



## مكتبة جامعة الملك سعود

مخطوطة

تقرير الأجهوري على حاشية الأمير الصغير على شرح الملوى على السمرقندية

المؤلف

أحمد بن أحمد الأجهوري الأزهري

شبكة

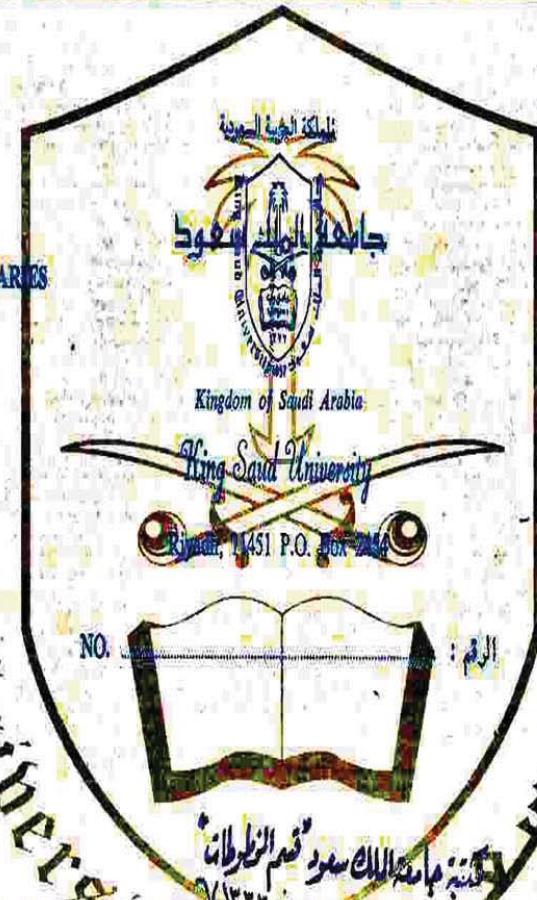
الألوكة

[www.alukah.net](http://www.alukah.net)

七〇四四

UNIVERSITY LIB

UNIVERSITY LIBRARIES



حصة شروق المكتبة

diversity 2

卷之三

卷之三

卷之三

卷之三

卷之三

تأريخ الفنون - ٢٠٢٣ - ٢٠٢٤  
اسم المقرر: أسماء اليماني  
عدد الاركان: ٢٥  
جامعة الملك عبد الله للعلوم والتقنية

الطباطبائي

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20

[View Details](#) | [Edit](#) | [Delete](#)

10. *Chlorophytum comosum* (L.) Willd. ex Ait. (Amaryllidaceae)

10. *Chlorophytum comosum* (L.) Willd. (Asparagaceae)

نـا لـقـرـئـرـ العـلـمـةـ الـفـاضـلـ الشـيـخـ اـحـمـدـ الـجـهـورـيـ  
الـشـافـعـيـ عـلـىـ حـائـيـةـ الـعـالـمـ الـفـاضـلـ الـأـمـمـيـ عـلـىـ سـرـحـ  
الـمـلـوـيـ شـيـ الـبـيـانـ الـمـنـزـلـ عـلـىـ الرـسـالـةـ الـكـبـارـةـ  
بـالـسـيـرـ قـتـرـيـةـ لـفـعـلـةـ اللـهـ بـالـجـمـعـ جـاهـ جـهـرـ  
الـرـبـيـةـ صـلـيـ اللـهـ عـلـيـ وـسـلـيـ الـبـكـرـةـ  
وـأـنـقـشـ بـالـغـامـ وـالـكـحـلـ الـحـمدـ  
لـهـ عـلـىـ مـلـحـاـنـ وـصـلـيـ  
الـلـهـ عـلـىـ سـيـنـاـمـدـ  
وـعـلـىـ الـدـحـابـ  
وـالـلـلـهـ

King Sun Ann

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قَالَ يَسْعَى الْمَاهُ أَفَقَاتِلُ  
أَلْمَاهَاشِلُ صَدَرُ الْمَهْرِيفُ وَأَلْمَهْرِيقُ الْمَاهُ أَلْمَهْرِيفُ  
مَهْرَانَهُ وَالْمَاهُ فِي عَصْرِهِ وَأَلْمَهْرِيقُ الْمَاهُ شَاهُ  
مَهْرَانَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَاهُ وَالْمَاهُ لَهُ شَاهُ مَهْرَانَهُ  
الْمَهْرَانَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَاهُ وَالْمَاهُ عَلَى نَاهِرُ شَاهُ  
الْمَهْرَانَهُ وَعَلَى الْمَاهُ هَذِهِ نَهَاتُ طَرِيقَةٍ وَتَعْلِيقَاتٍ  
شَاهِيَّةٍ قَلْمَطَلَ الْمَاهُظُورُ عَنْ دَاهِنَهُ تَهْبَهُ بِالْمَاهُظُورِ  
عَلَى حَشَنِ الْمَاهُظُورِ وَالْمَاهُ الْمَهْرَانَهُ الْمَهْرَانَهُ  
الْمَهْرَانَهُ الْمَاهُظُورِ لَهُ شَاهِيَّةُ الْمَاهُظُورِ عَلَى حَشَنِ الْمَاهُظُورِ  
سَهِيَّ الْمَاهُظُورِ لَهُ شَاهِيَّةُ الْمَاهُظُورِ عَلَى حَشَنِ الْمَاهُظُورِ  
بِرَحْمَهَا اللَّهِ تَعَالَى هَمَّةُ جَلِيلَهُ وَسَكِينَهَا هَمَّةُ مَنْزِلَهُ عَلِيمَهُ  
بِرَحْمَهَا اللَّهِ تَعَالَى الْمَعْبُوتَينَ وَبِرَحْمَهَا لَهُ شَاهِيَّةُ النَّاهِيَّينَ  
مَهْرَهُ الْمَاهُظُورِ كَافِي غَارِهِ  
مَعْنَى لِظَاهِرِهِ لَهُ شَاهِيَّ وَمَعْنَى لِإِنْهَامِهِ وَصَحُّ الْمَاهُظُورِ كَافِي غَارِهِ  
فَلَا إِنْجَالَ كَانَ يَسْعَى فِي الْمَاهُظُورَةِ أَوْ فِي عَرْجَانِهِ  
الْمَهْرَانَهُ كَانَ يَسْعَى فِي الْمَاهُظُورَةِ أَوْ فِي عَرْجَانِهِ  
الْمَهْرَانَهُ كَانَ يَسْعَى فِي الْمَاهُظُورَةِ أَوْ فِي عَرْجَانِهِ  
مَعَانِي كَما زَادَ يَسْعَى فِي الْمَاهُظُورَةِ أَوْ فِي عَرْجَانِهِ  
وَالْمَاهُظُورَةِ أَوْ فِي عَرْجَانِهِ  
مَاهِدَهَا وَمَنْتَهَى طَاهِرَتِ الْمَاهُظُورَةِ عَلَى هَاهِيَّهَا مَاهِدَهَا  
وَهُوَ حَقْتَفَهُ فِي الْمَاهُظُورَةِ مَجَانَ فِي الْمَاهُظُورَةِ فَعَنِيَ كَوْنِ الْمَاهُظُورَةِ  
أَنَّ الْمَاهُظُورَةِ عَلَيْهِ مَاهِدَهَا حَقْتَفَهُ فِي الْمَاهُظُورَةِ وَكَوْنِ الْمَاهُظُورَةِ أَنَّ  
الْمَاهُظُورَةِ عَلَيْهِ مَاهِدَهَا حَقْتَفَهُ فِي الْمَاهُظُورَةِ وَكَوْنِ الْمَاهُظُورَةِ أَنَّ  
وَالْمَاهُظُورَةِ عَلَيْهِ مَاهِدَهَا حَقْتَفَهُ فِي الْمَاهُظُورَةِ وَكَوْنِ الْمَاهُظُورَةِ أَنَّ  
بِيَانِ تَعْوِيْلِهِ تَحْاَسِسَهُ فَهُوَ عَلَى الْمَاهُظُورَةِ وَالْمَاهُظُورَةِ  
قَيْفَتَ الْمَاهُظُورَةِ لَهُ شَاهِيَّةُ الْمَاهُظُورَةِ وَلَهُ شَاهِيَّةُ الْمَاهُظُورَةِ  
أَنَّ مَهَاهَهُ شَاهِيَّهُ لَهُ شَاهِيَّهُ وَلَهُ شَاهِيَّهُ مَهَاهَهُ شَاهِيَّهُ  
لَهُ شَاهِيَّهُ لَهُ شَاهِيَّهُ لَهُ شَاهِيَّهُ لَهُ شَاهِيَّهُ لَهُ شَاهِيَّهُ  
أَنَّ كَلَامَ الْمَاهُظُورَةِ يَوْضِيَ إِذَا الْمَاهُظُورَةِ وَيَمْعِي لَهُ شَاهِيَّهُ أَنَّهُ  
لِلْمَاهُظُورَةِ الْمَعْنَى كَمَا هُوَ مَوْضِيُّ كَلَامَ الْمَاهُظُورَةِ فَكَانَ الْمَاهُظُورَةِ  
أَنَّ لِذِكْرِ الْمَاهُظُورَةِ مَذْكُورَهُ فِي كَلَامِ الْمَاهُظُورَةِ وَلَمَّا أَوْدَلَ اُولَئِكَ  
وَوْجَهُ

عن السهل في الجريء باهت اغصونه كان مجازاً الافتراض فان  
 حقيقة وان كان منه لا يحيى باعتبار حصوله ورد على  
 استثنائه انه لا يصدق عليه تعريف المعرفة لأنها الكلمة  
 المتعلقة بما وصفت له ولقد املاه عمن السؤال في الجريء  
 باعتبار حصوله ليس معملاً فما وضمه له فالاو لم توجه كونه  
 حقيقة على القول بأنه كان باذ حين اسئلته في المباحث الآخر  
 على علمه وصار لا يطلي الا عليه فتنزل ملك النوبة فنراه  
 اليون لهم للذات القدس فلطف الاعلام مسحه فما وضمه له  
 ستر بلا دليل اتي حاصل كلامه اختارات اعلم المباحث  
 المعنون الفيحة ووجه ذلك بان العلم الموصوف للذات  
 المعينة لا يقتضيكم او خطاب او عنية وحده الكلام تقضي  
 ان العلم اذا تعلق بالذات المعينة مقتضاها بالمعنى به قد يكون  
 مجازاً لانه موضوع للذات القدس وقد تعلق هنا فيه تحليل  
 العلم حقيقة عن الاطلاق لا يظهر في عالم الاعمال ولهذا الفصل  
 يحمل القول انه حقيقة و القول بأنه مجازاً يحمل الاول على عادة  
 استعمال الذات المعينة بلا عنده وحمل الثاني على عاده المتعارف  
 فيها عقيدة بالخطاب فثلا وقوته لا يقتضي المزاي لا زعفاه انه  
 لا يعود عليه من الخواص الا ضيق المعرفة وان عربه عن مخاطب او السمع  
 تقول نريد قرار ولا تقول نريد قرار بما الخطاب وان كان من ذكره  
 حاضراً مخاطباً ولا تقول نريد حسنة المتكلم وان كان من ذكره هو  
 المتكلم وليس معناه انه موضوع للذات المباحث يقتضي  
 اسئلةاته في المباحث عما في الحقيقة خارج عن القراءة  
 التي تصرها المتكلم البدلة على المعني المكتافي وذاته المعاين وهو  
 الادلة المالة على انه متعارف منه عن سمات المعرفة وقراءته  
 الكتابة التي تصرها المعلم هنا فضلاً عن المذاهب والذات المعاين  
 من ابردة المعرفة الحقيق كم المعني المكتافي وذاته المذاه  
 الكتابة التي تتعين ان تدل الكتابة على ان ذمها يبايعها  
 قوله انت متصحراً بالمعنى المكتافي وذاته المعاين  
 هذا القول يرى برأي صاحب المعلم مانعه من ابردة المعاين  
 الحقيقي وهي في مسلسلنا الادلة المائلة على تذرجه تعانى عن  
 سمات المعرفة كما يشير إليه اصحابه المكتافون عن

نفي المثل لأن نفي المثل لازم لكونه لو انتفى مثل المثل  
 وثبت لازم المثل لرجوع المعاين والمعرفة الى المثل فلم يتحقق  
 نفي المثل الا في المثل ونظراً لكون المثل لا يدخل في المثل  
 عن نفي المثل عن المخاطب او لنتفه يدخل عن مثل المخاطب الامر  
 لغ فيه نفي المخاطب فلهذا جعل كيابة عنه وحاصل هي قال قوله فيه  
 ان الكتابة لوح في ابردة المعرفة والمعنى المعني لا يتحقق  
 ابردة هنام المعنون الكتابي ما يشكل جعله كيابة واجلوكم  
 بعد صحته هناك امر خارجي فلا يضركم الاربه من قبل الكتاب  
 وفي حكم السعد عني سبب ان الامر خارجي هو انتف المثل وافقاً  
 كما نف ما يقال ان الاحجار نفي مثل المثل مع انتف المثل تكون  
 من احوال الاربة فيه واظف ان الماء من ابردة المثل بحسب  
 هنا انتف الاحجار بحسب ابردة المثل من انتف المثل  
 الاحجار يبني مثل المثل مع الاعمار بحسب المثل سائغاً لامثله  
 مثل المثل مع انتف المثل وقراءة الكتابة هنا الاربعه على  
 من جعل لازم هنادي شرطاً وهذه القراءة لازم من ابردة نفي  
 مثل المثل مع نفي المثل وانتف المثل قليلة بان ينبع الاربعه  
 لغيرها لما انتف في الماء حوال الملك ونفع الملك على  
 لكن الصير اذ ذكرت النقل حال الان على الملك ونفع الملك على  
 الله بعاته ونفع على المعرفة معن المخبر لا القيمة المفترض بعد  
 النقل لها الغير اذ ذكره وان كان انتف انتف يعادل على الملك ونفعه  
 على الله تعالى وهذا الامر في انتف المعرفة **حرا** انصار على  
 اهم الرب يعي ان المعاين هو انتف الرحمن لرتبة الرب **حرا** اما انتفنا  
 قولنا بالحقيقة وربما واقتصرنا على الرحمن الرحيم واغاثات احلاها  
 عبئ ابردة المعرفة والمعنى من ذكر حمامد للرب ما عبئه بالزمام دونكم **وله**  
 الى الاربعه البركى يعني قول الله في العزة باسم الله الرحمن  
 احصل ابردة قرأتني بعواطفه ذكر الله الرحمن وبلغها  
 سمعكم **حرا** النزك في ابردة **حرا** و**حرا** و**حرا** و**حرا** و**حرا** و**حرا**  
 القراءة التي الاربعه **حرا** **حرا** **حرا** **حرا** **حرا** **حرا** **حرا** **حرا**  
 المرارة في الحال تعمد منها وعذاب ما ان ابردة تكون المسملة للانتف  
 الشيرى ان لها دخلان في حضن الربك في القراءة وان توتف

ما فيكم من حصل ما في آناء الليل لا يعنى شيئاً تعلم في غير القرآن وإن وهو  
 بالعمل على غيره هنا أرى بالعقل وكتلوا على المحار على تعلم  
 لشلاق بلفظ فعل أو فعل في ورقة انتهى فإذا المقص عليه تعلم  
 قوله نعم أن المقص تعلم خارج القرآن بالقرآن وكتلوا الصادق  
 غير صحيح فقول المقص قاتلاً متعلقة بما في **وكان** معين  
 بما الرأى من ذلك فيما لو كان أمره وكتلوا تعلم كما المفهوم في  
 بالصلة إلى التعلم شروع فيه في العمل ويعقب بما تعلم  
 وبغایل **وكان** أنه استقام به بما في الدليل في الحقيقة لم يتحقق  
 في الدليل إلا بما يحمله لأنها المقارنة المترددة في العمل وكان  
 أخيراً وعده قوله لأنما في المصلة وضر المصلحة **ويترد**  
 في العمل عقلاً ويفعل **وكان** استقام به ما في الدليل **ويترد**  
 الحقيقة لم يتحقق في الدليل أن أحدة منها لأن الدليل متاخر  
 عنوان التي لما اتصاله صارت كأنه متاخر في الدليل **إيه** **ويترد** لعدم  
 على ذلك في الامتداد ذكر حماه هذه العيادة تضفت فعلاً وكان  
 الشروع فيه فعل بخلاف صور الولي أن يأتي بأي حلقة حال  
 الشروع في العمل ويعقبها بأحدلة والثانية أن يرجع في العمل  
 سائلاً ويأتي بالعملة في الجملة تتحقق ذلك الشروع والثالثة  
 أن يرجع في العمل مع ذكر آخر تبيان الله وبيان بالصلة والرابعة  
 تتحقق بذلك المقارن التبيين والمصورة الأولى في الدليل تدخل  
 المقارنة والخامسة خاطلاقة تغير مناسب ويرد عليه في صور ما يلو  
 عدان الشروع فيه تولاً اقتناصه الله إذا أتي بالصلة ويعقبها  
 بأول **فقط** ثم يأتي بالصلة على البنى بخلاف وسرع في **وكان** بعد ذلك  
 تقرأة القرآن في اشتراك لا تكون متقدمة بالصلة **وكان** تجربة تجربة  
 الفاعل بينها وبين المعرفة والقول أنه **كين** كذلك **فقط** **وكان** العدول إلى  
 الدليل على ادلهة الرسم العدولية أن استعمال العبرة ينبعوا  
 المواجه في العملة الفعلية الرسم العبرة هرر تبعاً الواقع في الجملة  
 إذا **فقط** **وكان** **رسوب** **وكان** **المواجه** **اسمه** **رسوب**  
 تكون المفهوم مصادراً وإن لم يكن من الممكن **وكان** **رسوب** **وكان**  
 تقوله على عدائه من عدم الملحمة المفهوم فهذه لذك الأدلة لكن  
 على حملها مقدولة **وكان** دليلاً صنيف وقد علت وجه صفة

صفة البرك خارجاً على وجود الفراغة وتقدم لك إنهم جعلوا  
 المثير تقادهم تكون صفة الملك لا يتحقق الأدلة  
 في تعلمه وأدلة توافقه في **وكان** المثير **فقط** **وكان**  
 مراده ما فعل في الأفعال الخير الصادرة منه اللائي بالصلة تدار  
 على هذا قوله المأذون حين حيث أن الأمر يطرأ منه والشه فانه توطن صفة  
 وذلك مفهوم السيدة أنها دالة العمل التي أشارت إلى فضائلها  
 تحصيل البركة فتعارض في بوارثه **فقط** ذكر اسم الله ولزوم من  
 ذلك أنت أنت أن جميع أفعال الخير الصادرة منه يطهرون الله تعالى  
**فقط** حتى إن الأمر قد علمنا أن هذا الاتصال **لابعد** وبيان للأدلة  
 من العمل فيه فالمعنى **لابعد** لها اليوم عامر وليس الارتباط صراحت  
 المروج فيه وتولد واليه او موكول الله تعالى فإن **لابعد** باعاته  
 العبد عليه وإن ثابت اعتماده على عدم ترك اعانته الفراغ له وهو  
 من عطف اللازم واللازم فالارتكاب أخفى الخير فقط لأن ذكره يخل  
 بالشأن وأفعال الشر لا يقصد أن تكون تعلة له وأفعال الله تعالى  
 التي ليست فاعلة بالصلة كما تعلة في على خلقه ليست دراية هنا ادلة  
 لافي هذا بيان للعقل المذكور في خاتمة الوصيوف تكون بمجموعه  
 مرحة الله وأفعال الله المذكورة للتوصيوف يابنها المفهومة **فقط** الله **فقط**  
 وأغایيم التي لا يتم امر من الاسور لها الارتكاب اسم الله عبده **فقط**  
 وهذا من حدخول الحقيقة والمعنى في حتف العقلة بالحقيقة من  
 محل ذلك **فقط**  
 الله وهو على إن لا يتم امر من الارتكاب **فقط** اسم الله عبده **فقط**  
 له صفة هو على الله تعالى وتحيز له عائد على الارتكاب والمعنى  
 أن الله تعالى عالي على كل مثل من افعاله **فقط** وهذا الصدر حدوبي  
 الحقيقة فهو على **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط**  
 الأمر يطرأ منه والشه تكان الدليل وصفته **لابعد** هنا **فقط** في لهذا  
 المقام حسب العالى **فقط** على هذا الشداد **التو** - **الله** **كوس** **ري** **لحد**  
**الستة** **با**  
**معروبه** **فقط**  
 في فرضها **فقط**  
 تتحقق على مراقي من تجعل الجملة قرآنات تكون ما قاله أنا البري  
 تعالى لشلاق قرآن **فقط**  
 على حملها مقدولة **فقط**  
**فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط** **فقط**

ومنها التي خر بها صرف اذا احيل سجل الفعل معه مبتهة قوله  
واد اطبقت التراجم حاسنة ادالى الدول لا يحسن مجرد فرد فربه  
اذ لم يتم لست بالاسمية الدوام من حين والامان كلنا نحن جعل العروض  
مجرد خلقة في حال انتقام بعثات الدوام للإسمية من قبل فلا  
يهم لأن العروض تجتذب هسترة بين الدوام وغيرة اصحاب  
لأن تكون الدوام مغيره وقول عاصي ابي هشيم وهم اهانين بنت  
لها الدوام وامر عن قيل حين جعل العروض مجرد فردية والمراد بدوره  
الدوام اهانها من قيل اهانات على الدوام اعتبره المفهوم في رئيس  
آخر سالف على الارب الذي جعل في العروض مجرد عرقته وبح  
حيث جعل العروض مجرد فرد لان المقصود لهم حالة الدوام وامر  
وليس امر اد بثبوت الدوام او اد بثبوت كونها مغيره  
لأنها لو كانت مسوقة له كم صحيف الى في بغدا اعاده عدل ولا  
ولا بغدا ذيقي ان المراد بثبوت الدوام عارفه وقوله هو شرعا  
الصراحت على الحمد لله في المنشاء على الله تعالى معان  
وكموا بمحما في الحمد وحلة الحمد الغسلية بعدد الشنا  
مترين فتحتم الدوام اشارتها الشاعر بالمعنى  
عجل التحدى اليها الافادة الدوام افرنكل اشعد ولشتين  
الدوام وعنه بهذه المخيم ان المقصود من كلامه عدم ادم بان الاسم  
لدل على الدوام واد عن قيل والشكال يعني عملا بذلك من الاسم المسبوا  
على ان الصفة المكثمة تدل على الدوام واحتلها  
هي دلالة وضمنة وقال الله اعلم بورا هنا بالمعنى وهو ما قدر  
عن الدوام والسكى انه وامر تابيا للإسمية فلا توقظ في جعل العروض  
مجرد كي قرمه على الدوام واد واد معيانا حال هنا المحاجه  
اما اد مقاد صفة العداد سيفات الراي و هو لا يتعلل وقد  
ان اد موصولة وصلبة وحاجي خواه متقد هؤذن بالمعنى  
وجوهه ان المعدل اثنا الشنا الاسمية في لاغفع الاحتفاق ورد  
المعنى ذكر الراي اد هنا بان هذه اد ما كانت العلة من حيث الاتمام  
والعلة هنا هي احتفاق الدوام وكلام عبي على ان محظوظ العجل  
والذى امير له دليل على ان اد مقد ما اد هجزه الدوام فيه  
لا عبات عبات سطر بمرده دلول اد هجزه الدوام ويعنى  
العجل تكانه قال الحمد عبي على اد ما صنعته العجل لازم دلهم  
في الواقع الا وهو قال الراي العجل اد احتفاق الحمد ما فيه لا اد  
الله تعالى فاستقام الراي دل اد احتفاقية الدوام اخوذ من اد

في كلام الشهادتين أو لرها إلى الدليل كما في يوم  
بل ليس في كلام الشهادتين إلى الدليل إلا في الأدلة المقدمة  
التي تقييم الدلائل والافتراضات عدم الخطأ في الدلائل التي  
ذكرت وفي علم الكلام **المعرفة** التي على تقديرها هي إثبات في تطابق  
جزئي وصفاته هي إثبات الدلائل وصفاته هي إثبات في تطابق  
الكلمة العبرية مع دلائل المعرفة فإذا اعتبرنا معرفة كانت تلك المعرفة  
بلوغة أي خطاب يتحقق الحال وهو التعرف والمراد بخطابها  
ما أراده أشخاصها عليه **قول** لأنها الاعور يعني عن حقيقة وهي معرفة مبنية  
على الله عليه وصلحة الله على صدقه وأصنفتها إلى الأصحاب  
أي أصحابه صلى الله عليه وسلم ثم عاصرته مخصوصاً به  
وبيان التهوم اليه **قول** يعني ومن هنا يتبين ما أراده من مخصوص به  
ويشير إلى أن من ينجز المعرفة عن الآيات أن عليه وتنفرد بالكتاب  
ووجوه الرغبة في معرفة سببها وتتفرق إلى الأقسام  
حيث ثبتت في الإسلام كاكتشافات غيره صلى الله عليه وسلم  
**قول** وهذا القول يثبت الأدلة السابقة التي يجعلها من قبل المقربين  
وهي يان لا فواي الثالثة منه ومع مردوده أن هذه المعرفة غير ظاهرة  
بل الأدلة التي من قبل سمعاء النبي صلى الله عليه وسلم والآباء  
حسناً **قول** أو مجاز من حيث الأدب، حاصل هذه الله تعالى في  
المعنى من حيث تحقق المطلوب فهو حقيقة وإن أدخل في المجرى  
من حيث تصريحه في المضامين التي فيه المعاشرة **قول**  
من حيث ثبات فهو يجاز بعلاقة المعرفة أو لعلاقة الأدلة  
والقصد والفرق بين الأول والثاني حتى لأنهما استثناء  
ففي المعرفة من حيث المعرفة المطلوب في المجرى في المجرى  
لخلافة **قول** الثالثة وهي المعرفة التي تتحقق في حالة الإدراك استثناء  
في المعني من المعرفة لكن المقص الدلائل التي تتحقق في المجرى  
بعولها من حيث المعني جهة قيود أن المعرفة التي تتحقق في المجرى  
وإلا فـ **قول** بعد رسمه للدلائل لا تدرك وإن هدت صرفة  
بعد ذلك كانت ألمانيا دولة العمال كما يعبر عنها في هذا المقدمة باسم  
حقيقة وفي الحالة الثالثة استعملناه حتى المعني بالكتاب من الكتاب  
والمعنى من قصد كل جزء بالدلائل فمارادة المعرفة تتحقق في المجرى

فستتعالى في من حذفها نسخة تجربة في من حذفها نسخة امر بحذف الماء بالدلول  
وهو امر بحذف الماء بالاستعارة **فأولاً** ذهاب قريب من الادل او في  
جعل الماءات على غيرها شائعة لبيانه وحي مطابق اهميتها جزء  
العنف **ثانياً** ذهاب قوله وهو اي الشاهد **ثالثاً** بالسوتن  
ونسب الشاهد نفسه وبيوت غفره بالغيبة سرهيه وحاله  
هذا الماء ان المراد بالجزئيات في قوله سرف منها احكام حرمته  
ما عدا اشاهده وله ذهاب انتهاهان يراد  
ما تعرف العجم او الاعجمان وعلي كل فاعمال تكون السنة للجهنم  
او بالسبة للقدر فالأحكامات اربعة فان امر به العجم بازمه  
الماء ورد علم الماء لا يحيطون من العافية ملحوظة اهلها اهلوا الكفر  
ان اجله ولا حكم عليه الا في احكام الشاهد عنه وحكم غفره المواتي  
عليه ثم وصفعوا اصحابه وان امر به العجم بالسبة للقدر يعود  
عليه من احكام كل ما من اخواهه لا غير قبيل اشاهده وغفره  
وان امر به الاصناف من بالسبة **الستين** فمددن فرد عبده الزم سمعنون  
الدكت **ثالثاً** بالغاية حكم الشاهد **رابعاً** امر به الاصناف بالسبة  
للقدر **فالذلك** فلم يطرأ ان المراد بالجزئيات ماعدا اشاهده من  
تعذر من التقادم الاربعة فاشغل الماء **الآخر** **الانشاء**  
الاحتساب اي طبعه بان يطيب من الله ان يكتفيه وحي ايمه  
**فأولاً** او العذر عن المثابة **ثانياً** احاطته بمحمل نعم الوسائل **ثالثاً**  
لم يتدفع **الخذف** و**التصويغ** و**التحريم** و**الهذاه** **ان الله** تعالى **لذلك**  
لدرج العامل بين الويل **الدشاد** **ان** **كتابه** تعالى **لذلك**  
ساق على قوتنا ونعم الويل **الدشاد** **ان** **كتابه** تعالى **لذلك**  
متوفنا على قوله **الكتل** **والحاصل** **الذليل** **الصغير** **وهو**  
نعم او كليل الذي هو الدرج **العام** وقوله **غير** **الذليل** **الصغير** **وهو**  
بهذا اقامه لدول **البر** **وهو** **الحق** **فما** **بالية** **وذلك** **لذلك** **الدرج**  
العام **فوسان** على **الكتل** **التي** **هي** **قولنا** **ونعم** **لوتين** **ونظر** **ذلك** **ازيد**  
اصغر **به** **فانه** **حملة** **خرفة** **مع** **ان** **الختن** **وهو** **اصغر** **ان** **ثانية** **ومعنى**  
زيد امر به **في** **اسمع** **قطن** **البر** **الخاص** **مع** **الذليل** **ولذلك**  
لذلك **ان** **ذات** **ذلك** **سابق** **بلدي** **ولذلك** **ان** **ذلك**  
طلب **الضربي** **للاحصل** **اذ** **عني** **ذات** **طعنة** **له** **اذ** **لا** **انتوقن** **لذلوك**  
الافضل **اصغر** **الواضع** **ان** **صوتك** **اذ** **لا** **انتوقن** **الذليل** **لذلوك** **الصغير**  
لحيي **بخلاف** **لذلوك** **البر** **فانه** **لذلوك** **في** **لامر** **بعان** **وقال** **رسانه**

حاصله ان في المطية وفاته الاول ايهما من قبل مجامن الاولا فلما  
 من قبيل الماصل والثاني من قبل المفعول معنى واحد المطعم  
 واهب الى الموصوف عند الاعطايانه عطيه ولا يتم تحقق الماصل  
 الا لو كان تتحقق مفعلا اعطايا **تفوق** مدعى نفس المعنى منه عدى  
 مجمل بمعنى قاسم الماصل ونفس المعنى هو الاعطايا **تفوق** جميع المحب  
 تغريفها اد المطعم والمفروض والقتل في واهم المفروض وضررت  
 المفروض وتشكل العتيل ومحذف ذلك والاد يغير معناه فيها قوله  
 منه يعني على احتوال باهتمام المفروض مطلقا والقول بما زانا معمول به  
 وهو امر ما كان على المفروض في اشتراط نقيمة المفروض عليه على المعلم **تفوق**  
 اشتراكه واخذ هذه المفروض ذلك مما يعلمه عن السكري المفروض  
 به دوافع المعلم والاعتبر معنى بالمستوى عده تتحقق العتيل به  
 والمفروض يتصف بالنصر وبهذا تتحقق العتيل فيه والخطم تومن  
 بما يكتونها فعليه تتحقق الاعطايا بأمر ما وله الشيء ان قوله **تفوق**  
 من خصيصة المعلم والجائز بل يعزمه انه اخذها في المفروض  
 من جهة المفروض وذلك ما يعلمه عن السكري المفروض  
 مطلقا او مفعول به ففي امور المخلاف اذا القى من اشتراط عدم  
 المفروض به على المفضل ونافى **تفوق** ذلك البعض بان المفضل  
 فيه اشتراك ذات المفروض به وذات المطعم هنا ابقاء على  
 الاعطايا والمعارن المعلم وصفها يكتونها عطيته كل يوم وذكر الله  
 لصيقه هن انسان فذات الصدق فضلا باقية على المفهوم الذي  
 هو الاعطايا والمعارن للصدق وصفها يكتونها عطيه واد اكانت  
 ذات المطعم متقدمة كانت العطيه مفعولا بذلك العوين  
 ولما ورثتني المعنى ان ذات المطعم قد تكون عقابنة للمفعلن  
 فظهور عاقاله هن المطعم من اسر **تفوق** فيها اشارة على المخلاف  
 بت ابع اجاب بان المقارنة امرا عقابي او لا يدخلها العامل **تفوق**  
 لا يذهب بحرمان العاد ولا ان مثل ذلك في حق عقابه **تفوق**  
 العامل **تفوق** اد الله اسرى ومتال ما يكتونه به اد **تفوق** اد انت اعلمه  
 الله عطيه وارد ببرهان ما ابنته في امر صدر من يصرخ قد ذات  
 المطعم هنا هنارنة للاعطايا والمعامل و فهو اعني لا يدل على  
 تلك المقارنة **تفوق** والكلام في مقامهن هن ذات المطعم المتقدمة  
 على الاعطايا

على الاعطايا وصفها يكتونها عطيه المعارض له ومحظى ان المراد بها المخرج  
 في اهتمام المفروض مطلق من قبل مجامن الاول او من قبل المفروض والخلف  
 في اهتمام المفروض مطلق او مفعول به الذي **تفوق** عليه بعض حواس  
 المفروض لكن الارقب الاحمال الاول **تفوق** مع اسلامه تتحقق عجز و  
 تعدده وبيهوده ان يكون السفهين وهم اسر من كلام الشهود  
 ولا الامر **تفوق** فيما يظهر وبهذا انته لبعض المفروض والاد بالاعطايا  
 هنا المفروض الذائق لا المدين كما يدرك عليه قوله **تفوق** على انت  
 فيه شائنة مصادرة وجهه انه الاد ما زال ياخذ من الطاء  
 الى الغير دبرها البني صدى الماء عليه وكم والاد بالاعطايا  
 الكواحدة الماء للاعطايا وعمرها اعاد اعدل بالرايا بالزرم جعل  
 البعض المفروض دليله و فهو مثاله مصادره **تفوق** على المفروض  
 بما زادها المفروض مطلقا فالازم **تفوق** المصادرة والمحض من  
 ذلك ان يزيد ما زادها المفروض اعاد الماء اعاد الماء من الكواحدة  
 الى الغير دبرها البني صدى الماء عليه وكم وبالمزايا حضور الماء  
**تفوق** بين وأقلها او يوطأها في الاصح بدل محظى العذاب والذئاب  
 على الله عليه وهم قتيرون قرنه حفته لمدر سادس المراد من **تفوق**  
 امراد تجرده عن المفهوم التي تتحقق من تخلصه الله يدل على التأبد  
 والبقاء وان رلامته على المفهوم عنيه وهي انتاكيد المترافقية  
 بوجعله ان المعلم عليه محقق قي تكون الماء اور محققا ومحفظة هو  
 م الماء وما ورد على المعلم ان المعلم لا بد ان يكون مستقبله والمواب  
 في كل اقه صاف اصحاب المحبة باد المواب **تفوق** مجرد دهون مستقبل  
 تكون المضم على المعلم اد المواب لا بد ان يكون مستقبله والمواب  
 وخصوصي المفهوم وكاد قاد اي شيء يدفع في المستقبل فاتحول بعد  
 وخصوصي المفهوم على المعلم اد المعلم وقد ذكرت المعلم على  
 قريبة من الحال فالذى يقبله اد المعلم ويعقذه عقرا المعلم  
 اهتمام بدمها في كلام المعلم وغره من المعنون الاصح **تفوق**  
 ولا الاعتقاد وما **تفوق** سعادتها في سعادتها الال و  
 الماء **تفوق** قدرها **تفوق** بعد اعمالها اد اعجاها **تفوق**  
 مسمى المعلم في التعلق **تفوق** وغيرها خاص بغير العييل اهال الزهاد التي  
 او المكان كائن او العامل تكن او غيرها العامل كما فالتعلق عاهمول زمان  
 سكتني في زمان المعلم عليه حصوله في اذ من المستقبل فلا يتحمل  
 على الاعطايا

العلّق عليه حصول نفع الزمان والتعلّق باهول الكان كاين لعند  
 ان المثلق عليه حصول شيء في المكان فالاعمق عليه حصول نفع  
 امكان و المقلّق باهول هو صنوع للعاقل كماني بفداء المعلق عليه نفس  
 العاقل فلاد تحمل المعلق عليه نفعه والتعلّق باهول هو صنوع لغير العاقل  
 لفداء المعلق عليه امر من ينبطق في احراق بلا شمله ما يدرك بالعقل  
 والتعلّق عرما يغدو ان المعلق عليه حصول شيء من المعلق  
 مطلقاً زفايا او سكا تارستها بالغاية قوى وعمدة وقوله يتوافق على عمدة  
 هو قول ذره ص في حشى هلى لا ينبع **قول** اما التعلم السابق له الى الرزان  
 الرايق وما بعد اي ازمان الا يحيى ثم ان لفظ المعلم الواقع بعد ادعا  
 الا دلي هيد اخذه ما بعده فنضر منه ان لفظ المعلم الواقع بعد ادعا  
 الثالثة منتهي القصيدة فابعده فمع ان الفرع انه في كلام المصل وعبر  
 طرف قال وفي ما في الفرق من ان التقدير ما بعد **الشيم** وما معها باقى قوله  
 اذ معنى الاستعمالات او **الفرق** سراييل ذلك **الفرق** سراييل  
 المعلم حاصل اعتماده ان المعنى المرجون للقطط استعمال المفرد  
 معنى اربا موضعه **كل** واحد من تلك المعلمات على سبيل الاشتراك الاليف  
 ولست بذلك المعلم للقطط استعمالات الذي هو جم استعمال وحال  
 المحواب ان المص لم يبرد بالاستعمالات الى اصنيف الارها المعانى هذا  
 النقطة امر ادب الاصح الاليف الى التي هي استعمالاته الى اى آخرها وامرا  
 ان تلك المعانى موزعة على ذلك الاسماء كلها معنى **قول**  
 وكيفي الزخرف الى الفرق بين هذا ومن قبله ان الموط خدام عات  
 فلاحظ المثلك ان العلوم تدرة ولا يلاحظ عبا لعن ادالم على ذلك  
 سقوطها العلوم شيء ولا يلاحظ اهمة لا لخلقه له ما يدرك ولا يدركه  
 ولا يدركه عماري معنى ذات ذلك كثوفانا اما المخزون فالابضم  
 واما المفرف فلا يغبة فالمخزون على حذاهو المعانى فخط وخطوط على ماقيم  
 المعانى والبيانات المعنية الراقة غير **قول** يعني انه ضيق اذ عحصل من  
 بلدهم ان القسط المخصوص بالبرولة وصفاته واصنافاته  
 بالحر وصفاته **قول** ودمي كون ضيقه هادمه  
 انه صعب في المقام على اصحاب الطلاق لهم والزاد بالاضافة على قدر النبذة  
 مسائل الاستعمالات كل ما يراد المعلم من كل امر اذ يعبر الصحف  
 صعب عليه جمعها في ذهن الطلاق والمدارس بروابط امنة ببرولة الجم  
 في ذهنه وعلى هذه ادعوه **قول** الحسين بعد حصوله على محصلاته  
 من قبيل

من قبيل ذكر المسب بعد المسب وكذا قوله **قول** مجملة لاهما  
 اذا كانت مشتبهه عمداً لها ومحبها في ذهن لطالب بسب تشبيها وادا  
 مهارات مجموعه من فنها الى المعرفة مهاراتها وفروعها في ذهنها **قول**  
 من حيث يصل المعايني لمعنى ان قوله مجده مصبوحة معناه مسائل  
 موسوعة بالاجمال والفنون وفروعها في ذهن المتأثر على ما في  
 المتقدّم ذاهما جمالها وضيّفها فهذا عنده **قول** الى الاخر  
 هوا اختلاف الطلاق بغيره في اخر ما اخرج كالراوايات هنا  
 بخلاف ما لو كان اتفاقاً بين قوله المعنى **قول** كونه المتشبه  
 بشيء كلامي من مقالاته تعالى او لشك على حدوده من رسمه فان العدد  
 يجعل المتشبه المتعنة ولا يخص المتشبه بالذكر **قول**  
 سرد قول العصام الى حاصل اعمدة اهل المقام ان اتفق كما ذكر معاني  
 الاستعمالات واقسامها ومنها المريحة وذكر قرائتها كذلك ذكر  
 الترش استسلاماً في قوله والفرق بينها يحصل قرائة المتن  
 الى اذ قال وما واه **قول** بحسب ما كان على المور ذكره هنا وحاصل  
 الم Cobb ان ذكر حد ادخل في ذكر المريحة خذلت سراج المراجع الى ذكرها  
 لكن هذه المخوب لا يصح بغير تخصيص العصام على مرده كايعلم  
 بالوقوف على كلام **قول** قال د المقول المعاينات العصام تقتصر  
 دخوله في اقسام لا في المعاين **قول** اوكذا المقول في الغرب بهذا  
 ليس من كلام العصام **قول** والمتثنية دنقهم في ما ذكره ارش من اذ  
 للتحقيقية والمتثنية اقسامها لا يصح كلام **قول** الا لور ذكر اقسامها  
 مع انه لم يذكر الا اقسام المعاين الغير الحسينية وياده ياد عاذرة  
 من تعرّف الاصحية والبسنية والمرجع والتجهيز والقطع والمتشبه  
 جام في مثل المخصوص **قول** اذ المعاين والتصريح **قول** على قوله  
 السكري والمكتبة وتلوذ الا قيام **قول** اهم من المعمق لأن المعمق في كلام  
 هو الاستعمالات المخصوص **قول** التي الحسيني المقابلة للحسيني وبح تكون  
 ذكر اقسام الاستعمالات **قول** وياتي نحو سعك الصابر الكنى  
 امر وشماتة **قول** سعك الصابر **قول** اذ المعاين انت تدرك  
 القتل له والقتل من انت من انت على انت **قول** المدبر المدبر عات  
 صبر ما ترى بد افتحت وبيت الدار **قول** وهو **قول** الدار لالمشي **قول**  
 افسح حق عليه كلام العذاب اهل ذهان **قول** المدبر حال من حق عليه  
 بكلمة العذاب وهو رثابة المعاين على وجوه مختلفة عال من دخل النار

وهو دخول الناس و مقابلة شرائطها المختلفة واستعمال فقط  
 المركب الدال على حال من دخول الناس مثل شرائط ذلك القطر من  
 دخل الناس و قاس شرائطها المختلفة فما قبل المطر حنات للعنف  
 أضمن دخل الناس و قاس شرائطها ثم انتهت لازم صاف  
 وهو الانفاذ **ف** حرية امنا من الاصح حصة ان يعول بحسب امنها من  
 المعني لاميا واحدة عن الاستعمالات المحتاجة الى الاقام لاما  
 من الاقام **ف** حاده متفاوت توجيه العوائق المفاجئ لم يعوق الاقامة  
 المكتبة **ف** ولو اجالا في الترقيف يعني ان ذكر قرآن الورقة اجلاد في من  
 تعرقوا او لم يتقاد من كل يوم ان المطر حصة هي انت المطر في من  
 المستعملة في غير ما وصفت له العدالة مع قرائنها من مطراداته  
 المعنى الاصل ولابد ان تكون الاذ اكانت من مطرادات الشهيد فالسعود  
 من كلدهنه ان قرابة المطر هي علام شهيد الماء يدفع من مطراداته  
 الاصل ولابد ان تغطي المطر للارتفاع شامل للاستعمال الغليظة  
 على هذه اللكمات القاتل باسمها مستعملة في الامر الوحي في وحرز  
 من كلامه قوله المحبوبة على هذه اللكمات كا اخذ منه التصریح  
 الغير التقليدية وقد حتف في هذه المطر كحبه الغير التقليدية وقرابة  
 الحديدة في ضمن تصریح المطر كحتم الاتصال امام الشاش  
**ف** ومن طرائفه المفضل في الجمل مطراده بتفصيل الف ان اعلم لاحظ كما  
 غربدة على اقربها **ف** بما هاجر به ولا يلاحظ مسلمة اقامها  
 المطر الى مجاز مرسل وفي استعماله حتى اقربها واصح افریده اذ في  
 تم لاظهار مسلمة اقسام الاستعمال الى اهلته وتبني على اقربها مسائل  
 وبحاه افریده ثانية وهلذا دردنا دردنا دردنا دردنا دردنا  
 كل عور دفعه واحدة وترجم عن اياته العبر فلاحه القراءة الستة  
 التي ذكرها اولا دفعه واحدة وترجم منها بالعقد الاول وعلينا  
 فالمراد بالتفصيل في الغرائد ملاحظة كل مسلمة على اقربها الا في المؤيدة  
 هذه واحدة حتى سماها الخامسة كالقراءة الاولى في المؤيدة  
 الستة وعندما امر دالا ما في المعنود ملاحظة مسائل الاعداد  
 كلها في الذهن حيث القراءة عز اياته العبر جذا امساكه **ف** معنى التفصيل  
 والا جمال والله سبحانه وتعالى اعلم **ف** اليه ادى في حيوان الحظ  
 انه هني على ايات مجاز الاولى فكتبت فكتلا اما على القول بالله  
 حقيقة العقد ايهم حقيقة ومعنى في خيصة طعمها معاشرة بهذه النظم  
 عمودا

عمودا اى صارت باقامت النظم الخاص من زاد على المرضع الاخره  
 وهذا كلهم يجف على ان العقد هو المطر المطر في اللذى قال  
 سوان اصحابه المطر والمطر او المطر فقط فالكلمات ما في المطر  
 هذى ايات اللذى بالعقود تغيرها الصفة اذا لقيت عينها ماء  
 النظم متعددة ابيها بعى واما في غير تلك الحالة فعنها العدل  
 وهو فعنها العدل والمال دبرها في حارة الماء المطر المطر المطر  
 التي سماها اولها العقد الاول وثانية العقد الثاني وثالثها العقد  
 الثالث **ف** بعض في ا نوع المجاز شامل لمعانى الاستعمالات وذكر  
 في هذا العقد اثنين منها التمر كحبه الغير التقليدية والنصر كحبه  
 وجعلها من اسام المجاز لانها ماء قدم من اى ما اصله في اصحاب  
 الى الامر اشهر فاللذى بالانواع وعنه ما يحمل عياني الارشاد  
 المطرة والاقسام المطررة **ف** سرسر في مثل كذلك اى في سرسر  
 المطر رعنى انة اقفال او ايم المطر المطر في غير هذا الموضع  
 كقولنا **ف** اى عادل او منصب عني مطر ويت واما في هدر  
 المطر **ف** لفظ المطر المطر على الكلمة المتعلقة الى الامر في اصل  
 لان اهل ابناء اهلوا وسالمون وهمون العدد في الكلمة العاشرة  
 او المطر بروبي او وصيوه لذلك **ف** سونه قبائل اصحاب المعنون  
**ف** بيان المطر المطر كاذب المطر المطر بسبعين الاربعين والخمسين  
 سنت المطر  
 الى الكلمة العاشرة الـ ١٥ **ف** طلاقان ياتى على معناه ندعوه لعدله  
 الطريق الى الكلمة العاشرة **ف** وهي في دعنه خصام باقى على معناه  
 بهذا الاختبار **ف** الا صراحت والاخفاء المطر هو المطر المطر  
 في التقوت والانعطاف حسو التلازم في السفي **ف** دعاء من كل يوم  
**ف** د ابرمهه الا اضرار المطر المطر في من مرجع الى الاطلاق وان  
 صبح مجموعه المطر المطر المطر المطر المطر المطر المطر المطر المطر  
 من العلة المجاز واغ鞠له مثل الاعلام لله من قبلنا **ف** حوالا  
**ف** اقبال المطر المطر المطر المطر المطر المطر المطر المطر المطر  
 المطر د مكتوب اللذى يبالكم في **ف** الكلمات فصر المترافق  
 ستملا في الاصل لا في سمات مع امثاله كذلك **ف** اقبال  
 من ذلك **ف** يان ماء ذلك المص صناع لالترافق او اداء على لغير حصن  
 او والمعنى الكلمة تعيده امارة المص ومحركه انتاعن الوجه المص  
 التعرفي شاعر المجاز المطر المطر وتحمير عيشه ماء وعامل ما جاء به الحسين

ان انتافي المكانة مستمدۃ في اوحدة المترکب، جزء من ها هي المعاشرة المجازية المأمور  
لان ماهية المفظ الواحد الذي لا ترکب قيم المترکب الـ *الـ* ولست  
مستخلصة في اوحدة المفهوم بالافراد حتى تتحقق اـ المكانة عـيـ المـ حـلـاتـ  
وعلى هذا الجـوبـ فالـقـائـيـ المـطـهـرـ عـرـلـهـ المـفـرـقـ فـقـ حقـقـ ماـ المـجاـزـ المـعـرـدـ  
الـذـيـ هوـ المـعـرـدـ فـكـاـنـ قـوـلـنـاـ مـفـهـمـ لـاـخـرـ جـ المـجاـزـ المـفـرـقـ عـنـ وـرـونـهـ  
كـلـيـاـنـدـ كـلـكـ اـنتـافـيـ الـوـسـتـرـةـ الـحـلـیـةـ لـاـخـرـ جـ اـعـنـ كـوـرـنـاـ كـلـكـلـهـ قـوـلـهـ  
الـوـصـنـ اـنـتـافـيـ السـعـيـ بـانـ بـوـصـنـ لـلـعـنـ اـلـجـارـيـ مـعـ اـعـتـارـاـ لـعـلـاتـهـ  
بـيـنـهـ وـبـيـنـ الـعـنـ الـأـصـلـ وـبـيـنـ الـقـرـيـبـ بـانـ شـرـطـ آـتـوـ اـصـنـ ذـلـكـ،  
عـلـىـ اـسـتـدـ وـهـنـاـ كـلـلـاتـ وـضـمـنـ اـعـقـاـنـتـ الـمـعـوـلـ فـانـ اـلـوـاصـعـ  
لـرـهـاـلـ شـرـطـ عـلـىـ اـسـتـدـ عـلـاقـةـ وـلـاـخـرـ قـوـلـهـ وـانـ اـسـتـدـ سـعـيـتـهـ  
لـعـنـ اـنـ الـجـارـيـ مـوـسـوـهـ لـعـاـيـهـ اـلـجـارـيـ بـدـ بـالـوـصـنـ الـمـوـعـيـ سـوـاءـ  
كـانـتـ وـبـصـنـوـعـةـ الـعـانـيـ الـأـصـلـةـ دـضـنـعـاـلـوـعـنـاـ وـسـعـصـاـنـ وـإـنـ كـانـ  
عـقـلـ فـيـ الـوـصـنـهـاتـ لـعـاـيـهـاـ الـأـصـلـيـةـ بـالـوـصـنـ اـنـهـاـ مـوـصـوـعـ  
لـلـعـانـيـ الـجـارـيـ وـضـمـنـاـنـهـ الـشـعـالـوـعـنـمـ الـعـانـيـ الـأـنـسـيـهـ  
فـالـوـاصـعـ جـمـعـ فـيـ الـسـرـ الـعـيـاـهـ اـلـصـلـيـ بـعـدـ اـنـ وـضـمـنـهـ  
الـمـشـعـاـعـ بـشـرـطـ الـعـلـاقـةـ وـالـقـرـيـبـ فـعـلـيـ هـدـ الـادـتـالـ بـكـوـنـ  
الـلـاـسـدـ مـوـصـنـ عـاـيـهـاـ الـجـارـيـ وـضـمـنـاـنـهـ اـعـالـوـهـنـهـ  
الـأـصـلـيـ وـمـرـدـ الـجـيـبـ اـنـ هـذـاـ الـادـتـالـ بـعـدـ لـأـيـنـتـفـتـ الـلـهـ بـلـ  
الـقـرـيـبـ الـظـرـاـنـ الـمـوـصـنـهـاتـ لـعـاـيـهـاـ الـأـصـلـيـةـ وـضـمـنـاـنـهـاـ بـثـيـ  
مـوـصـنـعـاـتـ لـعـاـيـهـاـ الـجـارـيـ وـضـمـنـاـلـوـعـيـاـلـرـهـاـ فـيـعـوـدـ،ـ الـوـاصـعـ  
وـضـمـنـعـتـ كـلـ عـادـلـ عـلـىـ سـيـئـيـ لـدـ لـعـلـىـ مـاـبـنـهـ وـبـيـهـ مـشـاـهـيـهـ  
بـشـرـطـ الـقـرـيـبـ وـاعـتـارـ الـعـلـاقـةـ حـالـةـ الـأـسـقـالـ وـقـوـلـ بـتـبـعـهـ اـنـ جـازـ  
جـوـلـ وـمـفـعـلـهـاـ وـضـمـنـهـاـ وـضـنـاهـ حـرـقـ وـوـالـسـاـعـلـيـهـ مـتـبـعـلـتـ  
جـمـدـ وـقـيـرـهـ وـوـصـمـ بـاـلـهـاـعـيـهـ وـضـمـنـهـ عـلـيـهـ عـاـيـرـ عـلـىـ وـضـمـهـ  
لـعـاـيـهـ دـوـلـ لـمـاـسـنـهـ وـبـيـهـ عـلـاقـةـ مـتـبـعـلـتـ هـذـاـ الـجـيـبـ وـهـذـاـ اـنـ  
الـظـرـ وـالـأـعـرـقـ بـالـتـاوـيلـ اـنـ بـهـ شـرـطـ الـقـرـيـبـ وـعـادـلـاـ  
بـشـرـطـ الـقـرـيـبـ وـاـقـلـ اـمـاـدـ بـهـ اـنـ لـهـ اـشـدـ يـاـ وـاـكـانـ اوـ بـاـ  
خـفـقـيـهـ كـمـاـيـ اـعـيـانـ الـرـجـلـةـ اوـقـيـنـ كـذـلـكـ كـاـنـ الـعـانـيـ الـمـسـوـوـهـ  
وـوـلـ وـالـلـيـوـرـ الـوـلـ وـنـقـدـمـ خـفـقـيـهـ فـاـرـجـعـ الـهـاـنـ شـلـتـ وـوـلـ مـاـ اـنـ الـجـيـبـ  
جـزـ اـلـجـيـبـ بـهـ اـنـ عـلـاقـةـ هـذـاـ الـجـارـيـ كـوـنـ الـكـلـ جـزـاـوـهـنـهـ جـزـ بـيـهـ  
اـخـتـارـيـهـ

اعتبارة للحقيقة وقوله الاتهى او للطلاق ممدح على  
والدالحققت لشخص اى في العادة خارجا فازم عليه قلب العاقلة  
واعتبارة له اى ينزل له في حق ان اكثري قاتل اى من هنوس بالمثل  
وهو المترفع لا تزاعه منه الاراده من ذلك ان الشخص  
اما اتى اغفال في افراد الاشخاص فام حاس متحرك بالارادة متحقق بالجهة  
كل واحد منها جسم فام حاس متحرك بالارادة متحقق بالجهة  
معقل اما اكتسيا وهو الموصوف عالمه متعقل ذهبا الحسي  
في تلك الافتراضات متحقق في صحي كل واحد منها فالماء  
باتزاعه منها تتحققه في اذنه ويعقل انه من هنا فعنها عن التأمل  
في تلك الافتراضات ولما كان الحسي المتحقق ليس مشتركا بغيرها اذنه  
ولاموجود في هنوسه جزو اعتبره بارقام فليس اعتبر اذنها  
عوضه بذلك ان الاراده الاعتبارة فعنها اذنها اذنها و فهو المتناسب  
الى موجود لكن من من يتحقق باذنه يتحقق بلا سبب واعتباره قيبر  
اختراعي وهو الاستدلة الى موجود واشتراك منه كالكتبي المتنسب  
من الافتراضات المفهوم بالموضوع وكل من حسي الاعتبارات يتحقق  
لانتهائه الى الذهن على حسب في الاعتبارات غير الاحتراعي  
فهيرواي الحسي وهذه ينبع اهل رفيع حسنه واغلامه صفا الله  
وتحصل في قریب على قوله تعالى جزء اعتبره **قول** عذر منها نسب  
للاراده تعمق لاجزئته للبر والذى حسنه كمال الحسي به الى  
الكل الذى هو المترفع نعم اعتبر ان اليه كل المثلث مركب منه ومن  
المثلثيات وان الكتب حسنه داخلا وجزء اذنه مشفف عليه وافى  
احتفلة في ان بذلك يثبت الواقع وجوز اعتبار المعتبر **قول**  
وقال المخال لم يعطف على قوله والستور يتحقق ان في السيدة توقي  
ولا صلة لاوضحة والبر انتامية ومعنى كونها صدمة اينه داخلا  
على عاقلها لاوضحة وهو المعنى الدرك حتى المعرفة مان اياه او قصده  
دلالة عليه **قول** الكتب كتبه بارادتهم اسم الحسين المتمثل في حقيقة  
الانتهاء افادها كالذرائن من **قول** الاشخاص حسنه ااصف  
فإن الماء فيه **قول** لاهما قيادة الى لفظ **قول** ولا **قول** الماء  
حاصله ان هذا البعض تمثله المعرفة على حسب برهنة الاعتقالية  
وهي مجموع المعايير الوضعيه وان ذلك المعنى من قبل تسلب المعرفة  
فانصرته الحسي بان تبقى المعرفة الاحتراعي معها من قبل المعرفة





تضيق على اراده الاشيء وعلى هذا يكون الغلبة بيني وبين المجمع بين  
 المعرفة والغير فان يحصل الامر فجأة عن غير تصربي فان  
 المغایب بسبابي هموم المجاز فاعتبأ بالجمع من المعرفة وامان  
 داهيبار فهو المجاز اما هو في المعرفة هنا فهو الاضطرار اما عن  
 مجاز فنرا خلاة وضرر فبها وبيان مجازات المجاز بين العلاقتين  
 المزدوجة مما كانت علاقته اى ان كان كذا مع كونه مجازا واما كانت  
 علاقة غير المزدوجة كذا كانت علاقة الحال او المعاوقة فانه فقط  
 وتراء او خصبة ويفرقها فيما وصفها المعرفة بما لها من ذوقها المعنوي  
 الاصلي للافتقار منه اى لارائه وهو طبق المعرفة لا شرط فيه  
 ذلك حوى على هذا اى اعني من المعرفة ما اهنا على اجهول قتل  
 اهص من المجاز وبالاستلال باذر الاحجار باهض الاصلى  
 حصدا منفي اى المعنوي المجاز وان المعنوي الكناية  
 في صورة الكناية وحاصل لغيره المنشائة في ذلك مائة من  
 اراداته باذن اراده مانعه من اراده للالتفاق فبوم وان اراده مانعه  
 من اراده الاحجار باستقلالا فصدا هربت المكنة كذا ووحصل  
 الرداء او ادهى اهانة من اراده الاحجار بالمعنى الاصلى سعادل وهي  
 قريبة الكناية فلمها الالتفاق من اراده الاحجار بالمعنى المعنوي  
 الكناية لأن الالتفاق يحيق بغير المعرفة المعنوية المعنوي  
 بالروتيني اي الصادف بالاجنبية فلا يتحقق الرجوع والرجوع في ذاته  
 واحدة بحيث تكون دلائل ذاته ذاته وذرة ذاته  
 فما يتحققها في ذاته ذاته هنا حاصل كذا ايجي ودوره  
 والمعرفة المعرفة ان عدم جوانبه في المجاز تكون من مانعة وجاز  
 محب في الكناية تكون قرابة غير مانعة دلائل المعنوية في ذاته  
 وعده مما في الكناية ولا يتحقق اذ حفظها امعن معها  
 الي اى هاذ اذ من ان المعنوي المعنوي بردا للالتفاق مع اراده المعنوي  
 المجاز فاعتبأ اذ مراد حفظها و ليس معها فحة لان القظام  
 يسرع عصافير ايجي وانما المعنوي يحال المعنوي  
 بالعنوي المعنوي وعده من اذ دلائل عاصفه اذ  
 والا مهني ويعتمد وان لم يحوجه من الا عز اذ من المعرفة فمانعه  
 تقدمه ما فيه اذ سقط المعرفة وان لم يرد المعرفة لا يحوجه  
 يحصل اذ اعني مثل اذ اعني ليس متعلا بر هو عقدي ايجي اذ يقال نعالي  
 بس له مثل واغير اذ اعني مثل اذ اعني ثقى المثل لان هي على ايجي يوم  
 في

في نفسه شوت للشلل وان كان ذلك الامر هام من غير اعنة الاجرام بنفيه  
 المثل ونفي ميل المثل **ف** قال ابن سينا في المثل **ل** المثل **ل** المثل **ل** المثل **ل** المثل **ل**  
 الاستعمال **ل** يقصاص المدح **ل** حرق قبل المجاز **ل** اعني في كل الكلام لاذ  
 القراءة **ل** مانعه **ل** ونفي الزور **ل** سلوك **ل** كثرة الکرم **ل** كثرة العاد  
 فانه عاد **ل** قد تكون مركبة **ل** نوعين اى في جمل هذه مركبة  
 من نوعين خفايا **ل** كل من الانزعاج **ل** ولا استفهام **ل** ممسك **ل** المجزل  
 قالهم **ل** اهان **ل** نوع واحد **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 من اراده المعرفة **ل** اهان **ل**  
 في الاتيات اى في شفاعة **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 تكون اهان **ل** راسن المطلب **ل** كذا **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 على الشفاعة **ل** اهان **ل**  
 على التنازع **ل** اهان **ل**  
 محترئ **ل** هذه الامتناع **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 المراد **ل** اهان **ل**  
 لان الوجه **ل** اهان **ل**  
 من **ل** حجوم المجاز **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 عدى **ل** الاعنة **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 ونتعيه **ل** ان الکراد بالطير **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 لكون **ل** اهان **ل**  
 شمر **ل** اهان **ل**  
 قدنا **ل** اهان **ل**  
 العقول **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 على **ل** التعميل **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 سواء كانت **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 لدعون المفتر **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 في **ل** زر **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 ينها **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 الاصناف **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 تعریف **ل** المجاز **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 المعرفة **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**  
 سهو **ل** الادراج **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل** اهان **ل**

الادراج سابقة على الاستعارة فكذا دعوى الاعقاد ان لم تكن مثناها  
 عند السير والمراد بدعوى الاعقاد ان يلاحظ ان المثل وان به  
 كالشيء الواحد ل تمام الشيء بينما والمراد بدعوى الادراج ان  
 يلاحظ ان الشيء كأنه من افراد الشيء به ل تمام الشيء يعني وبين  
 تلك الاراد وكل من دعوى الاعقاد دعوى الارداد فالشيء  
 المثل عليه ما قاتم ملاحظة ان بينها اصل الشيء لا فرق بين  
 ان التأويل اي الواقع بعد المفهوم كما هو في صورة **قول**  
 العبرية انه كان الخط ان يقال اى ادا دعا الشيء مفهوم اراده  
 وهو باللغة في كرم المثل **قول** لانه خصوص مسورة ان يسمى  
 بالداليم ثم يضم مرجوزة المثلية عرب وينظر ان ذلك هو  
 فظفف المثل **قول** منه من هذا الفتن لغافر اراده توبيخ الاغر قد  
 اتها صحوته بالجملة باى الواقع **قول** هو من جذب صورته  
 ان الشيء زنديم ثم يوضع المثل على ذات عنده تمارت ذات  
 زندي مسحة باسمه اسم زندي باسم عمر وفروخ بمعنى اخاذ زندي  
 زندي او اعياد ان السبب بالاصحين واحد على دعوى صحوته  
 لكن الاملاق المثل تعلقها على سبيل المقصدة والملاقم الاشتراك  
 الاطلاق على سبيل الاستعمال علائق الاملاق المثل على الحال  
 الاولى فزون على سبيل الفطر وتقدير ان انتط خارج عن المجاز يدل  
 باشتراك العلاقة وهو خارج اى من المحقيقة لمقدم المقام  
 اللفظ فيما وضع له **قول** دعوى ماذ به صورته ان يلاطفه  
 تشبيه زندي به ما انتهى الى الواقع الشاربة بغير اوطنه كمن  
 الصيور تحمل اصحابه بردها من لامه مع المثلية وحمل الارادي  
 من قبل التوسيع في المداراة والظاهر مثل المائدة بل ما اراد الارادي  
 بدعوى الاتجاه الاحمد الصورة **قول** الشائنة التي جعلها عبد الحكيم  
 فرعوي كاذبة هذها اما صوره بعد دود النابل فابن المقفع  
 لكن سعاده **قول** يان سعاده بعدها مدر المفهوم **قول** من انتهاء  
 من **قول** **قول** المرض **قول** المثلية مبين الى ترتبا اخواته **قول** لان توارث  
 بالادراج بعد الى يعلم منه انت فى عبارة **قول** حذف العذر من دعوى  
 ادراج المثلية في افراد من نوع المثالية في المجرى دعوى ادراج **قول**  
 فواز ادهن بتبع الغابة ولهذه الحالات بعد المفهوم وقبل الائمة  
**قول**

**قول** الش او غيره المدرجها اعم من الخير والشر لان المراد بالعقلانية  
 ماء العلة الشه كاعلات والمراد بالغير هنا ما يفهم المشهد وعنة المتباهى كمن  
 يفهم المثل **قول** بادعا ادراج المثل وعوم عن المثل يحصل  
 بالتأويل الباقي على الامر **قول** انا اولاد ذو اهل حاعا عن بلغ  
 المثالية في الجود وذلك من لحاظ الطائى وعنة ما يعتدى  
 البعض من ذهن ادراج المثله ويفرد من بلغ تلك العادة **قول** وقيل  
 منطوق على علل خان منطقه عليه والملاقب بالتفهم مطبق المثلة  
 القابلة الصلبة لاحصون المثلة في اسما الافتخار **قول** ولو نظر  
 لا الامه اي لفظ العمل والثانية في هذناه عالى على العمل **قول**  
 برى في المصالحة المترقررها في الاصحاء ان يقال شئ المغائب  
 المجهود من عطف طلاقه وانتصاره هو ملا من العاقد لمحات  
 المعنون من اسعار اصلية فصربي وخلعها هنا يعنقال شئه  
 مطلق خاصية بطلاقه خالق في المثلة من العلبات الى المزايا  
 فستعمار هفعه من جرأتها القاتل بجزئي من جرأت المغائب ،  
 تجزئ وهو الخاص **قول** وض المدى بالشدة للشدة والجم المفترض المثلة  
**قول** بفتحه للمراد تكون المثلة بالشدة للشدة والجم المفترض المثلة  
 لاشتراك **قول** حلافا من الاطفال يقر عالي ماقى الاطفال باتفاق  
 شئه اصل ايجو ديناصه بجماع مقلد المثل واسرة ناجي  
 العجرد لا يصل العجرد ثم يتعارضا من بلغ المزايا في اعدى الله  
 اصل احمد وهو المثل **قول** ورد لم يرى وجه العجز وحوم من  
 وجده اذ ول اما اقسام ان الحسن يذكر للادخار **قول** ونذر  
 للآخر بفتح لان المفهوم من المعرفة ان تكون فاعلا مادها كما تنازع  
 لقصده الادخار لكون حاملا عاتجا لقصده الآخر **قول** يتو زناعا  
 المثالي ان لا عرف هناك فالمفهول قد تكون الالى  
 صدقة تكون اعرضا بجمع لجزءه فيه المثل **قول** بخلاف المفهوم  
 المقص من حيث الآخر كفصله سوا **قول** **قول** المهمة وخبره  
 فان **قول** ملء **قول** غير المكره علوزا باسم بالحكم **قول** الاراد  
 وبالظاهر ملء بالحكم **قول** المثلية **قول** المثلية كل ماد  
 افانيا صارقة بعض الجرين من كل **قول** دعى افراد احاد  
 وضاده نبهرها عن افراد **قول** اللهم حملواها على الثاني اخذ  
**قول**

بالمجتمع <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>للموجة</sup> ثان لا قادر على المبالغة وهذا الاتكوان  
من بغير نسبة الشئ نفسه <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>ويزيد</sup> احتمال المادة من اده بذلك احتمال  
الحصول على المتعارف عليه <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>والحصول على المتعارف عليه</sup> يعني انها حقيقة وحقيقة  
والافتراض هنا ينفي الحصول على المتعارف عليه بالرهان الماضي وينفيه بالفترا  
له ثالث من المتفق للاخذ <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>عابر المعرفة</sup> لأن الرهان خارج  
مدى القدرة وهو الاتيان قبل اعطاء الاتيان موصوع الخطبون  
ایا كان ما يسكن ادا <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>الافتراض</sup> فلما وجد لتجارة الذهول في المتفق  
ويعمل ان <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>اد</sup> باختصار الماده ان المادة المعرفة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>الذهب</sup> في الماء  
والمادة المعرفة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>في المعرفة</sup> واحدة وهي معرفة الاتيان  
فلما وجد <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>للتعمير</sup> ما من احرى <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>الآخر</sup> وهو في المعرفة الماده  
ان لذا هنا استقرار المعرفة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>من الرهان</sup> <sup>الناس</sup> للرهان  
المتفق واستقرار المعرفة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>من المعرفة</sup> فنفي المعرفة المعرفة  
بعاحدة في المعرفة بلا قابل والبرهان <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>جاء</sup> من الزمان  
الماضي للزمان المتفق التي هي جزء من اخر <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>كل</sup> لانها مرسوم من  
المادة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>للاندحش</sup> في المعرفة الابتداء <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>في المعرفة</sup> فيه عاصمه  
المعرفة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>مع امكان اذ عاصمه</sup> اذ تتحقق المعرفة الماده  
لعمية <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>لجريانها</sup> في المعرفة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>في المعرفة</sup> وعلى بالعمان <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>في المعرفة</sup>  
العصام في اى امر الله ان يقال اذ <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>اعني</sup> اذ <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>تتحقق</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>حكمة</sup>  
ستقام بحال الماده التي في صن <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>او الامر</sup>  
ولستنى عن جريانها في المعرفة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>نعم</sup> استدل على قوم فالآخر  
ما قال الله <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>عن المعرفة</sup> لا اشك <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>ما قاتل العصام</sup> فافاد  
هذا الاستدراك ان <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>لهم</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>اشك</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>و على</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>خال العنوان</sup> اي  
تسليم التصور <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>ما اعتبر المعرفة</sup> فتجوز في كل واحده المختار  
الاستقامة باعتبار الماده فظفت <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>او</sup> <sup>واباعتبار المعرفة</sup> اى امر الله  
وباعتبار المعرفة فعل اى امر الله <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>يا اعني</sup> قوله <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>ذات</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup>  
والمعرفة <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>من المعرفة</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>يزيد</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>معنی</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>وقوله</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>وهو</sup>  
<sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>الكتاب</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>الله</sup> <sup>كتاب</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>هذا المقوله</sup> على <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>ترى</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup>  
الخواص <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>الذى هو الشيء</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>فهي</sup> <sup>فهي</sup> <sup>معنی</sup> <sup>فهي</sup> <sup>فهي</sup> <sup>معنی</sup> <sup>فهي</sup> <sup>فهي</sup>  
محول على <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>ما واظهر</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>معنی</sup> <sup>فهي</sup> <sup>من قول</sup> <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup> <sup>الغائب</sup>  
من <sup>فهي</sup> <sup>الله</sup>

لابت في العمل تبعاً لغيره كالكون فاما فانه حال ثابت للذات تتعال المقام  
والامر الا عتارى ثابت لا في المعلم انما ثابت في نفسه ثم وذات يعمون به  
بها من ذلك الغرر بان المعرفة لا تثبت بغيرها فعل تعميم به **شوكه**  
واعياد الاول حاسداً هذلا الامر الذي جعله املاً لاداعي الله تعالى  
الى شوكه بالمعارض المفتعل في غير ما صنع له الصلة ولا لفترة  
لعمولنا عام قرفة فيحتاج الى ادلة اللام يكتونه مثانياً بعد القول  
المأمور وبيان المصطلحات المقصودة في غير ما وصف له الصلة ولا لفترة  
اد كان فيه خبرة عارقة ولم يجد لها دليلاً على تلك المفتعلة  
ذلك الفرق كذا استعمال مطلقة فشك على هذا المفظل في آخر الامر بالله تعالى  
الستعات فليذا اطبق على لفظ الاستعمال ادلي مع عدم تقيده او لا يقيده  
بالقول المأمور خطر اذ المفظل الاستعمال من غير مجاز الا ادلي وتم نصري  
الاستعمال بالمعنى الدقيق بالقول المأمور المفاظ المعاصل يعني تزيادة  
على القرنة المبالغة في انظر تعبير الله تعالى اي انظر تعبير الله تعالى حين التسفيه لشيء  
ذاته مسوقة بالخصوصية المفظل وهو المفهوم الموصفي وعنهما بعد ما  
الذات المحبة وهو المفهوم المفظل غير مرادها في فالراجحة الموجه  
خاصاً بالاسد والشجاعه خاصه بالضئيل فالمحظى والمحظى ماردة  
وحاصله على اعاجزه خاصاً بالاسد توصيل المفاسدة بين الدبي  
الاصناف والمعنى المكاني ولذلك ان تقويا بمعظم عدم انتظام كثبات  
عن ذمة الاسد الراجحه خاصاً بالاسد في ان التسلسل تمحاصله  
انه شه المرأة التي يطلقه على الشعور المفهوميه والمعارض المفهوميه  
فقوله و من سهل على من السعي فان المراد بالمعنى الاولى  
المرأة التي ظلمه و اتطلبه و يلطمها ويقع منها واقعها في ذلك تكون  
محظى اذ ينفع عن تقويا بالمعنى دعوى اعادتها الى مكانتها  
نهاية النطيل هذا التي تقاد من ملذات الشعور المفهوميه  
عن كون تحرر الى تعود ترثى دولاً في الخدمة العالية  
مسئل لا ادلة ادلي اي من مادة اعادتها تحرر لكرمه للسالفه  
للامانه و مستفرو هذه اذ المبالغة في ادلة ادلي  
ان المبالغة مثلك بغير المعلم لا ياخذ دولاً في المفهوم المفظل  
في المضاجع بمقابل بغير المعلم لا ياخذ دولاً في المفهوم المفظل  
طفق المفاسد و مفتشاه ان المبالغة في المفهوم المفظل مع طلاقه المفهوم  
وحيثما المفهوم ليس مراد ادلة ما مراد ادلة بالایام المفهوم المفظل  
بكلمة المبالغة ليس مراد ادلة لا يقام على مفهوم المبالغة بعد الاعمال

وهو المادة فيه يحيى به الحياة المفعول معاصرة من الحياة للأمراء  
من أول الأمر ولم يعم بجواز في المصير قبل **حرب** وتمكن **الله** تعالى  
أن يناديهم من توله تعالى قرارات جماز مرسى باعتبار المادة وفترة  
تكون في الفعل باعتبار المرضية بان تحصل المرضية من النهايات  
مطلق سلطان ثم تستبدل في التحقيق الوارد في دلائل المطلق  
دھرا ياتي في تعلم له تعالى إلى أمر الله **حرب** وإن المستعد الأول  
المجان انقل الهيبة من إيمان عباد الماصي إلى الزمان التحقيق دلائل  
بودل إلى الماصي **حرب** ويحمل الكلام مستاخلا لدارياط لم يأثر  
وعصمه به داعم عباد عباد أن هاذك **الله** بيان للحق عقول جائش  
في الامر المتصدى فلأنه متصدى عليه انه معلوم علمنا أن الحق علم  
وبيان الله **حرب** عقليه وفوق عقليه فقال نقل لغط الرضا من مسامه  
الأعلى إلى **حرب** المعنوي وخاص العواب الذي يراد بعذره التي  
مالعور من المعنوي والإشارة في العقلية **الله** أي كلامه ذلك  
در الامر المتصدى وأن كان ذات شخص **الله** وبيان الله **حرب** عقوله تلك  
لابد فيه ذلك التكون امرا مخترعا فكان خامسا حاما ذكره **حرب**  
وقيل قرروا بأصل الكلام وفيه **الله** بالعلوم الذي يعلم الذى يعلم  
ان يصن عليه وبيان الله اي شارع عقلية فهو دامفعول به الدليل  
بعن الله اراد بالعلوم الذي يوصل الامر المعروف المعرف في بعثة الناس  
لأمطلق مكان مخلوقها الي حق تكون سادسا در المتصدى وقوله  
واما المتصدى فاخترا ع واد اكاد اخترا احتمال مدرك المتصدى ولا الباقي  
الله هذه على الوجه الاول واما عابات الثاني يقال واد اكاد ان اعز انا  
نم تكن مهرودا اعلم لكونه على **الله** الجوبين داخل في ذكره **الله** هذا  
ما اضر ببرهان **الله** فدور الإثبات ان شو تهان **الله** تاريخ اسر  
اشتراكه في نفسها اعني الى توثيق اصحابه فانا اثبتت الذكر  
احتاج الله نفس الدر المتصدى الاول **الله** وما الدليل وان كان  
شيئا عابات واحتاج **الله** زرا الثاني الى وبنى **الله** **الله**  
السلسل على **الله**  
يعنى الاحوال فراسوا نشرت الوارطة بين الموجود والمعدوم فإذا  
كما ان الامر المتصدى ثابت في افقه لزم الشات الوجه التي فرمتها  
لبعض الاحوال فإذا افرق بين الامر المتصدى وبين الاحوال يان الحال

الهذاقين والمدار عده على تنوّع وجهاته كيما هي امور متوردة  
ولوائمه وقوله تكون نتيجة اجراءها في الآية الآتية وهي قوله تعالى والله  
على هذا يجزىء ما يرى من ادراك شبه مطلقه اتصاف قيم بالهدى على وجود  
مختلفة من قوى الهدى ونوره وصنفه مطلق اسبابا على وجوب  
 منهم الساق والسوق بغير المتباه الى الامثليات ومتى عاتب في منجز من  
 من بين ثبات المتباه به لمحاجة من جزئيات المسوقة وهو اتفاق المؤمنين  
المتأمرين باولئك بالهدى على وجوب مختلفه على وجوب مقتضاه  
الضم الالهيات لان كل من الفرقين هو صادق بالهدى والآخرين  
الذين لا يجتمعون اذ ينكر جواهم هذان النوع الهدى والآخرين  
لهم واجل متعذر <sup>لما</sup> لا ينكر هذان النوع الهدى والآخرين  
الله هو دليل الحنة والثبات من ادراكه وهو باستثنية المسوقة صار واخلي  
والآخرين بالشدة <sup>الجهة</sup> التي ابرى لها الضار <sup>بما</sup> على ثباته مختلة  
هو بالاستثنية <sup>الجهة</sup> التي ابرى لها الضار <sup>بما</sup> على ثباته مختلة  
الراواي من مرمى ناقص والسوت تكون التبيه <sup>بما</sup> او من جهة الوجه  
كيعلم شاعرها وما بعد <sup>بما</sup> واما الله والشهادة والمعجزة فـ <sup>قد</sup> <sup>لما</sup>  
هذه الشدة وكذا ينكره ثباته فان معناه استثنية حكم كل ادراك <sup>لما</sup>  
بالسر والسلد المعنية في قولنا مترى من الجهة في المتعذر <sup>لما</sup> على السير  
ولقطع المعرفة بالمعنى المدعى المعنية ولقطع المدعى المدعى <sup>لما</sup>  
فظاهره معنى المعرفة <sup>لما</sup> ادركه كان من مرمى ابرى لها ضار <sup>بما</sup> معين دامت باعده  
بها لا يضره <sup>لما</sup> الا ما خارج عن معنى المعرفة فاحمد حمايل عليه  
بالفعل ضاره <sup>لما</sup> الا ضاره <sup>لما</sup> عليه بما يضره ضاره <sup>لما</sup> ولم يضر المعرفة  
الذى ينكر المعرفة الواقع <sup>لما</sup> ان مرد المعرفة مبني على ثبات المركب في المعرفة  
والشهادة والتحقق المترافق <sup>لما</sup> هنا معرفة ملائكة <sup>لما</sup> هي استثناء <sup>لما</sup>  
وهي <sup>لما</sup> في المعرفة <sup>لما</sup> السيد بذلك جعل على في الادراك من المعرفة <sup>لما</sup>  
منها غير المدر <sup>لما</sup> وانصر على المدر <sup>لما</sup> والادراك <sup>لما</sup> اعنيه او ادركه على وجوب  
من مرمى المعرفة <sup>لما</sup> على توكيل <sup>لما</sup> مدل للمن ما ينكره من معرفة دفعها  
النفس <sup>لما</sup> ربها <sup>لما</sup> يانه في حرج من قولنا سرت هنا <sup>لما</sup> اعنيه <sup>لما</sup> ادركه وما  
جد <sup>لما</sup> العذر <sup>لما</sup> من هنا الاتح <sup>لما</sup> في الادراك <sup>لما</sup> سعد دفعها <sup>لما</sup>  
سعاسك انه <sup>لما</sup> من هنا الاتح <sup>لما</sup> في الادراك <sup>لما</sup> سعد دفعها <sup>لما</sup>  
مفرد <sup>لما</sup> بان الواحد لا ينزع من استبار دفعها ان العدم <sup>لما</sup> التزاع  
الواحد من اشياء <sup>لما</sup> افالاد <sup>لما</sup> ارساطها <sup>لما</sup> على اما خارج عن <sup>لما</sup> <sup>لما</sup>  
الاستاذ <sup>لما</sup> ينكره <sup>لما</sup> اسما <sup>لما</sup> معنى <sup>لما</sup> والهدى <sup>لما</sup> وقوله <sup>لما</sup> بوجواز ادراكها  
الم Rebud ما <sup>لما</sup> فيه <sup>لما</sup> هذا في عبادته المتباه <sup>لما</sup> والرواح من النسبة

وهو مطردة لازم على ما قبله ومثال ذلك سألا سيدا شافع  
السلاح مقدما اذا امر بمحنه من يرجى بمحنه الى الوقاية كثرة الملا  
الله قرب فانه <sup>لما</sup> تكون مربحة لكن <sup>لما</sup> الدلالة على ما امر به  
علاقى شرقي السلاح فانه ظاهر الدلالة على معناه <sup>لما</sup> و هو تامر  
السلاح فيكون مبنزا <sup>لما</sup> بمحنه بمحنه مع تراجع <sup>لما</sup> واحد <sup>لما</sup> و شرط <sup>لما</sup>  
مثاله سألا سيدا شافع الناس ويابل تبدره فان الله تعالى يأمر به  
والاكل بالذهب تعرى <sup>لما</sup> بلا ملابس الشجاع ولزوم الاكل بالذهب الشجاع  
الدمار <sup>لما</sup> و ملء الاقناع للالذلة <sup>لما</sup> فلم يحصل له <sup>لما</sup> لانه مبنزا <sup>لما</sup>  
السدله له على <sup>لما</sup> خذلها ملائكة الحق <sup>لما</sup> لم يدو <sup>لما</sup>  
لا يعقل <sup>لما</sup> و مبدأ اللغة بالمعنى من ايات الله للتجاري مع كون الله  
من لو الزم الاسد بيان ان الشجاع <sup>لما</sup> من افراد الاسد لبيان <sup>لما</sup> الله  
ثانية للشجاع في الواقع <sup>لما</sup> يكون <sup>لما</sup> بالعقل عذاب <sup>لما</sup> لغرن حيث انه  
مرتب <sup>لما</sup> بان يعتقد بذلك <sup>لما</sup> فقل لك <sup>لما</sup> برهنه الى عرضها الصالحة <sup>لما</sup> قال اور حما  
الغضام <sup>لما</sup> يقصد بذلك <sup>لما</sup> فقدر حربها على بعض اخر الله العذاب <sup>لما</sup> حباها الارض  
<sup>لما</sup> مع شائنة <sup>لما</sup> احتم في المعاشر المقام الاول عذاب <sup>لما</sup> او لم من اذن <sup>لما</sup>  
والله في المحاج <sup>لما</sup> من قبل <sup>لما</sup> الكاذب المقام الثاني عذاب <sup>لما</sup> اذ ان قوله  
حوار مع الاسد <sup>لما</sup> من قبل <sup>لما</sup> اجاز مع عدم ظهوره <sup>لما</sup> بمحنه الموقعة  
في الاول عذر ماله وفي الثاني <sup>لما</sup> ماله ولم يفهم بالمعنى لاعتراض المقاوم <sup>لما</sup>  
عادفة فتفضل ان الامرا <sup>لما</sup> اذات على <sup>لما</sup> تلا <sup>لما</sup> ثم الادل <sup>لما</sup> رحمة المعاشر يعني <sup>لما</sup>  
ذكره او لا من صحة الجمع بين المعنى الغيرى والمعنى هو والى <sup>لما</sup> اذ اشتباها <sup>لما</sup>  
ذكره <sup>لما</sup> ما يضر عدم صحة الجمع بينها في كلام <sup>لما</sup> و لم <sup>لما</sup> والثانية من حرج <sup>لما</sup> اذ ادركه  
الثاني والزعم <sup>لما</sup> المعني <sup>لما</sup> في اذنه <sup>لما</sup> اذ اشتباها <sup>لما</sup> في اذنه <sup>لما</sup> اذ ادركه <sup>لما</sup>  
لقصبه فيها المعني الاسى قصد <sup>لما</sup> اذا اتت <sup>لما</sup> من الكلمة لا شرط على فراسحة  
امرا <sup>لما</sup> المعني الاصلى دون اذن ادراكه <sup>لما</sup> الفعل وعلى تقدير سرارة مرضه  
فلذ اراد الدفع <sup>لما</sup> والثالث من حرج <sup>لما</sup> لم <sup>لما</sup> المقامين للذريعن  
<sup>لما</sup> <sup>لما</sup> اذ ادركه <sup>لما</sup> في اذنه <sup>لما</sup> اذ ادركه <sup>لما</sup> المعني <sup>لما</sup> والثانية <sup>لما</sup>  
بسيل البرد <sup>لما</sup> و عادي الملح <sup>لما</sup> و سه ثالث <sup>لما</sup> و كلها <sup>لما</sup> السخاف <sup>لما</sup> والذئاف <sup>لما</sup>  
<sup>لما</sup> قعد ضرح <sup>لما</sup> السقائر <sup>لما</sup> يعني <sup>لما</sup> ليس الان من قبل <sup>لما</sup> الكلمة المكتبة  
بل الملازم <sup>لما</sup> من قبيل المتباه <sup>لما</sup> والمعنى اذا <sup>لما</sup> تقتضيه من <sup>لما</sup> الناس  
و شهادتها في المعاشر المفترض ومن <sup>لما</sup> كان معرفة <sup>لما</sup> اذ ادركه <sup>لما</sup> تقدير افتاد من الغزو <sup>لما</sup>  
في المفرد اذ ادركه <sup>لما</sup> ومن <sup>لما</sup> كان معرفة <sup>لما</sup> اذ ادركه <sup>لما</sup> المجازي <sup>لما</sup> ومعه <sup>لما</sup>  
الاصلى

الى المغير به والامر المفاجر الذي لا يزال استمراراً له بالكلبيت منه  
 دار واحد يقول **هذا** لكم وذاك **السعدي** لا اتفاق الافاعي بين  
 المؤمنين والمرادي ما لا تتعاد الواقع بين المرئين والمراد حن فستعما  
 على من هذا السعاد الحام الى هذا الاتصال الخامس لكن قد عملت ان  
 تشبيهها بغيرها بالخواص حاصل بطريقة الرأية من المشهد **ا** اقم بين مطلق  
 الاتصال بالبرك و مطلق الاستقلال ماقرئ من اهناك تعم هذه اسرار الشفاعة  
 على ما قاله العدد وعمر الحكم ونور هائل ما قاله السيد ان **لهم** اقرب  
 المؤمنين بالمرادي على وجوه مختلفة باستخلاف البينة على الارجل وعلى  
 وجه مختلفة مع توفر البرد والمؤمن تكون **البرى** على وجوه مختلفة  
 داخلة في المشهد **ب** ثم يستقر على رواحه على وجوه مختلفة  
 افهم بذلك المساقام وهو على تلك الابواب المبعدة ملحوظة على المذهب  
 لكتاب على رأى السعد وعبد الحكم ملحوظة على اخبار حنة عن المشهد  
 والمشهد **ه** وعلى رأى المرادي داخلة في **هذا** ما المانع من استقال الزفير  
 لها اي مانع من الارتكاب اذ تناول **هذا** لها **هذا** واستلزم اياها  
 في الجهة مراده بذلك ان معنى **الزفير** سيلزم باجماع اصحابه خارجية فلن  
 من قبيل استلزم الكل لاجرا **هذا** **هذا** وذلك اشد الدليل والدلائل خارجية  
 دوافع ورواحه على ذلك لا اعلى وجهه ان الوجه ذلك يلاطف ورقع  
 عن المشهد **هذا** **هذا** الاتصال بما يرد يعني ان السفر ذلك يلاطف ورقع  
 بين المؤمنين والمرادي وهم خارجون عن المشهد **هذا** وتقدير الاتصال اختر  
 اى تصرفة على **المرادي** **هذا** **هذا** **هذا** يعني ان الجمود وحرارة  
 المتشليه تامة بنيتها على فحنه الاسم وناته اصلية حتى اماك نظره  
 مرحلة وفخر اخر داما المقام مجعلها بقيمة داغافيتها على مذهب  
 مطلق تردد بيبي الاعدام والاحياء المعنوية وتحتها العزم على الغنم  
 تارى والغنم **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
**هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 من جزئيات المشهد به تغير من جزئيات المشهد كما تردد بين الاعلام  
 والاخراج من مراده وان بين **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 لاتفاق الاتصالات قد يقال اذ ابقيت الكلمات على طاها هرها  
 وهو القبارات كل المفهوم من كلام **الله** ان عبارات **الغور** متساوية  
 في الدلالة

في الدلالة على الله اذا شبه **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 ولابد منها تاويمها في الاتصال الذي لا يحصل له فالاولى في  
 على ما في صحف الموافقين **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 والاضطراب في المقدمة في الاراء وان المقصود **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 متعلق بالوقال حين قال لكن اضطراب اقوالهم والاقوال هي  
 الائمه **هذا**  
 والاتفاق وان كانت ابصار الكلمات على طاها هرها **هذا** **هذا** **هذا**  
 العظام ليس فيها حمل الكلمات **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 لا بد من تاويل الكلمات من جهة بعد المقاولات سواه جعل  
 الاسناد حقيقة او مجازاً يار لا يدع من مجاز **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 تعدد الكلمات **هذا**  
 وحاصن كل من امثال اخوات **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 على **هذا**  
 على عدم تاويل المطهوة بالكلمات فرده صاحب **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 لا بد من تاويل المطهوة بالكلمات وان كان الاسناد مجازاً يار من جهة  
 تعدد المقاولات وبأنه لا يدع من جعل الاسناد مجازاً يار لا يدع من  
 الكلمات وحاصله على **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 الاتفاق الا اذا كان الاسناد حقيقة بعد ما يدرك **هذا** **هذا** **هذا**  
 فلتقول بالكلمات لا **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 من جهة بعد المقاولات وبيان ماذره صاحب **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 مجاز **هذا**  
 توافق اهل الرد **هذا**  
 هو اتفاق **هذا**  
**هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 وقوله في جواب تائش اغفل ونرى **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 كالشدة **هذا**  
**هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
**هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا** **هذا**  
 المقدمة **هذا**  
 الترس عليه **هذا**  
 والمجاز **هذا**  
 بالغا على **هذا**  
 في الدلالة

فضل العز في بين المآسٍ المفجع والمحاجز في فتاوىي المعاشر المحقق  
 وأما المجاز فهو الذي يلهمنا فيه صفة الالحاد والغافل عن المأمور والارتكاب  
 المحاجز متلازمان وكذا المفاجع والالحاد المعني في ان يكون المجاز في المفاجع في المآسٍ  
 في المآسٍ متعلقة بالمعاقب والالحاد المحاجز في المفاجع في المفاجع والغافل  
 المحاجز وأما المآسٍ فهو مناقضة في الحكم الذي ادعاها هذه المفاجع من  
 الاختلاف الى تأويل الكلمة بالكلمات على جعل الانداد المحاجزاً بافترض من  
 الحجج ابطال حكمه بعد ابطال المفاجع وسرد ذلك اى ماذا كرر  
 من انه على جعل الانداد حقيقياً ياتح الى تأليل الكلمة وعلى جعله  
 المحاجزاً لا يحتاج الى ذلك وحالصل على ادلة انه كان الانداد محاجزاً  
 افتتحى صدوره في الافتتاح اذا كان اختيارياً كافياً لجعل امثلة على  
 قتل مرتليه وبيوته الفاعل ان كان فعل الافتتاح غير اختيارياً كما تتفق  
 اهل المذهب على فعل العامة العادة ولا يصرح بالغير عن الفاعل ولا يثبت  
 له الا اذا امكن وقوعه منه وفعل الافتتاح لا يمكن ارجاعه من بعد  
 وانه اذا كان محاجزاً باشتراكه فهو ملائكة بين العقد والافتتاح  
 المحاجز وحصول الملابة بهما لا يقتضي على بعد ما ينذر عما يحيى  
 بل نتحقق وان كان الفاعل محاجزاً واحداً المقاتلة البليدة يتعارض  
 احتسابها في ملائكة بين المفاجع وبين المهددة وهي حصول  
 المقاتلة في مع تكون المفاجع مثلاً في الافتتاح في الانداد حصول معتقد  
 بما اذا اميد بالواقع الا وحال المحاجز فان اميد بالغوف لا يوضع بالمحاجز  
 الى الحال كان الانداد محاجزاً بالان المعرف لا يوضع بالمحاجز  
 فالاحسن خروج هذا وعلى هذا ابراء ما يحيى المفاجع معه  
 بادلة المفاجع عند العرب والامم تكتونوا لمفاجعه وعلى هذا تكون  
 الصوره ونحو زيد في جواب سؤاله في المفاجع المفاجع في اول كل ملامه  
 كالمنتهى المفارقة والغافل عن المفاجع ودلائله ودلائله ونوع  
 الشائنة لسوئي ونحوه وعمل المفاجع ماده مصر عليه وجعل المفاجع  
 وافاً على ما ذكره لانه في حالة الافتتاح بالذاتية لا يصح مفاجع  
 فتاجع ان المراد به ماده اما في الافتتاح الى التسخيم الفحافة  
 التي تأتيها احوال الافتتاح المفاجع فليس في المفاجع فلدينا است  
 فلعله

فاعله ضرر مستتر عائد على في الثالث في تشخيص المعنين والظواهر  
 بعد المفاجع له لما يكتب قوله واللزم الجمجم المحاجز له ان تكون  
 مقدمة للزم عليه ينطوي ان في الاول الجمجم المحاجز له ان تكون  
 والمعنى به ما ليس لآن المقدمة كانت والثانية ان المقدمة كانت  
 الله من قبل الافتتاح المفاجع فلزم على تعميره خارج من توقيعه  
 استفهام باكتابه او وربما استفهام مضره دلالة ان المفاجع  
 متيماً على ان المقدمة كانت التي تعمير الحجج على ان المقدمة كانت  
 الى فعله من قبل المقدمة وليس عليه ادلة وان كان ما قبله قوله  
 معاولاً بماذا المقدمة كانت وتوقيع من استفهام من متعلقة بمحاجزه وقد يرجع  
 تكون من المفاجع ويخيل ان قوله من المفاجع خوارج والنوع عليه ان  
 المفاجع المفاجع كأن المفاجع منها المفاجع وذكر اللازم في المفاجع  
 بذلك اذ ان ولا اللازم المفاجع المفاجع على استفهام المفاجع  
 من قبل المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 مع توزيعه على الباقي استفهاماً بمعناه المعنى  
 استفهام المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 على وقوعه المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 دلوقاً من برج المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 حين ان المفاجع فقيها استفهام المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 سوونها مفاصدة من عرض المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 باشتراك المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 سوونها المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 وهو مع ذلك ملحوظ بحسب سوانح المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 ذكر اللازم في المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 وج وجه تحيطه استفهام المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 كما ذكر قبل ذلك المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 ان شهادة المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 ينها في ذلك الاضراء حتى كان منها ذلك ان حفظ المفاجع  
 عليها ينها في ذلك التبيه ادد امثال المفاجع المفاجع  
 استفهام - من لكونه من المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 واتى بلفظه المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 الخاصة في المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 على تلك الافتتاح المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 والاعتراض المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 التي تأتيها احوال الافتتاح المفاجع المفاجع المفاجع المفاجع  
 فلعله

حالية كامنة الظفائر إلى الميزة فليس من جنون الاتجاه إلى  
الاتجاه المعاكس على إنما هي قرارة المغامرة وغضبه بغير الرزق في نزد  
هادئ العظام وحاصله أن المعلم لو اعتبر أثراً يادة على قرارة الخالية  
التي هي ملائكة تورع عليه في المبارز بذراة المرة التي غدر بها وفرز  
عليه في اختياره من يادة التي شجعه على المواجهة فكان المعنف  
تعذر لجعل هذا التحول سهلاً ومهماً فالرسوخة التالية بينما المثل  
ذلك لم ولست معاشرته فكان المعلم قال من علاجك المعاشر  
وهو معني بقدراته قال ذلك لا يحتاج إلى مزيدة اعتبار الرشوح  
على قرارة الملكية على مذهب الكمال لأن قرارة الملكية تلائم المفع  
وهو عنده الكمال مترافقاً لا معاشرته ف تكون بذلك المثل منه  
خالصية عن التي شجع على تغير المجرى بينما المثل وبين المعاشر  
منه والواقع حلاً لما ذكرناه المعاشر قوله فان المصادر هنا  
كلام المعلم ذهب ذهاباً لحلقة فيه يحتاج إلى الاتجاه المعاشر على  
هذا الكافي في لغافه المقال قلام المعاشرة ثانياً باللون  
داخلة ثم هذه المعاشرة لازمها لام المعاشرة هذه وهو المسمى لأن  
المعاشرة وجه آخر والمعنى كلها اعتبار المعاشرة وهو ساد  
سات إلى البابطة وحاصله على المعاشرة أو لها في المثل وهو  
إذ سالت استعارة أسرة تعييه وثانيها أن الكلام من قبل الألسن  
المتشابهة يان تعيه المعموم في سير حكم بعينه مصلحة المألف الوارد  
وليسعرا المترتب المألف على المعموم المثل به بالريبة المعاشرة وذلك لأن  
الكلام المعاشر بالكتابية يان يتبه المألفون بما دين طوى ذكر المثل به  
وبيه من المقدمة التي من لوازمه وهو سالفه قوله أطراف المقال المخوذ  
لقدره وبعده أطراف آخر متعلقة بهذه الآية لكن ترتباً على المثل  
مرءة فـ **فـ** يحيط المقصود على صفة الداعي والفق كلامهم قالوا أفتر  
بيان إيماناً وتحفظ أي حكم في المقصود أهاننا وأحكم عليهم  
بمقتضى فديتهم وهذا المعنف مذكور في كلام **إنه وفي قوله**  
هذا وادعه **فـ** دفعه وقف المعاشر المألف لأن فيه فان قد  
وانه المألف على **إنه** يحيط بالمقدمة المألفون وعقل  
عن ذكر المقاولون قال للوالي ثم ما يلفه في النصف الأول **إنه**  
في الجزء الثاني في الثالث منه من المصف الثاني في الثاني منه

في ثانية اللشني في الحجر الثالث بعد مجيئ ثلاثة أمراء به ولصق معه  
الجزء، وأت الله بمحانه وتعالي أعلم، وأجل واسع نظم، وصلى الله  
وسلم على النبي المهاجمي المكر، وعلى الله وأصحابه ذوي  
السم، فانطبق ناطق وشكل، وكان الفرج من كناتم هذا،  
التقرير المنشق قبل ظهر يوم الأحد الموافق لاثنتين عشر،  
من شهر صفر الحجر عقلهم الغي وعلادعهم واربعه،  
وللذين من حجوة سرمه الملافي على يد كاتب الفرج،  
الذين العقم الطائب رفعتهن احانت  
مولاه وقربه ابراهيم بن عبد الله،  
المرحوم الشيخ فوزي خير ربي،  
غفران الدخدم وموالدهم  
والسائلين،  
امين.



١٩٥٧

جامعة الملك سعود