 اسبا
 وهي
 وترى
 الى
 ثم
 كما
 ور
 فقام
 بعد
 الليل
 العيون
 وقيل
 فقال
 سحر



على فقال له يا اخي فان الموتى يتبعها جحيم هل وجهها فاشبعته هو وهو
 يقول كل نفس اذا برز الموت اللهم بارك لنا في الموت ثقلت وبارك
 بعد الموت فقال ومن اين يبارك الموت شره جبريل الخوروم يكن
 الحق الموت مستقر في قال يا من لو سجدت عن الموت الوصية بيوت
 وجسدك بالنظر اليك وملا قلبك من الحجة لك واجرب من
 ذلك التوبيع من موتك فمؤان في الدنيا منك ومجان في الرصوة
 من الاكرام منك في قال لو لا علمتكم لم يسهل جهنم ولو لا علمتكم
 لم يسهل فيها موتك امل في عيسى وكرام وانفردوا في مثلها
 في الجحيم مثلها في الفؤاد خرافة او يقين راد يتوسخ
 عارضا من كذبات يكون مثلها سفورا رقاد فانما هاجت بما دون
 وزادت منسوخ زانتهن يا عبادي فانتم على الاقربة جلم كثير
 الصبي عن ذل العباد وتساؤل من تنظروا في العوانى اذ اقبلن
 في جنات من سب من اهل اعمال يسر المرحمان من كان
 اشمل ذمهم ويعيش في ذم او يلقون في العباد بالاماني تنزل تنظروا
 ان وولم يذكروا الفؤاد والسان فموتوا الموت يا شريك
 بشرا الحياة من الهوان فيموتون ما راو وماتن من الراحات
 في حره الجنان وكانا كلفوا في ورقة جنة الدنيا في كل يوم فموت
 حره وبقا في نفسه في العبادات خايرة المهادة فبقا له جود
 احبه منك فقال كما لو انما قبل ساعة الان سنة فقال فلم
 مقدار يوم الذرة فمقتل تصون الفاسدة فقال قلتم يجهل
 اعدكم الا يعلى شع يوم حتى يامن ذلك اليوم يعني المات لو
 عاشت من الموتى وانتهدت ساعة الان سنة هو خلاصت
 من يوم واحكاما مقداره جنس في الواسنة لكما تركت كثير
 او شئت بالرسية فيه سيد في قلبك وطرف قصه مدرا الاخرة
 لا حاجة لهما فقلذ كما كنت سيرة اسلفي الحما كمين في مرابطة
 النفس وراقبها فها شردت نفسك جالسك وانصت
 من امور الدنيا فقال العباد في احوال هورنا فانه قد مر حذر الانا

وهو
 القل
 عن
 ومين
 العق
 الق
 الج
 حد
 فقل
 بان
 في
 تقو
 قامة
 الج
 وحل
 الس
 ادر
 فاع
 اي
 في
 حشر
 حال
 وفط
 في
 انق
 العظ
 في الا



وهو مشكوك ولو ندرت على ما اهدت من اقتدي بهم فهو الحق في
 الغلبة وايضا على الاقتناع وليس الخوف كالمعانيه واذا عجزت
 عن ذلك فلا تغفل من سوان اجوال هولاء فان لم تكن ابله فعزب
 وخبر شئت بين الاقتناع بهم والكون في زمرةهم وعارهم وهم
 العقلاء والحكا ووذو البصائر الذين وبين الاقتناع بالعقل
 الخاطي من اجل مصرات ولا تنزل بها ان تضرب في سلك
 الحق وتنتبه بالاشبه بالاعيان وتوشح من الخوة العقلية فان
 حذر شئت شئت بان هولاء رخصان قويا ولا يطيق الاقتناع بهم
 فطاع اجوال النساء المتهورات وتزل كعقل الاستغناء
 بالنسبة ان يكون اقل من امرىة فاشترى به على يقين مما امرىة
 في امر دينها ودينها هو لندرس الان سنة من اجوال المتهورات
 تقوى ربه من حبيبة المعصية انها كانت اذا وصلت الحققة
 قامت على سنة لها وشربت على سعادتها وطارها فان
 الهوى فماتت اجود وثامت العيون وانزلت للموت برها
 وشغل كل حبيبة حبيبه وعزما من امرىة يربطه تيقن على
 سلاحة انما كان السبر واللعن على قالت الهوى هذا ليس قد
 اوسر وهذا السها ربه اسفر قلبت شعور شئت متى يلق
 فاعضا ووردته على فاعزى بهر تله لهذا انى وذاك ما
 ايقنى ومن لك لو اشكر شتى من باليت ما يربطه حتم ما وقع
 في نفسى من جودك وكرمك وترا لى عجزة انما كانت
 نفس السهل كاله وكما كانت مفسدة فاذا كانت اسير ياوت لها صر
 على انك تقع العادون وحي اللذان يستعدون الى رحمتك
 وقضيل يفتقر لئسك بالالهي اسالك لا تقرب ان تاملين
 في اوان زرة السالكين اسابقين وان تنفعي كولين في ديوهم
 انظر جبر وان لطيفين يعباوتك الصلح كيجى فانت ارم الرماح واعط
 العلى انكرم الكرمية ما اكرم اعجز ساجدة فبسبب لها وجيب
 في الازال نوم ونبيل الى العيز وقال جبريا بسطام كرتة اشهر جيلسى

محلات
 محابرات

وهو مشكوك
 ولو ندرت على
 ما اهدت من
 اقتدي بهم
 فهو الحق في
 الغلبة وايضا
 على الاقتناع
 وليس الخوف
 كالمعانيه
 واذا عجزت
 عن ذلك فلا
 تغفل من سوان
 اجوال هولاء
 فان لم تكن
 ابله فعزب
 وخبر شئت
 بين الاقتناع
 بهم والكون
 في زمرةهم
 وعارهم وهم
 العقلاء والحكا
 ووذو البصائر
 الذين وبين
 الاقتناع
 بالعقل الخاطي
 من اجل مصرات
 ولا تنزل بها
 ان تضرب في
 سلك الحق
 وتنتبه بالاشبه
 بالاعيان
 وتوشح من
 الخوة العقلية
 فان حذر
 شئت شئت
 بان هولاء
 رخصان قويا
 ولا يطيق
 الاقتناع
 بهم فطاع
 اجوال النساء
 المتهورات
 وتزل كعقل
 الاستغناء
 بالنسبة ان
 يكون اقل
 من امرىة
 فاشترى به
 على يقين
 مما امرىة
 في امر
 دينها
 ودينها
 هو لندرس
 الان سنة
 من اجوال
 المتهورات
 تقوى ربه
 من حبيبة
 المعصية
 انها كانت
 اذا وصلت
 الحققة
 قامت على
 سنة لها
 وشربت على
 سعادتها
 وطارها
 فان الهوى
 فماتت
 اجود
 وثامت
 العيون
 وانزلت
 للموت
 برها
 وشغل كل
 حبيبة
 حبيبه
 وعزما
 من امرىة
 يربطه
 تيقن على
 سلاحة
 انما كان
 السبر
 واللعن
 على قالت
 الهوى
 هذا ليس
 قد اوسر
 وهذا
 السها
 ربه
 اسفر
 قلبت
 شعور
 شئت
 متى يلق
 فاعضا
 ووردته
 على فاعزى
 بهر
 تله
 لهذا
 انى
 وذاك
 ما ايقنى
 ومن لك
 لو اشكر
 شتى
 من باليت
 ما يربطه
 حتم
 ما وقع
 في نفسى
 من جودك
 وكرمك
 وترا لى
 عجزة
 انما
 كانت
 نفس
 السهل
 كاله
 وكما
 كانت
 مفسدة
 فاذا
 كانت
 اسير
 ياوت
 لها
 صر على
 انك تقع
 العادون
 وحي
 اللذان
 يستعدون
 الى
 رحمتك
 وقضيل
 يفتقر
 لئسك
 بالالهي
 اسالك
 لا تقرب
 ان تاملين
 في اوان
 زرة
 السالكين
 اسابقين
 وان تنفعي
 كولين
 في ديوهم
 انظر
 جبر
 وان
 لطيفين
 يعباوتك
 الصلح
 كيجى
 فانت
 ارم
 الرماح
 واعط
 العلى
 انكرم
 الكرمية
 ما اكرم
 اعجز
 ساجدة
 فبسبب
 لها
 وجيب
 في الازال
 نوم
 ونبيل
 الى العيز
 وقال
 جبريا
 بسطام
 كرتة
 اشهر
 جيلسى



شعوراً وكنت ارى ما تصنع من الدنيا حتى انك انقلت الماتية الى
لوانها حالة اخلاق فامرنا طاب الرفق بجمعها قال ان ورد الـ
فقلت لها العور فقلت بنفسك واقصرت عن هذا المصباح لك
اقول من ما شريخ بن قال فبكت وقالت والله لو دوت ان تبكي حتى
تتفرق وسوجيخ بكين دما حتى لا يبقى قطرة دم في جوارحه من جور
وان لي بالبيكار قال من لم يردوا فلهما انك من حشيت عليها وقال
بن معاوية بن اسحق امرأة من آل شعيبات قالت رابت في مناسي كانها
الوجهت الحنة فاذا اهل الحنة فبكت على رواجي فقلت عاشت
اهل البنة فبكت فقال لي فبكت على رواجي فبكت على رواجي فبكت
ازهرت العنان للحدوم معها فقلت من هذه المرأة قال امرأة سوسا
من اهل البنة قال اجلسوا فقلت احسن والله فبكت انما كوني
اذا فقلت على بجيلة فقلت بياهي العيون فلما ارادت ان تدبني فبكت
لما شرب من مكان من مكانك لكون صوتك مولات فالحق في ذلك فقلت
تسببت التي وقلت لم يان لكونك ولكن افعل حتى تسببت
الزم من نكسك وتوسى بوجه الله على عوانك ولا يفرك من
مت وقال فهو اللعن الحسن كان في جوارحه روم فبكت
بهما معهما وكانت في بعض الليالي ما بعد ان جئت فانتهت لظن
في احد ما فقلت اطلبها فاذا هو ساردة وهو يقول حسبي في
الامر اخذت لي ذنوب فقلت لها لا تقول بحسبي ولكن ذنوبي
حسبي لك فقلت لا يا مولاي بحسبي ان من بين من الشرف انك السلام
وحسبي لي اشد حسبي وكثير من حلقه نباح وقال ابو جهم الازدي
قومت عيسى امرأة من اهل اليمن يقال لها سرية فبكت في
بعض وبارحها قال فقلت اسمها من النسب اسما وشكها فقلت
يوما لها قوم لي اسمن رجل هذه المرأة طال انفسه قال فاشرك عليها
فانها سببت شيئا فبكت انا لولا انك لم تفرقها من السبا لفرقت مستقلة
العيلة تقول فقلت سرية فبكت عليها فبكت من حاله الى حال
فقلت هو الذي لها حسنة وكل بلاديك معوها جميل وهي ما فقلت

شعوراً

من
تخلو
ذوق
معي
من
مع
وقو
تلك
فقلت
عز
قامت
جاء
الله
مسا
مغيب
السوا
يوما
وذكر
تج
را
من
وقلت
تكون
كأ
فقط
من



انك ستارنيوا عبادك وبتلكا عليها انكنا اجد ابروكة بقوا سميت قالت
 اصعبنا ايسنا متعجبين بارضي غيرة ستطقتي نومي فقريب فتلقاها
 يا هذا النساء ترد عبت حيتان منه فقالت ان تكن لعوبي صوا المشي
 خير ما لقيت هما ما ذهب منها في الويلوان كان لها مشوا الله في بيوتها
 نيا واطول من هذا في ارضيت حيتان قال فقال الشوم في سواها والاشك
 في سواها نيوها من برة وكانت معاذة العود في اذ اساء اشها وتقول انما
 يوس الزور موت منه فما نطع حتى تسفاد اجبا واليا تقول هذه
 الشياخ التي اموت فيها متصل حتى نصبح وقال ابو سبلان في سلسلة
 مفردا بعد فقامت ال بحارب لها وقت انك ناجية في ارضت مع كرك
 فابرة في البحر فاما انك البحر قلت ما حزن من مشوا اما اسلم فيام هذه القليل
 قالت مزاوي ان ندموم له هذا وكانت شعوم في شعوم في دعاء كمالها
 ما اسوق في الدنيا لك واعلم حيان بحر انك وانك في الذي لا
 يطلب الدنيا على الاصلين ولا يبطل من ذلك شوق المشتا قبيحت
 البحر انك بعدنا جلي ولم يقرب منك على فلو جعلت الاضواء بالزينة
 وسابلي احلن فان مغرت في اولي بذاك متلك وان حزن في اول
 منك حيا لك البحر فو عرف ما نسيت في النظر لجا وتقولها حسرت
 فترت فاقول لها انك سمعوا هذا البحر انك لم تزل ابرام حيان فلا تظن
 من ذرت بعد ما في عنت بر موت من قول ان في حيان باحسان ان سمعوا
 فتوق ما في الهوى سقى الماس من حسن النظر بعد ما في اولي الامويل
 وحيا في الهوى في كانت انوما احاسنت فان سميت لك قوا حيا في مشوق
 من امر من ما انت اظه في امر نفسك على من غرة بوجه الهوى لو اوردت
 اعا في كاهر بين ولو اوردت قضيت من الماس في مشوق بماله من بين وادم
 في ما بر ستر في الهوى ما خلفك في ذلك حيا مية افضيت فيها من الهوى
 لو اوردت ما انت من الهوى ما حنت فعالمك ولو اوردت من كرم في
 حيا موت في انك وقال الخوس دخلنا على رملة العالمة وكانت في حيا
 من اسوة في بكت من عبت في سلطت سقا فغوت تلك فعملت في حيا
 فتلقاها عليهما ذاكرها اشيا من العفو لجهود عليهما الامر قال فتحدثت

انكنا

فاجالت
 وراي
 لنت
 في رجا
 بقول
 كفا
 حلية
 بعد
 اهلا
 يستر
 زمان
 عليك
 حيا
 في رجا
 احوال
 في حيا
 في حيا
 من السفر
 مشوق
 شاق
 في حيا
 اول
 ان لا
 من طرف
 ان الهوى
 الى حيا
 الوعد



فانا حملنا شدة وصحوت ولم نعلم بما بعد ذلك وان لا زمتها التوجه
والعاجية والتمزق والملازمة كما كنت تعتقد هي الخسنى اللوامعة لمن الخس
الذميمة اورسوت ان نصير الخسنى اللطيفة الموصولة الى ان ترمي الخسنى في ذمرة
جهد الخسنى وانسنة حرسه فلا تظلم ساعته عن تركها ومدايتها ولا تظلم
بوصفها بولت ملك شسقا ولا الورد مع هذا نعتك انما وهي اللطيفة الخسنى
من مذهب نعتك فان اعطيت نعتك الخسنى والا فاسخى وقد انشأ في ذلك
فان الكوكبية تنفع الوصية وبسببك ان تنبأ بملحها تنسور عن حاسنها
ولها ونها ما جاء بها التغير من نعتها وهذا نعتها وينسور نعتها
انما نعت ان الحق شقوا لها يا خسنى ما اعطى جملك تزيين الحكمة والحق
والخطبة وانبت اشوا الخسنى خباوة ومحقا ما اخرج من ما بين يديك من
الخسنى من النار والملك ما يربى الى احمره على الغرب فالك تزيين وشا
وشقوا على باله وارتدت مظلوم وهذا الخطيب نجس ومسان السوم
تسقطه بها ونسأ فترك من الموت بعد ابرياء الله ليس ما اقبل من
ان كل ما هو كثر قريبا وان البعير والسي باث اما شل من ان الخسنى
بان جنة من غير شوم رسول ومن غير ما اعدوه وسوا فادوا له كومات
في شتاء دون صيف ولا في صيف دون شتاء ولا في نهار ولا ليلا ولا في
نهار ولا ليلا في من الخسنى دون الشيايب ولا في الشيايب دون الخسنى
بل على خس من الاقاسى يمكن ان يكون فيه الموت فما اذا كان لم يكن فماذا يكون
المرضى فماذا لم يفتى ان الموت فالك لا شمع من الموت وهو قريب اليك
من كل قريب ما تنسور من قوله تعالى فترى الخسنى ما جبهوم في مملكة
مع منون الايات وحملك يا خسنى يا كان جبرتك على معصية الله لا تتوان
ان الله كوراك فاعلمك نزل من يا كان مع ملكك بعلاوة ملكك فما استو
وقاستك في قل حياتك وملكك لو اجهلك جبر من عيونك او انا من احوالك
بما نكرهت بينك ففلسك له وستك له فبما سارة شرفه من
لقد ناله وفتسه شرفه هذا ابر انظر من الملك نعتك من عزاب صفات
صفات جربا شسقا لا اهاك ابطر من الخسنى فما حسيه ساعته
في اول بيت الخسنى وقرره ابعوك من النار لست قدرة الخسنى ام

تخبرون

تخبرون
على كبر
ومعه
شهوة
في طلب
سكن او
انفس
في شوق
وحنك
بلسا
من واه
الادام
فكل من
الست
السطح
ذالك ان
يوم
انفس
تخبرون
فأنا
مقدور
شاه
400
وكرت
ونول
عن حو
لوا



هذا السلك به بهمان ودليل كان قول اوتياها والعلما والحقها وكافة
 الاوتيا والحق كانت من قول سبي من جملة الاعبياء ام صار حرمهم
 واعلموا وان كان لها وز قوسها ومقامها وسورها وسومها وانما
 وعقارها من غير شئ من غير سلا تسين بالها الاوتيا وانما
 ما هذا انما له اعلا بل لو انشئ اليها وماك لعلها وامتك وسجوا
 من حقلك فان انت فرغفت جميع ذلك وامنت به فما لك تستوفين
 العلم ولو نزلت بالمرصاد وعلوه يتنقلك من غير مهمل فيما ذا امتت
 استهلال الاجل وهدى لك وعدت بالاسهل ما رست استظن ان
 من يطعم الواحدة من مئتين العقيدة يتبع من دفع العقيدة به ان كنت
 ذلك في اقل جهلك اذيت لو سا فر من استغنى في الطريقة ما
 شهاستين شغلا على الا يورثه بالفتنة في السنة الا يورثه
 من وجوهه الودان هذا كنت تخلصا من هذه الاله ان فتنة
 الخوي مما يطبع في مبدوءة قريته او مسبان ان مناسبه لتعها
 تنال من غير فتنة امتداد استكرام الاله بالهوان الكجول من ضمن
 لاقه وان موسى الى الودجات العمل لعل الیوم من حرات فملا لتفعل
 بذلك فان وصي لك بالاموال فما السان لك من المسادة وما اليا
 فتلك على السواطه له سب الا تجزات من كذا الاله شهوات
 كما في ذلك من التعب والشغل استظن ان يوما باتك لا تستر
 من الاله الشهوات هذا يوم لم يخلق له الله قط ولا تملكه فلا تكون
 اذنه تطل الاصغر فتيا لثاوية وقد تكون الكاره تطل حذوة تطل
 التنبس هذا اجمال وجوده لما تتاملين متكلم تقوى نفسك
 وتقولون غموا وغموا فتوحا بالفتور وما يوما الكين وجوهه وما
 علمت ان الفتور الذي به وما يوما فان له فتح الالهي لا بل ما تجر
 سنة الیوم فانت غموا غموا بل ان الشهوات لثاوية الا سعة
 التي تفرح بها على الغم فانا تجر من شعها للفتور واخرها كما تجر
 من قلب شعرة وهو شاة من فاشرا في سنة من جميع العلم بالفتور
 الحوة تفرح بالشجرة فتوة وسوجها وتزيرها القاي صعدا ووهنا فالأ

بشور
 الهوى
 غنا
 الامور
 من يجر
 حرمهم
 وانما
 الصدا
 اذنت
 انما
 الشهوات
 الشا
 هو
 الذي
 اقل
 من
 تطل
 يوم
 التحذ
 و
 الكين
 ال
 صلح
 سنة



صفحة

منور حليق الرشاب فلا يتور عليه فعلق المشيب يمين العناب
 الأهرام ومن التعريب نعل ييب الرزيب والقديب الرطب يتولى
 غنائه فوالى جود كمال سائر الزمان لم يقبله فإذا أنت لا تغفري هزوة
 إلا صور العلية وشرايين الشوسين فالتكويرين العكرة واربحتا
 من يوسى هزة أجا قد راعك فتولين ما ينعن عن الاستقامة إلا
 جرح من ملأه الشهوات وقتله سحرى على الآلام والشغوات فإما عقلت
 وأنت امتنار لك / كنت صادقة كذا لك فاطلى السبع بالسحوات
 الصبا فسر من الكروان الرابعا أبا الأبا ولا ماضى فى ذلك الرقى
 الكنته فإنا كنت فاعلمه الشهواتك فانتظر لجاى مما الغنى أقرب
 أحله تسع الكلات وما قولك فى عقل مريض أشار عليه الطبيب
 بتوك الحما البارد ولتتأبى يوم يصير وتنهان ويشطون الغر واليه
 إن كان شرب مريض من مريض أو حتى كبر شرب بطون الخوف فالتفتنى
 العقل ففقتنا سقا الشهوة التصرف ففقت أيام أيسر طول العوام بقضى
 شهواته فى الحال فتوقنا من ألم الحما لثلاثة أيام حتى يبرأ من الحما
 ثلاثا يوم ولثلاثة الأثلاث يوم وجيبه فرك الأمان فإله الأمان
 هودى شيع الجيب وغراب أهل الشار فإله من شارب أيام بالذم أن
 الجيب العروقان طالت مودته وكنت شعري إلى العبد من الشهوات
 عطلتة والبول موم أم ألم الشارق ولتتأبى يوم لا يلقى الصبر
 على إلا الجاهة كبرى بطبق الأعراس الله ما الرات تنويز من نكر
 فطقت لا تلتقى فى دجق جلى مما الكفر الكفر فهو من أمانت
 يوم الكسب وقلة معرفتك بعقل فردا الشواب والعقاب وأما
 الحق الجمل فاعتادك على من الله وشكوه من غير الشكاه إلى المكنة
 واستغنى من مبادتك مع الله لا تعتد به على كبره فى نوة تمت
 الكبر ويبدى من المال وكرة وأجرة تسعنها من خلق بل تسلمين
 إلى فرك فيها جميع الخيل ووهو الجول شهيد لقب الكفاة من الرقى
 صلوات الكسب جوده نلسه وهلى لما يمولوت والامق من أمتاع
 منه عواها وتوقه على الله وحلت باسمى السابق أن يمشى الكبر فإرا

ما فلا
 هم
 انشبا
 كى منه
 وسوزا
 شوق
 مننت
 فان
 لست
 قام
 خبر
 فله
 عها
 العس
 لا شغل
 ما البيا
 تش
 شرب
 تكون
 وان
 لك
 ما
 فخر
 حة
 من
 بول
 لا



ولا يترك تلك الغيرة والغيرة الحسنة فما امرت بهم لغفوت ويا بطني
 اوتوا تلك والاعاس معروده وان اعطى نفس مقدمي منك معطى من اعطى
 الله في تلك السنة والشباب من الجرم والفرغ من قبل السخط والغنى في الغنى
 والكرامة قبل الهوان واستغفرت لامة عن تدمر فانيك معها يا نفسي اوتوا شجرة
 الشجرة معروده لول من فيها فتجد في العطب والكبد والحمى وان اعطى كل كرم
 الله معروده منك العود من غير من غير دليو وخطيبا ان تادى من ذلك
 استغفرت ان لا يجرى به من حق برد وان تصدقة من ذم من في الشياخ تغلب
 ان لا يجرى به من حق العود من غير من غير دليو وخطيبا ان تادى من ذلك
 الا لا تادى من حق العود من غير من غير دليو وخطيبا ان تادى من ذلك
 وصوف الطمانين ان كرم الله فان ذلك طريق العقبى وبسلك سبيل
 الا فان يرفع منك العود من حسنه كما ان كرم الله في دفعه في الشياخ
 ان خلق الشا وهداك لطريق السخط بها من بين حذوقه في حرق حتى
 يوتو برد الشياخ من نفسك وكما شرب الحطب والحمة مما شبعين
 به ويشفق هناك حافلك وسولات وانما اذره لنفسك اذ
 حلت له سبيل الاستغفرت فلكل ذلك ما احبك ايضا هو مستغفرت
 عنها وانما هي لربنا ان غفرتك من احسن فغفرتك من اساء فغفرتك
 والله خلق من العالمين يرحمك يا نفسي اوتوا جهلك وقس اخرتك بربنا ان
 فاعلمت ولا يملك الا انفسى واعونه وكما هو الاول خلق عبده وقابله في عبودته
 ومنه الله ان يكرهوا في تلك الا قولا وما ادان الا امرته لربنا يا نفسي
 بما انفس عليك حارة انها وانت مقبله من شارها لوتو كرمه بنفسك
 مودتها فما حبس تلك حافة من حقايا الله ونحوه ومن احوال البقرة
 والهوا لها فانك حوقله في الموت المغفرت بينك وبين صاحبك ان تدمر من
 من يرضى واذ ذلك بعرضه من الحماية ان كان في ذم من الى ربه ما يوجع
 ان يستغفرت ذلك قلبه لا يفسد لاصحابه ان حفاقة له هو معروود من
 المعتاد ومن الحق انما تغفرت ان الرضا واولئك الموت وما انت
 في الاصحاح وكل ما الجوا لا يدعيه من الحماية في هذا الموت وانك
 فالحق ان يجرى به من حق العود من غير من غير دليو وخطيبا ان تادى من ذلك

فانك
 جزى
 ان ان
 من ال
 ستوا
 اما ت
 ملكة
 قير
 بعرض
 اليجا
 انك
 الى ان
 هولا
 سرت
 جهلك
 البارت
 ان الحما
 من حرق
 ذكر
 منهم
 الكرم
 سلك
 الاست
 الى
 في الا
 وتو
 في قلبه



ومنه نؤمن لا يشع نور من نور بل انما الاشع يعطون ورايهم ويشع عليهم
 فترحق له في كتاب الله ان من دون انما ارسلت الطيرت يا نسي الى ارضنا
 اعتبارا برسيتك اجماعنا نظرنا ووردت منك كما خبناك واطمئنت الاخرة
 انوارا لولا كون من يخرج من شرفنا اوف وبتحق الورد ههنا بوايهن
 الشرح ولا يتبين واعلم ان راس الدين عوض ولا الامان بولي ولا الجسد
 خلق وسمي انما كانت منسقة للبيان الخلة فان سياره وركان ليس انعطى
 يا نسي بجزءه الموعظة هو اقل هذه النفس لانه من الخزن من الموعظة
 فتروى في الشارح ما اراك ههنا انية في الموعظة والموعظة ما بعد كان
 كانت الشاوة لشعاع من نورا الموعظة ما استعص على ما يروى
 الشهير والشماع فيهم نزل فانما اظهر على الدنيا ما يظن في الموعظة
 الارواح الطين بالانبياء فان نزل فما علم ان الله قولك على علمك
 وانزل ملكه وانزل نور الامت طلة الدنيا على ظاهرها واخرها دون
 علمك على انوارك خلق الله ما لم يخلق اجهلا وخلق النور وخلق
 اجهلا وخلق مسكيا خلقه فان لم يخلق من الوجود انما انطقت
 والنجول الكبير فمن الكبار فلا سببا لك ان النور هو لا سببا لك
 الى ارضنا مع النور طريق الجبر علمك فان ذلك انوارا ليس برحما
 ما انظر الى الان على انوارك من كل هذه الغيبة التي انزلت بها
 وخلق شعاع عينك برؤية روحك من نفسك فان سمعت فسنتق الروح
 من بين الروح فتورق فيك موهبة الرحمة فتواظف على انبساطها بالبحر
 واستحققت ارض الارضين وانطق الى ارض الارضين وادبنا الاستعانة
 ولا تملك على ان الشايد لطفه ان روح سعفك ورويتك فان سعفك من
 علمك ورويتك من شعاعك وتمامك قولنا وقر انطقك منك انجيل
 من زويتك العلم فلا مذهب ولا مذهب ولا مستحان ولا مذهب
 ولا مذهب ولا علم الا الى مولانا في انما في اسعاب الشرح وامن في
 نزلت على قدر علمك من مفسر كثيرة ذنوبك لان روحنا انطقنا الاصيل
 وبيت الطراب المتألق ويحب به ومودة المشطر وقد ابصرت ابر
 مشطرة والى رحمة محتاجة وناقضت بك السبل واستوحيتك

الطر
 النور
 ردة
 بار
 المترا
 والذ
 وسخت
 بار
 اهل
 الله
 فاجو
 محبت
 نورا
 جود
 نشي
 اسفل
 بر
 لغير
 هذه
 ليله
 عرض
 جود
 نورا
 بن
 وعز
 جاهد
 على ذلك

الطرقة



فمن هذا يشاهد ان مراد استقراء او بحمل من اجمع ان يطعن صاحبنا
 سؤاليه من العتق بين عديك فتراد ان ياتي القصر جوازاً ولم يقبل
 ايها المشهور جوازاً من بين المتقنين اعطى ويلك كما ان يورد سنة كثرة
 ويلك كما في قوله كثرة سواس قال فيها توب والله حق اعوذ اما ان
 استحق بعد ان يرد في كثرة العتق في من اياه سلامه في معانيه فهو سمع
 عطفه من المشايخ الا لا يستحقه ويقصد من ان العتق ان ياتي في
 قول من العتق ان ياتي في المشايخ ان ياتي في المشايخ ان ياتي في المشايخ
 الله مشيراً الى ان العتق ان ياتي في المشايخ ان ياتي في المشايخ
 والمراد من العتق ان ياتي في المشايخ ان ياتي في المشايخ
 رسله عليه السَّلَامُ وعلى الرَّمْلِ والْمَاءِ بِرَأْسِهِ

كتاب التفكير والاعتساب

الحمد لله الذي لم يبدل دينها حيزت عقول اولادنا رد نجا سمات الخلال
 قسرا ولا اهدت بالانصر انما يسته نوريت من سبل وقالت اجمال اسرا
 صبرا في فضل العلم في ذلك المصود به منك فكما انك لو فكرت في بيان
 الرتب لم تدرك له قورا وان اظلمت وراء التفكير في معانك امرا
 فانظر في عم الله واليها في كبري نوات عليك تنوي وجودة في عقل نوبة
 منها ذكرها وتكرار وانما في حمار لفتها وبرك في قاضيت عمل العالمت
 خير او شر او شدة او ريس او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر
 وانما في كبري او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر
 انما في كبري او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر
 البشر في كبري او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر
 انك في كبري او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر
 سبوا ولو آدم ولم يرد سبوا في كبري او شر او شر او شر او شر او شر
 القبة مودة وفضل وعلى الله وانما في كبري او شر او شر او شر او شر
 سبوا في كبري او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر
 فتعويذ الله انك في كبري او شر او شر او شر او شر او شر او شر او شر

بیتی
 از آن
 مسیبه
 کنگر
 و جها
 و صفا
 کوش
 اما
 اد او
 عتق
 لا الخ
 والار
 ی الم
 ان ت
 انما
 في عا
 او س
 لم ی
 قال
 انما
 و ر
 انما
 م
 س
 س
 ج
 و ق



بسعد بن أبي بكر وقتل نزل النبي هذه الليلة كان في خلق السوء في اوروبا
 و استلاد حيد و السها الايات لا في الايام في تالي و لم يكن في الايام
 يتكلم بها لقبيل الكوراني ما خافتا لشكر نبيهم قال يفرهين و يعقلون
 و هما يهينون و اسع ان رجلين اهل السمرقند ساءا و هذين يهينون و ان
 في رسلنا من عبادنا و قايذ في رسلنا كان نهاره اربعون ناسية في سنة
 يتكلم و من تكلم في قولنا تكلم ساعة منهم من ضاها بسلة من اهلنا
 قال الكوراني في ترك سبنا فيك و سبنا فيك و قيل لا يراهم انك على
 الفكرة فقال الفكرة في العقل و كان ابن حنبله اشهر اما بشكر و يكون
 اذا المرء كان له فكرة فيقول شؤله عبودية و قال قالوس في الجوراني
 ليس في اوروبا و الله على الارض السوء فيك فقال في من كان منكم
 و انما و دنته فكلوا و نظروا في فاة فيك و قال الحسن من لم يكن كلامه
 حكمة فهو لغو و من لم يكن سكونه فكله فهو سحر و من لم يكن فيك
 اعتبارا فهو لاهو و من قوله تعالى ساءا من ايام الذين يتكلمون
 في الارضين فقال فيهم فلو سبها انظر في امره و من انك سبوا فلو سبوا قال
 قال صلوا علىوا فيك من العبادات قالوا و ما حظه من العبادات
 قال انظر في القديس و انظر فيك و الامتياز من غيرها و من امره
 كانت حكمة السادة و قريبا من حكمة انها قالت لو سلطت كلوس
 المتقين فيكها اما قد فيك في حبه الضبوب من غير الاطراف لم يبق
 لغيره في الدنيا فيش و من انظر في الدنيا عين و كان يقرب و يظلم كلوس
 و حده فطاح بغير مولاه فيقول الفتن الكلي نوب الكوراني و حوث
 في لوس في سب الساس كان فيك فيك فيقول اني اني لولاه الوصية
 اتعم الفكرة و يظلم فيك في الفكرة و قال و حبه ساءا كانت فكرة امره
 فيك في الاعمال و ما علم امره فيك في العمل و قال من من عبود الفكرة في
 نعم الله من انفسنا العبادات و قال عبود الفكرة ان الكسارات يوما سبها
 من و زاء ساءا فيك ان يفتت الله الفكرة و قال فيك لو تكلم في
 في فطرة الله فاءد و الله و من عباس و امتان مقدمتان في فطرة
 حيد من قيام ليلة بلا قلب و سبنا ابو شرع في شي في مجلس عقدي كما

و هو الفكرة

محمد
 اقبل
 في التور
 التكملة
 ومن
 والنو
 ان لم
 وهو
 انما
 في
 وهو
 من فر
 السوء
 اشرك
 في
 بالاله
 رآه
 وقال
 من الف
 الكوراني
 قصص
 الفكرة
 الفكرة
 حيد
 في فطرة
 الامرية

محمد



اصطلح ان يسمى من غير ما ان الاشارة اول بالاشارة فيقولون ويصرف
 من غير تسمية بحقيقة الامر فيصلي بوجهه الى اشارة الاشارة فيقولون
 حل جبر وقولهم هذا ليس تمسكوا ولا ليس معرفة والطريق الثالث
 ان يعرف ان الاشارة الى بالاشارة في يعرف ان الاشارة الى قولهم ليس العلم
 هذا من المعرفة من معرفة الاشارة وهو ان الاشارة الى بالاشارة فيقولون
 يمكن بحقيقة المعرفة بان الاشارة فيقولون بالاشارة لا بالمعنى السابقين
 فاحتملوا المعرفة السابقة في الغالب المتوصل الى العلم في المعرفة السابقة
 ليس فيقولون او اعتبار او تكرر ونظر في املا وتكون اما التام والناقص
 في التفكير فمما يات مترادفات علم وعقل واحواسي فتتباين معان تتباين
 واما الاشياء فيقولون الاشياء والتفكير من مختلفات المعاني وان كانا متصلين
 النفس واسوأ كان اسم الضار هو المعنوية السابقة بتواردها في شئ واحد
 ولكن باعتبارات مختلفة فالضار هو في العلم من حيث هو كالمع
 ولكنه يتناول حكمه من حيث شئت في كل موضوعه السابقين والاشياء
 متعلقة من غير اشعار بهذه الزوايا فيقولون الاشارة ينطلق على اعتبار
 المعرفة من حيث ان يعرف منها الى معرفة فالضار هو في شئ واحد
 ولكن الا لوني في علم المعرفة فينتقل عليه اسم التفكير لا اسم الا
 حياء واما النظر والتفكير فيقع عليه من حيث ان فيه طلب
 معرفة فالاشارة من ليس يطلب المعرفة الشاملة لا ليس بالاشارة
 متفكر فهو متفكر وليس على متفكر متفكر او ان الاشارة فيقولون المعاني
 على التفكير كغيره في نويته ولا يبي عن الغلب وانما في التفكير كغيره
 العلم واستقلال معرفة ليست مسألة فهذا هو الذي يريد
 الاشارة والتفكير والمعارف اذ لا يستعمل في الغلب وانما وجهه
 على ترتيب خصص من امرت معرفة اخرى حاصل في شئ واحد فيقولون
 يتبادر الاستيعاب ويتبادر العلوم يتبادر الفكر الى غير نهاية وانما يتبادر
 على زيادة المعارف والموت كواحد من كل ما من يتوجه الى استيعاب
 العلوم ويمتد الى طرق التفكير واما اكثر الناس فانما استعملوا الاشياء
 في العلوم القديم واسين العلم وهو المعرفة التي منها يستقر العلم

كالزاد
 حصة
 العلم
 في جوار
 بالاشارة
 الاشارة
 حصة
 كغيره
 في جوار
 اسما
 كغيره
 الى
 العلم
 العلم
 فالعلم
 والمعرفة
 غير
 على
 الاشارة
 فيقولون
 هو الذي
 يعرفه
 فانما
 يتبادر
 ما حاشا
 والجميل
 سألنا



الكرمية في احدى قلوبها على حيويد وروح النكر صفا ونكر الله من كرمه
 اياها وتزويجه قلبه منها وعلم ان ذلك لم ينج الا شويق الله وهو لا يور
 وكلها الى نفسه لم يفر من بعد اقل الزمان ابل من سنة فليس قبل السباقر
 وهكذا يعمل من يخلو من المحو وتلك بطلان سنة في الاكساف كما تمهيد
 تعلقه بتدقيق موازنة منها في التورم مثلا عطا عليها واشتغل بالبيان
 وهذا يحتاج اليه التورم فاما التورم فاما التورم فاما التورم
 الصالحين ينسب ان يستوفى قبل يوم الكعاس الظاهر في تلك السنة
 والكلاني النساء بالعبادة والتعب في المراء والشفاء على النفوس والافراط
 في معاداة الاطباء ومخالفة الاطباء والمداينة مع الحكيم في تروك الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر فانما من بعد فيه من وجهه الصالحين يستنك
 عن بركة من هذا الكعاس في صوابه وعلى ما يظهر من الامام عن الامام الا
 يمكن الاشتغال بمهارة القلب وتكليفه في كل وقت من الناس من طلب
 عليه نوع من العبادة فيسبغ ان يكون تقديرا لها وتكرهه معها في ايامها
 مع بعض منها مثل العبادات التي لا تخلو الا ما لم يلازمها من الصالحين
 فغلبت بالعلم وطلب التورم واشتغال النفس اما التورم في اول الاصل
 ومن تعبد في الاصل بتدبيره فغلبت الاصل منها الا الصديقون
 فان كان كلامه مقبول احسن العرف في القلب لم يتفك من الاكواب
 والفضيلة والتزويج والتصنيع وذلك ورد للذين المهلكات وان ذك الكلام
 في غير انما يور وقد ظهر حقيقة من رده هو اكثر من سيطرة على من يور
 كلامه غيره وقد طيس الشيطان عليه يستعمل ان يتركك من سبب ان يور
 الحق لا يتركه فان يور حقه فيمن ان يور عليه كلامه او يور جعله في ارضه
 مزور وصحابة الشيطان بما معها كان له ارتياح بالعبادة وفيه الشك
 واستحسان من الرذيلة او اعراضه لم يور من كلامه وتغيبه النفس عن العقل
 والارادة من اجل استحلاب الشياطين والاله لا يجب التمكن من الشيطان
 فترطس عليه ويقول انما يرسل من تحسين الاعمال والاشغال منها
 يستشعر حوقه بحسب موقعه في القلب اهلا لقرى الله فانما يور حقه من
 الاعمال وانشاء الناس عليه التورم فغلبت الشياطين من احوال من الرذيلة

استعملت
 ما نشاء وانشاء لا مشاء
 لمؤثرين باهوا المشغ
 الصالحين والفقهاء والعلماء
 ليس فيهم هذه الشياطين
 لا يور حوقه بمسكين



لا يرى
في الآ
الشمس
على ال
او قمر
او حمر
فمها
القطر
هو
ما في
الشمس
وهي
من ذلك
الاشياء
بمثلا
الهوى
وما في
بطون
عبارة
كل من
العروة
اوصية
الحمد
منه
السما
الشمس
الشمس

الذي لو فيه يسهل يحركه روح الهواء الساخن والبارد والبارد يستغنى
لما كان شامعا لها اذا لم يكن الصفة من طينتها كما قال انما ارسلنا
عليها رحمتنا من سحاب من غمامة من طينتها كما قال انما ارسلنا
ونزلناها من السماء ماء فارتوي به كل من اراد ان يشرب منه فويل للظالمين
ليس في الماء يصب منه وهو في السحاب تسعة على وجه الماء
فيكون في السماء على سبب من الهواء من الماء فيكون في السماء
واجده اعطى اسمك الله السحاب على وجه الماء انما هو السحاب في
هوا لا يكون في الماء لان الهواء يتغير من الغمامة الى السحاب من السحاب
الراجلين السحاب من السحاب السحاب في السحاب السحاب السحاب
في الهواء القطر الذي يقع في السحاب في السحاب السحاب السحاب
في السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب
السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب
في السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب
السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب
السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب
السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب
السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب
السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب
السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب السحاب



فبفتح نحره منه ولا تزال تتركه ونصف منه لول امرك وانت
أما الخطر في هذا البيت العليل والى أرضه والى سفننه والى هوائه الذي
تجانبه أمتنه ومرايبه حيوانا ذويرابيع تغوشه في الأجنوحات منه
والأشتمت بخلق البرق في البيت دون البيت التي نصفه على ذلك
البيت هو أيضا جزء من الأرض والارض اشش من امره هذا البيت
ومع هذا فلا تظن البر واليس هذه الغفلة لسبب الا انه بيت
والبيت الذي انقر ويساؤا وترسبه وانته فتوسدت نفسك وركبت
وسبت وركت واستقوت بطنك وجزيلك ليس كما هم الاشهرتك
وعلا شجوهك ان تلا بطنك والا فاعرف ان الظل على ما تامل
بإيهة تشكلت السورة فوقك بعشر درجات وما كان حشرتك
ان يشاهد بطنك بعشر يوما من مصداقك فمنا يقول بلسانك
بين يديك في بطنك من شبه الاغتذاء بطنك وان من شوقك مودم
ارواح فلا يهلكون ولا يظنون لك الا لا تنجم ذابوا اشعاعا لا يهلكون
موتوا ولا سبوا ولا شعور لا يمتلأون في بطنك من اخبثه اليهود والشعبار
من يربوا حله بل ما هلك وشرا شتمت في هذا الضمير ووفيت من الخطر
في حاله الكون بسواء في الارض في نفع النظم الاملال ما كان كالمكوت
والمكوت وما خلق وشرا شتمت الكون اشعة انقره من جرحه الذي مقوته
وغير مشين فصور الخلق فيبع السباج حبين الا كما يمور في ينسورين
والعلمان والارواح الوعاب والاشيا بسوقها اذا خرجت من حجرها ولقيت
ما اجعل الثموت فوترت على النظم الا ان يشها وغزا بها آوية اذ تارها
فما كان اشعه في تلك التي في الثمر فهو بمنزلة من التفرقة في الاقدية
نما على لم اوزة بالانظر في سجاور ذن بجانر في الكهروا كما فعلت النملة
من المقدر من يوزنه وسقفه وسبطان وساير ريشا ذو فعلت ابنا من
سكان تان تا فان بيت الله ومن ملكه انما في سجان سبوا لذل
تمر من الساء الا ما تمر من النملة من سق بيتك ولا تعرف من ملكة العسوة
الوما عرف النملة مشك ومن سكاء بيتك في ليس الملكة على ان تترك
وشره في ابيم فترت بوابه من سعة الصانع فيه وما اما انت فترك ثمره على

فان
تريه
بسته
نمسة
في
ما في
ان
لثنا
شها
سكها
الجان
الساء
الاش
بشر
وقك
الغفلة
سجور
قال ابن
سبانه
الملك
من يقاس
بالموت
من
من
الزمزم



ان جوارحه الكلكوت ونعمته من مؤايدية الخلق ما تلوون منة وانشده
 شان الطام من هذا النقطه ان هذا هو استفه من الام والحياة
 ان تعمروا من طريم ما عظمى الله طيبا بمره بعد عشر منه وكل لموتاه
 نيلنا نري بتغير الاضافه ما عرفه حوله الطرام والاوليا وما عظموا
 تليلي الاضافه من ال ما عرف الاثنيه وما عرف الاثنيه تليلي الاضافه
 ال ما عرف الملايكه المقربون كاستليل وسيريل وشهرها يريم معلوم
 الملايكه توابين والانس اذ الاثنيه ما اعلم الله ان يستحق ان سري علمها
 بل هو اللين يسر دعشا او سره وقصور وجزر الاثنيه فسبحان من
 عرف صاوه ما عرف خالصا جميعه فقال وما اوتيت من الا الاضافه
 شرف ايمان معاش على ان يقول سبحانك المفسرين من ملن الله من
 فبحا لك في ذات الله ولكن يستعمل من الذكر في الخلق لا صلح سره في
 الخلق والحلقه وسلافه وتوريه وكل الاستكوت من معرفة طيبه
 منيعه الا كانت معرفته كسلافه وعظمت له ان وحق كالمثل تعلم عالمها
 بسبب معرفته علمه فلا تزل الخلق على من سلفهم تصدقه في شهر
 لشده ادبر معرفه ونزج وتصيب ذلك له شوهر او شهر او اسقواما
 حتى ان كل على من كل من وكل بيت من بيت شعربه بربيه يحصل في تلك
 وستون المشغله من تعسك في كل كامل في خلق الله وتصبر
 من البيه وكل ما في الوجود من خلق الله وتصيبه والنظر والمكر في ذلك
 لا يتبها على نواوا على بيومته بتقوان او زيف طبقه على ما ذكرناه
 وانفسه ان هذا اما فصلنا على كتاب المنكره وانما انظر كاذبه ذلك الكتاب
 في فعل الله من حيث هو اسان السوا وانعام عليه او في هذا الكتاب
 نظرا من من حيث ان فعل الله فقط وكل النظر بانها فان العظيم
 ايضا ينظر بانها يتكلمون نظره سبب ملاحه وشغلها والعوق ينظر منه
 فتكون سبب هو اسان وسعادته ورومان ذرة في اساءه والذكر الى
 والله تعالى على بها من شيئا او هو ويحيا من بشه ودم تنظر حبه الهروب
 من حيث انها نعم الله وسبب استفادته المعروفه عيلا الله والحمد
 واقتون من نظر بها انظر الاطراف من حيث تاليفها جبارا وبعدها من

من
الظلم
وغيره
الكبر
منه
اشق
قاله
وانه
ومن
ايضا
شبه
الخلق
فانا
قاله
وانه
والله
سبحه
الارواح
فوالله
الرب
الا
عوا
من
تدرو



يشهد في نفسه ان من علمه وعلمه كعلمهم وسكونه وانه كما تنفع
 تلك بو الورد الا اذا ذكرنا الحوت فهو منسك كما هو وقال ابن مسعود
 من وعظ غيره وقال من عينها العيزاء الا ترون انكم تعلمون وعظ
 خادوا والوا انما الله شعور في مسوع من الارض قد نزل التراب وعلم
 الاسباب وخلق الاسباب فلما ذكره عن مالا مالا واما ما سئل عن سؤال
 القصار وشاهد الكون هو الذي يحد ذكر الحوت في القلب حتى خلقه على
 بحيث يدبر نفسه حين بعد ذلك بولسك ان يستعمله ويتحاشى من
 واد العوزة والانا ذكر بظاها القلب وعزيز اللسان قليل نسوي
 في الحزير والتية وهو طالب تطلبه بشئ من الرزق ينسحق ان يتكلم
 الخال ان لا يورع في حقته فكل ما لك يومها الحدار وانما شئ حسبا
 فكن قال والله لو لا الحوت كنتين في مسوعة ولو لا ما كسر الله في
 خلق السمور لمقرت بالذبحه لثمن في كل اشياء في اشياء وشره

السمور

الثاني في طول الاعلى وفي تفسيره فصل العمل وينسب طول الاعلى
 سماكته وفي تفسيره شعره في قوله قال النبي صل لعبد الله بن خزيمة في الصوت
 فلو حذرت نفسك ملكا واد استت فلا تحرق نفسك في الفساق
 وخير من سائك لموتك ومن مصرك استعرك فماتك يا عبد الله
 لا تورد ما اسلك حوا وفيه حازر من رسله قال ابن خزيمة ما حازر
 عليم مفسنا في اشياء الضور وطول الاعلى فاما انشاء السمور فانه
 بعد من الذكر والاعلى فانسب الرزق في فاني الان الله
 يعطى الرزق من عبده ومن يفيض واذا احببه عدوا اخطاه الا ان
 الان للرزق انما هو الرزق انما خلقوا من انشاء الرزق ولا تكونوا
 من انشاء الرزق الا ان رزقا قر او شككته في ليلة الا ان الاض
 قوار ذلك منسكة الا وان لم يروح على اس فبه حساب الذين لم يسكوا
 ق يوم حساب ليس فيه حوا وفيه تمام المنور اخلق على ما رسوا فان
 خلق ناس يوم مقال في انشاء ما استخبون الله قالوا او ما ذكر
 يا رسول الله قال خلقهم في تلك الخلقون واملون مالا فتذكره به



اللهم انزه مني الاول موضع التذيق المسحاة واضلع اليك ساعة تقال في
 اللهم اوردوا به الاصل تمام قبول انوار من الاقصى من ذلك فنال شيئا
 اقول ان ذلك ان تسمى ان في نعماء انت شيخ كبير فالسنت المسحاة من
 البرواض لطيفت انما كانت ان تسمع والله لا يتركك من منى ما يقبضت
 الي مسحاة ونال احسن قال الشيخ سلمه طعنه عيب ان يوصل اجنة تساهوا
 في بارسول الله قال عسر وامن الاصل ان شئت انما كانا جميعا اعلمكم واسميت
 من الله حقنا كحيا وكنات سلطه بتوليد واما ان الله انما اخذ فيك موت
 دنيا فحق غير الاخرة واخوف بك من سيادة تنوع غير الحيات واخوف من
 اصل يتم غير اول الاثار قاله مطرقت بن عبد الله لفرطت من اجل قسطنطين
 على مقلي وكثر الله من مله ما اجابنا المنفلة من الموت ولو لا الفتاة ما
 تفنوا ابراهيم ولا قامت بينهم الاضواء وقال الحسن السجدة الاصل
 عن ابن مغيرة ان مله من ادم ولو لا ادم ما مضى السلطنة في المطر وقد
 قال الكورثي بلقفا ان الانسان مخلق اعمى ولو لا ذلك لم جتار ابراهيم
 وقال سمعون بن عمار بن قيس انما سمعته يقول اعطاهما وقال
 سلطان اللسان جبين من انما كنتي مؤملا من الموت بطلبه فيك
 وليس بمفضل من مناهمك ملافة لوروز باساسة من عليه رب
 العالمين تام وان في ثلاث اسرشتن من ايلسني فراق محمد وحره
 والاصفة وحوار الظلمة والوتون بها يدور وما لا لوروز ان اجنة
 عيمر عن وان السار وقال بعضهم وانته لوروز ان ابراهيم من عوثر
 في المنام فخلق ان الاموال ابلغ منكم قال استغنى وقد روى الاصل انما
 الشور تالز هو الامر تاقر العمل بسن بالكل الخسطة والابن العجا
 وسال المنفلي بن فضالة تربيه ان ترفع عنك العمل من عيب
 منه اجتوت الطعام وان شئت اسبم بعبارة فرد عليه الاصل من
 المال الطعام والنسب وقيل الحسن يا ابا سعيد الا تفسر فيك
 قال الامر كالي من ذلك وقال الحسن الموت معقود بيوا حيا والوفا
 ظون من ورائع وقال بعضهم انما كرسا ما منته ولسن علم
 يتكلم من يرب عنه وقال داود الطائفة انما قلت ان ايشه جهل

لا يتو

لرا
 في
 بن
 ا
 ط
 ا
 في
 الش
 ب
 ي
 ب
 و
 م
 ا
 ا
 ا
 س
 ا
 م
 م
 م
 م
 م
 م



بائنه شي من لولا ان في العبد شقة ومكالم - لحوال الاعايزه فترعون ام يبيد
 من الموت فترعون ام حل ملك الموت فترعون ان ملك الموت ان يملك لا يخلو
 ملك فترعون ماله والاكثر في اعصاوات اما علم ان سعة الموت وان تتركه
 وبغضه ونوامه على الشرف بل هم في الموت لا يبدوا بل ما هو الموت وهم القلة
 عدا نظر المستفهم لثوب الموت فقال ابي بكر بن عبد الله بن سيرين ان في الموت
 الملك فاحسبوا انكم اذا انتم تتقون نطلب من الغاه فاني يوعظ
 به ست خلفه ان يملك ما يملك لو كان فترعون ما يملك فترعون في الموت
 الملك ولو است في الزيادة من ذلك والقرين من مرسكه وسيلك وانما
 الجفان انما تملك لو توارت لك فترعون ما سلك اهلك وسئلت فقالونك
 القول والقرين ورفضان الجاه والاسم فلا تنتال وانما بعد ولا
 في حستة تعلقوا في الموت اوسع الغيرة لثوب الحسنة والنعمة في كل سلبي
 بها سجدوا لطلب منضم ابيت انما بين يميني سجدوا اليه الا ترى ان الموت
 سلام عليك فانه هو الملك الله الذي لا اله الا هو اعلم فترعون ان في الموت
 من اوجه كثيرة التي اذ اذهبتك وجزاها اولها منضم في ارض الا ان
 سواها غير طرية تلك تكفي كثير في شعير اولك فترعون انما بينك الا ملك
 فلا بأس ولا اوجسده ولا فترعون ان يكون فترعون فاعلم ان الله وان كان
 سوا مخرج ورفيقه من في يملك سيرة الكثرة ونحو السور وفيها
 الكبار في فصل نفيا التلوة في من سلطان الا ان من ارادها الاسوات من سجادها
 في استال اسكره واسفرش الشار ووسعت الموارث ومن في كبره والسخوة
 وفقره يسمه بالحق والى الخد للرب العالمين كما من منتق ومنتق وقم
 من طالك وتا من من مزوب وهو موعوم في ابيت شعيرة ما مثالي وما لالك
 يورث في هذا ما هو من اذات فترعون من استجدات وقدم من الاول والاصل
 انما بينه وبين الله تعلقوا امامنا الله والارث ان هذا انظر المبلغ في اربع
 الرضا والاشارة من قلبه وتلك موقوعها من فلو لم يشر بها فاشارة الى اولة
 والاسلام وتعلق به من الموت فترعون الله وان يملك في كل من الناس انك
 ان تعلقوا من الموت فترعون اسرهم انكم ماله ان جعل الله لكم نعمة انما
 فترعون ان في ارب وشرق ويراخرة الله من رحمة الله ان لا يرد على من

الحق
 وباهية
 العال
 خاديا
 صوع
 ووا
 ملك
 كبر
 كبر
 على
 دكان
 ما
 يتقول
 لولا
 سوا
 سوا
 من
 من
 من
 ان
 به
 قال
 وحده
 من
 اشرف
 الاشرف
 الغنا

الذين يرون من السماوات والأرض وانما يكون الايمان من الذين آمنوا
وباء قليلا بل ينجون فانها بياض وشقاء وسعادة الا ترون انكم في سورة العنكبوت
العام الكون وبسخر خلقه في الآيات من الاثون انكم في كل سورة شعرون
خلقها بوزن الجمال الى الله عز وجل خشيته وان يظنوا اهل الله المتصون في
سورة عنبر موسى ولا ممدون في قوله الاستجاب وتارق الامايب
فوقها مكة الحسايب وان في الآية ان لا قول مبتدئين حمزة ولا اسم عند امر
ملائكتهم في ترتيب الايات من تقبيها والنهاية من الله عز وجل
البرية اربط ايمان وعجز فيها لمن معصية تراسر الله عز وجل كلمة
على رسوله فكم من بليت وسورة في حيث وما عاد الى مكة من حيث يات
وقال فمعشورين تتكلم تورا استعيرت الدعوات من المؤمنين ستر فلما اثنى
والاستجاب في سورة العنكبوت من خلقه وقال في سورة العنكبوت
يقول ان في هذه السورة سبعة عشر آية منها تسعة وعشرون من
لواثان ما ابريت بشئ ولا نهيته من خلقه ولا على سورة العنكبوت الا نحو
ستة وعشرون آية الله بن عمارة في قوله والاولى انما انت تود من حيث
سواء تقصروا وقال ابو محمد انما هو من حيث ان جازاة ما بالقول
ومر به فيها وهو الطامس فان شئتم فتمتعوا بآية وهي توفرت تحت
معهزة قريسة منة فنقال من خاف الوميو فمعهذ في السجود
ومن طأ الى الله منقن عملة وكل ما هو آت قريسة وانها ما اثنى
ان علمت في سقرات من ربيك فهو علمك في سورة وانما الذي اهل الرنا
بعبارة من اهل التسبورا انما يكونون على ما تعلمون وسورة العنكبوت
فاحسن ما اهل المشورة يسومون اهل الرنا امله يستقلون وفيه لست
وبلته منها لثمة في سورة وانما سمعوا في الحزن للصلاة قال
محمد ان في سورة فقال في قوله قلنا ان ان صليت كما عزمه الصلوة
الاسلم كما علموها فقال معروف وانك تحدث نفسك ان تقل الصلاة
اشرف شعور بالله من سوا الامل فان يجمع شهر العلي وقال من في
العنكبوت في حطبة ان الرنا استبدى رزقكم وان كانت الاله املها
السنارات على اهلها منها الطرس راجع من ما ابريت في حطبة العنكبوت

عنون

سورة

سورة

الرسالة
في ترتيب الآيات
في سورة العنكبوت
الذين يرون من السماوات والأرض وانما يكون الايمان من الذين آمنوا
وباء قليلا بل ينجون فانها بياض وشقاء وسعادة الا ترون انكم في سورة العنكبوت
العام الكون وبسخر خلقه في الآيات من الاثون انكم في كل سورة شعرون
خلقها بوزن الجمال الى الله عز وجل خشيته وان يظنوا اهل الله المتصون في
سورة عنبر موسى ولا ممدون في قوله الاستجاب وتارق الامايب
فوقها مكة الحسايب وان في الآية ان لا قول مبتدئين حمزة ولا اسم عند امر
ملائكتهم في ترتيب الايات من تقبيها والنهاية من الله عز وجل
البرية اربط ايمان وعجز فيها لمن معصية تراسر الله عز وجل كلمة
على رسوله فكم من بليت وسورة في حيث وما عاد الى مكة من حيث يات
وقال فمعشورين تتكلم تورا استعيرت الدعوات من المؤمنين ستر فلما اثنى
والاستجاب في سورة العنكبوت من خلقه وقال في سورة العنكبوت
يقول ان في هذه السورة سبعة عشر آية منها تسعة وعشرون من
لواثان ما ابريت بشئ ولا نهيته من خلقه ولا على سورة العنكبوت الا نحو
ستة وعشرون آية الله بن عمارة في قوله والاولى انما انت تود من حيث
سواء تقصروا وقال ابو محمد انما هو من حيث ان جازاة ما بالقول
ومر به فيها وهو الطامس فان شئتم فتمتعوا بآية وهي توفرت تحت
معهزة قريسة منة فنقال من خاف الوميو فمعهذ في السجود
ومن طأ الى الله منقن عملة وكل ما هو آت قريسة وانها ما اثنى
ان علمت في سقرات من ربيك فهو علمك في سورة وانما الذي اهل الرنا
بعبارة من اهل التسبورا انما يكونون على ما تعلمون وسورة العنكبوت
فاحسن ما اهل المشورة يسومون اهل الرنا امله يستقلون وفيه لست
وبلته منها لثمة في سورة وانما سمعوا في الحزن للصلاة قال
محمد ان في سورة فقال في قوله قلنا ان ان صليت كما عزمه الصلوة
الاسلم كما علموها فقال معروف وانك تحدث نفسك ان تقل الصلاة
اشرف شعور بالله من سوا الامل فان يجمع شهر العلي وقال من في
العنكبوت في حطبة ان الرنا استبدى رزقكم وان كانت الاله املها
السنارات على اهلها منها الطرس راجع من ما ابريت في حطبة العنكبوت



بسر الامم فان حب الخطير هو الذي يبعث في القلب حبه الكفر فان اراد يقتله
 الويل له من اعادة الاخرة استكثرت ان يلقنت الى الربط لها وان اطلق ملك
 الارض من المشرق الى المغرب فكيف وليس فيل مبدون من الربط الا في ربيير يكون
 منقصر فكيف يعرف بها وبقرسي في القلب سجع اهل الامم الا في اشارة متساكن
 الله لذي ربنا الربط كالرنة الصامعين من مهبها واولئك في قعر العورت
 في القلب مثل السطر ان من مات من الاقران والاشكال وانهم ليسوا جاعل محمد
 في وقت لم يتسبوا العام من كان مستغوا لثبوتة فيوز لظنوا ما علم كان
 من غير ان يطول الامر في ربيير لاسا واستقر الانسان كل ساعة في
 البرك والامصار واليتوسر انما يكون ما يطعم الربوبان لا يحارزوا كيبق يقتضت
 خطاها واستقر ان العود يريء بعد قتله اليمني اول او باليسر في قاعل
 يور شق الا وهو مظهر الودوم ما له من نفسه الا الامم في العمل الفاعل
 وفيه الله والذات يتقلها ستمود وده من عذاب التقوى وسوال السطر
 وكثير من كسر النشرة وهو الالفة وفزج السنوار يوم العزة الا
 كبر فامثال هذه الاقمار من التي تجود ذكر الموت على قلبه وتبرجه الى
 الاستعداد له

من اية الناس في الموكب الامل وقعه لمل ان الخلق في ذلك يتفادون
 فمنهم من يامل البقاء ويتشبه بذلك هو قال تعالى وواحد من لو اهل
 الاخرة ومنهم من يامل السقاء الاله رب وهو الذي الغم الذي شعور
 وزاد وهو الذي يجهب الربوب اسما شوق في قال صلوا اليه شاك
 حبه الربوبان في التفت برهونا من القلب الا الذي لا تنقوا في قلبه ما هم
 ومنهم من يامل الى سته عملا ينقل شير مة وراءه ولا يقدر نفسه
 ويوهم في عالم قلبه ولكن هذا يستعمل في الصبي للشهادة في السناء
 الصبي والاداء مع ما كونه السنة اشتغل بالمعبادة وتعلمه في نقل
 الصفا والشواغل في الصبي ثياب الشتاء وفي الشتاء ثياب
 الصيف ومنهم من يريء امله في يوم ويلة عملا يستعد الاشارة وانما
 السنونو قال في حبه السلام الا انه توارق في فان يكن من ان الملك
 سبان حبه اراد ان يبعث بالعلم وانهم يكن من ارجاعه فلا تفتحم الاجبال

عصم
 خلافة
 من الامم
 عظمي
 كان في
 ورومان
 خطوة
 ارشاد
 خلافة
 نحو الظن
 في الورد
 غير الرب
 نصير
 اليها
 حبه
 فان ما
 مشه
 ييسر
 وضع
 والحمد
 في قلب
 سكر
 وصور
 وينقل
 الا شجرة
 قرب الورد

مجموع



فيعلم منهم من لا يكون له ما سألنا قال صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس اتقوا الموت فكل من
 تعلق به من الناس لم يتغير إلا بغيره فكل من تقبل بالعباد والمؤمنين
 من الأتقياء والباريئة سألها كأنه النبي صلى الله عليه وسلم يتوب العبد عن عمل الفم واللسان
 معن من سأل عن جوارحه العبد لولا الجنة وتعلم من يكون الموت حسب عينه
 كما لا يكون يعرفه غيره من خلقه وهذا الإنسان هو الذي يعمل صلاة يومه وربه
 وروما أتت من سألها عن المصالح التي تطلب من سألها عما أتت من ما تقوت
 سقوطه إلا تقوت ان لا يشعها أو تتركه وكما تقوت من الأسود وهو حشيش
 أو كان يعمل في بلاد ريننته جبال أو شال لا تقال له قال ما هذا قال انظر
 ملك الموت من أي جهة يأتي في هذا من أين الناس والخلق وروما أتت
 عن الله وليس من زائل تقوت ذلك فترك من أهله شيئا يوم بل ينهها أتت
 لها الحوزة من الله فان الله لا يخلو من مخالفة من يعمل مخالفة ذرة
 فهو لربه في العظم التي فيها العمل في الساعة التي العمل دخل سكره انما
 قصير العمل وهو كما سواها تظهر ذلك باعالمه فانه يمنى باعمال ربه في الاعتناء
 بها كل سنة فيعمل طول العبد في عمله في السنة ان يكون الموت
 حسب العبد في سنة سنة واحدة تستعد الموت الذي يريد عمل الموت
 فان ما شرب المسكر الله على طاعة وضرت بان ربي في شهارة على استوف
 حشره عليه وأورث نفسه ما يستأن منه سألها في الصبابة وفعلوا انما يصعب ولا
 يتيسر مع الامم موعظة القلب من التوبة ما يكون فيه توبة من القدامات سوء
 وضع وان عاتب من غير حسن الاستقار وورثة الشجاعة تلفت له صاوة
 والتكلم له من يوتى من الموت على الملك باسكم من السهم الذي وان
 في كل من نتك وتملك موعظة ارت الميزان وتطعت المساء ولا يكون
 سكران الايبادة العمل في سنة ما عملت فيه
 البداية إلى العمل
 وفضل ذكره الشافعي قال ان من له انوار ما يان ينظر نور ما هو هل في
 وينظر نور ما الاثر في نور ما هو شعور سنة فلا يستعد للذي يتوهم
 الا شهر وسنة وانما يستعد للذي يتوهم فناد الا استعد واستحسنة
 قريب الاستعداد ان ينظر في الموت يوم سنة استشفق عليه بالقدرة وحسن

وان عاتب
 طي ملك
 وشكر
 سأل
 حوت
 باج الموت
 من كان
 ما في
 في بيتك
 قال
 العين
 والسكر
 من الا
 مؤدى
 ورتون
 العرف
 في شعور
 اسفي
 تأم
 سنة
 في سنة
 في شب
 في شب
 في شب
 في شب



الله ان في كل سورة الموت ولا يبعث الموت بشر الا ما مات وترى ان
 قطرة من الماء الموت وحسنت كل جسد الارض كلها الثابت وترى ان
 ابراهيم عليه السلام قال قال الله تعالى في سورة البقرة يا ابراهيم
 كسوف وجعل في سورة رطب يا حنظلة فقال املا تا فخر هو يا حنظلة
 وترى من موسى عليه السلام ورواه ان الله قال له في يا موسى
 كسوف وجعلت الموت قال وموت نفسي كالمعنفو روي عن نقل كل الفل
 لا يوت نفس في ولا ينجو في غير وترى من اذ قال وجعلت نفسي شاة
 حيا شاة ابو القصاب وترى من النبي صلى الله عليه وسلم ان كان مشوه فوج من
 ما جئت الموت فقل لو دخل يومه في الماء في يسه بها وسهله وقول اللهم
 هون علي سكرات الموت وتامله في الدنيا الله عنها تقول واذا لم يكن
 يا شاة وهو يقول ما كنت على اهلك بعد الوصوح وتامل في كسوف
 جسد شاة من الموت فقال في ابراهيم الموت نفس كسوف
 ادخل في حروف رجب انما حلت كل بكورة في حيزه رجب كسوف
 فاشد ما اخذوا به ما ابق وقيل اني صلوا ان الرجل يبغى كسوف
 الموت وسكرات الموت وان مقامه يسلم بعضها من الموت
 عليك السلام تامل في وان اذ قال في سورة البقرة يا حنظلة
 الموت على واما الا الله واحدا في ما كنا ونحن المنطق في الكوامن
 ويستعمل في سكرات الموت بقية الوداع فان وراعي الموت
 ثلاث الا ان شاة في كسوف الشاة مشاهرة صورة ملك الموت
 ودخل في الموت منه على قلبه فاذا اراد صورته التي يبغى فيها
 الوداع في اهل الرجا في شاة في روي في روي ان الخليل قال الملك
 الموت على يستعمل ان في سورة البقرة ان النفس فيها روح الشاة قال
 لا يخطو ذلك قال في قال في سورة البقرة ان النفس فيها روح الشاة
 اسودت في الشاة من الشاة اسودت في الشاة من الشاة ومن الشاة في
 ودخان النفس في ابراهيم انما في سورة البقرة في سورة البقرة
 فقال املك الموت فلو لم يكن الرجا من موت الا صورته ملك الشاة
 حيا في روي في النبي صلى الله عليه وسلم ان داود عليه السلام كان

ابراهيم
 في القرآن
 مقال
 والاول
 في سورة
 كسوف
 انما
 ما كان
 فعنه
 سكرات
 كسوف
 في شاة
 كسوف
 فاقول
 فاقول
 من يوت
 ان في
 عنه ما
 روي
 حيا
 في سورة
 الله
 في سورة
 غير
 بها
 موافق
 فاقول



او اخرج ملك الارباب فتلون ذات يوم وشره ما شئت امر ان تذا هو رجل
 في المارقات التي من اول ملك اجتمعا اذ اولوا وانشطون من له عسكرا قوا وادوا
 قتال من انت خاله ما الذي لا الهاب الملوك في اذ يتبع من الحجاب فتوال ما انت
 والاله فاما ملك الموت فاذ قتل وادوا وملكه وروى ان جسي عليه من قتل
 فخر به ابراهيم وقال انك لم ياذن الله فخالق اذ ربه الله ان الملك ليمان
 كذا يستأجره في ملكه من تاس وجوه من يهودي ومشرق لم يزر ملكي
 اذ يراي ملك الموت فزال من هل يعضو عليه صاله اذ حرمه نفس كبر بالبيت
 ما كان من تلك الجوه كان من قريش البيت ما كان من ذلك لا يسي كان وحشة
 فعزوه ما هبة بلذها العصابة وكما ما العلمون فتوق على الازياء اجرة
 سكره النوح روى الروعة التي بدت ما منيت كاهر صورة ملك الموت
 كذا في اذ اهلنا من طرفة ليلة السطحي عليه عيشه بيته يوم الكيف يرويه
 في مثل ذلك الحلال واما الطير فانه يراه في حسن صورة واهلها فتوقى
 حكره من ان عا سمان ابراهيم كان رجلا غورا وكان له بيتان بعد فيه
 فاذا خرج اطلقه فمرو ذات يوم فاذا رجل في جوف البيت فقال انما اطلق
 وادوا فتان وطلب جازها فتال ان ارجها فتال او طلبه من هو ملك بها
 من ومنك قال نعم انت من الملكة قال يا املك الموت قال نعم استطوع
 ان تترى الصورة التي تبهني فيها ربه المؤمن قال نعم فامر من من المومنين
 عنه ما انت فاذا هو شاب فذكر من حسن وجهه وحسن ثيابه وطيب
 رومته فتال يا ملك الموت لو لم يبق المومنين من الموت الا صورتك كان
 حبيب وخواصا حرة الملكين كما انظمت قال ويحب بلذها رما من
 بيت الموت حتى يترى الملكة الكاتبان عمله فان كان مطعنا انما لا يزل
 الله من غير الموت مجلس حرمه اذ استأجره اهل ملكه اعطى ثاوا وكان
 لاجل ذلك لاله لا يترك الله من غير الموت مجلس سوا من اهل ملكه اذ اهل
 غير ملكه من اعطى ثاوا واطلام تبيع ثوا سمعنا ان الملك الذي يرمي من نحو من
 بعد البيت ابعاد وارجع ان الموت ابراهيم اذ اذنته من اذنة العجلة
 مواضع من النار وضو فم قبل المشاهدة فانه في حال السكرات وقد
 تحاذت فراعهم واستلمت فخره وارجع وحسن فخره ارجع ما لم

وان
 ان
 ال
 بلط
 عيسى
 القتل
 بشارة
 من
 النصح
 الاكروك
 عيب
 شون
 الجوز
 بيت
 يتول
 ات
 كعاصي
 وت
 موت
 ربه
 الملك
 قال
 في ربه
 في ربه
 لا اولى
 سن
 وكان



يسعوا انفسهم تلك الموت باحدى البشر بما اعاد بشرا باحد والله اعلم
 انما يابى الله ما يحبته ومن هذا كان فرقة ارباب الاسباب وقد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم من اتى من الدنيا من بعد ابي بصير وهو من يرى متعدي
 من الجنة او النار وقال مسكون اصاب الله الله احدى الله اناه ومن
 كره ان ياله الله كره الله اناه فقالوا لعلنا نكره الموت فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ان الموت من الله له ما هو قائم عليه اصاب الله انا واحب
 الله اناه وروى ان من مضى ايمان قال لا ين مسعود وهو لما بر من
 اخذ النبي صلى الله عليه وسلم ان ساء له من قتله ابن مسعود في حياته فقال من
 طاعتكم انما فقال عود الله من مساب الله النار وهو حلو من وان مل
 ابي هريرة في مقال مروان اللهم صفه من فقال ابو هريرة اللهم اشهد
 في كتاب ابو هريرة فقال والله ما اقبل من ناطق الا من اذ من امان فرائع وكان
 انظر ابي هريرة من ربه ما ابا الجنة او النار وقد نقل في حديث
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اذا رزق من جنة هو قال يا ملك الموت اذهب
 الى فلان فاقب من روضه الارضيه حسب من خلقه فو يكونه فوجدت حيث
 اصاب في ذلك ملك الموت ومعه حسبان من الملائكة معهم قضبان الرحمان
 واصول الارض فان كل واحد منهم بشرية يسارة سوى بمشاهدة راسه
 وقدوم الملائكة معهم من روضه الارضيه معهم الرحمان فان انظر لهم
 ابليس ومن يبر على راسهم في صرة قال فيقول له من تودع الملائكة سبنا
 فيقول انما ترون ما على كل من العيون الكرامة انما تنج من هذا انما الوا
 فوجدت ان كل من معه وهو قال انكس لا راحة للمؤمن الا في النار
 الله ومن كانت راحته في النار انما الله فيوم الموت يوم سروره وجزيله وان
 وعزبه وشرفه وقيل كما يروي في يومه من الموت ما شئتم قال نظرة الى
 انكس فلما دخل عليه انكس قيل له هذا انكس فزعه طريقه اليه قال
 يا اخوتنا ما السامة في الله انما قال ان النار والى الجنة ثم قال في يوم
 واسع من الموت يا اخوتنا ما السامة في السلام الى النار او معذرة الله عن
 وقد يذهب ان يبق في العرش ابوابه ليست لا ثواب ولا عقاب فيجوز
 سوء القناعة فيظن القوم العارفين وهو من الروايع العظيمة في سنن التواتر

فقد

فتقديرا
 وهو
 بسب
 اصلا
 الموت
 فله
 انما
 سقت
 لوزن
 ان
 قال
 فوجد
 بسب
 الى
 موت
 برون
 يتول
 فوجد
 ودين
 فيشق
 وحيث
 ان
 الواحدة
 طك
 العظم
 في
 الله



ثلاثة من اهل الجنة بعد ان الموت في هذه رحيل عليه من ثلثان من الالباب من
 حنيفة ثلاثة يشبهه بالثلاثة في قبره الالباب بشدة عطشه فزاد ان من حله وهو
 على فراشه من ثلث الابر العظماء وقاموا ما شاءتلك مثال او دعواي مولاهم
 قالوا والى ملك بجزء مولانا قال باغ فاشبهه وبذلك مقال هلا شغل به
 ونامح فخرج البلاء فترجلا شق من الاول فوشبه البلاء الحرس مقال اخبروه
 ان ملك الموت فلما سمعوا الترحيل في الرعب وورق على بولام الزقيد الخفيف
 فقال قولوا له قولنا يسا وتقولوا هل نأخذوا له ابرافوس من ملكه فقال اجمع
 في مالك ما كنت وما يكونان استخاروا من ملكه من اخرج لملكه في امور
 بالرحمن ومنه يبريد به فقال حين رآه ملكه في الايام من ملكه انك لست
 من عباده وان ومنعتني ان اضل لربك فانطق الله له المال فقال لم يسمع
 وتكلمت ثم قال على السلطان في مزيد الشقوق من بابهم تركت كبر
 الكهفات في وبقلي من الساس الملوك في مزيد الشقوق وتنفق
 في سبيل الله فلا يمنع منك ولو اعفقت في سبيل الخير فماتت
 حلفت بان ادم من تراب فمنطلق به تراب ومنطلق بالبحر في
 ملك الموت روحه مستقر وقال ذهب بعض ملك الموت روحه في
 من الجاهلية ما في الارض مثله في عرجة الى السماء فتاقت الخلائق
 فمن كفتها شق روحه من قبضت روحه فقال امرت بغيري انسى
 امره في خلافة من الارض فاشبهه او قد ولدت مولودا فخرجت الموت
 ورحمت ولوها العظماء يكون في خلافة لا تمنع من افعال الملك
 الكبار الذين قبضت الان روحه هو الذي المولود الذي رحمت فقال
 ملك الموت سبحان الذي قال بعباد ان يسا واذ كان
 ليلة النصف من شعبان ودعوا ان ملك الموت صفة فقال له
 اقص في هذه السنة من في هذه العصبة في قال وان الجواب من العرس
 وشك الاذواق وبيبي النساء وان اسه في تلك العصبة وهو لا يرا
 وقال احس ما من يوم الا يتلف ملك الموت كل بيت ثلاث مرات
 فمن وجد منهم في استوفى ويذوقوا نفس اجماله فيمن روحه فاذا
 قبض روحه انزل الله برزخه ويكاه فباخذ ملك الموت بهضاد

اسباب

الحقيقة

الاسباب
 له اسباب
 في ملك
 على ان
 اسباب
 شهرة
 دار
 ولا
 جبار
 ملك
 اولا
 هجا
 الجوار
 قد
 حسنة
 جارية
 قال
 ينظر
 قال
 انه
 سلبا
 ولبا
 العود
 الس
 صل
 الله
 للذ



اللطيفة ونجيبه وكان صفة ورسله وشبهه ما نظر على الحيلة
 ساعة من الغضا سوز وعلى انه حكمة فهو حضوره من قبل الازل
 البر الملائكة الكرام المكلين بقض ارايه الا انهم تجدوا بر وجهه
 الزية الكريمة لينقلوها وما عودها البر خلقه لعنه سده الزكي
 الظاهر الذي هو حضوره وميراث حسنة بل الى حضوره في
 جوار الرحمن فاشتم مع ذلك في الغرة كربة واشته وترادف قلقة
 وارشح حينه والغير لوز وعرق حينه وانطرب في الانساق من
 والانساق سناه وعينه حتى يلقى لغيره من حضرة والظن شدة
 حاله من شانه منظره فهل ايت منصب السوقة وانواعه من نور
 اوهل راقب الملك فيه اعلا وشراوه هل ساحة اذ كان الحق نصيرا
 والحق بنيرا ونورا اجهات على امتنا ما كان به ما موروا وانوما
 وجوده اللوح مستورا فهو اذ كان ساله وهو عند الله والتمام الجود
 وانوح المورود وهو اقر من تشق عنه الارض وساحب الغمامة
 روح العرعرى فالعجب ان لا تقرب له واستعمل لوقه في انقائه بل عين
 اسر الشجوات وقربا المعامير والسيات فاما انما لا تستعمل عرش
 محمد سيد المرسلين ولما علمت بعبودية العالمين لعلمنا نظير
 الامم لوزن او شدة هرا ما مع سوا انما عند الله ملكه من ههنا
 جميعا انفسا ان كمال ذلك بغالب الظن منظره فما من والله
 من الكشوف وتوكل الله ربه العالمين وان من الاورد هاتان
 على ريبنا انما مقصبا في حق الزمان القوا ونور الظالمين كسوا حيا
 فلنظر كما هو الى غيبة انه الى الظالمين اقرب ام الى المتقين وانظر
 الى تشك بعد ان تنظر الى سيرة السليق الصالحين فذلك كان مع
 ما وفقوا له من الكفاية في انتم الى سيرة المرسلين فان كان امر
 على يقين اذ كان سيد النبيين وقابو المتقين وانتم كبر من
 في اقا الزمان (الرسول) اشتم امره من الاوتلاب الى حيلة المفاون
 قاله من مسعوده فقلنا على رسول الله صلواته في بيتنا ما يشه حين
 وتا العراق فنظر اليها فومعت عيناه معلومة فقال من جيل ان لم

ان يشركوا الله على ان لا يشركوا
 في الايمان بها الا الشكوك في
 المورود في شقوق والصور
 منها مشوهة في ارباب تلكنا
 ح



وبعصوب الراس يخط برجله من يمين على اسفل مرتكبة من المشرك والم
 الناس البر محمد الله وانفق عليه برتالي ايها الناس ان يفتي انكم تكافون
 على الموت كما في استظهار سنك الموت وما تنكرون من موت بينكم انكم
 وتبين البيع الضعيف على انكم تدينون من الله فاشهدوا على الان لا اله الا
 الله وانكم لا تستون به وان اوتيتكم بالمعجزات من الاوتيين من اوتوا من
 المعجزات من قبلنا منهم فان الله تعالى قال والعصاة ان الانسان لئن لم
 الا انزلنا اسنوا وحله العصاة مات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وان
 الامور تحرم على الله تعالى فتمت استظهار امر على سنوا انه فان الله لا يجل
 جهالة اسود من فناء الله على من سادع الله سبحانه فقول مستحب ان
 نوبت ان تسودوا في الاخرة ونقطعه الرصاص والاسنود الا ان تصدوا
 لانهم الذين اشبهوا بالاداء والامان من تنكح ان تحسنوا انكم لم تشركوا
 الشارح في يوسف الخليل في الدار المودودة على القسم والحق فحفاصة
 الاثم وان كان يملك من اجله في قبض من حنجره في يدها وزعمت
 مشبهه الا لا تستأثروا عليهم الا وان في قول الله ان لا احدون الا
 وان موثوقكم الكوض حوض من اخرج من ما بين يديكم الا شام وستهالين
 يصيبه من غير ان الكوض والاشد بياض من الذين والذين موت
 لا يزودوا حلق من اشبهوا من شراب منكم فاعلموا انهم اصحاب
 القلوب وعلموا انه من سلك من حربه في الكوض فخر افقد من
 الخبز في الله الا في ما سب ان دره على مندا فلكيفه اسان في يوم الاحد
 ينج من ان العباس باين الله في من يترش في قتال انما اوتى من يوفى
 الامر في شاول الناس في الغر من ربح كيرم ودا جرم لغاير من فدا
 ستودوا الى ترش بالناس في شاول ايها الناس ان انزلوا في تنوير
 النور وهدى النفس فاذا برز اناس برزها يتبع واذا اجل اناس عشوم
 فان الله تعالى يقول انك تولى بعضنا الظالمين انفسهم بعضنا انما نزل اليك
 وروى انما سعاد ان النبي صلوات على من بكرس في قتال بالزوجة الله
 دنيا الاصل في قتال تروى الاجل وتولى قتال لخصك يا ابن الله ما عزلة
 فليت شعرب ما من قبلنا فتعال الى الله والى سورة الحشر في الزينة

الملاوي
 الهوا
 تال
 قتال
 على
 على
 هو
 يع
 القوت
 فحفاصة
 ولا
 في
 مع
 عباد
 صفة
 ليس
 بيت
 وال
 بأمر
 صوا
 الصفة
 ملاوي
 ما
 وما
 من
 الملاوي
 يشا



والله واعقبا تصالوه عنده الله من كل ما تخوفت عليه مما امر الربيا والرب
 قالته مما ينزل على الامان اليوم الذي ماتت فيه صلوة رابوا منة في ايام التهن
 عنه فسفر في غنم الربا الى الربنا لله وسواهم مستشورين واستطوا
 رسول الله صلوة الله لنا مستأخرين على ذلك ان كل من عمل مثل ما كان
 في الربيا والاخرى تميل ذلك فقال صلوة (ترجم من حق الملك يست لوزن
 على فخر من في الاست غيري وراسه فمخرجي من الحسد والظلمت في الرب
 تاسي الملك طويلا ان ذكرا في ذمها راسه على غيري وقال للسنة
 اذ دخلت منك ما هذا بحسب مني في اني اجل يا مايت هذا من اني
 ما في من ان الله يرسلني وارسلني ان الاذ من خليك الا لا تافان لم
 تاذن له فاصبح وان اذنت لى دخلت وارسلني ان لا تفسد من الرب
 فاذ امرت منك مني حتى ياتي مني مني فمعه ساعة حيرت فقلت
 ما بينة ما استعملت ما لم تكن له من احواب ولا رايه معيما وكلمها
 مني ما بينة ما بينة ما بينة وما استعملت من من اهل البيت اعظاما
 لوزن الامر وعهبة ملات اجرا من اوعيا جبريل في ساعة فمرضا
 حته ووزن اهل البيت من مثل وقال ان الله يقرأ عليك السلام
 ويحويك في ثوبك وهو اعلم بالذي تقوم منك ولكن اذا اردت من نور
 كرامه في نور يا وكن بين كرامته على الخلق ولما تكون سنة في منك
 فقال احمد بن محمد انما بشر فان الله اراد ان يسلطك ما اعز ذلك من
 قوله فقال ما جبريل ان ملك الموت استاذن علي واخبره بالخبر
 فقال جبريل ان ربك مشتاق اليك اهل من الذي يريد يوبك لا والله
 ما استاذن ملك الموت على حوت ولا استاذن عليه ابو الازات
 ربك من شريك ولا هو اليك مشتاق في فلا تخرج اذا استيقظ واذا
 لك ان فقال اني بما طرفة تاكلت عليه ما اها فرموت واسها
 وحبها اترجم بها الطير الكلام في حال ادني من ربك كما يحطيه
 فاجاها فرموت واسها وهي مني وما تطيق الكلام ويكان الذي
 راها منها فبها ساها من ذلك فقلت اغبرني وقال ان
 من ابوم تبيك في حال ان دعوت الله ان يطلعك في اول

واول
 جمل
 تقابل
 مشت
 احوال
 جبر
 وطول
 الاصح
 احوال
 العظيم
 صلوة
 حيلة
 فمعلم
 مشه
 واهل
 شرح
 ارشد
 ان
 حنة
 الاصل
 انك
 ما بينة
 يوم
 ام
 كش
 قه
 من
 ابو
 ارفع



مطلوب
وقد اوجرت و...

ما الا ولا بيني وبينك على غير ما اراد الله عز وجل
 تاملوا واملوا من اسوة حسنة وفاقاة ابي بكر ومن الله عز وجل
 ايهما تكلمت ما بينه ففعلت بهذا البيت ففعلت ما بينك وبين
 عن الفقه اذا سرت من بيوتها وضاق بها العصور فكيف هي وجوهه
 وقال ليس كذلك ولكن قولنا وميات سكره الموت بالحق ذلك كانت
 منتهى قوله وانظر يا اخوتي هذه مما ضلوا لها وغنونا فيها فان
 الحق انما لا يجوز ارجوع من الميت وقالت ما بينه وبين الله منوات
 سوزوا بسيفه فتنشق القام بوجوده وبيع الياسم بحرة الارامل
 فقال ابو بكر ذلك رسول الله صلواته وقلوا الان هو
 لاك طيبا ينقل اليك فقال قد فعلت اني طيب وقل ان هذا
 وودخل سكان عليه بيومده فقال بالله انك او من قال ان الله تعالى
 تلك البراءة فقلت من الله الا لا تفك وانما ان من صلواته اصبح
 فهو في ذمة الله فلا يخفى من الله في ذمته شيكك في النار على
 وجهك ولا تنقل ابو بكر وارا والناس ان يستحق ما استحق
 فقال الناس استحق ما استحق فقلت انما تقول انك قال الحق
 استحققت على نفسك فغير نفسك في ارسل اليك فجاوب فقال اني
 موصيك يوم صبية اعد ان الله تعالى انما لا يقبل بالليل وان
 له حق بالليل لا يقبله الا الله وارا لا يقبل فاقاله حق فوجدت الزبانية
 وانما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيمة يا شيخنا الحق
 في الدنيا وثقله عليهم وحق كيزان لا يوزون فيه الا الحق ان ينقل وانما
 ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيمة يا شيخنا الحق
 حكيهم وحق كيزان لا يوزون فيه الا السابغ ان يفتح ان الله ذكر اهل
 الدنيا حسن افعالهم وحق اوزن سيئاتهم يقول القائل انما دور
 هو لا يوزن الا بالحق بسلطه هو لا وان الله ذكر اهل النار بسوء افعالهم
 وحق اوزن سيئاتهم ولو يقول القائل انما اخذ من هؤلاء وان الله
 ذكر اهل الجنة من اهل الجنة فيكون المؤمنون وانما اهل الجنة يقولون
 ان الشجرة لا يتق على الله غير الحق فقل استحققت وعسى هذه على

(Marginal notes on the right side, partially obscured and difficult to read)



تكون عليهما ابغض اليك من الموت ولست تدري في وقت سمع
عند المسبب لما احتضن ابوك انما تأسس من ابيك ان تقول يا خبيث
ورسول الله زودنا ثانيا فزك كما لك فقال ابو بكر من قال هذا
في مات جعل الله روحه في الاقرب الحسين قالوا ما الاقرب الحسين فقال
ثاني بين يوري العرش في يد رايته وانها او اشجار بعثها في يوم ما
ويمة في قال هذا القول جعل الله روحه في ذلك المكان الذي جعلت
الظلم من غير حكمة ذلك اليوم في سلبهم في يوم في يوم التبع وفي
السيوف فاجعلني في التبع ولا تجعلني في سلبهم انك خلقت اخي في
ويوم في ان خلقت جعلت من غير سلب او سلب او قور او قور
فلا تخلق في معاصيك اللهم انك خلقت ما سلب كل نفس قيل ان
فلا تخلق في معاصيك اللهم ما خلقت ما جعلت من سلب في بل ما خلقت
الله ان احد الايشاء من شاء فاجعل في سلبك ان شاء ما يخلق
اليك اللهم انك خلقت من سلبات العباد فلا تخلق في سلب الا انك
فما جعل من ياتي في ثقلك اللهم انك خلقت ما يخلق في سلب
به صدورهم فاشبهه صورى لانسان وزيه في قلبى اللهم انك
در سلب الامور جعلت معصيا اليك فاصبر معوا موت حياة
عليه من قرين اليك انما الله انك خلقت ما خلقه الله وخلقت
كل واحد منها ما لا يعمل به فاجعل من غير المسلمين اللهم انك
خلقت الجنة والنار وخلقت الليل والنهار فاجعل من
سكان جناتك اللهم من ما يصعب وامسى وثقله ورجاهه غيرك خلقت
ثقله ورجاهه ولا تتولد ولا تقوى الله بالله قال ابو بكر ومن الله
عنه هذا الاية في كتاب الله واما قوله من الله عند قال في يوم
كنت قائما فلو ان اصعب من وعده وما بين وبينه الا اجر الله من
عباس وكان اذا مر بين العصفى فلم يتبها انما وان تلالا قال استوا
عنه اذا لم يرهم شالوا فيقوم تكبير قال وربما قرأ سورة يوسف
او النحل وتعود لان في الرعدة الاولى من جميع الناس فانه الا ان
ابو بكر من عنة يقول ثقل ان الله القلب بين طعنه او لو لو

فصار الى
حق طه
راى ذ
عنى
فقد را
سعدت
ساعة
ارمت
سعدت
اكثرهم
فقال
فانطلق
منهم
فقرت
سعدت
فقال
رسول
خلقت
الرجل
فقد
انطلق
ان دون
فان
المنصور
ان يعرف



فوجدوا ما عودتكم تبيح فقالوا بغير ما عليك فربما انظروا بعد السلام
ويستأذنون ان يدخلوا مع صاحبته فقالت كنت اريد ان تنسى ولا
تتردد به اليوم من نفسي فلما اقبل اليه قيل هذا عبد الله بن عمرو
مما دعوا فقال تعذرون فاستنوه ورجل اليه فعلق ما لو بك قال النبي
خيب بالبعير المؤمنين فواذنت قال الجوزة ما لجان شراهم ان من
ذلك فلما انا قبضت فما حملون لم يسل وقال يستأذن من فان الاذن
ما دخلون وان ربه من ردون الى المتار المسلمين ووجات ام المؤمنين
عنيفة والنساء وبقرة فلما اقبلوا فلما سمعوا صوتها فحلفت
عنه وسامته فاستأذنوا الرومان فوحيه واخلاصه فهاهنا من
الراجل قبيل او من بالامير المؤمنين واستغنى فقال ما لارما حق
بجهد الامرين هؤلاء الشرايين شرف منهم رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم من عثمان وعليه والزيبير وعليه وسعد وعبد الرحمن
وقالوا سجدوا لرسول الله من امره من من الامرين اهل البيت
له فانها سابت الامارة بسعد فوالله والاله فاستغنى به اهل البيت
فان لم انزله من علي ولا غيره وقالوا واما فليست من بعدي بلها
من من الاولين ان يعرف لهم ضعفه ويحفظ لهم حرمة واوليها بلا
نصار غير الذين يزوجوا الهاد والاشيا من قبلهم ان يكمل من مصعب
وان يعقوا من مسيهم واوليها باهل الامصار فيها فان زوال السلام
ويضا فالحال ويحفظ العروة ولا يؤمن منهم الا فليست من ردها منهم
واوليه الامراب يبر ما منهم اصل العرب ومادة الاسلام ان يوتروا
من مواشي المواهم ويرد على من يبيع واوليه بزيمة الله وزيمة رسول
ان يوق لهم بعد ذلك وان ساقنا من وراهم ولا يحفظوا الا لا اتم قال
على انفسهم في رواية فانما نطقنا فمش نسل من الله وقال يستأذن
عن فالتا وتلقوه ما دخلت بوجهه هناك مع صاحبته الموت وحمت
ابن الصلو قال قال بيبرك الاسلام لعل موت عم وعمر اراهم
فان ربه من عمل سريرة فاستند الناس بديعوتهم ويصلون قبل ان يرضع
وا ان يسمع فلم ير من الاول قبل فواخذ بيشي فاستند فاذ هو من بين

ارسلوا
على
وقال
انا ما
يصلون
وقرنا
فوقنا
واحد
فلت
بمن
من ان
لم
فالوا
لو
بن
بها
ملي
فوق
ببر
سما
الله
با
بغير
ان
تلقوا
نصر
وقال



ثم قالوا اللهم اكبر شعرك واكل ورس الكعبة بان شهود وورين ثياب
من عيشا ان حنان حين شرب والوداء سبيل ما رغبته جعل يقول لاله
الاخت سبحانك ان كنته من اللطيفة الفهم ان استعين بك
عليها واستعملت من جميع اموري واستنك الصبر على ما استلحق
وتأخذ من رضى الله عنه قال لا سمع لعل لك لاله العساة القاسم
فجاء من رضى الله عنه قال ان التوان بين ظلم اليربوزان بالصلوة
وهو من علي مستافل فواد الشايز وهو كذا ثم عاذا انما في مقام ان
يمش وهو يقول الحمد لربك الموت فان الموت لا يقصدا
ولا يخرج من الموت اذا حل بواؤك فلك في الباب الصغير شعر
عليه ان يلم ففصر به فخر حبه ام كلثوم ابنه من ربه فمجدت
تقول بالله والصلوة القواز قتل زوجه من صلوة القواز وقتل ابن
صلوة القواز فمرد يمين قبره ان علسا لما فرجه ابن مطر
قال فزت ورب الكعبة فوجه فمرد ان لما فرب او فري بنسخت
ثم يطقن الابلا اله الا الله حتى قبض ولما نقل الحسن بن علي واصل
عليه الحسين فقال يا فداك شئ جز من الموت تقوم على رسول
الله وعلى من بها ابوات وعلى من عطفه فمأظله منته فمرد وها
امالك وعلى منزه ومبعث وها عات قال يا ابي اقوم على امر
يا اقوم على مشله ومن تجود من احبه قال ما تزد القوم المشرك
واين احبه فمأظله فام في اهداه فخطبا فهو اللطيف والحق عليه ثم قال
تدزل من الامراء تزون وان الواسطه فمردت وتكثرت واود بر مرد خطا
وشمرت من لم يبق منها الامسية كلسات الاله واللاست شمس
لاقرن الواسط الازون الحق انه يقول به واليا طما الواسطه فمأظله فمرد
المومنين في حق الله وان لا ارب الموت الاسعد ودا ليا مع القفا
لمين الا شتاوة واسم الله

الحامد في كلام المحققين من العلماء الامراء او
العلماء الذين لما مشر معوية الوفاة قال المومنين فمأظله بل بحمد الله
ونكره في بطن وقال تكرر رباب يا معوية بن ابي العاصم ولا تعظم الا
كان هرا

الحامد
والعظيم
من
وخط
من
دهو
من
واست
خط
وان
من
الله
به
فانست
الكتاب
من
نجد
يوزن
الوفاة
به
الله
ما
ما
في
والفهم
مبدا
فبه



الذي قبض فيه خرجت من عنقه فجلست في بيت امرئ القيس في ليلة
 بايت وهو في قبة له فسقطته يقول تلك الروايات الاخرى في عملها
 الخزان لا يردون على من الارض ولا مساد او العاقبة الكسوف في
 هذا فعملت لاسمها من سركة تولا كلاما فقلت لوجهه انه انظر الى
 هو حله في سائر موزعت فان اذهميت وقيل له لما حضرت في الوفاء
 احسن يا امير المؤمنين فقال احذر ترك مثل حرمي هذا فان لا يولدكم
 منه ورفق / ان لا تغلدي له طبيب فلما نظرا اليه قال اربا ربا من قول
 سق السب ولا من علة الموت فرفع من بعده وقال لا اضمن الموت
 ايضا لمن لم يبق السب قال الطبيب هل احسبت ذلك فقال نعم
 فترقت ذلك حين وقع في جلي فقال متعالي يا امير المؤمنين فقال
 امان ان تذهب نفسك قال ربي خبير من هو سب اسد الله الموت
 ان شعاع من منوشة ان في دار نعمت يوم ان يكون في الدنيا لا لهم
 من نعم في العالمات في بيت الا انا ما حتى ما توشك فاحضر
 الوفاء بكل تقبل ما يتكلم في امير المؤمنين اشر فقد احيى الله
 بك مستنورا ظهر لك حولا شك في ان ايسر اوفى ناسك من
 امر هذا الخلق في قوله لو عدلت معي نجيت كل نفس ان ان تقوم بجنتها
 بين يوم الله الا ان باشا جنتها في كثير ما منعت اوقات
 سبها فلم يلبث الا سبوا حتى مات ولما قرب وقت موته قال
 ارجسون فما حسوه فقال انا الذي امرت من نعمت وتوحيب نصرت
 ثلاث ولكن لا اله الا الله في رفع راسه فاجرو النظر في قوله في ذلك
 فقال ان لا ارضى بقرعة ما من باشي ولا من منتمني وحس عن هارون
 الرشيد ان اسق انما ذكر الموت بسوءه وكان ينظر اليها ويقول
 ما ارضى من ما يرهك عن سلطان بنه فترقى الخلق من رواد ابراهيم
 عليه وكان يقول يا من لا يزول ملكه ارجو من تود ان ملكه وكان المصعب
 يقول من موته لو عدلت ان مني فقلت افسد ما فعلت كما فعلت
 وكان افسد من نظر به عليه نفسه من موته قبل له لا اسي
 فليكن بالامير المؤمنين فقال ليس الا هذا القول نصرت اليه في الاخرة

5
 ان
 6



وأيضا على التراب فيك نظر فقال له ما يسلكك قال ذكرني ما كنت
فعله مع النعم وانه هو الذي قوت فقيرا فخريرا فقال اسكت
فاني سأل الله ان يعطيني سوية الدنيا ويميتني بموته فقال
يا فلان لعني ولا تدخل ما لم اعلم بسلام ثاب وقال عظامي سار
بواي يليس له على من الموت فقال له خوت فقال له ما انتك
معد ولكن بعضكم من الموت فتبدل له ما تسلك فقال ايدي
سئام الله فقولته فقال ايما يتقبل الله من المستقين ودخلت محسن
عاب على عبود منسفة فقال ان امرأه اوله خير من ان يسبق
امرأه وان امرأه خير من ان يسبقه وان اوله خير من ان يسبق
سئامه من الجن وان حال نزعها وطمان يوم الجمعة يوم النحر
وهو يقرب الفلح فتح القران فتلقت في خذه الحاله بابا القرم
فقال ومن اولي بذك من هو في الظلم تصبغني وقتي روم
سيفتي وما جتان سحر الخراز وهو يتولد بيوت
سنتي فطوب العار مني انما التكرم وتوكل في وقت الخسب الله
اريدت شعور من الدنيا عليهم فاعفوا عن الدنيا كما عفا الله عنكم
الشريع حواءه بعسكه اهل في ذل الله فلامم الرهر فاجلس
في الارز كغلبه واذا صحتي اترجب شوا على سران قام مرورا
الا ترجيب صبيهم وما هو من مستر يوس ولا من وقيل القوت
انما اسعد الرمان كتموا الشوا بعد الموت فقال ليكن يومك
بالعبودية استسناة وقيل لوس الموت ما كنته قال ان
امرأه في ذيل موت الحيلة وقيل لبعضهم وهو في ان في الله فقال
قال من يقولون الله وانما عرف بالله وقال بعضهم كنت عن مشاء
الريسون فتعير وقال السلام عليكم هل صعدت اموالكم على
يكن الا تسلم ان موت فيه قال ما خلدوا اليه نجات وكان في حين
ما جمده الفقيه القوي ورجع ماشا الله وحسنه لذللك الكلمات
ومر به ويات و كان اربوا العباس الريسون يتلظظ ماله فصارت
امرأه تواجد فقال لها موت ففقدت الحواة فلما بلغت باب الرار الحشد



وكل ان نوما من ابي الشمال دخلوا عليه وهو في الموت
 فقالوا له قال الله الا الله ماتنا يقول ان بيتا انت ماتت غير
 تصاب الى السرى وهو من ايات ما يرد فيها الله بالقرآن . وفيها
 الامور بحسب ما يوم بان الناس لا تاج الا اله في ما يوم اذ هو
 ملك الغنى . وكل ان اله العباس من خلفا دخلوا الجنة في وقت
 اذ كان في عيشة ما يرد سعة وتعالى ما يرد في وقت في وريه
 في كل وجوهه الى التذلل وكله يوم مات وفيه للثان لما عرفت الجواة
 ما كان ذلك فقال لولم يترجى بل ما يترجى وبقيت كل باب
 فلي ارضع من سعة فكل مرة غير الله بحسب سنة وكل مما كلفني
 قال كنت حين حضر الكاين سرا لله حين جاءه الحق فقلت اللهم
 هرون علمي سكرات الموتى قال كان وكان قد كبرت مما ساءت انا في
 وقتا من اذ كنت فقلت انما قال ان ملك الموت يقول ان لم يمت حتى
 وفيه في كل وقت حتى يوشق بن اسباط الوجة شهده حذيفة بن اسيد
 قال فقال يا ابا عبد الله ان الولى الفلق والجزء فقال يا ابا عبد الله ان
 لا اقل ولا ازيد . وان لا اعمل ان صدقت الله في شيء من عمل فقال
 حذيفة واخبرنا ان الرجل الذي مات في سنة مؤمنة ان لا يعلم ان يموت
 والله في شيء من عمله ومن المعالمة ان قال فقلت على لحي من
 اصحاب هذه القضية وهو مليل وهو يقول يكسك ان كهل ما
 تزود ما رفق يرد في كل بعض الاشياء على مثل ما رفق وقت وفاته
 فقال له فعل الله بك ومنع من باب نوما . ففهم ان في قال من
 الشمس سنة تعرف من كل الجنة بما فيها فما امرتها طرد وقيل اورد
 عن الموت قال الله الا الله فقال لا احسن غيره ولا احسن النور
 الوجة قبل له قال الله الا الله فقال ابي ان في امره دخل
 المؤمن على اشياء في مرضه فقال له ابي الصبر فقال الصبر
 في الدنيا لا ملا ولا حوان متارقا وسوا على ملائكة او الحاسي الجنة
 شاربا وعلى الله واردا اولادهم ارضي نفسها الجنة فما فيها
 اول النازلة من يوم انشاء يقول ولما نسق قلبه وصفا من

منها هي

مناز
 قس
 عن
 من
 اجن
 باب
 الى
 اذ
 عده
 ملك
 ال
 في
 الط
 لا
 ش
 اوي
 حلي
 على
 صوا
 عني
 وك
 موه
 اس
 مة
 ص
 الب
 ه



كانت السنة قتلوا الغنطاط واذ جلت الموت فسرهم اسوا
 من ما بينه اليقوع هاو حرد اما فقروا فسرعوا من الجارته الاخر
 بل تشوا اما قتلوا وقال ابو موسي النبي توفيت امرأة الفزدقي
 فخرج في جنازتها ووجد العسيرة وفيهم نفس فقال له الحسن يا ابا
 فراس ماذا احدثت لهذا النوع فقال سجادة ان الاله اسلا
 الله من ذمسي سنة فلما دفت انام الفزدقي حل قبرها فقال
 اساق وزاد القبر انما يعاقب القبر التها او اصبغا اذا جان يوم
 العيلة تار ميني وسواق يسوق الفزدقي فعوقا بمرت
 اولاد ادم من مشي الى النار معلول القلادة ازرقا وقوا استورا
 في اهل القبور با تاقوا القبور وادنى سعاتها من مسك القوم
 في ظلماتها ومن المكرم مثل في قبرها قد ذاق برود الامن من روعاتها
 اما السكون لونه الصون قد امد لا سبيس الفصل في درميتها
 لو ما ديوك لا ميوك بالنس نفسا الحقايق بعد من طانتها
 اما المطيع فنا له في روضة بعضها الى ماشا من راساتها والجرم
 القاتل فيهما منقلب في حفرة باوى الى صانها وعقارب تسوق
 اليه فوجعه في شقة التذيب من لوفانها ومزاد ابو العنان
 حل امره سكر بل ثمر وهو يقول عدمت الحيرة والانشها اذا انتبه
 في القبر فوا حركها ورسق اذوق ليزوا الكرى واننت جيسنك فودرها
 في قالت يا ابناء الميت شعري بان من ذنوبك يواد الورد تصفق داود
 مطار من مهنيا حطبه وقال مالك بن دينار مرت بالحقرة فاشتات
 اقود انبت العنود فادتها العلق والحسنه والى المولى سلطانا
 واها المولى اذا ما فتنه قال تنور يتسمى به اسم عوانا والار
 سجنه او هو يقول فنانا يتبعها فامضير وما تواجها وما ان الخمر
 تنوره ووقروا نات القرن ومحوها مما سنى تلك العنود نيا سلم
 عن الناس مضوا العاك فيها ترى معتبر لقوم فلما القوم اوزار الخ
 قانما نبع واما سقر قال فرغيت وانا اليك آيات ووجدت مكتوبه
 على القبور وجود حل قبر مكتوبا تاجيك ابراهمه وهي سكوت

وسكانها

وسلك
 يتبع
 وقبر
 كان
 على
 ذوا
 اس
 تمبر
 ولا
 والس
 في الق
 عنه
 الس
 على
 وقان
 سكون
 ما
 عن
 قول
 في
 قول
 تسل
 الطم
 بل
 هو
 عرف



بسم الله

على يوم من العمر يشوارك الحقون، تنصبره من اعقابك وتستغفر
 الخوف به رتبة فيضاً من الله الشواب فانهم انما عرفوا حقوا الوهم
 انقطاعه فمنهم على ساحة من الحماة وانت نادى ودخل تلك الساحة
 واعطاك نذير من انك مشيوع لها فوفى نفسك على
 الخسران في نفسه من حروف الامور ما الا مشوارك في انفسه نبيك
 من سعادتك على سبيل الايقان، فقد قال جعفر الصادق حين رايت
 ايماناً في الله فيما سرى من الشياخ فقلت يا اخي من حيث الله في العباد
 لمين فقال لان انقول ان الله اعطى الله رب العالمين العبد الذي
 من الوالد ما فيها قال ان ترضى ما فعلوا وضوء فان ملاقاتهم ومسل
 راغبين لانه الموت انقول على ان اسئلك الله من الدنيا وما فيها

انقول عليهم من موت الوالد حق على ما مات ولو هو او قريب من اخيه
 ان يتركه في نفسه على الموت، من انما هو ان في سنة فسقوا ليرى
 الى السبل الذي هو مستقر، ورواه فانه لا يعلم عليه ثواب سنة لعله
 ما زال حتى به على القرب وليس بينهما الا تقدم وانظر وقد ذكر الموت
 فاج معناه السبق، ان الوالد ان لا يبعث المتأخر ومنه ما يشهد
 فاب من له لاسيا وقوة في موت الوالد من الشواب ما يشهد
 على ما به قال مسلم لان من سئل عن انما من انما انما ما به
 فانه من طهر ثواب في سبيل الله واما ذكر السقط شيئا لانه
 على الاصل والاداء الشواب على قبره على الوالد من الخلق قال زهير
 بن اسحق توفي ابن الوالد عليه السلام بحزن له من ثوابه ما قيل
 له ما كان حيا في سنوات قال ملاء الارض ذهباً قبل ان يموت
 من امره مثل ذلك وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يموت الا مؤمناً
 اللذان من الوالد فيمنهم الا ما يورثه من انما فقلت
 امرته من الوالد فيمنهم الا ما يورثه من انما فقلت
 لو لو من سنوات فانه ارضى دعاه واقر به الى الاستجابة وبعد
 محمد بن سلمان على قبر والده فقال اللهم ان ابغضت ارضعت



له واما نحن عليه فحقن دما من حنوبه ووقفنا بوستان علي بن
ابن فقال اللهم اني لم يقدر له ما يوجب له عاقبة ما يقدر له ما وجدته
لا بل عليه انك أجود والرحم ووقفا حزرا على غير ابر فقال اللهم
ان يوهبت له ما يقدر فيه من برر فذهب له ما يقدر فيه من الضحك
ولما مات ورثه من ذرية مام ابوه بعد ما وضع في حبه فقال يا ذر
فتو شفقا لعينك لك من العز ان عليك ذلقت شعري ماذا قلت
وماذا قيل لك قال اللهم ان هذا ذر متعجب بره اشعرت ووقفته
اجله وورثته ولم ينظره اللهم تو كنت الزمنة طاعتك وراستك اللهم
فأودت بر عليه من ابريز عبيته فقد وهبت له ذلك ذهب على ذر
ولا تغرب بمنا كل اناسي ان قال من رواه في ما علمنا يقول من شدة
يا ذر وما من اني انسان مع الله ما به فلقوا منسا واورثك
وكوا لهما ما منعتك ونظر مني اني امر فقا ابري ففعل ما رايت
مثل هذا الشصارة وما ذلك الا من فله ان من قتلت ابري القلة
ان من من من ما من في ضة ابري قال وكنت قال ان ابري في شاة
في يوم الا صبري وكان في سندان ملجبان يا عيان فقال اني هو الا صفر
ان من ان ابري كسي ذر ان الشاة فقال في ما غزبه وذرجه فينا شعرنا
ير الا من شاة فينا ففعلنا ابري انما ابري في هرب الفلام فله اني ابري فله
ذهب ما فله وذرجه ابري في طلبة فانت عطفنا من شاة ففعلت
ناذره في الوهر كما ترى وعن ابي قال لما امرنا من الانهار ونحوه
فاستقبلت ما ينها وانها ورويهوا وانها الا تورى ابري استقبلوا
بها ولا ففعلت على ففعلت من هذا قالوا ابوا ان ابري ففعلت
ابنك وهي تقول ما منه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
حين رفته انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت يا من
تورى ان جعلت تقول بل ان انت وامن يا رسول الله لا بالي اذا
سئلت من عطفني فاشال عذره الكفا بيشق ان يكون من
موت الا ولا ففعلت من شاة ابري ففعلت من عطفه الا ويصور
ما هو اعظم منها واما برفقة الله في كل حال فهو الا ففعلت

تخا يذقي الحبيبة

استنبر
في سب
الاسان
على
عقبك
اريت
العا
به ان
ورسل
بها
الان
واذره
الطلة
لموت
هذا
متره
وما يذ
ان
يو
ان قيل
لك
من
الروا
عق
وان



في الزيادة القصور
 فالزوائد الثمينة وما يتعلق برؤية القصور مستحب عمل الخلة
 للتوسك والاعتبار وزيارة القصور الصالحين محبوب لآدمي السمك
 مع الاعتبار وقت كان مسلموه من زيارة القصور اذن في ذلك
 يعني لمقودق على انه سئل الله عليه وسلم ان كانت آيات من
 زيارة القصور ضرورية فما كان في رياتها تذكرة للآخرة فلو ان
 لا تقولوا نعم وانما سئلوا في حق مقتضى تلك آيات ان
 يومئذ وفي ذلك اليوم قال سئل الله عليه وسلم اذن في الزيارة
 دون الاستغفار بطاويها من قبل وقال انما سئل ان قلت
 غاب عن زيارته الله منها ما من القفاير فقلت يا ام المؤمنين من
 ان قلت قالت من غير اني بعد الرحمن فقلت النبي كان رسول
 الله سئل الله عليه وسلم عن زيارتها قالت نعم امر بها ولا ينبغي ان
 يتسك به في يوم ذلك في الحزب والام القفاير فاسمها بيوت
 الخير على يد من القفاير فلا يق خير زيارته من غير حاله لا يكون
 في القفاير من كسوف ونيز وهو مغلط والزيارة سنة تكسب
 بحسب ذلك لا سيما ان لا بأس بحزب ولا المرأة في شمس بؤله
 تراد عن الرجال منها وذلك بشرط الاكتمال قبل الزيادة
 الكريمة على رأس القبر وقال ابو ذر قال ان النبي سئل الله عليه
 وسلم في القصور تذكر من الاخرة وافضل العون فان في معابة في
 جسدنا وموطننا بؤله في القصور على الخيرات افضل وذلك ان يحزنك
 فان الحزن في مثل الله وقال ان النبي سئل الله عليه وسلم
 في زيارة القصور ما عليه وسلم قال نعم فان لا يفتهمه وهو
 نافذ وان النبي كان في زيارة القصور في مكة في سنة خمس وعشرون
 ابن محمد بن ابي ان الهة كانت رسول الله سئل الله عليه وسلم
 كانت تزور قبره فقامت في الارام في مثل وتقبل منه وقال سئل
 الله عليه وسلم من زار قبري يوم كذا نحوها في كل جمعة فبؤله وكتب
 بزوارق من سيرته قال قال سئل الله عليه وسلم ان الزوار على بيوت



السارية في معيقه الموت وما بلغاه الميت في القبر الـ
 الصور
 حقيقة الموت علم ان الناس في حقيقة الموت ظنوا ما اذرت
 تموا خطوا فيها ظن بعضهم ان الموت هو العدم وان لا
 حشر ولا نشر وان لا عاقبة للحياة والشر وان موت الانسان
 لموت كسوانات وحقائق السمات وهذا اراء المذاهب
 وكان من لا يدين بالله والسوم الاثر بكن نوع انه تعدم الموت
 والاشياء بعينات ولا يتبع شيئا مما كان في القبر ان يكون وقت
 الحشر يقال ان شره ان الرية باقية لا يعدم الموت وانما الخنا
 وانما مشه هو الارواح دون الاجساد وان الاجساد لا تعيش ولا تحشر
 امر او يخلو من الظنون فاسرة وما مله من سبق بل اليقين شهد
 له طرق الاشارة وتظهر به الايات والايات وان الموت معناه تغير
 حال الفرد وان الروح باقية بعدة منة في الجسد ما لم يفرغ وانما منة
 ومعنى مفادتها الجسد انقطاع نفس فيها عن الجسد وغير ذلكها
 فان الاعضاء الآن فردة تستعملها حتى انها تنطق بالسور
 تسبح بالاذن وتبصر بالعين وتعلم حقيقة الاشياء بالقلب
 والقلب هاهنا مائة من الروح فالروح تعلم الاشياء بنفسها
 من غير العيون ذلك قد يتعلم بنفسه من احوال العيون والاعرف ولكن يتم
 بانواع العرف هو الروح وكل ذلك لا يتعلق بالاعضاء وكل ما هو
 في روحه بنفسه وانما هو معادون مفارقة الجسد وما هو
 لها بواسطة الاعضاء فتعطل بموت الجسد الى ان يطرد الروح الى
 الجسد ولا يعد ان يعاد الى الجسد في القبر ولا يعد ان يعود الى
 يوم البعث والله اعلم بالحق بطل كل من ادعى من ادعى ان الاعضاء
 الجسد بالموت يصابه تعطلت اعضائه الزود يصابه من اجرة بقية
 شدة تعطل الاعضاء تنبع نوع الروح فيها تكون الروح العاطل
 العائنة المذرة باقية مشواه لبعض الاعضاء وقد استعمل
 عليها اجسها والموت عبارة عن استحصاء الاعضاء كلها وكل الاعضاء

تفرقت
 من
 يات
 تها
 ط
 انظر
 في قول
 لوم
 ان
 على
 في الح
 صا
 شان
 لم
 ما
 ال
 هو
 وكان
 تنوا
 است
 كما
 هذا
 بيت
 ين
 في
 هـ



وتوهم بان ذلك مطعون في الكتاب مطعون في سيرته فله وكان
 يشغله من الاطلاع على شؤناكم الواحدة تارة انشطت اشغول
 الكسح له جميع اشغال قلوبنا ان سبنا الا ان سبنا على انفسنا
 بغيره ان نحن من خيرة الناس الخلاقين من تلك الحسنة وعند
 ذلك من عتله النفس وفيل الوقت ويشغل فيه نيران العزاة
 اخرى من في ما كان مطعون اليه من هذا النوايا التي دون ما اراد
 منها لاجل الزاد والسلفه فان من طلب للزاد المبلغه فاقا ليدقق
 فيه بما رفته بقية الزاد اذ لم يكن يريد الزاد لعينه وهذا حال من
 لم يجر من الدنيا الا بغور الضيقة وكان يود ان سقط سرور يستحق
 عنه فقد حصل ما كان يوده واستغن عنه وهذا النوع من العزاة
 والامام عظمته الامام عليه قبل الموت بعين الموت قد روى عنه
 ان الكسح لشيء اخر من العزاة وقد يعنى حسنة وتكون حال الشيخ
 بالدينا المطعني السجا كحال من شغ عنه حسنة مملكت من الملوحة
 في داره ومملكه وغيره اعتاد ان الملك يسأل هل لي امره
 وعلى ان الملك ليس يرد ما يتعاقد من قسيس انمواله فان حقه
 الملك سنة وعرضه حبه حرة في ذوقه فيها جميع مواجته وحرا
 ذرمة ذرة ومطوية مطوية والملك تعاهد يشغل ويصور على حرمه
 ويشتغ من الحساة على مملكه وطير منسخت ال من سبنا اليه من العزاة
 عليه كما نظرت حال هذا الما حرة ومن يكون ماله قبل نزول حوز الملك
 به من الحوزي والكاملة والكما هو التمس والتميم فهو احد ال البيت
 الآخر المعنى بالدين المظهرين البوا قبل نزول حوز انفسه بعد
 موت نمود بالكم سنة فان الحوزي ولا لا يتفاديه وعملت سنة اعظم
 من كل حوزي على ما يجسد من العزاة والقلم وغيره فانها أشارت
 الى حال البيت عند الموت شاهدها اول القصار شاهدها باطنة
 اقون من مشاهدة العين وشهدوا ذلك سوا هذه القصار والسنة
 مع لا يقل كسح العزاة من سنة مستنفة الموت اذ لا يعرف الموت من
 لا يعرف الموت من الحوزة ومعرفة الحياة بغيره حقيقة الروح في سجا
 لا يعرف

ناد

ك
 آت
 علم
 منها
 ولا
 الاطلاع
 معنى
 عظمة
 باقية
 اذ
 ل
 به
 سجا
 بان
 ست
 حوا
 ست
 مزارنة
 ال
 الملة
 وهو
 شاطرة
 الحوزة
 كسح
 امانا
 سنا
 قمر



في عينه فلا يسئل الا علمية فقد اطال في التمام لله خلقها فانوره
 من قبل راسه متغير في الاسم لا يسئل الا علمية فقفا اطال الله
 الله في دار الدنيا فياتونه من قبل جنبه لا يتغير في العلم والبرهان
 الا علمية فقد انصب نفسه وانصب يرونه ويوما خلق الله
 لا يسئل كل علمية فياتونه من قبل يديه فيقول الصدوق لقدوا خلقوا
 عن مسأله قال من صدوقه من حيث من عاتق البيهقي حتى وقعت
 في اوالها انما ووجهه فلا يسئل الا علمية فقال هبت علمت
 حسا وولست حسنا قال في ما يشبهه في الرمي فمتغير في امرنا
 من الكبرياء ووثقنا من الجنة ونفسه له في كبره مقدره ويوما يقبل
 من نور قيسه في نور الينوم تبعثه الله من قهره وقال العبد
 الله ان خير في دنياه بلغي ان ليس بسا يقول ان الميت يقنع وهو
 سبع مخطو مشيعه فلا يظلمه شيئا الاقربه ويقول ويوما ادم
 ليس في جرد من وكذا في سبقي وشقي وهو له فاذا اخذ رسول
 في عذاب القبر

سؤال وكثير قال العبد ان عاذ به من رابع رسول الله صلى
 على من اذنه وحمل من الاصل في فلسي النبي صلى على قبره من كل ازار
 في قال اللهم ان اعود بك من عذاب القبر للانا فقال ان اعود
 اذ كان في قبره من الاثر بعدت الله اليه ملائكة كان ويومهم النبي
 معه فتوسطه فيفسد فيفسد فيفسد فيفسد فيفسد فيفسد فيفسد فيفسد
 على كل ملك من السماء والارض وفي ذلك امواب السماء فلسي
 فيها باب الايجس ان يدخله بروحه منه فاذا اعود بروحه قيل
 اي ربي في ذلك فلان فيقول ارجعوه فاروه ما عرفت له من
 الا رابعه كان وعرفه منها خلقنا ارضها فيقولكم الا يرون ان يسوع
 خلق العالم اذا واولا مؤثرين حتى يقال يا هذا من ربيك وما ربيك
 ومن ربيك فيقول ربي الله ودين الاسلام ودين محمد قال فيقول
 ان ربيك يا شوبه او من اخر فنته فيقول من ربيك فاذا اقال ذلك
 نادى خذوا من صدوقه وهو معنى قوله ان ربيك الله الرحمن

(Marginal notes in Arabic script, partially obscured and difficult to read)



امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة **يا ايها الذين آمنوا** استعينوا بالله
الوجه غيب الربح حسن الثياب فيقولوا بشي من ربح من ربح وصا
ويجاءهم بفتح فيقولون ومن انت فيسرك الله فيقولوا انا
بذلك الصاحب والله ما جعلت ان كنت تسرعاني ما عاق الله جلما
في معصية الله من انك الله خير قلان بيك وبمتلوان ان فيقولوا
له من ثم يذبحه ما فقصوا له بأياك ان الجنة فيعزوه له من
الجنة فيقول له ما انت في الجنة فيقول اللهم مثل قيام الساعة حتى
ارجعوا الي اهل زمانك واما الكافر فانه اذا كان في قبل من الاخرة
واذ تقبل من الموت استرحت السر حلا لك عملا لا شر او معك ثياب
من اروع سر اسيل من قطر ان فخصه شون ناد اخر حيث تمسك له لعنه
كل ذلك فاسيا ووالذي من فقلت ان ابواب السماء فليس فيها باب
الا يكره ان يدخل بروجه منه فاذا اسعد بروجه شرو قبل ان يرب
سرك فلان لم يقبله سما ولا ارض فيقول ارجعوه فارجعوه
ما اسودت له من الشر فان وعونه شوا سلفكم فيها يعصم الارب
وانه ليس مع منيع فعالم اذا اتوا من بين من يقال يا هذا من ربح
وملا سرك ومن سرك فيقولوا ادرى فيقول لا ادرى يا ايها الذين آمنوا
قسم الوجه مشتق من يوسج الثياب فيقول اي شى يخط من الله
وملا كيب الريح فيقول بشرك الله بشرك من انت فيقول انا فملك الخبيث
والله ان كنت سر يمان معصية الله بطول من طاعة الله فمن الش
الله شرا فيقول وانك جنة انك الله شرا في بعضه له احسن باقى ال
معه من ربحه من حوسبوا جنة جليلها اللطون ان يتلوه لم يستطعوا
ولو ضرب بها جبل صا ورايا فيضرب بها ثرى فيضرب من ربح الامم
فله الروع فيضرب بها ثرى فيضرب بها ثرى فيضرب بها ثرى فيضرب بها ثرى
فقال تبادى مسان ان فيقولوا له لو جرح من زكوا فقصوا له بالان
الناس ويضربون له لو جرح من ناره ويضربون له باب الى النار وقل للمجد
ين عدل من حيث يموت الامم لست له من الموت ان قاله الحسن
واولها السيرة قال فيضربون الى حسنة ويطرف عن سبانه وقان



الهبة وارباب القلوب والبصائر يشاهدون بنور البصيرة
 هذه المهلكات واستجاب فرجعها الا ان مقول واحد وهما
 لا يوقن حلية الابنور النبوة فامثال هذه الاضمار لها طوام
 صحتها واذا سار غنسة ولكنها عند ارباب البصائر والحقفة
 فمن لم يتكشفت له حقايقها فلا يسبق ان يتكلم بظواهرها بل اقل
 درجات الايمان السليم والتصديق فان قلت فكيف يتشاهد
 الكافر في قبر عمدة وشرافة ولا يرى شيئا من ذلك فما وجه
 التصديق على خلاف المشاهدة فاجاب ان ذلك ثلاث مقامات
 في التصديق بامثال هذا احدها وهو الاظهر والاوتنم والا
 ان تصدق بانها موجودة وهي تلوح الكهيب وتلك الاشكال
 ذلك فان هذه العين الانشاهد ولا تصلي لمشاهدة الامور
 المملوكة وكل ما يتعلق بالاشربة فهو من عالم الملكوت اما ترى
 الضمير ارسبق كان يؤمنون بنزول جبرائيل وما كان يؤمن
 ويؤمنون بان جبرئيل يشاهده فان كنت لا تؤمن بهذا فتصغير
 اصل الايمان بالملكوت والروح ام عليك وان امنت به وقررت
 ان يشاهده النبي ما الاشاهدة الامة فكيف لا يجوز هذا في الميت
 وكان الملك لا يشبه الاويمين والحسوانة فالجواب والفتاوى
 التي تلوح في القبر ليست من جنس جنات عالمنا بل هي جنس
 اخر ويزول عما استمرى المعام الشا في الدنيا كما ان
 وان قد يرى في نومة حية تلوح وهو يتلمذ به حتى تراه في نومه
 بغيره ويصير في جيبنا وفي يمين من مكانه كل ذلك يورث من
 شفقت وشا في به كما يتأذى السقطان وهو شاهدته وابت
 ترى ظاهرة سنا ولا ترى حواله حية موجودة في مقادير
 والعزاب حاسل ولكنه في مقادير خبر مشاهدتها اذا كان في العزاب
 من الم اللين فلا فرق بينهما حية بتخيل او مشاهدتها كما انك
 ان نحا ان كنية بنفسها لا تؤمن بل الذي يفتاك منها وهو
 السبع ليس هو الام بل هو ابلش من الام الذي جعل ملك

من ارسبق

منها
 قلم
 المس
 البصر
 حيا
 الش
 الام
 رضاء
 فذلك
 من
 هذا
 على
 وأول
 حالك
 لى ما
 المحر
 حية
 وشي
 نعيم
 وارت
 من
 الدنيا
 ربه
 في
 الوتر
 المو



وقتلوا ذلك ما هو في العالمون ولقد قصود ان الربيل قوبل فرسه
 بحد كوخين يرون ان توفوا منه وبين ان يلو فله ع قرب الاخر الصغير
 على كوخ العنبر نالوا الم شرايق الفرس منوعا على من لوب العنبر ب
 وجبه القوي هو الذي يلو فله لاذ الفرس منه فرسه فليستوا هذه
 اللوات فان الموت ياخذ منه فرسه وركب وزاوه وعقاره واحدا
 وولوه واسرار وعقاره وان فومر حاهه وتبوله بل ياخذ منه
 سره وبصره واعضاه ويباس من روج يوج في ذلك السوا اذا الم
 كعبه من ذلك وقترا خذ يجعله منه فذلك اعظم له من
 العنبر وسوا كعبته وكانوا خذ ذلك منه وهو من اعظم ناله
 ويعتبر فكلوا اذا مات لان امر تيبلان المعنى اكثر هو المورث
 اللام والنفات بل يمت بل هذا ير بعد الموت اشق الا في الحياه
 يتل را ساس يستعمل بها حواسه كما استعمل حواسه وتبلى
 برها العود اليه فربما العنبر منه والاسلوه بعد الموت
 اذا اشترت عليه طريق التسل وحصل الياس فاذ كل قصبه
 له وينوب وغيره مما كان قوا جرب حيث كان يشق عليه واخذ
 منه فاذ يبق مناسف عليه ومعذ باه فان كان معمله من الوسا
 سا وهو النعم يقولهم كما الخفون وان كان مشقلا اعلم عز
 وكان ان حال من شرق منه وبنار اتق من حال من شرق منه
 عنة وناينو فكل من صاحب الودع اخفق من صاحب الودع
 وهو المعنى يقول صاحب الودع اخفق حسابا من صاحب
 الودع ومن شق من الفنا بقلبي منك بعد الموت الا
 وهو حسرت عليك بعد الموت فان شقت فاستكف وان شقت
 فاستقل فان استكفرت فليست مستكفرا الا من الحرة
 وان استقلت فليست شقة الا من ظهر ان وانا كعبه الفنا
 والمعارف في قبول الافشاء الذين استجموا الحوهه الوسا على
 الاثره وفر حواها والعنبر انوا بها فعنه مقامات الايمان
 جهات العبر وعقاره وسائر انواع عذ ابره راي ابو سعيد

واول
 فله
 وشي
 من
 ما
 الشا
 في
 بات
 بزوا
 حاشه
 حزه
 من
 على
 حقه
 دوق
 ما
 الفه
 بوس
 فز
 حظه
 عن
 نس
 متكر
 عذ
 اسق
 شقا
 انلا



العاصفة امتوتشون فان الله من قبل راسه بيات قرأت القرأت
 وان اناء من قبل رجليه مياه قبا منه وان اناء من قبل يديه كانت
 البيوت والاله اشق كان بسطة المسوق واليه اذ لا بسطة لهم عليه
 وان اناء من قبل راسه مياه وكرهه وسامة وتمن المسئلة في القبر اجبت
 يقول اما ان اناء من قبل راسه مياه وكرهه وسامة وتمن المسئلة في القبر اجبت
 عنه اياه الصالحة كما عالجس الرجيل من اثيره واهله وواتره في خيال
 عن ذلك جارات الله التي في حصى عات تقع الا اجلا اخلوا في
 الامعاء - امير الحك ومن حذرت قال لاسم رسول الله مسك في
 سارة مجلس على راس القبر في جعل ينظر فيه في قال يشعق في
 في من منغلة سرور منها ما مله وقالت ما سره قال النبي صلوا
 ان القبر منغلة كوسل او يحامها سووات اسودت معاذة من النبي
 قال توحيده ربي ربي رسول الله صلوا وكانت امرأة مستغلة
 في عمار رسول الله صلوا في اناء من قبل راسه مياه وكرهه وسامة
 اشبهه ربه في منغلة ملها من راسه وجوهه فقلنا يا رسول الله
 وايتها منك شيئا ناعم ذلك قال ذكرت منغلة ابني وشرة
 عوارب العود فاني في اشهر شان الله في خلق عنها واقر منغلة
 منغلة سمع صوتها ما بين الحان فغني والله اعلم

الاسئلة الثامنة في اناء من قبل راسه مياه
 الموت بالثابت في المنام اعلم ان اناء من قبل راسه مياه
 كسبه الله وسنة رسول الله ومن سأل في الاصل من قبل راسه مياه
 الموت على الخلة او تعلمه الى سعد او واشقا ولكن ما الذي
 وهو ربيته لا تكفي في ذلك اصلا فان اناء من قبل راسه مياه
 ان دخل القبر من قبل راسه مياه في خلقه وان عواربنا على
 صلواته الظاهر ما التقوى بحمله العنكب وهو قاض فيبقى
 على صاحبه التقوى فليكن على غيره في الاصل اناء من قبل راسه مياه
 التقوى الباطن قال الله تعالى انما يستعجل الله من التقوى
 فلا تجلن معرفةك شيخ زيد وحمزة الا يشاء هو في مشاهدة

من
 ال
 وظ
 وان
 شاه
 قال
 لوه
 عطاء
 تحت
 شير
 ستغ
 الا
 من
 غير
 فقال
 عطا
 الله
 لا
 شيا
 عوارب
 اناء
 عوارب
 عطاء
 عوارب
 عطاء
 عوارب
 عطاء



من العباد لله الا ما شاع له من كل خلقه وبالرؤيا لا اختلج فيه ظهوره فلو لم
 يكن المعاني في علم ولا في الامم الا الشرف في حنك تلك الحالة وان انجاس خلود
 يرتفع وما الذي يكتسب منها العظمة من شغلة لا زمة او سعادة
 دارية لم تكن ذلك كما في ان استغنى عن جميع العجز والعيوب من فعلتها
 وهذه العظمة بين اربنا واجيب من ذلك خبر جاسا ما هو الله اعلم
 واساسنا واذ وسائل باعترافنا وسعنا ووجه تامل اننا انما نمارق
 جرمه ذلك بقيننا لو كلفن ارب من ابعث روح القوس في روعه
 فيقول له ما قال سيد المرسلين اجيب ما احببت فانك متارة
 وعش ما شئت فانك ميت واخذت فانك محين بر فاعلم
 بوجهه لما كان ذلك ما شئت فقله معين اليقين كان في الربيع العابر
 سبل لم يقنع ارب على ارب ولا يقصير على قصبة ولم يخلق وبتار
 والاربع لم يخلق حيا ولا خلقه نبع قال لو كنت متفكرا متفكرا
 لا كنت اربا لك خلسا لو كان صا حيا سلك ارب من ضيقه فان خلقه
 ارب من خلقه انما قال له وان حيا خلق من حيا خلقه فاعلم انك
 فيه مشعا حليلا ولا نصب وقد قال الامم ان كسبه نجون فالله
 فانبوعوني بحيا الله وانما احبته من اشعه وما اشعه الامم
 اعرف من هذا التوراة اوقبا على الاخرة فان ما دعا الاله الاله
 والسوم الاض وما من من الا من الاله انما خلقه على العايلة فقدر
 ما افرق بين التوراة واقتلت على الاض فقدر سلكته سلكه
 الذي سلكته ويقدر ما سلكته فقدر اشعه ويقدر ما اشعه
 صرحت من ارب له ويقدر ما اقتلت على التوراة عدوت من سلكته
 ورعت متابعته واقتضت بالزمن قال تعالى فيهم وادعائهم
 خلق واشر الحنوة التوراة فان الجحيم على الكاوي فلو حرت من
 ملك القور ورواقت من تنسك اربما وكذا ذلك الرب لم يخلق
 انك من جرمه يكسر ال عمن نسي لا تنس الا ان اخلق على العايلة
 ولا تقرب ولا تنسك الا دعا ارب الرب ان يخلق في ان تكون
 هذا من امة واتباعه ما اهو طنتك واوردت ففعل

حيا
 ما يقع
 في السوم
 له ومن
 في تبار
 ما يخلق
 هذا
 التي
 علم
 ارب
 تابت
 كالحق
 من
 في التور
 يا ارب
 في هذه
 وهو
 وجه
 في
 باب
 من
 وكذا
 في
 واما
 وال
 الم
 و



المسلمين بالخروج من ما اذبحوا من وادخلوا الى ارضهم
 ففقدوا من ان الكلام الى غير مقصود وان كان من المبدأ
 الكاشفة للاحوال المعينة ان يعطى الاستماع يراؤذ هبت النبوة
 وبقية المبشرات وليس ذلك الا الحسامات

فكشفت عن احوال الكون والافعال النافعة في الاثر في ذلك روبا
 النبي صلى وتوفى على علم من ان بغداد ان كان الشيطان لا ينشئ
 به وقال كبريات النبي صلى في المنام مع مناعة في فقلت يا رسول
 الله ما شأن فقال السمتا المقبول وان كنت صليح قال والذى نفسي
 به ولا اقبل امرؤة وانما صليح ابوا وقال العباسي كنت وقد العر
 فاشتهيت ان اراه في المنام فابايت الاضواء في المنام فابايت
 بسبح العر من حبيسة ويقول هذا العوان فقلت ان كان عر من
 شيكوة لولا ان لعينه رفا فاصحا وقل ان احسن من كل مقال لولا ان
 ان ان النبي صلى سبي في اللطيفة في ما من فقلت يا رسول الله ما
 لعين من امتك قال اذبح عليهم فقلت اللهم ابدلني هم من
 هو خير منهم وابدل لهم من هو شر لهم من ثمرة في فقلت
 ان علي وقال بعض النبوة رايت النبي صلى في المنام فقلت
 يا رسول الله استغفر لي فامر من فقلت يا رسول الله
 ان ستم من حبيسة بعد شأ من محجوزات الشكوة من غير انك لم سئل
 كما قلت فقلت لا فاشد لي وقال في الله انك وردت من الهام
 بن عبد المطلب قال كنت وما ضيا لابي لوبب معاصيا الرقعات
 واخبر الله عنيا اخبر من نيت عليه فاشد امره فسالته الله عزلا
 ان يراخا يا الله الحسام فورايت ان يحمي فارا فسا لزم من حال فقال
 مررت الى الشارق العزرا بيل الخيفي عن والاروة الاليلة الاثني
 في كل السبال والارام فقلت واكسب ذلك قال ولو في تلك اليلة
 محمد لما اخذ امره فوريش من سوكارة العنة اراه فخرت به فاعتنت
 وليس في من صابرة ان ان الله بولك اذ فرغ عن العوايب في

كل

في كل
 رطل
 صفة
 قلعة
 ناعا
 فقلت
 اسو
 اذ فقلت
 انك
 فقال
 الله
 فقلت
 بعوة
 ان
 فقلت
 النبي
 ورث
 فقلت
 وقال
 فقال
 ما
 ارضه
 الغزل
 فقلت
 فقلت
 فقلت
 فقلت



يسكنها فما لقلب حزين من العنت فاذا المرأة سودت لها وجس
 ما يكون فقلت من ائت فقلت انا اوسع قلبه فان تسكن فالت
 على قلب فري مرة قال فانتبهت واعتقدت ان لا اتمك الا
 غلبة وقال ابو سعيد اخرا زرايت في المنام كان اليك وشب
 عاين فاعتدت العنط الاضرب فلي يفرح مشوا فوضفون هاتقان هذا
 لا يخاف من حزنه وانما يخاف من نور يكون في القلب وقال الموصي
 رايت اليك في المنام هربان بمش فقلت لا استخبر من الناس
 فقال بالامة حولنا من لو كانوا من الناس ما منك العيب
 بهم من انهار فاعلمت الصبيان بالكلية على الناس قوم خنبر
 هولاء فاعلمت اجسور وشارب يده الى امر اسات المصوبه وقال
 ابو سعيد اخرا زرايت في دمشق فزرايت في النوم كان النبي سلم
 جان متكبيا على ان يكون ولم يفرح فوضفون من انا قول شيا من
 الاسوات وادق في صدور فقال شعر هذا العزم من حيرة وطمع
 عيشة قال رايت الشوري في المنام كأنه في الحيلة يظهر من كبره
 الرشيحة يقول فمثل هذا فليس على العالمون فقلت له افرس في
 القلم من معرفة الناس ويرزق ابو حجاج الزرار من قبضه من
 عنه قال رايت سبعين في المنام فقلت له ما فعل الله بك
 فقال نظرت الى رزقك فما فعل الله بك فقال ما فعل الله بك يا
 فتوتت فوالله ان الظل الرمي بين مستنقذ وقلب حزين فتوتت
 فاعتقر ان قصا و نه وكرهه فان فقلت خير بعد وراي القليل
 بعد موتي بل اذ ارام فتبلي له ما فعل الله بك فقال لا مشي
 نسق است قل ان انا من فتوتت بر حوته وروى محنونه من
 عامر في المنام فتبلي له ما فعل الله بك فقال مغربي وجعلني حجة
 على الحسرة وروى بعضهم فسئل من حاله فقال ما سبوا ففوتوا
 فموتوا فاعتقدوا وراي ما لث بن اسس فقيل ما فعل الله بك فقال
 فخر لي بكلمة كان يقولوا من متور وراي ما لث بن اسس
 الكرم لا يوت وروى في الليلة التي مات فيها الحسن كان ابواب

السما
 على
 فقال
 الفت
 فقال
 جس
 حله
 لا يفر
 في الل
 الاشد
 لا يفر
 وراي
 باحت
 ليس
 حيا
 فوش
 فقال
 فقال
 بعض
 زورا
 ات
 فقال
 فقال
 شا
 غفر
 فقال
 وراي



فاستبقت فخر كرت والى الله تعالى كنت اذ ورقتوه طر جمعة فمقال اذوه
 هذه ما جعله وقال ابن راسدور ايتان المسار في النوع بعد
 موته فقلت السبي قدمت فقال لم قلت فاما سبيك فقال
 عقرب مغزاة ما كنت تعلم ذنبه قلت فسخن الثور فقال في
 قال في الذي بانع الله فقلت من السبع والسمو قبي فقال
 الربيع بن سليمان رايت الاشفاق بعد وفاته فما المنام فقلت
 له يا قبا الله ما سبه الله بك قال ابلستني هل اربس من ذهب
 ونز على اللؤلؤ الرطب وكان ابو بكر بن مريم رايت ورقاء بن بشر
 الجعدي فقلت ما فعلك يا ورقاء فقال خلعت بعد كل جهود فقلت
 وان الافعال ورجونوه افضل فقال السماء من خشية الله وقال
 بزبور نعامه هلكت جارية في الظلمة من الجار فمراها ابو حنا
 في المنام فقال لها ابراهيم من الامرة فتالت بالارز قدمت على
 امرئ من ظلم ولا تهل ولا تعلمون ولا تعلمون والله سبحانه او
 سببتان اوزكعله اوزكعتان في صحبة علي اصحاب الى من
 الدنيا وما فيها وقال معني اسمع منه الغلام رايت
 عترة في المنام فقلت ما استجد الله بك قال دخلت الجنة
 يتلوا الدعوة المكتوبة في سكت فلما اصبحت جئت الى
 بيتي فلما دخلت عترة في حارط البيت مكتوب يا هادي الخليلين
 وما ارجع المذنبين وانا مقبل عترة العاشرين ارجع عبود في
 الخط العليل والمسكين نظم اجمعين واسمعت امو الاحياء
 المرزوقين في الذين ارجعت عليهم من السبي والصدوقين
 والشهداء واليهما حين اعيى رب العالمين وقال موسى
 بن جلد رايت الثور في الكفة برط من ففلة الرحلة ومن
 شجرة الى شجرة فقلت يا قبا الله تم كنت هذا قال بالورع
 قلت فاما ان يكون من اعم قال ذاك الشاة امد ويرى الاقارب
 الكوكب وراى رجل من التاجين النبي صلي في المنام فقال
 يا رسول الله هل في قال نعم من لم يتفقوا التماسان فهو

في نقصان

في نقصان
 وهو
 كان
 اني لا
 است
 لانه
 ذلك
 تمام
 من
 زكوة
 الى
 في
 ابو
 ستم
 ومن
 عن
 ومن
 وانما
 وعد
 وكما
 الكون
 في
 فقال
 في
 القدر
 انما



من نوح الامم والبعث يوم التشويق والعزم على الجهاد و
 السائل من الغافل والكثير ونصب الميزان لمعرفة المتأدبين في
 حياض الصراط مع وقته وصورته في التنقل والنوال وهو فصل
 القضاء اما بالاسود او بالاسماء فهذه اسवाल وهو الال
 من اللين مغربها الابان هو اهل سبيل الحزم والتسويق
 في تطويل الفكر فيها السبعث من فليلك وواهي الاستعداد
 لوجه الفتر الناس لم يورث الا ما نال بوعوم الاثر مسمى فلو لم
 ولم يتمكن من سبوا او فطرهم وتولاهم ذلك سبعة عشر
 واستعد لهم في السقف وروى الشك وتجاهلهم به من
 وزعم من رهبانها من المتكلمين في الحسابية الالهواك ثم اذا
 سئلوا عن السوم الاثر نطقوا التسويق فقلت عنه فقلت
 وهو اشر وان ما اثنى نوالهم العلم مسمى فقال اسلم
 الذين اخبره صوفيتهم في الاستاولة كان معك تاهلها في
 وتكذب بانها له وتكذب القول بله من تكذيب اللسان ومن
 قال في سله قال الله تعالى وشققا انا آدم وما سبق له ان
 يشق وتؤمن وما سبق له ان يكذبها اما سبها ايان يقول
 ان لم وكوا واعمالهم تسقوله من بعد ان كانوا واعمالهم
 السوم الكرم من قوة اليقين والتسويق بالبعث والشوق والعلقة
 الاضغث في هذا العالم لا مثال تلك الامور ولو لم يشاهد الانسان
 متوالو الحيوارات وقيل له ان سادنا ربيته من النطقه القرية
 مثل هذا الامور المتصورات اما المتكلم المتسوق لا يشق تغوير
 بل الحزم التسويق بله ذلك قال تعالى وكبر الانسان ان يتكلمه
 من تكلمه فانه هو شخصه بين وقال اي سب الانسان ان
 يتكلم مشوقا لم يكن نطقه من متى فحين توفي له الامم يوم كبرية
 فحاربوا ومختلفة كركيبه اعضاء ارجاسه تزيه على الحساب
 التي في بعثه واعماله في ملكه سكر ولا من سكره الله وتوزن من ملكه
 والذين من مشقه وتوزن ثمارها في اهل من شعرة متوترة الابرار الكمال في
 الكمال

الامم
 قاتل
 وكذا
 فاعلم
 دفع
 فرفا
 سكا
 التي
 التي
 في الامم
 وقال
 سبها
 فلاح
 الامم
 ذلك
 والامر
 فان
 وار
 ان
 سبها
 ان
 ومكة
 ان
 الحزم



سلك في عين الله اسر قنبل فبا من ان يسبح الشاير من ذلك قوله
 تعالى يسبح فيه اخرين فاذا هم قيام على ارجلهم ينظرون الى السموات
 وقال سبحانه من بعد ان صاحبه الصورة فاهوى به الى شدة وقدم
 ورعلا واخر من ينظر منه يوم القيامة الا انها تنوير النور فتدرك
 انك لا تنظر وراهم وانك لا تم واستطاعتهم من الانسحاق من انهم
 هذه الصفة وانما انظر للما ينظر على وجه من سعادة او شقاوة وانما
 فيما ينظر منكس لا تكس او مع متوجه فمتى يرى ان كنت في الدنيا
 من المتزعمين والافئدة المتشبهين فلكون الكونيات في ذلك اليوم
 في الدنيا على الجبه والصفحة واخرهم يوطون بالاقوام مثل الذين
 ومن ذلك تنقل الموصوف من العرارة والجمال منكسة من حيا
 من لطفه ما الخلاق بعد توحشها وانما لكون الشهور من غير
 شطرنج من شدة نورها ولكن حشرهم شدة الصفة وهو قول النبي
 ولما هم ذلك من العرب من الخلق والتجسس منهم وذلك قوله
 تعالى واذا الوجود من عذاب في اقبلت الشياطين المروية بعد
 قمرها وعندها واذا كنت من اشعة من هبة العرش
 على الله بعد هذا القول تعالى فبوربك لعرضه والشايعين
 في الخضر في موكب من حيا في ذلك وقال فليكن

تفتكر

صفة ارض الجنة واهلها
 في انظر كيف يساقون بعد العت والشور ومع حيا في ارض
 الجنة ارض بيضا فانه منصف لارض فيها حيا ولا اعتا ولا ارض
 على ارضية في خلق الانسان وراهها ولا وحدة يتعوض من
 الايام فيها على حيا وهو حيا حيا بسطة لا تفاوت فيه يساقون
 اليه من ارض من من جميع الكلاب على استلانها من انهم من
 انما الا ارض الا انها من الائمة تنبها الا ارض والارض من
 الشجرة الاولى والارض على انها من حيا في اللات المتكلمة ان
 يكون لكونه في ارضه وملك الاصل ان يكون من اشعة
 قال ابن سينا في الشا من يوم القيامة من ارض يسبحا من كثرهم

تن

من
 عوا
 بر
 الا
 قال
 و
 الو
 الت
 تر
 وش
 من
 ك
 روس
 ق
 و
 وش
 و
 ك
 س
 و
 قال
 ين
 يوم
 ق
 على
 قال
 بر
 يش
 ان



وخلقنا هذا الانسان السوي وهو من جنس الى شعبها البرق الكفا طبق
 لا تترك محسورا كمن من غير رجاء او كمن بالرجل ايضا مستعد من
 من يربطه ذلك فالانسان شكرنا من شيا به نعم القرفة لنا
 انشأنا فاس ملحق اليونان في ايامنا كمن قد شغل من هو بيت اليونان
 في كرت عليك في القاهرة كنت استحقا انكارها انا حذر في
 قلبك صورتك وانت وافق عرابا ملك سونا والبلاد من هو
 مبهمة استظن كما عين عليك من القضا بالسعادة واستفاوة وحكم
 هذا ما كان من اجله
 مسافة العرب
 في فكر في اذ حاتم التلايق وانما جمع من ان وجه على الموقعا على سوا
 السبع والادوية السبع من ملك ومن واني وشيطان ودرست
 وسيد وكم انما اشرفه عليهم الشيء ومن كذا عفت من ها وتولت
 عا كانت عليه من حقه ابرها في اذوت من روي العالمين فاب كمن
 فاسبق على الارض قبل الاصل العربي وكمن كمن من الاستقلال برال امر
 كمن من مستظلي بالعرش ومن مضى كمن كمن قد ظهر من هو استو
 كمن في ذلك من ورجوه في انما صبت كمن كمن ورقه بعضهم بعضا
 لشدة الزحام واختلف في الاقوام وانصاف اليرسوة الجولة والعماء
 من الاصل كمن الاقوام حنوا العر من كل سائر الية وانتم في
 ومن الاناس واختلف القلوب بنا وانما وانما في القرفة
 من كل اصل شدة من سلا على مصد القرفة في ارتفاع الى اوانهم على
 قرونا لهم عند الله فبعضهم بلية في كمنه وبعضهم بلية الى
 حقيقه وبعضهم الى كمنه اذ لم بعضهم كمن في كمن الى
 عن كمنه التي سلكه يوم يقوم الناس لرب العالمين من يظن انهم
 قد كمنه الى انصاف كمنه وقال ابو هريرة قال قال الله عز وجل
 يوم القيمة من زهد عرفهم في الارض سبعون باءا وولهم وبلية
 اذ انهم كمنه انوارهم ومنهم في كمنه في كمنه في كمنه
 على كمنه انهم سبعون سنة الى السماء قبلهم القرفة من
 شدة الكربة وقال كمنه في كمنه في كمنه في كمنه
 من الارض

من
 عنه
 بيليه
 التي
 فشا
 بنا
 انما
 منهم
 الشع
 حاب
 البر
 اذ
 الط
 في
 يوم
 كمن
 ورا
 يوم
 حاق
 في
 كمن
 انما
 الى
 كمن
 الى
 كمن



ويوم القضاة ويوم الجزاء ويوم الحساب ويوم النكال ويوم الحساب
ويوم العود ويوم الدين ويوم الوزن ويوم الخلق ويوم الفصل
ويوم الجمع ويوم السبت ويوم القدر ويوم الحشر ويوم عظيم
ويوم عسر ويوم الرزق ويوم البقيين ويوم مقيم ويوم كسبر
ويوم المصير ويوم النجاة ويوم الصلوة ويوم الرعدة ويوم الأمان
ويوم الزلزلة ويوم السكر ويوم الغزاة ويوم الجن ويوم المساقاة
ويوم الميتات ويوم المعاد ويوم المراد ويوم الفلقا ويوم
الغرفا ويوم الانتفا ويوم الأنداز ويوم الأستار ويوم
الأستافق ويوم الوقوف ويوم الكرمة ويوم الخلود ويوم
الوشى ويوم الثعابين ويوم جحوش ويوم معلوم ويوم موجود
ويوم مشهود ويوم الأريب فيه ويوم نيل السراب ويوم حشر
تفسخ نفس شيئا ويوم تشخص فيه الأوصار ويوم لا ينفك
عن معالي شيئا ويوم لا يمان نفس شيئا ويوم يوثق إلى
نار يوم ويوم يتحدر في النار هل وجوه في يوم لا يجزى
والرحمن وله ويوم يقام الحمار من أضيء ويوم لا يطفون ولا يؤذون
لهم فمعتزرون ويوم لا مرد له من الله ويوم هرازة ويوم
هم ذلك الأنا ويغنون ويوم لا ينفق مال ولا يتون ويوم لا ينفق الظن
كثير مخذولهم ويوم ردت فيه المعاذر ويوم نيل فيه السراب
ويوم تظلم فيه الغيا ويوم تكشف فيه الأستار ويوم خفت
فيه الأضداد ويوم شكت الأسماء ويوم نقل الأسماء
ويوم تبرز فيه الحفريات ويوم تظلم فيها الحيات ويوم تسلق
العقاد ومعهم الأستار ويوم شيب الصغار ويوم الكبر
ويوم وصفت الكواكب ونشرك الدواوين ويوم بركت الكرم
وانتلي الحزم ويوم زفرته العار ويوم شيب الكفار وسقرت الغيا
وشيرت الألوان ونشرك المسار ونطقت جوارح الأسمان
فياتها الإنسان ما فرق بين الكرم حيث اخلقت الأبو
وارثيت السنور وسقرت من الخلايق ثم ارفقت النجوم

فأذا
فأذا
عليه
يوم
ويوم
الأنا
الغيا
تقره
أسماء
ولا ت
المعالي
الأنا
في شدة
شدة
شيئا
منها
أمروا
النهار
سنة
الهدى
ذالك
نزلوا
منها
الجموع
أصبح
سوا
فأذا



وكذا ان من بعد من ذلك تقوم الملائكة مسماحة وقين
 بالخلاب من الكواكب وعلى وجه شعاع النور والخصوع منه
 الخوف والهابز لشدة النور وضوء ذلك يسوقه الله نور الخصال
 التي ارسل اليهم وانسان المرسلين فليقتضى عليهم
 بعد وقولهم ان اسما لهم اجمعين يسدا بالانبا وهو
 نور انما هو نور الله المرسل فيقول ما اذا ايسح قالوا الامم
 انما هي الشدة فيعوم نورها في القول الانبا وشمس عليهم
 من شدة الوعدة او سؤالهم ما اذا ايسح وقولهم انما
 الخلايق وكلها نور على انهم من عقولهم فلا يكونون انما انهم
 فيقولون من شدة الوعدة لامم انما انك انت ولام الغيوب
 وهم في ذلك الوقت مسادقون او طارت فيهم العقول وانما
 العلوم ان ينورهم الله فيسوي نور فيسأل له هل بلغت
 فيقول نعم فيقال لا تملكه هل بلغا فيقولون ما انانا من مذبح
 وموتى بعيسى فيقول الله له انك قلت للناس انهم انما
 الهم من دون الله فيسوي مستحط تحت هذه السؤال
 فيا المظن يوم نشأ في اسما على الانبا على هذا السؤال
 فيقتل الملائكة نورا ووجه واحد او واحد انما قلان ان فلان
 هذا الموضع العربي وضوء ذلك نور انهم ليسوا ولا
 الكواكب وتسمى العقول في وقت اقوام ان ينورهم انما
 ولا يدبر من قبل انما العمل الكبار ولا يكسب استارهم على
 ملأه الكلالين وقيل الاكبر او السؤال يظهر نور العينين
 وان شئت الارض تنور بها والارض تاتيها من سائر العباد
 وظن كل واحد من دون من سواه وان المقصود بالانبا
 والسؤال دون من وراء فيقول انما انور ذلك ما جبريل
 التي انما لها ما جبريل فقال انما انهم اجمعين كما قلنا في
 قصصا منها جبريل على غرضها وخصها ان تليث بعد ذلك ان
 تارت ومارت وانارت الى الخلايق وشجرك وسبع الخلايق

بعضها



قال يا سبي كذا...
 قلنا الله...
 من الظلم...
 شاهد من...
 الخ...
 ما قال...
 فقلت...
 يشهد...
 بطل...
 من رسول...
 من...
 يقول...
 له...
 حور...
 سئل...
 اسأل...
 فهو...
 عن...
 الرو...
 عض...
 بلون...
 وان...
 كما...
 نفسك...
 بل...
 بأن...
 وطرف...



عليك السموات والارض لئلا يجزيه العظماء من عندك وصدق جبرئيل
على ما قرئت فيه من طاعة الله وعلى ما بعدت به ارضك من
دنياك وشيخ يفتي معك صفة الميزان

والأمتين من التفرقة في الميزان وتكلم الكاتب ان الشياطين
والايمان فان الناس جوارسوا تلك في فرق في قلوبهم
صحة يفتي من النار حتى اسودت فليسقط في خطية الطمأنينة
التي تروى بطوره بطيبه ولفظهم في اناء فستكلم في النار وتكلم
عليه سخاوة الاسعاد بعد هذا بواو كسب اخر لا شئ لهم
فيما يروى بطوره من الله على العالم فيقولون
يسر من ان شئ في شئ ذلك باها تمام الليل في ان شئ
تجارة الربنا ولا يبعد من ذكر الله وتكون عليه سجادة لا
تسأله بعد هذا بواو يفتي كماله وفيه الاكتم والخطوة
على السأله اشر سنا وقد يفتي بطيبه ولا يفتي على الله ان انك
صنعتهم او سكتهم ولكن يا ابن الكلب الا ان يعرفهم جفت في ذلك
اشبه في كفاية هذا العفو وعمله من العفان في شئ من العفان
والكاتب منكم على الحسنة والسنة وينصبت الميزان في تحفي
الايمان الى الكسب اثنوا في البيوت او في الشياطين الى اسكن الميزان
الاسم الحيات اسباب ام الى جازية السنن وعرضه سالها في
قطيب منو اعقوا في ان شئ في ان شئ في ان شئ في ان شئ
في جرحه في نفسه قد كرمه الاخرة تسكت من سالت وهو جرحه في
الشيء من ان شئ وقال ما يسكت با ما عليه قالته وذكره الاخرة
هل توكون احدك يوم القيمة فقال نعم والذين نفس يروه الا في الجنة
مواظرة فان احسن الامور الاغنية اذ ارضعت المواظرة وورثته
الايام من سفل ان آدم ايتي الميزان ام ينقل وشئ الصخرة في نظام
ايدي تافرها وشاله ومنه الهراطوت في ان شئ قال بون بلان آدم
يوم القيمة من يوقى بين عتق الميزان ويوقى بر ملك فلان قال
ميزان ان ادرك الملك بصوت يسمع الخلافة وهو فلان سعادة
الايدي



وبقائه الشفاعة في القرآن والاضار كثيرة قال الله تعالى وسورة
 يعطيك ربك فترضى وروي مرورا عما ين ان النبي صلى الله عليه وآله
 ربه انهم اهلان كثير من الناس الواسع وقول عيسى ان لعنهم قلع
 عبادك ثم ربيع يورث وقال امير المؤمنين علي بن ابي طالب ما جعل الله
 اذهب الرهبان فسد ما سبكت فانه فضاله فما خيره والاله اعلم به
 فقال باجبريل اذهب الرهبان فقل له اناس من قبلك في امثلك في
 سبائك فقال مسلمة اعطيت مسلمة يعطون احد قبل بخرت بالرعب
 مسيرة شهر واحلقت الفناء ولم تحل الا احد قبل و جعلت في الارض
 مسجدا وترابها ظهورا فما ارسل من امير او كرس القسوة ولا يفسد
 واعطيت الشفاعة وكل من بعدك القوم له خاصة وبعثت الى
 الناس مائة وقال مسلمة اذا كان يوم القيمة كنت اعلم الناس
 وخليفتهم وواسع شفاعتهم من غيرهم وقال اناس يورثوا دم
 ولا يورثوا ثارا اول من شققت حسد الارض وان اول شفاعة مشقة يورث
 الوارثون تحتها ادم فمن دونها وقال لكل من دعوة مستجابة يورث
 انما خشي دعوتى شفاعة لامتنى يوم القيمة فتوقال يا عيسى قال
 النبي صلى الله عليه وآله من اذهب قبيل يورث عليها وحق متبري
 الا ارجس علمي فانا انما يورثون اذن مستجابا فخافه ان يبعث
 اليك الى الجنة وشققت امتي بعدك فما قول يارب امتي فسقوا الله يا محمد
 وما تزيرو ان اسمع يا امثلك واقول يا ربهم فاقبالوا اذني
 حتى اعطوا انكوا كما جعلت فبعثت بهم الى النار وحق ان معالي خلائق
 النار يقوتوا بعد ما تركت انما انفس ربك من امثلك من
 يقوت وقال مسلمة انما شفاعة يوم القيمة لا تكثره العمل وحب الارض
 من يورث وقال ابو هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله يورث الارض
 يعقبتهم منه نعمة قال اناس يورثون الناس يوم القيمة ويورث
 قوتون من ذلك جميع الاله اناس الارواح والاعراب في شفاعة واورث
 يسوعهم الوارثين وورثهم البطريركون والاشقيين وشققت الناس
 من الكروب والغبما لا يظلمون ولا يمتثلون فيقول الناس بعضهم

بعض

بعض
 له
 الملا
 الاله
 قال
 وقبر
 مشقة
 تم كما
 اذهب
 من
 و
 مشقة
 اللهب
 ارض
 لسان
 غضبا
 شمس
 يا عبد
 انما
 شفاعة
 يسوع
 الرهبان
 البطريرك
 الاله



الله وهو كذا لك وموسى نبيهم وكنى كذا لك وعيسى رزقهم وكنى
وهو كذا لك وادم استلقاه الله وهو كذا لك واسمه الله
ولا تخشوا نارا ولا اول شافع ولا اول مشفع يوم القيمة ولا تخشوا نارا ولا
من تحت خلق الجنة فيفتقدوا نارا وتلقوا يوم قتل الكافرين
وانا اكرم الاولين والاخرين ولا تخشوا

صفة الخوض

انما ان الخوض مكرمه على من خص الله به انا نبي الله وقد اشهدت
الارض اني رزقت منه ونحن نرجو ان يرزقنا الله في الدنيا على وفي
الآخرة فذوقه فان من صغافته ان من شرب منه لم يضره ابر قال
اشى اشقى البين مسلم اغناوة فرفعه راسه مستورا فقالوا يا رسول
الله لم صنعت فقال ابرز الترت على اعداءه وبس الله الرحمن الرحيم
انما خطيبا ان الكور من حشوا ان قال هل تورون ما الكور قالوا
الله ورسوله اهل قال انزهر وهو يذوق في الجنة عليه نبي
شتم عليه جوهر من اهل عليه امتي يوم القيمة انتم عود الكواكب
وقال انسى قال الله سبحان انا اسير في الجنة اذ انا ناسر حاشاه
تساب اللؤلؤ الخيون قلت وما هذا يا ابره قال هذا الكور
الذي اعطاه ربك فمشى به الملك سيده فاذا عطفا المسك
وقال فان النبي سله هل يقول ما بين لاسر عود من مثل ما بين
والكوبية او مثل ما بين المورنة وقال وربك ان من اذ لا تزل
تور انا اعطيتك الكور قال النبي سله هل هو من الجنة حاشاه
من ذهب شر ابر اشوبيا ضامن اللين واحل من العسل واشتر
رثامن المسك يجرون على سبيل اللؤلؤ والمرجان وقال لوان
مولى رسول الله سله ان عود ما بين عود انى حاشاه اشوبيا
اشوبيا ضامن اللين واحل من العسل وكوازه عود وتعود السله
من شرب منه شرب لم يضره ابره قالوا ابو الولى الناس وروى عليه
فقد راها ابره فقال من منم يا رسول الله قال في الشفة
رفعتا الرشى اياها الذين لا يتكلمون المشوات ولا يفتح لهم ابواب

صفاء

رسول
سأب
فيما
مضامين
السابق
وقوله
الله
وقال
ولا اهل
صلى
وب
أولئك
ه
الله
هو اهل
الدين
ومر
ناسي
اسرا
فاسي
خلق
الذي
سوي
تقد
له الله
الله
هو اهل



الاوراج منوطه بالمرور فيا وعلا من العصب وهو شقق من لوز تلك
 التيران وهم مع ذلك يتنون الكوث فلا يتنون فلكم بك ابو
 نظرت ابيهم ونور سوت وجبههم اشوسا اذ من العصب واجهت
 ابيهم واخرت الستم ونعت المهور هو كرسه كطالمهم
 وبذعت اذ انهم ومزقت بالورع وفلت الزوم الى الحناقم
 وبعت بين نواصهم واقواهم وهم يتنون على الشارح وهم
 وبطالون حلك اعدوا باسواتهم فلهب النار سار من جوار
 ابراهيم وميات العالونه وعنا ربحا شنته لفظواها عفاهم
 هازر حيله اسوا لهم وانظر الان الى تعسلي هو لهم وتكروا ولا
 توادرو بجهنم فتقول ان النبي سليمان من جهنم سبعين الف دار
 قائل داوسعون الف شعوب في كل شعب سبعون الف في كل
 وسبعون الف في كل شعب سبعون الف الكافر والنافق من جوارك ذلك
 كله ومن على عرض الله ان النبي سلمه قال تعوذوا بالله من عذاب
 الجن اووا ذلك الجن في قبلي يا رسول الله وما اودى الجن من جن
 الجن قال واودى جهنم يتعود من جهنم في كل يوم سبعين مرة
 ابراهيم الله للفرار المراهين فوزه مسددهم في شعابها وبيها
 وهي تيبس اودى الزنا مشهوراتها وتودر باوجها بعدد
 الاعداء السبعة التي نوا يعطى العبر بمضوات في بعض
 الاصل جهنم في سفر الطير في الخطية في اسعير في الجنة في العاوية
 فانظر الان الى عفاها وبقا سلاو كوقوا كما الاسد في سجون
 الرضا وبقا لا شهاب ريب من الرضا الا الى العظم منه في
 جافون من سجع الا الى هاوية ارق من جافان ابراهيم
 النبي سلمه فسمعت اوسية فتكلمت في ما هذا قلنا ان
 اسما قال هذا هو اسلم في جهنم سبعين عاما الا ان عينه ان
 الى نعمه هاج انظر الى تفاوت الدورات فان الاخرة فابعد من
 فأكبر تفصله وكان الساب الناس على الدنيا متفاوتة فمن
 منبهك مسكركا الفرق في جافون من ابراهيم فيها الى سر صود

كفوا

غدا
 انوار
 جارة
 جارة
 اهل
 من
 عليه
 النار
 لا
 شوق
 مثل
 الا
 الر
 ج
 فاب
 اشت
 نهار
 من
 النار
 اله
 ان
 وقال
 رسول
 جوه
 على
 النار
 ان



وادوية بين الانس والجن والطيور والبهائم والجمام فيجاء بها القوم
 ويهايم بها الجن وان شربها وتسعين رطلا يبرئ بها عبادة ومع القيلة
 وبروقها اذا كان يوم القيلة اضره الله انما يامر من يقدد العرين
 قيلة ان رضى سبقت عيسى وانما رضى الواجدين فيمنه من النار
 مثل اهل الجنة وقال مسلم فيقول الله لساموع القيلة لنا حكا يقول
 ايسروا يا معشر المسلمين فان لسوا مني احو الا وقد جعلت حكا في
 النار في يومها او عكر نيا وقال يسمع الله ادم من جميع ذريته
 ما رزق الا في وسفرة الا في الاق وقال مسلم ان الله تعالى يقول يوم
 القيلة للعوالمين هل جميع الناس يقولون نعم يا ربنا فيقولون نعم
 فيقولون ربونا عفونا ومغفرتك فيقولون نعم يا ربنا فيقولون نعم
 وقال تعالى الله تعالى يوم القيلة اشرعوا من النار من ذمركم
 يوما وشاخي في مقام وقال مسلم اذا اشتهر اهل النار في النار ومن
 عفا الله معهم من اهل القبلة قل ان الكفار المسلمين الكافرين
 مسلمين قالوا اني يقولون ما اخذتكم اسلمتم انما انما معناه في
 النار فيقولون ان كانت لنا ذنوب فما خلقنا بها فليس الله ما قالوا
 قيام ما يخرج من كان في النار من اهل القبلة فيقولون فلما
 رأنا الكفار ذلك قالوا ما يستنكنا مسلمين فغضبوا فاشتموا في ذلك
 مسلمين وما يقولون كقول الكفار انوا مسلمين وقال مسلم ان الله اكرم
 بعباده المؤمنين من الكوا الوفا الشفيعه بولوها وقلن بما يرون زاد
 حسنا من كل شاة يوم القيلة ثم المالك الذي هو مثل الجنة فهو حساب
 ومن استوت حسنا ونساء يوم القيلة فذلكت الذي
 حاسب حسابا يصحوا ثم يوتى الجنة مما شاء الله رسول
 الله هل يكن او نفي نفة وانك تظهره ويرى ان الله تعالى
 قال موسى يا موسى استغاثت بك قلوبون فاعفاه وحزنك
 وحالي لو استغاثت بك لافترت في آل سعود بل ان يوفد في يوم
 القيلة تارة تارة رحمتهم من النار ويقول الله بما تفرقت
 وما انا بللام العبيد وليس يروى الى النار الى النار في يومها

احمد

