



مخطوطة

مفتاح معاني الأخبار

المؤلف

محمد بن إبراهيم بن يعقوب (الكلاباذي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده والحمد للكل من حمد بالعرش واليستاو
 وخلع سواه من المراتب لم يطعمه ولا شرب له
 صلواته وحجته ما طعمه من ثمنه واعتبر وطوبى له وفيه للاسباب
 والمعركة شواهد الملك الكبري وشرح صلواته للاسلام
 والنسوة التي فتورم للصلوة والسلام في الله بركاته
 على جميع الناس والمسلسل من اولهم آدم الى البشر الاخرين
 محمد صاحب اللعاب والكور في علمها ما لا يعجزها
 فلولها ولا خوار من صفتهم في غير ما طعمه
 وبعد فان الحق الاذله والمشقة للسريرة انصت
 شرف بعض الناس كما كان لبعض الازان والمكان في صميم
 الزمان صلواته وكتب الحمد للسيد احمد لاكم لا شرف
 الجاهل في المساق للعلمه والسمايل المضية لانه اجعل للعلم
 خلاصه اولاد الرسول سلاح في الله لانه حيدر لانه حيدر
 اوفاه لسبح آمل الاجتهاد ووفيه اجرا عيال الاجتهاد

والا من اخذ الاخرة يعلم العلم انما
 لا الفقه النبوت وهم الامم كتب انني
 لم ادر فرجوا عنها اني انما اخذوا الآخرة
 مع تعلم العلم وانني انه لا ينبغي للعالم ان يحيا
 لسلطان اني انما خرج العالم الى الرضا
 جوع الكحل خبزنا عن ضياع علم الفرائد
 لحاكم الخلو ولحمل احد الرضا هو
 من الخلاصة

والسلام

انفجرت في الفواد مجددي وانجبت جسمي من اذ الطوبى
 فالجسم مني للجبال منس وحبيل في الفواد انسي

الاولاد
 سحر اولادك حسنة
 اني اردت انما يمداد ارد
 بعدى بنهار كرد سحر
 بون حوسمائه وبعاد وسك ارد
 باراد ارد انكسرت حو ياد ولسك دارد
 شكرا رس ليد ونير كوكب هج زابغي حق
 وديكتر وهور سكر انزل بسك راجي يدك
 در باره اندر راه رقيم واسل اختيار كرد
 وبنده وانكدر ومنت في كنه ه

ادراك المصطفى في ادراكه والى السابحة ادرك
 تعلقه عند الخطر اذ كان في حال الصلوة
 حول مقلد ام صلى الله عليه وسلم في الصلاة
 العاخرة او السورة في الصلاة حتى يداله
 كانه اخذ رايها من اركان الصلوة عن علم جبر
 شغل القلوب ان يحسد السجود السجود فيهما
 وان فعله عمدا فان هذا سجود غير لا سجود

من اذ الطوبى
 النور في حال الصلوة
 والمخروج عن حركته
 من اذ الطوبى
 النور في حال الصلوة
 والمخروج عن حركته
 من اذ الطوبى
 النور في حال الصلوة
 والمخروج عن حركته

هدا من كلام رجب
 فالتمرد على ملائكة اقسام حسنة الملكة الملكة والجنود والجنود والجنود
 وعن الكون شاهدا والصفا على ملائكة اقسام صفا عن الكلدان البشر وصفا عن اراء
 الفيزية وصفا من اخلاق الدين والوقفا على علم اقسام وقفا بالعبودية ووقفا
 بالعبادة ووقفا بالعبودية والمعنى على علم اقسام وقفا بالعبودية ووقفا
 في الصفات الاحي على الحقيقة الله وقفا بالعبودية ووقفا بالعبودية
 هالك الله وحده

دست بر طلب مدارك راي اس رخصت
 ابراهيم راه توشه نم فقراست
 في فقر صورتي كى بود هم عنان كفر
 بل فقر معنوي كى بود حشر اعداست

عنى يد السطاني في راسه حرمه والطلبت الفجر فوحدة في المتواضع
 وطلب الياسه فوحده في الصحة وطلب اللحم فوحده في الزهده
 وطلب الكرامه فوحده في البقي وطلب النقي فوحده في الرضا وطلبت
 الرواد فوحده في الهوى وطلب نيل الميراث فوحده في
 الله وطلب الصحة فوحده في الصوم وطلب نور الفل فوحده
 في الجوع المعتدل وطلبت نور الوجد فوحده في قيام الليل وطلبت
 الله فوحده في قرآه العول وطلب حلاوة العبادة فوحده في ترك
 الدنيا وطلب الاخيره فوحده في عدم المال وطلب السرور فوحده في
 العلم وطلب درجات العلم فوحده في كسب العلم وطلب الخيم فوحده في
 في السما وطلبت السكينة فوحده في الهوى

والطياره انص الله الطياره انص الله
 عماره الله انص الله
 عماره الله انص الله
 عماره الله انص الله

الاطلسيا في رجب
 الطياره انص الله
 عماره الله انص الله
 عماره الله انص الله

سورة لقمان

لا اله الا الله وحده

ثلاث عصى صبغت بقلجانم على راسها مثل العسلان المقوم
 ومم طمس ابترتم ستم الى كل ما فوك ليس يسلم
 وارفع خطك كالاصابع صبغت بشير الى الجنان من غير معصم
 وخاتم خبزتم هاء مقوس على راسها خطا كالمقوس
 فذلك اسم الله جل جلاله لا كل مخلوق يصيح وانجم

ه الام 1111 اه

هذه اربع عمارات خلد خلد على راسها نور فواح
 اللهم اركان رزقي انعمها فانولته وان كان
 عسرا فبستره وان كان بعيدا فقتله وان كان
 يا حيز الرازق اللهم الكفى بما الكفر حواكل
 واعني بفضلك عن شوك ان اذم الواجس

كتاب مفتاح
 باليهت الحافظ ابو بكر
 بن ابراهيم الكلا

الاجساد
 النقي
 النقي



لسنة الرحمن الرحيم ربي او بم الخير
قال الشيخ الامام الاهد الجارف ابو بكر بن ابي بنو محمد بن ابراهيم الكلاباذك
 حيا الو الفصل محمد بن احمد بن محمد كذا قال في السبع عشر في النسخة والشي
 حتى بن محمد بن علي بن بجر فالاشاهة سام بن يوسف عن عبد الله بن سلمان الوفاي
 عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبيد الله بن عباس بن عبد الله بن
 قال قال النبي عليه السلام اجنوا الله لما ارادكم به من نعمة واجنوا لحنه
 واجنوا لاهل بيته حتى قال الشيخ رحمه الله خوزان يكون قوله علم اللام اجنوا
 الله خير عنهم اتاه وان كان لفظه لفظ الامر ودرجته في كلام العرب ما
 مثل قولهم عشر جياتي اي ان عشر جياتي جياتي لا عيسى لسر الله
 الاسان في عمران عيسى فاذ في الررد ارضي الله عنه قال وجدت الناس
 خيرة خلفه اي اخبرتم فلم يلحقهم قوله وجدت الناس كما قال
 وجدت الناس صفتم اخبرتم فلم يلحقهم قوله اجنوا الله معاه اما
 يكون الله لانه انع عليكم فاحكمه فاجتموه لوجه كمن قال عن رجل
 ختمه وجنوه اخبره حتى لم قبل جهم له قوله اجنوا الله
 اي ما اجنوني ان الله اجنني بوضع فكم يعني كما جاتي الحديث اذا
 احب الله عبد امر جبريل اني احب فلانا فاحبوه فتدري في السماء الا الله
 الله احب فلانا فاحبوه فاحبوا اهل السما هم بوضع حنه في الارض
 في قوله تعالى احبوا الله ووروا لاهله احبوا الله احبوا الله احبوا الله
 على اذا احبوا الله ورضع حنه في كل شيء حتى الجاهل اما كان معنى الخير
 الجهاد واما حمله في

احبوا الله ووروا لاهله احبوا الله احبوا الله احبوا الله احبوا الله احبوا الله
 احبوا الله ووروا لاهله احبوا الله احبوا الله احبوا الله احبوا الله احبوا الله

احبوا الله ووروا لاهله احبوا الله احبوا الله احبوا الله احبوا الله احبوا الله

الخير ما قلناه لان المحبة اذا كانت بشرط النجوة كانت معلولة فاقصده وكان
 محرورهما الى حظ المحبة لا في المحبوبة والنجوة كليهما او كليهما مالا فان التوس
 ومرافق الايدان او ما يؤدى اليهما ومراتب الشئ المرته والرفق تعرف للايم
 والمكروه وفوان فلاذ النفس فالتملى من الناس من بعد الله على حرف
 فان صابه حرا طمن به اياه وقدره الواو عجب زلنا يوسف عليه السلام
 انما لم تكن محبة حقيقه لانه كانت معها شهوة ومطالبة خط النفس
 نزل الى قول علي وراودته التي موهوبت منها عن نفسه الايه فلما لم يطاوعها
 وفاتما حظها منه آرتفائه على الهما فالت واليتم يعلم ما فيه السمح
 الايه واما النبوه فيعتز عن خطوط انسيما والامية قد قطعت ابنتها
 ولم تحسن بالام وزلحا لما تمكن اتمت منها قالت الان خصصت الخيرة
 الايه اقرت على نفسها وشهدت له بالبراه ففي ذلك دليل على ان محبة
 النجوة محبة لذه ومطالبة خطوط النفوس فان حملتا وتاويل الحديث على
 طامه اللفظ كان ذلك اقرا مفهوما والمحبة معناه الاحوال ان ربنا ما ارادنا
 المقامات البرهانه الثمة انهما مما فحش هولا لا يخاطبون بمجول من الامانة
 بشا الله لعل وقد قالت راجحه او غيرها والله لو قطعتم باليلا اننا ربنا
 ما اردت ذلك الا جانا من هذا العمل على محبة روية النجوة التي هي من
 خطوط النفس وكون معنى الحديث ايضا اذا حمل على ما قلنا نلتها لهم على
 ما قلنا الله عليهم ورد اللهم عن واصفهم الى واصف الحق لهدو والحق شاهدين
 وجر واصفهم فعرضت كما يشهدهم الحق لانه يقول لهم تعلمون انكم
 الله فتلهم فاما قوله واجنوا الله

حصة الله
 خطوط
 حصة
 اشياء
 كلام
 اشياء



احبهم واحسنهم لان النبي تعالى احبهم
 اهل بيته حتى اني احبهم لان احبهم وانما احببتهم لان الله على
 احبهم وكجز ان يكون انما ان يحبهم فيكون محبتهم لهم بعد نفاقهم
 النبي عليه السلام ويكون محبتي تحت لهم انما فيهم على غيرهم والله اعلم
 حديث ٢ اخر حديثنا ابو محمد محمد بن محمد بن يعقوب
 الجباري قال ساعد الهروي بن حاتم بن الحارث بن مسلم قال ساعد بن
 ميمون عن اسر بن ابي عمير قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول اعلموا
 حُبَّ الله حُبَّ ذِكْرِ الله وعلامة نِعَمِ الله نِعْمُ ذِكْرِ الله قال الساجي
 معناه ان ساء الله علامة حُبِّ الله حُبُّ الله حُبُّ الله وذكره وذلك لانه
 اذا احب عبد الله فادركه الله فادركه الله على عبد الله حُبُّ الله ذكره فيذكر
 العبد لله لذكره لله كما احب ربه له محبة له قال الله تعالى
 تحبهم ويحبونه وقال ولذكر الله الرأى ذكر الله عبده الرمز ذكر العبد
 الله لان ذكر الله للعبد نعيم من العبد ذكره الله اذ علمه وجوده كما
 يرضه ولا علمه لضعفه والله تعالى اذ احب عبد الله حبه ذكره
 كما جاء في الحديث قال حريز بن ارقم عدل فلان افضل له حاجته رسول
 دعوا عبدك فاني احب ان اسمك صوتك حديثنا عبد الله بن محمد بن
 عبد الرحمن بن عبد الله بن اسحق السيماني ثنا اسماعيل بن توبة ثنا
 عفيف بن سالم الاوصلي عن بكر بن خنيس عن ضرار بن عمرو عن نزيك الرقاشي
 عن اسر بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم وكجز ان يكون محبة على
 ظاهره فيكون علامة لله كثرة ذكره لله لانه قيل من احب سبيا الت
 المحب

في الذكر
 والحق

هذا الحديث
 في فضل
 ذكر الله

هذا الحديث
 في فضل
 ذكر الله

اكثر ذكره لان من احب الله احتاز يكون معه وعنده وكونه معه وعنده
 ذكره اياه كما جاء في الحديث ان احب مني في كذا وكذا وقد قال عليه السلام
 انت مع من احببت حرسا به بكر من مسعود قال ساء ابو سليمان محمد بن
 الباقر قال ساء القمي قال ساء مالك بن اسحق بن ابي عمير انه قال في طيحه
 عن اسر بن مالك ان رجلا قال يا رسول الله متى الساعة فقال له رسول
 الله ما اعدت لها والحب الله ورسوله قال انت مع من احببت
 قال الساجي رحمه الله يجوز ان يكون معناه ان كنت كذلك فانت مع من
 احببت سموا الله بالقلب وذكر الله باللسان وخبره له بالحوارج
 فيكون علامة من احب الله ان يحب ذكر الله وذكر الله من العبد
 للسان علامة شهوده له بقلبه كما قال عليه السلام اعبد الله كأنك تراه
 ومن شاهده بقلبه فهو معه ومن ذكره فكانه جليسه وهكذا المعنى قوله
 عليه السلام من احب لقاء الله احب لقاءه حديثنا ابو النضر محمد بن اسحق
 الرضا بن شاذان بن عبد العزيز انا ابو عمير قال ساء عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ذكر يا عمر عن شريح بن هانئ عن عاصم بن ابي عمير قال قال رسول
 الله عليه السلام من احب لقاء الله احب لقاءه ومن كره لقاء الله كره
 الله لقاءه والموت ذور لقاء الله اي انما يحب العبد لقاء الله اذا احب
 الله لقاء عبده لان المحبة ضفة له عز وجل والله يعي من عبده
 عند عامة الصوفية واكثر من المتكلمين من ادراك الله المتبينة
 من الله تعالى ضفة له في ذاته وبه قال الاسعري واصحابه وكذلك العبد
 من ضفة ذاته

قال

انصافا
فيها

لكان بالقرآن المحلوب



والخط والخصه والولاية وادكار كل كليم بحران كون محبه الله تعالى
 محبه العبد لله أو موجه لها وقوله دور لفا الله بحران يكون فيه
 تعني صفة الكون لفا الله من العبد ثم وداله بقلبه مود النفس
 وهذه الخطوط كانه يقول لا تال لفا الله شهودا لولا القلب لا يعرف
 النفس العبد بما دور الله كما قال حارثه عرفت نفس عز الدنيا
 فأطراف ما رزق استمر في كافي انظر الى عرس في ما رزق اى انما كان
 نظري الى عرس في ما رزق العبد في حفظ النفوس امانه السهو ان كليم
 حد شمس اخر حديثنا ابو الفصل محمد بن حاتم بن ابيهم
 قال يا محمد بن يحيى بن حاتم ابو جعفر والياس محمد بن فهد الجضر في قال يا
 ابو عمرو الصرك قال يا سلام ابو المنذر عن ثابته الثاني عن اسير قال رسول
 الله عليه السلام انما خبت لى من الدنيا الطيب والنساء وحصل قره
 عني في الصلوه قال السمع رحمه الله يجوز ان يكون معنى قوله من الدنيا
 في الدنيا فيكون كعني في فكانه قال حجب الى الدنيا اى قره كوني فيها
 هذه الاسيا اللامه فتكون هذه الاسيا من الدين كما من الدنيا وان كان في
 الدنيا وتكون في له عليه اللام انما حجب الى في الدنيا ما ذكر اخباره
 علمه اللام عن بلوغه تمامه الكمال في العبوديه لله تعالى وذلك ان اصل
 العبوديه لله ودور ان جواهرها على شين تعظم قدر الله وحسن
 خلق الله تعالى وما ذكر عليه اللام انه حجب اليه يحج هاشم الخصلين
 وذلك ان الصلوه اجمع خصله من خصال الدين لتعظم قدر الله وادل

الصلوة
المعامله
خالق الله
الصلوة
المعامله
خالق الله

العبد
والعبد
العبودية
العبودية

وصف
نكاد
كلام
الصلوة
حفظ
الصلوة

س على جلالة جل وعده وذلك ان اولها الطهارة بترأ وجهه ام حجب المحبة والجلالة
 البير فتموا السيم الانصراة مما دور الله الى الله بالقصد اليه وهو الوجه
 م الاشاره برفع اليد من اليد ما ريد اليه م اول اذكارها التكمير وهو
 النهايه في تعظم قدر الله وهو قوله الله اكبرم اذ انما فيه تالاشونه
 ذكر شئ بمواه وهو قوله سبحانك اللهم وبحمدك في آخره م فراه كلامه
 عروج لا يحور عنزه من نصيبا قدره م خوارجه حسبه وحشوعا واجلا لا
 وتعظمها م تحقوا ما عثر بلسانه عن ضميره من التعظيم لله تعالى فعلا
 وحركة وموا الركوع والسجود وادكارهما تالاشونه واجلا له وتعظمه
 سبحان في العظم سبحان في الاعلى م مع حركه تكبيره ولست هذه الخصال
 باجمعها في شئ من العبادات اجمل منها في الصلوه فكان قوله علمه اللام
 في شئ من الصلوه عبارة عن تعظم قدر الله تعالى اما حسن
 معامله خلق الله عروج والتمها به فيه ان يوق عليهم خوفهم ويزيدهم
 وتبدل لهم خطوطهم من نفسه ولا يستوي منهم خو نفسه ولا نطق بهم
 خطوطها فاحر علمه اللام عن كماله في هذه الخصله بقوله الطيب والنساء
 وذلك ان الطيب من حظ الروح حاشي من خلق الله ومع الملايكه عليهم اللام
 وليس لهم في شئ من عرس الدنيا حظ غير الطيب واجت عليه اللام
 الطيب ايفا خوفهم وحسن معاملته لهم مع عناه عنه كانه علمه اللام
 كان اطلب رجحا من كل شئ في الدنيا حردسا او مضمورا محمد بن يحيى بن ابيهم
 قال يا اوحاشه ما ليا الانصاره قال شئ محمد بن اسير عن النبي صلى الله عليه وسلم
 جريبه ولا تالاشون من تق

الله
تدبره

شبكة



قال شيخنا رحمه الله

رسول الله لم يكن هذه الصفة لم يستعمل الطب لنفسه وكان يلعن من
للطب انه امر على ان يلعن من اعطاه فاطمه رضي الله
عنه عن الطبيب حذرت ان اسم من يعطى بها من اسم اعلى من اسم
الجناني فما حاله بعد ان اعطاه من المندرين تعلمه عن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه ثم روي في شاطفه على اربع مائة درهم وثمانين درهما فامر الله
عليه السلام ان يجعل ثلثهما في الطب وهذا حظ الروحانيين من الخلق
بلغ النهاية فيه من حيث انه فكاهه عليه السلام احب ان يقر عليهم
حظوظهم اذ لم يكن في شيء من غير ذلك الا غير الطب حظهم بعشر
ومعاملتهم في حجب واعينهم لا يملح ضعف تركها وانما عقلا واروق
واعلم على انما الرجل افاض علمه اللام انه جسد له معاملته حتى
جمع بين الصراة وهو سبب المشايخه والتأخر وتقر الا خلاص
بلغ من حسن معاملته انما هو ان يجازي وتواصلت وبلغ من رفقته بمالك
عائيه انه تعلق بها ليعلم انما هو ما احل الله له لكن يشع مرضاه
فمكاتب معاملته مع النساء هذه المعامله فما تمكلك معاملته
الرجال وكان من حسن معاملته عليه السلام ما حذرنا به حاتم بن عبد الله بن
اسماعيل بن يحيى بن ابي عبد الله بن الحسن بن الحكم بن ابي اسير رضي
والحدوث الذي عليه السلام عشر سنين فما قال في النبي صلى الله عليه
ولا قال في النبي صلى الله عليه وآله ولا رايته ذلك في قدامه ولا
قبول ولا عاب طعاما قط ولا صاحبه احد قط فالتزم بده من ربه حتى
تكور المصاحف هو

هذا هو
الذي هو
الذي هو

التأخر
المؤخر
الذي هو

هذا هو
الذي هو
الذي هو

قال شيخنا رحمه الله

هو الذي يترع بده ولا اصغى اليه احد برأيه فمضى رسول الله رايه
حتى يكون الضعيف هو الذي يترع رايه ولقد شتمت روح طيب الدنيا
والرجال شتمت روحا قط ولا اوجه اطلب من ربي رسول الله ولا
يخبره وبلغ من حسن معاملته مع خلق الله ان اسلم له الشيطان خبا
اجامته هذا ما حكى هذا انا هو يروي عن ابي عبد الله عن ابي اسير رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله قد وكل به قرينه من الجن
وان كان بار رسول الله قال واتى الا ان الله تعالى عابى عليه فاسلم اخلوا
في معنى قوله فاسلم قيل اسلم وقيل اسلم انا منه وقيل صا فاسلم
وان كان اسلم فهدا اعياه حسن المعامله في بقائه العود واسلم
وان سلم عليه السلام فيه فحسن معاملته بعد عصمه ربه سلم منه
لانه غايه الرفق والتوقى ان اسلم ودخل في الاسلام ولا يستنكر احد
من بيت الجمع كما لم يستنكر كفوا احد من بيت جمع الملايكه وهو ابليس
مع قوله عز وجل لا يعصون الله ما امرهم ولا يحضون الله ولا يذعنون
بما هم على من انهم وهم
هارون وما روي فيكون الواحد مستثنى من بيت الجمع وان لم يعلم
الاستغناء فهذا من حسن المعامله منه آياه ان اسلم الشيطان بقوله
علمه اللام انما حجب التي من الدنيا الطيبه التي جعلت قرة عيني
في الصلوه عبارة عن بلوغ الغايه في العبودية كما قلنا ولما كان اصل
العبودية الخصلت للنبي كرتا مما من تعظم قدر الله وحسب
معامله خلق الله وكان احدى الخصلت اعظم من الاخرى وهو تعظيم
قدر الله فلذلك روي في حق جميعها اليه

هذا هو
الذي هو
الذي هو

شبكة



حتى صارت قره عنقه فارقره الخنز غايه المحبه واسه اعلم فكانه قال
انما جئت الى من الدنيا اليهوديه لله لا غير في بعض الروايات
دينام فتكون فيه اشاره الى انه ليس له فيما حظ ولا له فيما نظر
ولا لها عنده خطر وانما بغيبته بالبا والذى حبا له فيما مودتها
به تعالى يقول العبد الصغيف ابو الحسن اسدى بعض المعتمدين
حسب الاله فرضه كتما حب النبي المصطفى مضافه ان المحبه حبه
اولا فبادر كذبه وبنافه محبه الرحمن حاضر وسلك منها ج الرسول
وفام خلق الله خلق محمد وحسوه از باب الهدى اخلاقه وجدوا الفردوس نوره
نواره وحلاله اوداته ثم افضى آثاره نفعه ومن يعرض فاصاف العباد
حدثنا اخبرنا ابو الحسن بن الفتح قال اسما السحر من موسى
الانصارى شاف عن سائل عن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه
طرح له احد فقال هذا احل حبا وحبته اللهم ان ابراهيم حرم مكة
وانا احرم ما سواها بينهما قال اللهم رخصه الله حوز ان يكون معي قوله
هذا احل حبا اهله وحبته فكانه قال اهل القره والعبير حوز ان يكون
ومم اهل البلد كما قال تعالى وسبل القوم اى اهل القره والعبير حوز ان يكون
ان يكون ذكرا اشاره منه عليه السلام الى حبته الله اياه عليه السلام
وانه حبيب الله احبه الله تعالى فاسكن حبه ما اثار من خلقه من
حيوان وجماد وحيد قال عليه السلام اذا احب الله عبدا امر جبريل فنادى
في اهل السما قال ان الله احب فلانا فاجسوه فحبته اهل السما
م يوضح محبته في كل شيء

حدثنا اخبرنا ابو الحسن بن الفتح قال اسما السحر من موسى الانصارى شاف عن سائل عن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه طرح له احد فقال هذا احل حبا وحبته اللهم ان ابراهيم حرم مكة

حدثنا اخبرنا ابو الحسن بن الفتح قال اسما السحر من موسى الانصارى شاف عن سائل عن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه طرح له احد فقال هذا احل حبا وحبته اللهم ان ابراهيم حرم مكة

حتى ذكر الاما

حتى ذكر الاما حدثنا احمد بن علي بن عمرو بن علي بن ابي اسحق الملوذي اني سمعت
علي بن خزيمة ابو مسعود الزجاج وابيه عمه عبد الرحمن بن الحسن بن محمد
عن يمين بن ابي صالح قال سمعت ابا عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي عليه
السلام اذا احب الله عبدا فاذا رجا جبريل الى احب فلانا فاجسوه حناؤك
جبريل في السما ان ربكم عز وجل يحب فلانا فاجسوه فحسدكم الله في قلبه القبول
في الارض ويقع على الميا فضربه البرد الفاجر فتحبه البر الفاجر وذا
ابغض عبد اقبل ذلك من الله عليه السلام انه احبه وقوله عليه السلام
وحبته حوز ان يكون محبه النبي الجليل على المحاراه وكذلك من احب
ساقف آثره ومن الحوز ان يكون محبا ان يكون معناه ان من
احب رسول الله احبه الله قال النبي صلى الله عليه وسلم احب رسول الله
واحب الله محبة الله فاذ كان اتعاه فوجبا محبة الله فحبه
وحيته الله احبه احبا لله والنبي عليه السلام سيد احبا الله هو
احب ان يحبته الله وحبته الله وحبته الله فحبه الله فحبه الله
الى حبه لله لانه عليه السلام علم ان احبنا موضع الاشارة الى محبة الله
ايته فكانه عليه السلام اخبر عن محبة الله له بقوله حبا وحبته
عز وجل بقوله وحبته والجميل واسطه بن الحسين كما كانت السيرة
من الكهين واسه اعلم فاحبه الله الله ان يعلم احبه فاسكن حبه
كل شيء حتى اسكن حبه اجد الاشيا من صفة المحبة وهو الجليل
فيكون ذلك اللافان المحبة منه كما ذكر الله تعالى المحاراه واختران
بينما ما سخر منه الا الله

امر

فلانا

ت



وان منها ما استقوى من غير منه اما دان منها ما تهبط من حيشه اسمع بعرض
 عن اوصاف اللبذ الرطوبه مالهفة في ذكر قبوه الكاوتن فكل ذكر
 التي حله الام محته اجل اياه مالهفة في محته اسم له حتى وضع
 اجل محته ومد وضع الله تعالى محته في الجذع حتى حبل افارته
 شوقا اليه ومحته له حدسا نصرنا ابو عيسى يا محمد بن قلاب
 محمد بن نوس عن عكرمة بن عمار عن اسحق بن محمد انه سأل ابي جعفر
 عن رسول الله عليه السلام خطبه في لوز جدم فاحمد المني
 فخطب عليه فخر الجذع جنين الناقه فزل عليه الام فمسيه فيكون
 وخر روايه اخرى فاحضنه تسكن فاخر ان من محته اياه جرد ال
 تراه نفوا جنينه تسكن فكان يكونه حين فسيه او احضنه
 حدثنا آخره سا الرشادي محمد بن اسحق بن محمد بن الصوفى
 سام محمد بن كثير الهدي سا سفان الثوري عن عبد الرحمن بن زبير
 عن عبد الله بن زياد عن محمد بن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله
 السلام يدعو اللهم انى اسالك الصبح والعفة والامانة وحيث الخلق
 والرضا بالفقر قال السبع رحمه الله في اقامه الادامه والعفة
 في الاثم عن الزواجر والامانة دم الجوارح وحسن الخلق والفضل
 الخلق وهو يتحقق اليهودية والرضا بالقدر مشاهدة الربوبية
 حدثنا محمد بن اسحق بن الرشادي بن محمد بن داود السهماني
 ساعد الواسع بن عياق بن صالح المري عن هشام بن حسان عن

النكاح والمنسك
 محمد بن اسحق

لا
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨

عن محمد بن سيرين عن ابي عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام
 ادعوا الله بعلى وانتم موقوفون بالاجابه واعلموا ان الله يعطى المستجب
 دعاء من قلبه هي حال السبع رحمه الله وله وانتم موقوفون بالاجابه
 اى لو نوا على حاله تستحقون الاجابه اى بحضور اليه وصحة الجلال
 حتى يكون معروفا في الملكوت حتى يقال حيون معروف وهو ان يكون
 يعرف الى الله في ادا اوامره واجتناب محاربه وصول احكامه غير
 ممتسطة يدعوه ولا يكون في سيرة غيره الا تراه يقول دعاءه
 اى راجع اليه عم اسواه تم يكون مضطرا اليه فقد انقطع رجاؤه عما
 سواه ولا يرجع الى قوله وقوته ولا الى افعاله قال الله عز وجل من
 المضطرب اذ ادعاه وتكلم اليه قال يعضد المضطرب الذي اذ ذوق
 الله بده لم يزل لنفسه عملا فاذا كان كذلك انقرب باجابه ودعوته لا ريب
 تعالى ويجد اجابه من دعائه وهذه شرايط من يجب دعائه فمن اتى بها
 فانه في جزله وجمده والله لا تخلف الجماد يقول العبد الصغيف ابو
 الحسن قد سمعت المحققين من اهل المحته سحر
 اولى الا نام بفضل الله اذ جهم خلفه سوف يلقى ما تمناه هـ
 نال ما ربح يوم اللقا كما ارضى الجناد بما ارضاه مولاه هـ
 وان رحمه قلب العبد شاهده برحمه الله في الدارين تياه هـ
 ما الورم الله عبد النبوه في دنياه الارضيا عند تسواه هـ
 فياش اهل الهدى في ظلال رحمة وصار في رحمه الرحمن ما ادبه هـ
 منيرم الخلق طوا كل ذي ورع بخور من الاجر اعلاه وازكاه هـ

٧
 في سورة النور
 في سورة النور
 في سورة النور



ما هو اعظم من ذلك قال في الحديث لا تدعوني بشي الا استجب لك كما قال الله
 تعالى ادعوني استجب لكم وقال بعض علماء اللغة الاحابه نوحان قد يكون بالمراد
 وقد لا يكون الاستجابة ليست الاحابه عن المهاد وقد صح قول اصحاب الجاني
 ان هذه السبع تقوم مقام القسيم والله جل وعز لا تخلع المهاد فما ظنك
 اذا اكد بالقسيم وقد نزل الروايات ان الله تعالى ادعى الى داود عليه السلام
 ان قل للمظلمة من اسرائيل لا تدعوني فاني اثبت على نفسي ان لا تدعوني احد
 الا اجبت له وانهم ادعوني اجبتهم باللعنة هذا معنى الرواية والله
 اعلم بلفظه فقد اخبر انه يحب من دعاه وكفى به شرفا ان تدعوه فحسبك
 واما السؤال فقد شرط الاخبار كذلك كما قال اما ان اعجل لك اذ قد
 او اذ قد عنك فحسبك شرفا ان يخار لك فلك كما قال اما ان اعجل لك
 اذ قد او اذ قد عنك فحسبك شرفا ان يخار لك فلك لان الخار ما يثاب
 اعظم واشرف لانه قال او اذ قد لك عندك حياة لو علمت قوله عندك
 لكان عليك ان تسأل جلدك وانت حي فكيف بما صر عندك اما
 قوله ما يسأل الله شيئا احب اليه من ان يسأل العفو والعافيه اما
 العفو فان تحصل لنفسه ونسرك عن غيره فيعفى على ترك فلا
 يقطن بك ولا يعرف منه حيك فيفوت بعد كل ان اذ اكل وسائر الخلق
 ان يغفوك فيسلك ان يطالعك بخطوطها والعافيه ان يعصمك عن سواها
 فلا يكون لك غيره رجوع ولا الى سواه نظر حديث اخر
 حدثنا ابو جعفر محمد بن محمد بن عبد الله البخاري عن ابي القوام
 عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال ما دعا به الله من اجابته وهو
 قوله الله ان دعوه فلم يصفوا ابي وصديه بنفسه من غيره فلا تترك الاحابه تكون باللعنة
 قوله اللهم اعف عني لا يكون دعاء اما هو سوال والسؤال عن الدعاء

هذا الحديث يدل على ان الدعاء هو التضرع الى الله تعالى
 وهو من اجابته وهو من اجابته وهو من اجابته
 وهو من اجابته وهو من اجابته وهو من اجابته

والفضل العظم

ما يزيد نهاره وسائر يومه عبد الرحمن بن ابي بكر بن ابي مالك بن موسى بن
 عثمة عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله عليه السلام ان الدعاء نافع ما
 نزل وما لم ينزل فاعلمكم عباد الله بالدعاء قال الشيخ مع قوله
 نفع ما نزل وما لم ينزل فاعلمكم هو ما نزلناه ان شاء الله تعالى انه قد
 حصل لك شرف الاذن في الدعاء وفتح ابواب الرحمه وان يكون داعيا له
 مفقود اليه منها عليه ذلك الاله وهذا خبر كثر كثيرا تساله
 ويجوز ان يكون الدعاء سمي على الداعي تحكما يدل من البلا والمصيه
 ويصاعف له ثوابا يدل لانه يجوز ثواب المصيه والملا وتواري الافعال
 والاضطرار اليه وشرف الدعاء له ويكون الدعاء بعد نزل الصلاة
 الصبر والرضا وسبل العصيه عن الخرج الذي تحريم الثواب وما لم
 ينزل بان يصرف عنه او تحفف عليه او نزل وجه توفيق الصبر
 والرضا والتشكر وتعظيم العوض عليه في الدنيا والاخره وذلك فصل
 الله توبه من سواه الله واسم عليه حديث اخر
 حدثنا عبد العزيز بن محمد بن البرزقاني بن ابي الفضل محمد بن ابراهيم
 محمد بن اسماعيل بن حفص بن ابو صهيرة عن ابن عميلان عن ابي عبد الله
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الكافر ياكل في سببه امعة والمؤمن ياكل
 في معاد واحد قال الشيخ هذه عبارة عن كثرة الاكل قلت ان
 الله وذلك ان الكافر ياكل للسموه والمؤمن ياكل للضرورة الا انى الدعاء
 ذوك عن بعض الصحابه او التابعين انه قال في دعوات الله تعالى

الدعاء نافع ما نزل وما لم ينزل فاعلمكم
 هو ما نزلناه ان شاء الله تعالى انه قد حصل
 لك شرف الاذن في الدعاء وفتح ابواب الرحمه
 وان يكون داعيا له مفقود اليه منها عليه
 ذلك الاله وهذا خبر كثر كثيرا تساله
 ويجوز ان يكون الدعاء سمي على الداعي تحكما
 يدل من البلا والمصيه ويصاعف له ثوابا
 يدل لانه يجوز ثواب المصيه والملا وتواري
 الافعال والاضطرار اليه وشرف الدعاء له
 ويكون الدعاء بعد نزل الصلاة الصبر والرضا
 وسبل العصيه عن الخرج الذي تحريم الثواب
 وما لم ينزل بان يصرف عنه او تحفف عليه
 او نزل وجه توفيق الصبر والرضا والتشكر
 وتعظيم العوض عليه في الدنيا والاخره
 وذلك فصل الله توبه من سواه الله واسم
 عليه حديث اخر حدثنا عبد العزيز بن
 محمد بن البرزقاني بن ابي الفضل محمد بن
 ابراهيم محمد بن اسماعيل بن حفص بن ابو
 صهيرة عن ابن عميلان عن ابي عبد الله
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الكافر
 ياكل في سببه امعة والمؤمن ياكل في
 معاد واحد قال الشيخ هذه عبارة عن
 كثرة الاكل قلت ان الله وذلك ان الكافر
 ياكل للسموه والمؤمن ياكل للضرورة
 الا انى الدعاء ذوك عن بعض الصحابه
 او التابعين انه قال في دعوات الله تعالى

فان دعواؤكم
 الصدور و

فان دعواؤكم الصدور و
 وقال في الدعاء
 وقال في الدعاء
 وقال في الدعاء

حيدر رضى في حواه اوكما حتى اموت وقد قال عليه اللام بحسب ادم
 الكلاب تقم صلبه وقال عليه اللام ما من عيا اذا ماى شرم البظ
 فان كان لا رذ فقلت للطعام وقلت للشراب وقلت للنفس وهذا
 نمايه ما ابيح من الاكل وهو بظ لان قال فان كان لا بد كانه يقول
 لانما لا يطونكم فان كنتم لا بد فاللها فاملوا الثلث بالطعام ولا تزدوا
 عليه واذا كانت النمايه ثلث البظ حاز ان يكون الاختيار نصف
 ذلك وهو السيد يرم نصفه فومن من هذا الحد سياتي في شرح
 البظ فكانه ياكل شئ ما ياكله المملى خوفه الذي يصير شرد كما
 انه شر الطوق اذ ذكر ان شهور الطعام تنقسم على سبعه اشياء
 منها شهور الطبع وشهور النفس وشهور الجين وشهور النور وشهور
 الاذن وشهور الانف والضرورة سابعها فالطعام لو كان للضرورة
 الجوع الذي لا بد من تشكيله ويرى الانسان الطعام فيشتميه فياكله
 الطعام ولست به اليه حاجة ويشتم رايحه الطعام فيشتميه
 فياكله ويسمع نذير الطعام فيشتميه فياكله ويستند الطعام فياكله
 والمزج وكل هذا الجدار يكون قد استوفى من الطعام وشتمى الحافظ والجلو
 والمزج فاكله شهور طبعه فاما شهور النفس فاما لا يحتاج وذلك
 ان المذموم يحتاج الطعام لامتلايه ويشتم ما يشتميه ومنها الطعام
 لو لم يستفعل فاذن ياكله للشهور رما حرج هذه الشهور
 كلها والمؤمن لا ياكل للشهور بل للضرورة فهو يتبعها باكله الكافر
 والله اعلم

حيدر رضى في حواه اوكما حتى اموت وقد قال عليه اللام بحسب ادم
 الكلاب تقم صلبه وقال عليه اللام ما من عيا اذا ماى شرم البظ

حيدر رضى في حواه اوكما حتى اموت وقد قال عليه اللام بحسب ادم
 الكلاب تقم صلبه وقال عليه اللام ما من عيا اذا ماى شرم البظ

حدثنا ابو جهم عن ابي حنيفة عن ابي اسحق عن ابي بصير
 الجاهل ما سئل عن شادويه ما محمد بن محمد بن الحسين بن ابي بصير
 بن زياد بن مروان عن محمد بن راشد شيخ من اهل مروان ائمة
 الكبر عن محمد بن عمار بن عمار بن محمد بن ابي بصير قال ما من مؤمن الا وفيه
 حسد وسوظ وطيرة ودها بحسده ان لا يتبع اخاه غايبة
 سوظته ان لا يحقه بقول قوله ودها بطيرته ان لا يتبع حاجته ولا
 تروءه الطيرة قال السبع المؤمنون فتفادون في احوالهم ومقاماتهم
 ودرجاتهم فمنهم الضعيف في امانه ومنهم القوي ومنهم العاكف ومنهم
 الذي في قوله عليه اللام ما من مؤمن الا وفيه كذا او اعم الجميع من المؤمنين
 الا ان لكل واحد منهم من هذه الخصال التي عدها الحق تعالى وبلغت به
 وجماله فالذي وصف النبي عليه اللام في هذه الخصال جانه المتوسطين
 من المؤمنين لعله قد هاه بحسده ان لا يتبع اخاه غايبة فاحسد الذي يتبع
 صاحبه اخاه غايبة هو الحسد المذموم الذي يعرفه المؤمن بنفسه
 فيجاهدها بان لا يتبع اخاه غايبة لان صفه الحسد ان يتخال الحاسد
 محسوده فكان نفسه تطالبه بان يتبع اخاه غايبة فهو يجاهدها وكذلك اذا
 ساطقه باخيه فان نفسه تطالبه بان يتبع الفول فيه والتفعل به فهو
 يجاهدها والطيرة تمنع صاحبها عن المضى في حاجته فهو يجاهد
 ولا يتبعه الطيرة عن وجهه بل مضى فيه هذه صفه اذ ساطق المؤمن
 فاما من علت ذنبه وارتفعت مرثته وجلت صفته فانه يكون في

حيدر رضى في حواه اوكما حتى اموت وقد قال عليه اللام بحسب ادم
 الكلاب تقم صلبه وقال عليه اللام ما من عيا اذا ماى شرم البظ



هذه الخصال بعد انما لا تكون مذكورة وذلك لانها تكون في اسباب الدين
 وبه تعالى لا في اسباب الدنيا ولا بنفسه وموازته في نفسه في فضيلة براهها
 في اخيه وجيله من خلال الخبر بحداثة فيمنها نفسه كما جاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما حدثنا به من الفتح ابو عيسى بن ابي عمر
 سابعان بن الزهد عن سالم بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه
 لا حيد الا في اثنين رجل اتاه الله تعالى قال فيؤتيه من ان الليل ان
 النهار ورجل اتاه الله العزاز فيؤتيه به ان الليل ان النهار ورجل
 هذا حيد ا بهذا حيد من علب زنته في الدين عن ربه او ليل
 وبتوسطه تكون بنفسه لا غيره من المومنين في بسوطة نفسه
 علمها مع حسن عمله كما قال تعالى في الذين يؤمنوا واولادهم وجيله
 اي يؤمنون من اخذ الطاعة والبر وخالقون انما لا يفتل منهم وترد عليهم
 بسوطة نهم بانفسهم انهم قصدا في واحسن الله تعالى في رؤسهم
 المعنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا حلف بن محمد بن الفضل
 واخيه بن محمد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثنا حلف بن محمد بن الفضل
 الرحمن بن سعيد بن وهب الكوفي عن عائشة رضي الله عنها انما
 سألت رسول الله عن هذه الآية والذين يؤمنوا واولادهم وجيله
 هم الذين يشربون الخمر ويسرقون قال لا يا بنت الصدوق ولكن الذين
 يؤمنون وتصومون وتتصدقون وهم كما ثور لا يفتل منهم اولئك
 الذين يسارعون في الخيرات واما الطيرة فانها تكون لهم في اسباب
 الدنيا

الخصلة
 سابعان
 العزاز

الدنيا اذا فتح عليهم نظيرة انما لم تنصفه ونسب الاستعمال
 ويروي انما سبيل المصطفى كما قال تعالى فيمنها علمهم انوا كل شئ حتى اذا جروا
 عالونوا اخبرناهم بعفته في بعض الاضداد اذا اراد ان العاقبة فقل في
 عملت بمقربته واذا اراد ان العاقبة فقل في حيا بنهار الصالحين
 فخذ طيرة هؤلاء وشيوطهم وحيدهم فان الذين اصطفاهم الله لشيء
 وانهم لولا انهم وحيدهم قصته في كمالهم محمد وجميع حركاتهم
 على ما يجب وعامة صفاتهم صفات الملاح وان كان عامه احوال الا دست
 على حاله واجده والله اعلم يقول السيد الصفي بن الحسن جرسه الله وقد

اسدي بعض المحققين من اهل المعرفة شعر
 من صحح اعماله بالله اليقظة عما يرد هواه خوف عقابه
 فقلبه وحل من خوف الخلق وبسيرة خجل من سوء مجابه
 لتشاؤم حتى يترك انوار رحمة الى اللقا فيستشفي بذكر الله
 فان تفكر فيما قدمت يده انكاه اجسرت ما ادى الى استجابه
 فلم ير من نار الخوف تحرقه وفي نسم زاه طاب رتيابه
 فهذه صفة العبد النقي فما حال الشقي الذي قد خان هولاه
 فلا بعد عن عبد احسن سيرته فاما ترفح الا نبيان هولاه
 احوجدسان نرى في الفتح بن محمد بن
 سلمان بن الحارث بن محمد بن محمد بن ابي عبد الله بن محمد بن
 بن جابر عن صالح المديني عن الحسن بن محمد بن محمد بن محمد بن
 قال رسول الله

علمه

شبكة

لا يدخل الجنة
بالإيمان

صلى الله عليه وسلم ان ابد القوم دخلوا الجنة بالاعمال ولكن دخلوها برحمته
وسخاوه الا نيت وسلامه الصدر ورحمة للمسلمين قال الساجي
سموا ابدالاً لانهم يدركون النبي عليه السلام والصديقين والشهداء الذين هم
اصحاب رسول الله من المهاجرين السابقين الاولين والانصار الذين
يظفرون الله عنهم بعد ان عرّضوا اهل الارض لبعثهم فان النبي عليه السلام
كان اماناً في ائمة قال الله تعالى وما كان اسم لبعثهم وانت خيمتهم احوالهم
من بعدهم واهل بيته قال الله عليه السلام اهل بيتي امان لا ياتي وقال الصادق
اصحابه كلوكرو قال اصحابي ائمة لا ياتي اذ هلك صاحباني ابي ابي وبنو عبد
فلما قضى الله هولاء الى رحمة جعل منهم في كل عصر وحين يدعونهم على
حسب ما يلقون باهل ذلك العصر فبندعهم عن اهل الارض قوله لم
تدخلوا الجنة بالاعمال يعني بالحركة الظاهرة فانهم عيسى يسوا بالقرصاة
وصاماً وجماداً ونفثه من غيرهم من صالح المؤمنين ولكن دخلوها
لهذه الصفات التي تعدوا بها غيرهم فقد كبر ان يكون في عصرهم من
هو اشر عملانهم وقد قال عليه السلام في ابي بكر رضي الله عنه انه لم يقبلكم
تكثره صلوه ولا صيامه ولكن بشي في صدره وقوله وسخاوه الا نيت
اي استخاوه بما يفوت ما دون الله وسلامه الصدر ومن السكون الى غير
قال الله تعالى لا اشر في الله تعبدت سلم قيل سلم بما دون الله وقوله
والمسلمين الشفيعه على خلق الله تعالى محمد انا لهم وخصف قوم

اور العذاب
يتبع

دوام استمر
وقته

هذا الحديث في فضل ابي بكر وعمر
قالوا يا رسول الله انما نرى
في كتابك ان ابا بكر وعمر
يكونان في الجنة قالوا يا
رسول الله انما نرى في كتابك
ان ابا بكر وعمر يكونان في الجنة
قالوا يا رسول الله انما نرى في
كتابك ان ابا بكر وعمر يكونان
في الجنة قالوا يا رسول الله انما
نرى في كتابك ان ابا بكر وعمر
يكونان في الجنة

لا يدخل الجنة
بالإيمان

نزلهم ما الحسن فكرم ما روح برعبادة ما سعد قال سمعت ابا
التياج قال سمعت ابا بكر وعمر رضي الله عنهما يقولان انما قال النبي
ولا تعسروا ولا تعسروا ولا تنفروا انما قال النبي معنى قوله ان شاء الله
تسروا اي اصرقوا وجوه الناس الى الله في الرخه اليه ورددوهم وطلب
الحواح الى الله ورددوهم في جمع احوالهم على الله فان اليسر كله عند الله
على حال الله يرد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى ما يريد الله
ليجعل عليكم من حرج ولا تعسروا اي لا تردوهم الى الخلاف في طلب الحواح
منهم وقصا بما من عندهم فانهم فحنا حونا في مثل ما يحتاج اليهم فيه فكانهم
نما دون شيائيتهم كل يريده لنفسه فيعسر عليكم الوصول الى ما
تحتاجونه بكم وقوله سكتوا تصدقوا فلما لان السكون هو الطمانينة
وقد قال الله تعالى لا يذكر الله بطن القلوب فلا يزال قلب المؤمن
اضطراب في نيل ما يرجوه ورددوا بكم الى الله تعالى فتمك
يترك اضطرابه ضرورة واختياراً او كذلك قوله لا تنفروا اي لا تردوهم
في دلالته على غير الله ورددوهم الى مساواة فينفرد بهم المذاهب
وتختلف عليهم المسائل والمطوق في طلب ما يردونه فالنصارى فرقته
والسكون جمع فكان معنى قوله عليه السلام لا تردوهم الى اليسر
ولا تعسروا اي لا تردوهم الى العسر وسكتوا اي اجعروهم ولا تنفروا
اي لا تردوهم قال الله عليه السلام من اصبح وهمه الدنيا اشتت الله عليه
امره ومن اصبح وهمه الآخرة جمع الله له شمله هذا فهو ارجو
ارجاله

في الدين

في الدنيا
في الآخرة
في الدنيا والآخرة

الأمانة

والاخره فاطمة من ابيها وتماما يدل على صحة هذا التاويل واجدنا
 محمد بن اسحق الخزازي يابعد من مسجودنا جعفر بن محمد بن
 هشام بن علي بن ابي عمير عن ابيه عن عايشة قالت ما خير رسول الله عليه السلام
 من امرين الا اختيار الذي هو اسير قال الشيخ يجوز ان يكون معناه
 اختيار الذي هو اسير فانه اذا اختار الذي هو اسير فعلى فانه اذا
 اختار ما اراد الله فقد اختار البشر لان اسير فعلى يريد البس
 حديث اخر حدنا ابو الحسن محمد بن محمد بن محمد بن
 النخعي عن ابي ابراهيم بن محمد بن عبد الله البصري عن ابي ابراهيم
 بن هشام بن محمد بن ابي عمير عن ابي جعفر عن ابي هريرة ان النبي
 السلام قال قلت دعوات مستجابات في شكل فمن دعوة الوالد ودعوة
 المظلوم ودعوة المسافر وروي دعوة الولد على والده هكذا قال فضيل
 بن ابراهيم قال ايات دعوة الولد على والده قال الشيخ فته
 اشاره الى البري عما يسو كانه والانتجاع ان الله والشفقة
 على خاتمه وذلك ان المسافر يستوفى مصطرب الخالق فلما
 يسأل شيئا ويوافق حاله لانه مشغل عن المكان محل العشرة
 من الاخذان على وجهه جوادا انما انما الرجوع الى اسير فعلى
 على قدر ما انفصل بينه من الاغيار اتصل بيته بالجوارضا
 بيته ما يسر عملا جابه اليه اذا دعاه والمظلوم مضطرب
 الاغيار فالاسير فعلى امر محب المضطرب اذا دعاه وتكشف السوء

هذا الحديث يدل على ان دعوات المظلوم والمسافر والولد على والده هي من دعوات النبي صلى الله عليه واله وسلم
 والاشارة الى البري مما يسو كانه والانتجاع ان الله والشفقة على خاتمه وذلك ان المسافر يستوفى مصطرب الخالق فلما يسأل شيئا ويوافق حاله لانه مشغل عن المكان محل العشرة من الاخذان على وجهه جوادا انما انما الرجوع الى اسير فعلى على قدر ما انفصل بينه من الاغيار اتصل بيته بالجوارضا بيته ما يسر عملا جابه اليه اذا دعاه والمظلوم مضطرب الاغيار فالاسير فعلى امر محب المضطرب اذا دعاه وتكشف السوء

سنة المصنف محمد بن اسحق الخزازي

السوء والمصطرب مستعمل الى الله والوالد مستعمل على ولده مؤثر لحظه على
 حظ نفسه فصحت شفقتة فاجبت دعوته تقول العبد الضعيف
 ابو الحسين حسن ابنه الله وهو اسير بعض الكبار من المخلص المحسن
 اذا لم يكن من دعواته نصبت بكن كالحسين لسره قلبه وكالشجر الطالعي على الثور والحي
 وما قدر عطره بالمرطبة اذا اظلم العبد الرعايا اله من الفرد ما رضاه للشعر
 وكان ثوبه ولبقه بوله فخرج عنه الهم والحزن والكرب فلا يحقد العبد الاغا فانه
 لا عماله اللاني يحل بمناظرة احد من احد احد ما بالو العفل
 على من الحسن بن محمد امام جامع بين خسر والي محمد بن محمد بن محمد بن الحسين
 قالنا ابو الوليد محمد بن دريس التيمي ما ابو جعفر احمد بن صالح الخواري
 بن عبد الله بن محمد بن يوسف بن خالد البستي ما محمد بن اسحق انه سمع عطاء
 بن يسار يحدث عن موهبة عن النبي عليه السلام قال قال الله جل وعز
 اذ كنت في وديانك فقد استعملت جاريا ما يعرف الي عندي من مثل اذ ارضى
 وان العبد ليتحمت الي بالوافل حتى اجته فاذا اجبته كت رحمة
 التي عسى ما وئده التي يبطس بها ولسانه اذ كنت بكلم به وقلته
 يعقل به ان سالني عظيمه وان دعاني حبيبه وما تردت عن شئ انا
 فاعله تردت عن فؤنه وذلك انه يكرهه وانا انكره فسانه قال الشيخ
 يجوز ان يكون معنى قوله كت رحله ويده اي كت حافظه اعصمه
 واعصم جوارحه طامرا او باطمان تصرفه في فحاي لانه اذا اجبه كره
 له ان تصرف فيما يكره منه ومعنى قوله ما تردت عن شئ ان يكون
 عمارة عن العبد بالصفة فكلون

هذا الحديث يدل على ان دعوات المظلوم والمسافر والولد على والده هي من دعوات النبي صلى الله عليه واله وسلم
 والاشارة الى البري مما يسو كانه والانتجاع ان الله والشفقة على خاتمه وذلك ان المسافر يستوفى مصطرب الخالق فلما يسأل شيئا ويوافق حاله لانه مشغل عن المكان محل العشرة من الاخذان على وجهه جوادا انما انما الرجوع الى اسير فعلى على قدر ما انفصل بينه من الاغيار اتصل بيته بالجوارضا بيته ما يسر عملا جابه اليه اذا دعاه والمظلوم مضطرب الاغيار فالاسير فعلى امر محب المضطرب اذا دعاه وتكشف السوء

الرفيع

المراد منه والله اعلم ما رددت شيئا مما اريد ان افضله بعد كما
رددت عليه في اناله كراهه الموت عنه وذلك للمؤمن ان الراه
الموت يردد الله عليه اجزا مختلفة فالأول حال يرد
اخر ما يحدثه في نفسه من عجز حده فيها وضعف يراه في
نفسه واساس يحدثه في نفسه من عجز حده فيها وضعف يراه
له في صدره عمده حتى ينام لا يكره حيوته فيمضي الموت كما قال عليه السلام
اجدكم ان شئني اني في قبره ان الله اودى في وجهه يقول يا للذي مكانه ولا
اعان ما اعان حده ناله محمد بن احمد البغدادي في شهر ربيع الثاني
الواسطي نا الويعم النبي صلى الله عليه واله وسلم عن ابن عباس قال
قال رسول الله عليه السلام وبلغ من غيبته الموت فاسأل الله ذلك
حتى يرد النبي عن النبي عليه السلام عن ذلك فقال لا يتسبب احد في الموت
لصبره الى الا تترك الى ما زوك عن علي رضي الله عنه انه اخذ بجنبه
فقال يا جبريل اني احب ان اخرج هذه من هذا وانا اريد ان اخرج
الناظر اليه فانه الموت لا خلاف رغبته عليه وادامته له في اجزائه
المختلفة فانه تقابل النيات من مائة الف الف سنة ومرة يقابل
الماترين من الجمل الى صبيحت ومنها الى التمهيم مخالفة رغبته له
وكل هذا مما يردده الله تعالى عليه حتى يبلغ من غيبه الله والحب الغاية
او ما ساقا في الموت فضلا عن روال الكراهه عنه له فاحسنه بكرة المات
ويستوه ويكره الله سبحانه فيزل عنه كراهه الموت مما يردده عليه

في ادراكها الكمال
في انوار

ولا يرد
قوله

شبكة



ذلك موتا على الحقيقة وأنه غيبهم فيها يخرج أرواحهم فيكونوا أروانا
 على الحقيقة وأنه غيبهم فيها يخرج أرواحهم فيكونوا أروانا على
 الحقيقة مع قوله لا يموت فيها ولا يحيى لأن هذا العاراجيا في الحقيقة
 وليسوا بأروا في الحياة وإنما بوصف الجوه فهو موجود بالموت
 ولما لم يكونوا فيها موتى فهم أيضا فاذا جاز أن يكونوا أحياء مع قوله
 لا يحيى جاز أن يكون الموجودين فيها أروانا مع قوله لا يموت فيها وموتى
 قوله لا يموت فيها ولا يحيى أي لا يموت فيستريح ولا يحيى فيسقط بجوه
 فإن قيل فما معنى إدخالهم النار وهم فيها غير متلبين قيل يجوز أن
 يدخلهم النار ناديا لهم وأن لم يعدم فيها ويكون جرحهم الجنة
 عنهم مرة كونهم فيها معقوبه لهم كما يجيب سين في السجن فإن الحبس عقوبه
 وإن لم يكن فيه علة ولا قيد ويجوز أن يكونوا أصنافا من عذابهم
 تكون حقا من آلام الكفار لأن آلام المحدثين وهم موتى أخف من عذابهم
 وهم أحياء قال الله تعالى في قصة الر فرعون النار تعرضون عليهما
 مرة أو عشيا يوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب
 فاحتمل أن عذابهم إذا احتوا يكون أشد من عذابهم وهم موتى وهم في
 حال الموت معدون فقد كذا الموجودين غيبهم في النار وتكون معدس
 من الموت وهم موتى ويكون عذابهم وآلامهم أخص من عذاب الكفار على
 أن قوله لا يموت فيها ولا يحيى في صفة الكفار لأنه قال ويغيبها الأشقي
 الذي يصلح النار الكبر كيم لا يموت فيها ولا يحيى في الأشقي هو الذي
 الذي يدخل يوم القيامة النار العظمى

وإن قيل فما معنى إدخالهم النار وهم فيها غير متلبين قيل يجوز أن يدخلهم النار ناديا لهم وأن لم يعدم فيها ويكون جرحهم الجنة عنهم مرة كونهم فيها معقوبه لهم كما يجيب سين في السجن فإن الحبس عقوبه وإن لم يكن فيه علة ولا قيد ويجوز أن يكونوا أصنافا من عذابهم تكون حقا من آلام الكفار لأن آلام المحدثين وهم موتى أخف من عذابهم وهم أحياء قال الله تعالى في قصة الر فرعون النار تعرضون عليهما مرة أو عشيا يوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب فاحتمل أن عذابهم إذا احتوا يكون أشد من عذابهم وهم موتى وهم في حال الموت معدون فقد كذا الموجودين غيبهم في النار وتكون معدس من الموت وهم موتى ويكون عذابهم وآلامهم أخص من عذاب الكفار على أن قوله لا يموت فيها ولا يحيى في صفة الكفار لأنه قال ويغيبها الأشقي الذي يصلح النار الكبر كيم لا يموت فيها ولا يحيى في الأشقي هو الذي الذي يدخل يوم القيامة النار العظمى

الذي بلغت شقاوته بما تمنا وهو الذي لا يسجد أبدا وهو الذي تحلده
 فيها فاما الموجد وان شقي بدخوله فيها فانه يسجد بحروجه فيها
 فهو ان شقي فليس بالشقي إذا كان قوله لا يموت فيها ولا يحيى في
 الكفار خرج الموجودين منها فيجوز أن يموتوا ولا يكون ولا يكون ولكن
 حلما فالله فان قيل بل إن المحدثين فيها ليسوا بغيره الأحياء ولا
 الموتى لم يسجد فان الجاهل لا يوصف بالجوه ولا بالموت وهم وان لم
 يكونوا أحياء ولا موتى خلق الله فيهم الآلام الشديده وتكون معدس
 أبدا الذين ياشد العذاب وقد خلق الله في الجاهل الآلام وهو الخزع
 الذي كان يخطب السعي عليه اللام عنده لما اتخذ له المنبر جرح حبيب
 الناقه حتى نزل فاحبسه فيسكن وإنما جرح ناعلي فمارق رسول
 الله عليه السلام والحزن ألم وخلق الله تعالى الكلام في الجاهل بقوله
 قالنا انما طاب بعدنا إذا جاز هذا فما لا يوصف بالموت والجوه جاز
 أن يخلق في أهل النار الذين هم الكفار الآلام والعذاب أبدا لا يسوا
 بأحياء ولا موتى يقول العبد الضعيف أو الحسن أسد في بعض الكتابات
 حبه الفتي بالروح ما عاش سالما وإن جوه الروح بالدين والذكر
 من فاته دين الله في معصية وإن كان حياة البطالة والخدر
 لذلك يلقى في الجحيم عذابا فلا خوف ولا يحيى إلى أيد الدهر
 إلا فاشكروا يا أخوة الذين ربكم على ما هديكم فالزيادة في الشكر
 ولا تكفروا وقد هديكم بفضله إلى الدين فالكفران داعية الكفر
 عارب تبتت بحبه دنيا على دنيا واجتهت به آخر العبد

أقرب من الموت

أو السعد

قيل يسجد



حدثنا الان آخر حدنا حاتم بن عقيل بن يحيى بن اسماعيل
 ساجي الجاني ساعد العذري بن محمد بن محمد بن أبي محمد بن اسماعيل
 بن محمد بن أبيه عن جده سعد بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه
 وسلام سعادة لا تلبس لانه وشقوة لا تلبس لانه من سعادته ان لا يدم
 المراه الصالحه والمسكن الواسع والمركب الصالح ومن سقوه
 يراهم المسكن المسكن السوء والمراه السوداء المذكوب السوء
 قال الشيخ هذه ان ساء الله سعادته الدنيا دون سعادته
 والسيادة ساداتان مطلقه وفاقده فالمطلقه السعاده
 الدين والدينا والمفقدته مما يقدر به وهذه سعادته مفقده لانها
 ذكرت شيئا مفقودا فكان من زواجرها صالحة ومسكنها وسما
 وقد كما صالحا طاب عيشه وتمت بايقابه فتم رفعه بها لان هذه
 الاشياء من مرفق الايدان فصاع حوه الدنيا وقد تكون السعيد
 في الدين ومن عباد الله الصالحين ولا يكون له شيء من هذه الاشياء
 وان كانت فكلى ضد هذا المعنى من الشقا ومعنى الشقوة هي
 البعد والنقص قال الله تعالى فلا تحزبنكما من اوجه فتشقي اي
 فتشعب ومن اشبه بالمراه والمركب السوء تعبد في الشراوقاته
 وهو ساعد عذريه ويحوز ان يكون اكثر البيعة مبتلون بهذا
 التعب فان الاول لا يوادون بالبلاء واللام انشد النابيس
 بلاء الانبياءم الاصلق لا مقل وقد كان لنوح ولو علمها اللام

سجاده لان
 دم لانه
 سعادته
 من سعادته
 ان لا يدم

وشهنا

سوء
 سعادته

ان

عوام الذي بعده افضل
 عماره

اللام امراتنا سوا في غايه الشقا ونوح ولو ط في غايه السعاده وامراه
 فرعون سجد اهل زمانها وفرعون اشقى الخلق وكان لموسى عليه اللام
 بن شيبان وى اليه وكذا كثر الانبياء والامه اعلم فدل انه اراد السعاده
 المقفده التي من سعادته الدنيا دون السعاده المطلقة التي هي الدين
 والامه اعلم حديثنا ٨١ أخر حدنا محمد بن محمد بن محمد بن
 بن يوسف المحمدي قال العماني بن ابي اسحق بن ابراهيم بن سعيد القشيري
 بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن قيس بن ابي بكر بن السراج بن ابي بصير
 بن سويد بن ابي عمار قال قال رسول الله عليه اللام من سعادته المرفقه
 لحينه قال الشيخ رحمه الله اللحم للرجل زينه روي ان عاتقه رضى
 انه عنما انها كانت تقسم فقول لا الذي رسل الرجال في الحج والرساذا
 كانت تامه وادره ربما انجحت المرفقيه وقال عليه اللام ثلاث ملكات
 شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وسئل النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم ما خيرا ما اعطى المسلم قال خلق حسن فقل وما شرفا اعطى والقلبت
 سؤة صورته حينه فاذا نظرت الى نفسه اعجبته حدنا ابو بكر بن
 مهران بن ابي جهم بن محمد بن ادرست بن سبه بن وسيع بن مائت
 ساعد الله بن محمد بن ابي شريح الجرجاني بن ابراهيم بن ابي اسحق بن ابي
 او الجهمي بن رجلا بن رسول الله فقال قال رسول الله الحديث قاتا
 كانت الرئيه سبت اعجاب المرء بنفسه فاعجاب به فان الملكات
 والهلاك شقا كانت الخفة في الرئيه سبت ازرايه بها فكان ذلك
 فوز امناه

سعادته
 من سعادته

سعادته
 من سعادته
 ان لا يدم

شبكة

سعادته

وهو السعادة في هذا كاله على الاختار في التوسيط في التزني وتزك المبالغة
فما من لسان دار ومزك وكلام ومشي وخ صحيح ما نزل من المكة به وقد
ورد في كل شيء من هذا اخبار روى عن النبي عليه السلام قال يتنازل مني
اسرائيل لسرحلة فاخالفها فحسب به دونه يتخلل فيها الى يوم
القامة ما حدثنا محمد بن محمد ابو جعفر الجمال احمد بن محمد بن زياد المعروف
بان الاعمى بصحاها او سالم بن جهم بن ابراهيم بن ادم عن حفص بن غزير
طاب ثراه عن ابي هريرة لا علمه الا قال قال رسول الله عليه السلام ينزل
في نبي اسرائيل لسرحلة فاحسبه نفسه فاخالفها في مشته حسف
ايه به الارض فهو يتخلل فيها الى يوم القامة وقال عمر رضي الله عنه
احسنوا واصبروا واحسنوا واصبروا وركب رسول الله عليه السلام وسافر معه
وقال حديثه بخرا وكان عمر رضي الله عنه تنهى عماله عن ركوب البوابين
لفراهما ولين يتوهمها في صفه النبي عليه السلام المتألفه في الرضا
لزامشي كلفا كما عايشي في صيب فله عليه السلام المتألفه في الزينة
وكره للرجال ما ظهر لونه من الطيب فكل ما أدى الى الاعجاب بالنفس فهو
شقوا والسعادة بخلافه ففي حقه الكعبة حقه الزينة وفي خبره
الزينة السعادة ان ساءه فاذا كان كذلك قوله من سعادته المنة
حقه الجنة معناه ما ذكرنا من انه سيد بعد المر عن الاعجاب بنفسه
وهو السعادة له بقول الجيد الضعيف او الجسد قال الشيخ
الاستاذ ظهير الدين حكيم بن شهاب طاب العلم اذ كتبه المنة معالج

ردا
الارض
عاجل
يقتل
احسنوا
صاحبه
واصبروا
طعام
حور
الجنة
الجنة
الجنة

الا لا يتحسب الشباب فان الموت للشبان باب تعبر ما بعد من مجاله
والتي حسن صورتي الزاد فحسبى كان عشرين عشر وخمسة فاحا في الشباب
من سمح بموتى فاعتبره ولا تغرره دنيا وشباب ففصرانا الى صبر اجمل
فان الصبر يتلوه الثواب حديثنا 4 اخرجنا عن عصبه
محمد بن ادريس السجستاني عن ابراهيم بن اسماعيل السجستاني عن ابي بصير
بقيه بن الوليد عن معاوية بن يحيى عن ابي الزناد عن الاعرج بن ابي هريرة
انه عنه قال قال رسول الله عليه السلام العطب عند الحديث شاهد
عزله حديثنا احمد بن محمد بن رجا ابو الفضل عن الحسن بن احمد بن خنيزان
قالا ما محمد بن ادريس السجستاني ابو بصير ما سويد بن سعد الحديث الثاني ما يقه
الوليد ما سواده مثله قال السمع الشاهد الحاضر والشهر والحضور
والكذب ضد الصدق روى ان الملك بكبا عد عن الجيد عند الكذب حدسان
الفتح ما ابو عيسى ياحي بن موسى قال قلت لعبد الرحيم بن هارون الغساني
جزتم عبد العزيز بن ابي ردة اد عرف فافح عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي عليه
السلام قال اذا كذب احمد تباعد عنه الملك ميلا من تترج جا به قال يحيى
به عبد الرحيم بن هارون الغسان فقال نعم فاذا غلب الملك عند الكذب
حضر عند الصدق فشهد و الملك حسب الله لانه كرم عليه قال ابن تيمية ان
عليكم حافظن كما كان ينادي كما ما علم الله كانه لا يعلم وقال ابراهيم بن ابي
وقال لا يعصرون الله ما امرهم الا به فمعه جفا من جهم انه اذا فالكذب
حسب الله ومن كان معه الصفة فهو لله جيب يم وورد الخبر عن رسول
الله عليه السلام

الخطار
صاحبه
واصبروا
طعام
حور
الجنة
الجنة
الجنة

ان الله يحب العطار ويكره الناصب فاذا حضر الملك عند الحديث المذكور
هو صدق هو جند الله في حضور العطار الذي هو جند الله
عند الحديث على صدقه كان شاهدا له حضر ولم يعب وجدا لانه
حبه الله والله اعلم فاذا حضر احد الجيوش وهو الملك عند
الحديث الصدوق لحضور الجند الآخر الذي هو العطار عند الحديث
على صدقه والله اعلم حديث ٥٢١ اخرجها
ابوبكر محمد بن ميمون بن الهادي بن ابي يحيى محمد بن محمد بن محمد بن ابي موسى
يعني ابا اسحق ابراهيم بن شرونة بن علي بن ابي صالح بن محمد بن علي بن
الحسين بن اسمعيل بن خالد بن يحيى بن خالد بن محمد بن ابي اسحق بن عمار بن
قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم جسد الجاردينه وفردته عقلة قال
الشيخ الجسد بالدين وذلك ان خيار السائر افضلهم في الدين واقرهم في
الدين عند الله كانوا من العرب ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم خلق كلهم سيدا
كقول اهل الجحيم من الاولين والآخرين عن النبي صلى الله عليه وسلم ابراهيم وعبد
وسيد اشيا اهل الجحيم الحسن والحسين وسيدة النساء خديجة فاطمة
فاذا كان هو الدين مع خيار الخلق من الاولين والآخرين وافضلهم من العرب
صار للعرب الشرف بذلك اما اوليهم فابراهيم فابراهيم كانوا سببا لكونهم لانهم ولدوه
واما من بعدهم فلانهم من نسل هود الخيار فصيح ان الله الشرف بالدين وكان
الحبيب في جاهليته هو الشرف بالولادة اذ لم يكن لهم دين فلما اظهر
الله الدين واخرج الخيار والفاضل بالدين فمرد اوجه في الاصل والارحام
سقط

هذا الحديث يدل على ان العطار هو جند الله
والناصر هو جند الشيطان
والملك هو جند الله في حضور العطار
والجند الآخر هو العطار عند الحديث
والسائر افضلهم في الدين
والعرب الشرف بالدين
والخيار اوليهم فابراهيم
والسبب لكونهم لانهم ولدوه
واما من بعدهم فلانهم من نسل هود

سقط شرفه لما ضيف اليه ان كان شرفهم هم فصار الشرف له اصله من
سبب الشرف العبد هو الدين فصار الانتماء والافتخار بالدين بالانتماء
ان النبي عليه السلام كيف قال فمن اتى وافتم بالابا فاحد ثمانية العبد
محمد بن محمد بن ابراهيم بن ابي ثابث بن سعد بن ابي نهيث بن هشام بن محمد
بن محمد بن محمد بن ابراهيم بن ابي نهيث بن هشام بن محمد بن ابراهيم بن ابي نهيث
قال في ابيه تعالى قد اذهب عنكم غيبتة جاهلية ونجسها بالابا فموتوا
فاجر شقي بنوا ادم وادم من قار لم يدر في حاله فخره باقره انما هم في فرغ
جمنه او ليكون اهل على الله من الجلال التي تدفع بانها السنن بعد اخر
ان الشرف ياد ليك قد سقطت كانت العرب قبل ذلك كان ينتمى الى اجد بها فصار
بعوث المؤمنين يدل قبائل العرب مرات بالدين بدل شجوهما قال الله تعالى
العابدين الى له وبشر المؤمنين واولئك ان المسلمين والمسيحيات الى قوله والذرات
فالاتما الى هذه الاوصاف والشرف هذا النسب دون الايمان والملتق قوله
عليه السلام وفردته عقلة طامير المردة عند الناصر حسن الدين في حال الجلال
والتوسيع والطعام والاطعام وهذه اجال من تسبح في الميال فتمكنه ذلك
فكان النبي عليه السلام اخيرا المردة هو العقل قد يكون العقل موشعا عليه
وقدر اليع فكان النبي عليه السلام اخيرا المردة هو العقل وقد يكون العقل
فاذا لم يعقل المردة تمت برودة وذلك ان المردة استغنى قها من المرد والمرد لا يستر
والانسان انما شرف على سائر الحيوان والعقل في حال العقل الشرفة عن كل خلق
دميه وكف النفس عن سواها الرذيلة وطبا عها الرذيلة ودفع كل شئ

هذا الحديث يدل على ان العطار هو جند الله
والناصر هو جند الشيطان
والملك هو جند الله في حضور العطار
والجند الآخر هو العطار عند الحديث
والسائر افضلهم في الدين
والعرب الشرف بالدين
والخيار اوليهم فابراهيم
والسبب لكونهم لانهم ولدوه
واما من بعدهم فلانهم من نسل هود

هذا الحديث يدل على ان العطار هو جند الله
والناصر هو جند الشيطان
والملك هو جند الله في حضور العطار
والجند الآخر هو العطار عند الحديث
والسائر افضلهم في الدين
والعرب الشرف بالدين
والخيار اوليهم فابراهيم
والسبب لكونهم لانهم ولدوه
واما من بعدهم فلانهم من نسل هود



الصدر بن الفضل ساعد ابنه بن عبد العزيز ساعد ابنه بن شرح بإسالم بن
عيلان أنه سمع دراج أبا الشيخ قال سمعت أبا محمد
سعيد المدري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول يقول بعود وإنه
من الكفر والدين فقال رجل يا رسول الله أتعد الكفر بالدين قال نعم
قال الشيخ يجوز أن يكون المعنى أنه إذا جحد المدينون الدين وإنكده
لأن الكفر يجوز أن يكون بلفظ أموال الناس فإن لم ينكرها حوذاً والآن
المعنى في الجحد الألف فمما وجه أنفه فكانه محبة الأبرار الذي
عليه اللام كان لا يظلم على من فاض عليه دين ولم يترك ما وصلي
عليه إذا تركه كما أوضحه الدين ضامن فاقام له محمد الدين ولم يرد إن لافه
فإنه لا يعاد الكفر إن شاء الله بدينه كذا حدنا عن محمد بن محمد قال
أبو الحسن علي بن أبي صالح عمه السلام بن عاصم الرازي نا جرير بن
عبد الحميد عن منصور بن أبي عمير عن ياد بن عمير عن محمد بن
خديفة قال كانت ميمونة تدان فتكبر فقال لها أهلها ما ذلك لا بها
ووجدوا عليها فقال أنكر الدين فقد سمعت جليلي ونسب عليه اللام
يقول ما من أحد يدان ديناً يعلم أنه أنه أنه قضاه إلا أدى به عنه
عن الحسن قال سمعت منصور بن عبد الله الهروي يقول سمعت محمد بن
حامد الترمذي يقول سمعت أبا محمد بن خضروية وقد أخصر فتقدم بلاطيقه
سأله عن مسيله ففتح عينه ومما تدرى فإن بالدفع فقال يا بني يا ب

المفسر

دين

تعدده

تعدده

ياد بن عمير

تعدده

بالسعاده أم بالسقاوه ثم التفت عن عينه وشماله فإذا عمراده
خالوس بفتح راسه إلى السماء وقال اللهم أنك جعلت الرهايب
تؤمنه لا رباب الأموال في الدنيا وأنا رهيب من أظهمهم فإن كنت تريد
أهد الرهب منهم فإذا بهم حقوقهم فإذا أدق بلق النار فتعرج إذا
رجل على بقلم ومعه جزأف فرل ودخل قال ابن عمر ما جد
بمن فادى ما كان عليه وخرج ومات أحمد وكان عليه سبع مائة دينار
من رادان على ابنه به أدركه عنه في الرساء من تركه فإما عليه وهو
غير حاجد ولا مطول خرج من هذا الوعد إن شاء الله عز وجل يقول

العدا الضعيف أو الحسن أسد في بعض العلماء سمع
أدركوا الأسان عفا فانه يصيب من الحراف كل الضيب ويحسده الجاد على طبعه
ويخطه في الدين كالحسد ويصعب غياوه في الفقر كحسبها وإن كان في فقر المكان خديس
وإنه إنجاح كل مؤمل وجهه يسقط وروح كيب تعدد ضع القوم من كان
دان لم يكن في قومه ينسب إذا جأه الرضا عاشت فما بعثه وما جأه في بلد بغير

حدثنا أحمد بن محمد بن شاذان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول
بانت كنت أدق من مدحيس وتسعين منه والأن تفتيح لي فلا أدري البتة
بالسعاده أم بالسقاوه ثم التفت عن عينه وشماله فإذا عمراده
خالوس بفتح راسه إلى السماء وقال اللهم أنك جعلت الرهايب
تؤمنه لا رباب الأموال في الدنيا وأنا رهيب من أظهمهم فإن كنت تريد
أهد الرهب منهم فإذا بهم حقوقهم فإذا أدق بلق النار فتعرج إذا
رجل على بقلم ومعه جزأف فرل ودخل قال ابن عمر ما جد
بمن فادى ما كان عليه وخرج ومات أحمد وكان عليه سبع مائة دينار
من رادان على ابنه به أدركه عنه في الرساء من تركه فإما عليه وهو
غير حاجد ولا مطول خرج من هذا الوعد إن شاء الله عز وجل يقول

احسن الناس صوتاً بالقرآن يا رسول الله
أرشدت
أوظنفت



قال يا محمد من زجها لا انا حتى يرعد اسمه من خارجة انا عدا الله تعالى
 قال يا بنو من زجها عن الزهد قال بلغنا ان النبي عليه السلام قال ان من احسن
 الناس صوتا بالقران الذكرا اذا سمعته يقرأ دوت انه حتى اياه تعلى فقرأه
 القرآن من الخاشي زنه لصوته فكانه يقول زنتوا قرأتكم بالخشية لله تعالى
 وكتبوا اصواتكم بقره القرآن على خشية من قلوبكم وزود عن النبي عليه
 السلام ذلك نصا كما ذكرناه وهو ما حد ثنا عبد العزيز بن محمد قال ساعد
 ابيه بن حماد قال يا يحيى بن زكريا قال ابي يعقوب بن عبد الرحمن عن سميل
 بن ابي صالح عن ابيه عن ابيه عن ابيه رضى الله عنه ان رسول الله عليه السلام
 قال صلوا في بيوتكم ولا يجعلوها قورا او زنتوا اصواتكم بالقران فان
 الشيطان يفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة حد ثنا عمار
 قال ساعد ابيه بن محمد بن يعقوب الفقيه الحارثي قال ساعد ابو بكر محمد بن همام بن عيسى
 قال ساعد ابيه بن محمد بن اسحق بن يحيى قال ساعد ابي عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن همام
 عن الحسن بن عمار بن محمد بن ابي عبيد الله بن محمد بن ابي اسحق بن يحيى بن يوسف بن عبد الله بن همام
 بعد الامار الله تعالى التودد الى الناس قال ابي محمد عن التودد الى الناس
 بالافعال التي تودد الى الناس تحتونك من اهلها كما روى عن النبي عليه السلام
 انه قال ان زهد من ايدى الناس سخطك الناس في زهد مما في ايديهم
 وذل لهم عنده وتخل انقائهم ولم يكلفهم جعلها من نفسه وكذا اداه
 عنهم وتخل اذا هم فانصهم ولم ينصف منهم وايمانهم ولم يستغن بهم
 ونصرهم ولم ينصر منهم هذه وامثالها فمن اتي بهذه الاوصاف تخلق بغيره
 الذي ينضم
 هذه اوصاف اهل العلم
 اى هذه وامثالها

١١١

هذه الاخلاق فقد تودد اليهم فكانه عليه السلام اشار الى الخلق بهذه
 الاخلاق والنبيا بهذه الافعال من خلق بها وعاشه الناس علمها
 وعاملهم بما وده الناس واجتبه هذه اوصاف اهل العلم من الناس وليس
 معناه انه يريد محبتهم له ووؤد مه اياته بل يفعله يجعله به تعالى ويجوز
 حق العباد عليه لا يطالبه الوؤد منهم فاذا فعل الحمد ذلك به تعالى
 اودع الله تعالى فؤدة قلوبكم منس لانه عز وجل تودد به جعل فؤده
 قلوب عباد المؤمنين قال ابيه عز وجل سمعتم لم الرجز وذا قبلت
 قلوب اوليائه حد ثنا ٩٢ آخر قال ساعد ابو عمرو الحسن
 بن علي بن الحسن العطار قال ساعد ابيه بن ابي يعقوب قال ساعد ابي
 محمد الجارقي قال ساعد عبد العزيز بن محمد عن اسامة بن زيد عن محمد بن ابي
 عمار بن محمد بن عبد الله بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام راي في ما يقرون القرآن في
 المسجد فقال اقرأوا القرآن قبل ان ياتي قوم يقمونه اقامة التذخر فاجله
 ولا تاكلونه قال الساجح معناه ان ساعد ابيه بن زيد بن ساعد ابيه بن زيد بن ساعد ابيه
 الرضا وخطامها والرثعة فمما لا يتاكلونه اي لا يدرون به البدن الاخره
 وما عدا الله تعالى فمعناه انهم لا يقررون القرآن للاجله بل بقرون القران للعلمه
 ثم اراد به الرضا وترتيل في قرائته ووقته فهو يتخذ من اراد به الاخره
 ومتر فيه متجمل في قرائته بعد ادا الجور وحقها فمتجاهل بالليل على
 ذلك ما روى عن حاتم بن محمد عن ابيه عن ابن عباس عن ابيه عن ابيه
 حد ثنا ٧٣ آخر قال ساعد ابو عمرو الحسن بن علي بن محمد بن ابي

تبر قل
 القدر السرم
 نظار بواشر

شبكة



يا محمد بن همام هو ان ابى البرمئيل قال يا محمد بن جابر قال يا عيسى بن
 يوسف عن الامام محمد بن ابي صالح عن ابي هزيم قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم واخذ به بنيت من قصب لا صحت فيه ولا نصيب قال
 الشيخ حوزان يكون معنى قوله لا صحت فيه اي هو مخصوص بها لا
 شاركها فيه احد لان الحالة في اجال الناس السارعة في التمسك بالشر
 بينهم والمنازعة لبعض الى الصلح وما انفردوا به شي لم يتنازع فيه
 بغير هناك صحت خبر عن ابي هزيم هذا الحديث المذكور هو من ذرية جوفاء
 بزوال الصلح فيه وان لم يكن هناك صحت وقوله ولا نصيب اي ليس ذلك
 حراً انصها وما تكلفتها من الاعمال التي ائتمت عليها لكونها زيادة
 وفضل من الله والله اعلم لها بعد ما اعطاها من الثواب على افعالها
 واضعف لها منه والله اعلم حديث ٨٢
 يا ابو الحسن محمد بن محمد البجلي قال قال ابو مسلم اراهتم بر عبد الله
 البصري قال يا سلمان بن جابر قال يا شعبة قال نعم اجد جده
 ابيه بن عمر بن ابيه عن جده رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض قال الشيخ رحمه
 الله حوزان يكون معنى قوله كفار اي كفار النجعة الاسلام تاركين
 للشكره فان من الشكره على نعمة الاسلام هو اصيله اهله موافقهم
 واصحاب الكلمة فيه والنجار لا حله وتوكل الناطع وبني بعضه على
 بعض لا ترجعوا احب اهله الا ترى الى قوله عليه السلام والله لا

فصل
خارج

فصل
مخت

الاصح
 في
 بيان
 ما
 في
 الخبر
 من
 ان
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 قال
 لا
 ترجعوا
 بعدي
 كفاراً
 يضرب
 بعضكم
 رقاب
 بعض
 قال
 الشيخ
 حوزان
 يكون
 معنى
 قوله
 كفاراً
 اي
 كفار
 النجعة
 الاسلام
 تاركين
 للشكره
 فان
 من
 الشكره
 على
 نعمة
 الاسلام
 هو
 اصيله
 اهله
 موافقهم
 واصحاب
 الكلمة
 فيه
 والنجار
 لا
 حله
 وتوكل
 الناطع
 وبني
 بعضه
 على
 بعض
 لا
 ترجعوا
 احب
 اهله
 الا
 ترى
 الى
 قوله
 عليه
 السلام
 والله
 لا

لا تومنون حتى تجابوا اي لا تصولوا حتى تجابوا يقول العبد الصالح ابو الحسن
 انسب في بعض الكتابات فعل من اتبع منهاج الدين سحر
 ما يروى في بعض حاله نجا من بالاس ولا يخرج هذا اسأل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فولاوه فملا ملازم ولا يخرج عند الامام الى ما ترضيه لهم من الزور ويقدم الى الارجح
 فالتفتوا فآذوه ذلك وما لم يراع محراه من التخرج حديث ٤١
 قال ابن نصر النعماني قال يا ابو عيسى قال يا علي بن محمد قال انا الوالد بن محمد
 الموقر بن عمر الرضوي عن علي بن الحسين عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه
 قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ طلع ابو بكر وعمر فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم هذا ربي سيدنا رسول اهل الجنة من اولاد الاخرين الا النسب والميراث
 لا تخبرهما قال الشيخ حوزان يكون ذلك على معنى لا تخبرهما فاني كان الله
 اللام اراد ان يكون هو المحبر لهما والمبشّر لهما بهذه البشارة ليكون
 لهما ذلك اجراً جديراً او اعظم موقفاً ويكون فضل النبي بالبشارة له
 وتكون هذه العصلة من الفضائل التي تكون له عليه السلام وليس ذلك
 ان شاء الله على فخاه الغنم عليهم فقد اخبرهما عليه السلام بذلك وما
 هو اعظم منه بقوله ان اهل الجنة ليرثون اهل عليين كما ترون الكواكب الارضية
 في افق السماء وان ابانكروا عمر رضى الله عنه ما هم وانما وقال عليه السلام دخل
 المسجد وابو بكر وعمر اخبرهما عن عيسى والآخر عن شماله وهو اخبر ابانكروا
 وقال هكذا انتعت يوم القيامة فقد بينت في هذا الحديث وغيره عليهما
 لم يخبرهما من الاخبار انه اخبرهما ولو كان قوله يا علي لا تخبرهما حفظاً
 لمواضع الغنم عليهما

الاصح
 في
 بيان
 ما
 في
 الخبر
 من
 ان
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 قال
 لا
 ترجعوا
 بعدي
 كفاراً
 يضرب
 بعضكم
 رقاب
 بعض
 قال
 الشيخ
 حوزان
 يكون
 معنى
 قوله
 كفاراً
 اي
 كفار
 النجعة
 الاسلام
 تاركين
 للشكره
 فان
 من
 الشكره
 على
 نعمة
 الاسلام
 هو
 اصيله
 اهله
 موافقهم
 واصحاب
 الكلمة
 فيه
 والنجار
 لا
 حله
 وتوكل
 الناطع
 وبني
 بعضه
 على
 بعض
 لا
 ترجعوا
 احب
 اهله
 الا
 ترى
 الى
 قوله
 عليه
 السلام
 والله
 لا

الاصح
 في
 بيان
 ما
 في
 الخبر
 من
 ان
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 قال
 لا
 ترجعوا
 بعدي
 كفاراً
 يضرب
 بعضكم
 رقاب
 بعض
 قال
 الشيخ
 حوزان
 يكون
 معنى
 قوله
 كفاراً
 اي
 كفار
 النجعة
 الاسلام
 تاركين
 للشكره
 فان
 من
 الشكره
 على
 نعمة
 الاسلام
 هو
 اصيله
 اهله
 موافقهم
 واصحاب
 الكلمة
 فيه
 والنجار
 لا
 حله
 وتوكل
 الناطع
 وبني
 بعضه
 على
 بعض
 لا
 ترجعوا
 احب
 اهله
 الا
 ترى
 الى
 قوله
 عليه
 السلام
 والله
 لا

الاصح
 في
 بيان
 ما
 في
 الخبر
 من
 ان
 النبي
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 قال
 لا
 ترجعوا
 بعدي
 كفاراً
 يضرب
 بعضكم
 رقاب
 بعض
 قال
 الشيخ
 حوزان
 يكون
 معنى
 قوله
 كفاراً
 اي
 كفار
 النجعة
 الاسلام
 تاركين
 للشكره
 فان
 من
 الشكره
 على
 نعمة
 الاسلام
 هو
 اصيله
 اهله
 موافقهم
 واصحاب
 الكلمة
 فيه
 والنجار
 لا
 حله
 وتوكل
 الناطع
 وبني
 بعضه
 على
 بعض
 لا
 ترجعوا
 احب
 اهله
 الا
 ترى
 الى
 قوله
 عليه
 السلام
 والله
 لا

شبكة



الصلوة والجمعة
والحج والعبادة
والصيام
والزكاة
والسنة
والحج
والعبادة

لم يخبروا وكف تخاف عليهما الفتنه وهو تعلم انهما بعد الصومه والمنقول
تستحق هذه الفضله ولا ما هو دونها ومن بلغت زينته هذه الرتبة اعلم
من الفتنه والاعجاب بالفسر لان الامجاد بالنفس من الملكات ومن كان
بعده الصفة لا يجوز ان يترك وقد احضر عليه اللام مثل ما كان بهذه الصفة
لا يجوز ان يترك قد احضر النبي عليه اللام مثل ما احضرهما به من دونهما في
الفصله مثل عكاشه حين قال رسول الله تدخل من افئدة الحية سموت
الفاخر حساده عكاشه ادفع الله ان يحلني منهم فقال انت منهم
وقال ليلال رضي الله عنه من حسبت كره في الله من يترك وكنز من حلاله
انهم بالحبه ولم يحسب منهم الفتنه لعلهم يخفون عن الفتنه ليتم
قد ادانته فنه فكيف يمارى الله عنهما بحيث لا يدانتهما والفضل
احد من الناس من الاولين والآخرين بعد الانبياء والمرسلين صلى الله عليهم
حدثنا ^٣ اخر قال سأله احمد بن عبد الله القدر وقال
ابوك جعفر بن محمد الفيدي واليا ابوك راى شبيهه قال ساعد الرحمن
بن محمد المجدري وعمر بن عبد الرحمن بن اشرف عن ابيه قال قلت لابي بكر بن عبد
الله رضي الله عنه حديث حديث عن رسول الله عليه السلام ان ربه يحكي
قال جابره كنام رسول الله عليه السلام يوم الحندق تحفر فيه فلئسا
لانه انما لا ينطق شيئا ولا يقرر عليه فعرضت في الحندق كربة فحنت
الي رسول الله عليه السلام فقلت هذه كربة قد عرضت في الحندق وقد
نشدت عليهما انما مقام رسول الله عليه السلام وبطنه مخبر

هو
والصوم
الصلوة والجمعة
والحج والعبادة
والصيام
والزكاة
والسنة
والحج
والعبادة

سنة
نصارف
الصلوة والجمعة
والحج والعبادة
والصيام
والزكاة
والسنة
والحج
والعبادة

بحر ما خذ الخوالم في طعام صرنا فطاد في كنفنا اهل قال النبي
صغى عجب النبي عليه السلام الحجة على بطنه عند الجوع حو ار يكون
لجاده كانت العزب او ما حصل اليه منه انهم كانوا يفعلون ذلك اذا حلت
احواضهم وعارفت بطونهم فشا اعلمت حياء بعقد وز عليه وكان اصنام
الجوع ففعلوا ذلك فحعل النبي عليه السلام موافقه لهم وليعلم اصحابه
انه ليس عنده طعام استأثر به ذواتهم وارايم خلا جوفه خلا اخافهم ان
كان هو عليه السلام محولا في الجوع عن الصغى الذي يحق منه عنده فانه قال
عليه السلام حيزوا اصل هو اصل اصحابه في تمام عن ذلك مقالوا انك
لنوا اصل فقال اني لست كاجدكم اني اطلع عند ربي فطعمي وسمي
فاخبر انه محول فيما يدع عليه من ابيه وما يغيبه عن الطعام والشراب
فاذا عصت الحجة على بطنه على يمينه المسبوا به لم والموافقه معهم
الدليل على ذلك ما روي في الحديث الذي حدثنا به نصر بن العتق قال سأله
ابو عيسى قال سأله عن ابني زيد قال سأله بئس ما يمشي به انك
عن يزيد بن ابي منصور عن اسر عن ابي طلحة رضي الله عنهما قال اشكونا
الي رسول الله عليه السلام حجة الجوع ورفعا عن بطننا عن حجة الجوع
الا ترى انهم لما اشكونا اليه الجوع اظهر لهم ما اطروه له وقد قال عليه السلام
لا يترك وعمر ما خرجا الى المسجد ليلا فخرج عليه السلام قراهما فقال
لما ما اخرجكما هذه الساعة فما لا الجوع فيا لعلي عليه السلام كذا والله
ما اخرجني الا الذي اخرجكما اخبرهما عما اشكونا اليه من نفسه فطسبا
لنفوسهما ونفوس اصحابه

٢٤

الصلوة والجمعة
والحج والعبادة
والصيام
والزكاة
والسنة
والحج
والعبادة

الصلوة والجمعة
والحج والعبادة
والصيام
والزكاة
والسنة
والحج
والعبادة

دانه لم يجد طعاما كما لم يجد افكارا...
لهم باجاء لهم وبحور ان يكون من عيب الحرفه على بطنة انما ربه
الى ان القوام الاكبر بالطعام لسره من الطعام وتكثر القوام باسه تعالى لا
الطعام انما يكون فيه القوة والقوام بما يصل منه الى الجوف فيجد عليه
اللام الى التجرد الاشارة في العناية فرئطه من خارج برسم ان هذا يقوم
له مقام الطعام الذي يصل الى الاجزاء فيكون منه القوام لتقطعهم ذلك
عن الاعتماد في جال الهوع على الطعام ويضرفهم الى الله تعالى والقوى
نمسا من طعام او غيره ويكون اعني دعم على الله تعالى دون اعتمادهم
على الاستانة يكون هو اول من يصل ذلك ويكون فعله ناشئة وقوده
في محلهم بركة الاسوة بحور الجوع الاكل لهم ولم يزل في الاحرار عيون
اصحابه فعلوا ذلك لانهم ادركوا اسارته في ذلك فذلك لم يربطوها
على بطونهم والله اعلم وبحور ان يكون لظا الحرفه فعائلة اصحابه
اظهره من الضعف والعجز والحاجة الى الطعام فتعلمت منه ونفسه
من ضعف البشريه وعجزه الكسبية ذاته يحتاج الى ما يحتاج
الله من الطعام على جلال قدره وعتو درجته وارتفاع منزلته عند
ربه كما قال الله عز وجل وما حولنا من حسد الا ياكلوا الطعام وقالوا
ارسلنا قسما من المرسلين انهم لما اكلوا الطعام لم يما اظروا والقوة
نفوسهم بالوصال انهم صنعهم في اجوالهم وعجزهم في انفسهم ففهم عنه
فقالوا انك لو اصل فقال لست كما جدكم ان في بطونهم ويسمى واصل
عنه اللام

ذلك

الاشهر في شهر

اللام حتى السليح الشهر فقال لودام على الشهر واختلف في الحديث
كالمشكر لهم حين اظهروا قوة من نفوسهم واعلم انه بحور عن ضعف
اوصاف البشر به وعجزها بالوارد عليه من ربه الا تراه بقول النبي صلى الله
عنه والعدو الضعيف ابو الجور وقد اتى في بعض الكرام من العباد في فضائل سيد المرسلين صلى الله
عليه وسلم في حتم النسيب اسوة من ان ذلك في الحرفه وصفه الرزق وعادة هذا اهل الخصال
دا جواله في الحديث من في الرزق كذا كان يدعوه ليدركه في حركته وان طهر في اللبس الاكل والشرب
فالوكان للاسلام شكله هو السيد المبعوث في الحج والعمرة بعد من السبع الشهادته
دا حتى تلور الخلق والشرف والعمرة حفاة رب العالمين بحمته مباركة في العباد والكرام
حد ١٣

حدها ما او يكون محمد بن ابراهيم بعقود قال
ما الحسن بن علي العطار قال ما ابراهيم بن سعيد الله العيسى قال ما وكبح
عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
الله عليه السلام كل عمل ان آدم يصاعف الحسنة عشر امانها الى سبع
ما به ضعف قال الله تعالى الا الصوم فانه في ان اجزائه يدع قطعافه
وتشبهت من اجلي للصائم فرحان فرجه عند افطاره وفرجه عند لقاء
ربه وخاف فيم الصائم اطع عند الله تعالى من حج المبتلى الصوم حنة
الصوم حنة قال النبي صلى الله عليه وسلم معنى اضافة الصوم الى نفسه عز وجل
بحور ان يكون للعبادة والسيحفة لانه عيب لا كاد يتبع عليه اصدار
الناظر من قد حل فيه الربا وبحور ان يكون على معنى ان الصائم لا يطعم
داه على وصف نفسه بقطيع ولا يطعم وكان الصائم الصائم

٢٩

الشيخ

الشيخ

شبكة
www.alukah.net

من صغانه فزود على قدر ما يلحق بالبشر به وكمال الله تعالى على استحقاق
 الربوبية كما ان العالم فناء والكريم والرحيم من البشر منصف بصفاتها
 الله تعالى والعهد فيها نسبة على قدر البشرية فلما كان ذلك حاراً ان
 يكون حضوراً اضافة للصوم الى غيره من سائر الاعمال لذلك
 وقوله وانا احزى به اي على كرم الربوبية لا على استحقاق العبودية
 كانه تعالى يقول ان الذي ثبت به من الامساك عن الطعام ليس من صنف
 انما هو من صفتي فاني انا الذي لا اطعم غير انك تكلف ذلك واخلى بركت
 طعامك شرابك وشهوتك لي فانا احزى بك على قدر قال الشيخ وسعد
 الشريف ابان الحبيب القلوي الحمد اني سئل اختص بالصوم نفسه مجرد
 ليس من العبد ان تصومه لانه لا ينطق بما له مجرد فيستلم من الصوم
 انما ان ياخذه عند الجسد فاذا استوفى الصوم اعمال اليوم ومع
 له عمل اخر الله له دوان صومه الذي صومه دون العبد فحزبه على
 ذلك على استحقاق الربوبية لانه له دوانه على قدره وقال ابو الحسن
 الخزاز رحمه الله في قوله انا احزى به قال بعضهم اي انا احزاه وقال ابو الحسن
 بن علي بن ابي عمير في قوله احزاه به وحسنه ذلك جزاً مما في يدانها ولا
 يتلخها قوله عليه السلام للصائم فرحان فرجه عند افطاره يجوز ان يكون
 فرجه على حصول صومه فلم يتقطع عليه بغيره او افه فهو بغير
 بذلك يجوز ان يفرح به انه حصل له شيء هو به خالصاً لله تعالى حكم
 بذلك فقال الصوم في حوز ان يفرح بتوفيق الله اياه على صومه فيكون

في حوز ان يفرح
 به

معونتي

عنه

فلن

فكون فرجه ما حار به اليه دون ما حار به فلم يكن عملاً له وكوز ان يفرح
 بافطاره يوم فرجه من الدنيا فان المؤمن قد صام عن جميع لذاته وشهوته
 المجرمه عليه ايام حياته فذهب في ذلك يوم وقطره في آخر النهار اذا
 عجزت الشمس فطر الصائم وان لم ياكل فلكون اذا اخرجت شمس حوته
 في الدنيا فطر من صامه عن شهواته وذلك حين فرجه قال عليه السلام
 تحفه المؤمن الموت حزنه جاتم بن عبد الله الساجي بن اسماعيل قال ما يحيى
 الخاني قال سائر الممارك عن يحيى بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 بن زياد عن ابي عبد الرحمن الخليلي عن عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن عبد الله
 ووجه عند لقائه وهو النظر الى ربه لانه قال له وانا احزى به اي انا
 احزى بنظره الى كماله ان يكون ذلك جزاً العبد ولكن احزى من عبدك
 ومته وقوله عليه السلام في الصوم في الصائم الخبيث عند الله تعالى في ربه
 المسكين في راحة المسكين الخلق كما انهم يحسون راحة المسكين في ربه
 ويحسونه ويحسونه في كل الله تعالى في خلقه في الصائم ونوره ويحسونه
 ويرضونه وقوله الصوم حبه حوز ان يكون حبه في الدنيا على الحاصل والسفاه
 على التائب الغيب لهم وفجازه من اسأل الله تولا ولا فقدا قال صلى الله
 ان جميل على احدكم جاهل وهو صائم فليقل في صام معناه ان الله اي لا
 يحازبه على جملة وليقل لنفسه ان طيب الله محارته ان صام ولا ينبغي
 ان يحمل ويسفه ويغضب عن الغيب فقد قال عليه السلام من لم يدع قول الزور
 والعهد فليس له تعالى حاجة بان يدع طعامه وشرايبه احب ان الصائم ترك
 ما هي الله تعالى عنه من قول ادع له ربه بترك الطعام والشراب

ع
 حبه

في آخر النهار اذا
 ايام عن الدنيا

قال ذلك

فيه

يا



فطاف الصوم حته تسيره وتحوّل بينه وبين المعاصي وهو حته في الآخرة
 النار فيجوز ان يكون للبار عليه سبيل كما انه لا سبيل لها على صواحب الرضو
 من الحدك الصوم يعم جميع البدن من العبد فلا يكون للبار على الصائم سبيل
 حوته له منها فان الرضو دور الصوم في حق تعالي التواب والجزا عليه
 لا الرضو ليس بجاده والصوم عماده والرضو يحسن صورته فهو حظ
 النفس حته يوافق طبعه ان يستعمل الباردة في رمان الصيف الحار
 في الشتاء الصوم شاق على العبد في نفسه فتم النفس ومعنى آخر في تحصيل
 الصوم هو الرق الصوم معني الاغراض عن النفس طمأنينة رضاء الله تعالى
 والاعراض عن النفس ترك حظوظها وحفظها النفس هو الطعام
 والشراجه والرشق الى النساء والصيام تارك لهذه الاشياء فهو معرض عن
 حظوظها وشهواتها ولذا انما من ترك ذلك فقد اجرض عن نفسه وعن
 اعراض عن نفسه اتقادحه الله تعالى لم ين يئنه ومن الله محاب لان الخيالات
 الخلق والذنا والنفس الخلق والذنا اما محاب اذا كانا لخط النفس فمن
 اعرض عن نفسه فقد اعرض عن الرضا والخلق فحصل الصوم اجراضا عن النفس
 والاعراض عنها ووصول الى الله فذلك ان شأ الله والصوم في اوله هذا
 المعنى في شئ من الغايبات نعم منها في الصوم والصلوة هي رادوت الصلوه
 وقت تسيره هو اذا فرغ منها رجع الى جميع حظوظه ودوت الصوم منته
 لانه من طلوع النحر الى ثمة والشمس حمله الشراجه التي ينبت عليها السلام
 خمس سمادة ان الاله الا الله واقام الصلوه ورتبنا الركوه وصوم شهر رمضان
 وح البتة ليس معني الاعراض عن النفس في طول المدة في شئ منها

في الصوم
 في الصوم

منها عن الصوم الدليل على هذا المعنى قوله يدع طعامه وشربه وشهوته
 من اجل خبر ان ترك طعامه وشهوته لله لا لغيره والله اعلم يقول
 الجسد الضعيف ابو الحسن انشدني بعض الكبار عن بعض العارفين
 صومي عن الخلق يا مولاي عطشي الى لقايتك العطشان في وقت
 وليس عز شراب الوصل يتبعني فيسقى شرابه اطفى بها جردني

وما لـ اخر

من صام عن طيناف الرزق فليصم عما نهي عنه اهل الرزق والكدم
 ليصم عن حظوظ النفس محبتيا مالا نفيد من الافعال والكلم
 ليصم بعد عن ذكر الخلاق في شهود حالقه الموصوف بالقدم
 هذا امر ان الصوم الجار من دعا وراها صوم اهل العقده والعدم
 فليطلب الجيد من اهل الهدى ربنا سيما اليها اولو الابصار والهم

٣٢

احراما ليا حاتم بن فضل والساحي
 من اسماعيل واليا ابو معاوية عن الامم بن عثمان بن ابي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل اليمن هم الذين فلووا وارادوا
 الامان فان الحكمة ما يه راس الكفر قيل المشرق قال لا سبح رحم الله
 وصف عليه اللام اهل اليمن الذين القلوب ويقه الاقيه م نيب الامان
 الهم كاته اخر ان ساق اعان على الشفقة على خلق الله تعالى الرقة عليهم
 اذ كان ذلك صفة من نيب الامان الهم بقوله الامان يار الحكيم من الاصاب
 لما رضى به الله تعالى وما يحبته وتزك ما تسخطه وما يكرهه ولا يتلاخ كذا

٣١



برقه القلب وجفائه فيسند فيه واحدا الحق لان و اجراسه في قلب كل مؤمن
 ثم كان اضعف قلبا فانه اجسادا كذلك لاجره واشد اصابه له لذلك
 نسب الحكمة الى من رزق قلبه ويكون ذلك القلب والفؤاد عبارة عن شيء
 واحد ويجوز ان يكون الفؤاد عبارة عن باطن القلب فان الحكيم قالوا البعد
 خارج القلب والفؤاد داخله فوصف القلب بالبين الشيء اللين وهو
 ويتعطف وهو القلب وسمى القلب قلبا لانه تنقلب هكذا قال ابي عبيد
 رضي الله عنه انما سمى القلب قلبا لانه تنقلب وقال عليه السلام مثل القلب
 مثل ريشة بقلبه من الارض تعلمها الرياح طيرا البطون والمنقلب يتقلب الى
 كذا والى كذا فكانه وصفا لهذا السمع ان قلبه من الشيء كانه قلبا ونسبها وان
 تشبها وانقلبتا الى الامان والحكمة التي فيها الا ان قلبه من الشيء
 في التسمية واللحظ لان الشيء الرقيق انقلب في خلال الاشياء المانحة
 والمحج الساترة من الشيء الغليظ ومن حرقوا المحل الساترة اذ ركب
 الامان وحققته والحكمة التي هي النكاح عن ابيه على يجوز ان يكون الاشارة
 بلبس القلب الى خفض الجناح ولبس الجناح والانتقاد والاجتماع في القلب
 والترجح لان هذه الافعال انما تظهر من لا رزق قلبه وهذه اوصاف الظاهر
 والاشارة برقه الاية الى سفيهم على الخلق ورجعتهم والرافة هم
 والرفق لهم والعطف عليهم والبصحة لهم وان يحبوا لهم ما يحبون لانفسهم
 وهذه اوصاف الباطن فكانت اشار الى انهم احسن اخلاقا مبرا
 وباطنا وقد قال عليه السلام اكمل المؤمنان ايماننا احسنهم خلقا فنقله
 الامان

ساجه القلب

منقلب

حانه
 ايزاده
 البعد

عقود

اوصال المنز

الامان ما يراكم الناس ايمانا ويكون الحكيم من اوصاف من كمال ايمانه ويقينه ويجوز
 ان يكون رزقه من قلبه لم يلبس الفؤاد اشارة الى قول الحق لان اهل الحق جاؤا
 الى الاسلام بالدعوة دون المحاربة والقتال فعملوا الحق للبين قلبهم
 لان من قسا قلبه لا تقبل الحق وان كثرت لا يلبس وقامت محجة والاسم
 فعلى فقلنا اضر به بعضهم الى قوله ثم قست قلوبكم الاية اخر ان من قسا
 قلبه لا يرجع الى الحق ان ظهر في اعلامه والايان انما يعقلها من كان
 صفة صفة الفؤاد فلو لم يكن ولذلك نسب الامان اليهم لانهم قساوه
 من غير عطف وتسميم الى الحكمة لان الحكيم من الايمان به الحق فاصابوا
 الحق فاصوا للبين قلوبهم وقبولهم الحق ويجوز ان يكون معنى قوله
 وارقا خذته اشارة الى توسعهم في مشاهدات القلوب معارف
 الايسار وذلك انهم قالوا ان الفؤاد عين القلب فكانت اشارة الى ان
 نظرم الى احوال الخيول رقة وانهم في هذه الصفة ليسوا بذلك يدرك
 تشبه احوالهم ويخبرها من شاهدهم كانه اشارة الى انهم في احوال الظاهر
 الحق منهم في احوال الباطن ودر اكله فاحدنا محمد العربي بن محمد دارا
 محمد بن ابراهيم السكندر قال يا محمد بن اسحق الجدوي فانت ابن ابي الزناد عمر
 ابيه عن ابي جرح عن ابي هذره قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اهل
 المنهم اضعف قلوبا و ارق افئدة والفقير بما رزق الحكيم به انهم قد بدل
 على ذلك اجابة اكثر منهم الايسود الغنيب وطلحة الاسدي في حديثنا
 نحو رسول الله فذلك برقه اضعفهم وضعف رزقهم اضعفهم في الفؤاد

٤٧

اطريرهماني

بذكرة

القدر

بعضه
 انهم
 بغيره

شبكة



عن القلب لما ضعف بصار قلوبهم لم يتأهذه اما جايه اليه اول آية
من صحبه نبوه محمد عليه السلام فلما دعاهم غيره احابه وهذه صفة
بواقم فاما خواتم فزقت اقدم صفات في خلال المحب فخرتها
فأهدت الخيوط فقوت علمهم فثبتوا عليه وقوله عليه السلام
يا سقر قبل المشرق يجوز ان يكون المراد فيه كغير الوجه لا كغير المحذور ذلك
ان آية العنق التي كانت في الاسلام ظهرت من قبل المشرق وهو العراق
وما رواه كان الخليل وهو اعظم فن كانت في الاسلام بعد فتنة عمان
رما به عنه كان بالعراق كما البصير والتمهيد ان قبل الحسين بالعراق كان
دنيا كانت فتنة ابن الزبير عند الملك فترقد ان من مضى
الزبير تسخ سخر فتنة الحجاج فالواقف فيها حرمها من التناهي
م منه اي مسلم كان ظهوره من قبل المشرق هو او غيرها من الفتنة
والاحداث التي كانت من قبل المشرق سبب الفتنة ورافقه
دعا المسلمين كمن رجع الاسلام وجوز ان يكون المراد فيه الكفر الذي
هو ضد الامانة يكون في كل خروج الرجال فان الروايات على ان
خروجه من قبل التزل قال اسحاق الساعدي قال سببهم عن عاصم
عن عاصم بن كليب عن ابيه عن ابي هريرة انه قال اتتهما الفاسد رسول الله
عليه السلام حينما ان اجوز الرجال مسيخ الضلالة خرج من قبل المشرق
في حديث سابقه قال ابو الحسن بن اشدي بعض المحققين من الكبار جمع الكفار
من آية الدنيا وكذا اتما على نوارسه في الاخرة فجزءه ذل اعماله
مثل سيرة الساج في الحاحه

فمن
ب
كلام

في
الاسلام

28

ومر بعد وانه في جلده وان في القرون الظاهرة اوترا الدنيا التي انما
سر الورد بالقمة الفاحرة واعناضها من دنه فاعتبرك من فعله في صفة جابره
علم بجمها غير من ساجها بدنه والملة الزاهرة بما عظمه بخته
سرخ وادويه جابره بوبيا لها ملعونه لا ترك تألف الائمة الكافرة
ملا عاوي الذين لا الذك ترعب فيما تفنه الفجره حدره 33 اخر
بالساجهم من عند الساجي اسما عند الساجي والسا ابو فعاوية عن
الاشعث عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله عليه السلام يقول الله
انا عند ظن عبادي في انما جعه حين يذكرون وان ذكرني في نفسه ذكرته في
نفسه وان ذكرني في ملاه ذكرته في ملاه ميمه وان اقرت الى شرا امرت اليه
وارجاه وان اقرت الي ذرا جاعرت اليه باعنا وان اتاني بشي اتيت به ذوله
قال السج رحمه الله يجوز ان يكون مخفي قوله انا عند ظن عبادي كالكفاه
اذا استكفاني وبالولاية له اذا استدانني والاقبال عليه اذا اناب اليه والاعانه
له اذا وعاني في القول فانه اذا عمل في المعفرة له اذا استخفى في هذه
الاصناف لا يظهر من الجهد الا اذا احسن باسمه طنه وقوى نفسه وقوله
وان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي يجوز ان يكون معناه ان خلا بذكرني اظنت
سره عن سواي وان اخفي ذكره لي اجالا ليعز في تعظم الخفي وقبره على الذك
في هفتيه في غني فلا اطلع عليه الا اجتماعي فيرة عليه من واقفيه
غيب غني فلا تكن بشي اليه طريق فيشعله عن فيله في سرك من خلق
كما كنت بصره من خلق في بعض الروايات من ذكرني في نفسه ذكرته في
نفسه فحذر ان يكون معناه من ذكرني في نفسه هو الذي ذكرته في نفسي

ذكر
الله
في
القران

البر
التي
تصير

العلم
الذي
يطلع
عليه
العباد
والعالمون
حينما
يطلع
على
اطلاع
الله
تعالى

شبكة
مكتبة
مطبعة
الكتاب
www.alukah.net

عن القلب لما ضعف انصار ظلمهم لم يشاهدوا اما اجابوا اليه اول مرة
 من صحبه نبوه محمد عليه السلام فلما دعاهم غير احواله وهذه صفه
 بوقاتهم فاما خواتم فرتت اقدمت ففتحت في خلال الحرب فخرتها
 فشهدت الخيوط فقوت ما لم تفتوا عليه وقوله عليه السلام
 يا ايها الذين آمنوا ان يكون المراد فيه كفر النعم لا كفر الخلود وذلك
 ان الله العرش الذي كانت في الاسلام ظم من قول المشرق وهو الجراف
 وما وراءه كان الجبل وما اعظم فن كانت في الاسلام بعد فتح عمان
 رضى الله عنه كان بالجراق في كذا الصيغ والنهر وان قتل الحسين بالجراق كان
 فيها كانت فتنة ابن الزبير ثم عبد الملك بن قرة ان شى مضعب بن
 الزبير نسح بسند فتنة الجحاح فالوا قبل فيها جسما به من قر النا عين
 م فتنة ابن مسلم كان ظم به من قتل المشرق وهو اذ غيرها من الفتنة
 والاحزاب الكثرها كانت من قتل المشرق بسبب الفتنة وراقه
 دما المسلمين كقران نعمة الاسلام وخور ان يكون المراد فيه الكفر الذي
 هو ضد الامانة ويكون كد خروج الرجال فان الكبر الروايات على ان يبع
 خروج من قتل الزبير قال ساجم قال ساجم قال ساجم قال ساجم
 عن ساجم بن كليب عن ابيه عن ابيه عن ابيه قال قال الله تعالى ان رسول الله
 عليه الام خيرنا ان خور الرجال يسير الضلاله يخرج من قتل المشرق
 في حديث سابقه قالت ابو الحسن بن اشدي بعض المحققين في الكفر
 من آفة الدنيا ولما علي توارى في الاخرة فخره ذل اعماله
 مثل سراج في الظلمه وهو

الكفر
 ذلك

في قوله

وهو عبود الله في جلده وان اقر بالقرن الظاهرة او ثرا الدنيا التي انما هما
 سر الورد والقيمة الفاخرة واعناضها من دنه فاعتبر من فعله في صفه طيره
 علم بجماع غير من ساجمها بدينه والملة الزاهرة فاعلم بعقله بخته
 من فود اوجيه جابره بوبنا لها ملونه لا ترك نالها العيب الكافره
 فلا يعادى الدين الا الذي ترعب فيما نفعه الفجر حد ٣٣ اخر
 قال ساجم بن عبد الله بن ساجم قال ساجم قال ساجم قال ساجم
 الايمش عن ابي صالح بن يهريرة قال قال رسول الله عليه السلام يقول الله
 انا عند ظن عبدي بي وانا معه حين يذكرني وان ذكرني في نفسه ذكرته في
 نفسي وان ذكرني في ملأ ذكته في ملائحته منهم ان اقرت الى شرا امرت اليه
 دراجا وان اقرت الى ذراجا اقرت اليه باجاء ان تاني مشى انيته هو له
 قال السج رحمه الله يجوز ان يكون معنى قوله انا عند ظن عبدي بك اللغاه
 اذا استكفاني وبالكلية له اذا استكفاني والاقبال عليه اذا اناب الى راجاه
 له اذا اوجاني في القبول منه او اعمل في المغفرة له اذا استغفر في لانه
 الاوصاف لا تظهر من الجهد الا اذا حسن بامه طنه وقوى يقينه وقوله
 وان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي يجوز ان يكون معناه ان خلا يدك اظنت
 ستره عن سواي وان اخطي ذكره لي اجلا ليعزرك وتعظما لحن في غيره على ذلك
 في اخصيته في غيبه فلا اطلع عليه الا اجاب فيرة عليه في واقية
 محبت غيبه فلا يكون لشيء ليه طريق فيستغله في فيكون ستر خلق
 كما كنت ستره من خلق في بعض الروايات من في في نفسه ذكرته في
 نفسي فيجوز ان يكون معناه من ذكرني في نفسي هو الولي ذكرته في نفسي

في قوله

البروتنصر

ان

العيش الغلاب
 على غيره والفتنة
 حفاها رطل
 اطلاق العذر

شبك
 كذا في قوله سابقا على في

الانسان
عنه
عنه
عنه
عنه

كانه يقول ان الذي ذكر في نفسه هو الذي ذكرته في نفسي اي في عيني قبل
اجادته له وقبل ذكره لي وقبل كل قبل في ازل الازل سابق العلم وقوته
وان ذكر في ملاقاتي ابي واجله لا تنس خلقي ذكرته في ملاحتهم مباهاة
به وتعظما لغدوره من ملايتي الذين هم افضل من ذكري فيهم وهم المومنون
ويجوز ان يكون معنى قوله في ملاحتهم اي خيراتهم جالا لان الملائكة احوالهم
حاله واجده ومعنى احواله المصيبة لقوله تعالى لا يحصون الله ما امرهم
فانهم في سجون اللذات النماركة لغدونه من عند الله لا يستكبرون عن عبادته
ولا يسبحون الا في النور والحمد لله وحده وتغصير فاد ليك الملائكة
اجوالهم خيراتهم الملائكة الذين هم المومنون خير امهم في الفضل معنى قوله
وان اقتربا الي القصد والته شرا فربته من توفيقا وتيسيرا
وان اقتربا الي العزم والاحكام در احوالهم من الهديا والبراهه
بايجاد ان تاتي في مخرضا عن سواي عشي اوتيه الي كفي فيعوت من سواي اثر
فيه وطرفا اليه كانه يقول ان عرص عما سوا الله واقبل على الله مشيرعا
خوفا ان يتركه شي فيقطع عنه سيره الي الله واقباله على الله اوتيه
التي وجلت لله وسر كل فاطح وسيف به كل وانح وانه اعلم به على
الردايه الاخرى وهي ما ذكر من اقتربا الي شرا ادم اقتربا من ذرا ابا
ومن تاتي عشي فحناه انشا الله ان الذي اقتربا من شرا ابا لاطاعه
هو الذي اقتربت منه ذرا ابا بالموقف الذي اقتربت من ذرا ابا الاظلم
هو الذي اقتربت منه يا ابا بالجدب من اتاني مشاهد الي هو الذي

مباهاة
عنه
عنه

ان كنت

او حله

الذي هو ولتاليه برفع أستار الخيون بني وسنه تكون من عيني الموك
ويكون قوله اقتربت اليه خيرا كما قال عليه الامم من كنت موكه فم على
موكاه معناه علي موكي من كنت موكاه كذا ذلك قوله من اقتربت اليه اي اقرب
الي من اقتربت اليه ويجوز ان يكون معنى هذه الجدا ان كانه سوا الجواب
كما قال عز وجل من المالك اليوم لله الواحد القهار فكان الجواب من ذلك
السؤال انه اعلم حدثنا عنه اخبرنا عبد العزيز
بن محمد بن محمد بن ابي بصير البكري ثنا ابي اسحق الغزالي ثنا ابن ابي الزناد عن ابي
الزناد عن موسى بن ابي عثمان عن ابي عثمان عن ابي هريره رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه واله خلق آدم على صورة
ذرا ابا قال ابو الزناد ولا اعلم الا ان لا يخرج عنه
معنى آدم على صورته اي على صورة ادم التي كان عليها يوم خلقه
كذلك علقه ثم مضى ثم عظاما ثم عكسوا الحما ثم طفلا ثم بالحا اشد
فتحا الي لم يخلق اطوارا بل خلق على الصورة التي كان وما يقال خلق على
صورته فكان في الارض خيرا اصط الما على صورته التي كان في الجنة علمها
لم يتغير صورته ولم يتغير طوله ولا سلب نوره يدل عليه قوله طولم
ذرا ابا اي على هذا الطول خلق ولم يكن في الجنة اطوارا في الارض
اقل نور اذ في جالا فمما منه في الجنة ويجوز ان يكون معنى صورته اي
صوره حاله وان يكون مفادا للجبال مشابها الوصف ووصف من الغوايه
ومنه بالهدايه وبالعصيان والتوبه قال الله عز وجل وعصى ادم ربه
فغوى

الوجه الاجزا

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

م احبته ربه فناد عليه وهو كذ وصفه بالعلم بربه وبالجمل اخرجي فقال
 على وعلم آدم الاسماء كلها وحال تعالى وجلما الانسان انه كان ظلوما جهولا
 وهذا الى سائر اجواله في ثباتها وادبها في لغاتها ما لم يزل به
 من فضله واختصه واصطفاه واستخلصه واحباه فكان خلقه
 في ارضه وقبلة ملائكة وقسيم اهل ناره وحبته علمه الاسما الهمة
 الحمد والشا فكان خلقه جرد عجز هذه الاوصاف على صورة هذه
 الاجوال وهذا كما قال ولا يزالون يخلفون الامم من جرم ربك ولذا خلقهم
 قبل خلقهم ليكونوا يخلفون فكل خلق آدم علمه اللام ليكون على هذه
 الاوصاف وما لا يحصى من الحكمة فيه فكان معنى قوله خلق آدم على صورته
 اي خلقه لتكون صورته حاله هذه الصورة وخلق سائر الخلق على
 حاله واجده خلق الملائكة للطاعة لا غير والشياطين للمجسبة لا غير
 والبهائم وسائر الحيوان المتسخرة لا غير ورواه خلق آدم على صورة
 الرحمن قال المصنف اخبرنا ابو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن احمد البجلي انا
 منصور بن نصر انا ابو جعفر محمد بن محمد بن عبد الله بن ابي عبد
 العزيز بن اسمعيل بن ابي جعفر بن محمد بن عبد الحميد بن عبد الله بن
 بن ابي طالب عن عطاء بن ابي رباح عن ابي عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول
 الله صلى الله عليه واله لا تفتحو الوجوه فان ابن آدم خلق على صورة الرحمن قال
 المصنف فان كان محفوظا يجوز ان يكون معناه اي خلقه على الصورة التي
 ارتضاها الرحمن ان تكون صورة لادم اذ لم يكن في خلقه خلق على

اي قام
 عز وجل
 الشئ

الحمار

على صورته في البنية والجمال الملائكة على حاله واجده واسه علم
 بصوره بنيتهم غير ان الاخبار وردت بانهم يكن قبله شي من المخلوقات على
 صورته وخلقته كما قال الله جل وعز لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم
 هذا الصفة الشريفة التكميم ثم قوله تعالى ونفخت فيه من روحي فنفخنا
 فيه من روحي انا قاله ان طمرا ابني باعادي وقيل لانه خلق
 آدم على صورته كان غيب قوله لا نقول افتح اسمه وجملة فان آدم خلق
 صورته اي على صورة هذا المفعول وجمته وقال عليه اللام اذ اصر
 احيكم خادمة فليحسب الوجه ثم قال فان الله تعالى خلق آدم على صورته
 اي على صورة هذا المصروف في هذا الحمار وروى عنه عليه السلام انه قال
 تسمون ابداكم محمد اسم تلوخونهم احلا الاسمه وتكر ما لصورة ادم قال رحمه الله
 حمله محمد بن اسحق الحر ابي بن جرت بن عبد الرحمن بن محمود بن عيلان
 بن ابي اودد الطيالسي عن الحكم بن عتيبة عن ثابت بن قيس رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه واله تسمون ابداكم محمد اسم تلوخونهم احلا الاسمه
 وتكر ما لصورة ادم يقول العبد الضعيف ابو الحسن اسدي بعصم في فضيلة النبي
 سبحانه ومع المكارم كلها لئلا يتسه خيرا لانام محمد واعار من انواره شمسه الضعي
 صرح في ضوءها المتجدد واذا التفتل منها المهر بعد العبي من نوره المتوقد
 وجلاد طاب حتى الخان ونورها من جلا ونطقه وحسنه لم يتوق كلمة جواها ما جد
 واسم تلوخون في اهل اليهود الا جوا المصطفى من قال في اصبح وصغرت مسجد
 صلى الاله عليه ما شهدت له اياته ولسان كل موجود حد بشي اخر

١٢٠

تلوخونهم اي المصنوع

احلا الاسمه
 اي تلوخونهم
 احلا



حد صاحب الجوز محمد بن محمد بن ابراهيم ما اوتارت محمد بن محمد بن
المدينى قال نرى هذا من وصفه الاخير في ابي يحيى بن سليمان عن جلال
بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
انه قال من قال انا خير من نوح بن نوح فقد كذب في حديث اخر لا يفتقر
عليه الا في نوح عليه السلام قال السج خور ان يكون معنى قوله من قال انا
خير من نوح بن نوح فقد كذب اي من قال انا خير منه في النبوة الرساله
وذلك ان الرساله والنبوه معنى واحد لا يفاضل بينهما الا فيما والمرسلين
واما التفاضل في فضل الله تعالى من شاعده النبوه والرساله وما
يجرت لهم من الاجال التي ثبتت شرهم وفضلهم عنده عز وجل معنى
تخصه بونس عليه السلام بتسميته من بين الانبياء محمد بن نوح وقد ثبت
تعالى وصف بونس يا وصف تسبق الى الاوصاف ايجطاطه في الدرجه
واختصاصه في المله له وذلك انه قال حفظ ان لم يقرر عليه وقال اذ
ابو الى التكل المستحسن وقال في التمه الجود هو مليم وقال لو ان نراك
لجهد من ربه الايه وقال النبي عليه السلام ان النبيه اتقاوا وان يونس
تفتيح منها تفتيح الربيع فحفظ عليه الام موضع الغنيه من اوصاف
تخصت تسبق لهما منه ان هذه الاوصاف خرجت في نبوته اذ
اخذت برسالته اذ خرجت في الاوصاف القدم منه اياه اوجت من
مرتبته اذ هنت قوى عيتمته كما حفظ عليه اللام موضع الغنيه
عليه الا نصارك الا ان يربه عشا وهو قائم مع صفة فقال له اما انما
الانما اوجه

كسبه
مساواه
الرساله

الربيع
لصعب
مستحسنه
مساوئله
فوق
ناهاك

انما صفته بنت حتى قال الاضاحي سبحان ابيه يا رسول الله فقال له
اللام ان الشيطان خور من انكلام فخر الدم هذا معنى الجرشا
انه تعالى فاخر عليه اللام انه فيها وصفه الله تعالى من هذه الاوصاف
بنيه الكريم وبيد له المصطفى وهو مع هذه الاوصاف ليست يا دون
سني في النبوه والرساله مع اني سيد ولد آدم والزم الخلق على الله وادنام
من له منه واقربهم وسيله اليه واول شاخه والكرم مشرع الى يسار
فضايله عليه اللام التي وصفها وما جسد الله لا يعلمها الا الله جل وعز
حد ث ٩
اخر حدنا حاتم بن محمد بن يحيى بن محمد بن
يحيى المجاني باشرى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
النبي عليه السلام قال ان الله تعالى يحب اذا اتبع على عبده نعمة ان يتركها
عليه قال السج خور ان يكون معنى اثرها الشكر لله بالعمل الصالح فيه
والثنا عليه والذكر له ظامرا او باطنا والافضل فيه والعبود على الاعيار
والعطف على الجار والانتاق من فضل ما عنده في وجوه القرب كما قال تعالى
في قصه قارون اذ قال له تومه لا تفرح وابتغ فيما اتاك الله البرار الاخره
ولا تنس نصيبك من الدنيا الايه وهو ان يبدأ بالانتاق منه على نفسه
على عياله وولده فيرى اثر اجره عليه ريبا وانتاقا وشكرا لله تعالى بالعمل
الصالح والثنا عليه باللسان هذا ان النعمه التي من سجد المالك فلما النعم
الدينيه ما وى حاجي وذلك بمنزلة في علميا باستعمال علمه وزيه جوارحه
اخلاقه ورياضه نفسه ودين الجانب منه وخفض الجناح والجماع
شغقت كورون
برم كور

من النبوه وهو

الانصاف
ماعدته
القول واحده
كما احسن اليه
الذكر
نعمه

الانصاف
القول
ومر
قال



السيف والاعراض عن الجاهل في حقيقته من ابيه تعالى والعلو اعلمت
العلم من عبادة العلماء تعلم الجاهل ناديا ليدرس العلم في هذه الحقل
ودفعه في حقه في نواضع وليس يريد واستفاق ومن انعم الله بالاولاد
للمسلمين بالفتح عنهم والتفكير والانتصاف فيما بينهم وبسط العدل
والحكم بالفسط الى سائر ما يجب عليه وهذا يدخل ان شأبه في كل
بعضه انعم الله بها على العباد مما يطول شرحها حدث ٣٧ اخر
حدثنا عبد العزيز بن محمد بن محمد بن ابراهيم البكري بن محمد بن اسماعيل
بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الذي عليه الام قال ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة لان
مراة قيل لئن يا رسول الله قال الله وكننا به ورسوله ولانهم المؤمنون
وليعلمتم قال النبي قالوا والحسن من ذر النصيحة في الجمله
عند من هو خجل النبي الذي الصلاح والامانة ما هو من النصيحة
وهي السلو كما في محاط بها وتصغيرها نصيحة نزل الجهد هذا
فيمض منصوص اي محبط ونصحه نصحه نصحا اذا خطته وانما
اختلفا لنصحه في الاشيا لا خلاف احوال الاشيا فالنصحه به هو
عاهه اهله وتربته عما ليس باهل له عقدا وقولا والقائم بتعظيمه
والحصر له ظاهرا وبالظن والرغبة في محابه والتجرب من
مساخطه وموالاة من اطاعه ومهاداة من عصاه والجهاد في ردة
العاصين الى طاعته قولا وفعلادارة والنصحه بكل ما اقامه

العلم الغافل
الدين الجهد
الامر

الدين
النصيحة

السلوك
الاصحاح
الاصحاح

في التلاوة ونصحه عند الغزاه وتقم ما فيه واستجواله والذوقه بين
تأديلا المحرمين وطعن الطاعنين والنصيحة للرسول في اذنيه ونصرته
والجابه من ذوقه حيا وتبنا واحبا يستنه بالطلب واجبا طريقتيه
في بيت الوجود وباليمين الكفه والتخلو بالاخلاق الطاهرة والنصيحة لله
مهادتهم على ما يكفوا القيام به في تسبهم عند العفله وتقومهم عند
الجهلهم وسد خلعتهم عند الجاهل ونصرتهم في جمع الكفه عليهم ورد
العلوم النافعة اليهم والنصيحة لجهل السعفه عليهم وتوقير كبيرهم
ورحمة صغيرهم وتفرج كبرهم والتمتع في ان يعود نفعه عليهم في الاجل
ودعوتهم الى ما سجدهم وتوقير ما تسجل في اطرهم ويفتح باب الرسواست
عليهم وان كان في نفسه جفا وحسنا ومن النصيحة للمسلمين في حقهم
بذنه ونفسه وواجبه عنهم بقول العدا الصيغ وقد اشدي بعض
المصاحح في النصيحة والاحسان بجميع الاقارب الخلال شعر
علامه الغافل في نفسه ان يرح الشراحيب والجار المبادق في الرقيب
لا يترك النصيحة بطغيان من احسانه لم يلمه عنه هو كباقي الا فان
وكان اهل الدين في قلبه امر احوال وخلاف وقال اخر
احسن احوال وكذبح الجيران مكل رقابهم بذا الاحبيبان
واخفض صوتك ان تلتجوا على اجنان عنك وافيد بالانبياء
اذ الحقوق لا تكن مغا فلا وذرا الهوى واجذر عن العجيان
حدثنا نصر بن الفتح بن ابو عيسى ثنا

در كرد
مريان

الاصحاح
عاد عليه

محمد بن محمد بن عثمان بن صفوان الثقفي البصري ساد روح من نسبه شامه ابا
 ابوطحمة الراسي قتل في الوازع عمره اربع سنين وعاش في ابيه عنه
 قال قال رجل لرسول الله عليه السلام يا رسول الله اني لا احبك فقال ان كنت
 عليه السلام انظر ما تقول قال وانه اني لا احبك الا قد صدق قال ان كنت
 تحبني فاعد للفقر تحمفا فان الفقر ايسر الى من تحبني من السيل الى
 منتهاه قال انك محزون ان يكون معنى قوله فاعد للفقر تحمفا اي انك
 ادعيت دعوى كثيرة وحدثت دعوى الحب دعوى كثيرة وحدثت دعوى شاطول
 بالبنه عليه فكانه قال انك مطالب بصحة دعوىك بالاختيار لك بالبصر
 تحت انا الفقير وحقك بكونه وخرج عصبه فاستعد لذلك ان
 ذلك كان وما يدرك على ان ذلك كل قوله عليه السلام له انظر ان تقول انه
 نتمه على كذا ما ادعاه من محبته اياه عليه السلام وانه اغر له دعوى وليس
 ذلك بصحة علم النبي عليه السلام انه انما يقول ان يقول عن محله لعظم ما
 ادعاه وحياس منه وسلامة صدره وليس يقوله على الشق والاعلم
 ويحقق معناه الا ترى ان الحديث ان رجلا اياه دل على انه ليس
 عليه اصحابه ومن الان لم فضل العلم باسه ومحوز ان يكون معنى قوله
 فاعد للفقر تحمفا فانه يماله وحقا على اهل الاستعداد الفقير يوم
 الحسار كان يقول له لا تنكح على ذلك اعلم كذا في يوم القيامه
 وليس لك عمل صالح كما قال يا فاطمة بنت محمد اشركي نفسك
 ابيه فاني لا املك لك من ابيه شيئا يا صفة بنت عمه محمد صلى الله

عن النبي
 والله
 بكسوان

٣٣

الاشواق

انه عملية اشركي نفسك من ابيه فاني لا املك لك من ابيه شيئا فاني لم اعلم على العمل
 وتوكل الفقير بطفه انك لا على قوت النسب منه عليه السلام ومحوز ان يكون
 عليه السلام يعلم من الرجل نظرا الى نفسه والى ارجاء فيما يعين العظيم
 والانتكاح عليهما وهو عليه السلام وان يهاد الى عمل الفقير يوم الحيات
 وجملة صفته فانه دعاه اليه جدا واجتهاد افقر دعاه عنه انك لا
 عليه ويسكون الله ويدل على انه اراد به فقر يوم القيامه فقوله عليه السلام
 اعد للفقر تحمفا والى انما يكون لرد الشيء والجزل بينه وبينك الفقير
 في الدنيا من ابيه ملك احسن اسواه جارية من ابيه وعطاه الله نعلي وجانزة
 لا يرد ذلك قوله اعد للفقر تحمفا اي لفقير يوم القيامه ليضرفه عنك
 ومحوز ان يكون المراد الفقير الذي هو قوله المال والضر وعدم المرافق وهو
 الفقير المحروم ويكون معنى قوله فاعد للفقر تحمفا اي تحمفا تصونه
 وتذرع عنه ما يفتدج من الخزع فيه والتكوه له والتشرف بدارته ان الفقير
 جارية الله لمن احبني وخلعته عليه وبره به وتحبته اياه وجزيلة
 الثواب منه على جليل قدر هذه الصفة عنده وذلك ان الفقير ذك
 الانبياء وجيلية الاوليا وزينه المؤمنين وشجار الصالحين فكانه عليه السلام
 اللام بقوله ان هذا اكبر من الله لك فاستعد لقبوله والاستغفار له وقية الصور
 والذوق عنه تعظما له واجلا لا لغيره فكانه عليه السلام وان ذكر الفقير
 من سائر المكارة فانه لم يرد به خصوص الفقير الذي هو عوم المال ولكنه اباد
 جميع المكارة وانواع المحروم والبلايا لانه عليه السلام قال اذا احتج الله تعالى

فصدفه عن نظره
 ارضاه بعين البطة

الملك

الملك

الملك

دعاه

دعاه

دعاه

شبكة

www.alukah.net

عبد الله عليه البلايا وسجته عليه سجا ومزاجته رسول الله اجته
 انه قائم اذ بالفقر المكاره والبلايا من اى وجه كان وليس ذلك لخصه
 الفقر ولكنه لما كان ذلك من عظيم المكاره وجليل البلايا عبر عن البلايا
 والمكروه به الالتم عليه ان اصحاب النبي عليه اللام الاجل منهم الكليل
 لم يكونوا مخصوصين بالفقر وعدم الاملاك لم يكونوا يخالفون البلايا
 العظام والمكاره الشدادت عايشه رضي الله عنه مما توفي رسول الله
 عليه اللام فلونزل الجبال الربايات فانزل انى لها خاصها حد سما محمد
 محمد بن عبد الله الحدادى سا المذابنى هو عبد الله بن رزق بن سائبه
 ما عبد العوزن الما جشونى عن عبد الواحد بن ابي عجز عن الغايه بن محمد
 عن عايشه رضي الله عنها الحديث وقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 اربعين يوما وذبح ولقى على ما لقي وكانه رضي الله عنه كان مخصوصا بالبلايا
 فواداه الشريفة ولقيت عايشه ما لقيت بالجمل وطلحة والزبير قتلوا
 وتوفى ابو ذر بالبركة وحميد اريد او عمران بن حصين اضنى على سر منغور
 شمس بنه وحاتم بن ضرير صا طالت قدره فيما حى الكور سجا في بطنه
 وكل كل عايشه اصابه لغوا من بلايا الشداد والمكاره العظام انواعا
 وهو لام المخصوصون بشده اجته لرسول الله عليه اللام ولم يتنلوا
 كلهم بالفقر خاضه لكن انواع البلايا وقد صرح بذكره البلايا اخر
 حديثه احمد بن سويل صالح بن محمد بن عبد الله بن عبد بن عبد بن
 بن عبد الوهش بن الربا الشداد بن سعيد عن ابن الوازع جاب بن عبد بن عبد
 بن محمد

ه ابو جعفر
 قطن
 سندر
 بن السريه

الوزاع
 بن محمد

عن عبد الله بن مفهد صاحب رسول الله قال قال رجل يا رسول الله انى
 لا تحل قال فان كنت صادقا فاعد للفقير طعاما فان البلا ايسر
 الى من تحبى من السبل الى منتهاه حد ش ٤
 حد سما محمد بن محمد الحدادى صاحب عبد الله بن محمد بن ابراهيم الكسوزى
 الصعابى باعته ربه بن عبد الله بن عبد ربه الخدي عن ابي جعفر شجبه
 عن ابي اسحق عن الجارث بن علي رضي الله عنه ان جبريل صلات الله عليه
 انى النبي صلى الله عليه وسلم توافقته فخاف فقال يا محمد ما هذا العم الذي اراه في
 وجهك قال النبي الحسن والحسين اصحابهما غير فقال يا محمد صدق
 فان الحديث في ذلك الحديث الى اخره قال الشيخ يجوز ان يكون معنى
 الحديث الذي يحكى فيها الاحكام والامور الخلقية من القضا القديم والقدرة
 السابق الكتاب الاول الذي يترأسه فيه ما حكم في خلقه وعلى عباده ما
 يصيبهم من المكاره والمجات والالام والملاذ وما يجلونه من الخير والشر وما يرد
 اجوابهم وما قضى الله في ارضه وبنيانه فكانه يقول له عليه اللام جديق
 وجقوف بان ذلك اصحابا اما اصحابا بقضا الله وقدره وان ذلك شئ لم
 يحدث في الوقت كما قال النبي عليه اللام لجر رضي الله عنه حين قال له
 ارايت ما تعمل فيه اعمل على اقر مؤنفا اذ لم يفرق بينه فقال عليه
 اللام على امر قد فرغ منه فكله كل قول جبريل عليه اللام له صدق بالعب
 يعنى صدق بالقدرة ومعنى قوله جديق بالقدرة كانه يقول له انت مصدق بالقدرة
 ما هذا الجز الذي ظهر فيك ليس على معنى انه يا مبره يا مبره لكونه هو فيه
 وهذا كما يقول القائل

وماه فان العيب
 يدل على التبر
 المما العذر
 والكتاب والى اللوح
 و...

العيب

ال...

...

شبكة

لمن بعد علامته تعرفه ذكر شئ فيقول له اعمل عمدا ولا يمتثل ان يرضى
 والحسن فان الله تعالى يعاقبهما ويجوز ان يكون قول النبي عليه السلام
 عين هي الاله التي تصب الانسان عند استحيان احد شيئا من فعله او
 نفسه او بدنه فيصيبه عمله في ذلك الوقت وذلك بقضاء الله وقدره كما ان
 يحد الناظر في المظنور فعلا فان المحدث لا يفعل في غيره وانما يفعل في
 نفسه ويحمل قدرته فقال الله جبريل صدق بكل الحين التي هي القضا
 والقدر فانما حق وهذه الاله والعله تدول عنهما ويجوز ان يكون
 الحديث تسكنا لطلب الجهاد وحقها ان ذلك جاب المحدث انما اجابه
 من الله تعالى الا ان الله يتووه بالله تعالى وقال بعض الناس ان الحين
 كانت العرب تعرفها وعلمه كانت شئ عينا ولذلك قال الحين يدخل
 الرجل العترة والجلال العترة اي ان هذا الذي يقتل ويجوز ان يكون الناظر
 او انظر الى شئ فاستحسنه حتى شغل عن ذكر الله فلم يرجع اليه
 الى ربه حتى اجرت الله تعالى في المظنور عمله فيكون نظر ذلك
 الناظر سبهما فيواخره الله تعالى بحايته بنظره اليه على عمله
 ذكر الله كانه هو الذي فعلهما به وهذا كالصرد من الضارب بالسيف
 فيجرت الله تعالى الجرح في المصرد والالم فيه او خروج الروح على
 اثره ويكون هو الجرح والمانع وان كان موجعا للمصرد في الملة فعلا الله
 وليس يفعل الضارب لكن لما كان الضارب منهما عن الصرد وغير
 حقه لعله الوعيد الذي ادعاه الله به واستحقه بحايته وهو

عزت

وهو الصرد فكل الناظر شئ عن نظره الى شئ من الاشياء على عمله
 في استيانه كرايه تعالى فكانت هذه حايته فمخوز ان يحد الله في
 المظنور عمله باخذ الناظر بحايتهما حدس احد
 حدس يا محمد بن احمد الحدادى يا السماعل بسبح القاضى يا سعيد بن
 سلام العطار الامور سا نور بن زيد الشامي عن خالدين فخران عن فخران
 بن جلال بن ابيه عنه رفعه فقال استعينوا على نجاح الجوارح بالكتمان
 كل ذي بوعه مجبور قال الشرح يجوز ان يكون معناه اكثر اجوابكم ولا
 توفوها الى الثاني فانكم لن رغبتموها اليهم زما يكون البر فوع اليه بعض
 حياذ لا قضاها لكم فيجسدكم على بوعه القضا فيمنع عنه او يحسدكم
 على البوعه بان لا تكونوا محاسن فاذا اطهرتم جاحكم سميت بكم وانظروا
 الفرج وخالج الحاجه من الله تعالى فانه تحت قضاها لكم اذا التتم اليه
 مستطعس ويقضاه راضين وعلى كتمان جواحكم وضرور انكم صابرين
 ويجوز ان يكون معنى قوله استعينوا على نجاح الجوارح بالكتمان اي استعينوا
 بالله على نجاح الجوارح في حال الكتمان لها اي كونوا لها كائمين استعينوا
 بالله على نجاحها وتكون الجاه الموصوله بالكتمان معنى في قوله تعالى استعينوا
 بالصبر والجلوه اي استعينوا بالله في حاله الصبر والجلوه اي
 استعينوا بالله وكونوا صابرين متصليين فكان النبي عليه السلام اشار الى
 الصبر والقناعة والرضا فان كتمان الجاحه من احد هذه الوجوه
 اما ان يكون راضيا فلا يردعه جولا رضانه بقضائه او يكون

وكل ايضا الله على عمله
 في كتمان الجوارح
 لا توفوها الى الثاني
 كل ذي بوعه مجبور

فانما اشهر عليه تجمل الاكام فيه لانه اخيار الله له يتخرج تخصصه
نوار الله ومن كانت اجدر هذه الحاصل فيه فانه يقضى له حاجته
لانما من خصال من لو اقيم على الله لا يره بل تكون حاجته تقضية لان
الراضى انما يريد موافقة الله تعالى وقد اصامته رضاه والقانع انما
يريد ما اختار الله له وقد اصادفا اختار الله تعالى له في قضايته
والصابر انما يريد اداء الله وقد اصابه في صبره لقوله تعالى انما
يوقى الصابرون عذابهم بغير حساب وكل هذه الاجوال يقع من الله
على خليفته على عباده وهم عليها محسودون من العبد والولي اما
العبد فيريد اذ الهاعف فكيفه الله باذنها المحسود واما الولي
فانه يتمناها لنفسه كما قال الاحمد الا في الحديث انه الموحى
حدس احمد اخرجنا الوالعباس احمد بن سنان
بن الوصاح الخطيب تا محمد بن الصوفى بن محمد بن عيسى بن
خالد بن الجلاب بن المستعرب بن محمد بن سنان بن محمد بن سنان
قال سئل النبي عليه السلام انى العاير امثلا قال الانعام الا قيل
فالا فتعلم ينتمى الناس على قدر دينهم فمن تحددت له ملاوه ومن
ومن ضعف دينه ضعف ملاوه قال الشيخ المير البليان من حديث
المجيبون ومنهم الملاوه والمجيبون مسكون اليها ومن سأل شيئا شغل
به واقبل عليه والى كارهة منهم وبمنها ومن هزف من شىء ليرعنه
والانبياء والامثالون اجاب الله والله تعالى جيبهم والحيث حبس

منه ١٣٣
١٣٣

رجل انه انما
سئل منه رجل
انما الله انما
هو نعمه انما
الملا والى

سئل الناس
بما هو انما
انما مشا

العبادة

١٣٣

مواجهه جيبه له بوجهه واقباله عليه بكنيته فبسطهم المحبوبات
والملاد ليمر واليه وتقبل بقلوبهم عليه وتكلمهم المكاره ليمر بوانها
اليه فيدبروا من الاشياء يقولوا عليه فاذا اقبلوا عليه انكافهم به
حدس احمد اخرجنا الوالعباس احمد بن سنان
بن ساعد الصمد بن الفضل بن خالد بن عبد الرحمن المحمدي بن محمد بن
بنت محمد بن ثابت بن سنان بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن عبد
الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا الجواب الى حسان الوجهة في حسان الاخلاق
وقالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال قال الشيخ محمد بن
محمود حسان الوجهة الذين وجوههم طرفة مستبشرة بسطة فان ذلك يدل على
على سعة صدرهم وجنس اخلاقهم وجزيم مسيرة الناس من تسع صدره
لا يصف عليه قضا الحاجة لاجب ومن حست خلقه استحق من الردوم
تسبح صدره سخاها في يده فان النحل من صق الصدر لانه يخاف ان
كناج الى ما يطلب منه فيتمسكه صتانه لحاجته اليه لصق صدره عن حمل
الخصا صان دفع اليها ومن تحوى مسيره الناس تسارع الى قضاها بجملة
طلاقة الوجهة وبسطة انما يريد به مسيره الناس ويطلب مجابهم وقضا
جوابهم مسيرتهم ومجابهم الديلان عليه ما ذكر في الحديث بحاسن الاخلاق في
رداه اخرى اطلبوا الجواب عند حسان الوجهة أى وجهه اجوابهم كانه يقول
خالطوا الذين حست اجوابهم في تعاملهم به في قضا فروضه واخفاف
مناصيه وقبول احكامه وحست تعاملهم عما ذرهم في تحمل الامم وطلب
بالعبادة

احمد بن

العبادة

الوجهة

العبادة

العبادة

العبادة

شبكة

www.alukah.net

مخاتمهم وكفأ ذمهم كأنه يقول لو دعا عند الصالحين من عباده كما قال علي
 بأمر الدين أفوا انقوا الله وكونوا مع الصادقين وقال عليه السلام أظفروا
 طعناكم الأبرار كأنه يريد الخلطه أي خالطوا الأبرار من الناس وكونوا بهم
 بدل على ذلك قوله خالطوا الخبيث فيكون معنى قوله عليه السلام أظفروا
 الجوارح عند حسائر الوجوه أي اظفروا جوارحكم من الله وكونوا عند
 حسان الوجوه أي كونوا مع الصالحين قوله إن الله تعالى جعل تحت
 الجمال من جملة أفعالكم حسن النظر لكم فربما أيضا حكم جميل المعاملة
 فحكمه يرضى بالقليل ونسب عليه الخليل حسن الخصال المدخول عليها
 بالنقص ويعفو عن السيئات المسكون اليها تكلفكم الشدة ويعينكم عمله
 ويغطيكم الخليل ويستدركم عليه فهو تحت الجمال منكم أي التحمل منكم
 قوله أظفروا الجوارح الخ غيره فإنه قام كلم بها وما روي عنكم الدسا أهانه
 بظهور جوارحكم أنه جميل لفعلكم بحسب التحمل منكم وهو أن يكون معنى
 قوله إن الله تعالى جعل تحت الجمال من جملة أفعالكم أي يوصى
 جوارحكم بحسبكم هذه الصفة أي تحب منكم فصا جوارحك
 وهو الجمال منكم وبه جمالك وهو أن يكون معنى قوله اظفروا الجوارح عند
 حسائر الوجوه أي اظفروا جوارحكم من الله تعالى يكونكم عند حسائر الوجوه
 وجوه أخواهم أي إذا كنتم عند الصالحين من عباده بالحب لهم والخوف
 لهم والأخذ منهم والتخلو يا خلافتهم شكرا لله ذلك لكم فقصوا جوارحكم كما
 في شكرا لله

استدركم عليه
 الخليل
 ويستدركم عليه
 فهو تحت الجمال منكم
 أي التحمل منكم
 قوله أظفروا الجوارح الخ
 غيره فإنه قام كلم بها
 وما روي عنكم الدسا أهانه
 بظهور جوارحكم أنه جميل
 لفعلكم بحسب التحمل منكم
 وهو أن يكون معنى قوله
 إن الله تعالى جعل تحت
 الجمال من جملة أفعالكم
 أي يوصى جوارحكم بحسبكم
 هذه الصفة أي تحب منكم
 فصا جوارحك وهو الجمال
 منكم وبه جمالك وهو أن
 يكون معنى قوله اظفروا
 الجوارح عند حسائر الوجوه
 أي اظفروا جوارحكم من الله
 تعالى يكونكم عند حسائر
 الوجوه وجوه أخواهم أي
 إذا كنتم عند الصالحين من
 عباده بالحب لهم والخوف
 لهم والأخذ منهم والتخلو
 يا خلافتهم شكرا لله ذلك
 لكم فقصوا جوارحكم كما
 في شكرا لله

كما قال عليه السلام لو توكلت على الله جرت بكاه لبرذقتكم كما برذقت الطير
 بعد وخصا وتزوج بظاننا وكما قال عليه السلام مع قوم لا تشق مع حبيبتهم
 حد ٣٣٤ أخرجه ما نصير الفتح ما أبو عيسى
 فيه ما عبد الجور من محمد عن سبيل أبي صالح عن أبيه عن
 هجرته أن رسول الله عليه السلام قال لا تصح الملائكة رقة فيها كلب
 ولا حرس قال الشيخ قد ورد الخبر أن جبريل عليه السلام قال للنعيم إن
 كان جليل يتأف في كلب ولا صورة أما الكلاب فحوز استغذرها الملائكة
 والكلاب أيضا مودبة للناس لا فابره في أمسياتها غير ماشية أو صيد
 فما كان لغير ذلك فامسكها مع قذرها وكما سبها وإذا لها لغير فابره
 بعضه لله وأما الصورة فإن النبي عليه السلام قال من صور صورة
 كلف أن ينفخ فيها الروح وليس نفاع له ان فيها ما روى الله
 هو الخالق المصور وفيها أخبار في التشديد من الوعيد فمن سمع
 ساكن تحلف الملائكة عن البيت الذي فيه كلب أو صورة لأهل محبة
 أهل البيت لله في ذلك أما الجرس أيضا يعلق على أعناق الجمال والرواب
 للرعاية والجمع للتعريف سيرها وتوفها وبعدها عن الطريق منه
 ويصبره أو سيرها على سبيل الطريق وقد يسكن قلوب الرقعة اليها فما
 داموا يسمعون صوته فيتذكرون على ذلك وتكسبون اليه والملائكة تحفظ
 للمسلمين من الأفاق من سائر أديهم ومن خلفهم قال الله عز وجل له يخفون
 من ربهم ومن خلفهم يحفظونه من أمر الله إن استخفى السائر بالليل
 أو ظهر سائر أو بالهنا فإذا أطلعت
 ياربها

الملائكة والجن
 الكلاب والرواب

يكون
 أي ليس يتعلق بالنعيم
 والمستطوع له
 أو محبته



قلوب الرقة ويسكنت نفوسهم الى صورت الجرس في سائر الجبال
 والرداء انما تقطعت بقدر سكونها اليه عن ابيه تعالى فيجوز ان يكون الله
 يكلمهم الى ما يوكوا عليه ويصرف عنهم حفظه اذا اتخذوا اليه عند
 انفسهم حفظه والجرس ليس كسائر الاسباب التي يتخذها الناس
 حاجزاً بينهم وبين الآفات كالأبواب والمخالب والاولية فان الله
 ما يتخذها الناس من ذلك فيما في اليد اخر سوى التجرس مما يحجز الآفات
 وليس الجرس كذلك هذه الغايده التي اتخذها الناس لها انزال
 عنه لم يوفيه معنى غير التلوي بصدونه لمن استلذذه والذكري استلذذ
 فليس يلين حدنا حلقه ساجي ساجي الجاني باسلمان هو ابن بلال
 عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن النبي عليه السلام قال
 الجرس عيار الشيطان اذا فليس الجرس معنى غير التجرس من
 الآفات الا ان كان عليه في التجرس من الآفات والتجرس منها يكون لصحبه
 الملائكة الذين هم الحقيقات سببا في حضارهم ذكر الله والنوك
 عليه والانقطاع مما يؤمنه الله وترك الاعتماد على ما سواه من شدة عباد
 حذرنا جاتم بن عفيق ساجي بن ابي سعيد
 ساجي الجاني بن ابي عبيد بن هشام بن هرويه عن ابيه عن حليم بن
 حزام رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله عليه السلام اعترف بارجحة
 جود ابي الجاهلية قال فقال عليه السلام اسلمت على ما سبق لكل
 خير والسالك محزون يكون معنى قوله اسلمت على ما سبق لكل خير

قال الجسد

الخير
 الاسلام
 في سائر الجبال
 والرداء انما تقطعت
 بقدر سكونها اليه
 عن ابيه تعالى فيجوز
 ان يكون الله يكلمهم
 الى ما يوكوا عليه
 ويصرف عنهم حفظه
 اذا اتخذوا اليه عند
 انفسهم حفظه

خير ابي الله ذلك ما بقه خير لكل من تبعه من اسلامه فما جاز على
 ما سبق لكل من ذلك الخير وما جاز لكل من اتبعه من الاسلام ومجوز ان
 يكون اسلمت على ما سبق لكل من خير ابي الله ذلك ما بقه من الخير
 هداية الله الى الايمان به والاسلام له فكون فيه اشارة الى ان من ظهر منه
 خير كان ذلك دليلا على سعادته تقدمت له من الله وان عاقبه فكان فيه
 فضل وخير وحلق حسن وفعل جميل يكون الخير وان كان في الوقت
 كان يد على ذلك ما حدت ان ساجي ساجي الجاني بن ابي عيسى بن يوسف عن
 الامام عن ابي صالح فيما نعلم عن ابي هرويه قال قال النبي عليه السلام ان
 فلانا نصلي بالليل كله فاذا أصبح يتروك قال سببها ما تقول فخذ احد
 اللام ان تلك الفضيلة التي فيه وهي صلواته بالليل تسرى من الله على ما
 سبق له من السجادة وانما يروح الى الله تعالى وثوب اليه حذرنا
 حدنا حاتم ساجي بن الجاني بن ابي الميارك عن ابي عيسى بن يوسف بن يزيد
 الدمشقي عن ابي عبد الله بن ابي ذر بن محمد رضي الله عنه قال سمعت
 رسول الله يقول ان الله تعالى خلق خلقه في ظلمة ثم انزل عليهم نور
 من اصابه من نور ذلك اليوم شي فقد اهتدى في ذلك ففقد ضلاله
 عبد الله بن عمرو بن محمد بن اقول جعل القلم على علم الله قال الشيخ جاز
 ان يكون معنى قوله خلق خلقه في ظلمة اي خلقهم جهلا عن معرفته
 الله فحذر عن الجهل بالظلمة اي انهم لم يكونوا يعتمدون على معرفته
 الله من حيث هم لان الجحود به لا يترك الربوبية لان الجحود في الاشياء

ساجي الجاني بن ابي
 ساجي الجاني بن ابي
 ساجي الجاني بن ابي
 ساجي الجاني بن ابي
 ساجي الجاني بن ابي

شبكة

الألمنة

أخرى وانت محمد وتبدل بمحمد ذلك في الجماد فكذلك المحافظة ^{في ذلك}
 تحتفظ محمد في طائفة في نظمه يتبرك ثم تعلمه عليه ^{تفظم نصيح}
 مرة جعظه ومرة صيحه وانت ياد محمد ذلك في الجماد ^{فكذلك المحافظة}
 وذلك في حفظ محمد في طائفة في حفظ سرك ان لن تطيق الانتقام
 ولكن تبدل بمحمد ذلك ويكون مرة كذا ومرة كذا ^{ان المحافظة على}
 الوضوء ليس لانه لا يجرى ولكن كما اجرت نظير فتكون ^{منها من هائس}
 الجالس في الامتلاء ثم يخرج البسنته ومن استظلم ما رآه يربته
 فيكون من رعايه وامثال من تعصره ^{والتكاليف} في فضائله وافعال
 وهو من جده وفور كما انه من جده في ظهور ^{حدره} اخرى

ص

في حاله
الجماد والحكمة

ع
الارام

حدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب الجارقي با داود بن ابي العلاء ابو
 جاتم بن محمد الصمد بن الهيثم بن ابي عبد الملك بن حبيب بن محمد بن
 سلمة بن كهيل بن ابي جعفر عن النبي صلى الله عليه واله قال قال جليس
 الكبرياء سايل العلماء وقال الحكيم وقال مسجع عن سلمة بن كهيل
 عن ابي جعفر وقال الحكيم حدثنا به محمد بن علي بن الحسن بن
 ابو جواد بن ابي سعيد بن ابي محمد الامام بن ابي محمد بن يزيد بن ابي بصير
 قال الكبرياء حوزان بن عبد الله بن ابي جعفر عن النبي صلى الله عليه واله
 الامتنان والشيوخ الذين لم يجازيهم وقد حكمت عقولهم وسكت
 جدهم وكلمت اذانهم ورايت عنهم خفة الصبا وجدة الشبان
 واجكموا التجارب فمن حالسهم تادب ياد انهم وانفع بتجارهم
 وكان

وكان يكونهم ووقارهم جازرا المر جالسهم وزا جزمهم عما نولوا من
 وتبرك بهم فقد نال عليه اللام البركة مع اكابركم وقد افرقوا قلوبهم
 بقوله عليه السلام من لم يترك كبريا فليس قفا وحوزان بن يزيد بقوله جالس
 الكبرياء اي الكبرياء في الحال ومن له قرنته في الدين ومرة له عند الله
 وان لم تكن بكنية في البيت الكبرياء في الحال هو الذي صح علم الوراثة
 الى علم الوراثة فقد قيل جاني الحديث من عمل ما علمه ورثه انه تعلم علم
 ما لم يعلم فقد شره في الوراثة هذا العلم الذي هو الذي هو علم
 الاكتساب وهو علم الاحكام بعد اتمام علم الواحد فقد اعلم الوراثة
 وعلم الوراثة علم آيات النفس واذا في الجدل وحيد النفس وعور الوراثة
 واخبر ان من علم الاكتساب ورثه انه تعلم علم ما لم يعلم وهو علم الالهام
 والقداسة الذي هو النظر في الوراثة عز وجل فقد قال عليه السلام انتم انتم افراسه
 المؤمن فانه ينظر بنور الله عز وجل ومن ورثه الله هذا العلم فهو الذكاء
 شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقال النبي صلى الله عليه واله
 ادا دخل القلب اشرف وانفصح فمقل وما علامه ذلك قال النجاشي حدثنا
 الخردور والانا به الى دار الخلود والاشهد ان الموت قبل نزوله ومن تجاني عن
 الدنيا كشف عن سره محمد النبي وصار الخشب له شهودا كما قال جازته
 عرفت نفسي عن الدنيا فاطات بها اني ايتها من لم يترك كبريا في عرش
 ربي يادرا وهذا الحديث الذي حدس به خلف بن محمد صاحب بن محمد بن
 اسماعيل بن ابي اسحق النخعي في ما واصلت من عيشه الصغار ما ثبت البنيان في

ع

ع

طابعهم
 الانعام
 وكان يعرف
 في ما رواه
 ارمكان في النظر
 كما قال ابو جعفر
 الا وهو سفيان
 عليهما كافي في مواضع
 الكافي في النظر بقرات حيد

شبكة
 التي تخرج في الباد صمغ
 للجم على النسيان الذي تفرار
 هو الذي يدرج في صمغ
 في الباد صمغ

عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه واله قال لما رسول الله صلى الله عليه واله علمه اللام يعني ان استغفرت
 من الامانة فقال صلى الله عليه واله اللام لخاصيتي واجارته فقال صلى الله عليه واله
 موما يابيه جفا قال انظر الى ما تقول فان لكل من اوصفت ما بارى رسول
 الله عز وجل يعني عن الدنيا فاسمرف ليلي واطمات نمازى فكانى
 بعز شى يادرا وكانى انظر الى اهل الجنة يتراورون فيهما وكانى انظر
 الى اهل النار ينادون فيهما قال ابصره فالزم بعد توراهه الامانة
 قلبه قال بارى رسول الله اذ ع ابيه الى بالسمادة فدعاه رسول الله
 عليه السلام فبوى بوما الى الحبل يا حبل الله ازل كى فكان اذ افا ربك
 واول فارس استشهد فبلغ افة فجات الى رسول الله فقال بارى رسول
 الله اخبرنى عن اى فان بكى الى الجنة فلكى الى اخرج وان بكى عن
 ذلك بكيت ما عشت الى الدنيا فقال ايام حارته اهما ليست بحته وكنها
 حته الى جنان و حارته الفردوس لا عنى فرححت وصى تصحك
 وتقول شخى با عارضة قال رحمه الله فاخرى هذا الحديث ان و عملها
 علم تور انه قلبه وقرن تور انه فله كوشف فترى سراج القلب
 وعلم ما تعلم من حبه اليه فما تعلم لا انه يعلم سائر الاحكام او
 غيره من غير احتماده في تعلمه حتى يعلم الفردان و اجار الربوب الاحكام
 اللاتى من غير تعلم ليس كذلك ولكن كما شف وتعلم سائر حبه وبيته
 من اجو الاغيب فلا يعرضه الشكوك ولا تارعه الجوارى الى الحوق وبيان
 كما قال النبي صلى الله عليه واله ان الحوق لينطق على لسان محمد فهذه اوصاف

الاجابة
 من اجاب
 عن سؤاله
 عن الامانة
 فقال صلى الله عليه واله
 اللام لخاصيتي
 واجارته فقال صلى الله عليه واله
 موما يابيه جفا قال انظر الى ما تقول فان لكل من اوصفت ما بارى رسول الله عز وجل يعني عن الدنيا فاسمرف ليلي واطمات نمازى فكانى بعز شى يادرا وكانى انظر الى اهل الجنة يتراورون فيهما وكانى انظر الى اهل النار ينادون فيهما قال ابصره فالزم بعد توراهه الامانة قلبه قال بارى رسول الله اذ ع ابيه الى بالسمادة فدعاه رسول الله عليه السلام فبوى بوما الى الحبل يا حبل الله ازل كى فكان اذ افا ربك واول فارس استشهد فبلغ افة فجات الى رسول الله فقال بارى رسول الله اخبرنى عن اى فان بكى الى الجنة فلكى الى اخرج وان بكى عن ذلك بكيت ما عشت الى الدنيا فقال ايام حارته اهما ليست بحته وكنها حته الى جنان و حارته الفردوس لا عنى فرححت وصى تصحك وتقول شخى با عارضة قال رحمه الله فاخرى هذا الحديث ان و عملها علم تور انه قلبه وقرن تور انه فله كوشف فترى سراج القلب وعلم ما تعلم من حبه اليه فما تعلم لا انه يعلم سائر الاحكام او غيره من غير احتماده في تعلمه حتى يعلم الفردان و اجار الربوب الاحكام اللاتى من غير تعلم ليس كذلك ولكن كما شف وتعلم سائر حبه وبيته من اجو الاغيب فلا يعرضه الشكوك ولا تارعه الجوارى الى الحوق وبيان كما قال النبي صلى الله عليه واله ان الحوق لينطق على لسان محمد فهذه اوصاف

او صاف الكبر او من كان لهذه الصفة يجعل قدره على اهل زمانه فانه محال
 بالتوقير والامانة والتعظيم وزم الجوارح وفراقه الجوارى فان اهل
 الصدق لهم نور يقفون به على كثر من احوال الناس قال عبد الله بن
 محمد الانطالى اذا جالست اهل الصدق فخالسهم بالصومم بالصدق فانهم
 جواسيس القلوب لا يخلون في ابياركم ولا يخرجون من قلوبكم وقد حالسهم
 فلا يجد ان يعترض عليهم في احوالهم ولا يناديهم بشى ولا يذكرك عليهم من
 احوالهم كما قال العهد الصالح لموسى عليه السلام فلا تسال عن شى حتى
 احدث كذبه ذكرا اذ اعلمنا محال الكبر ان اذ فانت يكون منهم اليد اية الادب
 ولا يداخلون كذرا فانت فانت قائم لهم فيما يدبره من احوالهم فيما غير
 والى النبي صلى الله عليه واله الى سوع الله وكت لا يسجنى فيه غيره هذا حال
 النبي صلى الله عليه واله وحاله ارضع من ان تعلم او نعمة عنه واهوال سايد الكبر
 على قدر ما يليق بهم اذ ا همولا محال يسور يتركا بهم وبيته اذ احوالهم
 فهم ملكها البر يدور كحقيقتهم يتكروون من كثر مما تخافونه من فضل الامان
 ونشر اهلهم ومكابد الحدو وبلا النفوس قال النبي صلى الله عليه واله ان الشيطان
 ليعرق من ظلم محمد وقال النبي صلى الله عليه واله فيما يدور عن اهلهم وعز وجل هو القوم
 لا تسقى حليسيه وتوكه وخالل احكامها اى داخلهم واخبطهم وركبهم
 في كل وقت فان احكامهم هو المصيبة في احوالهم والمنفق لا يقاله والمحفوظ
 في احوالهم من خالطهم ودخلهم اخذ صبا سنا خالطهم واسمع باصانهم
 في احوالهم وتمتد بهم في مختلف احوالهم وتوكه وسبايل العلم انيسم منه
 علمه اللام

ادخلهم

اي الصالح لهم
 ملكا وطارعه

ليست

اي سبيل الصبر والمرح
 والقيام بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 على المرد والفقير

شبكة

على أحكام النور واصلها فمما تنكسر به وفيما منكسر الخلق
 كانه يقول قدم العلم على العمل ليكون عملا على تعرفه العلم بما تصح
 وتارة سائل العلماء كحل له وقتا ووقت كانه يقول كذا
 عالما سائلا وتعلما والعلم اذا اطلق فيم الفقه لان العلم اذا اطلق
 اريد به علم الفقه الذي هو علم الاحكام ومعرفة الحلال والحرام
 واما سائر العلوم فانه مقيد بقال علم الكلام وعلم القدر وعلم الحديث
 وعلم اللغة وكذلك جميع العلوم فانها مقيدة بكونها تخصر به وكذلك العلماء
 اذا اطلق كان المفهوم به الفقه فاعلموا ان العلماء بسائر العلوم فانما
 يقال هذا قول المتكلمين وقاله المفسرون وكذا يقول اللغويون وقاله
 النحويون وانه قرا القراء ينسب اهل كل نوع من العلم الى ما يتجمله
 والعلماء اسم مختص به الفقه عند الاطلاق ويجوز ان يكون قوله سائل
 العلماء اراد به ما قلناه من علم الاحكام فان البلوك به اكثر والحاجه
 اليه امير جد بقوله اخو حده سائل
 محمد بن محمد بن ابي جعفر احمد بن علي الخزاز ما ائتمدت بن زيد النخعي
 محمد بن عبد الله الخوئي عن عبيد بن عمير عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول
 الله صلى الله عليه ما يبيع مسلم ولا يبيع له ان يبيع في المسجد
 الا انا وعلى قال الشيعه رحمه الله يجوز ان يكون ذلك لان بيت النبي
 عليه السلام كان في المسجد وبيت علي كذلك وان كان البيتان لم يكونا من
 المسجد ولكن كانا متصلين بالمسجد وابوابهما كانت في المسجد فحولها
 رسول الله

الانبار
 سائر
 علم
 عظم المسجد

انه علمه اللام من المسجد مما لا يبيع مسلم ان يبيع في المسجد الا انا وعلى
 فان اجبتنا فيه فانما في بيوتنا فكون معناه لا يبيع مسلم ان يبيع في المسجد
 ونحن انما نجيبه بيوتنا فكون معناه لا يبيع في المسجد والذين يبيعون في البيت
 على كان في المسجد كما كان بيت النبي عليه السلام في المسجد قال ابو بكر هذا
 ما حدثنا عبد العزيز بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن محمد
 المديني بن عبد الله بن سفيان بن عيينه عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من يبيع في بيوتنا فكون معناه لا يبيع في المسجد
 رجل عن علي وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما انهما كانا خيرا فقال له عبد الله بن محمد
 هذا بيت رسول الله وانشأ ان يبيع في بيوتنا فكون معناه لا يبيع في المسجد
 المسجد عنهما وذكروا الحديث اذا اقليم يكونا يجتنبان في المسجد وانما كانا
 يجتنبان في بيوتنا وبيوتنا في المسجد اذا كانا يبيعان فيه وكانا يبيعان فيه
 في حال الجاهلية قال حدثنا بصير بن الفتح ابو عمير عن ابي بصير بن ابي
 ان فضيل بن يسلم بن ابي جعفر عن عبيد بن عمير عن ابي بصير بن ابي
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يبيع في بيوتنا فكون معناه لا يبيع في المسجد
 تجيب في هذا المسجد غيري غيرك قال بصير قال ابو عمير قال علي
 بن ابي طالب قلت لبصير بن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير قال لا يبيع في
 ان سئطرقه جبا غيرك غيرك قال علي بن ابي طالب قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من يبيع في بيوتنا فكون معناه لا يبيع في المسجد فان المسجد اذا اخرج من
 بيوتنا في حال الجاهلية ويجوز ان يكون هذا مختصا لهما كان النبي عليه
 حجبنا شيئا فيكون هذا مما خص به من خص النبي عليه السلام عليا رضي

يعني يورد
 كروي يورد
 غير يشار

فرخصه وماتم نوحه به غيره وان كانت ابوابه تم في المسجد فانه
 كانت في المسجد ابوابه غير بينهما حتى امر النبي عليه السلام بفتحها
 الابواب على من فيه عنه قالوا احاتم من غسل باحى انا الحياي
 قالوا انه عن النبي عن محمد بن عمرو بن ابي عبد الله رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله بتدوا ابواب المسجد كلما الابواب على
 قالوا ابو الفضل محمد بن احمد المرزوقي بن عيسى الطرسوسي ما
 ابو جعفر الثقبلي ما سكن بن بكر بن عبيد بن عمير عن ابي جعفر عن
 محمد بن ابي اسحق عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 الابواب الابواب على فخصه بان تترك ابوابه في المسجد مفتحة فان كان
 حجب في بيته وبيته في المسجد واما الحديث الاخر انه قال لا تقف
 في المسجد باب الا بعد غير باحى بكر رضي الله عنه قال تباها المرزوقي
 ما محمد بن عيسى بن اسماعيل بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 عن محمد بن ابي جعفر عن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 فان ذلك كانت ابوابا يطلع الى المسجد فخرجوا في ابواب البيوت خارجة
 عن المسجد فامر سيدنا نوحا فلم يكن يطلع في المسجد وتترك الابواب
 حوجه اني بكر تصدق ذلك في روايه اخرى قال سيدنا نوحا حوجه في
 المسجد الا حوجه اني بكر رضي الله عنه حدسنا الفوارير سا جابر بن عبد
 بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر بن الحسن الجعفي بن ابي بكر بن عبد
 الخزامي عن مالك بن اسحق بن عمار بن محمد بن عمار بن عمار بن
 رضي الله عنه

حوجه

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله بتدوا ابوابه في المسجد الا حوجه اني
 بكر وقال غيره سدد الابواب الارضيه الى المسجد وان تترك ابوابها وتترك
 فذلك في هذا ان تترك الابواب لم تترك ابواب السوفالي يدخل فيها ويخرج
 منها وانما كانت حوجه فان تطلع الى المسجد كما كلفي والمنشأ في باب على
 رضي الله عنه كان باب البيت الذي يدخل فيه ويخرج منه كما قال عبد الله
 بن عمر رضي الله عنه عند حزن انار الى بيت علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 النبي في المسجد فذل ان الله على كان فيه وقد فسد لكل من عمر بن بكر
 في هذا غير مما حدسنا ⁴ اخر حدسنا عبد العزير
 بن محمد بن اسحاق بن جعفر بن البرزاذري عن يزيد بن عبد الله بن
 محمد بن ابراهيم بن عيسى بن طلحة بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 فان السطان بنت في خياشيمه قال السرخس حوزان بنت السطان
 على خياشيم ليقرها من مواضع التجدد سمعها في ابي اسحق بن ابي اسحق
 النظر الى خلق السموات والارض قال الله تعالى ان خلق السموات والارض
 وقوله في انفسكم افلا تبصرون وقال عليه السلام النظر الى الكعبة عبادة
 فمن باب العبادة والعبادة والعبادة والعبادة والعبادة والعبادة
 لترا وقوله فاذكروا آياته وقوله فاذكروا آياته لعلمه ان يكون في الاذنان
 السماع ذكر آياته وسماع العلم قال الله تعالى الذين يستمعون القول
 فيتبعون احبينه فليس في الخياشيم شئ من هذا المعنى في حوزان

الملا
 الاخذ
 كبراره
 المشك
 كوة
 كوة
 كوة

في
 في
 في

يكون امرا اب السيطان من الاسرار ووضع يدخله فيه ايام يطول ابو يوسه
فيه او جراته فقد قال علمه اللام ان السيطان يحرك من ان يرد مجر الدم وقال
في التاوي اجدكم التاوي في الصاوه من السيطان اذا انشاء با جدكم في
الصاوه فملكظ فلما استطاع وقال فان السيطان يضحك في خوفه
فاخر ان السيطان يدخل في الاسار فيجوز ان يكون واحد من طريق
الحياشم وفيه من طريق ابو يوسه هو هذا العايب في قول القاي لمين
استقمه اخره ظهر فيه كثر نفع السيطان في عجزه وقال المحاج في خطبه
يا اهل الجراف يا اهل السقا في النفاق قد نفع السيطان في عمارته حتى
فتم ما قل كحاج فيه وهو يبرحو المحاج الخير كله الا بعد الموت وهو ياب
ظام ليس له طبق العيز والغ فلمها طمان وما دون الارار فيستور
المسلم فلا يجد العدو انه سبلا كما لا يجد الى السقا اذا اتى الى العايب
اذ اعلى سبلا قال ساجام بن عفة لم يمتدرك ساجي ساكي المحاجي سا
جادر في حب عرسا في الربر عرابر رضر الله عنه قال قال رسول الله
علمه اللام اذا نمت فاعلق العايب واذك السقا وخمرا الا نادا والطير السراج
فان السيطان لا يفتح عشا سبدا ولا يخلد كما ولا يكشف انا وان العون سبدا
نصم على الناس يموتهم فان لم يجد ما تخد به فاجد نص عليه ولو تجود
واذكر اسم الله تعالى جد ابو سعيد اخر حديثا
ابو سعيد جاتم بن عجل بن ابيهم بن ساجي بن اسماعيل بن يحيى بن
عبد الحميد المحاجي بن ابيس بن عمار بن مرة بن عمار بن عيسى بن ابي موسى
رضي

اسم عنه قال قال رسول الله علمه اللام ان الله يعلم الايام ولا يفتح اياما
تحفظ القسط ويرفعه باسب طيرة طيسي الليل ان يوجع الي الثمار
وما سب طيرة طيسي الثمار ان يوجع ما الى الليل يرفع علمه اللام في الليل
وعلمه اللام قبل الليل جمانه الصاد لو كشف عينا جرت سبحات
وجمه ما ادرك بصره ثم قدا ابو عبيده ان يورك في في النار ومن قولها
قال يا محمد بن نعم بن ناعم بن ابي ساعية ان ابي سيبه ساعد الله
بوسه ساسان بن حكيم بن ابي يحيى بن ابي زيد بن عمار بن ابي جوده وقال اخاه
الثمار فانك انما نوح له علمه اللام ان الله اخلى الايام نفي عنه النوم
فهو الايام ارحه كد يصعد والنوم عفله والله يتعلم عنهما ونفي بقوله ولا
ينسخ له ان ينام جوازه عليه اي الايام ولا يجوز عليه النوم لانه افة وانه
واسر جلد وعجز عجل الحوا اذ يعلم الله عن ذلك علوا ليراد قوله تحفظ القسط
ويرفعه كوز ان يرد نرفح اهل القسط وهو العذل ويضع اهل
الجور اي يرفع قدر اهل العذل الذي يات من العايب بالناس الحيف والحفظ
ايامهم والعز لم في الاخرة بالتوايب والدرجات ونصح اهل الجور والاساءة
بالنصف لهم من العايب في العاقبة الوتية في الاخرة بالحقيرة وجمعهم
الميزان فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا فانه قال تحفظوا اما لا يدل
القسط لانهم يحملوا اياه وكوز ان يكون معناه تحفظ بالقسط ويرفع القسط
ومعناه يرفع اقر امان الدين والدين بالعلم والقدرة والهداية والامانة
واضح اخرين بالذك الجملة والصلوة والكفر وهو في ذلك جادل عجز ظالم

42
هذا هو
ابو عبيدة
ابو عبيدة
ابو عبيدة

ابو عبيدة
ابو عبيدة
ابو عبيدة

والقران



لم ولا جاءوا عليهم لان الظلم لا يكون منه والجزيرة لا يجوز عليه لانه ليست
 قدرة قادر ولا فوته امر ولا زاجر فيكون طالما بترك الامر او جابرا
 عن سائر الجوز على الله عز وجل على الله عز وجل ان يكون معنى خفض القسط
 اي ينقص الجزالة الارض بخله الجوز داخله ويرفعه بالسيط
 في الارض بخله الجزل واهله فقد كان التسط والجزل والاعان غير
 موجود ولا معدود في خلقه فوجوز ملائكة ثم بسطه الله تعالى بارسال
 موسى عليه السلام ثم ظهر الجوز والكفر حتى ارسل الله تعالى محمدا عليه
 وهو علي السلام فبسط الله القسط وظهر الاعان ونحو الكفر ثم قال عليه السلام
 في شأن المنكر في جعل الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا وقوله
 عليه السلام باسبط يده لمسي الليل ان تعود الى النهار اليد صنعته لله تعالى
 وحده بما تشبه ولو لم يرد السمح لم تجز القول به لانه من الصفات
 المتشابهة فيما ورد السمح به وجب التصديق له والاعان وقوله
 على ما يلحق به ونحو التشبيه واصناف الحديث فقال اهل الحديث
 وما يروى المشبهة انه بدلا كما لا يدرك كما ان الله موجود في شئ
 لا كاشيا وقال بعض المشبهة انما يدعونه وانست بهد جازحه
 ولا جزو ولا تحض كما ان ذاته ليست حكم ولا جومر ولا عرض قال الله
 جل وعز يد الله فوق ايديهم وقال تعالى ما من عمل الا نسجنا لخلق
 يديك وقال يد الله ميسوطان وورد الخبر بقوله باسبط يده
 تصدقه الفزان فوجب تصدقه والعوان على ما دلنا فقوله عليه
 السلام

وهو علي
 والاعان

اللام باسبط يده لمسي الليل الى النهار كما حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد
 الحسين بن الفضل بن عبد الله بن بكر السعدي باسطة نزع عن القاسم
 عن ابي امامة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صاحب
 المنز امر على صاحب الشمال فاذا عمل الجهد المحضه لثبته عيشه
 امثاله واذا عمل يمينه قال صاحب اليمن لصاحب الشمال اقبل
 فميسك عنه سبع ساعات من النهار فان لم ينفذ لم يثبت عليه وان لم
 يستغفر كنت يمينه واجده فاخرانه مسك عن انما هما في ديوانه
 ليستغفر تعني باسط يده تعني بالرجح والامهال للثبوت فان تاب قبل
 النهار نادى الله عليه وانتمها حسنة في ديوانه قال الله عز وجل
 فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات فان لم يلبث اثبتما في ديوانه
 واجده والثوب ميسوط له الى ان يفرغ بالموث والشفاعة يوم
 القيامة ان لم تثبت منها الرجح من الله تعالى اليه وسعت كل شئ في الثبوت
 للذين يتقون ويؤتون الزكوة وقوله والذيرهم باثنا كومنون وقوله ربح عمل
 الليل قبل النهار كوز ان يكون معناه تصعد ملائكة الليل بالجمال الخلق
 الليل الى السما قبل النهار وملائكة النهار باعمال الخلق في النهار قبل الليل
 وكوز ان يكون معناه يتخذ اعمال المؤمن من المخلصين في ليالي قبل النهار
 وكوز ان يكون معناه تعقل العمل في نهارهم قبل الليل يكون في معنى تعقل
 اجابته كمراد به وحسن قوله كمراد به ونحوه اقباله على من قبل
 عليه وقوله محابه الملاك كوز ان يكون معناه اي تحب الخلق هم

في قوله
 باسطة نزع
 عن القاسم

القوم تردوا
 الى الخلق

ادراكه والتوهم له والفكره منه بسلطانه وجبروته وكبرياه فلا يملك
يحيطون به علما ودوله لو كشف عنها ما يجوز ان يدرك لو كشف الحجاب
عن خلقه وهو حجاب لظنه عز اوليائه والمؤمنين وحجاب العنقه
عز اعدائه ومن حجبته وحجاب الرحمه عز ساير الاسما من حجب خلقه
من حجاب وجهه فظهر له جلاله وهيبته وقهره لتلاشت الاسما
كلها واصبحت ذنوب وعجائب قال الله عز وجل فلما تحلى به
للجمال جلوه دكا ان يار له بسلطانه وعظمته فصارت انا بالاشي
وذهب في ذنوبه قال النبي عليه السلام ان الله تعالى ادخلني لشيء خلقه
سبح حسنا محمد بن علي بن الحسين ابو علي الاسير ابني با احمد بن علي
بن الحسين بن سعيد المدابني با احمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي
سما دحم بن ابراهيم بن مؤمن بن اسماعيل بن حماد بن زيد بن ابي
عمر بن قلابه عز النجار بن بشير وقبضة بن ابي رافع بن ابي
قاله قال رسول الله عليه السلام ان الشمس والنور لا ينكسفان لكون احد
وذكر الله تعالى ادخلني لشيء خلقه سبح فاذا انكشف احد
منهما فضاوا كما تم صلوه مكتوبه صلواتها اجرا ان الاشيا في
حجب عنه ولو كشف الحجاب عنها تلاشت ومعنى التخلي اظهار
الهيبة والاحلال فعلى قدر ما يظهر من ذلك يكون ذهاب الاشيا
وعلى قدر ما تحجبها يكون قواها ومعنى قوله سبحانه النور يجوز
ان يكون النور عباره عن الشغل اي حجب الخلق عنه بشغله

بشغله بذاتهم وجاهتهم من ضرورات شمواف ولو كشف هذا الحجاب عنهم
فكان لهم هيبته وسلطانه تلاشت او تموت او فحى سبحات وجهه فجز
ان يكون عباره عن الاحلال الهيبة لان النسيح تزيه الله واجلاله
وتعظيمه فعلى قوله لا حرف سبحات وجهه اي في جلاله وهيبته
وقهره ما ادركه بصره اي كل شيء خلقه واجدته من العرش والترك
كانه عباره عن كل موجود سواء وليس قوله ما ادركه بصره على التخييد
والتخييد حتى يكون ذلك شيء موجود بل هو مستوجب لكل موجود
سواء وذلك انه قد ركب لكل موجودا يعين بصره شي ولا ينظر
تخلون لا تنوارى عنه محذوف تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والله اعلم
حدثنا احمد بن محمد بن اسماعيل بن ابي
ساجي الحجابي با ابو معاوية با اسحق بن عبد الله بن ابراهيم بن عبد
ابن سعيد المقبري عز في هدره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الشفاعة لا متى فقال لكل السجود الفاء يدخلون الجنة بغير حساب
رب زدني قال كذلك كل الفاء دخولون الجنة بغير حساب
رب زدني فقال كذلك هذا الحجاب يزيه وعن شعله فقال ابوبكر
رضي الله عنه حسنا يا رسول الله فقال هم رضي الله عنه وعنه رسول
الله بكثرة لما قال ابوبكر انما حيبه من حيا تدريا فقال النبي عليه
صلى ابوبكر قال النبي في حيبه النبي عليه السلام عز عيبه شماله
مخيان الكثرة والاختلاف وذلك ان من حيا عز عيبه وشماله لا يتر
ولا تخار فاختار شياد يدع اخر ولكنه باخذ ما حصل في قبضته

ما الاثر الله لاه
الحقبة فيمنه زرار
الزمين النور ليضعف
عنه وسار ويزار
بدره في ما حيا



من الشيخ كزوه على اي صفة كان وما كان من الجرد فكان النبي عليه السلام
 اعلم بحقيقته ان الذين شفعه الله فمهم يجوز العذر كثره والصفة
 كما قاله بقوله شفعني الله في امة في غاية من الكثرة لا يحصى ولا
 تعرفوا صافهم يستبين كانوا اذ تحسنت اصحاب صحابة كانوا اولها
 بل على ذلك قوله شفعني الله لاهل الكلبا بر من امة قال شفعه بكره جمع ان
 ما محمد بن يوسف الكلابي ما ابو عاصم النبيل ما ان خرج ما ابو الزبير
 عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم
 لاهل الكلبا بر من امة قال و تباحتم بعقل ساعى ساعى المحامى ما
 نوح بن قيس الجزي عن يزيد الرقاشي عن ابي بصير رضي الله عنه قال قيل
 يا رسول الله من شفع قال لا صحاب البراءة العظام مع هذا الحديث
 دليل على انه عليه السلام اشار بحقيقته الى كثره عدهم واخلافهم
 وما يراهم صافهم وقول ابي بكر رضي الله عنه انما حشيه من حشيات
 وتصديق النبي عليه السلام اياه اخصاره ان الكثر من النبي عليه السلام
 مجاوز الجرد والاحصاء فكيف بالذي يعلم الله تعالى بكثرته في قول
 النبي صلى الله عليه و سلم دلاله انه شفع في جميع امة من اهل الامان
 الا نراه يقول حسبا رسول الله اي قد استوعبت وقول محمد بن
 رسول الله صلى الله عليه و سلم لما ما الكثر الله يدل على انه لم يذكر من اشارة
 النبي عليه السلام ما اذكره ابو بكر لان ابا بكر رضي الله عنه علم انه اجاز
 عن الجميع حتى لا يبقى منه شيء ليس في ذلك غاية الدليل على ذلك والله
 الاخر قال ما محمد بن حماد القواريري ما احمد بن نصر بن ابراهيم

داود
 الأزد

ابراهيم النسا بوري ما محمد بن علي ما ابو معاوية عن الامام عن ابي صالح
 عن ابي هدير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم لكل
 نبي ذخيرة مستحابة فيتحول ابي اختبات دعوت في ساعة لا مقي يوم
 القيامة وهي نائلة ان ما الله تعالى ما لا يشرك ما الله شفا قال
 ما عبد الله بن محمد بن يعقوب ما احمد بن زكري النور وعبد الصمد
 الفضل و احمد بن الحسن والانا ما لي ما ابراهيم داود بن يزيد بن
 عبد الرحمن الأودي قال سمعت ابا نردة الأشعري يحدث عن ابي مالك
 البصري عن ابي موسى الأشعري قال سرت ما مع رسول الله عليه السلام اذ
 يوم فزلما فزلا قلما معه فقعدنا رسول الله عليه السلام فخرجنا نطلبه
 فاطلوع علينا ينسب فلما انتهى الينا قلنا يا رسول الله اين كنت قال
 اتاني جبريل عليه السلام فحترني من ان يدخل نصف امة من حشيات
 لتعقل شفاعتي فيهم قال فاحترت الشفاعه قلما لتسمع لنا
 قال قد شفعت لكم فلما كثر عليه الناس قال من يلق الا الله الا
 انه فخلصا قال النبي فقد صرح في هذه الاخبار بما تضمنت اشارة
 النبي عليه السلام في حشيتهم وانما اخصاره منه عليه السلام عن النبي تعالى
 بانه شفع في جميع امة وانه لا يخرج منها اصحاب الكلبا بر العظام
 ومن لم يجعل سواك امانا خير احيى خيرا انما حشيه من حشيات
 البرت فحشى الحشيه من الله تعالى عباره عما قلناه والله الهادي
 جد آخر قال ساعى بن معناه ما علي بن



عبد العزيز بن يحيى بن عبد الحميد الجاني صاحب من صور عن ابي اسحق
عاجم بن ضميره عن علي بن ابي حمزة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله تعالى وترى تحت الوتر فاوتروا اهل القرآن قال الشيخ
الوتر هو الفرد والقرن هو الذكر يزدوج والوتر هو الذكر لا يزدوج
فانه تعالى وتره لا يزدوج لشيء من خلقه اذ هو الفرد الذي لا يزدوج
بشيء وكل ما سواه من الافراد فانه يزدوج بشكل او بحد وكذا ترجمته
تسبح خلفه وفاقه واسمه تعالى وتره ولا تشكل له ولا صلة له وكل
وتر سواه ممنوع نفسه لسر يفرده بل هو تسبح لانه مركب وقيل
التركيب واسمه لتعالي عن ذلك والامر المموج فرد وتر واحد لا يوصف
شيئا مما يوصف به خلقه بوجه من الوجوه من جهة الفردية الوترية
والواحدية والامرية والوحدانية فهو واحد متوحد فرد متفرد
واحد متحد فمخور ان يكون معنى قوله ان الله تعالى وتر يحب الوتر
هو فرد واحد تحت من عباده كل فرد لا يزدوج بالمخدرات بمعنى
السكون اليها والنسب اليها والاعتناق لها والجلوس عليها بل
تفرد عن الخلق فلا سكن اليهم في معنى التسبح والضر وتفرد عن الدنيا
فلا تميل اليها وعن حظوظ نعيمه فلا تسعده عن واجبه وانه تعالى
ومعنى آخر وهو ان الله تعالى وتر يحب الوتر اي فرد تفرد بخلق
عباده فلم يترك له معين ولا ظهير وتفرد بعبادته فترهاده من غير
شريك وزير واتباع والموثوقين لا يزدوها لم يخصوها بتفرد

الله يحب الوتر
قال الشيخ

تفرد بكل ذلك حده من غير علة فحجب عباده بكل ترواي وتفرد
بعبادته له مقبول بكتيبته عليه قاصد بديته نحوه ناظر في جميع
اجواله الله فيكتفي عن جميع خلقه به لا يخرج في سيرة اليه على
شيء من الاسماء ولا بواقف جلاله في الاحوال ولا يكون الا ناسه على
فكون وتر الوتر فرد الفرد وذلك فوتروا اهل القرآن يجوز
ان يستدركه على احباب الوتر كما يقول من كان من اهل القرآن
انها زانية وملاوة له فليوتر فواجب الوتر كما يجازي قران القرآن ويجوز
ان يكون بجناء افرادوا الاجمال لله ولا تشوبوها بريا ولا سمحة ولا
تخلطوها بآباده دنيا ولا يمتعه حط نفس والسي عليه اللام انما
الاجمال بالنيات وانما لا يفر من كون من كانت هجرته الى الله
ورسوله هجرته الى الله ورسوله من كانت هجرته الى دنيا
يصبها او امره يتكلمها هجرته الى ما هاجر اليه وقال رسول
الله عليه السلام قال الله تعالى انما اتى الشركاء من عميل
عملا واشركوا فيه غيرك فانما منه ترك وهو من عمل له قال سعيد
محمد بن محمد بن ابراهيم بن اسحق بن محمد الفردى بن ابي الزناد
عن عمرو بن ابي عمير عن المغيرة بن ابي يعقوب عن رسول الله عليه السلام
قال قال الله تعالى وذكره المغيرة فكان معنى قوله عليه السلام اوتروا
يا اهل القرآن انما اخلصوا العمل لله ولا تترادوا فيه واوتروا الله اعمالكم
حدثنا ابي اسحق بن ابراهيم بن ابي سعيد بن ابي عمير

الشيخ استاذ

الغزني

مستمع



سأعي بر الساعل يا يحيى بن عبد الحميد الجماني يا ابواسحق وهو
 جازم بن الحسن الجبيني عن يزيد بن الرقاشي عن ابي بصير عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه ما من قلب اذمى الا وهو يرب
 اصحبه من صاحبه فاذا انشأ ان يشه نبتة واذا اسأل قلبه
 قلبه وانما مثل القلب كمثل ريش بارض فراه في ربح عاصف
 تغلبها ان يربح قال النبي صلى الله عليه وصف النبي عليه السلام الرق
 بالاصابع كما وصف الله نبيه باليد والسمع والبصر وقامت
 البرايل على ربه وسمعته ورواه اسنن جوارج ولا اعضاء الا بوجوه
 ولا اجزاء اذ هو جرد جرد احد احد فرد جميعه بعيد عن اوصاف الخلق
 وعن شبه المخلوق ليس كمثل شئ وهو السمع البصر فعلينا
 الامانة والوصف له مما وصفه نفسه ونفى اوصاف الخلق
 ونزول عن التشبه والكيهية والذرك الا من حيث الاقرار به
 والاعان والتصديق له فكل ذلك ما وصفه به رسوله من الاصح فعلينا
 التسليم له والاعان به والتصديق على انها صفة له على ما يستحقه
 ويليق به من غير كفيه ولا اذراك ولا تشبه اذ هو صلى الله عليه
 اعلم الخلق به واعرفهم باوصافه قال عليه السلام انا اعلمكم بالله والار
 سلى ما سطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فاذا صبح صفة الله العذر
 والفضل صفات له فمجرد ان يكون معنى قوله بن اصعب است
 من صفاته على وتكون الصفات الفصل العذر قوله يغلبه فيكون

فكون القلب من حالتين مختلفتين حرة الى كره او مره الى الكراهي قال في حديث
 اخر تغلبها البرح فطر البطر فاذا قلب ذلك عنده الى هدى فهو يصدق فيه
 واذا قلبه اذ ضلال فهو عذر منه وكان عليه السلام يكثر ان يقول يا مغلوب
 القلوب وبساله التثبيت فانه على تغلب قلوب اعدائه بخلاف العذر
 صفه له فهو تغلب قلوبهم من جاز الى حال فكما ارادة الشتر بهم الضلال
 قوله تعالى اولئك الذين لم يرد الله ان يظفر قلوبهم فهو تحول في قلوبهم
 المرض وتغلبها من المرض الى الرخوع وهو الرخوع الى الرين ومن الرين الى الك
 جعلها الله تعالى في آتته ومنها الى الطبع ومن الطبع الى الختم وذلك العذر
 منه وهو نصل من يشا ويهدى من يشا قال الله تعالى في قلوبهم مرض فادعهم
 الله مرضا وقولهم ما زعموا الا ان الله قلوبهم فاكافوا يكفون قال
 وجعلنا على قلوبهم الله ان يفقهوه وقابل طبع الله عليهم فكفرهم وقال
 حتم الله على قلوبهم فهو جرد بعد جعل ذلك بالماققف والكور في ذلك
 المخلصين له ان يفعل ما يشا اذ هو المالك لهم لا يشا كما يفعل وهم
 سألون يفعل ما يشا وتكلم ما يريد فعلى هذا التقب قد اعد الله ومن عرف
 له من الشفا فكفره وحجده واشرك فاقوى على الله عز ظلم عباده علوا
 له او تغلب قلوبه ليا به بفضل من حال الى حال ارادة الخير لهم
 به فيوقوا بترددهم انا وانا قال الله تعالى لم يرد اذ الامانة مع
 ايمانهم وتثبيتا لهم كما قال ثبتت الله الذين امنوا بالقول الثابت في
 الحياة الدنيا وفي الآخرة قلوب اذ ليا به المؤمن المخلصين الذين ثبتت
 لهم عن الجبيني

من الجبيني

خامس
 قلب
 القلوب



تسمى من خوف الرجا واللين الشده والوجل والطمأنينه والقبض
 والسيطه والسوق المحبته والانس والحنينه واسمه تعالى معلوم الفصل
 قال الله تعالى الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقالتم نسينا ما كنا نعبد
 وما كنا نعبد من دونه الا بذكر الله تطييب القلوب فمن شرح الله صدره
 للاسلام والذين امنوا استرحنا الله واسمه بقبض وبسط بقبض قلوبهم
 بالخوف منه وبسطها بالاسئله والذكر له فقلوبهم عبادته تنقلب بغير
 هاتين الصفتين العذر الفصل هو بقبضها الى الخلق الا مريد
 العذر الصلوات منه التمسك والازاعة له الحكيم والله المصير
 وقلوب عاقبه المومنين تنقلب من حال مختلفه من بعد اضطراب
 وعقله وثيقها ويسكون الى الدنيا ومثل الى الآخرة مرقه الى هذا ومرة الى
 هذا قال عبد الله بن عباس ما سمى القلب قلبا لانه تنقلب وقال
 بعض الحكماء ما سمى الله على العبد من حفظ القلب بئنا هو يقول قول
 العرش حتى تراه جوف الجنة قال سئل عن عبد الله التميمي ما
 على العبد من جوارحه وحفظ جوارحه واسمه وكيف التمسك بها
 فاذا فعل ذلك حفظه الله قلبه واصلي بغيره وفي بعض الروايات من
 اصلي بقلبه اصلي الله جوارحه معناه من اصلي ظاهره بزم جوارحه
 وحفظ جوارحه ايعانه الله تعالى على حفظ قلبه وقال بعض الحكماء
 استعملت نور القلب بتمام الجزر واستغنى بالجزر بطول العبد

الذين امنوا

منه

دا

العبد واطلقت راحه البدن باجمام القلب واطلقت اجسام القلب شرك
 وقلوبها القلب بالمحبت جوده القلب بالعلم حد ما محمد بن زهير بن
 يسماعيل القتيبي قال سمعنا الحسين بن سعيد الرضا قال سمعنا محمد
 بن عماره عن اس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان القلب يدور
 كما يدور السيف وان جلاؤه ذكر الله في كل شيء قال ساجان بن عبيد بن
 يحيى بن يحيى الهاماني ما ابوبكر عن ابى المهدي بن عبيد الله بن زحر عن
 علي بن يزيد عن القاسم بن ابي امامه رضي الله عنه قال قال النبي عليه
 السلام ان لقمان قال لانه ياتي عليك محاسن العلماء واستمع كلام الحكماء
 فان الله تعالى على العبد الامتت نور الحكيمه كما هي الا ربع المنيه
 ابو ابل انظر حد س اخبر قال الشيخ في ذلك ٥٢
 اني سمعت محمد بن محمد بن يونس بن يعقوب بن المظفر بن محمد بن
 دلت ما به في دار تبار وهو ينظر في كتابه جردتكم محمود بن آدم
 سفيان بن عيينه عن محمد بن دينار عن عكرمة عن ابن عمار رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله عجمت من يوسف من صبره
 ومن كرمه واسمه يحفر له حين سئل عن البقرات العجاف كيف احره
 حتى يخرجوه وعجمت من صبره ولومه واسمه يحفر له لو كنت انا قذاة
 حين اتاه الرسول ليدرزته العاجب ولكنه لو اد ان يكون له الخدر ولولا كلمة
 قالها مالت في السمن والمالت وال الشيخ احره الذي عليه اللام عن
 الكرم في الكرم يوم عليه اللام وسكرته في جلاله ورضاه وتمكته بكونه
 كرم من الكرم

خطاب

الذين امنوا

٥٢

الذين امنوا

تحت مجاري قضيه اسه وقوله اضطرابه وانظاره حكم ربه في الفرج
تمامه فيه من هم السجن وكبريه وحجبت من شأنه في صبره وكومه
ورفع من قدره عليه اللام واخر عن نفسه ان لو كان مكانه لبادر
الباب وهو صلى الله عليه ارفع عليه ارفع حاله واشد ثقتنا واحل قدره اذ
هو صلى الله عليه افضل الانبياء وخير البشر فهو اجدر بالصبر
والكرم واخر من تمكن الجاهل فليس احبارة عن نفسه بمبادر الجرح
ان شاء الله تصحرا من الجاهل ولا استبطا للفرج ولا لفته التملك ولا
لاضطرابه منه في الجاهل التي دفع اليها ولكنه اخباره عن نفسه
انما خرج الله على حظ نفسه وذلك ان يوسف علم اللام كان رسولا
لله وقد نجت الى القوم الذين هو بساطهم وكان يحب عليه الذم
الى الله وقد دعا عاهدا السخى والابيه عز وجل عنه يا صاحبي السجن
الربار منفرد خيرا ام الله الواحد القهار وذكركم على صدقه بالمعجز
من الابه وهو علم الخيب الا ان تعلمه الا الله ومن ارتضى من رسول
فما لا يا تكلمها طعام نزل قايه الا نأكلها بتاويله الا به ولم يكن له
طريق الى دعوته الملكا الى الله لكونه في السجن فلما وجد السبيل الى
ذلك يارسال الملكا الى الله ان ياتوا به اليه ترضي قدم عذر نفسه
وبرأهما مما نسب اليه ويزالادو السيو الذي دفتته امراه العزيز
مما ادفعول ما جزا من اراد يا هلك سوا فرد عليه اللام الرسول
فما لارجع الى ربك فساله ما بال نسيوه الا به فلما برأته قولت
جانسه

كفره قال الله
بالاظهر عليه
هذا الامر
بشر رسول

به ما علمنا عليه من سبوا قالت امراه العزيز انار اودته من نفسه انه لم
الصادق من فتنه ذلك اجاب الملك وخرج من السجن معانا الذي علمه
اللام لو كنت مكانه لبادرت الباب بجنى لا صلا يوجه الملك الى اسبه
لوجود حق الله وتاؤبا باذنبه له بقوله فاجدع مما يؤمر وتوله بلغ
ما انزل اليك من ربك فاحذانه لو كان مكانه لا تخرج الله في دعوته الملك
الى الله على يراه نفسه اعراضا عنها واقبالا على الله في ادائه
وجعل ذلك من يوسف شته النقصه الا انك الى قوله واسه تنفر له
وما يدرك على ان ذلك على الاشارة الى النقصه قوله في جبره لو
لثبت في السحر واليه م جاني الرسول اجبت م لرفع الله على
ان كان لياوي الى ركن شديد قال فابعت اسه بعد نبأ الا في ذروه من
قومه اخبرنا به نصر القوي ما ابو عيسى ما الحسن في حديث الخراعي
ما الفضل بن موسى عن محمد بن عمير عن ابي سلمه عن ابي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان ركن شديد اشارة
الى نقصه عند قوله لو ان لي عليم قوة او ادى الى ركن شديد كانه يقول
فكان يادى الى ركن شديد وهو الرسالة والنوه وهي اعز المشيرة
فكذلك قوله لو كنت انا مكانه حزن اناه الرسول لبادرته وليس معنى
نقصه في حال يوسف ولكنه تقصير في حال النبي عليه اللام ان لو كان
ذلك منه لكان تقصيرا وان لم يكن من يوسف تقصيرا لانه ارفع حالا
منه ابار علمه اللام عن ارتفاع درجته عن درجه يوسف وان كان

الحس
ار اظهر ما تؤمر

ر حجة اسه
بالا
الوجه

من يوسف لو كان من النبي كان ذلك منه نقصا اذ ان لم يكن من يوسف نقصا
لان اظهاره عند الملك من واجب حق الله تعالى لانه كان رسول
الله ورسول الله لا يترك ما رضى به ونسب اليه ورفي الرسول اغلما
رفي به اقره على الله ورسوله وكذا كل قول لو طأ اذ ادى الى ترك شي
يتبعون فلا اقل لا يصل الى قضا حق الله تعالى في الدنيا اليه ولم يكن
ذلك منه ومن يوسف طأ لخطوط النفس فيها وان لم يقصد الخطوط
النفسها ففيه ذم عن انفسها وخصوصا عنها وتقدم ذلك على
الدعا الى الله فهو شبه النقص في حال من سقطت عنه نفيسه
وخطوطها وهو النبي عليه السلام وفل لو خرج يوسف قبل ان يترانه
اجتاج الى طلب العذر من الملك فما رضى به فلما ترضى حتى ترانه
اعند الملك اليه بقوله انك اليوم لدنا مكين اعين وقوله ولولا كلمة
قالها ما لبثت في السجن ما لبثت فقيل الكلمة التي قالها قوله الملك
فما منها اي من صاحبي السجن اذ كرتي عند ربك قال سا محمد بن
ابن الفقيه ثنا ابو اسحق الهيثمي في باب احمد هو ابن الجوارك
سازهير بن عتاد وعبد العزيز بن عمر قال دخل جرد عليه الامام علي
لوسوف في السجن قال فعرفه يوسف فقال له يا اخا المنذر رزقك اريك
بين المنذر نسك سير بن الحناطس قال الشيخ الصواب هما اذكر
ان يكون هذا القول اما في اني كما سير بن الحناطس حتى يستتم الكلام
فقال صرنا بطامير الظلمة بران الله تعالى كرمي تلك بابا يك هو

الزيادة
الشيخ

استنبت

وهو يتوكل السلام وتقول كلما استنبتت في ان استنبتت بغيرك
ويعرفي كالاستنك في السجن يضح سنن حال فقال يا جبرئيل عليه السلام
وهو عتي را حيا قال نعم ما لا ابالي قال فان كان هذا اجمعا فهو الحق اذا
والقول بعده تكلف وان سميت ذلك فتجوز ان يكون الكلمة التي قالها قوله
رب السجن احب الي مما يدعونني اليه فقد روي في بعض الاخبار انه
قال ان البلاغ كل النور لولم يزل رب السجن احب الي لم يسجد هذا
اذ كلما هذا معناه فانه لما كان ذلك من قدر الله وكناه على يوسف
اخرى ذلك على لسانه لئلا يسوي الا وهام ان ليشه في السجن كان
عقوبة له على زيد مما شبه على نقصه ولكن على اختيار منه وانه
انرا لم ينسه وطمع على ان كان ما ردد عليه من بعضه انه تعالى
فهو شكر به منه واظهار شرفه وعلو منزلته وارتفاع درجته فقد
لبث رفته له واظهار شرفه وعلو منزلته وارتفاع درجته فقد
روي في بعض الاخبار انه حجة على من ابتلي بالبرق العمودية اذا
فصر في حق الله تعالى وابدع عليه الامام محمد علي اهل البلا وسلمت محبة
على الملوك لسر ما جزى على الانما وارسله لاما ابتلي به الا دلجا والصدور
من السجن والبلايا عفو ما جزى لهم ولكن تحب دهاديا وخالق قال النبي عليه
السلام اشدة الناس بلا الا بنعم الا مثل فالامثلة وقال اذا حبت الله عمدا
صت عليه البلا صبا وسخه بيتا وقد تجوز ان يكون معنى قوله عليه
السلام لولا كلمة قالها يصرفه في الكلمة الى الغضا والحكم والتقدير

ما روي
المروءة كما ذكره كسي
في خواصه كورد

والعبودية

اذ كان سابق علم انه تعالى ان يثبت يوسف عليه السلام في السجن فالتفكير
 معناه لو لا كلمه قالها الحق جل اسمه فالتفكير يوسف في السجن والتفكير
 فكور كقولهم عز وجل لو لا كلمه سبقت من ربك لقضى بينهم وقوله وتم
 كلمه ربك صدقا وعيدا وقوله ولكن حق القول مني في حوز معنى القول
 مصدر فاقالى انه عز وجل ان لم يقدم قلبه اسمع عز وجل قوله انا انزلناه
 في ليلة القدر فكانت لها اشارة الى القرآن ان لم سبق له ذكر فكذلك
 قوله لو لا كلمه قالها معنى قالها الله تعالى ان لم سبق له قول الله
 وحوران يصف الى قوله والله يخفر له فكذلك القول مصدر وفا الى الاسم
 المذكور في قوله والله يخفر له ويثوب العائده فيه ان ثبت يوسف
 السجن والتفكير لم يكن عقوبة لذنب كان منه ولا ربه سبقت ولا اعتبار
 على تقصير في حق ذلك تقصيرا سبق وقدر معنى لما فيه من التدبير الحكيم
 منها ما ظهر والاذن استا تر ائده تعالى يعلمه انما حدثت اح
 حريا او النضل محمد بن احمد القاضي ما نهم ان يرفع سي الخرجاني سا الراهم
 بن المشدرا الجزامي يا حسد الله بربيعي النبي يا يعقوب بن عبد الله
 بن عمرو بن ابيه الصوي عن محمد بن عمرو بن عثمان بن عمرو بن ابيه قال
 قلت يا رسول الله اني سئل فاعتق او كل او اقيد وان توكل قال ايد
 قيد وتوكل قال الشيخ رضي الله عنه اصل التوكل السكون الى ما
 سبق في فضائه وقدره وهو ان يعلم ان ما احياه لم يكن له خطئه
 وما اخطاه لم يكن ليصيبه واذا تحقق العبد بذلك يسكن منه
 الاضطراب وسقط عنه السكون الى الاسباب وبنيت صح

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله
 عز وجل
 ان الله شديد العقاب

التوكل

انما

٥

صح توكله لم يثبت الى فوات حظه الا ترى اصله فسبوقه في الامور
 جميعا لانه انما توكل على ما سبق وسكن اليه وهو لا يدرك اذا قدر الله
 له فوات حظه او اصله فاقام توكل ليتجزر من فوات ما عجزه او سهل
 ما يسرته به فليس هو كل على الحقيقة اذ قد يجوز ان يكون في قدر
 الله فوات ما عجزه او سهل ما ليس عجزه ولا مرد لتضايقه ولا ربه
 منكم صوابا توكل اذ تمسك بالسبب احاطا في العلم الا ان
 الذي عليه الا ان لو توكل على الله حق توكله لم يترك كما يترك الطير
 تحذرها مما جاء وتروح بطانها ومعلمه بان الطير لا توكل لها ولكنها
 لا تلتفت الى فوات اذ بها لو كتبت لك غير فلتنص الى الاسباب
 ولا تتعلق بها ولا تضطرر فيها تكلم من اراقتكم لا در لكم ما
 تسم لكم من غير حرقه لا ربيع ولا تكلف فاما التجرد لدفع المصارع
 والمكارة وحفظ الخطوط وبيها ما نهما فاما ما دون فيما غير قد عو
 اليها اذ ما كان فيها منفعة الاعمار وصدر الدين والحوصل ان يدل
 على ذلك قوله عليه السلام في صفة السابقين الذين لا تزفون ولا
 يشترقون ولا يكونون ولا يكونون وعلى ربهم توكلون وقد قال رسول الله
 اللام وعلهم المتكادون وكوي سجدت الريح عن ان قال لا تلوذ في الخب
 امامه على سجدت الريح تكواه على لا يذرع فيه فاخبر ان التوكل
 رخص هذه الاسباب في الرقي والكنى انما استجلان رجا العافية
 والمتوكل لا يبالى بالمرض والصحة وانما يختار ما يكون كما يريد وتكون
 سكونه الى ما سبق له

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله
 عز وجل
 ان الله شديد العقاب

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله
 عز وجل
 ان الله شديد العقاب

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 اتقوا الله
 عز وجل
 ان الله شديد العقاب

من اليه عز وجل من صحه ادعوه او قبله فوافيا ما الاسباب التي حيا
الترغيب فيما من المكاسب والخوف والنجارات حتى شرط العاوض
يصح والمتوكل يفعل هذه كلمة لا يجوز بها نفعها الى نفسه كمن يستغ
الافساد وتصور به جهده ودينه وذكور عمر النبي عليه السلام
حال من طلب الدنيا حلالا استعما فاعر المسيله وسخيا على عياله
وتحفظا على حاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر ومن طلبها
حلالا وكانوا ما جاز القى الله وهو عليه خصصان فقد اخبرنا ساول
الاسباب لصون الدين والعرض ونفع الغير فاما ما تجوز به من
الافات فهو غير مدعو اليها الا انه ما دون فيها الا ما تجوز به من افات
الافساد صولة عليه الام قنيد وتوكل بما قال له ذلك انه كان يريد التوكل
ليلا تفرقه نافته وكان توكله للتجوز من الآفة كالسكون الى المقدور
فاجتاط له الرسول عليه السلام في التجوز فقال قنيد لسلي العذر في
التجوز وتوكل ليلا توفا ارايت مرجه الجذاز وهو ان يرد الى الجعد
وتجوز فيكون قد اجتمعت من الوجهين جميعا وكذلك الواجب على كل
مستشار ان يجتاط للمستشر ويدله على حكمه الا مورد ادق الاسباب
واعدها عن مواضع الخلاف لان المستشر طالب للارتق به موثقه
حائفة من صفة ولم يستعمل قوة التوكل والسكون الى ما قدر له فهو
كالمضطرب فيه اذ نكر انه قال للعب بن مالك توكل عليك بعض ما كل
وقال ليلا لا تقوى بلال ولا تخش من ذلك العبد شرا قلا وقال له فيما

الاصح هو ان يجتاط للمستشر ويدله على حكمه الا مورد ادق الاسباب واعدها عن مواضع الخلاف لان المستشر طالب للارتق به موثقه حائفة من صفة ولم يستعمل قوة التوكل والسكون الى ما قدر له فهو كالمضطرب فيه اذ نكر انه قال للعب بن مالك توكل عليك بعض ما كل وقال ليلا لا تقوى بلال ولا تخش من ذلك العبد شرا قلا وقال له فيما

ابن ابي ايوب
ابن ابي ايوب

وما حياه له اما تخشى ان تسعد الله به في نار جهنم وكان حيا له شفاقت
لانه علمه اللام كان يستعمل التوكل سلكنا الى ما له عند الله عنه مضطرب
فيه ولا فلتفت الى حظ نفسه بل كان نظره الى ما يريد الله به سرا
كان فيه رفقه او غيره وعلمه من كعب بن مالك قبلا الى رفته وانشا
لحظه وقال له توكل بغير ما لك ليلا يضطرب بيته فلكل عمرو بن ابي
حسن قال له اقمه او توكل كأنه يقول يا ايها احناظ لنفسي بالفتن
بالتوكل فقال ليلى الامر لستم يتوكل ولا يضطرب بيته ان الله الوثق

هذا هو الاصح

قال

جد شمس
ابراهيم الكبرى يا محمد بن اسماعيل رجعت ساعد الله به في نار جهنم
سعيد المنزى عمر الى هجرته ان النبي عليه السلام سمي لجدفه المناقيف
وقال له اياك لا تجوز يا جد منهم حتى ادر لك فتوى رسول الله عليه
السلام ولم يادن لجدفه في ذكرهم بذلك فقلت في ذلك حتى كان رسول الله
محمد رضي الله عنه فقال له عمر انشد كتاب الله فتمم ستم كل رسول الله
فقال لا والله ودا سوكا ابني منها رجلا بعدك قال الشيخ رحمه الله
عوز ان يكون معنى قوله ستم كل اي وصف كجد جنتهم فالقول في وصف
اي يصل في مراد صافهم ستم وقد جوز ان يراذ بالاسم الصفه لان
الاسم يدل على المسمى وكذلك الصفه وقد يعرف الشيء باسمه ويصفه
ولما كان كذلك جاز ان يوضع احد منهما مكان الاخر فكان عمر رضي الله
انما استخرج جدفه عن صفه المناقيف المتوفاه ان كان في حيه
ازالها عن نفسه فاما المناق فانها قد كان متحققا متيقنا

النسبة
مركب

شبكة



انه ليس فيه في الوفاء ولا يجوز ان يكون منافقا فيما بعد لبشارة النبي عليه السلام
 له بالجنة فكيف يكون من بشر بلجنة فنافقا والمتاخر في البرك
 الاستقلال من الغار وحذر النبي عليه السلام يوجب التصديق والشك
 فيه كفر وقد يجوز ان يكون في المؤمن بعض اوجاف والمنافق في العلم
 تكريفا فنادا انما اراد عمر رضي الله عنه ان يخرج صفة من اوجاف
 المنافقين التي استرها النبي الى حذفه او صفة علم حذفه ممن يتبع
 له النبي عليه السلام من المنافقين فان كانت فيه ازها عن نفسه وتحرز
 منها لم تكرفيه وهذا كما قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله امر اهدك
 الى عبودي ابي بكر في يهودي فان تركها حذر شرا احر
 حذبا على بن جراح بن علي بن عبد العزيز بن مسلم بن ابراهيم بن
 هلال بن ابي ربيعة بن عمر بن عبد الله بن ابراهيم بن ابي اسحق بن الحارث بن علي بن
 رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال من تركك اذا اذرا جلدك
 يبلغه الى بنت الله فلم يحج فلا عليه ان يحج يهوديا او نصرانيا
 وذلك ان الله تعالى يقول والله على الناس حجة النبي من استطاع
 اليه سبيلا قال النبي معنى قوله فلا عليه محذور ان يكون سوا عليه
 وتوكل يهوديا او نصرانيا صغاه ان شاء الله تشبيه وتفويت ليس
 حكيم كانه يعول سوا عليه ان يحج على شريعة اليهود او النصراني
 وذكر ان اليهود والنصارى لا تحذرون الحج في شرايح دينهم ولا يتعدون
 الله به ولا يتقربون اليه به ويحذرون الحج من فريضة الله
 على النبي اوجها على عباده وتتقربون اليه بدينهم بالصلوة

ع
 و حكم الحج

الله

بالصلوة والصوم والصدقة والطهارة وغيرها من شرايح الاسلام ان
 كانت على خلاف ما عليه المسلمون ثم اقام من المسلمين شرايح
 الاسلام وترك الحج من غير عذر مع الاستطاعة الى السبل اليه فكانه
 حجه وان اقر بلسانه فانه ليس من الاقرار بالمحذور في الظاهر الا
 اقامه ما افتره اذ تركه فالنار كالحج مع الاستطاعة من غير عذر
 منسبة باليهود والنصارى من تشبه يقوم فهو منهم قاله النبي عليه
 السلام ومعنى قوله فهو منهم اي نجد فيهم ومنهم ان الناس انما يتفرقون
 طوامر الخلق ولا يعلم سيرا بهم وبواطنهم الا الله تعالى ثم اراده
 على فعل اذ مع قوم زينا فعدوا عنهم وجعلوه فيهم وحكم ابيه
 حكيمهم فقوله عليه السلام فلا عليه ان يحج يهوديا او نصرانيا يريد
 ان يترك الحج والاعتقاد فانه ما في على شريعة اليهود والنصارى
 وذكر الموتى فيه على الموت فان وقت الحج موشح وتوانه بالموت
 فاذا مات فقد فاته فكانه ترك محذور وانكاره قد اقام سائر
 الشرايح التي اقر بها فلما ترك هذا مع الامكان فانه فخرض عنه
 منسبته به مستحقة فصار كالحاج حجه والمنكوله وهو
 والنصارى فشيبه بهم وعده منهم وفيهم حذر احر

٣٥٨

حذبا على بن جراح بن علي بن عبد العزيز بن مسلم بن ابراهيم بن
 هلال بن ابي ربيعة بن عمر بن عبد الله بن ابراهيم بن ابي اسحق بن الحارث بن علي بن
 رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال من تركك اذا اذرا جلدك
 يبلغه الى بنت الله فلم يحج فلا عليه ان يحج يهوديا او نصرانيا
 وذلك ان الله تعالى يقول والله على الناس حجة النبي من استطاع
 اليه سبيلا قال النبي معنى قوله فلا عليه محذور ان يكون سوا عليه
 وتوكل يهوديا او نصرانيا صغاه ان شاء الله تشبيه وتفويت ليس
 حكيم كانه يعول سوا عليه ان يحج على شريعة اليهود او النصراني
 وذكر ان اليهود والنصارى لا تحذرون الحج في شرايح دينهم ولا يتعدون
 الله به ولا يتقربون اليه به ويحذرون الحج من فريضة الله
 على النبي اوجها على عباده وتتقربون اليه بدينهم بالصلوة



قال فسار مع النبي عليه السلام شام قال ابن الاثير ناقته فقال
الرجل انا هذا يا رسول الله قال اخرجهما عما فقد اجبت فيما
قال النبي رحمه الله يجوز ان يكون معنى قوله قد اجبت فيما
اي حكم الله عليك بطردها وابعادها فان اللغز هو الطرد عند
اهل اللغة فكان الرجل لما قال لناقته اجبت الله او جب الله
عليه طردها وابعادها عقوبة له او تاديبا ليلتجود الى قبلة
وهذا يدل على ان اللغز ناقته كان له عند الله جملة حسنة كان
الجرب اذا عن الرجل اخاه او شيئا فان كان ذلك اهلاله والارحمت
اللغز التي يصلحها اي اللغز هذا معنى الجرب فلما اجبت هذا
الرجل ناقته لم تكن العاقبة اهلالا للجرب لم يرجع على اللغز لانه
لو كان اهلالا لها لرجح عليه ولم يرجع عليه لطرده رسول الله عليه
السلام واخرجه من بيته فلما قال اخرجهما عما علم انه لم يرجع عليه
ولورج عليه لقاله اخرجت عنهما فلما لم يقول ذلك قال اخرجهما
عنا فصار كأن الحكم وجد عليهما وليست العاقبة من اهل
الخطاب فوقع عليهما اللغز من الله وانما وجب الحكم بطردها
على الرجل وصار بطرده متركه مبيحه ولا يجوز له الانتفاع بها
من ركوب او بيع او غير ذلك نعمها تاديبا له وقد قال بعض اهل
اللغة اللغز التروك الملحون المتروك و الشمس
اعظم هل تدرك من قلوب جازرت لا قدر في ولا مستكون
تصغر فله

ادرج تلفظ في حارة

تخربته تجديته تصغيره ل تصويبه فمشابه ملجون وصف الطرق
بدا انه مترك لا يسلك فيه فقوله قد اجبت فيما اي اوجب الله عليك
تركها والانتفاع بها قاله اظن ان في بعض الروايات فخط عنها رجله
فكانت تسير لا يقربها احد او كلاما هذا اجتهاد على ذلك ما درسا
حاشا يا يحيى بن حمزة عن ابودعبل بن ابي قتادة عن ابى بصير عن عمر بن
ابن حفصين قال سئنا النبي عليه السلام في بعض سفاره اذ سمع لحنه فقال
ما هذا فقيل لانه لحنه را اهلها فقال ضحوا عنها فانها ملجونة قال قتادة
فوضع عنهما قال الرازي وكان في نظر البها ناقة وراقا في هذا دليل
حكم عليهما بطردها وتركها والانتفاع بها فهي ملجونة اي متركه وتخلي

سئلها حد اخرجهما عن عبد الله بن محمد
الجارثي بن الفضل بن محمد بن عثمان المزوري ما السماع على ابن ابي اسيد
ابن عاصم بن محمد عن عبد الله بن سعيد بن مولى ابي عمير انه قال سمعت
لسمت سائما يقول قال عبد الله بن محمد رضي الله عنه قال رسول الله
عليه السلام لانه لا ينظر الله اليهم يوم القيامة الخالف بعد العصر كادنا
و من من الحجر والمناز ما اعطى قال الشيخ جوزان يكون بعد صوم الوقت
للحلف كادنا بعد العصر ارادته ختم عمله لان بعد العصر هو اخر النهار
وحلته كادنا في ذلك الوقت ختمه عمل نهاره يجعل في ويد قال النبي عليه
السلام اما الامم الخواتم فقال ازل الرجل ليعمل بعد الصلاة عسى يكون هذا
احد نماز من عمرة فيكون عمله على سبيل ما ينظر الله اليه ولا يكون من الخمر
كان من ادق من علي عمل واقام

الجارثي بن الفضل بن محمد بن عثمان المزوري ما السماع على ابن ابي اسيد
ابن عاصم بن محمد عن عبد الله بن سعيد بن مولى ابي عمير انه قال سمعت
لسمت سائما يقول قال عبد الله بن محمد رضي الله عنه قال رسول الله
عليه السلام لانه لا ينظر الله اليهم يوم القيامة الخالف بعد العصر كادنا
و من من الحجر والمناز ما اعطى قال الشيخ جوزان يكون بعد صوم الوقت
للحلف كادنا بعد العصر ارادته ختم عمله لان بعد العصر هو اخر النهار
وحلته كادنا في ذلك الوقت ختمه عمل نهاره يجعل في ويد قال النبي عليه
السلام اما الامم الخواتم فقال ازل الرجل ليعمل بعد الصلاة عسى يكون هذا
احد نماز من عمرة فيكون عمله على سبيل ما ينظر الله اليه ولا يكون من الخمر
كان من ادق من علي عمل واقام

عليه اذ يثب الموقف عليه فكان ذلك اخر عمده واخذ رسول الله عليه السلام
 الحمد وقرها وجاملها والمجمل اليه وبابها ومشرهما وكنيتها
 وشاها وشارها والمذم منها جامع لهذه الاوصاف هو جامع
 لهذه الملازم كلها واقام عليهما ولم يشغل عنها فادركه الموقف فثبت له به
 والمثبان ما لم يطغى فزارع به صفة التي لا يستحيها غيره لان الله
 بالعباد لا يستحيها الا الله تعالى انه يعطي من يشاء من عباده
 من غير حور فار الله تعالى ليس بواجب عليه فخر شيء اذ له ان يعطي من
 غير حور اعطي من ملكه لا من ملك غيره استحوذ الامتار فاما من دونه
 فانه اذا اعطى اعطي من ملكه غيره من ملك نفسه لان ما في ايدي العباد
 ملكه على الحقيقته لله تعالى وما اعطى اعطي بوجوبه لان الله تعالى اراد
 عليه الاعطى ومن اعطى ما اعطى من ملكه غيره لم يحز له ان يخرت على
 من اعطى ومن اعطى ما وجب عليه لم يستوجب الملكه فهو اذا امر ما اعطى
 كانه ادعى لنفسه الملكة الخيرية وانتفى من العبودية ونازع الله تعالى
 في صفة فلا ينظر الله اليه قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تطعوا
 صدفانكم بالمشية الاذي وقوله لا ينظر الله اليهم اي لا يرحمهم ولا يتحنن عليهم
 ومعناه ان لا يرحمهم رحمه لا تحذهم ولا يرحمهم رحمه لا تخلد في النار وحور
 لا يرحمهم عند الموت ولا يتحنن عليهم فنزل عليهم الملايكه بان لا خوف
 عليكم ولا انتم تخزونهم اذ ادخلوا جحيمهم فقد قيل ارحم ما يكون
 انه بعيد اذ ادخل جحيمه ورجح عنه فشيخوه وجزاز لا يرحمهم

ما اعطى

الذين امنوا

فيهم ورحمهم في الغمامه وجزاز لا يرحمهم في الغمامه ورحمهم شفاعة النبي
 عليه السلام او يرحمهم بعد ان يدخلهم النار مع يرحمهم بايمانهم فترحمهم من
 النار وقد امتحنوا على ما جاء في الحديث وقوله في الخبر الاخر في جعل عمل
 اهل النار انما هو الكفر والجور والشر والذل لا يجوز ان يرحم الله لان اهل
 النار على الاطلاق هم المخلدون فيها ولا تخلد في النار الا كل كافرا
 اهل الصلوة فتم اهل الجنة على الحقيقه لانهم اليها صارون وفيها مخلدون
 ودخولهم النار ناديت لهم وتطهير قال النبي عليه السلام اما اهل النار الذين
 هم اهلها فاعلم انهم من فيها واما قوم يريد الله بهم الرحمة فاذا اتوا منها
 امانهم الحديث فاحذر ان اهل النار هم الاسفل الذين يصلون النار اكثر فلا
 يكون فيها ولا يحوزون هم الكفار واما اهل الصلوة فليسوا من اهل النار
 بالحقيقه فاذا كان اهل النار هم الكفار كان عمل اهل النار على الاطلاق انما
 هو الكفر وبانز المجاصي دون الكفر فليس من اهل النار على الاطلاق
 حوزون وقومها من اولياء واصول المؤمنين ولا يتبرروا فوج الكفر منهم اذ كان جامع
 الكفر الايمان وقد جامع المحضه التي هي دون الكفر الايمان قال الله تعالى اخطا
 عملا صالحا احرسيها وقال يا ايها الذين امنوا اتوبوا الى الله توبه نصوحا
 وقال يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون واعمالها في القدر كثيرا تعلم
 انما حذر من ان يخرجها او العاسا حذر من سماع نواحي
 ثنا ابو عبد الله يثمان بن ابي جعفر ثم ابو حميد عبد الرحمن بن ابيهم الذي
 ولقبه بوجه بن السهم بما الوليد بالاوزاع ثم اسحق هو ابن عبد الله
 بن ابي طلحة الانصاري

٤٥

الذين امنوا

محمد بن عياض ثي أبو صبره قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 بأسه من الفقر والفاقة وبزله وأن تظلم أو تنظلم قال الشيخ الفقيه
 وهو الجمل وهو الفقر الأعظم ومنها فقد الأجر وهو الخسران المسبب
 فأما عدم المال وخنو الأبد عن الأمل إذا فارتبه الصبر ووجه التوكل
 على الله والرضا بما قضى الله فهو حلية الأنبياء ورزق الأولياء وشعيرة
 الصالحين ورسول المؤمنين وفيما أحسب الله تعالى المرعوبين يأمروني إذا
 رأيت الفقر فقيلاً فقل بربنا سبحان الصالحين ورحم النبي عليه
 السلام قال الفقير أرشد المؤمن من العذار الجسد على خذ القدر وقل عليه
 اللهم من أحتج فأقبل وأتله ودله وإذا حله فقد عن هذه
 الخصال وكان وجه التمسك على الله والتسليم لما عني الله والمرح
 فهو الفقير المنسب الذي أمر النبي عليه به بما ذكره بقوله يا ذرؤا بالاعمال
 حياها هو ما فقير أو شقياً فقيراً وعما مطعها وقدر أميسا ووقوا
 علمه اللهم أو الله أعلم سياتي الحديث فهذا يجوز أن يكون الفقير الذي أمر النبي
 عليه السلام بالاستعانة منه هو هذا الفقر وأما عدم العلم فهو الذي
 الكفر بعبود الله منه وأما فقد الأجر فهو ما حاح الجرس اندرود
 المغلس فالو المغلس فما نارسول الله من كاد رمل له ولا تمناع فإن
 رسول الله صلى الله عليه وآله المغلس من أوتي من ياتي يوم القاء بصلوته
 وصامه وركونه والى

في قوله الفقير أرشد المؤمن من العذار الجسد على خذ القدر وقل عليه

قد شتم هذا وقد هداوا كمال هذا وسفك دم هذا وصري هذا افتقد
 فبقصر هذا من حسنة وهذا من حسنة فإن فنت حسنة قبل
 أن تقصر فاعلم به من الخطايا أخذ من خطايا فطرح عليه ثم طويح
 التا... ما به نصر من الفتح بنا أبو عيسى ما قنیه من سعيد ما عبد
 الجذر بر محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن رسول
 الله قال ألدون من العليس وذكره هذا الفقر الذي هو في يوم عيانه
 عليه اللهم وأمر بالعبود منه مما ذكرنا من العيسر والله أعلم ولما التوله
 فحوزان يكون النكتة بالماء الاستعانة بالثروة والسكون إليه والاعتماد
 عليه فقد قال الله تعالى فلا تمناع الدنيا فليل وقال الحكيم من استغنى
 بماه فله من أحتج بمخلوق ذلك من أفل من أن يتكلم بالعليل واستغنى
 بالثروة الحقيقه وحوزان يكون العلة القلة من الأعمال الصالحة وما عمل بها
 فدخل فيها فقد قال جل وعز في صفه قوم لا يذكر الله إلا قليلاً ولا يذكر
 إذا كادهم وما دفع منها لم يباهوا بالعلم من الأخلص كثير والكثير من الأهل
 فليل أما ذلك فالنحدر والمخلوق والاستظهار بالثبات في الجسد قال الله
 تعالى فليدرع ناديه سبحانه الربانية وقال جل جلاله لا يخرج من الأجرهما
 الأذل فكان الأذ هو الأجر محمد نفسه أكثره ابتاعه وكثره أنصاه
 وقال الحكيم من اعترى كونه من أهدى برأه فصل في ذلك هي
 النحدر من لا يمكن لنفسه صراً ولا نفها ولا يمكنه موتاً ولا حيوة ولا
 شورا فهو كما قال الله تعالى ضحوا الطالب والمطلوب ويجوز أن تكون

وذكر عليه السلام
 من اعترى القبيح
 اذله الله

الشيء الذي
الشيء الذي
الشيء الذي
الشيء الذي

الدَّه الشُّرُودُ وَعَنْ جَمَاعَةٍ وَالْأَجْرُ السُّودُ الْأَعْظَمُ وَأَتْبَاعُ الْهَوَى
وَالْمُنَادِ وَالسُّبْحُ وَالْأَتْبَاعُ لِغَيْرِ سَبِيلٍ الْمُؤْمِنِينَ فَقَدْ قَالَ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ وَمَنْ
تَشَاقَى الرَّبُّوْلَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ سَلَّمْنَا
تَوَكُّلًا وَنَصَلَهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا فَلَا أَدْرَى مَنْ رُذِيَ أَلَيْ غَيْبِهِ الْأَمَارَةُ بِالشُّرُ
وَأَنْفَرُوا فِي مَنَاجِعِهِ هَوَاهُ وَظَلَمَهُ رَبُّهُ دَانَقَطْعَ عَمَلِهِ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لَهُ
وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ مَنْزِلًا فَانْقَطِعْ عَنِ كَلِمَاتِ رَبِّهِ وَاجْعَلْ عَيْنَ
رَسُولِ رَبِّهِ بِتَرْكِهِ يَسْتَلِيهِ وَخَالَفَ رَبِّهَا اللهُ تَعَالَى بِاتِّبَاعِهِ غَيْرِ سَبِيلِهِمْ هُوَ
الْوَجِدُ الْعَبْدُ الشَّرِيدُ الطَّرِيدُ الْخَمِيرُ الذَّلِيلُ النَّزْرُ الْفَلِيلُ جَلْسِلُ السُّطَّانِ
وَبَعْضُ الرِّجْمِ جَلَّ اللهُ تَعَالَى عَلَى اللَّامِ عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّ الدَّيْمَةَ إِنَّمَا يَأْخُذُ النَّبَاذَةَ
وَالنَّصَابِيهَ فَيَكُونُ أَنْ يَكُونَ الذَّمُّ الَّذِي أَمَرَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْتَّعْوِذِ عَنْهَا هِيَ
مَنَاجِعُ الْهَوَى فِي دِينِ اللهِ وَالنَّهْوُ عَمَّا دُونَ اللهِ وَالظُّلْمُ أَنْوَاعٌ مِنْهَا الشَّرْكَ
وَمَا وَعَظَّمَهُ قَالَ اللهُ تَعَالَى إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ وَمِنْهُ مَا ظَلَّمَ عِبَادَ اللهِ
الْأَفْلا سَ يُنْفِذِي اللهُ وَالمَصِيرُ إِلَى عَذَابِ اللهِ وَمِنْهُ مَا ظَلَّمَ الْمَرْءَ نَفْسَهُ وَهُوَ
الْحِيْرَةُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الظُّلْمَ ظُلْمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّ
مَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ عَنَعَهَا جَهَنَّمَ الَّذِي أَوْجَبَ اللهُ عَلَيْهِ لَهَا مَقْرَأَةً وَأَمْرًا لَهُ
فَأَقْبَلَ الْقِيَامَةَ حَلِيًّا مِنْ الْأَعْمَالِ الَّتِي تَوَرَّجَتْ بِهَا تَوَكُّلًا وَبِأَعْمَالِهِمْ فِي
عَظَمَتِهِ فَإِنَّ قَوْلَهُ ارْجِعْ وَرَأَيْكَ فَالْمُؤْمِنِينَ يُؤَدِّفُ مَا قَدْ خَيْرًا وَأَنْ تَذَارَكَ
أَنْهُ بِرَحْمَتِهِ أَضَالَهُ أَمَانَتُهُ وَأَنَارَ لَهُ تَوْجِيْدَهُ فَكَيْفَ فَضَّلَ اللهُ وَاللهُ ذُو
الْغَضَلِ الْعَظِيمِ فَمَنْ ظَلَمَ فَإِنَّهُ آجِرُهُ الَّتِي لِيَهَا مَوَادُّهُ فَخَيْرٌ خَيْرًا
مِنْهُ وَسُوءٌ فِي النَّارِ

الْفَارِضَ الْأَجِيدَ أَوْ أَرْضَهُمَا فَوَقَفَ عَمْدًا بِرَحْمَةِ اللهِ أَنْ تَبَارَحْتَهُ لِي
وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ أَنْ ظَلَمَ أَخْلَبَ دِيْنِيَهُ الَّتِي فِيهَا مَعَالِيهِ فَشَقِيَ وَتَعَبَ أَوْ
بِزْفَقِ اللهُ بِهِ وَأَنْهُ زَوْفُ رَجِيمٍ فَمِنْ أَمْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْتَّعْوِذِ مِنْ أَنْ يَظْلَمَ أَوْ
يَظْلَمَ إِنْ شَارَهُ إِلَى ضَعْفِ الْعَبْدِ وَفَقْرِهِ وَأَنْهُ لَا يَذَلُّ فِي الدُّنْيَا مَرَّةً وَفَقْرَهُ الَّتِي
يُصْلِحُ بِهَا دِيْنَهُ وَيَقْوِمُ بِهَا نَفْسَهُ وَيَضْرِبُ بِهَا عِزَّهُ قَالَ اللهُ تَعَالَى وَخَلَقَ
الْإِنْسَانَ ضَعْفًا وَلَا يَذَلُّ فِي الْآخِرَةِ مَا يُرْجِعُ إِلَيْهِ مِنْ رِجْمِهِ اللهُ وَسَمِعْتُهُمَا
رَسُولَهُ وَنَحْمُ جَالِحٌ قَدِّمَهُ لِيْبَالِهِ تَوَابُ اللهُ عَلَيْهِ تَعَالَى بِمَا لَمْ يَلْتَمِمْ
الْفَقْرَ إِلَى اللهِ وَاللهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْحَمِيدُ حَدَّثَنَا
حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ الْعَتِّقِ سَأَلَ مِنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي خَالِدٍ أَوْ الْجَلَاءِ عَنِ
عَطِيَّةٍ عَنِ ابْنِ سَعْدٍ الْهَدْرِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبُ الْقُرْآنِ قَدْ نَفَمَ الْقَوْلُ وَاسْتَمْعَ الْأَذْرُ مِنْهُ
بِالنَّفْعِ فَيَنْفَعُ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى صِحَابِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُمْ
عَلَيْهِ السَّلَامُ قُولُوا أَحْسَنًا مِنْهُ وَبِحَمْدِ التَّوَكُّلِ عَلَى اللهِ تَوَكُّلًا قَالَ الشَّيْخُ
هَذَا الْحَدِيثُ إِشَارَةٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الرُّجُوعِ إِلَى اللهِ وَالْاعْتِمَادِ عَلَيْهِ
وَالشَّرْكَ مِنَ الْهَوَى وَالْقُوَّةُ وَالنَّظْرُ إِلَى أَعْمَالِهِمْ وَالْاعْتِمَادُ عَلَى أَعْمَالِهِمْ الشَّرْكَ
الَّذِي دُونَ اللهِ فِي أَجْرِهِمْ أَلَا تَرَ لَهُمْ مَا نَجَّيْتُهُ وَأَوْتَقُوا بِأَيْدِيهِمْ وَمَا قَالُوا
فِي نَفْسِهِمْ لَمْ يَدُلُّهُمْ عَلَى عَمَلِهِمْ بِرُجُوعِهِمْ إِلَيْهِ وَلَا أَمْرَهُمْ بِفِعْلِ شَيْءٍ
أَفْعَالِهِمْ يُعْمَدُونَ عَلَيْهِ بَلْ رَدُّهُمْ إِلَى اللهِ عِنْدَ حِيلِهِمْ وَمَا سَوَّاهُ اللهُ
فَقَالَ قُولُوا أَحْسَنًا مِنْهُ أَظْهَرَ الْاِفْتِقَارَ وَاقْرَأُوا لِمَا لَمْ يَضْطَرُّرُوا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ
مِنْ اللهِ الْإِبَانَةُ وَلَا فُقْرَتُهُ إِلَّا إِلَيْهِ قَالَ اللهُ تَعَالَى فَهَذَا إِلَى اللهِ تَعَالَى
بِأَنَّ

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم



حدثنا اخبرنا محمود بن اسحق الخزازي باسحق بن
مسيود البروزي باسحق بن منصور البجلي وعبد السلام بن جعفر
يزيد بن عبد الرحمن عن الفضل بن عبيد الله بن الحارث بن هير بن
سائب قال قال رسول الله فضل انك شافع لا بويل قال ان شافع
لها اعطت او منعت ارجو لهما قال النبي رحمه الله يجوز ان
يكون اراد النبي عليه السلام بقوله ان شافع لهما اي ان شافع لهما في
الردا وذلك قبل ان سماه الله عز وجل استغفار لهما بقوله تعالى ما كان
لنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا الاذي فربي وهذا
كما استغفر ابراهيم لاسه بقوله وانك لا في انه كان من الصالحين وقوله
وما ارجو لهما لان استغفاره لهما انما كان بعد موتها فلم يرشح لهما اذا ماتا
على غير الا سلام واستغفر لهما رقة عليهما وقضا حقيهما اذ يندر كما
في حبسهما ملتهما وبصاحبتهما في الدنيا معروفا وكان استغفار ابراهيم
لايه في حياته لموعده وبعدها اياه بقوله يا استغفر لكل من في
كان في حبسها ما يقتل له انه عود الله لانه ما فعل على شراة لم يبق منه
تراً منه وترك الاستغفار له والنبي عليه السلام علم من ابويه ما علمه ابراهيم
من ابيه غير انه اراد قضا حقيهما وعمل به تعالى عنه فانتم وبالله العادك

ذكر ٤

عليه له اقران احب اليه واخر الالبه فلان الشئ يجوز ان يكون سيروره
الذي يوخر عليه سيروره بتوفيق الله تعالى اياه على اصلاح سيروره
وان الله تعالى جعله من الذين حسنت سيرابهم لانها تكون صالح
استورها فيما بينهم وسؤال الله تعالى وان حسنت ظواهرهم فهذا اذا ظف
سيروره ووافقت علمانيته فاستويا في الجنس فير بذلك لانها من اجزاء
المؤمن اعني موافقة السير العلانية على ما فرضي الله عز وجل فيكون
سيروره على دين امانه وتوفيق الله تعالى اياه بتحسين العمل في السير
لتحسين عمله في العلية فيكون ذلك اماره الايمان قال النبي علم اللام
من سيرته حسنة فهو مؤمن فيكون سيروره لله ذوو ان يكون حسنه
من الناس اذ تعظم عندهم ادا حلال في اعيانهم ويجوز ان يكون بخلافه
العمل اذ اصبح في اوله لم يصرفه فساد يكون بعده لان الربا هو ما يفعل
البعده من العمل للرائي به الناس ويكون ذلك مقصده ومزاده ما
كان ذلك لم يكره به تعالى وما لم يكره به تعالى فيحبط باطل قال الله تعالى
تظلموا احد فانكم بالمشرك والاذى فاما ما وقع من العمل به على ارادة الارب
الاجره لم يالحقه فساد يكون بعده ولم يحبطه شي دور الشراك يعود باسه
منه عند اهل السنة والجماعة لقول الله تعالى خلطوا عموالهم الحرام
وآخر سيات ولو كان الامر على ما نرى من المعتر له من احاط الطامع بالخاص
لم تجز احتلاطهما واجتماعهما فيكون معنى قوله له اجر انما ان عمل
السير قد خلط به تعالى ولا يالحقه فساد وسيروره بحسنته اذ اظهر
حسنة اخرى تصار له ذلك اجران

بغيره
بغيره
بغيره

حديثنا نصر بن الفتح بن ابو عيسى بن احمد بن محمد بن نصر النيسابوري
 نقله واخذ قالوا ان ابو ميسرة عن اسماعيل بن عبد الله بن سماعه
 عن اوزاعي عن قرة عن الزهري عن ابن سلمة عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه من حسن اسلام المرء تركه
 ما لا يعنيه قال الشيخ رحمه الله يجوز ان يكون قوله تركه
 ما لا يعنيه من اوصاف النابذ افعالهم فلا يكاد يذكرهم ولا ينظر اليهم
 ويؤمهم ولا يعرض عليهم في اخلاقهم لانه قد استلم الي الله فيكون
 له عز وجل هو الذكر يطالبهم بصدقهم في افعالهم وصحة اعمالهم
 وتعم افواههم ونسفي عليهم ويتضح لهم ويقال فيهم طواغيتهم
 وكل سرارهم الي الله تعالى فاعلمت بما يعنيه فاذا كان كذلك
 المسلمون من لسانه وبيده فهو المسلم والاسلام له صفة والحيث
 صفة هو لما حسن اسلامه في اسلام خلق الله تركه ما لا يعنيه عن
 البحث عن سرارهم ومطالبه الصدوق اذا صلت طواغيتهم الاخرى
 عن مختلف اجرامهم الا فيما يلزمه فرض افترعوا ونتم عن منكر في افعالهم
 وشهيق عليهم واراذه الصلاح لهم ويجوز ان يكون معنى حسن اسلام المرء
 حسن تسليمه وذلك لانه تعالى قال لانه اشترى من الموضن انفسهم واموالهم
 بان لهم الجنة فقد اشترى الله منهم نفوسهم فاعلمهم تسليم المسيح
 بيع البايغ التي ويلقون في تسليم المسيح حتى يترعه المشرك منه
 حتى يبيع فاما من حسن تسليمه بين المسيح او قوما كان دأبه في
 سعة من صدره وطيبه

حديثنا نصر بن الفتح بن ابو عيسى بن احمد بن محمد بن نصر النيسابوري
 نقله واخذ قالوا ان ابو ميسرة عن اسماعيل بن عبد الله بن سماعه
 عن اوزاعي عن قرة عن الزهري عن ابن سلمة عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه من حسن اسلام المرء تركه
 ما لا يعنيه قال الشيخ رحمه الله يجوز ان يكون قوله تركه
 ما لا يعنيه من اوصاف النابذ افعالهم فلا يكاد يذكرهم ولا ينظر اليهم
 ويؤمهم ولا يعرض عليهم في اخلاقهم لانه قد استلم الي الله فيكون
 له عز وجل هو الذكر يطالبهم بصدقهم في افعالهم وصحة اعمالهم
 وتعم افواههم ونسفي عليهم ويتضح لهم ويقال فيهم طواغيتهم
 وكل سرارهم الي الله تعالى فاعلمت بما يعنيه فاذا كان كذلك
 المسلمون من لسانه وبيده فهو المسلم والاسلام له صفة والحيث
 صفة هو لما حسن اسلامه في اسلام خلق الله تركه ما لا يعنيه عن
 البحث عن سرارهم ومطالبه الصدوق اذا صلت طواغيتهم الاخرى
 عن مختلف اجرامهم الا فيما يلزمه فرض افترعوا ونتم عن منكر في افعالهم
 وشهيق عليهم واراذه الصلاح لهم ويجوز ان يكون معنى حسن اسلام المرء
 حسن تسليمه وذلك لانه تعالى قال لانه اشترى من الموضن انفسهم واموالهم
 بان لهم الجنة فقد اشترى الله منهم نفوسهم فاعلمهم تسليم المسيح
 بيع البايغ التي ويلقون في تسليم المسيح حتى يترعه المشرك منه
 حتى يبيع فاما من حسن تسليمه بين المسيح او قوما كان دأبه في
 سعة من صدره وطيبه

نفسه خاصة اذا علم انه استحوذ من الثمن ضعا وضعا واصحاب اصحاب
 القيمة من حسن اسلام المرء حين تسليم نفسه الي الله غير ملتوي ولا
 متردد قال الله تعالى خذوا حياضهم عليهم السلام قال سلمت
 رب العالمين وصلى بها ابراهيم بنيه وحقورا لايه ومن حسن
 ان لا يعرض على الله في احكامه عليه ونصاياه فيه فيما يادبر
 فان الاعتراض منه على الله في تسخط قضايه والثاني لقبول احكامه
 هو الا لا يعنيه لان المشتري اذا اخذ زواجا استراه من هدم بيا فيه
 شي منه او نقص فيه او اضرار واعترض المايح فيه ما لا يعنيه قوله
 لم فعلت كذا والا صنعت كذا ولو فعلت كذا لولا صنعت كذا اكل ذلك ما
 لا يعنيه فحصل معنى قوله عليه السلام من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه
 على هذا الموضع هو الرضا باحكام الله والتلق بالخير والسيرور لم الرضا
 والصبر تحت افعال ما يكرهه والانقياد والابستسلام بذل اليهودية
 للملك القمار فيما تجر به من احكامه في جميع خلقه من روضه وسمايه في
 غير هذا الوجه ^{دنه او سبه} وبلذته وتجتره قال عبد الله بن مسعود
 رض الله عنه ^{انتم ما هو اليه محتصر من عند الله} وامن حرج بين الجن
 القدره والقوه ههنا كما قال الله تعالى لا خفا منه بالملك القدره والقوه
 خذنا العوز من ايمان للتخفيف ثم خذنا منها اليا والالف ايضا فقلتم
 دم الله وم الله واهم الله ما هو الا العوى القدره وما اليها ايها التذيت
 هذا من حسن اسلام ان لا يعرض على الله ولا يختار تسليمها لنفسه
 وتقول ايضا لامره اليه

من ابا
 اليوم ما من احكام

المرارة

اشارة

كما توب النبي عليه السلام اليه فما حدا ما جاتم من عنده يا يحيى بن اسماعيل
 يا يحيى الخافي يا شريك ابوالاخوه عن النبي صلى الله عليه وآله قال الخافي
 وتناشر بكر عن عبد الله بن جعفر عن البراء بن العتيق عن النبي صلى الله عليه وآله قال
 برحل اذا اوتيت الى فراشك فقل اللهم اني اسلمت نفسي اليك ورجعت
 وحي اليك الخاف ظهري اليك فوصت انزل اليك رغبته ورهته
 اليك لا ملح ولا متي مثل الا الملك انت بكنا نكلك انزلت وبسلك الذر
 ارسلت فانك ان فتفت عن الفطرة زاد ابوالاخوه من ان اصحت
 اصحت خيرا فقله اسلمت نفسي اليك سلما للمسيح الى المشترك
 طوعا وقوله ورجعت وحي اليك هو الا قال عليه والاحصاء مع ما دونه
 وقوله الخاف ظهري اليك هو الاعتماد عليه وقوله فوصت امير اليك هو
 التوكل عليه رغبه اليه دون ما سواه من ملاذ النفس ومرافقها ورهه
 منه لا من الام النفس وفكارهما كان من سلم نفسه وتوصاه به نطق الله
 حظوظ نفسه واتساق اموره مما لا يحسه اذ ليس ذلك له واليه من
 توجه اليه واقبل عليه بل تنف الى شئ دونه ومن كان كل كلم تكن رغبته
 في شئ دونه ولا يريد غيره ولا يطلب الارضاه والقربة منه والرفق
 لربه ومن اعتمد في اجاله عليه وتوكل فيما يجامله به عليه فقد اجتر
 من جميع المكاره بل يفرغ منها له فلا تخاف شيئا سواه ولا يرهه لا من
 لان اعنده باق وانما ينفد ما عند غيره فهذا عندك لا يترك عروته ولا
 يطالغ عرسه ولا يراقب الامواله وكانه ليس في البرار غيره ولا

الخافي

الرسول

في شئ دونه ولا يريد غيره ولا يطلب الارضاه والقربة منه والرفق لربه ومن اعتمد في اجاله عليه وتوكل فيما يجامله به عليه فقد اجتر من جميع المكاره بل يفرغ منها له فلا تخاف شيئا سواه ولا يرهه لا من لان اعنده باق وانما ينفد ما عند غيره فهذا عندك لا يترك عروته ولا يطالغ عرسه ولا يراقب الامواله وكانه ليس في البرار غيره ولا

ولا للملك سواه قال الله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم لله
 والامام كلما يوم واحد لا يصرف لها الا واحد ولا قد يرفها الا واحد فله
 الملك اليوم يفعل في خلقه ما يشاء من تصرف عبادته وتخيير الاجواز
 بلاهه وتباعد عنهم ما يشاء وتحكم فيهم ما يريد له الخلق الا من تبارك الله
 رب العالمين وله الملك عدا اذا اقرى عبادته وطوى بلاهه ولا احد يارعه
 لا تحب تحاويه فالملك اليوم وعدا لله الواحد القهار لا ما يحاسبه ولا ما

اعبه الا اليه من المعز والمقدر اليه المعز فعدا اليه اني لكم منه نذير بين

٩٧

سار اليه رب العالمين حدس

جاتم بن عمير يا يحيى بن اسماعيل يا يحيى الخافي يا الحسن بن علي الخفي

عن محمد بن يحيى الانصاري قال سمعته يقول عن محمد بن ابي نوره عن

ابي بصير الاشعري رضي الله عنه قال صلينا مع رسول الله عليه السلام

المغرب ثم قلنا لو انظرنا حتى نصلى معه الحسن ما نظرناه فخرج علينا

فقال ما رايتكم ههنا قال قلنا نعم يا رسول الله عليه السلام قلنا نصلى

معك الحسن قال احسنتم او اصنتم ثم رفع رايه الى السماء وكان كثر

ما يرفع رايه الى السماء فقال النجوم امنه كاهل السماء فاذا ذهبت النجوم

الى اهل السماء ما يوعدون وانها امنه لا صحابي فاذا ذهبت اهل السماء

ما يوعدون وا صحابي امنه لا صحابي فاذا ذهبت اهل السماء ما يوعدون

قال الشيخ مجوز ان يكون قوله عليه السلام النجوم امنه كاهل السماء

تسكتانه

ورواها المنجد
 ان يرفع الامم بالله
 اودعها بالمتن
 الاثر في الامم
 انهم شذروا في الخبر



ذات القعدة

انكروا ان اهل السما ما يوجد في قوله تعالى اذا الشمس كورت اذا النجوم انكروا ثم قالوا اذا السما كسبت وما ان تجلى اذا السما انقطرت واذا الكواكب استربت فهذا اذ هاء النجوم وما يوجد اهل السما قوله عز وجل فصوت فرج الصوت فرج الارض الا من شاء الله و قوله كل نفس ذائقة الموت قوله كل من علمها فان ينقي وجهه ربيك والجلال الاكرام وهذا الوجدانما ياتيها اذ انفتح في الصور لقوله وفتح في الصور وصحفت فاذا انشبت النجوم وانقطرت السما فصوت من فيها قوله انا امنم لاجمالي عز ان يكون من اختلاف قلوبهم والتماطع بينهم والنشاجرة سور والله تعالى كانوا في جبهته مؤتمرا متوحيين متواضعين ضياء قلوبهم على قلبه واخذ ليس فيها هممة ودينا ولا عزة نفس ولا نظر الى شيء فاسو له فاذا اتى رسول الله تغيرت قلوبهم خرسا حاتم ساعى ساعى الجماني سا جعفر بن سليمان عن ثابت عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال ما غضبنا من رسول الله الا يدرك لنا لحي في وجهه حتى انكرونا قلوبنا قال الشيخ وتخرت اجالهم وما لوانه الى الدنيا وافتقرت الامم حتى تقاطعوا وتناجروا وتواثبوا على الملك حتى تعانوا او جعل بعضهم بضرب وجه بعضهم هذا الذي وعدوا فقد قال عليه السلام لا يرجعوا بعدكم كما راى بصر بعضهم بعضا بعضهم قال سئلون بعدكم اثرة وامورا تنكرونها وقال الخلافة بعدكم تلمون به وقال ابي بصير في حرمته انما بعد ابعاد القتل والارزاق والفتن حدسناه محمد بن نعم بن ناعم ما اني سمعت من ابي عبد الله عليه السلام

قائمة
الهيبة
ع
سلك

اخذ

عبار

سليمان

بن مربي ما سعد بن زيد ما لبت من ابي سلمة عن ابي نيرة عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه واله قال في حوران ان يكون معي قلبه اني اصحابي ما يوجدون هو تغير قلوبهم وتغزو اهلهم وتناجروهم وملا خباياهم مما ظهر فيهم بجره مما اخبرهم به ووجدتهم انه كان فيهم لقوله لعلي رضي الله عنه لتعانين النائم والناسطين المارقين قوله لعثمان رضي الله عنه عسى يتمضك الله فمضنا من بعدى فاذا ارادك المناقون على خباياهم فلا تخلجه ثلاث مرات حدسناه محمد بن احمد الحدادي ما ابو العباس محمد بن دالم بن ابي الزميلة الراهم بن زياد بن فضالة عن محمد بن الوليد عن الزهدي عن العباس بن محمد عن النعمان بن بشير عن عاصم بن عمر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه واله قال لعثمان وكذ قوله عليه السلام اصحابي امنه لا فتنهم يعني من الاختلاف في الدين وظهور البدع والافوا المترديه فقد كانت الامم في زمن اصحاب النبي صلى الله عليه واله وانتم الله كما ترونكم على البصا كليلها وبارها فكانت الامم على ذلك في حيوة اصحاب النبي صلى الله عليه واله فلما ذهب اصحابه ظهرت الالهة والبدع واختلفوا في الدين وتفرقوا في الاراد والديانات وكفر بعضهم بعضا وتبرأ بعضهم من بعض فصاروا فرقا شتى وهو الذي وعدوا قال النبي صلى الله عليه واله افتقرت الامم على واجره وسيف فرقه ولا توف امني حتى تنشق على مشهما وقال تفتقروا على امة يقولون على بلاد وسيف فرقه وقال عرج بن ابي الزمان قوم اجابوا الانسان فيها الا كلام يقولون من قول خير البرية لا تجادوا ما هم جناحهم وقال لتتبعن بسنتي من كان قبلكم بشرا بشير وذراهما يذراع حتى لو دخلوا

من مربي ما سعد بن زيد ما لبت من ابي سلمة عن ابي نيرة عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه واله قال في حوران ان يكون معي قلبه اني اصحابي ما يوجدون هو تغير قلوبهم وتغزو اهلهم وتناجروهم وملا خباياهم مما ظهر فيهم بجره مما اخبرهم به ووجدتهم انه كان فيهم لقوله لعلي رضي الله عنه لتعانين النائم والناسطين المارقين قوله لعثمان رضي الله عنه عسى يتمضك الله فمضنا من بعدى فاذا ارادك المناقون على خباياهم فلا تخلجه ثلاث مرات حدسناه محمد بن احمد الحدادي ما ابو العباس محمد بن دالم بن ابي الزميلة الراهم بن زياد بن فضالة عن محمد بن الوليد عن الزهدي عن العباس بن محمد عن النعمان بن بشير عن عاصم بن عمر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه واله قال لعثمان وكذ قوله عليه السلام اصحابي امنه لا فتنهم يعني من الاختلاف في الدين وظهور البدع والافوا المترديه فقد كانت الامم في زمن اصحاب النبي صلى الله عليه واله وانتم الله كما ترونكم على البصا كليلها وبارها فكانت الامم على ذلك في حيوة اصحاب النبي صلى الله عليه واله فلما ذهب اصحابه ظهرت الالهة والبدع واختلفوا في الدين وتفرقوا في الاراد والديانات وكفر بعضهم بعضا وتبرأ بعضهم من بعض فصاروا فرقا شتى وهو الذي وعدوا قال النبي صلى الله عليه واله افتقرت الامم على واجره وسيف فرقه ولا توف امني حتى تنشق على مشهما وقال تفتقروا على امة يقولون على بلاد وسيف فرقه وقال عرج بن ابي الزمان قوم اجابوا الانسان فيها الا كلام يقولون من قول خير البرية لا تجادوا ما هم جناحهم وقال لتتبعن بسنتي من كان قبلكم بشرا بشير وذراهما يذراع حتى لو دخلوا

ابن عبد الله بن ابي عمير

شبكة

الألوكة

حجة خصه لا تبخه وهم قالوا يا رسول الله من المبرور والنصارى قال محمد
 الناصر اليهود والنصارى حديثا به عبد العزيز بن محمد بن عبد الله
 بن محمد بن يحيى بن بكير بن يعقوب بن عبد الرحمن بن عيسى بن محمد بن
 عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد بن
 قال الشيخ بن سفيان بن عيينة بن عيسى بن محمد بن عيسى بن محمد بن
 ما يوجد في الحديث من اهل السما هو نطقها وصحة ولا يكون كل اذا
 ناطرت النجوم فالجوز لها امة مادت قائمه ثابتة منيرة والذوق وجد
 اصحابه الاختلاف بينهم والنزاع وقال بعضهم بعضا فقد قال النبي
 اللام للذين لفتانته وان له ظالم يعني قليا وقال العباسه كيف يكلف
 تحت عليك كاذب خور وقال لعمار تفعلك الغيبه الساعه فهذا هو عبد
 الذي انعم ولم ياتهم الا بعد دهاق النبي عليه السلام من بينهم فكان عليه السلام
 امة لهم من ذلك في جيوته والذوق عدا من ظهور الالهوا والبدع فقد قال
 عليه السلام صفتان من امة لا نعلم شفاعتي المرحومة والقدره وقد
 يخرج في اجر الزمان قوم يترهم الرافضة حين تاعلي بر محض باعلى بن
 عبد العزيز بن احمد بن عبد الله بن يوسف بن احمد بن محمد بن احمد بن
 نعيم بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
 يكون قوم في آخر الزمان ستمون الرافضة يرفضون الاسلام ويلفطونه
 فانهم فانهم مشركون وامثاله كثره ولم تظهر هذه الالهوا الا
 بعد دهاق اصحاب النبي عليه السلام فكانوا امة للامة من ذلك جيوهم
 امة عنهم

ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير

ابن ابي عمير

ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير

ابن ابي عمير

ابن ابي عمير

٤٩ اخر حد ما محمد بن احمد الحواري بن
 ابو عبد الله محمد بن خلف الطبري سا كامل باعقاد بن عبد الصمد بن ابي
 بن مالك بن ابي عمير بن محمد بن ابي النبي عليه السلام انه قال طبقات امة خمس
 طبقات كل طبقة منها اربعون سنة فطبقت طبقة اصحاب اهل العلم
 والاعمال والطبقة الثانية الى الثمانين اهل البر والتقوى والطبقة
 الاخرى الى العشرة وما به اهل التراجيح والتواصل والطبقة الاخرى
 الى السنين وما به اهل التفاح والتدابير والطبقة الاخرى الى الكائنات
 اهل الفرج والمهرون ثم يربو جود ذلك الزمان خير من تربيه ولد
 قال الشيخ الهلم بن ابي شيبة بن محمد بن ابي شيبة وهو الصدوق
 له فالعلم للقلب عن له البصر للاربع ادر له البصر سمي رويه وما ادر له
 القلب سمي علما واليقين للنواد عن له العلم للقلب فالادركه الفواد سمي
 والفواد داخل القلب باطنه والقلب ظاهره والصدر ساجه القلب يجوز
 ان يكون معنى في له علمه اللام فطقت طبقة اصحاب اهل العلم والاعمال
 هم ارباب الفلوات واصحاب الحكاشفات والمشاهدات العلم بالشي لا تقع
 بعد كشوف المعلوم وظهوره للقلب كما ان الرويه بالبصر لا تقع بالبصر الا
 بعد ارتفاع الموانع والسيوات منته ومن المرد واليقين شهود الفواد
 للشي المعلوم فقد يجوز ان تعلم الشي بجزءه من المشكوك الخواطر اذا
 تجد عن شهود الفواد له كما ان المرد بعرضه المشكوك الخواطر
 لتجده عن البصر او علمه بجزءه البصر وكان المراد تجد وداله كسبه
 فاذا شهد الرأي المراد شهود

ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير



حضور ولم تجز في البصر علمه راي الشيء كما هو والقدر للعلم منزله
 الشهود والبصر فاذا شهد القلب المعلوم وايقره بعين الفؤاد المذكور
 هو النفس التي عنده الجوارض والشكوك مصدرة في العالم صفة القلب
 السليم والقلب السليم الذي ليس له الى الخلق نظر ولا لنفس عنده
 خطر ولا لذنا فيه اذ قال الله تعالى الا يراى الله بقلب سليم والنفس
 صفة الفؤاد المشاهدة قال الله تعالى اذ لم يسمع وهو شهيد
 شهيد الفؤاد اى راي له قال الله تعالى فالكذب الفؤاد ما راي فوصف
 الفؤاد بالرؤية الحقيقية الذي لا يشوبها خاطر شك ولا عارض
 فالعلم والاعان صفات للقلوب السليمة والاضية الشاهدة فدل
 ذلك على كونه اهل العلم والاعان انهم ارباب القلوب السليمة
 كشفت لها استار الخيون حتى صار الخب لم يشهدوا وانهم اصحاب
 الاضية الشاهدة الحاضرة لما كشفتها الموقفة بها المصدرة
 كما انها حاضرة وهي لها شاهدة وقد قال الله عز وجل نفسي عن الدنيا
 فكانى انظر الى عرشى في بارزها وكانى انظر الى اهل الجنة يتنعمون
 والى اهل النار يعذبون وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنه انا كنا
 نرى آيات الله في ذلك المكان يعنى الطواف وقال علي بن ابي طالب ابن
 عباس كانه ينظر الى الخب من دون ستر وقد هذه اوصاف ارباب
 اصحاب النبي عليه السلام ومن ليس من علمتهم فما ظنك بالصدوق الاكبر
 والشاروق محمد وذي النورين الانور والعلوى الاكرم الى ارباب العترة
 المشهود لهم

هذا هو القلب السليم الذي لا يشوبه الخلق ولا النفس
 وهو الفؤاد المشاهدة قال الله تعالى اذ لم يسمع وهو شهيد
 شهيد الفؤاد اى راي له قال الله تعالى فالكذب الفؤاد ما راي فوصف
 الفؤاد بالرؤية الحقيقية الذي لا يشوبها خاطر شك ولا عارض
 فالعلم والاعان صفات للقلوب السليمة والاضية الشاهدة فدل
 ذلك على كونه اهل العلم والاعان انهم ارباب القلوب السليمة
 كشفت لها استار الخيون حتى صار الخب لم يشهدوا وانهم اصحاب
 الاضية الشاهدة الحاضرة لما كشفتها الموقفة بها المصدرة
 كما انها حاضرة وهي لها شاهدة وقد قال الله عز وجل نفسي عن الدنيا
 فكانى انظر الى عرشى في بارزها وكانى انظر الى اهل الجنة يتنعمون
 والى اهل النار يعذبون وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنه انا كنا
 نرى آيات الله في ذلك المكان يعنى الطواف وقال علي بن ابي طالب ابن
 عباس كانه ينظر الى الخب من دون ستر وقد هذه اوصاف ارباب
 اصحاب النبي عليه السلام ومن ليس من علمتهم فما ظنك بالصدوق الاكبر
 والشاروق محمد وذي النورين الانور والعلوى الاكرم الى ارباب العترة
 المشهود لهم

الاصحاب الشجرة الموصى عنهم روى ابو بكر بن عتاش عن عاصم بن زرير

لم واصحاب الشجرة الموصى عنهم روى ابو بكر بن عتاش عن عاصم بن زرير
 جيش عن عبد الله بن مسعود قال ان ابي تولى نظر في قلوب العباد فوجد
 قلب محمد خير قلوب العباد فبحثه بنما واصطفاه لنفسه واستحله
 وابنته قال رساله ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب اصحابه
 خير قلوب العباد فحلمهم وزرا النبي فانكروا على دينه فمارة المؤمنين
 حسنا فهو عند الله حيث مارة المؤمنين سببا فهو عند الله سبي قال
 حلف بن محمد بن صالح بن محمد ساعلى بن الجعد انا ابو بكر بن عتاش بن سارة
 حو به معناه وقوله اهل البر والتقوى اى انهم ارباب التقوى والمجاهدين
 المعاملات المكافآت فالبر هو صدق المعاملة لله تعالى والتقوى حسب
 المعاهدة في الله قال الله تعالى ليس اليمان قولوا او جوهمك الى قوله اذ وليك
 هم المتقون فاخر ان البر هو صدق المعاملة لله وما ذكر الله تعالى في آية
 هذه اوصاف المعاملات وقد قال جل جلاله والذين جاهدوا فى الله فماتوا
 شهيدا وقال تعالى واما من خاف منام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة
 هى المأوى فهذا حسن التقوى فكانه عليه السلام اخذ عن الطوفة الثانية
 انهم ارباب المعاملات واصحاب المجاهدات وصدق له الطيفة الثالثة
 والترجم دليل على انهم عاشوا الله تعالى بوجه الدنيا على العرف عنها
 والترك لها واداسطه الخلق بالشفقة عليهم والبدال لهم بسحب الطقة
 الثانية بالفرس فدلوهما به بتحمل انقائه وانصوبها في المتول
 وانجزها بالخدمه له ولم تلخوا درجه الطيفة الاولى في مساهدات
 وسحب الطقة الثالثة بالذبي

الاصحاب الشجرة الموصى عنهم روى ابو بكر بن عتاش عن عاصم بن زرير

تمتلكه بعمه راجلته فاضل راجلته فطلبها حتى ادركه الموت والعطش
 فقال ارجع الى مكان رجلي فانموت فيه فرجع فقام فاستيقظ فاذا راجلته
 فوق راسه عليها طعامه وشرابه قال الشيخ الفرج سرور يكون
 عقب خنزير وكانه دغم والتمزبانر والفظه الفرج لما يرد وعقب اهتمام جزر
 ولذا قالوا امر فرجه الا بعد ما فرجه وذكره الحديث ان ابيه تعالى فرج
 بوجه العبد وذلك الحديث على الذي قلنا لان الذكر اصل راجلته في ذواته يملكه
 واسئل طعامه وشرابه يكون مع غايه من الخبز والاسيف الخ فاذا وجد ما
 يترى بذلك غاية السرور فيسر من عظم السرور الذي هو بعد عظم الخبز والكاب
 والق بالفرج عم كمال السرور عبارة عن سبط الوجه وسبع الصدور استارة
 الوجه وان قيل سرور لان السرور بالشيء يستمر وجهه وتزويج ابي
 وجهه ومع ذلك والفرج هو عظم السرور وغايته والشيء عليه اللام وصف
 على بالفرج فهو صفة له جل وعز على ما يستجتمه ويليق به بخلاف ما
 يعرف من الخلق وخلا ما يقع تحت اذهاننا ويذكره عقولنا ويجوز ان
 يكون ذلك عبارة عن سبط الوجه من ابيه تعالى وافاضتها على احمد حسب
 القول في ابيه جل وعز له يده واقاله عليه وازامه له ويره اياه اذا
 اقل عليه العبد ورجع اليه فحسب الحديث ان رسا الله اخبار عن كرم الله
 الله ونضله وحبسه لعبد المؤمن وكرامته عليه وعظم منزلة عهده
 وجليل قدره وجميل منه حتى يكره له اعراضه ودهائه عنه ويحب فيه
 اقباله عليه وذنوبه منه وايشاره اياه لان من اضر راجلته وطعامه
 وشرابه ثم

عناه

علمه

في قوله ان الله

الشيخ

م اصحابها اقل عليها والزمها قرينه وجعلها نصيبه عنيته وادخل على
 نفسه جفطها وجمها عما ينقرها عنه فاجرا النبي عليه اللام ان الله عز
 وجل لمحبته لعبد المؤمن يكره ذهاب عبده منه واعراضه عنه مع
 غنى عنه وجاهو عبده اليه وانه لا ينزله في عصيانه واعراضه
 عنه بل يردّه اليه ويقبله عليه وهذا معنى قوله فطلبها ان يشاء اليه
 وانه اذا رجع اليه واعرض عن سوان واقبل عليه قبله الله فكل ما يعظم
 قدره ومقبلا عليه وموجبا له وجعله في جفطه وكسبه ورجائه وعينه
 عما ينقره عنه وعما يرد الذهاب من محروا الدنيا ومكابد العبد ووجد
 النفس فيتم الخلق ويجعله من خواصه ويجعل بينه وبين ربه ريب
 محبته لعبد المؤمن يرد منه اقباله عليه وبها اجتمه اياه ونظره اليه
 يتعاطفه ذنبه وان كثر وعصيانه له وان عظم اذا رجع اليه واقبل عليه
 تقفوله وقد اخبر النبي عليه اللام بهذا المعنى حيث قال ان الله تعالى يحب
 المؤمن التواب والحدسانه يكره من محمد بن محمد بن محمد بن الفرج الازرق بن
 الواقدي بن اراهيم بن اسمعيل بن عبد الله بن ابي سفيان بن زبير بن كنانة
 عن محمد بن الحنفية عن ابيه عن النبي عليه اللام ان الله يحب المؤمن التواب
 فالتفتن التواب فيقبل على الله مواجعة له راجح في كل وقت اليه كلما
 صرفه عنه فتنه ردت اليه توبة والتوبة هي الرجوع الى الله وكل ذلك
 الاوبة والانابه غير ان التوبة يقال عند الرجوع من المناهي والمجانس
 والادوية اكثر ما يقال عند الرجوع في حال الطاعة الى الله بالشكر والحمد
 والعبد سر جانيب

له وعينه

برودة



حاله الطاعة وحاله المعصية وما صنعه من الجسد لا تكاد تفكر فيها
 والعبد مأثور بالرجوع الى الله في كل وقت ومن كل حال قال الله تعالى
 وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون فمن رجع الى الله تعالى
 من صفة التي هي المعصية فهو تواب ومن رجع الى الله من صفة التي
 هي الطاعة فهو تواب قال الله تعالى في قصة ابود عليه السلام انا جيتاه
 صابرا نرج العبد انه اواب فالموصوف بالمعصية مأثور بالرجوع الى الله
 تعالى بقوله استغفر الله الموصوف بالطاعة مأثور بالرجوع الى الله تعالى
 بقوله الحمد لله وذلك من اقام على صفة التي هي المعصية ولم يرجع
 منها الى الله فهو معصية ومن سكر الى صفة التي هي الطاعة ولم يرجع
 الى الله تعالى فهو مأثور اي اذ منجذب اذ مشرك فمن نظر الى الخلق في حال
 الطاعة فهو مأثور ومن نظر الى نفسه فهو منجذب من اراد بها عونا
 غير الله فهو مشرك في المحاملة ومن نظر من حال المعصية الى الله
 بالقرود والرهبة والحياء فيرجع اليه بالندم والاستغفار فهو حبيب
 الله قال الله تعالى ان الله يحب التوابين ومن نظر اليه في حال الطاعة
 بروية المنة وشهود التوفيق بالمشكره والثناء عليه فهو حبيب الله
 ومحسن والارادة والله يحب المحسنين وفي هذا دليل على ان حبه الله
 للمؤمن لا ان يحب حبه اقبال محبوه عليه ونظرة اليه وبكره امره
 عليه واستناله بيده ونظرة الى غيره فاسه تعالى من محبته لعبد
 المؤمن بكرة ثم بالنظر الى غيره واستناله بيده وان كان فيما امره ويحب
 الله ويحب له

استغفر الله الموصوف بالطاعة مأثور بالرجوع الى الله تعالى
 بقوله الحمد لله وذلك من اقام على صفة التي هي المعصية ولم يرجع
 منها الى الله فهو معصية ومن سكر الى صفة التي هي الطاعة ولم يرجع
 الى الله تعالى فهو مأثور اي اذ منجذب اذ مشرك فمن نظر الى الخلق في حال
 الطاعة فهو مأثور ومن نظر الى نفسه فهو منجذب من اراد بها عونا
 غير الله فهو مشرك في المحاملة ومن نظر من حال المعصية الى الله
 بالقرود والرهبة والحياء فيرجع اليه بالندم والاستغفار فهو حبيب
 الله قال الله تعالى ان الله يحب التوابين ومن نظر اليه في حال الطاعة
 بروية المنة وشهود التوفيق بالمشكره والثناء عليه فهو حبيب الله
 ومحسن والارادة والله يحب المحسنين وفي هذا دليل على ان حبه الله
 للمؤمن لا ان يحب حبه اقبال محبوه عليه ونظرة اليه وبكره امره
 عليه واستناله بيده ونظرة الى غيره فاسه تعالى من محبته لعبد
 المؤمن بكرة ثم بالنظر الى غيره واستناله بيده وان كان فيما امره ويحب
 الله ويحب له

في قوله تعالى ان الله يحب التوابين

له رجوعه اليه واقبله فليس ان كان فيما امره ويحب الله ويحب له
 عليه السلام فيما يروي عن ابيه عز وجل عبد كان لعيسى بن ابي ابي بصير خطبه
 اقبلت عليها مغفورة قال الله تعالى قل يا ايها الذين امنوا اعملوا على انفسهم
 لا تقنطوا من رحمة الله ان الله تعالى ذو فضل عظيم ان الله هو الغفور الرحيم
 وانتهوا الى ربكم وعبدا حاتم بن عجل بن ابي بن اسمعيل بن ابي الجاني
 فعلى ابن صفور عن ابي عبد الله بن محمد بن قيس عن ابي بصير عن ابي
 ايوب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لو لم تذبوا الحياء لله بقرود
 او بخلق تذبون في جحيم لم يدرك هذا الحديث على ما قلناه من محبة الله
 للمؤمن لانه اذا اذنت اعتذر اليه وتاجد اقبل عليه وتصرع
 وتعلق له فاسه تعالى تحت هذا امر العبد وجنايته لا يتبرح في محبة له
 لان الحيايه من العبد والمحبة من الله تعالى له ولا يفرح اوصاف العبد المحب
 الضعيف الحقير في اوصاف القديم اللطيف الحبيب حديث اخر ٤٨
 حرسا بكر بن محمد بن عمرو بن ابي سعيد بن الحسين الباقين الشيخ الصالح في قوله
 ما عبد الله بن الحجاج ما عبد املك بن عمير عن صفوان بن يحيى عن محمد بن ابي
 المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال لا يرا
 ملحونه ملحون ما فيها الا ما كان منها به تعالى قال الشيخ محمد بن ابي
 سمى الدنيا في هذا الحديث خلافا لسفوية وشهواتها وجميع خطاياها
 وزهواتها وما ذرا الله تعالى في قوله من المنابر حبه الشهوات التي
 والحجرت حبه الباقين فكل هذه الاشياء من الملحونه اذ كانت الشهوات
 وشهواتها ولذته انطبع

اي كمال اللذات

انما ينقص

الذي كسب
 من لذة
 ولذته انطبع



وما دخل فيها والحق لها ولم تكن له ولا فيه لان الدنيا الحقيقية هي
 الحيوة الاولى التي يلجها الموتى والافناء الاخيرة هي الحيوة الباقية التي
 ليس لها زوال ولا فنا فيجوز ان يكون معنى قوله عليه السلام الدنيا ما
 اى متروكة مفروضة وما فيها اى ما في الحيوة الاولى من هذه الشهوات
 والملاذ والخطام وما ذكره الآية ملعون اى متروكة يجب تركها وبقيتها الميت
 والاعراض عنها فان الله تعالى على هذا حجت واليه تدرب فيه رغب
 زهد فقال انما مثل الحيوة الدنيا كما ان لنا من السماء اية وقوله انما الحيوة
 الدنيا حبة لؤلؤ وقال فلا تعزبنكم الحيوة الدنيا وقال ليطولم ايامكم احسن
 عملا زوى عن ابن عباس انكم احسن للدنيا تركا وعنها اعراضا
 والغرض عند العرب هو التزويج المكحول لغيره والى ان قال بعض اهل
 اللغة في حقه المعازة وانتبه شجر عمودية بحدته نصيحة
 نصيبه متشابه ملعون لى يصرف طرفا بترك سلوكه حتى اشبهه
 ما ارتفع منه وانحوض شقا واحدا فيكون معنى قوله الدنيا ملعونة
 اى متروكة يجب تركها الا ما كان منها لله تعالى وهو ما كان عبدا للطاعة
 لله وعموما على اقامه ما امر الله به ويجوز ان يكون معنى قوله متروكة
 متروكة الانبياء والاوليا والافاضل من الناس تمام متروكها ورفضها
 وانحوضها عنها فقد قال النبي عليه السلام ان لنا الاخيرة وما انا
 والاربابا وما ملئني ومثل الدنيا الا كمثل ركب نزل تحت شجرة ثم يار وتتركها
 حياها محمد بن حبان والحسن بن سفيان بن ابو سعيد بن سلمان

في قوله تعالى انما الدنيا كالماء تجري وما هي الا كالسفن يجرها

سلمان الخفي قال سألني ابو مسلم عبيد الله بن سعيد بن مسلم الخفي عن
 الائمة عن حبيب بن ابي ثعلبة بن عبد الرحمن السلمي عن عبيد الله بن
 ضبيح بن عبد الله بن علي بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 حذرا حاتم بن عجل بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الائمة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير قال قالوا
 يا رسول الله علمه اللام فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتذكر حيرانها
 حال صبي في النار قالوا يا رسول الله فلانة تصلي المكتوبات وتصدق
 بالاذن من الاقط ولا تؤذي حيرانها قال صبي في الجنة وحذرا حاتم بن ابي
 بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 هجره قال قيل للنبي عليه السلام ان فلانا يصلي الليل كله فاذا اصبحت
 قال سئماها ما تقول قال الشيخ يجوز ان يكون النبي عليه السلام يعلم من النبي
 تؤذي حيرانها ايجبا بايعها من صوم نهارها وقيام ليلها وانما كانت
 تؤذي حيرانها ازرأهم وتخصم لهم وتخصم ايامهم بربوبه الفصل العاشر
 فاستوجبت النار بذلك الذكركا ويقوم الليل ويشرق اذا اصبحت تسطر الى
 نفسه بعين التقصير وعلما ان اياتيه من الشرق مجيبة عليه
 التوبة منها والرجوع عنها ان قيامه بالليل لربوبه افتقاره الى الله عز
 وجل وطلبه للخلاص مما يكرهه يستوجب سيرته فصار من الذين
 عملا صالحا واخر سياتا وقد اوجب الله تعالى في التوبة عليهم بقوله عسى
 الله ان يتوب عليهم وعسى من الله واجب واما الذكركا تؤذي حيرانها فانما
 لا تترك اذها من علم

في قوله تعالى انما الدنيا كالماء تجري وما هي الا كالسفن يجرها

اى انها الصا
 عن الشرق



معصية فمركب عليهما ثوبه منهما لانها اذا اداها كان ثوبها علي معنى
 منهم تعظيمها ورفع قدرها و تحمل ثوبها لربها فضلها عليهم
 فيا يثابرا موتها وهي مصرة فتستوجب العار ويجوز ان يكون الموتي
 حيا انما لما ايجرت بصومها و صلواتها اخطا اعمالها اجماعها لم يحصل
 لها عمل تعود برائته عليها فبينما هاهنا عن ايديها حيا انما وال الذي يشره
 اذا اصبحت جعل له عمله افتقاره اليه و اشتغافه على نفسه فعدت
 بركة ما حصل له من صالح عمله الذي خلطه بسببه فلهما صالح عمله
 حديث
 اخبرني محمد بن محمد بن عمار بن احمد بن
 عبد الله بن مالك بن اسحق بن ابراهيم الشامي انا علي بن حيدر الموصلي القامي
 ساموسي بن داود الهاشمي انا ابن فضالة عن محمد بن عبد الرحمن بن زوقل
 عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن علي رضي الله عنه قال سمعت رسوله
 صلى الله عليه وسلم يقول الا صلوة قربان كل تقى الحج جهاد كل ضعيف و جهاد
 المعاه جسد الشغل البر اعني عمل كاللحم يلا وتر من يقرب بالحلوات جاد
 بالعطية حصوا الموالكم بالزكوة ما عالكموه اقتصد النعم بثلث
 العشر العود و نصف العود الفم نصف المرم وقله العيال حد
 اليسار من اجوز الذية عقمها من ضرر يده عند المصيبة حظ
 عمله لا يكون الضيعة الا عند ذي حيب ودين حال لا يظفر الربا صبه
 في المحجب تبرك الرزق على قدر المونة و تبرك الصبر على فقر اللبنة
 و من قدر رزقه الله و من بدر حرمه الله الامانة جيد الرزق والحياة
 جيد

٧٥
 الصلاة قربان كل تقى الحج جهاد كل ضعيف و جهاد المعاه جسد الشغل البر اعني عمل كاللحم يلا وتر من يقرب بالحلوات جاد بالعطية حصوا الموالكم بالزكوة ما عالكموه اقتصد النعم بثلث العشر العود و نصف العود الفم نصف المرم وقله العيال حد اليسار من اجوز الذية عقمها من ضرر يده عند المصيبة حظ عمله لا يكون الضيعة الا عند ذي حيب ودين حال لا يظفر الربا صبه في المحجب تبرك الرزق على قدر المونة و تبرك الصبر على فقر اللبنة و من قدر رزقه الله و من بدر حرمه الله الامانة جيد الرزق والحياة جيد

بحر النعم ولو اراد الله تعالى بالنعمه صلاحا ما انت لها حاجا قال المشيخ
 قوله عليه السلام الصلوة قربان كل تقى الصلوة من افضل الاعمال المفترية الي الله
 تعالى قال الله تعالى واسجدوا لله عز وجل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول العبد الي
 الله اذا قال في سجوده ظلمت نفسي فانفرد لي وال تقى تقيان تقى على الاطلاق
 و تقى على التقيد من تقى الله تعالى في بيته و علالته و بذل مجهوده في
 اداء فريضة و اجتناب مناصبه فهو متق على الاطلاق و من لم يستكمل هذه
 الخصال و اتقى الشرك فهو تقى على التقيد و من قتل عملة فعمله قربان له
 الاطلاق لقوله عز وجل انا نقول الله من التقيد و من قتل عملة فعمله قربان له
 فصلوه هذا التقى له قربان من غير شرط لانه و قد مر انه تعالى الله تعالى الخلف
 الميعاد و التقى المعتمد هو الذي يقال له اتقى الشرك فعمله بالمستبة تار
 قبل صلواته كانت صلواته قربانا له و ان ردت عليه لم تكن الصلوة قربان كل تقى
 متطابق على الاطلاق لا مجال و عدم امر الله جدا و يجوز ان يكون قربان من تقى
 الشرك ان قبل الله صلواته فضلا من الله و رحمه و يجوز ان يكون معنى قوله
 قربان كل تقى اي ان الصلوة من التقى المجدوم تقوم مقام الضحايا و النسيان
 التقى اذا و جد تقوى الي الله بكل وجه فهو تقى اليه بالصحاب و النسيان
 و الصدقات و ان لم يجد كانت تلك نيته ان وجد و قد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الجند لكمم بالحيثه فيكذب له حيثه و ان لم يعلمها فان علمها لنت له عندنا
 فهذا صلواته تقوم له مقام القربان لانه بذل مجهوده في التقرب الي الله تعالى
 و قوله الحج جهاد كل ضعيف الهماذ يحمل الامم بالبذر و المال و نوع اقصى الغاية
 فيه وهو بذل الروح و قيل

بذل المال والحج تحملا للام بالدين والمال دون بلوغ أقصى الغايه فيه اذ ليس
 بذل الروح وكل المال فهو جهاد اضعف من جهاد المجاهدين في سبيل الله
 تعالى فمن خرج كجهاد بذل الروح وكل المال قال الله تعالى ان الله اشرك
 من المؤمنين انفسهم واموالهم فان لم يجدوا الحنث فاعينهم في سبيل الله فيقتلون
 ويقتلون اياه ومن ضعف عن هذا الجهاد ليرما به او عذر فالحج له جهاد
 اذ فيه تحملا لخص الام وذل لخص المال وحسن السجل من المراه تحملا
 الام فيما تكلفها وبشق عليها فهو منها جهاد اذ لا جهاد عليها جهاد
 قتال قوله عليه السلام الداعي بلا عمل كالراعي بلا وتر ممتد للترق وليس برافع اذ لا
 يمكنه الرقي من غير وتر وكانه يتمي ان يترقى فان عزم على الرقي واداره
 اعد الوتر ثم رقى فكذلك الداعي من غير عمل فتمت بلوغ ما يدعوه فيه وليس
 يبريد لما يدعوه فيه ولا يهزم على الطلبه فان صحت ارادته لما يدعوه
 فيه عزم على الطلب له وعزمته له عمل صالح فقدمه من يدعوه
 وقوله من اقرض بالخلف جاد بالعطيه الخلف خلفات وان في الاجل
 وتوضيح العاجل انه تعالى وعزمها جميعا قال الله تعالى وما انقم
 من شيء فهو خلفه وهو خير الازقين فهذا في عزم العاجل وقال جل
 وعز مثل الذين يتفقون به الامم في سبيل الله كمثل حبه ابيت سبح
 يسا بل في كل شمله سابه حبه والله بصاعف لمن شاق هذا في ثواب
 الاجل وعزم العاجل ان يخلف عليه عشره بواجب لقوله من جاب الحنثه
 فله عشره ما لقا او بارك له في الباقي فيقوم الواحد مقام العشره
 وينوب

او المراه
 او المراه

عله

عمله
 رزقهم

وينوب الواحد منا في العشره فمن شاهد هذين الخلفين يصح قوله
 الى العطي لان البقيصر بصر القلب وقوله حصوا اموالكم بالركوه
 مستحقان المسالك والحوادث فالطالب نحو المسالك هو الله عز وجل
 والحوادث باقى الاقدار وهي بيد الله تعالى فالمتوكل نحو المسالك مرضى
 لله تعالى فيجوز ان يحرك الله المقادير على ما يشاء الحوادث فيها فقد
 قال الله تعالى نحو الله ما شاء وبنت اركانها على وقوع الحوادث
 فيما فيحصلها عنده وقد قال عز وجل ما عهدكم بفسد وما عهد الله
 باق وخلف منها وبنيت الصبر عليهما ونعطي الثواب فيما فالركوه
 حصرت لها ان تعبت عنده وهي لها اخصصه اخصصت عنده على
 وقوله ما عالج امره اقتصد بحوز ان يكون محي قوله اقتصد ان قصد
 فكون معناه من قصد الله بالثقه به والتوكل عليه لم يتوجه الخ
 بل قام بكفايته وسير خلقه فقد قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو
 حسبه وما من من يتوكل على الله يجعل له مخرقا ويرزقه من حيث لا يحتسب
 حوز ان يكون حناه ومن يتوكل على الله في الاقبال عليه والاعراض عن سواه
 جعل له مخرجا ويرزقه من عنده وقال النبي عليه السلام لو توكلتم على الله
 حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير الحرت فمن قصد الله بالتوكل عليه
 والثقه به لم يصبه عياله والعياله اختلف الهمم الى الناس
 وقوله التمدن نصف العيش كمال العيش شيان منه الاجل وحسن
 الحال في هذه المده والثقير هو التوسيط بين الثقير والتمذبر قال
 الله عز وجل والذين اتقوا

قاله

مرض

عما



لم يشر في السير واوله قوله واخبرنا عن حاله في حق العيشة المقبرية حرم
 مني ما ملكه في عاجله واطير في حرم توافيقه في آجله والبركة في
 عاجله وبغوات البركة والتمني وان حنين الجلال ويحصل لها حصول
 حنين الجلال وحسن الجلال احد نضغ العيشة كما له استكمال هذه
 الاصل وقوله النور ونصف العقل كمال العقل اقامه الجود به به
 على وحسن المعاملة مع خلق الله تعالى فاقامه الجود به شيان
 الوفاء والرضا الوفاء الامر بالاداء والرضا في الحكم والقضاء وحسن
 المعاملة كقوله الذي ينزل القوي من كفا اذاه وينزل نداءه وده القاسم
 فكانه قال من احسن معاملة خلق الله فقد جاز نصف العقل في العام
 الجود به به استكمل جميعه وقوله المم نصف الهمة الحزم سجع
 لسن رده توه لانه اجلال القوي في اذ العجلت لم يتحدد المم نصف
 ضعف الضعفا الذي يكون رده قوة مالم يحل القوي فاذا جلا المم القوي
 فهو الضعفا الذي ليس رده وان لم تحكما وزال المم عاذا القوة فالبقي
 اذ نصف الضعفا الذي جميعه اجلال القوي وفسادها وقوله في الجبال
 احد السائر السائر خفف العيشة في السرفيه وهو زيادة الدخل
 على الخرج او دفا الدخل بالخرج ثم كثر دخله في جميعه فصله من
 دخله او قاده دخله في حرجه ومن قل دخله وبعاله ودا دخله في حرجه
 او فصل من دخله في حرجه عيشه وبيته وقوله من احزن الدين
 فقد عظم العقوق قصد الحفا للابن في الحفا لهما اذ جلا الاله لم
 علمها والخرن الم من اخرنهما

من عرق قصد الحفا فقد المهما والاله عقوق قوله من ضرر الله عند
 المصيبة فقد جبط عمله ثمه الجعل ثوابه وثار المصيبة في
 الصبر عليها قال الله تعالى انما نوفي الصابرون اجرهم بغير حساب
 وضرر الله عند المصيبة جرع ومن جرع لم يستحق الاخر فالخارج
 منطل ثواب المصيبة ومقاته الثواب على عمله فقد جبط عمله
 وقوله لا تكون الصبيحة الا بعد ذي حيب ودين كما لا نظير الرياضه
 الا في التحب الغرض من الرياضه الوصول الى ما في المبروض من النفع
 من غير اذى ونع والنفع في التحب من البدوات ما ليس بالتحب فلا نفع
 فيه في رياضته لا يند معنى ونع الرياضه الغرض من الصبيحة
 ثواب الاجل وشكر العاجل من قصد بصيحه ثواب الاجل اصطنع
 الذي الدين فصار به دته فيعظم ثوابه ومن قصد شكر العاجل
 اصطنع الذي حيب فصار به عجزه فيحسب شكره ومن اصطنع
 الى غير هذين فكانه لم يقصد الغرض من الصبيحة اذ لم يصيبها
 دين او لا عجزا ومن لم يصيب بالصبيحة دينه ولا عجزه فكانه لم
 يصطنع اليه وقوله ينزل الرزق على قدر المونة ان الله تعالى جعل
 لكل ذي رزق رزقا من عذاه او وكلا او جميعهما فمن حصل عنده رزقا
 الاورد ايج حصل له ازرارهم وقوله ينزل الصبر على قدر المصيبة
 صبه الانسار الجرع قال الله تعالى ان الانسان خلق هلوعا
 او اصبه الشر جزوعا واذا صببه الخير فهو جاعل في حومه وصفته
 الخرج واما الصبر



لما اجاب الله اجابته

ويجوز

في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذعوا صوتكم واذا قولوا كلمة واحدة على قدر عقولكم لكي لا تنالوا العتاب فانهم ينسون ما لم يؤمنوا به وهم يفترون

كلامه

في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذعوا صوتكم واذا قولوا كلمة واحدة على قدر عقولكم لكي لا تنالوا العتاب فانهم ينسون ما لم يؤمنوا به وهم يفترون

الله خافه كل شيء فقد جاء في الحديث ان الله تعالى اذا اجتمع عبادا اقم
مناذرا ينادي في اهل السموات ان الله تعالى احب فلانا فاجبوا
اجته لله احب الله وترجع الله اجته حاجته وادبوه
في ذلك قيل من حافظه حافظه المحفوظ في الحديث ان الله يقول
جز يامون فان نوبك اظفاهي فكل من استخى الله استخى منه
خاصته وخالصته من خلقه الا نزل النبي عليه السلام لما دخل عليه
عثمان فحذره مكسوفه عطاها جانا من عثمان قال لا استخى من استخى
منه الملائكة والجانا ان جانا في الله وحيانا من الناس فاحب الله
ما قاله النبي عليه السلام ووصفه مما حدثنا حاتم بن عجل بن يحيى بن
اسماعيل بن يحيى بن يحيى بن محمد بن سعد بن عثمان بن
اسحق بن الجراح بن محمد بن عيسى بن عبد الله بن عبد الله بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم استخى من الله حقا والحق والراس
قلنا يا رسول الله اننا نستخى قال ليس ذلك ولكن من استخى من الله
ابيه حقا والحق والراس وما جاز في الحفظ البظر وما وعي
وليد في التوق اليه من اراد الاخرة فليترك ربه الذي امر فعل
ذلك فقد استخى حقا والحق والراس حقا والحق والراس حقا
وتفسيره فيما بعد ان الله عز وجل وحيانا من الناس وهو ان
يخص عن الله فان الله وهو محم الاخلاق الحسنة ويحجب عن
صياحه مما فعله قال النبي عليه السلام ان مما اذرك الناس من كلام

الرسول
الصادق وخير
الامة

كلام النبوه الاولى اذا لم تستحي فاصبح ما شئت وقال لكل من خلقوا
خلقوا لا سلام الحيا وذلك حقيقة الاسلام حيا خلقوا قال النبي
عليه السلام اكل المومنين امانا احبهم خلقا اذ افاضوا من العباد
والصالحين اتيان المحاسن والحقاق وهذا خلق اليمان والاسلام
ولذلك قال عليه السلام الحيا حركه حركه

قال يا عبد الله بن محمد بن يعقوب يا محمد بن منصور السلمي والفيل بن
عمر المرزوق والاسا ابو الولد الطالبي يا ابو جرة عن الامام محمد بن
عمر بن محمد بن ابي عمير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتى النبي
بشيء وكان يقوه فان لم يجدوا فاذعوا له ومن سالككم باسمه فاعطوه ومن سجدكم
باسمه فاعبدوه ومن دعاكم فاجسوه قال الشيخ ام النبي عليه السلام المكافاة
من اتى الكعبه عرفا والمكافاة مقابلته عند اتى الكعبه المكافاة هي
المساواة ومن اتى الكعبه بالاسم فحذروا واصطبح الكعبه فانه
يحتاج الى ضد الكعبه الحيا والاصطبح عند الكعبه اصطباع الكعبه
نفي حذره الكعبه صير يدعيه عند حذره سده هالكه هو ذو حذره منك
ويحتاج الى نفي ودفع كانت فان قابلته عندك وانت اليه عندك ان الكعبه
فقد سادته والنعمة لله عليك في الادراك بلصطابع المجرود والكعبه المنع
عليك بها هو الله جل وعز في الادراك بلصطابع المجرود والكعبه والشكر
له عليك فمزد واجب والشكر بوجه النعم من المجرود والزام الجود به
فيه بالظاعه فيما امر به في الحديثه بالتأعنه والاعتراف بوجه

وليد

اعطى

كلام

كلام

عالي

١٢

في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذعوا صوتكم واذا قولوا كلمة واحدة على قدر عقولكم لكي لا تنالوا العتاب فانهم ينسون ما لم يؤمنوا به وهم يفترون



وقالوا اطعوا الله واطعوا رسوله ان كنتم مومنين فم الي ساطع فما سلك
 وشر خلقه في الذبا اليه والذبا له عليه والسيف ابيه ودينهم في
 البلاغ عنه واجابوا الامير والنواميس الهداية الي ابيه وليس الي
 الرسول غير البلاغ والبيان والابن علي وما علي الرسول الا البلاغ
 وقال انك لا تمدك من اجبت ولكن ابيه بمدك من نيتهم قالوا انك
 لتمدك الي صراط مستقيم اي انك لتدعو الي صراط مستقيم
 وادعيت حق والدين بقوله ان اشكر لولي والدين اذ جعلهما
 سببا للعبادة وادعيت حق العلم اذ جعلهم سببا لعلمهم والمعلم
 في الحقيقة هو الله تعالى ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون وقال علم
 انسان ما لم يعلم كذا قال الرب عز وجل انما ارسلنا رسلنا بالبينات
 اذ جعلهم سببا للاقر في بلاده والحكام يقر عبادهم قال الله تعالى
 واطعوا الله واطعوا الرسول اذ الي الامر بيكم قبلهم العلم
 وقلهم الامور والكل حق واجب وفرض لازم وكذلك اذا نفع
 عليك شكره والمنع في الحقيقة هو الله قال الله تعالى وما يله
 من نعمه فمن الله فوجب عليك الشكر لله فيما اتم به عليك ووجب
 عليك شكره من حقه سببا لنعمه التبغ والذوق والشكر به اوله ربه
 من نعمه بالقلب من ابيه قال محمد بن علي الترمذي الشكر انكسار الخطا
 عن القلب ليشهد النعمة والكثير انكسار الشكر عن الاسباب وجود
 النعمان والشكر لله بالقلب النعمة من الله والتواضع باللسان والطاعة

في قوله واطعوا الله واطعوا رسوله ان كنتم مومنين فم الي ساطع فما سلك

في قوله واطعوا الله واطعوا رسوله ان كنتم مومنين فم الي ساطع فما سلك

له بالاركان الاعتراف برؤية النقص عن بلوغ شكره لان الشكر لله
 منه بحسب الشكر عليهما وحققوا ذلك الجيرة فكل من شهود حاصل
 الشكر عليك قال بعض اللهايا بشكرك لا اتي اجاز بك فبما كان
 في شكري ولكم في تعال له شكره واذكرا انما كذا في اصطفاهما
 واذكر ما يبقى علم الشكر الذكرك فان اللها يقول في فاجانه اللهم انك
 تعلم مخزى عن شكري فاشكر نفسك عني فاجابه الشكر ربه العجز
 القيام بالشكر بعدد المحمود في اسباب الشهود والقيام بالوقار
 والاسمنا بالثنا والشكر من حروف النعمة على ربه المكافاة له الثنا
 عليه ومعنى الثنا الشرا الحمد عنه وحسن الرعا له من قدره كما في وقت
 دعاء المكافاة مع القدرة والذم عند العجز فان شكر الشكر في شكر العباد
 من صبيح شكر العباد الذي هو اسير الشكر كان لشكر الله عز وجل الذكر
 هو اعظمها قدر اذ اعسر مما ما اصابه فكا انه قال لا يكون قايما بشكر
 الله مع عظم ثنائه من لم يقم بشكر الناصر مع حقه فحله وهو ان يكون
 معناه على النسبة علم ربه العجز عن القيام بشان الله فيما اتم به على
 اخذ ما ان المخروف الذي يسطعه الناس وان كثر محدود فمناهي ربه
 انه لا يحصى عظمة ولا نسا من حد او الانسان وان كان في المصطنع اليه
 فلم يسطع فضله اليسوق ولين يدركه المنكر وان كان في الشكر
 انه اي لا يقدر على شكر الله في نعمه التي لا تحصى من لا يقدر على شكر الله
 الناصر المحمود والمحدود المحصى وحد سا هو ربه عند الله من عند الغاني

حاصل الشكر ربه من الشكر
 اللهايا بشكرك لا اتي اجاز بك فبما كان
 في شكري ولكم في تعال له شكره واذكرا انما كذا في اصطفاهما

وشكر من جرد
 كفاة ص

الحجاز بالفتح والنسبة
 اسم موضع والحجاز بالضم
 والتخصيص اسم موضع انظر

ما هو اسحق بن ابراهيم بن هاشم الحنوكي ما الارزق بن علي باحسان باعد
 المسيح بن يحيى ابو سعيد المخرم بن عثمان الهمداني عن ابي اسامة بن
 زيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكرا الناس
 لله اشكرتم لله لما ترون عننا ان من القيام شكر الله على قدر الوضوح
 والطاقه بذل مجهوده فيه والجد بمطالبه الشكر لله من نفسه في
 كم برضائه والوفاء بما امر به حتى ينضيه الامر الى رب المجهود في
 شكر الناس بما جاء به فعلي ذلك لم تكن لنا من الشكر كان فينا
 حق الشكر لله من نفسه اسبق حده اخر
 حذوا عام بن عمير بن ابي عبد الله بن حارث بن ابي اسحق بن
 الحسين المجدي بن ابي بصير الرازي عن ابي اسحاق بن عمار قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من فتح مكة اصابه الله بمكة فاستبصرت فان الله تعالى بهم حاجه
 فاشركوا ما ساءوا الناس فجد ومن هذا الى خصا بصره فاستبصرت فان الله تعالى بهم حاجه
 ليجمعوا عليه منهم وعمره فيهم والودعها اتمام وانهم لم يهنوا عليه وذلك ان
 النبي صلى الله عليه واله وسلم قال فلما كانت فرست خيرة الناس قد اشرح الله تعالى
 عن كل ما استخبر كان فيها وكل حجت كان منهم في المواظبات التي اهلكت الله
 منهم فاجتنبوا حيتهم كانت البقيعه هم الذين نهى عنهم حاجه على ما قال النبي صلى
 الله عليه واله وسلم من يقرب من ابدا الله عم الخبر ههنا لان وطير قلوبهم
 وحسن ابراهيم وايمانهم وقد اتمام الله وقربهم اليه وان ابطالهم الوقت وتأخرت
 بهم المدة الا ترى انه لم يك منهم في حيوة النبي عليه السلام من فوقه لا بعد
 منهم

بنا
 مائة
 كذا
 حذوا
 حذوا
 حذوا
 حذوا

منهم فتردد قد توفي النبي عليه السلام واوردت في الجوداد اننا لم نذكر في
 ولا احد منهم على بر اصبرهم في الاصول في الايام ويا ربهم عن المدة الاولى
 في يوم تصم بعد الفتح حتى جعل لهم مده اربعة اشهر وان الله تعالى
 فبسطه اية الارض اربعة اشهر وكان صغوا برضاة فيهم م ايتهم
 فحيدر ابيامه وعكرمه بن ابي جهمر ده على وجهه فراز اول الاسلام
 وكراهته له حتى بلغ البحر وله قصه ثم بلغ من حسن اسلامه انه كان
 اذا نشر المصحف يقول هذا الكلام ربني فحشي عليه ويسمى برب علي بن ابي طالب
 الذي كل منه يوم الجدي بك ما كان الملح من حسن اسلامه ان صاحرا الى
 ارض الشام وصل شهيدا وحث يوم التهجور كل خط خطه بلعه
 بلعت من الناس فيلذ كان سب الفتح وكان كصفوان بن امية كان سال
 من الغنا لله السمما ده اعزاز الدين وحكمه بر عزام باع داره من قبله
 الفاقوا يغسلوا الله مهاوية فقالوا لله ما احدمها في الجاهل انما انما
 من محمد واسمه كم امكنه يسئل الله والمك المشي الربا فارتبا شعوب
 وهاشم بن عروة وايشور بن حرقفة وجميح فسلمه الفتح وان ابطال
 بهم المدة وتأخر وجههم في الاسلام فقد بلغ من حسن اسلامه الخراج
 التي فيهم الا ترى ان النبي عليه السلام فيهم حاجه ان الله فيهم ارادة
 ومنسبه فصل وادرج يوجعها وود ارج يوجعها الله على اسرارها
 كحلها في نظورهم وصدورهم كما قال تعالى في شرح الله صدره
 للاسلام فهو على نور من ربه واما ما ساءوا الناس فجد الله فيهم
 وجاء الله بهم الى الاسلام

فاربعه
 حذوا
 حذوا
 حذوا
 حذوا



راجع كما قال يدخلون في دين الله أفواجا وبقيت جنات لا يدخلها الا الله
 هم فيها لا يطعمون قطعا الا نزل الله ثم انزلت ودخل في الاسلام اكثر من
 كذا كما قال الله تعالى قولا اسلمنا ولما دخل الامان في قلوبكم فلما
 قضاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم اللام ارتدوا حتى حرم ابو بكر رضي الله عنه حرا
 حرسا اخر حرسا حرام بن عقيل بن يحيى بن
 اسعيل بن يحيى الجاني ابو جنة عن عبد الملك بن عمير عن زناد
 عن الجعفي بن شعبة رضي الله عنه بلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان سجده
 عبادة يقول لو حدثت مع امراتي رجلا لصرته بالسيف فقال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا قامت سجدة الله
 غيره ومن غيره الله ان حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا
 شخص غير من الله ولا شخص احب اليه العذر من الله من اجل
 ذلك احب المرسلين مبشرين وموعودين ولا شخص احب اليه المخرج
 من الله ولذلك عبد الحق قال الشيخ جوزان يكون معنى قوله لا
 شخص غير من الله اي لا يتبع لشخص بل يكون غير من الله معناه
 ان يكون العباد الذين هم اشخاص غير من الله الذي ليس لشخص
 لا يلهي الله تعالى لا يوصف بالشخص تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وجوزان
 يكون معناه كانه ليس من شخص من رجع ويعظم قدره ويستوفى من الله
 ان يكون اشرفه في البرية ويعظم قدره وترفعه على غيره ان يكون
 اشرف من الله تعالى الله على جليل عظم ربيع المكان وهو على

وفي نسخة ما لا يخفى

على جلالته وكبريائه وشده غير انه يعمل عبادة في حق الفواحش
 ولا يعاملهم بالعقوبة عليهما فلا يتبع احد ان يرتفع عن الامان ونزل
 فيها حله العقوبة لغيره فيقتل من يوافق الفاحشه ويثبت اليه
 ولكن يعمل الى ان يظن له الامر من الله تعالى في قتله فان اطلق له الامر
 والا تمهل وتربص وان كان شديدا الخيره وذلك ان سجدة اكان سجد
 قومه وشرف قبائله الخرج وسيدها ورفيع القدر فمها وجيل
 الخطر عندها ومن كان كذلك فهو اقدر على فعلها حله العقوبة اذ لا
 يتكاد يخاف بدعتها والشخص ما ارتفع ونما وتزايد الارتفاع من جلاله
 الانخفاض فلا يتبع ان يخوار احد الذي جده له والوقت الذي يجوز له ان
 يوافق بالعقوبة موافق الفاحشه فان الله اجل واعظم واعلى جلاله
 وعظمته وعلوه لم تزل ولا تزال غيره انه استعد ومو مع هذا العمل موافق
 الفاحشه ولا يخاف حله فالشخص اذ في ذلك مجا حله العقوبة ليل
 على هذا التاويل رواه ابن هيريه رضي الله عنه وهو ما حرم ما حرم
 بن عقيل بن يحيى بن اسعيل بن يحيى الجاني يا سلمان بن يحيى بن اسعيل
 عن ابيه عن ابن هيريه قال قال سعد بن عباد بن رسول الله لو حدثت
 مع امراتي رجلا لم امسسه حتى اتي بارجحه شهدا فقال النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال كذا الذي جعلت الحول كنت لمجا حله بالسيف قيل ذلك قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى ما يقول سعد بن عباد بن رسول الله لو حدثت
 دابة غير مني قال سعد بن عباد بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قتله قتل العيرته ولم

الفواحش
 لا يعاملهم
 بالعقوبة
 عليهما
 فلا يتبع
 احد ان
 يرتفع
 عن الامان
 ونزل
 فيها حله
 العقوبة
 لغيره
 فيقتل
 من يوافق
 الفاحشه
 ويثبت
 اليه
 ولكن
 يعمل الى
 ان يظن
 له الامر
 من الله
 تعالى في
 قتله
 فان اطلق
 له الامر
 والا تمهل
 وتربص
 وان كان
 شديدا
 الخيره
 وذلك ان
 سجدة
 اكان
 سجد
 قومه
 وشرف
 قبائله
 الخرج
 وسيدها
 ورفيع
 القدر
 فمها
 وجيل
 الخطر
 عندها
 ومن كان
 كذلك
 فهو اقدر
 على فعلها
 حله
 العقوبة
 اذ لا
 يتكاد
 يخاف
 بدعتها
 والشخص
 ما ارتفع
 ونما
 وتزايد
 الارتفاع
 من جلاله
 الانخفاض
 فلا يتبع
 ان يخوار
 احد الذي
 جده له
 والوقت
 الذي
 يجوز له
 ان يوافق
 بالعقوبة
 موافق
 الفاحشه
 فان الله
 اجل
 واعظم
 واعلى
 جلاله
 وعظمته
 وعلوه
 لم تزل
 ولا تزال
 غيره
 انه استعد
 ومو مع
 هذا
 العمل
 موافق
 الفاحشه
 ولا يخاف
 حله
 فالشخص
 اذ في
 ذلك
 مجا حله
 العقوبة
 ليل
 على هذا
 التاويل
 رواه ابن
 هيريه
 رضي الله
 عنه
 وهو ما
 حرم ما
 حرم
 بن عقيل
 بن يحيى
 بن اسعيل
 بن يحيى
 الجاني
 يا سلمان
 بن يحيى
 بن اسعيل
 عن ابيه
 عن ابن
 هيريه
 قال
 قال سعد
 بن عباد
 بن رسول
 الله لو
 حدثت
 مع امراتي
 رجلا لم
 امسسه
 حتى اتي
 بارجحه
 شهدا
 فقال النبي
 صلى الله
 عليه وآله
 وسلم قال
 كذا الذي
 جعلت
 الحول
 كنت لمجا
 حله
 بالسيف
 قيل ذلك
 قال رسول
 الله صلى
 الله عليه
 وآله وسلم
 الى ما
 يقول
 سعد بن
 عباد بن
 رسول الله
 صلى الله
 عليه وآله
 وسلم
 لو حدثت
 دابة
 غير مني
 قال سعد
 بن عباد
 بن رسول
 الله صلى
 الله عليه
 وآله وسلم
 قتله
 قتل
 العيرته
 ولم



عَنْهَا السَّيِّئَةُ فَمَا لَشَرِّهِمْ أَذْوَدًا فَكَرِهْنَاهُ لِمَن عَمِلَ الْإِسْمَ الْأَخْرَافَ
 سَخِرَ وَاسْتَفْزَعَ لَلْإِسْحَاقَ يَتُودِقَانَهُ وَهُوَ يَتَمَتَّى إِلَى الْجِدِّ فِي الْخَيْرِ فَلَا
 يُعَاجِلُ بِالْعُقُوبَةِ فَوَاحِشُ الْفَاحِشَةِ قَبْلَ قَتْلِهِ وَهُوَ أَعْرَفُنِي وَعَلَى
 دَاخِلٍ وَمَوْلَا يُعَاجِلُ بِالْعُقُوبَةِ فَالْشَّخْصُ الذَّكَرُ شَرِّهِمْ وَهُوَ دُوْدُهُ مِنْ
 جِهَةِ الشَّخْصِ بِالْمَوَدَّةِ الْأَزْدِيَّةِ لِذَلِكَ أَوْلَى أَوْجَعُ الْأَشْخَاصِ
 الْمُرْتَبِعُونَ الْأَشْرَافَ وَمَنْ عَظُمَ قَدْرُهُ مِنْهُمْ بَعْدَهُ مِنْ قُوَّةِ سُلْطَانِهِ
 وَتَوَالِيهِ وَاتِّسَاعِ وَبُكْرَتِهِمْ تَوَالِيهِ أَوْ تَوَالِيهِ الْأَسْبَاطِ فَانْهَى
 حَيْثُ كَانَ يُعْزَرُونَ أَعْمَالَهُمُ الَّتِي تَحْوِرُ أَنْ يَلْتَوُوا عَلَيْهَا وَيَلْزَمُهَا النَّعِيْبُ
 فِيهَا وَالْكِبْرُ مِنْهُمْ قُوَّتُهُمْ أَذْوَدٌ تَحْتِ قُدْرَتِهِمْ غَيْرُهُمْ وَقُوَّتُهُمْ أَمْرٌ رَاحِدٌ
 وَلَمْ يَكُنْ دَوْلًا يَجُوزُ لِمَنْ فَجَازَتْهَا وَأَقْدَارُ السُّلْطَانِ بَعْدَ مَا فَرَعَا يُفْعَلُونَ
 الْعَمَلُ الَّذِي يَلْزَمُهُمُ الْكُومُ عَلَيْهِمَا هَذِهِ الْجِلْدُ فَهُمْ حَيْثُ أَنْ يُعْزَرُوا إِلَى أَدَمِ
 الْبَابِ فِي أَعْمَالِهِمْ لِأَدَالَةِ الْكُومِ عَنْهُمْ وَالنَّعِيْبُ لَهُمْ وَالْكِبْرُ مِنْ قُوَّتِهِمْ عَلَيْهِمْ
 وَاسْمُهُ جَلْدٌ عَزَّ فِي جَلَالَتِهِ وَعِظَّتُهُ وَكِرْيَاةُ وَفَتْرُهُ الْخَلْفَةُ بِعَلَى الْعُزْرِ
 فَهِيَ تَعْمَلُ خَلْفَهُ مِنْ عَدُوِّكَ أَوْ كَلِيَّةً فَكُلٌّ فِي أَعْدَائِهِ وَمَا ارْتَبَهُ
 ظَلَمْتَهُمْ وَكُلٌّ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَقَالَ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ
 وَقَالَ فِي ذَلِكَ جِرْتَانَهُمْ بِعَيْنِهِمْ وَأَشْبَاهَهُ كَثِيرَةٌ قَالَ تَعَلَّى فِي أَوْلِيَايَهُ
 مِمَّنْ صَرَّفْتُمْ عَنْهُمْ لِيَتَلَكَّمُوا وَلَقَدْ عَمَّا عَنْكُمْ وَأَوْذُوا أَنْ يَسْتَكْبِرُوا وَلَا يَكْتَسِبُوا
 الْكِبْرَ مِنْ قُلُوبِهِمْ بِمَعْنَى أَنَّهُمْ أَمَّا أَنْ يَلْزَمُوا حَيْثُ يَزِيدُونَ فِي حَيْثُ
 وَقَالَ وَمَا صَاحِبَكُمْ يَوْمَ النِّقْيِ الْجَحَانِ مَا ذَرَأْتُمْ آيَةً وَقَوْلُهُ وَلَيْسَ

بِأَنَّهَا تَعَلَّى فِي أَوْلِيَايَهُ

لَيْسَ فَعَلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مَتَّعْتُمْ لَخَفَرَهُ مِنْ آيَةٍ وَرَجَعَهُ حَيْثُ يَجْعَلُونَ
 وَقَالَ أَنْ الذَّنْبُ عَادَ أَمَا لَا فَكَيْفَ غَضِبَهُ مِنْكُمْ مَهْجُولٌ وَعَزَّ نَبِيُّ هَذِهِ الْأَعْدَارِ
 فِي فَعْلِهِ وَقَدْ بَحِثْنَا الْأَيْمَانَ مُبْتَدِئِينَ مِنْ مَدْرَسَةِ الْإِسْلَامِ لِيَكُونَ النَّاسُ عَلَى آيَةٍ
 حَيْثُ يُجِدُ الرَّيْبُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ وَيَلْبَسُ
 يَقُولُوا لَوْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْكُمْ وَإِنَّمَا كُنْتُمْ قَائِلِينَ هَذِهِ
 الْأَعْدَارُ إِلَى خَلْقِهِ وَاحْتِالًا الْعُزْرَةَ فِي فَعْلِهِ مَعَ عِيَانِهِ عَنِ الْكَلْبِ وَالْكَرْبِ
 جَلْدٌ عَزَّ فِي فَعْلِهِ لَوْمْ وَلَا يَلْمَعُهُ تَعْبِيرٌ وَكَانَ مِنْ عِبَرَةٍ تَكْبِيرٌ وَلَا جَدْلُهُ فَبِحَاوِزَةٍ
 وَمَنْ يَفْعَلُ مَا يَفْعَلُ فِي مَكَلَّتِهِ وَمَنْ يَجْعَلُكُمْ جَالِمٌ قَادِرٌ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَكْتُمُ مَا يَرِيدُ
 لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَمَنْ يَسْأَلُونَ عَنْهُ فِي حَيْثُ الْعُزْرَةُ فَضْلًا مِنْهُ وَكَرَمًا وَأَجْلًا
 يُقَدِّرُ أَوْلِيَايَهُ وَيُرَايَهُمْ وَلَعَلَّكُمْ أَعْمَ الْكُومِ مِنْ حَيْثُ الْأَجْلُ وَالْأَشْرَافُ الَّذِينَ هُمْ
 الْأَشْخَاصُ فَعَلُوا فِي عِبَادَةِ رَبِّهِمْ وَهُوَ الْجَلِيلُ الْعَظِيمُ الرَّبُّ الْكَرِيمُ وَتَحْوِرُ أَنْ
 يَكُونَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ حَيْثُ الْعُزْرَةُ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ وَمَعْنَى تَعْبُدُوا اللَّهَ مِنْ حَيْثُ بَابِهِمْ
 وَتَقْصِرُ مِنْهُمْ فَيَعْبُدُهَا لَمْ يَحْتَمِلُوا سَبْلَهُمْ لِيَجْتَوُوا عَلَى ذَلِكَ عِبَادَةَ اللَّهِ لِيَلْبَسُوا
 أَعْدَارَ عِبَادَةِ وَتَسْفَعُوا لِمَنْ كَمَا قَالَ الَّذِينَ يَحْوِرُونَ الْعُزْرَةَ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَلْبَسُوا
 فَاعْبُدُوا الَّذِينَ قَابَلُوا وَتَسْفَعُوا لِمَنْ سَبَلُوا عَلَيْهِمُ الْإِسْمَ وَلَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
 الْمُدْحِ مِنْ آيَةِ الْأَشْخَاصِ وَهُوَ الْمُرْتَبِعُونَ الْمُرْتَبِعُونَ الْمُرْتَبِعُونَ الْمُرْتَبِعُونَ الْمُرْتَبِعُونَ
 عَلَيْهِمْ فِي أَوْصَافِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ بِمَكَانٍ غَيْرِهِمْ وَأَوْصَافِهِمْ فِي فَعْلِهِ
 غَيْرِهِمْ مِنْهُمْ وَأَعْمَالِهِمْ بِقُوَّةِ حَيْثُ يَفْعَلُونَ مِنْ لِقَاءِ الْقُوَّةِ وَالْقُدْرَةِ وَتَسْتَكْبِرُوا
 التَّوَابِ مِنْهُمْ فِي الْمُدْحِ لِمَنْ وَالشَّخْصُ عَلَيْهِمْ وَرَبِّعَالِمٌ يَتَسَبَّحُونَ بِرُوحِهِ فَضْلًا مِنْ رُوحِهِ

بَسْمًا



فهم ومنه عوارضه جلد وعز للمدح اجت والمشاغله اشكر اذ هو
 المستحق للمدح اذ هو جلد وعز رفع الاوصاف حمد الاموال وهو المفضل
 ذو الخلاق الخلال فهو تحت المدح من عبادته له والشاغل عليه والمخرد
 له ليسهم عليه افضل الثواب ينعم عليهم بافضل النعيم ولذلك عدا عنه
 للمدح بالفضل اللطف والبركانه لا يستحق عليه شيء ولا يحجب عنه
 فهو مفضل فيما وعد من الجنة ونعيمها فاجب ان يمدح بما يمدح المنفصل
 الحسن العجالة المجدل الاوصاف وبعده ايضا على المدح له والشاغل
 له الجنة ووثانها ونعيمها وما اعدت لهما مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا
 خطر على قلب بشر فهو للمدح اشده حقا من الاشخاص المجلولين وهو يمدح
 اولى وله احق تبارك اسمه الممدوح في اوصافه الحمود وعلى افعال المنعم
 على عبادته المنفصل البر الرفيع حدس
 صا ابو اللبث نصر من الغني ما الوعسى ما قنسه ما ابو عوانه عن قتاده
 وعبد العود من ضميم عن السراق النبي صلى الله عليه قال شجرة افان
 في السمور ركة قال الشيخ محمودان يكن معنى البركة الزيادة ومعنى الزيادة
 في السمور ربح وينصرف على وجهه فمما ان يكون زيادة في القوة على صوم
 التمار ومثله جاني في بعض الروايات انه قوة على صوم التمار حدس ابو الفضل
 محمد بن محمد الخزازي ما يعقوب بن خالد بن جابر ان ما الجارث بن فضال عن محمد
 الحكيم عن ابي بصير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فان في السمور بركة وقوة وكوزان يكون الزيادة في اياجه الطعام والشراب
 لمن

والاشاغل
 سعة السجود

٧٤

ما كان
 السمور

في السمور ربح وينصرف على وجهه فمما ان يكون زيادة في القوة على صوم التمار ومثله جاني في بعض الروايات انه قوة على صوم التمار حدس ابو الفضل محمد بن محمد الخزازي ما يعقوب بن خالد بن جابر ان ما الجارث بن فضال عن محمد الحكيم عن ابي بصير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان في السمور بركة وقوة وكوزان يكون الزيادة في اياجه الطعام والشراب لمن

من اراد الصيام وذلك انه كان في الايام الصيام اذ انتم جنة على الطعام
 الصيام
 م اياح اسمه الاكل والشرب والطلوع الفجر بقوله تعالى كلوا واشربوا ولا
 قابحه الاكل والشرب في ليلة الصيام بعد انقضاء الصوم وهو السجود زيادة على
 اياجه الاكل والشرب عند الافطار وهو رخصه من الله تعالى لقوله عليه
 انكم كنتم تحت اذن انفسكم فان رخصتكم الله وقد قال النبي صلى الله عليه
 بحب ان توفي برخصه كما تحت ان توفي بجزائه فكون معنى الترخيب في
 السجود ترغيبا في قول الرخصه التي تحت اسم انعاما ومعنى البركة فيه
 الزيادة على اياجه وكوزان يكون زيادة في الحمد لان الحمد الجوه الى اكل
 الوقت الذي اذا حال استاجرون ساعة ولا يستفردون هذه المدة فيما توم
 ويقطه والنوم موزع اليقظة حبه قال الله تعالى وهو الذي يتوكل بالليل
 وتعلم ما جرحتم بالنعائم قال الله تعالى انفس حرقه مما قسم الوفاة
 التي هي النوم موتا ويقطه حبه وشور القوله من تحتكم فيه وفي مده
 الحبه معيار النسيان والطاعة للمجاهد واقفا المرافق للمجاهد ومن
 المرافق الاكل والشرب قال الله تعالى يا ايها الرسول كلوا من الطيبات واعملوا
 صالحا وبن السجود يقطه وهو الحبه فهو زيادة في الحبه واكله شرب
 وهو زيادة في مرفق الحبه وفيه زيادة في التسيان والطاعة لان من
 اراد السجود يوما تطهر وصلى فان قصر سمي اياه وادعا فان غفل عن الذكر
 وكسل عن الصلوة فان اكل والشرب لسم الصوم طاعة ففيه زيادة
 الحبه وزيادة الرفق وزيادة الطاعة وهذا هو الجرح في السجود زيادة
 في السجود ويكون في

الذي
 رخصه
 رخصه كما
 ان توفي عن

صيام

الذي

في السجود ويكون في



السجود زيادة بوقت السجود على الاوقات الفاضلة المبرعور فيها ووقاف
 الصلوات الخمس فانما افضل اوقات الزمان في اليوم والليله ونفخ فيها
 ابواب السما وتزلزل الرحمه وتستجاب فيها الدعاء وفي وقت السجود كذلك
 قال الله تعالى والمستغفرين بالاسحار وقالوا لا ينبغي ان يكونوا مستغفرون
 وقال النبي عليه السلام اذ كان الليل الاخير من الليل يقول الله تعالى هل من
 داعي فاستجب له هل من مستغفر فاعفوه له هل من سائل فاعطيه
 وسئل النبي عليه السلام اني الليل استمع فقال الليل لا خير وقد قال الله الام
 من العظيمة تاخر السجود قال الشرح رحمه الله اراد ان يشاء ان يفتح
 الليل الاخير من الليل ليكفر فيه دعوة واستجابه فتجابه سوا رجاوه
 فنقضى وقت السجود زياده على الاوقات المبرعور فيها التي هي اوقات
 الصلوات الخمس اذ السجود زياده في القوة وزياده في اباحه الاكل
 والشرب وزياده في الرخصه التي يحبها الله تعالى وزياده في الحيوة وزياده
 في الرفق فيها وزياده في التساب الطاعة وزياده على الاوقات التي يستجاب
 فيها الدعاء وقد ورد في الحديث ان الرخصه بركة وهو لما نزلت آية التيمم
 وكان العيب فيه ان فقدت عيائنه رضي الله عنهما فلهذا لها في خفض
 الخردوات فاقام رسول الله على ظلمها والناس على غير ما فرلت آية التيمم
 التيمم فقبل العيائنه ما هذا باول بركتكم بما آذاني برك جليل الرخصه
 في هذه الحديث بركة في حوزان يكون فيه بركة لانه حيا فيه قال عليه
 السلام ربيخ نضاق لا تخافوا العمد فيمن نطقه على عياله ونطقه على والده
 وعلى

ايضا

رقعه

وعلى اقطاره وعلى سجوره في هذا السجود فزيد قيل فيه حصول اليه
 للصوم من الليل فيزدل الاختلاف فيه مما لفه اهل الكتاب قال عليه
 السلام فصلة من صيامنا وصيام اهل الكتاب كله السجود قال بعض
 شيوخنا ان السجود وقت التجاه قال الله تعالى حينما سمع سجود نوحه من
 عنده تاكد لك تجزي من شكره انه جعل السجود وقتا لزياده نعمه وجاهه من
 نعمه والسجود يكون في هذا الوقت فتعظ المستحضر في ذلك الوقت
 يهلك من هلكه ونيحاه من حيا وانه اعلم وقيل فيه قال النبي عليه السلام
 اللهم بارك لاني في سجودها فاجب الي ذلك فقال تسجروا فارقي السجود
 بركة تمنه فيه بركة الكور وانه اعلم خبر ص لا اخر
 حدسها ثم عمل ساجي مثل ساجيل ساجي في حيا في ما ويكح وان الممارك
 عن عيان من عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن ابي الجعد عن ثوبان قال
 قال رسول الله عليه السلام ان الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ولا يرد العذر
 الا اليه ما ولا يزد في العمد الا اليه قال النبي ان الله تعالى لطيف كرمها
 لعبده المؤمن ليصرف عياله وجمه اليه وتقبل بقله عليه اذ اشغل عنه
 باتباع شهوه واشغلك بتميم لان الله جل وعز يحب عبده المؤمن والمحبت
 محبت اقبال محبوبه عليه ومواجبهته له وانصرافه اليه ويكره شغله
 عنه بغيره واهراضه عنه فالله من اشغل بتميمه يرجع الى شهوته
 واقبل على غير مولاه حرمه مولاه رزقه الذي اليه ضررت به وبه حاجته
 مما به قوامه في معاشه ويؤونه على امر معاده فيكون ذلك رجوا منه له
 وجزيا اليه مما اقبل عليه

٨٠

في سجود
 في سجود
 في سجود



ومما قاله عما شغل به الى غير شغله الى من شغل عنه وتأديبا الى
 يعود الى مثله كالطفل يهدوه امة فيعرض عنها ويغدو الى غير
 عليه تقع نعيم يحدو الى امة باثنا وثلثي كوكا المؤمن نجيب الذنب
 شهوة تغلبه وتتموه لا يفا ومما تجرمه ربه رفقه وبعينه رزقه فكنته
 فيعرض عن شهوته ويرفض نعمته وتقبل على مولاة والذي يتغصه اسة
 تعالى من كعبه واشرك وجه غيره واعرض تغلبه عنه فانه يبره مما
 يشغله به ويصرفه عنه تغضاله ومقتا حال ابيه على انما انما الزيادة
 انما قال ولو ان يكون النابواه واجدة ليجلنا لمن يكفر بالرحم لسبهم
 سقما من نعمة وفجارج عليهما يظهر ان قوله وزخر فاليتعلم بما عنه
 ويساعدون منه مما قيل اليه كفاه جواحه ويسهل له ما افقه ورزقه مر
 حيث لا تحسب كما قال ابيه تعالى ومن تشا الله يجعل له مخرجا ويرزقه
 مرحلا لا تحسب ومن توكل على الله فهو حسبه ومن توكل على
 المستعان بما دونه عنه يكفيه مونه وكوجه مما يصرفه عنه وتقوم
 انما يسه لئلا يشغله عنه شاعلا بل يكون شغله به ووجه اليه
 ومن شغل شي دونه اذ به تجرمه رزقه ومنه رزقه فيقبل عليه
 ويخرج عما شغل به اليه والبروق الذي تجرم به الرزق مما ملكه
 او زوال ملكه عنه وان يكون عليه اسباب رزقه فيقدر عليه ويعير رزقه
 مظانه وقد يجوز ان يكون محي الرزق الشكر قال ابيه تعالى ويجعلون
 رزقكم انكم تكفرون قيل في التفسير شكركم انكم تكفرون فيكون حرم
 الرزق حرام الشكر على النعمة فحرم الرزاق حرم الشكر ومن

الذي

بما يترتب عليه

ويزيد

ومن لم يكن الزيادة فتوزع النعمة بين مولاة عليه اللام لا يزيد القدر الا
 الذي تجاوز ان يكون القدر سبق بالدعاء كما سبق بالقدر فيحضر والمكروه
 المقذور بالدعاء المقذور كما قال النبي عليه اللام خير من شغل او امت في
 قسرتيها ودد ان تداديه هل يرد من قدر ابيه فقال انه من قدر ابيه
 هذا اذا كان القدر سبق بان يزيد المكروه من القدر بالدعاء وان كان المكروه
 ان نصيبه وتقع به فان الزيادة قبل تسخط ذلك المكروه المقذور ويكون
 الرضا به مقذور كما كان المكروه مقذورا والمقذور انما كان ملكه هالانه
 قوله مستحوط شديد المتخجل فاذا زال التسخط صار المكروه محجوبا
 وكان كان المقذور المكروه المولوم قد صرف عنه وحذر عليه مقذور فلهذا
 محجوب كالا نسيان نسقي دوا فيكرهه كدارته وبساجته فيدونه فلا
 يجد له مزاراة ولا يتساعه فيقلده وانما يصير المكروه محجوبا بالدعاء
 لان الدعاء تقرب الى ابيه تعالى وانما تقرب الى ابيه تعالى من قربة ابيه
 اليه قال النبي عليه اللام من ادرك له بالدعاء لم يحرم الاجابة فالداعي
 مقدر المقدر مشاهد انا ان تشهد عاقبة المكروه بالتواب
 الموجود فيه في الاجل المصروف عنه به من المكروه ما هو اشد منه
 في الاجل او بشهود المقدر له وقوله ولا يزيد في العمد الا البر قال
 يكون الرزق مقذورا للحمد ان يكاتبه ويكون زيادة العجز مقذورا بالبر
 المقذور ولو لم يكن الرزق مقذورا لم تكن زيادة العجز مقذورا ويجوز ان يكون
 زيادة العجز حراما في حاله في مده اجموه والاجل الموقوف الذي لا يتاخر

شبكة



ولا تتقدم وطلب الحيوة في مده الاجل كما قال الله عز وجل ومن يعمل من
 الصالحات من ذكرا وانثى فلننجسناه حيوة طيبة وطيبته الحية بالارتقاء
 في معاشه والشار الطاعة لمخاذه والبر في الطاعة لله عز وجل
 فيما يريد الا انها كما ذكرنا في الرضا ما حكمه وقدر قال الله عز وجل ليس
 الرزاق تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب وكذا الرزاق من الله اليوم
 الاخر الى قوله اولئك الذين صدقوا واولئك هم المفلحون والقصر من العبد
 والسنة من المدة اذا حصل مع الطاعة لله في ابد البر والرفق في المعاش
 من الكفاية في المونة وصون الوجه فكان العبد يحمي المكاره فينتهي
 له اليسرى مصر فاعنه العيسر يصاب القصر من العبد طول الا في العبد
 ان يكون المبراد بالبرية الولد والبرية ببر الرجل وله ذواته وحياته
 فترعا شرفهم من حيث عيشته خلق الله طابت حيوته وفادته العبد
 حرسا أخرجنا حاتم بن محمد بن يحيى
 عن ابي ابي معاوية عن الامام محمد بن عبد الرحمن بن ابي
 عمير بن موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه ما اجد اصبر بوجه من
 الله انه يشرك به ويحسد له ولده وهو يوزنهم ويغافهم قال الشيخ
 قال بعض العلماء معنى الجليم والصبور واحد وهو من الصفات
 المشابهة التي لو لا وزود في الجمع لما جاز وصف الله بهما وقد سمي
 الله نفسه جليما في غيره من كتابه ولم يسم نفسه صبورا فقالوا
 يجوز ان يسمى الله جليما ويوصف بالجليم ولا يجوز ان يسمى صبورا لانه لم

وهو يرب

الاصحاح

الظفر في وجه
الظفر في وجه

لم يرد اليه وقال بعضهم يجوز ان يسمى صبورا ويوصف بالصبر
 حير ان الصبور ورفق الجليم والصبور بعضهم فقالوا الجليم
 عن التجاوز والجموع القدرة على الانتقام كرها ونفلا والصبور يمتنع
 عن تحمل المبروه ويجزع العصب ضرورة تكلفا وتخلدا والعنف
 والتجاوز والقدرة من صفاته لعل ليس التكلف والتجزع والبرية
 من اوصافه لعل عن ذلك يجوز واوصفه بالجليم وسعد الصبر
 من الخلق حسب النفوس ومنها عن شهواتها المحظورة فما جتم
 وعن شهواتها المتباحة يظفر اذما ورياضة وقد قال الحكيم لا
 يتسع ان يفعل قليل الشهوة ولا كثيرها فان كثرت هانت ذليلها
 دناءة وحسن النفوس على تحمل المكاره ويجزع العصب عند سارعة
 التيقن في الاسترواح بالانتقام والجزع اما خوف ما هو اشرف في
 المكره منه من العقوبة عليه او حاجة الى التماس الموعود فيه
 والاذى كل ما يكره ويتخط من قوله يوم ذبح من فعل معنى الصبر
 انه عز وجل عز ان يكون حسب العقوبة عز الموعود له مما يكره يتخطا
 ويتحصن من الاشرار به وحمل الادلاد له وهو جل وعز قادر على
 الانتقام منهم والاحذلم والندم عليهم فهو يحسب عنهم عقوبته
 عنهم عذابه ولا يحا حليم بالعقوبة التي استحقها على شركهم اذ انهم
 عليه وهو مع تاجر العقوبة يبرزهم ويغافهم فهو اصبر على الاذكار
 من الخلق لا الخلق لودون مما قد يجوز ان يكون ذلكم ودهم واه يودك
 الله به لا يجوز عليه لوجه

الظفر في وجه
الظفر في وجه

عز

ار الاضطرار

من الوجود حقيقة ولا يمازوا ولا اضافة وهم ان صبروا صبروا ضرورة
 ونكفوا ورقا وعبودية لا تحسبون الى فن يودهم في الحديث اباهم
 عن كرم الله وفضل في تزكيتهم فاجله العقوبة وناجرا العذاب
 واذا رار الرزق على المؤمن له وجماعته اياه فهذا كرمه في معاملته
 من يوده ويكره عليه وهو يعيظه ويعدده فما طمأن بما ملته من
 تحمل الاذى فيه ويبنى عليه وهو وليه وحبيبه قال الله تعالى
 والى الذين امنوا وقال لهم وحبونه سبحانه الكريم الرزق والحليم
 في الحديث ايضا حث على الصبر وتحمل الاذى فيما نصيب العبد
 مما يكرهه ويغره ويؤلمه ونسوع عليه كانه عليه اللام يقول ان
 الله تعالى يودى بالغايه من الاذى هو قادر على الانتقام منهم
 لو فرغهم عقوبته وكسر عنهم عدا به مع تعاليه عز وجل منعه
 فيه او دفع مضره عنه فالعبد المصطفى يحتاج الى الثواب الموعود
 على الخوف الصبر من العقوبة المتنوعه على الخرج على اذى في ذكر
 تكفه ثم يعيظ عليه ما هو خير منه اذ في احوال يضرب الله علم
 حد حسد
 اخر حد سا حاتم ساجي باخي باصام
 ساعمر بن زوق سلمه عن ابيه عن ابي هريره عن النبي صلى الله عليه
 قال ايام الله توب ايام الله تشدد ذكر اذ ذكر به تعالى في التوب
 ان الله تعالى اقر ابن ابيهم خليله صلوات الله عليه ببناء بيته فلما
 فرغ من بناءه امره بان يدعو اليه عبا دة فقال اذن في الناس
 يا نوحك رجلا وعلى

من الوجود حقيقة

الصبر

العلم

ارواح الارض وقيل الخ

يعني اربابها

وعلى كل صامر ياتين من كل فج عمتي ليشهدوا ما فرح لهم ويذكروا الله
 الا به فزع عام فاجابوه جميعا بآتونه في كل وقت وحين متوجهين
 نحوه فاجهد من اليه يقولون لسبب اللهم لسببك فاذا اجابوا بما اناؤا
 بيا به طاقوا جزا ليشه فقروا واذنناهم وصاحبهم بيده التي هي الحجر
 فقبولها قال النبي عليه السلام في الحجر هو بمنزلة الله التي يصالحها خلقه
 اخبرنا ابو جعفر احمد بن محمد بن عبد الله الصالح النيسابوري قال ان ابا بكر
 محمد بن اسحق بن خزيمة قال انما الحسين بن محمد الزعفراني قال ان ابا سعيد
 سلمان قال ساعد الله من المؤمنين قال سمعت عطاء يحدث عن عبد الله بن
 عمرو ان النبي عليه السلام قال اني اراي الراكب يوم القيامة اعظم من ان يقبل له
 لسان وشحان يتكلم تحت اسم الله بالنبوة وهو بمنزلة الله التي يصالحها
 خلقه فامر السبع ثم خرجوا اليه بنحوص ما عنده ونطلبون ما وجدتم
 بقوله ليشهدوا ما فرح لهم فاعطاهم ما يسالونه وبلغهم ما اولوه وراهم
 من فضله انه لير فضل عظيم وكل قد اهدى على قدر وسعته وصلاح طاقته
 وتيسلا اليه وقربه منه معتقدين اشعوا قلوبهم النور في حيا السابك
 واهتدوا الهدى بافتقارها منهم بنفوس قلوبهم فقال ان سأل الله لوجومها ولا
 اذ ما وهما ولكن مع له النفوس منهم فكان النفوس هي الواجهة لتلك الهدى اليه
 كما كان الكلام الطيب صادقا بالهدى الصالح اليه فلما قبلها منهم جارها
 لده وبارت له وجعلت عنده ابا محمد لم ضيا فم ونصبت لهم ما يدرهم
 علمها فاطعمهم مما عنده وهو ما نفروا اليه وقبلة عنهم فصارت لهم
 منظره اذهب عينا

٧٤

الارواح حيوية

انها توب

ان محمدا لله

وهو المجد

ان الله محمد العبد

وهو الذي

صاعده

شبكة
 الألوكة

لهم دَخَامَةٌ تَصْرَفُهُ فِيهَا وَوَبَا مَسْأَلَتِهِمُ الْبَيْمَاتِ فَأَطْعِمُوا الْقَامِحَ وَحَادٍ بِهَا
 عَلَيْهِمْ مِنْهُ وَصِيغَتُهُ أَيَّامٌ مِمَّا تَلَى فِي أَيَّامِ الشَّرْقِ وَعَنِ بِلَادِ أَيَّامِ تَامٍ
 الصِّيَانَةَ حُرْمَاتٍ سَائِحِي سَائِحِي الْحِمَا فِي الْبَارِكِ عَزَّ وَجَلَّ مُحَمَّدٍ
 بِرَحْمَتِهِ مِنْهُ بِرَأْسِهِ سَعِيدٍ الْمَقْدَرِ وَبِهِ سَبِيحُ الْكَلْبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّبِيِّ جَائِزَةٌ يَوْمَ وُلِدَ وَالصَّاهِ
 لَهُ أَيَّامٌ فَاسْمُهُ نُوَيْسَعُ رُوْدَاهُ وَاهْلُ صِيَانَتِهِ طُجَاهَا وَسُرَابِلَانَهُ
 أُمَّهُ ثُمَّ هُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي عِيَالِهِ يَحْرَمُ عَلَيْهِمْ مَدَّةَ حَيَاتِهِمْ وَمَنْ سَنَّهُ الْمَلُوكُ
 الْبَيْتَ وَالْحَرَمَ الدَّارَ وَيَأْبُرُ أَقْطَارَ الْأَرْضِ وَالِدَارَ فَعَمَّ اسْمُهُ عَلَى الْجَمْعِ
 لَصِيَانَتِهِ فَقَالَ فَكَلِمَاتُهَا وَأَطْعَمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ وَقَالَ فَكَلِمَاتُهَا
 وَأَطْعَمُوا الْقَانِحَ وَالْمَجْرِمَ النَّاسِ لِيَذَرُوا رُوحَ فَاطِمَةَ اسْمُهُ كَصَفَةِ مَنْ
 عَلَى يَابِهِ يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ فَكَلِمَاتُهَا فَهَذَا عَزَّ الْأَيْدِي وَأَدْبِحْ أَرْوَاهِمُ
 مِنْ عِيَالِهَا يَقُولُ فَذَا قَضَيْتُمْ مَنَاءَكُمْ فَادْكُرُوا اسْمَهُ كَذِكْرِكُمْ أَيَّامَكُمْ
 وَتَوَلُّوا وَادْكُرُوا اسْمَهُ فِي أَيَّامِ مَعْدُودَاتِ لِقَعَامِ وَالشَّرَابِ عَزَّ الْأَيْدِي
 وَذَرَّابِهِ تَعْلَى عَزَّ الْأَرْوَاحُ لِمَنْ كَلَّمَ مَدَّةً مَا ذَكَرَ لِيَكُونَ عَزَّ الْأَرْوَاحِ
 كَمَا أَمَرَهُمُ بِالْأَكْلِ وَالْإِطْعَامِ لِيَكُونَ عَزَّ الْأَيْدِي لِمَنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ حُرْمَاتٍ سَائِحِي سَائِحِي الْحِمَا فِي الْبَارِكِ عَزَّ وَجَلَّ مُحَمَّدٍ بِرَحْمَتِهِ مِنْهُ بِرَأْسِهِ
 سَعِيدٍ الْمَقْدَرِ وَبِهِ سَبِيحُ الْكَلْبِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

بقره
 بقره
 بقره

بقره
 بقره
 بقره

عليه كاحتج عبارته بسببها ودخان جسمه جو عبد ابداد
 بجمع الشيخ والاء ان في قلبه عبد ابداء قال الشيخ اشهد بالتحل
 فان التحل اكثر ما يقال ايما قال في النسخة واقبالها قال انه تعالى
 سيطو قون ما تحلوا به يوم القيامه وقال تعالى ومن تحل فانما تحل
 عن نفسه وقال في الشيخ اشجته على الحبر او ليكل لم يومها وقال في
 نوق شيخ نفسه فاد ليكلهم المتعلق والشيخ ينسب عن الكراهه والامتناع
 الثاني قوله المواثيق فهو يكون في المال خاصه وفي جميع منافع البدن
 عامه فالمان هو التصديق ومن التصديق تصديق الله عز وجل فيما تكفل
 به من الأرزاق فيما وعد من الخلف على الاتفاق في الأولى والثواني العقبى
 والتحليل يكون من سبب الظن بالله لانه محال ان يخلف عليه ولم يتمكن تحقق
 الثواب من قلبه فالتحليل بالمال من سبب الظن في سبب الظن بوجه التصديق
 والامتناع وقوله المواثيق والثاني عهد الاو امر قد يكون فيما بين العبد وامره
 تعالى وفروضة واقضية واجكامه وفيما بينه وبين حوائج الله تعالى في ترك
 المعاصيه لهم والشفقة عليهم والنصح لهم فالامتناع والثاني عهد الاو امر
 بوجه التصديق بقوله وصعوبه الامتناع وقوله المواثيق بوجه التصديق
 بالقدر وقد قال عليه السلام لا يؤمن عبيد ثلاث مرات حتى يوفى بالقدر في صديق
 بالقدر انقاد للاحكام ومن كان عسقا قليل الجاهل به نادر كالتصديق للمؤمنين
 غير مشفق عليهم فكانه ليس منهم وقال الشيخ عليه السلام المؤمنون كالنيران
 تشتد بعضهم بعضا وقال عليه السلام واسمه لا يؤمنون حتى يجابوا بالشيخ من
 من جميع وجوه مخالف

الكراهه
 كراهه

بقره
 بقره
 بقره



الامان وجمعه نذكر ان قال النبي لا يفتح الشيع والامان في قلب عبد
 والمؤمن في الامان يحققه الامان الذي هو حقه وموجب كما ان حارثه
 عن نفسه في حقيقته الامان فيمكن التصديق من قلبه ما اخر الله
 حتى صار كانه يشاهده شهود عيان فمن فتق في امانه وصدق
 بايقانه يميل عليه ترك الدنيا والعبودية كما قال النبي عليه السلام
 قوله ان شريح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فقال النبي
 اللام اذا دخل النور في القلب نشرح وانفسح قبل ما علمه ذلك
 قال النجاشي عن دار العرور وانا به الى دار الخلود فاحترق ان
 الامان قلبه وشرح الله للاسلام صدره يميل اليه الا يحترق قلبه
 الدنيا في يترك علمها ويحل بها ويكنز اليها وشيخ عليهما لم يحاقد
 حقيقته الامان قلبه شهودا وان قد يلبس به ولم ينطق على تكذبه
 بعد ان هذا من ضعف الامان قال النبي عليه السلام وانا اضعف
 فوصف الامان الضعف لم ينفذ كذا في قوله ان شريح الله قوله لا يفتح
 والامان لا يفتح الشيع وقوه الامان في قلب عبدا وانه الموقر
 حد من حد ما حاتم ساجي ساجي ما حاتم
 من اسماء عيل عزاني بكر بن يحيى عن امه عن ابي هريره عن النبي عليه السلام
 قال نزل نبي من الانبياء تحت شجره فادبته فمكة فرجع فادبته فمكة
 فخرج من تحتها وادبته فمكة فخرجت بالمار فادبته فمكة فادبته
 فمكة فمكة واحدة وبويحي حديث آخر انه قد نبي من الانبياء فمكة

المؤمن

ينطق

الامان

الامان

الامان

ادبرته اهلكها الله واهلكها فادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة
 لم تفرق في ذلك فوالله ان تحت الشجره فادبته فمكة فادبته فمكة
 هذا النبي الذي خرق فيه النمل هو هذا العليل فمد يده الى النور الذي
 عليه من اجواق العربة النمل نسيما له على اجراضه فادبته فمكة فادبته فمكة
 اذ نبت عروجه ان يجعل عباده ما يشاء من حبه وعباده الخواص والمكلف
 ملكه وليس في حقه ابر ولا له راجر فلا يكون له ان يحيا في امه او يحرق في ملكه
 اذ نزل هو الله الذي لا اله غيره خلق الخلق حيث شاء كما شاء فان وجهه يمشي
 فهو المنفصل في ذلك فان هو يمشي واهم هو العبد الذي يجوز له ان يفعل
 ما يشاء قال النبي عليه السلام وان الله تعالى يحب من اعطى السما والارض لغيره
 وهو لم يعط ظالم فهو كسائر النمل في حاله من ان يمشي في حبه فادبته فمكة
 غيره وقوه ابر وله بيان في سنة وبيته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة
 له جرد وادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة
 وقع عليه السؤال وكان في ذلك جابرا فلما قال الله تعالى لا يسأل عما يعمل
 وهم يسألون فيجوز ان يكون هذا النبي لما قال جابرا في الاقمة التي اهدى اليها
 انه كان في ذلك شبه الاميراء من علم ربه ولم يكن ذلك في الاقمة التي اهدى اليها
 السؤال عنه اياه الله بالنمله التي عكسته فاجروا فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة
 فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة
 واحدة فاجروا فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة فادبته فمكة
 ليكن ذلك خبرا له من خلقه اني بوضوح الاجترار في ما يضاف اليه
 من طورا الجوديه

فردم النمل



ولم يستنم له المكل القادر أخبار القاصد ويكون جرافة أباها وعا
من ألقاد القتل مع جواز ذلك في شريعته فلا تكرر بكلمته إن كان ذنب
وختاب على أمه لا ذنب لها كما كان ينفذ البربر والتحدث بالشمس
للطير الذي ليس عليه امر ولا شيء جازر المسلمان عليه اللام حين توجب الهد
فقال لا بد منه عذبا شديدا أو لا بد منه وكما جاز في شريعته إنلاف كان
المحل الحيا الذي ضربت عنقه في ديو قها لا للقدبان ولا ذبحا كما نذبح
التمام للانتفاع بما وقد أمر النبي عليه اللام بقتل خمسة في الحرم من غير
جنايه وهي النار والحيته والعقود في الخراف الكلب العقور وفي خرد
والجذاة وقال من قتل حية فله نداء وهي عن استحيائها حد ساجم ما
على ساجم ما زيد بن خباب خرد في داود بن أبي الفرات عن محمد بن زيد
العدي قاضي خراسان عن أبي الأعمش عن أبي الأخرص الجشمي أنه سمع
مسعود رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه اللام يقول من قتل
حية فكأنما قتل كافرا أحدينا محمد بن الحسن الأزرقي ما أبو عبد الله المحمدي
ما أبو عاصم عن محمد بن عجلان عن ابنه محمد بن هديره قال قال رسول
الله عليه اللام الحيات ما يسألنكم من ذنوب جارها من ترك منبت
فليس بها أمر بفعل الكلاب فكل ذلك يجوز أن يكون قول القائل كان منبت
عنه أو ما فورا به في شريعته ذلك النبي ذلك الأجر إن شاء الله
الأجزاء والأهالك الإضاب بالأم وقد أمر النبي عليه اللام بأجزاء
الكنف ثم من عنته فكان فوزه به سابقا جازا ولو لا ذلك الأمر

ولا يشعرون

١٦٦
١٦٧

ثم نسخ ذلك بالنبي عنه وسئل العيينة لا قطع أديمهم وأرحلهم وترميمهم في الشمس
يشتقون ولا يشعرون حتى ماتوا ثم منى عن المشرك فكل ذلك يجوز أن يكون كان
مباحا أهلاك هذه الآية التي هي التمثل كما أنه هو صالح قتل أم حبيب
وأهلاكهم فكل ذلك يجوز أن يكون كان مباحا جازا ما جاز أهلاكه فيكون
ذلك النبي عليه اللام أهلك في ما يجوز له أهلاكه وأدناه به بالإنبار كما جاز
أهلاك هذه الأم بالأم القتل مما يدل على ذلك قوله عز وجل الآية واحدة فطبا
إنما نية على أنه فعل ذلك بآية لم تجز عليه منها الآية واحدة فقوله الآية
أجدة دليل على أنه لو أجزت أجدة منها لم تعاتب عليه وإنما جاز
شأنه على أنه فعل ذلك للانتقام لنفسه والشفق من الألام سبق كان
العقل ما جاز غير ممنوع عنه حد شمس
حد ساجم ما يحيى يحيى ما عبد العزيز بن الجلاء عن أبيه عن أبي هديره قال
قال رسول الله عليه اللام الميز الكاذب منقعة للبيعة منقعة للبيعة
قال النبي ص ما أن ساء له أن الميز الكاذب في البيعة أنه أعطى
بالبيعة كذا إذا لا ينفق في حيطان الجاهل وطه كانه يقدر في نفسه
ونظر أنه إذا جلف على ذلك صدقة المشرية أعطاه ما أراد فإن كان
يقدر من أبيه قد سبق له بذلك كان له جعل ذلك رزقا له فنفق
وأما إن لم يكن سبق العطاء القدر به لم يكن الميز منقعة للبيعة كذا
إذا جلف عظمه اشتراها بكذا أو صوكا ذب فإنه يقدر أنه يبيع عليها حبيب
أنه يصدق عليه ويظن أن نفسه على ذلك مما قطبت نفس المشرية
فربما كان كما يقدر وربما خالف

٨٢
حد ساجم ما يحيى يحيى

فقد رآه تقدير الجاهل في نفسه فان وافق تقدير الله ظنّه وتقديره
نفسه فباع السيلعة بما جلت عليه حتى ذلك كسبه وادهب بركة
تجارته ولبينه اما يملك لجه في ماله او نقعه في غير ما يقود به
عليه في العاجل او يترجأ ثوابه في الاجل وان بقيت عنده حريم فحرم
نفسه مما لا يحرمه ويقدم على من لا يحرمه فاتي في كسبه التزم ذلك
اجدس او مخرج اديان اخر حد صاحب ساكني ساكني انا عبد
العزيز عن العلاء بن ابيه عن ابي هريره قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآلته وسلم ما نقصت اجدا صدقة من مال وما زاد الله رجلا بحق الا قد اخرج
وما تواضع احد لله الا رفعه الله بما قال الشيخ هذا السجدة من
السعي عليه السلام للجد فيما تموله وتيسر له فيما تحسن عليه والآلة
ظن النبوة بالله جل وعز عن العبد وتكدر السلطان فما بعد الجيد
من الفقر في الانفاق والصدقة فقوله ما نقصت اجدا صدقة من مال
يوزن ان يكون معناه ان يواد بالصدقة الزكوة المفروضة فاجراج
الزكوة لا ينقص من مال العبد شيئا لانه اذا مال الجور على ما بين يدهم
في يده وجب حق المساكين في خمسة منها فكان حاله الذي يجوز له التصرف
فيه ويطيب له امساكه عنده مائة وخمسة وتسعون وربما كان
الخمسة منها حق المساكين فاجراج الخمسة لم ينقص من المال الذي
هو نصيبه من المائتين وهو المائة والخمسة والتسعون الذي اخرج
كاتبه لم يكن ماله وانما كان مال المساكين في يده فاجراجهم وردد عليهم
لم

تقديره من الجاهل
83
في مال الصدقة
والعقود
داك
من الحفظ

لم يكن ناقصا له من ماله شيئا ويجوز ان يكون معناه ان الله تعالى يحلف عليه
ما اتفقوا عليه او تصدق عنه بما هو خير منه واكثر واطيب فقد قال
تعالى وما انفقتم من شيء فهو يخلفه ويجوز ان يسأل له في الباقى
الباقى عنده من ماله ومناقبه وصدق به او يعاد به اذ قال
خرج عن هذه الوجوه فقد حصل له عند الله بالنقمة له عينه
صخر فكانه اجره واستوفى في الحفظ له والصون ما يدب يقينه
ويدهبه فقد قال الله تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق اذا قال انقص
ما ينفذ ويبقى كما انقص ما يقع والعفو هو التجاوز عن الميسر ليك
والجاني عليك فيسرى اليهم الا ان يسألوا عنك الا ستقام مما اياك اليه
وعقوبة من حتى عليه ذلك ويجز وهو ان يكفه وليس كذلك بل الله
يريد بذلك عز اباي ينقم له من الميسر اليه وينصر له من الجاني عليه
ومن كان الله مستغفرا له ومنصرا من حتى عليه فهو الذي لا يقد
منه فان فعل الله ذلك في الدنيا فقد رآه عزرا هو احد من اعترازه
في نفسه بالانتقام والعقوبة وان اجر ذلك في الآخرة فانه خرج من
حسنة الظالم له وطرح سيئاته على الجاني عليه ذلك الظالم ذلك لا ذلك
منه فيكون مقل الذرا الذي يطأ اهك الحشر وينطح الظالم به له
في النار او يستغفر الله منه حيا به الجاني عليه وظلم الظالم له فان
عز يبلع عز من يشقوه ما لا يحزن راق لا اذن سمعت ولا خطر على
قلوب بشر ومن تواضع لله في الدنيا رقا ومجودة في ايمان ابيه وانما

في بخره
واضعاته
قائه
بما كان
بما كان
بما كان
بما كان
بما كان
بما كان
بما كان

رسول الله عليه السلام ما يضحك الربُّ من عبده قال عُمير بن وهب في سبيل
 ابنه جاسر قال فرج دُرِّ عاكز عليه ثم تبعه على القوم فقتل بشراً
 كثيراً ثم قتل فاذا وردنا الأخبار عن رسول الله عليه السلام بهذه الصفة
 وحبنا الأمان به والتسليم له ونفى أو صا أو الخوف عن الله عز وجل
 والتسليم له خلقه جل وعزَّ ووجَّه حمل معنى هذه الصفة على ما يلق
 به فيجوز أن يحمل معناه على الرضا من عبده واحتصاصه له لأن
 الضحك إنما يكون من السرور وقت سره شيء رضى به واحتصاصه
 وآثره يدل على ذلك قوله ما يضحك الربُّ من عبده أي ما يرضيه منه
 ويجعله أئباً عنده فذلك عليه السلام على ما يرضى به الله من أفعال عباده
 ويعلمهم من خصائصه والمؤمنين له وهو الجهاد في سبيل الله وقال
 أعداءه تعرضوا عن نفسه مستخفاً بها وهو معنى قوله جاسر وقد قال
 ابنه علي ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أو أتوا بل أجمعاً عند
 ربِّهم في غير ما خبر الله عنهم عبده وأنه احتصم بما لم يحتص به غيرهم
 كما قال عز وجل في تعهد صدق عند ملك مقدر وكما قال أنبأه ربه
 من عبداً وقال إن له عندنا لزلقي كل هذا الشارة إلى الاحتصاص
 والاشارة فيكون معنى قوله يضحك الربُّ من عبده ملك عليه وجه
 لقال ويرضى ثوابك يضحك الربُّ من عبده وتلقاه بالقول ووجَّه
 لقائه كما قال عليه السلام من أحبَّ لقائه أحبَّ الله تعالى ووجَّه
 يكون معنى الضحك من الله عز وجل التجلُّي الجيد وكشف الحجب عنه

في النصارى

عنه فيراه رويته عيان كما ورد في الأحبار وكما قال جل وعزَّ ووجَّه
 ناضرة إلى ربها ناظرة فيكون معنى الضحك الربُّ من عبده وذلك أن
 الضحك يعبر به عن الظهور فقال يضحك الربُّ من عبده وهو
 السجود إذا انكشف فابتدأ عن السماء وضحك الربُّ من عبده
 ظهر وبدأ قال ديمقل بن علي الخزاز لا يعجبني يا سيدي من رجل
 يضحك المكشوب برأسه فكيف فيكون معنى قوله يضحك الربُّ من عبده
 عليك فرحاً بلقائك مسروراً بقدمه عليك يضحك الربُّ من عبده
 ونكشف الحجب عنه في كل منظر اليك كما قال في حديث عمدة
 حيث قال جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما كلمه الله تعالى أحد الأئمة
 في أحاديثه أنه أحبُّ إليَّ من كل كلمة كفاً قال وكجوزان يكون معنى الضحك
 من الله إذا رآه الرجم على عبده كما يدر السيل المطر على وجه الأرض
 فقد يقال يضحك الربُّ من عبده إذا صبَّ قاه وأمطر من الماني السحاب
 فاذا صبَّ ظهر وبدأ وقد قال للسجاد إذا أمطر بكت السماء قد يقال
 يضحك الربُّ من عبده إذا أمطر قال الشاعر يسجابه صادقاً الأبول
 تعقب من الضحك النكاح وتناعب العرب من محمد سا محمد بن إبراهيم
 أبو الفضل السيرة ما الروايات محمد بن عبد الله المدني ما إبراهيم هو
 ابن سجد عن أبيه قال بينا أنا جالس مع محمد بن عبد الرحمن إذ عرض
 شيخ جليل في مسجد رسول الله عليه السلام في بصره بعض الضعيفين
 بن عمار فبعث إليه محمد فلما انقل قال لي يا ابن أخي ادب مع له بغير
 فانه قد صوب النبي

عند

عند

ادار

ادار

عند الله

الذي من الضلال
 المومن السوء



السلام في بعض أبقاره فأخبره بنى منتهى ثم قال حدثت ذلك سمعته
من رسول الله عليه السلام في السجود قال سمعت رسول الله عليه
السلام يقول الله تعالى ينشئ السجود فيضرك حين الضحك فيضرك
حين الضحك ينطق حين المنطق قال الشيخ فضحك السجود
فيه لما فقد عزة عزت الما بالضحك فيجوز أن يعثر عن صفة الرحمة
وإدراكها بينهما على العبد من الله جل وعز بالضحك عن استسار
العبد وشروره برحمته الله وإدراكها عليه ووجهها بالضحك من
وإن كان الضحك المفهوم فما ينشأ صفة للعبد وليس ذلك بصفة
على تعالى الله عن صفات المحدثين فيجوز أن يكون معنى الضحك في الله
تعالى قبول عمل عبده ورضاه به وضحك العبد برحمته تعالى ربه
وشروره به كما قال أريج إلى ذلك راضيه برضيه أي راضيه بتوابع
الله مرضيه أفعال عبده الله وقال فيجوز أن يكون معنى الضحك
الحسن والبهاء والنصرة كما يقال ضحكت الشمس إذا اشروق منها
وضحك النمار إذا أضاء وضحكت الأرض إذا اهرقت بالورد والنبات
قال الأعشى نضحك الشمس منها لو كنت شروقهم البنت مكتملة
فكوى المعنى فيه حسن الثواب من الله ونصرته كأنه يضحك إلى العبد
وحسن عمل العبد وأخلاقه وطهارته مما يدنس به كأنه يضحك إلى الله
بأنه تعالى أعلم بما أراد به رسول الله أمنا ما قاله عليه السلام على ما أراد
وأنه جل وعز تعالى عن سبب المخلوقين وأوصاف المحدثين علوا
كسرا قال وقد يكون الضحك

الضحك في له المحبتين إذ اطلالا العبد منهما وتقاوم وأخذ المحب
لمحبوبه وكل من محبته له وشوقه إليه وصانته له ولم يبت خزنه كالمحبة
ولا أفتى برة إلى غيره ومحبه يعلم ذلك منه ويجل ذلك قدره
عنده ويعظم موقعه منه وقد كان حذرا إلى جسده ما يورده شوقا
اليه وصا به به ومحبه له فاذا التقينا نظرا المحبوب اليه وقد عرف
له ما كان يظنه وحسن صلوعه عليه مضمك اليه فيقال له وتعظما
لغيره ولا يورده على ذلك تضحك المحب بغيره ويرويه بحبوه فيعنى
بذلك برة الذي كان بينهما ويظهر الشوق الذي كان تحت عليه صلوعه
بذاته بغيره بغيره كغيره ويرويه وقوله له ورضاه عنه فلا يورده على
الضحك إلى محبوبه أحلاله وهيبه منه وتعظما له فكون معنى
قول النبي عليه السلام اللهم انى طلحة تضحك اليك ليظهر لك ما كان
من المحبة لك الشوق اليك وتضحك اليه تعلمه فوكك له ورضاك
وتعظم موقعه ما قاسى فيك كنه من الشوق اليك المحبة لك في حفا
ويشتر عن الأعيان غيره على الحال كما قال جل وعز فلا تعلم نفس ما أخفى
لهم قال فيجوز أن يكون هذا مما أخفى لهم عن الأعيان الناطرة الأناضال
حد ث ٨٤ أخبرنا ما محمد بن أحمد القاضي ما أبو عامر
ما محمد بن حميد الرازي ما يعقوب العمري عن حميد بن عبد الله بن عبد الله
عنه قال مر النبي عليه السلام على رجل يضحك على غيره فأنى نأجيه
فكث قليبا عم الصوف في جدر الرجل يضحك على جاره فخرج يده ثم قال ما أيسر
علمكم بالقصد ثلاث مرات
ديرباغيد

ما يحتمل

الضحك في له المحبتين إذ اطلالا العبد منهما وتقاوم وأخذ المحب
لمحبوبه وكل من محبته له وشوقه إليه وصانته له ولم يبت خزنه كالمحبة
ولا أفتى برة إلى غيره ومحبه يعلم ذلك منه ويجل ذلك قدره
عنده ويعظم موقعه منه وقد كان حذرا إلى جسده ما يورده شوقا
اليه وصا به به ومحبه له فاذا التقينا نظرا المحبوب اليه وقد عرف
له ما كان يظنه وحسن صلوعه عليه مضمك اليه فيقال له وتعظما
لغيره ولا يورده على ذلك تضحك المحب بغيره ويرويه بحبوه فيعنى
بذلك برة الذي كان بينهما ويظهر الشوق الذي كان تحت عليه صلوعه
بذاته بغيره بغيره كغيره ويرويه وقوله له ورضاه عنه فلا يورده على
الضحك إلى محبوبه أحلاله وهيبه منه وتعظما له فكون معنى
قول النبي عليه السلام اللهم انى طلحة تضحك اليك ليظهر لك ما كان
من المحبة لك الشوق اليك وتضحك اليه تعلمه فوكك له ورضاك
وتعظم موقعه ما قاسى فيك كنه من الشوق اليك المحبة لك في حفا
ويشتر عن الأعيان غيره على الحال كما قال جل وعز فلا تعلم نفس ما أخفى
لهم قال فيجوز أن يكون هذا مما أخفى لهم عن الأعيان الناطرة الأناضال

الضحك في له المحبتين إذ اطلالا العبد منهما وتقاوم وأخذ المحب
لمحبوبه وكل من محبته له وشوقه إليه وصانته له ولم يبت خزنه كالمحبة
ولا أفتى برة إلى غيره ومحبه يعلم ذلك منه ويجل ذلك قدره
عنده ويعظم موقعه منه وقد كان حذرا إلى جسده ما يورده شوقا
اليه وصا به به ومحبه له فاذا التقينا نظرا المحبوب اليه وقد عرف
له ما كان يظنه وحسن صلوعه عليه مضمك اليه فيقال له وتعظما
لغيره ولا يورده على ذلك تضحك المحب بغيره ويرويه بحبوه فيعنى
بذلك برة الذي كان بينهما ويظهر الشوق الذي كان تحت عليه صلوعه
بذاته بغيره بغيره كغيره ويرويه وقوله له ورضاه عنه فلا يورده على
الضحك إلى محبوبه أحلاله وهيبه منه وتعظما له فكون معنى
قول النبي عليه السلام اللهم انى طلحة تضحك اليك ليظهر لك ما كان
من المحبة لك الشوق اليك وتضحك اليه تعلمه فوكك له ورضاك
وتعظم موقعه ما قاسى فيك كنه من الشوق اليك المحبة لك في حفا
ويشتر عن الأعيان غيره على الحال كما قال جل وعز فلا تعلم نفس ما أخفى
لهم قال فيجوز أن يكون هذا مما أخفى لهم عن الأعيان الناطرة الأناضال



قال الله تعالى لا يملح حتى يملوا وهد ما حاتم ما حنى يا حنى أنا بعد
 عن عيسى بن جارية عن جابر عن النبي عليه السلام نحوه قال الشيخ
 المال بكرة يعرض للانسان من غير ان يحمله واذك لا يلحقه منه
 وبعيد يصيبه فيصير عليه ويتحمل التعب منه حتى يضطرب ويتام
 فترك ذلك العمل استئصالا ويرفضه تضررا منه وقيامه له وموتى
 يرضى للطبع بعد اشارة للشيء ورغبته فيه وهذه صفة الانبياء
 المطبوع على طبايع مختلفه واصحاب متباينه واخلاق متباينه
 عز وجل يملح عن هذه الاوصاف بتعليقها علوا كسر الملال والشب
 ولا يجوز معناه المعلوم عندنا من اوصاف من يملح الملال من المحذرت
 وهو صفة الانسان المطبوع الذي يضعف عن تحمل ما يعرض له ويستقل
 عليه ويؤده الشيء ويؤديه فمحمى قول النبي عليه السلام ان الله لا يملح
 حتى يملوا اليس على الغايه والتوقيت فوصف هو تعلق هذه الصفة
 في وقت او عند امر بل هو على التوقي عنه والتسريه له منه فيجوز ان
 يكون معنى قوله حتى يملوا وعلوا بل يملوا اي لا يملح وعلوا ولا يملح
 يملون كما انه يقول الملال لكم صفة وهذه الصفة كاحقة بكم اذ انكفتم
 الاعمال والرهتم عليها نفوسكم وتجلتم ما بينكم من التعب فيه صبرتم
 عليه فبوسلك يضعف عنها فواكم حثيتموها وتصبروا منها
 فبرفضوها استئصالا لها واستعدادا منها وزهدا فيها ورغبه
 عنها ونقضها فلا تعود واليهما والله تعالى لا تصيبه هذه الاثام

في قوله حتى يملوا
 في قوله يملح
 في قوله يملح
 في قوله يملح
 في قوله يملح

ولا يعترض له العوارض فلا يضركم عما تكفون ولا ينهكم عما تعملون
 بحول يديكم وبتبتم كراهة لها واستئصالا منه اياتها وتعضا ليعامل
 يصيبكم ذلك فتكون عبادته ربيكم وتستغفون خدمه فولاكم وتغضون
 طاعته ربيكم كما قال النبي عليه السلام ان هذا الدين مشين فاؤخذوا به برفق
 ولا تغضوا الى نفسك عبادته الله فانك لمبت لا ارضا قطع ولا ظفرا
 اتقى خدمته الحسين بن علي بن ابي طالب في تفسيره ما خلا دنس عن ما حنى
 من المتوكل عن محمد بن يونس عن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النبي عليه السلام عليكم بالقصير
 التعمق والخلوة الذين لما علم من جهله الخلق على الضعف وما ت
 طابعهم من الملال واليسامة خوفا عليهم ان يتوضوا بعبادته الله
 طابعته وعلوا خدمته فامرهم بالاستجمام والاستمراجه لا يسترجاع
 القوى ودواك الضمير ويكون ذلك لا تسمى لهم الى خسر العاقد به تعلق
 الخدمه له والفرع عبادته كما قال النبي عليه السلام كفى اصبوم واقطر واصلي
 وارقد واتق النساء من رغب عن شمتي فليس مني الا وكل قليل في بيته
 خير من كثير في بيته وقال عليه السلام لعبد الله بن عمر ان الله عليك حقا
 وليرتك عليك حقا ولا هلك عليك حقا وكتب سلمان الخلفي الورد الى ابي امام
 واثوم فاحتسب ثوبه في كفا احتسب ثوبه في جهده واحتسب ثوبه طاعة
 لله وخدمته له كما احتسب قيامه وصلواته لان النوم حق البرزخ
 اوجب الله تعالى هذا الحق فايقناه اياه طاعة لله تعالى لان في ثوبه

اوعى الدار اذ
 المنسحب
 المنسحب
 المنسحب
 المنسحب
 هذا عطف النفع
 هذا عطف النفع
 هذا عطف النفع



استعان اليوم لغومه وتسجده الطباعه وجانسه لنفسه على طباعه
رتم وتجهت عبادته الله الى نفسه لان الله تعالى احب من عبادته ان
يحبوه ويؤثروه ويقبلوا بها عليه ولذا كل كلهم الا عمال يستحلوا بها
عمله ونه ويقبلوا بها عليه ويؤجروا بها اياها اليه فاذا عملوا منها
فوق طاقتهم ملوا فتركوها وتتركها ترك الاقبال عليه والتوجه اليه
جل وعز ومنه تعالى عن افعال عبادته لا تزيده طاعتهم ولا ينقصه
وانما اراد منهم اظهار فقرهم اليه وروية اضطرارهم وتجرع لغيبهم
ويؤتمهم وتعلمهم ملوكا خالدين اغنيا لا يفتقر وزر اقربا لا يصفون
سبحان اللطيف بعباده البرد فيهم ويجوز ان يكون معنى قوله ان الله
لا يمل حتى يملوا الى ان يترك ثوابكم والاقبال عليكم وقولا كما عملتم
المذكور فيهما ما لم تملوا طاعته وتستعملوا خديته وتغضوا
عبادته كما يقول انه جل وعز يقبل عليكم وان قصرت في عبادته
وتقبل يسير اعمالكم وتثيبكم عليها الجزيل ما دمتم فيها راغبين
مريدين وبثباتكم اليها قاصدين ان لم تملوا ارادتم فيها ومقاصد
منها وانما يترك ثوابكم والاقبال عليكم والقبول لكم اذا عرضتم عنها
ومثلتموها حذرسا
آخر حديثا في الامام
عنه انه بن محمد الجارقي ما خلف من عباد من سعيد الحمداني وبارك
بن زيد المروزي الليث بن خزيمة البخاريون قالوا ما عني من حقه
سنة الجارقي ما الفضيل بن عذوان عن ابي حازم عن ابي هريرة قال

في الامام الضيف

قال ابي النبي عليه السلام رجل ما رايتني الله اصابتني الخيل فارسل الي
نسايه فقلت الذي يحسب ان الحق ما عندنا الا المايم قال لا رجل الضيف
هذا الليلة رحمه الله فقال رجل من الانصار ارايا رسول الله قال
فدخل على اهله وقال ارحم صيف رسول الله عليه السلام قالت يا
ما عندنا الا قوت الضيف قال فاذا ارادوا العشاء فقوميمم ولا تذكر
صيف رسول الله بنى ثم فرى على اليراج فاطفيه وتعالى فانظرو
يطونا لصف رسول الله فعملت قال فقد اعلم رسول الله فقال
رسول الله عليه السلام لقد عجب الله من فلان وفلان فانزل الله
فيهما ويؤثرون على انفسهم ولو كان عم خصاصه ومن يوق شح
فاوليكهم المقفون والاشج العجب استخظام النبي واستكباره
خروج من العرفه بغيره من العباده قال الله جل وعز جبار عيب
الحق انا سبحا قرانا عجا قبل يد عالم سمع مثله وذلك انه لما كان
خارجا عن اوصاف كلام النابذ المعهود والمعاد منه وصفه
فكل ما خرج من عبادته النابذ بغيره عن فهم استخظ ذلك الله عز
وجل قد عظم اشياء كناهه فقال في ذكر القيامه لا يظن انك انهم
بجورون ليوم عظيم وقال رسول العرش العظيم وقال سبحانه هذا
لحقان عظيم فالاستخظام من الله جل وعز ان سمع النبي عظميا
ولما كان العجب استخظام النبي واستكباره وكان التظيم النبي
على الله تعالى حاز ان يوصف الله بالعجب كما وصفه به رسول وقد
وصف الله نفسه بصف

التي في
صوت

الذي في
صوت

الحيث يقول بل عجبته وسبحون قراها الا تمسحت حمزه والكسائي وجماعه
من القراء يرفع النون والقراءه سببه وكل ما قرأه القراء المشهورون قاله
ما توره عن النبي عليه السلام اذا قرأه هذا الحرف يرفع الساكنون ان
تكون قراءه النبي عليه السلام وقراءه علماء الامم تنزيل الله جل جلاله لقوله انزل
القران على سبجه اخرج في العجايب اذا من الصفات التي ورد بها السبع
بالكتاب والسنة وقد قال جرير بن عبيد بن السلسل فاموا
فتمس رسول الله عليه السلام فقال عجب الله من اقوام نقادون الى الجنة
بالسلسل يعني قول النبي عليه السلام لقد عجب الله من فلان وفلانة فيجوز
ان يكون قد عظم الله ذلك منهما وعظمهما بهذا الفصل وعظم مقدرهما
واجل قدرهما عما جلاه من يدعي الامور وهو انما رما صيف بنه عليه
السلام على انفسهما وهو الفصل الخارج عن عادات المناير يجوز ان يكون
معنى قوله عجب الله اي قيل الله منهما ما اتياه ورضي عما عملاه وعظم
توابعهما على ما فعلاه وجوز ان يكون على معنى العجب منها للموسس
كانه يقول اخراجه تعالى انما من اول القدر العجب اليدع البعيد عن
اوصاف اكثر الناس وقد يكون العجب من الابدع اليدع الذكر لم يحذر
العادة فيستعظم ذلك على جهة المدح لكرهاته والرضا به
والاستحسان له وقد تستعظم الشيء على جهة الذم لكرهاته في استعجاب
وكل المعادته والافكار على من فعله قال الله تعالى ان عجب
عجب قولهم اذ اننا انما في خلق جديد انكر الله ذلك القول

من القراء المشهورون

ع

القول ورسوله منهم وهو انهم انكروا ما افروا بما هو اعظم منه واستعجبوا
على جهة الانكار ما حوزوا ما هو اعظم منه وهو ابتداء الخلق من الماء المهبس
واخراج الشيء من العدم الى الوجود وخلق الشيء لا من شيء ثم انكروا العبادته
بجد انما به فاستعظم الله انكارهم وذلك عجب رسول الله من حمدهم فبده
الله تعالى وانكارهم ما هو موجود في قطن القول وجوز ان يكون معنى قوله
عجب الله من قولهم نقادون الى الجنة بالسلسل انما عجب هذا
الامر لخلقه ويدع هذا الشأن من ان الجنة التي اخبر الله بها فيها من النعم
المقيم والجنس الام فيه والخلود في النعم المقيم الذي من حكمه من سمع
به يسمع به من ذلك القول ان سارع اليها ويبدل حمدوه في الوصول
اليها ويحتمل المكارة والمشتقات لها كما وهو لا يشعرون عن ذلك ويغيبون
عنها ويترهدون فيها حتى يقاد اليها بالسلسل كما يقاد الى المكروه العظم
الذي يفر منه الطماع ويالم منه الابدان وتكرهه النفوس في جواز ان يكون
معنى قوله عجب الله من اقوام اي رضى عن اقوام وقيل لا يرضى عن اقوام
وعظم ثوابه من صفتهم انهم نقادون الى نعم انفسهم وقربا عبيتهم بالسلسل
تايبا منهم على الله وامتناعا منه ونفرة عنه نحو صلى الله عليه ان الله
وخل عتار من خلقه من يتاد ويقال من يرد ويصطفى يعلمه من غير فعل
يكون منهم ولا يباقيهم يقدمت بهم فيعود الى الجنة من سمع فيها ونقد
من النار من هو على ما اخرجها بل هو من سمع فيها القدر التي النار
قال النبي عليه السلام فلي وعظمتكم كرجل ايسر قد نارا فجعل القدر التي النار
ع النار فانا اخرجكم منها

ع
بط

ع

او قيل وجوز

قار

شبكة

قال
 قاله قال الحكيم ابن عزمه قال سمعت ابن عباس يقول ان ابا عبد الله
 فضل محمد عليه السلام على اهل السما ومن تعلم منهم اني اله من دونه فكذلك
 تحريمهم كذالك تحريم المطالمين وقال الله محمد عليه السلام ان ابا
 بكر فحقا مبتنا ليعز كل الله ما تقدم من ذكرك وما تاخرت لواليا ابا
 العباس فاقضه على الانبا قال انا لله علي قال وما ارتدنا رسول
 الا ليقان قومه لئلا ينزلهم وقال محمد عليه السلام وما ارتدنا رسول
 كانه للناس شيرا ونذرا فادرسه الى الحزب والاسود فيما يتماه
 انه عز وجل دليل على فضله وموت له وما محمد الا رسول قسيما
 محمد وهو المباح في صفه الحمد وسمياه احمد قال ابي عبد الله علي
 عز روجه وكلمته ومبشر رسول تاتي من بعدك اسمه احمد فهو علي
 الله عليه احمد المحمودين من اسحق من الخلف اسم الحمد فهو عليه
 اللام احمد ومن استوحش المذبح من الحرم فهو عليه اللام اولاهم
 بالمذبح فمن كانت هذه صفته فجميعها وصفه المذبح اذ في
 ويعرفه بالحمد اجزى ودرجته كل يوم وساعه اعلى ورتبه في كل
 حال اسي ومو عليه اللام يرقى به كل وقت وساعه عظيم
 عند كل نفس وفي كل طرفه خير اذ افاض العشر الذي يقضي قلبه واعلى
 بته صفه يروح ونعت شرف وليت فيه عظمة ولا يخفض
 بل شه رفعة مرتبه وعلو حال وخال النبي عليه اللام اعلى من ان
 يشتر عليها الا الله جل وعز او يعرف كنهها غيره جل وعز فاس
 ان يعلم

قال
 قاله قال الحكيم ابن عزمه قال سمعت ابن عباس يقول ان ابا عبد الله
 فضل محمد عليه السلام على اهل السما ومن تعلم منهم اني اله من دونه فكذلك
 تحريمهم كذالك تحريم المطالمين وقال الله محمد عليه السلام ان ابا
 بكر فحقا مبتنا ليعز كل الله ما تقدم من ذكرك وما تاخرت لواليا ابا
 العباس فاقضه على الانبا قال انا لله علي قال وما ارتدنا رسول
 الا ليقان قومه لئلا ينزلهم وقال محمد عليه السلام وما ارتدنا رسول
 كانه للناس شيرا ونذرا فادرسه الى الحزب والاسود فيما يتماه
 انه عز وجل دليل على فضله وموت له وما محمد الا رسول قسيما
 محمد وهو المباح في صفه الحمد وسمياه احمد قال ابي عبد الله علي
 عز روجه وكلمته ومبشر رسول تاتي من بعدك اسمه احمد فهو علي
 الله عليه احمد المحمودين من اسحق من الخلف اسم الحمد فهو عليه
 اللام احمد ومن استوحش المذبح من الحرم فهو عليه اللام اولاهم
 بالمذبح فمن كانت هذه صفته فجميعها وصفه المذبح اذ في
 ويعرفه بالحمد اجزى ودرجته كل يوم وساعه اعلى ورتبه في كل
 حال اسي ومو عليه اللام يرقى به كل وقت وساعه عظيم
 عند كل نفس وفي كل طرفه خير اذ افاض العشر الذي يقضي قلبه واعلى
 بته صفه يروح ونعت شرف وليت فيه عظمة ولا يخفض
 بل شه رفعة مرتبه وعلو حال وخال النبي عليه اللام اعلى من ان
 يشتر عليها الا الله جل وعز او يعرف كنهها غيره جل وعز فاس
 ان يعلم

قاله
 قاله قال الحكيم ابن عزمه قال سمعت ابن عباس يقول ان ابا عبد الله
 فضل محمد عليه السلام على اهل السما ومن تعلم منهم اني اله من دونه فكذلك
 تحريمهم كذالك تحريم المطالمين وقال الله محمد عليه السلام ان ابا
 بكر فحقا مبتنا ليعز كل الله ما تقدم من ذكرك وما تاخرت لواليا ابا
 العباس فاقضه على الانبا قال انا لله علي قال وما ارتدنا رسول
 الا ليقان قومه لئلا ينزلهم وقال محمد عليه السلام وما ارتدنا رسول
 كانه للناس شيرا ونذرا فادرسه الى الحزب والاسود فيما يتماه
 انه عز وجل دليل على فضله وموت له وما محمد الا رسول قسيما
 محمد وهو المباح في صفه الحمد وسمياه احمد قال ابي عبد الله علي
 عز روجه وكلمته ومبشر رسول تاتي من بعدك اسمه احمد فهو علي
 الله عليه احمد المحمودين من اسحق من الخلف اسم الحمد فهو عليه
 اللام احمد ومن استوحش المذبح من الحرم فهو عليه اللام اولاهم
 بالمذبح فمن كانت هذه صفته فجميعها وصفه المذبح اذ في
 ويعرفه بالحمد اجزى ودرجته كل يوم وساعه اعلى ورتبه في كل
 حال اسي ومو عليه اللام يرقى به كل وقت وساعه عظيم
 عند كل نفس وفي كل طرفه خير اذ افاض العشر الذي يقضي قلبه واعلى
 بته صفه يروح ونعت شرف وليت فيه عظمة ولا يخفض
 بل شه رفعة مرتبه وعلو حال وخال النبي عليه اللام اعلى من ان
 يشتر عليها الا الله جل وعز او يعرف كنهها غيره جل وعز فاس
 ان يعلم

ارزده
 صاعا لانا وقال
 الفراء لظنا وقال
 الفراء ياتر
 العنت اذ قال
 المستنجد على الاسار
 والعنت الصاد
 العنت الصاد
 والفساد

شيء حتى عظمي فمقال رسول الله عليه السلام نكلا يسكنه تسمع القرآن فوصف
 لا النبي يسكنه بانما تعطي الفم واخر انه يخار على قلبه والعين مثل
 الخطا واخر انه تعالى انه انزل على قلبه السكينة فجاز ان يكون الذكر
 تعطي قلبه هو السكينة وتكون السكينة من ما اودعها الله قلبه
 من اللطائف التي تحدها في قلبه ويتر لها على سيرة لا يعطها الا لله
 عليه صلوات الله عليه السلام الى مع الله وقت لا يسعني فيه غيره فاحتر
 ان اذقته خارجة عن ارقام الخلق وكانت السكينة في سائر ال
 القلوب كانت اذا هرت هربت الهمة بسرت بالطقس والنصر
 والفتح والجلو والذكر على قلوب المؤمنين يكون من اللطائف
 والشفق وموعيد الجسد من الله عز وجل الذكر له تعالى اسير جسد
 استجبت القرآن فكذلك الذكر على قلبه النبي عليه السلام يكون معهما
 من اللطائف التي تحبها الا وهلم عن ذكر الله ونعم الجوارح عن كنه معرفتها
 وحسن الافهام والبطون عن الوفاء عليها ويكون الاستغفار من الله اعينها
 اظها بالعبودية وروية الاقنار وشارة الى الاقنار بالعبودية من العقار
 لان من جيب اوصاف العباد الى الله تعالى اظها بالعبودية وروية الاقنار
 الى الله تعالى ومما سمة العبودية فكانت استخباره اظها بالعبودية
 الاقنار بالعبودية ليسهده لا ان يحويه ذنبا اذ نيه اذ خطيه
 التي انفسها الا ترى ان الله تعالى لما خاطبه باحد المخاطبة وامره باعلى
 الا وابدوه هو العلم بالله تعالى اتجه الامير بالاسخار فقال واعلم ان
 وقد ذكر وصف النبي عليه السلام السكينة باستماع القوارح
 لا اله الا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

اسه واستخف لذنبك فالجمل الا اله الا الله اهل احواله واعلى مراتبه وارضع
 درجاته وهو فضل الله تفضلا به به عليه فكان علمه بلا اله الا الله
 بالله لا به كما كان صبره بالله لا بذاته قال الله تعالى واصبر وما صبر الا
 بالله فاتح حليل هذا الخطا وكرم هذا الجبار الذي هو العلم بالله الاستغفار
 ليكون اظها بالعبودية عند ظهور التوبة الا ترى الى ما ذكر في الحديث انه
 قال في ذكر القيامة فيستقبلني الجبار فاحتر ما احقر يا محمد قل
 سمع واشفع شفيع وبتل نطقه فاقول بارك اتي اتي فقول اذهب
 ثم في حديث في قلبه فقال نصف جبه من شجرة من ايمان فادخله الجنة
 فاذهب فامير وادخل من الله برحمته ثم اذهب فاحتر علقه الجسد
 فيستقبلني الجبار فاحتر له بما احقر في الحديث قوله بعد احتر كما
 به عبد العزيز بن محمد بن ابراهيم بن اسمعيل بن جعفر بن
 عبد العزيز بن ابي حازم بن سميل بن ابي صالح بن زياد التميمي عن ابي
 اسه عنه عن رسول الله صلى الله عليه في حديث طويل يسوقه بما احقر
 عند الاخبار عن حياة ان سا الله فاخر عليه السلام انه كلما احتر الله تعالى
 له لراما احتر عندها خضوعا فذكر كذا احتر الله تعالى له من لطائفه
 في انزال السكينة على قلبه احتر عندها خضوعا باظهار الاقنار بصفه
 الاستغفار وفي الاستغفار معنى اخر لطيف وهو استبعاد المحبة من
 الله تعالى لانه جل وعز قال ان الله يحب المتواضع فكان عليه السلام يحتر في
 كل حال توبة ليستوجب من ربه المحبة فكان الاستغفار اظها بالتوبة
 وتوبته استبدت

البيمار البية

عبد العزيز

شبكة



فتحته ويجوز ان يكون معنى تعني السكينة قلبه عليه اللام لیسماح القرآن
 فان القرآن كان يسمع ما يتاحى به الجذب حينه كما كان تحسب ما تم السيد
 بن خضير لسماع القرآن فان القرآن كان يسمع من السيد وفيه وما ناسج
 به النبي عليه اللام رتبة لا يسمع من غيره فاستماع السكينة كمنافاة
 قلبه النبي عليه اللام اذ لم يسمعها لغيره السيد وما يجوز ان يكون متجاذبه
 القلب منه يسمو علة ما ذكرناه كان اذا قام الى الصلوة يسمع له ان يركب في
 المزجر فاذا اجاز ان يسمع العاين من قلبه عليه اللام لان يسمع السكينة
 من قلبه فيكون تعسها قلبه لسماع من اجله حينئذ كما كان تعسها
 ثم السيد لسماع قرأه كلام الله تعالى عند نفسه آخر
 حد ساجم بن يمين الساجي الساجي الساجي الساجي الساجي الساجي الساجي الساجي الساجي
 محمد بن ابراهيم محمد بن ابراهيم محمد بن ابراهيم محمد بن ابراهيم محمد بن ابراهيم
 بقوله اذن الله لشيء ما اذن النبي حين الصوت تعني بالقرآن محمد بن ابراهيم
 قال الشيخ رحمه الله ان الانسان اذا اصابه غم فاجتهد ان يتسلى
 بشيء ذاق حيدره من افواه اذ ان يفرج او اصابته وحشة فاجتهد
 اذا التما عنه بما تعني وهو ان يغم او يفرج صوته بشي من الشجر والرجل
 والمنظوم من الكلام يطلب بذلك راحة وفرجة مما هو فيه من الوحشة
 او الكدر والغم والاندلو الرسل عليهم اللام وافاض الاوليا والجدوز
 هو قوم فخر المجاد وكوهم كرم البرزخ وحشهم مما دون الله وحشوق
 ضده وهم عما يتعلم عن الله جل وعز فم لا يفرج من كرمهم الا

علم اللام

محمد بن ابراهيم

الاستغناء

الابد لا يدرهم ولا يتيسر ان يفرجهم وهمهم الاموالهم فير حوزوا صوتهم
 بقراء القرآن الذي من مجموعهم يزداد اليه يعود حشيه من قلبهم وقوله
 من افيدهم وبيد ان يكتب من صلواتهم وما الا شيق بحركته على
 خروجهم فيحس ذلك اصواتهم لان حشر الصوت بالقرآن هو قرآن
 على حشيه من الله سبلا النبي عليه اللام فبما يربو اليه من اجبت
 الناس صوتا بالقرآن فان اذ اقراد وبتا حشيه من الله تعلم الله
 ان حشر الصوت بالقرآن قرآته على حشيه من الله تعالى فقوله علم اللام
 ما اذن النبي حين الصوت تعني بالقرآن يريد به ان يقرأ الله قرآن على
 حشيه من الله تعالى وحشوق في نفسه ورقه من فواده وهو قوله الانبيا
 وافاض الاوليا ليس ترجيع الصوت وتكسر الا حان ويحرك الحرك
 كعمل من يتعلم بكلام المحدث الذي يريد به اشارة الشهوات الحقيه
 بقول لاهيه وافيده بها هيه ينزلها في كبطر الخفاير من يد
 في الويساير من رزق حشر النعمه وحشة القلب ورقه العواد
 فقد القرآن فبقوله هو قد جازع هو قد ذلك كما في الذكر اذ في هذا
 من من امير الرواد وكما قال النبي عليه حيث يسمع قرأه ابي موسى فقال
 لقد اذ في ابي موسى في ما اذن من امر ان داود ثاب ابي موسى وقد قال
 له النبي عليه اللام قد سمعت قرآنك فقال لولا علمت انك تسمع قرآني
 لجزمت انك تكتمهم اذ لم يرح يوزق حشر النعمه اذ يتأواها حيث
 الشرايط لم يخرج ان الله من جفته في ما في قوله عز وجل علم اللام
 صوتة وقوله عليه اللام

١٨

الوقوف
التردد
داد الحرف

الادوار والحال

ارحمتها
حسنا

الطاهر
الحسن



فحسبه ويجوز ان يكون معنى تعنى السكينة قلبه عليه اللام بسماح القوان
 فان القوان كان يسمع ما يتأخر به الجذب حسبه كما كان تحسب ما في السيد
 بن خضر لسماح القوان فان القوان كان يسمع من السيد وفيه ما ناج
 به النبي عليه اللام ذاته لا يسمع من غيره فاستماع السكينة كما نجاه
 قلب النبي عليه اللام اذ لم يسمع ما يقرأه السيد وما يجوز ان يكون متجاه
 القلب منه شبهة ما ذكره ان كان اذ قام الى الصلوة يسمع له ان يركب
 الجوز فاذا اجاز ان يسمع العاين من قلبه عليه اللام لان يسمع السكينة
 من قلبه فيكون تحسب ما قلبه لسماح من اجله حيا به كما كان تحسبها
 ثم السيد لسماح فراه كلام الله تعالى عند تسبحوا اخر
 حد سماح بن فضل يحيى يحيى بن ابي عبد العزيز بن محمد بن يزيد بن الهادي
 محمد بن ابراهيم بن ابي سلمة بن ابي هريرة عن النبي عليه اللام قال سمعت
 يقول اذن الله لشيء ما اذن لشيء الصوت بتعنى بالقران محمد بن
 قال الشيخ رحمه الله ان الانسان اذا اصابه غم فاجتهد ان يتسلى
 بشيء ذاق حيدره من افواه وان يتفرج اذ اصابته وحشة فاجتهد
 اذا التما عنه مما تعنى وهو ان يتسبح ويرجع صوته بشي من الشعر والرجز
 والمنظوم من الكلام يطلب بذلك بياحه وفرجة مما هو فيه من الوحشة
 او الكثرة الخ والاندلو الارسال عليه اللام وافضل الاذلياء والجدوز
 فهوهم هم المجاد وكوهم كروم الذين وحشهم مما اذن الله وحشوق
 ضده وهم عما يتعلم عن الله حلو وعزيم لا يتفرجون من كرمهم الا

علم اللام

قوله النبي
عنه اللام

الاستغفار

الابد كروهم ولا يتسبون من غمهم وهمهم الاموكام فيه حروف صواميم
 بقراءه القوان الذي من جودهم يدا اليه يعود حسبه من قلبهم وقو
 من افيدهم ونبي ان يحتمل من صلواتهم وما الا شيق جركي على
 خردهم فيحسب لذلك اصواتهم لان حسنة الصوت بالقران هو قران
 على حسبه من الله سيد النبي عليه اللام فيقول يا رب انا من اجبت
 الناصر صوتا بالقران في القران اذ قرأه وبت ان تحسب الله تعالى
 ان حسنة الصوت بالقران قرأته على حسبه من الله تعالى قوله
 ما اذن لشيء حسنة الصوت بتعنى بالقران يريد به ان تراه قرأته على
 حسبه من الله تعالى وحشوق نفسه ورقه من فواده وهي قرأه الانبا
 وافضل الاذلياء ليس يرجع الصوت وتكسبها الا جان وتجربك الحنك
 كقول من تعلمت بكلام المحدث الذي يريد به اشارة الشهوات الحقة
 فيقول لا هيبة واقبده بياهيته ينزل للنايب لا يطرد الحقايق ويند
 في الويسواير من رزق حسنة النعمة وحشة القلب ورقه القواد
 فقد القوان في قوله موديا حوق هو قوله قد اكمل الذكر اذ في قوله
 من مز امير الوداد كما قال النبي عليه حيث يسمع قرأه ابي موسى فقال
 لقد اذني ابي موسى من راد من مز امير الوداد قال ابو موسى وقد قال
 له النبي عليه اللام قد سمعت قرانك فقال لها لو علمت انك تسمع قرانك
 لجزت ما لك تجتهد اذ من لم يوزق حسنة النعمة اذ تهاجوا صايف
 الشرايط لم يخرج اذ الله من رزقه من يافق ٢١١ جلد وعزله الحسنة
 صوته وقوله عليه اللام

٨

الوقوف
الترتيد
واد الحروف

الادوار والحال

الرجسناك
مخسار

قوله
لحسنة
الاستغفار



ما انما به لشيء اذن لشيء اي ماضى من المسموع عاقت شيئا هو ارضي عنده
 ولا اجزاء له ولا اثر لديه من قراه القرآن على خبيثه من انه تعالى راسه
 حلو وعينه موصوف بالسمع والبصر والبرؤية والادراك وهو السميع البصير
 والسمع صفة له على الحقيقة في ذاته بخلاف ما يجعل من اسماع
 المحدثين على عن صفات اجزائه علوا كبيرا فهو سامع للمسموع عاقت
 على الحقيقة بسمع هو صفة له وليست بخارجة فاذن اسم سماعه
 لقراه القرآن وهو تعالى لا يوصف بانه اسمع لشيء منه لغيره ولا يوصف
 بالاستماع لذلك هو جمع المفرد اجزاء البسمة والقابلي سمع فلذلك
 قيل معنى خصيص سماع القرآن منه على الرضا والمجته والابتكار
 وقال عليه السلام من لم يفتحن بالقرآن فليس مما يجوز ان يكون معناه من
 يتفرج من همومه ولم يكتف بما يلهمه عز كربه ونسلكه عن همومه
 ويظرد وجهاته بقراه القرآن والتفكير فيه والتدبر له فليس في
 اي لسمع كذا مزايا صافا ولا تشبهه بيا جلية وصفة وان كان في
 تجلته وملكه ففي قوله من لم يفتحن بالقرآن فليس مما يجازان جهما
 ان من لم يترك همومه هموم المعاد ووجهته من اوصاف المحدثين فليس
 مقابلا للنبي بكلام الله عز وجل انما يكون من كبره الدين والتمويه
 التي تكون في اسم عز وجل يكون القليل منها مما يفتنه فلما هموم
 الدنيا من جميع فماتوا وتبهما ووجهه الجلوه من الاقران والاخذان
 فلما يطلب لها الملاهي وترجيح الاصوات الاغانى المعنى الآخر
 جمع غنا

ان في لم سنان بلعه واذكاره ولم يروح الى انبه عنده ضروراته لم يكن
 صفاته جازع جازع جاملة له عن وجهه صفاته فليس مما خلقا وبيته
 وان كان فينا نطقا وبسيرة حد ٨٩
 خاتم ما يحيى بل يحيى ابراهيم ز سجد عن صالح بن كنان عن ابن شهاب عن
 عبد الحميد بن عبد الرحمن عن محمد بن سعد عن ابنه قال استاذن عبد
 رض الله عنه على النبي عليه السلام وعنده نسوة من قريش يسألن الله يستأجره
 عابية اصبوا ممن على صوت النبي عليه السلام فلما اذن النبي عليه السلام لعبد
 ثابا ذرزا الحجاب فدخل محمد والنبي عليه السلام يضحك فقال اضحك الله سجد
 يا رسول الله يا بني انت وامي من امرى شي ضحكك قال عجبته من هو
 النسوة التي كنت عبيد كطما سمعت صوتك يا ذرنا الحجاب فقال عمر فانت
 ما في امرى كنت اجوع من انك سمعت في اقبلهم عليهم فقال يا عبد وانفس
 تفتني ولا تمنع رسول الله فقلت لعمر انت فقط واغلقا من رسول الله
 فقال النبي عليه السلام والذي نفسي محمد بيده يا ابن الخطاب والعقل
 الشيطان يا ابا جفاظ الا يسلك فجا عجز ذلك قال السامع قال قابل
 ظاهر هذا الحديث يدل ان الشيطان يعاد محمد ولا يعاد رسول الله عليه
 السلام وان الشيطان حضر حضور النسوة فلما ذهبت الشيطان يدخل
 محمد تعادرت النساء الحجاب والنبي عليه السلام متجاهده وهو ارفع درجة
 واقلى رتبة من محمد فكيف لم يعبه الشيطان وعباد عمر الجواث
 انه ليخرج الحديث ما يدل على حضور الشيطان في حضره النبي عليه السلام
 وانما اخر النبي محمد

في صفات
 من
 روى

في صفات
 من
 روى

في صفات
 من
 روى

في صفات
 من
 روى

شبكة

بجوارض في هبته من آياته فقال كيف لا يمشك الشيطان بما ذكره لو
 كان الجال توجب حضور الشيطان لكانت الجال حاله حصيه ولو
 كان كذلك لكان النبي عليه السلام ينهي عن ذلك فيذكر عليه من فلما لم يفعل
 ذلك إنما لم تكن حال عصيانه في تحضه الشيطان ومعنى قوله عالمه
 أصواتهم على صوت النبي عليه السلام يجوز أن يكون على معنى كثر ما يسمع
 من أصواتهم لكثرة عبادهم لا أن يكون أصواتهم أربع من صوته بجوز
 أن يكون قبل تروا النبي عزز وقع الصوت في صوت النبي بجوز أن يكون
 الشيطان كان يخاف حمد ولا يخاف النبي عليه السلام لأنه لو خاف النبي لم
 تخل خوفه منه وهيبته آياته من أجله وخميسا خوفه إجلالاً وعظمة
 وجماله والنبي عليه السلام لم يكره معاجلة بالعقوبة استحقاقاً به قلبه
 بل لأنه أذ لم يكره عليه السلام تخاف نفسه ولا يهابه بعبودية وقد
 أيسر الشيطان من ذلك فلا يؤيبه بل إليه ولا يقرب منه وأيضاً عقوبته
 فلم يمتنع اعتراضاً به وأيضاً من فكره ومما فرجه من آياته الإعتزاز
 باسمه والأقرب من فكره وأما حمد فانه كان عجا والشيطان أن يفتنه
 ويؤيبه بل إليه فكانت ساقبه واستعبد له دينه عليه فكان الشيطان
 خائفه لاستعبد له ومما جنبته آياته فكان يترك حقه وسبيله
 خذراً منه وأما النبي عليه السلام فكان لا يباله ولا يفتكر منه استحقاقاً
 به واستصغاراً له كأنه ليس بشيء وقد قال أبو حازم وما الشيطان
 حتى

بجوارض في هبته من آياته فقال كيف لا يمشك الشيطان بما ذكره لو كان الجال توجب حضور الشيطان لكانت الجال حاله حصيه ولو كان كذلك لكان النبي عليه السلام ينهي عن ذلك فيذكر عليه من فلما لم يفعل ذلك إنما لم تكن حال عصيانه في تحضه الشيطان ومعنى قوله عالمه أصواتهم على صوت النبي عليه السلام يجوز أن يكون على معنى كثر ما يسمع من أصواتهم لكثرة عبادهم لا أن يكون أصواتهم أربع من صوته بجوز أن يكون قبل تروا النبي عزز وقع الصوت في صوت النبي بجوز أن يكون الشيطان كان يخاف حمد ولا يخاف النبي عليه السلام لأنه لو خاف النبي لم تخل خوفه منه وهيبته آياته من أجله وخميسا خوفه إجلالاً وعظمة وجماله والنبي عليه السلام لم يكره معاجلة بالعقوبة استحقاقاً به قلبه بل لأنه أذ لم يكره عليه السلام تخاف نفسه ولا يهابه بعبودية وقد أيسر الشيطان من ذلك فلا يؤيبه بل إليه ولا يقرب منه وأيضاً عقوبته فلم يمتنع اعتراضاً به وأيضاً من فكره ومما فرجه من آياته الإعتزاز باسمه والأقرب من فكره وأما حمد فانه كان عجا والشيطان أن يفتنه ويؤيبه بل إليه فكانت ساقبه واستعبد له دينه عليه فكان الشيطان خائفه لاستعبد له ومما جنبته آياته فكان يترك حقه وسبيله خذراً منه وأما النبي عليه السلام فكان لا يباله ولا يفتكر منه استحقاقاً به واستصغاراً له كأنه ليس بشيء وقد قال أبو حازم وما الشيطان حتى

حتى غاب فواسم لقد أطاع فأنفع وقد عصى فأبصر وعامر زعيمه
 كان الشيطان يمشك له في صورته وجهه في موضع سجوده فكان إذا
 اراد أن يسجد تجاه بيده ويقول الله لولا أن ينشك لم أر أن يسجد عليك
 وقال بعض الكبار لولا أن الله تعالى أمر بالاستعاذه من الشيطان
 ما استعدت منه ولو بالاصوة واستجده والله لا يعبوه تبعاً لا يقرب
 منهم إلا ترى إلى ما روي في الحديث إذا أذن المؤذن أذن الشيطان وله
 جصاص هذا فيمن لم يقصده فكيف من يقصده ذلك الله تعالى مستعبد
 به منه غير أن الأنبياء والأكارم من ذريتهم لا يبالونه ولا يفتكروا فيه فهو
 يأتمن اعتراضاً باسمه جل وعز فيدنو منهم ويروم منهم ما يروم من غيرهم
 ولا يضرهم ونصر نفسه كمثل الفداء من النار فيدنو منها فيجرب نفسه
 الأنبياء إلى ما روي في حديث عيسى بن مريم صلوات الله عليه ومما حدثنا
 محمد بن محمد بن محمود ثنا نصر بن زكريا بن عماد بن الحسين بن سلمة بن الفضل
 بن محمد بن إسحاق قال كان ابن سيرين فما ذكر لي قد اعترض عيسى بن مريم
 وهو في نية أفتق حسده عليه الطريق فقال له أنت المسيح بن مريم فقال
 له عيسى نعم أنا المسيح بن مريم روي الله وكلمته من أيمان أبي عبد
 وابن أمية فقال له أليس أنت اله الأرواح من عظم ربوبيتك أنك
 خلق الطير من الطين تشفى المرضى وتحي الموتى فقال له العظمي لذلك
 خلقني وخلق ما سخر لي وبادنه شيعتهم ولو شاء فرضي سباق الحديث
 إلى أن قال له هلم اعتمد لك الشيطان طيناً وأمرهم بالاعتراق الشجر
 كلفهم نوا آدم

لا تعبوه

وهو كقول
 بليت المقدس
 أفين اسم موصوف

ابن عبد



الأرض

فحرق ذلك بالسحر وفتكوا له فأعظم ذلك عيسى من قوله فقال
 سبحانه عليه مما تقولون بحمد الله سبحانه عليه وحمدته بل سماه وأرضه
 وعبده خلقه ورضا نفسه وخلق علمه وشمس كلماته ووزن عوشه
 فلما قال ذلك عيسى نزل جبريل وميكائيل وإسرافيل فثبت جبريل مع
 عيسى ونج ميكائيل إبليس نجه وذهب بطم على وجهه كرمطاح
 الشمس لا يملك من نفسه شيئا حتى يهدم عين الشمس عند طلوعها
 فخر جبينه منجرا واتبعه إسرافيل حيثما يقدره صدره آخر
 كرمطاحها فذهب بطم على وجهه لا يملك من نفسه شيئا حتى إذا أمر
 به بالعبودية حيث أفرقه قال لقد لقيت ملكا من مريم تعبانم لم تك
 ناهية حتى وقع في العسل لحنه الذي يخرق فيها الشمس فخرق فيها
 سبعة أيام لا يقدر على أن يتخلص منها كما أطلق عنه سبي عيسى
 أمأذ يئس حتى يخلص بعد سبع وما كاد في آدم عيسى عليه السلام بعد ذلك
 ولا زال له ما ينادى على أن في نوه من عيسى عليه السلام كان غيرا من
 وأتلف عن آراءه تعالى ومكره لعله الشاف عيسى إليه والبراهة
 واستغاله به فأمته به فدنا منه فاهلك نفسه وكل من آمن شيئا
 بقعة بالله وخوفاته وتوكل عليه فلم يثبت إلى المخوف ولم يستحل
 به أئنه ذلك المخوف ما ثقة به واستنبايا كما ناسيت الخلة والأوش
 التي لا يخرق لها واليساع والأيد كما حان حديث ابن عمر رضي
 عنه أنه خرج في سفر فاذا بجماعه على ظهر الطريق فقال إن شئتم
 ما

بلا
سبح عليه في جسد النوا

كثرة

ابن شاطب
مفتريا

ناصة
الركا

نوام

عبد الله بن عباس

ما هذا قالوا أريد قطع الطريق فمشى حتى أخذ يادته ثم نفاه ثم قال
 كتب عليك رسول الله سمعت رسول الله عليه السلام يقول لو أن ابن
 آدم لم يخف غير الله ما سلط الله عليه غيره وإنما كل ابن آدم لما
 رجا ابن آدم ولو أن ابن آدم لم يخف بغير غيره لم يكن غيره الله لم
 يكله الله إلى غيره حداه عبد الله بن محمد الجارقي ما وجد من صالح أبو
 بكر البلخي ما عمرو بن عثمان ما بقيت نبي ابن حزم عن ابن زبده القريشي
 عن عبد الله بن عمر أنه خرج في سفر فذكر هذا الحديث أنه لما أوتى الأيد
 ثقة بالله فآخذ يادته أومه الأيد فلم يرد منه يستل أو يعبد الله
 بن الجارقي قال من الخائف فقال الذي تائب المخوفات لا من لم يتطرق
 المخاوف أذكاره غيره عنها خوف الله تعالى غابت الأشاعنة وسلك
 بعض الكبار من الخائف فقال الذي تائب المخوفات هو الذي خلت عليه
 خوف الله تعالى فصار خوفه فأكله فخافه كل شيء كما روى في الحديث إن
 النار تقول يوم القيامة جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لبي أشد في بعض
 بحرق النار من خشية الله فمن هو النار كيف يحرقه فكان عمر رضي
 الله عنه بصفه من خافة المخوفات لعلبه خوف الله عليه والنبي عليه
 السلام بصفه من أئنه المخوف عيبه عنها شهود بولاة فإن قيل فقد
 قال الله تعالى في قصة آدم عليه السلام وجواؤوس رجا الشيطان ليذكر
 لهما ما وري عنها من سوء أئنها الآية وقوله في سبب إليه الشيطان قال آدم
 هل أدرك على شجرة الخلد ومثلك لا ينسى فقد نال الشيطان من آدم عليه السلام
 بوسوسته له فأخرجه من الجنة قيل إن آدم عليه السلام لم يكتف أي

حدثني

ذه نيا
عقوب
در مسند
عالم

وقال

شبكة



وسوسه اليسر ولم يأكل من الشجرة بوسوسته اليه وانما كل منهما ^{مناوذة}
 كما انه لم يزعزع نكلا الشجرة او عن جيبهما فاكل من غير نكلا الجنة
 فاحطاً فتأويله واخرج الى الارض لانه خلق خليفة لها قال الله تعالى
 اني جعل في الارض خليفة ولكن لا توافق اكله ثم بين ان ليس ^{او بسوسه}
 اياه نسبت اجماعهما من الجنة اليه فقال فاجرحهما ما كانا فيه ولم
 تقصد اليسر اجماعهما وانما قصد اسقاطه من رتبته وانعاده ^{بني}
 كما بعد هو فلم يتبع مقصده ولا ادرك مراده بل ازاد شدة غضبه وعظا ^{بني}
 نفسه وجبه ظن قال الله تعالى اجنابه ربه صار عليه وهذا في ادم
 خليفة لله في ارضه بعد ان كان جارا له في داره فكم بين الخليفة والجار
 حد ^{بني}
 اخبرنا ابو محمد بن احمد بن محمد بن عبيد الله
 الكوفي القاسم بن زكريا المقدر بن محمد بن الصالح بن الوليد بن مسلم عن
 الادريسي عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لا يزدني في الدنيا مني من هو موافق قال ابو محمد وزادني في
 هذه الخبر احمد بن محمد بن عبيد الله بن نصر بن محمد بن عبيد بن محمد بن احمد بن
 عظمة الرضائي حدثه قال قال ابو بصير بن محمد بن عبيد بن محمد بن احمد بن
 محمد بن عبيد بن محمد بن عبيد بن محمد بن عبيد بن محمد بن احمد بن
 محمد بن عبيد بن محمد بن عبيد بن محمد بن عبيد بن محمد بن احمد بن
 اللام لا يزدني في الدنيا وهو حسن بن مومن ولا يشركه ليارف وهو حسن
 بن مومن ولا يشركه ليد وهو حسن بن مومن ولا يشركه ليد
 داود بن شرف يرفع المؤمن اليه
 وهو عند النبي

40
 في التواتر والسرور
 في التواتر والسرور

في التواتر والسرور

اليه فيما البصار هم وهو حين يلقينها مومن قال فعلت الزهري قال
 لم تكن مومنا فقلت قال فقد عن ذلك وقال ابو داود الا جاديت كما امرها
 من فضلكم فان اصحاب رسول الله ائمتها قال الشيخ قول الزهري
 امرها الا جاديت كما امرها من فضلكم تسليم لا قهر الله وانقاد لرسول
 الله عليه السلام وتصديق له وانما علمه وجماله ترك الا اعتراض
 على الله ورسوله والتمسك عليهما بالقول الضعيف والا فها م
 الضعيفه اما ان الله ورسوله وتصديق عليهما وتوكيلهما العلم تأويل ما
 جعلناه الى الله ورسوله والقرآن فيه ابو بكر وعمر وعبد الله بن
 وعاد بن عبد و سلمان رضي الله عنهم وكثير من العلماء كالزهري والادريسي
 وما كل من استسقى في التواتر كذلك قولهم في الاخبار المتواترة لا
 يردونها رتبة منكر جاد ولا ينادون بها بآويل من تكلم بل مومنين
 بما ايمان مصدق منكم ويروونها رتبة فنتبه من تسليم وقد تأولها
 قوم من الفقهاء من الصحابة والتابعين وما يرفعها المسلمين وعلماء الارب
 على ما يلحق بالله ورسوله من غير تشبيه ولا تعطيل ولا تكذيب بحرف
 تأويل طالما الحكمه فيما على قدر افعالهم ومناجعتهم ونورا سيرا هم
 وشرح صدورهم بان تراجم التأويل من الكتاب والسنة واقاويل فقهاء الامم
 على قدر الحكمه التي هي الله منها من يشاء وتوحيها من يد ومن
 او يها فقد اذني خير كثير فيكون ان يكون ياد ياد قوله لا يزدني في الدنيا
 يزدني وهو مومن لا يزدني وهو في جيب يزدني كما يشاء الله من شاهد
 لما اقر بايقانه بل هو

في التواتر والسرور

في التواتر والسرور

في التواتر والسرور

في التواتر والسرور

وقت تجلده ذلك عن كنفه ايمانه بمجوده فعله بشهونه عن شهوده ايقانه
 فيلوي فاعانه في قلبه من حبه الحق ثابت ونور ايمانه من حبه
 النبيين منظومين لان الموصوفين بالامان على بلا شطقات عنهم ناطقون
 الا خلاص من حبه القلب فيه عن صدق الا خلاص فهو مؤمن العلامه
 كافر البسرة قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا امانه وربوا واطبق
 لَكُمْ النفوس فتطو في بصره على صدق الدعوى كانه بلسانه واخلص
 مكانه مضطرب الحال مما يوجه ايمانه فبيرة بالحقه موصوف
 واخرى بالكسوف مجرد لم يلبس ايمانه بظلمه ولم يجرده بسيف شهود
 وحقيقه علم فهو مؤمن العلامه مؤمن البسرة في خط الفجر قال الله
 تعالى يا ايها الذين آمنوا امانه بلسانهم حاطوا اعمالها واهربيا وقال الله
 تعالى يا ايها الذين آمنوا امانه بلسانهم لا تصحوا بها الذين آمنوا اذ فوا
 بالحقود طوبى هو ابوقا صحت به عقيدتهم بعدت قولهم سر بهم
 فدل انه في حبه عما نطقوا به واعتقدوه ومقره لا اله الا الله قد
 انبسط عن بصره ما دون ابيه واقل بكتبه على ابيه وابصر عن بصره
 لذاته وصرفه ايمانه عن شهوراته فهو شاهد ما آمن به كانه رآه عيار
 وبره فاعان عن بصره يعين الايمان كما قال حارثه كافي انظر الى عرش
 المجدد او كافي انظر الى اهل الجنة يتعمرون الى اهل النار اهدون
 وقال النبي صلى الله عليه وآله عند نور ايمانه قلبه وفي رواية اخرى عند نور

داستكرا

نور ايمانه الامان في قلبه بعد الاما كاشف بالامان شهودا انما امر به قال
 الله تعالى انما الموصوفون الذين اذا ذكر الله وحلت قلوبهم الا انه من كان
 عنده الضمير فهو محجوب بايمانه عن الزنا والبغى وبشرط الحمد
 وانتهاج شيبه ذلك بسرف ومن حجب عن ايمانه بطلانه عملته وكان
 شهوته ربحا واقبح هذه الامماله وصف هذه الخصال بلح من حجب ايمانه
 ان السقط ايا حجبها من بصره ولم يتلح حقيقة حقه لانها كانت بفعله
 فهو في حجبها من ايمان غير موصوف بحقيقه حق الامان وان كان
 موصوفا بصدق الامان فهو مؤمن امان محفود وليس مؤمن امان شهود
 فعى قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن محبان اجدما كالعذر له
 كانه يقول لم يزن الزاني حين في محفود او استكرا اذ كنه فعله وكل
 حجة واستكرا اذ المحجى الاخر كالنجد بر عن فاجه الموم والامان في
 السموات المتى كانه يقول ففله بها عود واتساع شهوة حجبته عن
 حقيقه ايمانه فغير ما موان اذ امت عملته واستحلت فيه شهوته
 ان يزيله نسوم فبعد عن حجب ايمانه قال فالرابع عباره عن جميع سموات
 النفس المحظورة المحرمة والبسرة عباره عن الرغمة في الدنيا مما هما
 حرم الله وشرب الخمر عباره عن العند عن الله والامان عباره عن
 الحرس فيما حرم الله فبصره يحذر عن فلبحة السموات والرحمة في
 الذات والحفلة عن الله المحجوب فيما حرم الله تعالى في الايمان
 ما وليا الله لان المشبه شبه ربح الموصوفين اليها انصارهم مستحجب
 بهم غير موقر لهم ولا يحط بهم

من الوعد

بالحق

والخوض

شبكة

آخر حديثنا ابو محمد احمد بن محمد بن محمد
 المروزي قال سئل عن الموصلي ما هبته من حاله ما تجاد به يسلمه وانا اب
 الثاني وسلمان التيمي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
 مرثى موسى عليه السلام ليلة ايرس في موافقته يصلي في قبره عند
 الكعبة لاجد قال سلم بن هانئ سالت في هذا الحديث فقال
 يا هانئ اني اخبرت رؤيت فامرته وما كما قلت قال اني هذا هو
 وكس وجماعه من غير الاثر وكثير من فقهاء النظر في الاحوال المتسامه
 بزور روايتها ولا يزور الحديث عنها وحسنها غيرهم من العلماء اجازوا
 تلك ناولها وادلوها على الوجه والا يجد من الشبه والاشبه
 بالاصول فيكون ان يكون معنى قول النبي عليه السلام مردود عيسى وهو
 فام نضلي في قبره اي يدعو اليه وينتج عليه ويذكره ومدعى احياء
 الله بعد موته كما احيى الشهيد ابا ابي جابر قال الله جاز وعده ولا تحسب الذين
 قتله انهم سيميل اليه او ان ابل احيى بعد ريم بزور في حيا اليه
 فاذا كانت الشهادة احياء بزور فكيف بالانسا والرسول وقد قال
 عليه السلام لا يجرى من عند الله الا الشية التي احيى جابر قال قلت لابي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اني كنت احيى احياء الله ثم قال له ما كنت يا عبد
 الله فقلت اني كنت احيى احياء الله ثم قال اني كنت احيى احياء الله
 ما كان من احيى احياء الله ثم قال اني كنت احيى احياء الله ثم قال اني كنت احيى احياء الله
 ما كان من احيى احياء الله ثم قال اني كنت احيى احياء الله ثم قال اني كنت احيى احياء الله

المروزي
 في صلبه عيسى
 في القبر
 في القبر
 في القبر

بسم

بارك

استشهد

بعض اصحابه من عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابي طالب قال سمعت
 بن عبد الله الانصاري يقول قال النبي صلى الله عليه واله لا يشرك
 باخبار الحديث حديثنا محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 بن اسحق بن عمار بن الفضل الانصاري عن محمد بن محمد بن اسيد الانصاري
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اني احيى احياء الله
 يا احيى في قبره خضر يخرج عليهم بزور من احيى بكرة ومهبطها
 فاخر اعم اجاب بزور فاذا كانت الشهادة احياء لابي اذ احيى
 وناول من قال ان هذا في القمام وانه خبر عن المسفل اذ كان
 على لفظ الماضي كما قال عز وجل واد قال الله يا عيسى اني مريم التي قلت
 للباس قد وزي وامي المي من دون الله فبناه يقول الله لحي ليس
 يصح هذا الناول لان النبي صلى الله عليه واله قال الله له ما كنت يا عبد الله
 ان فعل بك ما احيى احياء الله في الدنيا فاقبلت فيك يوم القيامة
 لا الدنيا وقد يادق النساء كذورا الا خيارا والابناء الامم والنهي
 والعتاق والجماد فكيف يجوز ان يقول في الدنيا فاقبلت فيك وهو يعلم
 انما قد ذهبت وان القائل قد رفع نصيحه ان هذا الماكار والدينا بيه
 والعتاق واجت واجماد قائم فاذا جاز حبه والشهادة ادا كلف واليه
 جاز حبه الانسا والرسول الذي كذبه الله تعالى في الدنيا وبنه حبه
 ان يكون قوله يصلي على جنس الجاهل الذي هو القمام والركوع واليهود
 لانه اخذ في الدنيا واليه نادى احيى لان السواد والارض من الدنيا واما
 ترشح العبادات في الحبه

اجاب

الشهدود
 هلال شمس

تشرى هلال من ربه

الذي هو دار التواتر وفي الدار الآخرة التي لا يزال لها ولا انفال الاهلها الا
 تترك ان السموات وكان العبادات للملائكة فيكون موسى عليه السلام
 من ربه النبي عليه السلام وهو حتى قائم يصلي على الحققة في قبره وقد
 فتح له قبره كما قال النبي انما هي روضة من رياض الجنة او غيره
 من صفة النار فكان قبر موسى عليه السلام روضة من رياض الجنة هو
 قائم يصلي فيما وار كان القبر في الارض عند الكتيب الاخر كما انما
 في منبر رسول الله عليه السلام وقبره روضة من رياض الجنة وان
 كانت في المدينة فان قيل قد جاء في حديث المجرع انه راي موسى في
 السماء السادسة وسلم عليه والحديث مشهور قل يجوز ان يكون له
 حينئذ به يعلى في قبره ثم رُفِعَ قبله الى السماء السادسة فراه
 فيها وراجعه في افر الصلوة حين فرضت عليه خمسون صلوة
 عماد الرب موسى يراجعه فيما حتى جعلت خمس صلوات وقد كان النبي
 عليه السلام مكة في اول الليل عند اهله ورفِعَ الى السماء السادسة
 وورد قتل الصبح الى مبيته فكد كذا موسى عليه السلام كان في الارض
 يصلي في قبره حينئذ به رسول الله عليه السلام ثم رُفِعَ الى السماء
 السادسة فراجعه فيما ويجوز ان يكون موسى عليه السلام لم تمت على
 الحققة بل يكون صفة لصعقته في الطور فقد قال صلى الله
 عليه وان اول من تشبوه في الارض فاذا انما موسى عليه السلام عند
 ساق العرش فلا يدرك افاق قبلي او جودي بصعقته في الطور او كان

في بعض النسخ
 ان راي موسى
 في بعض النسخ

في
 اي النبي

كان من استثنى الله تعالى هذا معنى الحديث والله اعلم بالصواب فيكون
 يكون لم تمت موسى عليه السلام واخر كونه من وجهين احدهما ان
 بصعقته في الطور فيكون قد دخل في حمله قوله تعالى ان الله
 الموت وقد اقاموا الاخر من جهة استثناء الله تعالى بقوله فصعق من
 في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فيكون ان يكون موسى بمس
 شاء الله ان لا يصعق الله اعلم فيكون معنى صلوته في قبره اذا حمل
 على الصلوة التي هي القيام والركوع والسجود في قبره وهو في الدنيا
 على انه لم تمت وجوزي بالصعقته فان حمل على الموت وتبوء الآخرة
 قبل النبي عليه السلام فهو اذا لم يمت في الدنيا كما وان كان فيها كونا من جهة
 انه عليه السلام في قبره وقبره في الدنيا كما ان اهل القبور هم في الدنيا جميع
 كونهم ياخسادهم فيما بيننا وهم في الآخرة حكما على معنى انه قد ارتفعت
 عنهم احكام اهل الدنيا وظهرت لهم الآخرة واحكامها والله اعلم
 فيكون صلوته ثناء وعبادة ذكره اذ هو الركوع والسجود التي هي العبادة
 لانه ان مات عليه السلام فقد صار في حكم الآخرة ليست الآخرة بدار عبادة
 وكنها دار التواتر والعبادة وفي دار الذكر والشا والباقا قال الله تعالى
 سبحانك اللهم وبحميتهم فيما به سلام وقال وقالوا الحمد لله الذي هدانا
 لهذا هذا كنا لنكونن الا لغيره ما نصرت الفتيان
 عما الحزن الابه حدس
 ابو عيسى ما هارون بن اسحق الحميري في حجة عنده عنده تمام بن عروة عن
 ابنه عن عائشة رضي الله عنهما قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يدعو هؤلاء الكلمات

اي النبي

في بعض النسخ
 ان راي موسى
 في بعض النسخ



التمم التي نحو ذلك من قسمة النار وعذاب النار وعذاب القبر وقسمة القبر
ومن شرفه العناد من شرفه القدر ومن شرفه المسح الدخال
التمم اغتسل خطايي عما التلج والبرود والبق قلى من الخطايا
كما انفتحت النور الا ينض من الدنس ويغذي بيني وبين خطايي
كما بعدت من المشرك والمخوف اللهم اني اهود بك من الكيد والمهم
والمامة والمخوف قال السبح رحمه الله قوله اعود بك من قسمة النار
فالفقه تصدق على وجه اجدها وهو الايق في هذا المكان هي
التصديق والتهديب يقال هذا ذهب فقنونا اذا دخل النار
فتقى عنه الحنت ويقال للصابغ العائز لانه يفتن الذهب والفضة
اي تصقمها بالنار ويريد الحنت عنهما كما قال اهل اللغة ومن ذلك
قوله الله تعالى ولقد فتنا سليمان معناه هديناه وصفيناه من الاغصاف
الرميمه وكذلك قوله تعالى وطق داود انا فتناه اي علمنا هديناه
واديناه وبنيناه فيحور ان يكون معنى قوله اعود بك من قسمة النار
اي ان يكون تصميتي وتمتدني بالنار وتاديني بها وذلك لخطايا
والذنوب التي تقربها الله تعالى بالمحج والبلايا في الدنيا وبالاصناف
قال النبي عليه السلام لا يزال البلاء بالمؤمن حتى يمشي على الارض واله
من ذنوبه وتكون الكفارة والتجسس بعد الموت في القبر وفي اموال
الغناقه ويكون الجفوة والتجاوز فضلا من الله تعالى ويكون سماع
الانبياء والاوليا فان لم يكن فبأذخار النار فكاته قال اعود بك

بك من ان تكون قسمة وتصميتي من خطايي وكفارة ذنوبي وتصميتي
منها بالنار ذلك بعقولك وفصلك كما يمكن ان توفيقا للموتة فيها في
الدنيا او السماور عنهما في الاخرة يدرك على ذلك ما جاء في حديث آخر
او قسمة يزد وتقول ومعنى قوله وهذا بالنار اي اعود بك من ان
تصميتي بها وتعدني بالنار كما به تقول لا تجلدني من اهل النار الذين
هم اهلها من الكفار المحمدين فانهم هم المخدرون عما قاما بالموجودون
فهم مؤذون بما لا معدون فيما الدليل على ذلك ما رواه اهل التوحيد
او اذ دخلوا النار قالوا بسم الله فتزوي بالنار عنهم وهم يتقول
فالي اهل التوحيد بسم الله وكلاما هذا معناه قال السبح فايده
الدعا هو الاضطراب اظهار الجود به لانه امر بذلك في ذنوبه
فمن دعاه سبعا من الله تعالى فلا يخلو اما ان يكون قدرا الله له اذ لم يحد
فان قدره قد امد بالدعا فاذا كان ذلك اضطرابا منه فيه واجتنب
يقدر فلم يمنع عن الدعاء فيما لم يقدر قالوا لست جاله في الطاعات
اشرف من حال الدعاء لان الانسان بما يستغل قلبه في جميع الحيات
في الصلوة والصوم وغيرهما فاما جاله الدعاء لزم جوارحه ويصطد
اليه فاتي حاله احسن من هذا قال فكان دعاء النبي عليه السلام لا جله
الاضطراب اظهار الجود به وان علم انه كان مغفورا له كل ذنوب
في حديث آخر قال رسول الله صلى الله عليه اهل النار هم
اهلها فانهم لا يؤتون فيها واما قوم يردد الله بهم الرحمة فاذا القوا فيها
اما هم حتى ياذن يا خراجه

الدرج

ما كتبت ما علمت من طهاره بيته وصفا قلبه وقلة نظره الى الدنيا
 فلا يقينه عن دينه ولا يشغله عن الله تعالى قال الله تعالى يحكي عن
 نبيه سليمان عليه السلام هذا من فضل ربي ليملأني من حيث أشاء
 اريد الله به المشقة فنته بالحق فافتن به قال الله تعالى خير امر
 قال الله او نبيته علي علم عندك قال فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى
 اذا فرجوا بما اوتوا اخذناهم بغتة اذ قالوا لعلنا فتنه اى اختيار البلاء
 للخرق والشدة فكانه عليه السلام قال اعود بك من ان تغتني بالخنا اى
 تتبلى به ارادة الشدة في ذلك كل الفقد فلما كان في الغنا والفقرة
 وخير وهو بلوى و اختيار استعاد من شرهما ولم يستخذ من غيرهما
 لان غيرهما قد يكونان خيرا وقد كان قوله و من شر المسيح الذي حال
 فتنه و اختيار ليزداد انما المؤمن بالله قال النبي عليه السلام
 انه اخور وان يركم ليس يا اخور وقال مكتوب في عهده كافر و قد رآه
 كافر يقول كل مؤمن فاحذر ان المؤمن يقول الكافر لا يعلمه فيقتل
 به فان النبي عليه السلام يتبعه بسعور الغار من يهود اصحاب عليهم
 الطيلاب فاستعاد صلى الله عليه من شره وذكر المسيح وعرفه بقوله
 الرجال انما مسلمان مسيح هو روح الله وكلمته وحيه ومسيح
 هو عبد الله وحيه ونبيته واهل الحديث يعرفون بينهما فيقولون
 بل رجال المسيح بكلمة المسيح وتسد به السيد واهل اللغة لا يرون ذلك
 شيئا ويؤيد قولهم نقصد النبي عليه السلام المسيح بذلك الذي حال قوله اللهم
 اغسل خطايائي

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

عما التبحر والبرد قال العرف تعبر عن البراهمة والروح وطب الغيب بالبر
 وعز صدهما بحر ولد كل قلوب الروح والراحة قرة العين للعلم الخرف
 العين في الحديث واسالك ببرد عقوق وبرد العيس وتيا حام ساخي
 عنى ما جاء ببرد عن عيطان السائب عن ابيه عن عمار عن النبي عليه السلام
 في دعا طويل فيه واسلك ارضا بعد الغصا واسالك ببرد العيس بعد
 الموت وعسك الخطايا محضها وكما رثما ويكون ذلك الخبز والبلايا في
 الدنيا ويكون بالسدايد والاهوال في الآخرة وقد يكون النار ويكون
 والتجاوز فكانه قال كقر خطايائي بالحق والحق هو البرد
 والبرد هو الروح والمجرب وتكفر الخطايا بالحق والحق هو البرد
 كما قال اخو ذلك من فتنه النار فكذلك احد من الكسب يورد صا حيا
 والناويل الذي ذهبنا اليه فيما يكون قوله اهوديك من فتنه النار ان
 استعاد من ان يكون الكفارة بها وقوله اغسل خطايائي ما التبحر البرد
 انه اراد تكفيرها بالحق والفضل التجاوز من غير ألم وشدة من
 جرارة مجت المكاره في الدنيا وهو النار في الحق وقوله عليه السلام
 واتق قلبى من الخطايا كما اتقى التوكل ابصر من الله سبحانه والبيض
 فلا ركا في ظهره الاثر فاحذر ان يكون معنى قوله اتق قلبى من الخطايا
 اى اذهب آياتها و مرادها و شهوة شهوة المعصية ولذته من القلب
 بالحق والتجاوز فاعلم اذا ذهبت شهوة المعصية ولذته من القلب
 كان فيما لا ينفرد بها فيقول اذهب لذة الذنوب و شهوة الخطايا
 المكفورة من قلبى كما

البرد
 البرد
 البرد
 البرد

استوار
 البرد

احدهما يغسل خطايائي ما التبحر والبرد كالحركة والعود وكذا قوله النار

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

أذهب آثارنا بالدر من التوب الأبيضا اغتسل فلا يعود اليها آخر الأبد
وفيه دليل على أن ما توكّد من أفعال العباد فعل الله تعالى لأن الغسل
للتوب أفعالنا وذهاب التوب الذي يتولد من الغسل نيته النبي عليه
السلام إلى الله تعالى بقوله كما أنقبت التوب الأبيضا من الدين وقوله بعد
بيني بين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب يوتد هذا التاويل
أي كما لا يلقى المشرق والمغرب ولا يجتمعان كذلك لا اجتماع مع خطاياي ولا
تكون بينهما التقاء معنى العود اليها أي قوله اللهم اني أعوذ بك من
الكسل المهرم الكسل فتور في الأمان عن الواجبات فان الفتور إذا
كان في الفطر ما لا ينبغي فليس يكسب بل هو عجزه وإذا كان في
الواجبات فهو كسل وهو التقلد والفتور عن القيام بالواجبات هو
الحذر قال الله تعالى ولكن كره الله إشباعهم فبسطهم وعاتب الله
المؤمنين في التأخر عن الواجب والفتور فيه قال سبحانه الذين آمنوا
ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أنافتم إلى الأرض المهرم فتور
من ضعف تحمل الأمان فلا يكون به هموض فتور المهرم فتور عجز
وفتور الكسل فتور بتبسط وتأخير فاستعداد النبي عليه السلام عن
الفتور إذا التفتوح القيام بواجب الحق عز وجل جميعا من
عجز عنها ضرورة وجرمان منها مع الامكان اللهم تصحح حقوق الله
تعالى المحرم تصحح حقوق عباد الله فاستعداد من تصحح حق الله
تعالى من عباد الله وتجاوز أن يكون المأثم إتيان المأثم من المعظم تزل الأوامر
فان

أي كما كانت

فان الغرامة انما تلزم العبد في تصحح ما استبرأه فكأنه عليه اللام
استعداد من أن يكون قريبا ليوافقه مضمنا لا وأمره وإسه الهادي
حدس آخر قد ساكر بن محمد بن محمد بن محمد بن أبي قلابه
هو عبد الملك بن محمد بن أبي عاصم بن سفيان الثوري عن عبد الكريم بن زياد
عن محمد بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه قال اللهم توبه قال سبح معنى التوب الرجوع وكذلك الآية
والآيات فان آت وأتاب معنى وجد وهو الرجوع قال النبي عليه السلام
أيون تائبون لدينا جاهدون وقال الله تعالى اني انزل اليكم كتابا و
إلى الله جميعا إنما المؤمنون غير أن تحت كل لفظ خاصية وزيادة
فايده قاله ما حاد ذكر التوب في كتاب الله عز وجل فانما حاد في الرجوع
عن المعاصي قال الله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة أتى
رجعوا من النسل إلى التوحيد ومن الكفر إلى الإيمان قال انما التوب على
الله للذين يعملون السيئات بما لهم ثم يقولون من غير دين قالوا الذين لا يدعون
مع الله الها آخر إلى قوله ومن يفعل ذلك يلق آتانا الآية ثم قال لا أت
تاب ومثلها توبه والآية فأكتر ما حاد في حال الطاعة والفعل المرضي
قال الله تعالى انما وجهناه صابرا نرجع العبد أنه أذاع فإني تكونوا
صالحين فانه كان للأوليين عفو راد الأناجيه رجوع العبد قال الله تعالى
وجابله مثبت وقالوا اني انزل اليكم كتابا و إني انزل اليكم كتابا
إلى الله يواظبكم وتيا تكم واستسبحوا لإحكامه وأوامره بطوامركم
دافعوا لكم

43

زيد

لفظة

استعداد



وقال واذا عبدنا اذودا الايدانه اذودا وقال واستغفر ربه وحر
 راجعا واناب استغفر لسانه وحض باذكاره واناب بحانه فالراجح
 الى الله من اوصافه الذميه وافعاله المستبته نواحي الى الله تعالى
 في اوصافه الحميده وافعاله المرصيه اذودا والراجح بقلته في
 الاذوال كلما الى ربه من غير التواتر استغفر الله وهو في الاذوال
 الحمد لله وهو غير المنب لا اله الا الله فالنوبه هي الرجوع عن حال
 المعصيه الى حال الطاعه ومن المعامله الى المواقف والمخاصم
 والمخالفات فمنها ما بين العبد وربه ومنها ما بينه وبين خلقه
 فبالله وربه تعالى تصح اذامره وارتيكاد مناهيه وما ينتم
 خلقه فاحد امواله وخرق احواله والندم هو التوبه على ما
 فعل وتنبى ان يكون له والحسيه على ما تترك وتنبى ان يكون فعله
 عصى ارتكابه وما عصى الله وشتم اجداد خلقه وتساؤل ما حرم له
 ثم رجع عن ذلك الى الله نار كما نماه الله عنه تادما على ما حرمه
 من ذلك وليس عليه الا الاستغفار لنفسه فيما ارتكبه ومنه
 الاستغفار لآخره فيما استعمل من افعالهم فقد قال النبي عليه
 السلام فيما حرمه عصى من محمد بن اسماعيل بن ابي القاسم
 القاسم المديني بالنصره شاعره ونال ارضه عن ابي عبد الله عن سهل
 بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه اذا اعتاد احدكم
 اذاه فليستغفر له فانه كفارته قال السراج رحمه الله فهذا الاستغفار
 الله

والراجح
 ما ذكره
 من
 الاستغفار

انه فيما اذا لم يبلغ المغفار عنه فاما اذا بلغه فعله ان يستغفر
 فكل ذلك فهو تائب صادق مخلص منه بحسب التواتر وهو غفور رحيم
 ومن عصى الله في تصح اذامره وتترك ارضه وظلم عبادته من اجد
 امواله وصراياتها ثم رجع الله تعالى فادعاه على ما هو عليه مستغفلا
 اذامره وواقامه امور به باذلا فمجرده في قضاء ما فرط فيه من ارض
 الله وارض عباد الله فهو تائب مخلص صادق من استغفار اذ
 فروض الله واقامه امور به وتترك ظلم عبادته ولم يسع في قضاواته
 وارض خصومه وهو مخلص من ذلك فليست تائب عند عبادته من يقول
 بالوعيد والاجباط ولا ينجيه الاستغفار مما سلف وهو تائب فيما
 استغفل عاصي فيما بقي عليه من ارض الخصوم وقضا الفرد عن عند
 جماعة الا اجنب ومن يقول بالمشيه وهو من الذين خلطوا اعمالا صالحا
 واذ سياتر حتى له ان يجمع له في الحقى ويتوب عليه في الدنيا قال الله
 تعالى واخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا اعمالا صالحا واخر ساعسى الله
 يتوب عليهم ان الله غفور رحيم فرجى التوبه عليهم والمخفزه لهم
 ورجحه ايامهم وقد قال النبي عليه السلام وقيل له ان فلانا تصحى بالليل
 فاد اصبحت سيق فقال النبي عليه السلام سببها ما تقول فرجى عليهم
 التوبه عليه وهو معنى قول علي عيسى الله ان يتوب عليه ومن لم يملك
 من قضا ما فاتته من فرغ ارض الله وارض عباد الله لزماته او ضيق
 وقت او عجز فان الندم له مجرد توبه عند عبادته اهل القبلة الا ان الندم
 طائفه يسوق قال النبي

اي نصرت
 تائب
 اي اعتذر

التوبه اسدا
 وكسى العبد
 داو الخار
 اذود يصل بالليل



الانسان
والثاني
وربما
مسقرا
انفضل عليه
لغيره

من تاجر هو تفرغ بالوقت قال الله عليه ومعلوم ان هذا الوقت ليس
بوقت لتلافي ما فاتة فليست له التوبة في هذا الوقت الا الندم بالقلب
والرجوع الى الله تعالى فستسليما لتستغفر الله تعالى باسمه وتقبل
على الله تعالى بقلبه فاخبر النبي عليه السلام ان من تاجر في مثل هذا
الوقت تاجر الله عليه ومن تاجر الله عليه لم تعد له حاله جل وعز
ومن يفعل ذلك يلقاها يصاعقه العذاب يوم القيامة وتخلد
فيها مائة الف سنة واستثنى حال وعمر الثابت مما وعد وثبت
سببته حيايات قال الله تعالى فاولئك بعد الله سيئاتهم حيايات
ومن بدل الله سيئاته حسنات فقلها منه والحسنات اذا قبلت صوغف
التواب عليها ومن لقي الله جل وعز بالمجاورة والاقام لم يبدئها فانه
في مشته الله جل وعز برحاله وتجاوز عليه اما البرجاء ليقول النبي علم
اللام شفاعتي لا هلك الايمان من اقبى فحجوز ان يتجاوز الله تعالى عنه
شفاعة النبي عليه السلام او يخفوه عنه بفضل فانه ذو فضل عظيم
وقد شرط مشيئته في عفو ان فا ذور الشكر كفعال ان الله لا يعفو
ان يشرك به ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء وقال النبي عليه السلام فيما
حدثنا محمد بن احمد بن محمد بن ابي اسحاق بن ابي اسحق القاضي ثنا
هذه يعني ان خالد بن اسمعيل بن ابي حازم ما تارت الثاني عن اسير
ما لك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه قال قد وعدت الله
على عمل نوابا فهو منجزه له ومن اوعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار
داقا الحرف عليه

حرم
الملك
الملك

عليه فلقوله من اجل فقال ذره خيرا برة ومن جعل فقال ذره شريرة
ومن جعل شريرة ذره وقوله وان تبد ما في انفسكم او تخفوه بحاسنكم
به الله الاية وبما ورد في الاخبار ان قوما يدخلهم الله البارم بحرمهم
بشفاعة النبي عليه السلام حتى يخرج منهما من قال الا له الا الله ولم يجعل
خيرا غيرهما ان قوما يتماقتون فيما حياي يادرسه با حراجم منها با ما تم
والاخبار فيه كثيرة حجة وحدثنا محمود بن اسحق الخزازي ما احمد بن حاتم
بن داود الملكي ابو جعفر السلمى ما حسان بن ابي حسان البصري ان علي
انا ابو هلال الرايسي ما معاوية برقره بحر عبد الله بن مسعود رضي
عنه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في سورة النسا حرة يساعفها
من الدنيا جميعا ان الله لا يظلم شيئا ذره وان تكفينه يساعفها
الى اخر الاية واربع ايات في سورة النسا انفا حرة للمسلمين
جميعا ان تخشوا كما برمانتمون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم وتدخلكم مدخلا
كرما وقوله ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا في استغفروا الله استغفر
لم الرسول الى اخر الاية ومن جعل شر او يظلم نفسه الى اخر الاية ان
الله لا يخفد ان يشرك به ويخفد ما دون ذلك من يشاء الى اخر الاية ان
حدثنا محمد بن احمد بن محمد بن اسحق الخزازي ما احمد بن حاتم
بن داود الملكي ما القمي انا عبد العزيز بن عيسى بن عبد الله
ابن عبد الله بن هدير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
بانه لا ينظر الله اليهم يوم القيامة شيخ زيني في امام كذا في وعيل من هو
قال الشيخ رحمه الله

حرم
المحضر
حاله الكبر
4
ابنك
كلا

نصف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة هو الاثنا عشر من اثنا عشر
 مرتبة المحاصي في مواقع المناهي باعتراف الله عنهم وجزاؤه ايام رحمة
 التي صحت كل شيء فيحوز ان يكون ذلك لقله انذارهم في ارتكابها او تكبيره
 وانما في الوعد ان ذلك كان منهم يتبر به فمهم وفيه صلاوة وورداه طبع لار
 الزنا انما يكون من غلبه الشهوة على الانسان في موارعها اياه وضغنه
 عن تبادلهما والصبر عليهما وذلك انما يكون في حال الشك وجذاته
 المستقرة الطبع وضغنه الجدل في حال قلته العلم فيكون اسباب
 المعصية قوية واسباب العصية ذواتها فيخلت الجدل في واقع المنهي
 واما الشك فيكون محلا وهذه الاحوال ولا يكون له هذه الاغذار وقدم
 عقابه وقويت حاله وبلغ علمه ووجهه وسكنت جده شهوته وضغنه
 طباعه وقويت فيه ذواعي الجدل الا في الامتناع وضغنه الهوى
 ودواعي الشهوة خارجة عنه في هذه الحال كما هي عن الزنا ليس الا شدة
 الاستخفاف وقله المبالاة ورواة الطبع وقسوة القلب انطباع
 القدي اعراضا عن رعايته حق المولى فيحاربه في القيامة ان لم يكن
 سقيا له منه الجحش فيغير ضغنه في الاخرة كاعراضه الذكر كان عذبه
 الدنيا والكذب انما يكون من الانسار ليدفع مضرة او كذب منفعه فيما
 يحل اليه مخافا مما يحتمل ان يعقوبه او يبرجوه ان يرضيه ويحل اليه
 ان جاز من الناس يحزه عنه او تمنعه منه فيكون ذلك منه اعني الكذب
 رغبة من انسار او رغبة فيه فيكذب له فالامام ليس قوته من الناس اجر
 ترجوه او مخافة فلا عذر له

شبهة

له في كونه فكذلك ليس وطبعه ورواة حاله واستخفافا حتى ايه تحلى في
 الوقوف على جرده فيحاربه يومه فيكذب نفسه نفعا ولا ضرا على سيوة
 يتبر به حين ملكه ايه تحلى في ملكه من دفع كثير من المضار عن نفسه
 وجلب المنافع اليها بما حوله من ربحه واثاره من سلطانة والرضو هو
 الرزق والكثرة والازدحام دونه والاستخفاف بجوارحه ودواعي هذه
 الاشیاء الاستخفاف وقت الحاجة والامكان من لدن ما يتمناه وينزلها
 تشبهه وحاجة الناس اليه ورغبتهم فيه وخدمتهم اياه واستكبرتهم
 له فيدعوه هذه الاشیاء في نظره الى نفسه وانحياجه فيرهبه والعايل
 وهو العقير لست له هذه الدواعي ولا معه هذه الايات فلا عذر له في
 زهوه في رهوه وترفعه في غير ذات الله زيادة وعلى معرفه باسءه ونازعه
 منه لربه فيما تولى له دور خلقه فيعرض اليه عنه اي لم يرحمه اهائه له
 جزا على اجراضه عن عبادته المومنين استهانه بحقوقهم في الجحش
 على كرم الله تعالى في قول عذر العباد فيما يكون لهم من المخالفات
 مناهيه وانما يجازيه اذ ارجعوا اليه تاسيرا ووردوا على ابيهم
 ايمانهم تابتين ان يعفون عنهم ويغفر لهم ما كان منهم عند علمه الشهوة
 منهم ايامهم وتزبن العبد لهم وبسط الامانة الرجوع الى الله تعالى رجا المدة
 في ذلك ودلالة على كرمه في قول انذارهم عند ضرورتهم وحاجاتهم في تيارها
 اليه حاجتهم والخوف من حقوق الضرب بهم لضغنه البشرية وتجاوز اناسيه
 وفي النظر الى انفسهم واقترابهم بالاسباب الحائلة لهم عن الحاجة فكاتبه
 وعمر بسط عذرهم ودلهم على

وهو الكبر بقوله
 حاله انكسر ورواه
 والعظمة اذ انزل

مهم

يوم الاله

الحائله



فان
 فاعيشوه فكله في احد جناحيه شفا والاخر داوانه بند ان الذرفه
 قال النبي يجوز ان يكون معنى هذا الذرفه الشفا على معنى الطب
 الرذائل وقد يتكلم في مثل هذا الاطبا ومعناه اصلاح الاخلاق
 ونقوم الطباع وتمديد العادات والنجيات باستخراج الفاسده
 منها وترسيه الصالحه منها واصلاح ما يمكن اصلاحها اذ في الاخلاق
 ويسم العادات نصر بالادب والادب بالادب والادب بالادب
 تكسر الخطايا ويسم الاخلاق بوزن التليان يجوز ان يكون معنى الذرفه
 في احد جناحيه الكثير والترقيع من استباحه ما باخته الشريعه
 واجلته السنه فان السنه قد اباحت ما اوتيه من الموات مما
 ليس لو دم يتايل وورد في الرخصه منه وقال النبي عليه السلام ان
 الله تعالى يحب ان يؤخذ برخصه كما يحب ان يؤخذ بعزاه فكان
 الانسان اذا استعذر ما باخته الشريعه من جهة الترقيع عيها
 والكثر فيما كان في ذلك فساد الدرسه عظمها وتعدت النفسه واما
 التي يدرك الطعام او الهوا في كل شراب الذي تقع فيه الذباب
 فتؤذي ذلك في حرم ما اجل الله والترقيع عن سته رسول الله عليه
 واصاحه نجه الله فامر النبي عليه السلام ان يغيب الذباب اذا وقع
 في الكفا لئلا يذهب عن حبه ترقيعا ويغيبها كبرها فيكون في اول
 وقوعها تعذر النفس لها والشكره لها من جهة الطبع والكبر لا من
 جهة السنه والشريعه فهذا هو البد الذي يؤخذ في الاسان ما

ذكر
 السبعه
 الاقلام
 ع
 ر

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 اجمعين

وتمت
 شانه

ما ذكرناه من حرم ما اجل الله والترقيع عن سته رسول الله عليه السلام
 واصاحه نجه الله فاذا تحسنت كبره النفس على استباحه ما باخته
 الشريعه واستبطا به ما اوتت فيه السنه فكان في ذلك من النفس
 الاماره بالسوء وحفظ الدين من لواحق ما يكاد يرتبه من حذر
 والكبر الذي هو منارعه الله عز وجل في صفته والخطوه الاستسلام
 لرسول الله عليه السلام في سته كما يكون بعض الادويه المشبهه
 للابدان مما يجمع فيها من فضول الاغذيه الفاسده التي يورث سقم الابدان
 وما من شيء خلقه الله تعالى الا وفيه حكمه كثيره منها ما يعلم ومنها ما جهل
 وقد ضرب الله تعالى الذباب في العوض فلا والجنكوت والتمل فقال
 فيه المشركون ما قالوا استغفانا لهذه الايام من خلق الله وجهلا بما
 فيها من الحكيمه لله حتى قال الله عز وجل ان الله لا يستجيب الدعوات
 ما يعرضه فافوقها ويقال ان بعض الحكماء دخل على بعض الملوك
 ان ابن السمال دخل على هارون فقال له هارون ما العايد في هذا
 الذباب ولم خلقه الله تعالى فقال ابن السمال خلقه لئلا يجاربه
 ويجوز ان يكون النبي عليه السلام اراد ان لا يفسدوا الطعام ولا يصجوه ولا
 يرضوا به تنجسوا له واستعداد الذباب الواقع فيه فصرح لهم فلا
 طيب به نفوسهم من تقدر ما ليس ينجس الشريعه ويكلم ان النفوس
 ناباه والطبايح نجافه فقيدته بما تطيب به نفوسهم من رجا السلامه
 وخوف الحطوب فحوزم البدان ابدانهم ان يرضوا به قبل التقيع
 حلال

ع
 تغذر
 ع
 ع
 ع

عليه السلام
 عاوان الطعام
 لرحه بعاده عباد



الشفاعه عنده ولو امر بدمه قبل الخمس عسى لم يقدر له تعصم فيه
عنه نفس تدفع كثير فكان يرمى بالطعام فامر بدمه ورجافه
الشفاعه ليعان الطعام ويقام شريحه الاسلام ويجوز ان يكون فيه دا
يصرفه الا ان شفا البر الذك فيه علمه النبي عليه السلام واعلمنا وان
لم يشر لها ما حثه ذلك له او الله اعلم **حدس 44** **اخر**
حدسنا من الفتح سا ابو عيسى ما سئو يد نرضانا ان المبادى من جنه
من شريح حدسنا لم بن عجلان ان الوليد بن قيس التجيمي اخبره انه سمع
ابا سعيد قال سالم اذ عن ابي العيثم عن ابي سعيد انه سمع رسول
الله عليه السلام يقول لا تصاحب الامور ما لا يأكل طعاما ولا يشرب
به الموائكه التي توجب الالفه وتؤدي الى الخبط فان الموائكه او الكلاب
ايضا الالفه واحكم دعاى الخبطه وادنى عجز المداخلة والاسناب
ومخالطه من ليس يتقى الاستنباط به والالفه فجه تقصد الاسان
وتحل بالدين ونذهب المروءه وتوقع السمات وتؤدي الى سواد المروءه
فكأنه عليه اللام جذر مخالطه الاسرار ونهى عن مصاحبه الفجار
لان مخالطه الفاجر لا تخلو من فسادنا كحقل من اقامنا بجهه له فيما
بائنه ونذهب الدين اما فيا حجه في الاعضا عما بوجه جوارحه من
افرنج ووقاد نهي عن فكله واما استخفاف بجموره فان من راى الشى
كثيرا يسئل كل من عينه وصغر عند نفسه فان سلم الانسان عن
الاسباب ولا تكاد يسلم الا من عصمه انه فلا يخطيه فيه الخبر به
لا يشاء

مصاحبه المومنين
وهو كالمعنى

الاشياء
التي
توجب
الالفه
وتؤدي
الى
الخطيه
والاسناب

اصطفاه
الخطيه
التي
توجب
الالفه
وتؤدي
الى
الخطيه
والاسناب

به الدليل على هذا الناويل قوله لا تصاحب الامور ما لا يأكل
لأنه من عمد او فولا تصاحب بوجه من الوجوه ولا من كل ادا لا ياكل
وشرايطه صاحبك في وقت من الاوقات الا عشرة تعابيره على
شرط التصاحبه التي اوجبت بحقه الامان في خبر من اوفى بالحق الدين
او تقدر في المروءه وليس قوله عليه السلام لا يأكل طعاما الا يتقى الله
على معنى حرمان ذلك طعاما ومناوله من ليس يتقى فقد اطلع النبي عليه
السلام المشركين واعطى الموائكه فلو بهم الموائك من اكله الا لو لم يتقى
وغيره وكان يسطع الى الرد العاجد ويأمره جدا حاجته من عقيل
ساعى يا يحيى الخافى يا سعيد بن مسleme بن عبد الملك عن جعفر بن محمد
عن ابيه عن جده علي بن الحسين قال سئل رسول الله عليه السلام مطيع
المعروف الى من هو اهله والى من ليس هو باهله وان لم يكن من اهله
فكلت انت واهله فخذ ايدى على انه لم يرد به قوله لا يأكل طعاما الا
يتقى الله لا يقطع الاتياد انما اراذ الموائكه التي توجب الخبطه والحكة كيد
نهي عن اطعام من ليس يتقى الله تعالى يقول ويظنون الطعام على
مسكيننا وبنينا واسبوا فالاسير في دار الاسلام مشركا حتى الله تعالى
على من اطعم المشركين فكيف من اطعم من كان في حمله المسلمين ويجوز
ان يكون المعنى فيه التهميم والقصد كما به يقول لا تجوز ان يأكل طعاما الا
التقى لا يقصد به الا البر الذك يتقوى به على طاعه الله تعالى والعبادة
له والشكر له فيكون هو نا على البر والشكر كما قال الله تعالى واولوا
على البر والشكر

لكن

جوابه

المسئ

الما بينه

سئل

ان

سئل

سئل

الفتح
وتكرار
الاشياء

اصح

الاشياء

شبكة



ولا تعاونوا على الاثم والعدوان فتقولوا انفسنا يا طغاة ما كنا نعلم ذلك
يقولون على حقهم وانما هم فتكون معا ونا على الاثم والعدوان فتخرج
لطعامه وطلب له واختار فليقتصد اهل البر والتقوى ومن يدرك
لطعامه ويتحجج اطعامه فليدع التحجج وليطعمه من قصده ولا
يجرمه من اذاه قال الشيخ سمعت بعض مشايخنا يقول كان الحسن
بن ابي جعفر يمشي في باطنه يشاؤا من ثغرا يسبحان وكان العبد
يقال له وهو يقائلهم بما واجه فاذا كان الليل يسقط سوره للاطعام
لم يمنع من يقائله من المشركين وكان يطعمهم فقل له في ذلك فقال
ان سئل عن ذلك قلت من احدث منك تعلمت وبما فعلت احدثت
المحنت من اطمحت وقالت من عرف وقيل لا ابو القاسم المحرم
رحمه الله حذر من يصالح للاخرا من طلبه العلم واستغف من لا يصالح
سليم يا حذر لكل من في الرباط فقل له في ذلك فقال لم اجد فيه
من لا يساوي من خسر هذا عند المذود السجود وال عند التجري
والعقاد انه يعلم المفسد من المصلح ولكل امرء ما نوى والله عز وجل
حده
انما يدعي من ينكر حدى يعقوب بن عبد الرحمن عن سميل بن ابي
عمران في هجرته ان رسول الله صلى الله عليه واله قال من تولى قوما بعد
اذن من الله فعليه لعنة الله والملائكة لا تقبل منه صرف ولا عدل
قال الشيخ المتوفى بن عبد الله بن محمد بن ابي رافع
الشيخ

ع
هذه الآية

الشيخ

الشيخ

الشيخ

الشيخ

الله به عليه كافة للنعمة حاجد الحق طالما كانه وضع الواجب في موضعه
ويستريحه من غيره ومن كفر بعباد الله فهو ككفران نعم الله تعالى
احذر وكافرا للنعمة ومولى الشكر غير منجبه طالما وقد قال الله عز وجل
الا ان الله اصابكم على الظالمين فحذرا ان يكون للنعمة هيبت الجذات والهو ان
والجزي في الكفار والمؤمنين في حوال النار للمأذيب ذوات اللعنة التي
من الطرد والايام من نعم الله تعالى واذا كانت الاية في الكفار فهو
الطرد ولعنة الملائكة ايجادهم آياه من الاعداد الاستغفار له وانهم
يتروك من استغفار الله لهم فان الملائكة تستغفرون لمن في الارض
تعالى يستحون محمد بنهم ويستغفرون لمن في الارض ومن جملته القرب
يستغفرون كما موسى التائب قال الله تعالى الذين يقرءون القرآن
يستحون محمد بنهم ويؤمنون ويستغفرون للذين آمنوا الى قوله فاعف
للذين تابوا فيحذر ان يكون لعنة الملائكة هو الا ان كان في جملته التائب
بذلك الاستغفار لهم واما الصرف العذل فقد اختلفوا في تفسيرها
قال بعضهم الصرف الفرصة والعذل التطوع وقال بعضهم الصرف
التطوع والعذل الفرصة وقال بعضهم الصرف التوبة والعذل الفرصة
جمله على التوبة والفرصة فيكون معناه ما في الآخرة التي لا تقبل منه توبة في
الآخرة ولا فيه كما يجد فيه يقربها بنفسه ولا يقبل توبته ويكون ذلك
كقول الله تعالى لا تنفعها شفاعتي الا يشفع لها شافع وليس على معنى
ان يشفع لها شافع ثم لا تنفعها شفاعتي الا كقول الله لا تقبل منه توبة اي
ليس ما يقربها بنفسه

ع
هذه الآية

الشيخ

الشيخ

الشيخ

الشيخ



وتنتهي في الآخرة لا تقطع فاما التوبة فاما تقبله الزبوا ونحوها السيات
 بالحسنة ويكتب له الحسنات فمن قبلت حسنة فذاه الله يوم
 القيامة بأفضل الأجر من اليهود والنصارى به جاز الخبر عن النبي
 عليه السلام وما يدل على انه اراد بالتوبة والعقوبة في آية جزء ما حقا
 في رواية علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه واله في آية جزء ما حقا
 فعلية لعنه الله والملائكة والانس اجتمعوا في قتل من اذنب مع الله
 صرولا لا يخل من جمل معنى الصروف العذر على الفريضة والظهور
 فان معناه ان لا يخل فريضة قول رضا وتزكية وان كان يقبل
 قول جزاء وتواكب به على لا يظلم عباده فقال ذره وان تك
 حسنة يضاعفها كيف لا يقبل فريضة من اذا ما شتم ايظها
 على قدر وسعه بل يجوز ان يعاقبه على مخصصه ان شأه ونسبه على
 اذا طاعته المبريضة في حاله ولو عاقبه على مخصصه ولم يبيته
 على طاعته لكان مستوفيا حق نفسه من عبده غير موقوف حقه
 من نفسه وهذا خبر لا يقاسه وكرمه ولو كان الا من كما يدعيه من
 يقول لا يحاط من المحترمه لم يكن لقوله على خلطوا اعمالا صالحا
 واخرى شامها لان اعماله الصالحة اذا اخطأها السيئات فلم تنق
 الا السيئات وان ولو ابا السيئات الصغار عندهم لم يستقم لان الصغار
 تغفروهم واحسان الكبار والمغفورة لا يجب ان تكون مسته اذا
 فصاحب الكبار لا طاعه له عندهم لان الكبار يخط طاعته ويحب
 الكبار لا مخصصه له

له ولا ذنب كان الصغار مغفورة واحسان الكبار من هذا الذي خلطوا
 عملا صالحا واخرى شامها بالاجابات عن الكاسين ونحو الوزن يوم
 القيامة وينق الجسار ايات من القرآن كثيرة يتطلمها قوله ان الكاس
 اجدهما يكتف الجسار والآخر السيات والآخر هذا جازي والوزن
 انما هو الجسار والسيات فمن قبلت موازينهم بالجسار بما وصف
 نقلت بالسيات وحقت بالجسار هكذا فان لم يجمع للجسار حسنة
 وسيات مما معنى الوزن والوزن من ذلك استوفى حسنة سيات
 قصار من اجاب الاعراف والآخر في الوزن انه يبرأت له كفتان
 يوضع في احداهما الجسار وفي الاخر السيات كثيرة حتى يجمع
 هذه الاشياء ينظلمها ويدفعها القول بالاجباط ومعنى قوله عز وجل
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الى قوله ان يخط اعمالكم اليه
 معناه عندنا اي لا تتأتون على ما ذكره النبي ومسايلته ولا يستناد
 منه والآخر عنه والتعلم منه بالمخاطبة له اذا اذبحتم باصواتكم
 فوق صوتهم ولو انهم حفظوا اصواتهم عند المسائله ولا يستناد
 منه لا يسيوا على ذلك نوابا كثيرا واعطوا عليه اجرا عظيما يكافئ
 اجبطوا اوزنهم وخبروا نوابهم وانظروا اعمالهم يرفعهم اصواتهم
 فوق صوتهم وان لم ينطقوا بك ما يراهم ولم يذكروا له لا ينظروا
 صدقاتكم بالحق والاذن لا يرفعوا اصواتهم ولا يذنبوا باصواتهم على
 الصدقات بالحق والاذن فيها وايه اعلم واما فقد ان السيات باحسان
 باحسان الكبار

تسوير

تسوير

المماوره
 جواز سائر
 تسوير
 اصواتكم

تسوير

شبكة



فيجوز ان يكون المراد بالكتاب الشرك فكون فادون الشرك يجوز عفا عما
 وحوز العفو به علميا مبره معلومه ثم يتاوهن بحسناتهم واما انهم نوا
 ذابوا وقد قرأ بعضهم ان يحسنوا الكبر ما تنهون عنه فكون معناه
 الكفر والشرك كما قال ابن ابي عمير لا يفعدان شرك به ويخفوا دون
 ذلك لمن يشاء فيكون فادون الشرك مخفورا اقايا لمسيح واما الشفاعة
 واما يدخل النار الى مدهم ثم الحنة من وراء ذلك بالامان والتوفيق سائر
 الاعمال على قدرها واما على فراه العلم فكون معنى الكتاب على معنى
 ان الشرك والكفر انواع اليهودية والنصرانية والمجوسية والقول
 بالدهور والشيعة والتنجيس وسائر انواع الكفر والشرك فكلمها كتاب
 وكلها شرك ويجوز ان يكون محرفا كما يروى ما تنهون عنه الشرك يكون
 معنى الحنة محرفا فاق الخطأ لان الخطأ ورد على الجمع لقول
 ان يحسنوا كتابا وقوله تعالى تنهون عنه فيجوز ان يكون جمع الكتاب كذلك
 لان كبره كل واحد اذا جمعت الى كبره صالحة صارت كتابا وان
 كان الشرك كلمة عملا واحدا فاذا كان لكل فلا يكون معنى قوله لا يفعد
 انه منه فريضة ولا نافذة بانه بل يفعد فريضة وتوافقه قول ابي
 عليهما وان لم يفعد قبول تبا عليه بها ويجوز ان يكون معناه اي لا يفعد
 فرائضه قبول لا يفعد بها هذه السنة التي هي التي يعبروا اليه
 وان كانت صلواته مكفرة لغيرها من النسيان لان النبي عليه السلام
 قال الصلوات الخمس كفارة ما بينهما وقال رسول الله عليه السلام
 ارايت لو ان رجلا كان

الصلوات الخمس كفارة ما بينهما
 وقال رسول الله عليه السلام
 ارايت لو ان رجلا كان

كان له مئة عمل ففعل منه واحدة
 فبعتها عملا صالحا صابه الوسيخ او العرق فكلمها مائة مرة اغتسل
 ما ينبغي ذلك من ذنبه فكله كل الصلوات كلما عمل خطية او ما شأ
 اياه ثم صلى صلواته مدتها واستغفر فمعه له ما كان قبلها خذناه ابو
 عمير وعامة من صحبه سألوا النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ابا عبد الله
 بن ابي عمير ما معنى من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عطاء بن رباح
 حدثه انه سمع ابا سعيد الخدري يحدث انه سمع رسول الله عليه السلام
 يقول ذلك وقد قال عليه السلام اللهم اجمعه الى الجمع كفارة لما بينهما فيكون
 معنى قوله لا يفعد انه منه فريضة اي لا يفعد قبوله تكفيرا لهذا الذنب
 كما انه يقول صلواته دفرا بفضله لا تكفرا منه بها هذه الخطية وان كان
 تكفيرا عما شأ اياه من الخطايا وان بعض الروايات الصلوات كفارات
 لما بينهما ما اوجب الكتاب او كلاما هذا معناه فيجوز ان يكون هذا من
 الكتاب التي لا تكفرها الصلوة وكانها لم تقبل منه في كفارة هذا
 الذنب لانه لم يوجد في المعنى الذي يراد منه من القول في هذه الذنب
 وان وجد ذلك في سائر الروايات معنى الكتاب عندنا ان من الذنوب
 هو الكفر من غيره عند الاضافة اليه كما ان الزرافة المسجدة
 وهو ذنب وليس كسائر مسجدة وتسمى المسجدة خطية وليس كاذن
 واذن ما له ذنب وليس كسائر ذنوبه فكل ذنب من هذه الذنوب
 من صاحبها وصاحبها اصغر منها وان كانت الذنوب كلها كتابا
 من جهة المعنى فمعنا

الله

شأ



وكما ما دون الشكر صغار في حوزة عند انما يجوز ان يكون هذا
الذبح من الذبيح الكبار التي لا تكفرها الصلوات وما سواها
من العبادات ولا يجوزها فيبدل بها اجتناف بل لا تكفرها ولا
يجوزها من ذبوا به الا التوبة منها في الدنيا فان مات عبرت ابئها
وافتى القيامة وهي مشتمة في ذبوا به فاما ان تكفرها الله بفضله
لانها مضمون مشتمة بقوله ويكفر ما دون ذلك لمن شاء و تكفرها
سماحة النبي عليه السلام بقوله شفاعتي في كل امة من امتي او
يدخله النار فيظفره بمقام يخرجته الى رحمة فيدخله حيث
ينزل رحمة واما انه والله الحجة الباقية وهو ذو الفضل العظيم
احد ما حاتم باعني فاعلم اني
ما صغوان راني الصنعة التي من تكبر من عبيدك في عالم عزرائيل
محمد بن محمد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه حل وجر اذا شغل عبيدك فذكر عن مسالتي اعطته افضل
ما اقطعت اليه سبيلت قال السلام يجوز ان يكون معنى قوله اذا شغل
عبيدك كونه في حياؤه على وتفرغه في عزرائيل سألني جوابه
بالله اذا ذكر في انبيائي حتى يتسببه ويايته اياك في ذكره في من
توضيحاته على ذكره في وتيسر له الذكر في الشهادة واده
حجته براني واطلاق لسانه بالتعاليق وشرحه صدره بنور
الاسلام وطمانينة قلبه بالذكريه اشهادي فواده حتى كانه

اوقات

من سئل
عن علي

تلاوة ربه كثيرا والذكر

كانه براني نبي العبد عند ذلك نفسه وذنباه فاهر صخره نفسه
ذنباه وشغل عن من سوي الله بالذكر له فان حقيقته الذكر ان نبي
الذكريه ما سوي المذكور قال الله عز وجل اذكر ربك ان كنت قبيل
اذا نسيت فاسوي الله عز وجل بعد ان ذكر اسم الله تعالى ان نسيت ما
سوي الله فقد ذكر الله تعالى قال النبي عليه السلام سبوا عن فردوس
حدثنا ابو عبد الله محمد بن محمد بن ابي اسحق عن ابي جعفر محمد
الغاري باق بن عبد الله بن سبطان بن محمد بن ابي اسحق بن
القاسم عن ابي عبد الله محمد بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
عليه السلام في طريق مكة ثم على جبل يقال له جند ان قال سبوا عن
المفردون قالوا يا رسول الله وما المفردون قال الذكر ان الله كثيرا
والذكريات فاحذر النبي عليه السلام ان الذكر هو المفرد والمفرد الذكر
ليس معه غيره فذكر الله على الحقيقة من كانه كرمع الله عز
الله وجوابه غير الله قال ابو سعيد الخدري بنينا اننا نمشي
قطيعة فذبح الله عز الله ثم نار عني نفسي يا انبياء الله
فسمعت هاتفا يقول اجدد جود الله تسأل الله غير الله من
شغل عن نفسه بشهود الله اعطاه الله عند ذلك في الدنيا
حوق معرفته وصره عزت سواء واذناه منه فكان فداق الله
انا خليس فذكر في ورفق الحجة بده وكنه فكانت برأ اعطاه
في الاخرة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

معدود كل يكون
ذات الله وكان
معناه اورد
عنه في العبد
سبق المفردون

شهادة نبي
اسم و صفة من يوم
السطا في يوم
كسر الباء الموحدة
في جز

جليه



واجله في مقعد صيد وقد ملكه فغير قيل عليه بوجوه باخرة ونظر
 اليه بصرنا نظر نسيم عليه توكل رب رحيم ويحبه اليه بر كرم ويجوز
 ان يكون معنى قوله من شعله ذكرى اي من شعله ذكر الله له معناه
 من شعله شعله ذكر الله تعالى له قبل الجاده اياه وخلقته له محمد
 من الموجودين له المؤمنيه والمؤمنيه عليه نعله من ضل الكرم
 حتى اخرجته في اقصاه خيرا في اخر حيت للنايب من باقى به
 انباه وورثه له المنة ذكره وجمعه الشاعليه والزعمه كلفه القور
 وقوله من اذ في النهر كما مذكوره بالا حيا حين لم يكن شيئا من
 نظام له حواجه قبل حاجه اليها واعطاه من الحجه قبل حاجته
 لما اعطاه قبل سواله اجزل العطايا ودهب له انفس الرعب
 واجسد الهدايا وتقلد له ما يصلحه للدين والدنيا من غير ذلك
 من ربه له وسيدته اليه استغرف في حجر منته شغل عن سواله
 من ربه منه بعلمه بحاله فتوكل عليه وفي حرامه اليه ثقه به
 ويعرفه بنظره فيعطيه اسه افضل ما يعطى السائلين ويحار
 له في حيز جوده ما هو اوضح له كما اخذ له في عده ما هو
 البرح لم وازن به من يعطيه على قدر الرغبته والسائلون
 السائلون على قدر الرغبته ومنهم العبد لا يحاور قدره وما عند
 خذوا بقدر الله جو اذ كرم فالله لا يورث على طباقتك قد ازر
 بالسانه تسبحا وتحمدا وتكبرا وتحمدا يذمعه باسمايه الحسي
 ونسب عليه

العلوي

عليه بصفاة العلي الشرح صدره بنوره واطمان قلبه مذكوره
 مذكوره بستره قد كره له انيس وربه له خليس يكد مذكوره الشا
 عليه فسطع سواد والطلما اليه قال اسه خلج كره ولا كره اسه
 الكرم حوزان بكر معناه ذكر الله الرقرا في قلبه الكرم ان يرحم
 منه الى خطوط نفسه وسوال حاجاته فيعطيه الله افضل ما
 يعطى السائلين سوالهم وهو ما وجد في كتابه فقال اذ كره وراى كرم
 متى يسلخ سوال السائلين الى ما وجد لهم اذ السائلون تناولوا
 تذكروا الله ^{الله} الكرم له ما ليس محلوقة في حذوقه مذكوره
 لان ذكره صفته واسه حلو وعز صفاته قد تم وبما هي مهم ملائكة
 ويرفع اقدارهم من خلقته ويؤوه باسمايه مهم في ملكوته وذو الرقبه
 بقلبه مع علم لربهم هذا لئلا يله لم يذكوره عن سائر حيز حرك
 يذكوره اللسان فكان كما قال فيهم ذكرنا ما لنا لنسبي فذكر له
 ذلك نسيم القرد يبدو فيهم اسه اسكته هبته واخذ به
 خشيه اجل الحوزان يذكوره بالسانه ولم يفت عن ذكره خطه
 كخانه يذكوره له من حيث هو عطفه ونفاه عليه بصفاة نفسه
 زله قال اسه تظلي وكره الله الكرم فلا يحضرك الكرم اذ كره الله
 الكرم وازن حيزه الى اسه على ما يستحقه او يسلخه الا وهام
 على ما يلقى به او تجزبه العقول على قدر قدره قال النبي
 اللامه الحصى تساعليك انت كما اتيت على نفسك هذا اخفا
 ذكره عن الاخبار

في حيز جوده ما هو اوضح له
 كما اخذ له في عده ما هو
 البرح لم وازن به من يعطيه
 على قدر الرغبته والسائلون
 السائلون على قدر الرغبته
 ومنهم العبد لا يحاور قدره
 وما عند خذوا بقدر الله
 جو اذ كرم فالله لا يورث
 على طباقتك قد ازر بالسانه
 تسبحا وتحمدا وتكبرا
 وتحمدا يذمعه باسمايه الحسي
 ونسب عليه

والرسوم فاجتنبوا من الجوارف والعموم فقال فلا تعلم نفسك ما أحقر
 لم يرقه أعين وقال النبي عليه السلام رواه عن ابنه أجدد في الجباري
 الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال
 عليه السلام رواه عن ابنه تعالى من ذكرني في نفسي ذكرته في نفسي غاروا
 على أذكاره فغار على أوصافهم ثم حياياه في عيونه وأبصاره في خلقه
 وأخر شاهد ذكر ربه له في أركانه حيث لا يريه ولا يفهم ولا يعلم
 ولا معلوم كانوا موجودين ثم علموا أذ كانوا مجرد من ريبا فكانوا
 مذكورين ولا ذكر لهم ومعلومين ولا علم لهم ومبرادين ولا إرادة لهم مطبوسين
 ولا طلب لهم ومختارين ولا اختيار لهم لما شاهدوا هذه الأحوال استعطوا
 عن الطلب اليسوال فكانوا في حيز وجودهم كما كانوا في عدمهم تسلما
 لأمه ونزكا للاعتراف على فالطيفه الأولى في ذكره والثانية البرود
 والثالثة المذكورين والله من وراءهم محيطا ^{في ذكره ما لا يسه} خبر
 حدثنا بكر بن صععود بن زياد بن سالم بن محمد بن منصور السلمي
 سألت بن شيبان العتادي بن شيبان الراصي بالبرس بن زيد العرجي
 سألت ابن بريد بن عياض عن أبيه قال سألت رسول الله صلى الله عليه
 قال من أتى جليا جليا فلا عيب له قال النبي عزوز أن يكون محي
 في الأعيه له الأعيه عنه في الخلل الذي ظهره من نفسه
 والأني جليا جليا فيه وقد عزوز أن يكون الخيبه عنه فيما سوى
 ذلك من عيب هو فيه يشتره على نفسه إذا ذكرته به فإن ذلك

ذلك عيبه عنه فيما سوى ذلك من عيب هو فيه فإنه لا يترك ذكره عما أتى
 جليا جليا فيه عيبه لأن الخيبه إنما هي عنها أن يتألمه من جمبه
 الأولى الذي يخلق الخبايا عنه واللام الذي يصبه فيه لأنه يشبهه
 عند الناس عيبه فهو شره على نفسه كراهته أن يفتضح وبهيبك
 يشتره لو يكره ذلك العيب منك ولا يقاوم نفسه في أذنيه عنها
 فاما إذا ظهر للناس الذي يشتره الجبا عنه فقد ظهر له ليس يتألم
 يعرف ذلك منه أو يذكره فان ذكرته به لم يلجمه ألم ولا أذى فكأنك لم
 تذكره بشيء وعلم أيضا أنه ليس يكره ذلك العيب من نفسه وأنه ليس
 بمعلوم فيه ولكنه يتحجج به فلما لم يكره فيه أذى ولا كراهه لم يكره ذكره
 عما ظهر من نفسه مفتاناً ويكون في اظهار ذلك منه وذكره به فابده
 ونفع وهو أن يعرفه من لا يعرفه به فيحسبه ويتحجج عنه ولا
 يداخله فتأذي به جدا لو تذكر محمد بن عبد الله بن يوسف العجلي
 سألت شجاع أجد بن محمد بن النيسابوري أن الجادود بن يزيد بن محمد بن
 عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 من ذكرني الجار فذكره بما فيه حتى يعرفه الناس عجزه الناس
 فابده ذكره فاما ما لم يظهره ونفسه فانه ساذق به ولعله يتغيره
 ذلك من نفسه ويحب أن يخاصه من نفسه فلا يقاوم هواه فهو كالذكره
 فاذا ذكرت ذلك منه هتكته وأذيقه والذوق المومنين من غير قابذه
 ذنب كسر فلهذا يكون في أثر ما يشتره على نفسه مفتاناً وأعلم
 في الخيبه إنما تكون إذا ذكرت

أذكره
كالذكره

ما فيه من عجايبه لا يحتمل ان يطلع عليه فاما ذكره بما ليس فيه فهو
 ممتاز عليه والتمتاع من الكبار قال ابيه تعالى سبحانك هذا امتياز عظيم
 وحرى احمد بن عبد الله المزوني ما محمد بن حبان ما محمد بن المنهال ما يزيد
 هو ابن زياد عن رافع عن الجلاء عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه
 قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال لا يذكر احدا كان يكره
 قبل ان يرسول الله فان كان في اخي ما اتول قال فان كان فيه ما تقول فقد
 اغتصبه وان لم يكن فيه فقد ستمه حدس
 حدثنا ابو جهم احمد بن حبان التميمي بن الحسين بن عبد الله القطان بالرقبة
 واسحق بن ابراهيم بن اسماعيل بن سفيان والفضل بن محمد الياقوت
 بن ابي طيبة في آخره قالوا اسما هشام بن عمار بن الحكم بن هشام بن يحيى
 بن سعيد بن ابيان القرشي عن ابي جعفر وعنه عن ابي جلاب وكان له صحبة
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذ ارايت الرجل المؤمن فداغظت
 زهدا في الدنيا وقله المنطق فاقبلوا منه فانه يلقى الحكمة قال الشيخ
 الحكمة الاصابه بالقول وانما الرجل الرهد فرائع العلم من الدنيا
 ومن زهد في الدنيا فهو متور القلب مشروح الصدر قال ابيه صلى
 الله عليه وسلم من شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه يجوز ان الاسلام
 هو ما اسلم النفس الى الله ومن اسلم نفسه الى الله لم يستحل الا الا
 لان الدنيا انما تباد للنفس فمن اسلم نفسه الى الله لم ينجح الى الدنيا
 وقال النبي صلى الله عليه وآله اذا دخل النور في القلب انشرح وانفسح قل
 فاعلامه ذلك قال

حدس

100

الشيء

في سال برهه
ع الايام
كلاما متعارفا

تلق

كلمة

قال النجاشي عند ازار الضرور والافانبة الى ازار الخلو والاشبهه الى الخوف
 قبل الموت فاضرا ان النجاشي عن الزنا والزهد فيها دليل على نور
 القلب ومن استنار قلبه اصابه في منطقتيه ولم يخطئ في قوله
 وتكون اعماله متعينة وافعاله محكمه لا يغير من الاشيائهم ولا
 يلدس عليه الامور ولا يتشانه له الا في الدنيا لا يظن بنور الله ومن
 تظن بنور الله اضر الشئ كما هو ما صاب في منطقتيه وادرك الرشد
 في اشارته فمن قبله اصابه رشده وقله المنطق دليل على
 اصابه صاحبه لان من جرد الصواب في عمله والصدق في قوله
 قل منطقتيه لذلك امر ان شا الله رسول الله صلى الله عليه وآله
 زهدا في الدنيا وقله المنطق لا صاب في الحق والصواب من هذا
 نعته ومن قبل الصواب والحق رشده حدس
 حدثنا عبد العزيز بن محمد المزني بن ما محمد بن ابي يحيى
 بن نكرة حدثني يعقوب بن عبد الرحمن بن عمرو بن مولى المطلب عن المطلب
 عن عاصم رضي الله عنهما انهما قالتا سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ان المؤمن لم يدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم
 قال الشيخ الصائم والقائم محمدان نفسيهما لان الصائم والقائم
 هما الصائم والنفس اذا التفتت على ما دامت تبتغيها بالمطامير والمشارب
 والكج والصائم منع من هذه الاشياء والنفس انما تبتغيها
 الى هذه الاشياء وهذه الاشياء تنفق هذه النفس والنوم يربو
 ونحو

الاجزاء

101

الاجزاء

102

103

104

والقيام ينح الصوم والقيام يجاهد كل واحد منهما نفسه ومن
 جملتهما فانما يجاهد نفسه واحدة فيحطم قدره وتعلو رتبته المجاهدة
 نفسه والذات به على وامان مقام ربه ونهى النفس عن المعصية فان
 الجته من المأزق ومن غير خلقه فانما يجاهد نفسه في تحمل افعال
 يشاوي اخلاقها كما لا يخفى الخلق هو الذكرا تحمل غيره ثقله
 ويحمل افعال غيره وهو جملها وكبر فادرك هذا الحسب خلقه وجه
 الصائم القائم لانه يجاهد نفسه كما يجاهد الصائم القائم فينبغي
 ان الرتبة لا يستويان من الغرض لانه هو مجاهده النفس وما جاهد
 ما جاهد بنحوه تباعد الرحمن بن ابراهيم بن يوسف ما الصلوات
 سعود الخدي بن جعفر بن سليمان الصبيح وما محمد بن اسحق
 الرضا بن محمد بن يحيى بن يحيى انا جعفر بن سليمان بن محمد
 ابن بناتي الحسين المكي عن الحارث بن محمد بن عمار الدردي عن ابني
 الدردي ان ابي علي عليه السلام قال ان تحمل ما يوضع في الميزان يوم القيامة
 الخلق الحسن والحمد والحمد رفعه الخلق الحسن في وضعه
 الصائم القائم لان الصيام والقيام يوضع في الميزان يوم القيامة
 واحده النبي عليه السلام ان الخلق الحسن ثقيل شيء يوضع في الميزان
 فهو اوزن الميزان ثقيل من الصيام والقيام وذلك ان شانهما
 ذكرناه من مجاهدة النفس والصيام والقيام يجاهد نفسه ووجه
 وهي نفسه ووجه الخلق الحسن يجاهد نفسه وانقياسه من

خار

وي

شأنه

بمنه

عن معاشرهم ويعاينهم فيه تحمل افعال نفسه وانما في غيره هذا ذلك
 ان شانه ثقيل ميزانه حد س...
 حد سعيد العريزي بن محمد الدهقان بن محمد بن ابراهيم البكري بن ابي الفضل
 بن محمد بن اسماعيل بن جعفر بن محمد بن ابي اسحق بن جعفر بن
 عم الاعمش عن ابني هديره ان رسول الله صلى الله عليه واله قال ان الله
 يرضي لكم بلادا وسخط لكم دلائق يرضي لكم ان تعبدوا الله ولا تشركوا
 به شيئا وان تعبدوا غير الله صعبا وان تشركوا الله ينجوا الله في اليأس
 وسخط لكم بلانا القتل الثالث اضعاء المال وكثرة السوا ال...
 قال الشيخ العباده له من غير اشارة لصفى توحيد الله
 العمل لله على الاعتصام بحد الله على الاستقامة في دينه
 وتصحيح العمل لله على وصا حبه ولا اله الا هو السقيم على خلق
 الله وخسيف الخونه لعباده الله والقيام قال السقيف في دين
 الله واداعه المال وضحه في حروفه وكثرة السوا ال...
 على الله فيوزان يكون معنى قوله يرضي لكم اي يرضي عنكم هو في افعال
 ويرضي لكم ان تكونوا بهذه الاوصاف فتكفوها وانبتوا في طلبها
 وانزلوا جهودكم في طلبها يذكروا رضا الله فيها ويجوز ان يكون
 معنى قوله يرضي لكم ان تكونوا بهذه الاوصاف فيوجد بها فيهم
 ويوقمكم لها ويستعملكم بها لانه يحكم والمجت تجيبه ارفع
 المنازل واعلى الدرجات واحسن الاوصاف ان يطوفه انتم
 فيوجدها فيكم

١٥٢

انما في غيره هذا ذلك

تكررها

فانها

منه

شبكة

دعائها

ووضعها فيكم وحببكم بها فضلا وكراما وبيحظ لكم اللذات الاخر فيقول
ذئبكم ودينها وبعصمكم منها ولا يجد بها فكم عصمة لكم وبيحظكم
هذه الاله صاف الذميمة فتكفوا الزلتها عنكم وحببتم ان
لم تكن فيكم فلا يستخط اسم علمكم واسم ذئب التوفيق والعصمة
احد حدسنا بذكر محمد بن محمد بن محمد بن
سأ ابو الاخوص محمد بن الحسين بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
ديار الحضي عن محمد بن المهدي عن حمزة بن زهير عن عبد الرحمن
بن عيسى عن عمارة بن الصائغ رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه افضل اعمار المر ان تعلم ان اسم تعلي معه حستان
قال الشيخ رحمه الله الامان يا اسم شهود القلب لله جرد
وهو التصديق بالليسان بقوله لا اله الا الله فاذا انطق اللسان
بلا اله الا الله صدق القلب لشهوده لله من غير شرك ومن قال لا
اله الا الله ولم يشهد بقلبه بمعنى الايمان به وجره لم يصدق قلبه
ليسانه لذلك قال اسم تعلي قالوا ان شهد انك لا رسول الله واسم تعلي
انك لا رسول الله واسم تشهد ان الملائكة لا دون الذم في قولهم
لا اله الا الله يشهدوه بقلوبهم وان كانت الكلمة كلمة صدق بصدق
هواة اعمار العالم الذك من ليست له هذه الصفة فليست مؤمنة
ليشهد والقلب ثواب ودرجات فاضل درجاته واعلى مراتبه

حسان
فضل
ال

مراته شموه اسم تعلي في كل مكان يكون العبد فيه وعلى ان جازا
العبد عليهما من سيرة اوصافه وملاذ في الضرورة والاختيار
والغنا والافقار في البوس والنعيم والطاعة والمخصة مستبده
في حال اليسر بالجدية وفي حال الضرر بالرضا وفي حال الجلائيا
فيه وفي الملايا التوكل عليه وفي الضرورة بالاستعانة به في الاختيار
برؤية التوفيق منه في الغنا بالافضل وبالضرورة في الاقلال في
البوس بسجدة الصدر وفي النعم بالازدياد منه بالشكر وفي الطاعة
بالاخلاص وفي المعصية بطلب الخلاص فهذا افضل الامان واسم تعلي
المستعان والطور الاحسان حدسنا
حدسنا ابو علي محمد بن محمد بن الحسن الجافطنا احمد بن محمد بن الحسين
بن شيبان المدائني عما جرد بن محمد بن عبد الرحيم الرقي سا حيم
بن ابراهيم بن مؤمل بن ابي عمير بن محمد بن زيد بن عبد الله بن ابي طالب
عن النعمان بن بشير وبيضة بن الحارث رضي الله عنهما قال قال رسول
الله صلى الله عليه ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد ولكن
الله اذا تجلى لشي من خلقه حشر فاذا انكسفت احد منهما فقلنا
كأنتم صلوه وكتبوه صلواتها قال الشيخ ان اسم تعلي الملائكة
الاشياء واجدها واخرجها من الخدم الى الوجود ظهر في كل شيء
ذلك علوه وشموه وبقية المعجزات ما يقال له وان اوجدها وانما
منسوبة اليه وجعل في كل شيء خاصية معني فارفعته وقالت
الملائكة

٦٥١

احد

٦٥١

ويزور عن يمينهما على قدر الكشوف وظهورا وصا والجلال والسه
 فلما تجلى به الجبار جعله ذكرا استحال عن صفته وتغير عينه
 فصارت انا ههنا بعد ان كان تاجا حيا اجليا وقال النبي عليه السلام
 لو تعلمون في العلم لصيحتكم قليلا وكلمتم كثيرا وخرجتم الى الصفات
 تجارون وفي بعض الاخبار ان الله تعالى خلق ذرة فظفر بها قذرات
 فصارت ما تجر كذا قدر له ولا يسكون من هيبه الله تعالى فاذ انك
 الله عز وجل من سلطانه ما شاء من صفات فخره وجلاله ما اراد
 ثلاث الاسيا واصمحت وفتت فصير اليها كما تمهلن الجبال
 كما عهد المنفوش وسيرت فكانت سيرا انا وحسب القدر وتناثرت
 النجوم وتقطرت السموات جالت الاشيا والذرات ذكرا يار الله سديد
 النطق عظيم السلطان جليل القدر لا يقدر قدره احد ولا يطاق
 فخره ولا يدرك حيرته ولا يحاط به علما كل وتعالى علوا كبيرا قال الشيخ
 فقول النبي عليه السلام اذا تجلى لشي من خلقه خشع لوجه ان يكون
 اطهار اثار القدره وعز السلطان وحر الزبوت فخشع من
 الاشيا ما تجلى له وشف الخاد عنه ونظامه وتواضع وتغيرت
 اوصافها وتحوار عن بعوتها وبنيتها تحونا للعباد وتخذيرا لهم قال
 الله تعالى وما ترسلنا الا باياتنا فكلسوف الشمس والقمر تجلى
 اوصاف القدره لهما وظهور اعلام عز السلطان عليهما تنسما للعباد
 وتخذيرا لهم قال الله تعالى وما ترسلنا الا باياتنا فكلسوف الشمس والقمر
 والقمر

الصفحة
 من
 الصفحات
 الطرق
 الصفحات
 الطرق
 الصفحات
 الطرق

والقمر تجلى اوصاف القدره لهما وظهور اعلام ان الذي ظهر لهما وكشف
 عنها من ستر اللطف ومحاب الرحه غير مما عز جالها واذ هو نورها
 وضياءها على عظم بفتنهما ورفع مكانها وفي الحديث ان الشمس
 الرابعة ظهرها الى الدنيا ووجهها لاهل السما شرق ونضى وعظما
 مثل الدنيا ثياب مده اوما شاء الله وفي القدر ثمان مائة فرسخ في قفله
 وصفته ما شاء الله فاذا اجلت معها اقدارها من ظهور سلطان الله
 لهما ما حل فكيف ياردم الضعيف اليه الصغير القدر القليل التماسك
 بصره الخطه وتؤديه الخلة لا تبصره كاتار اللطف ولا يقاوم صفات
 الرحه من ربح تمت اور عبد يرعدا ويزق كبح فاصد النبي عليه السلام اذا
 ظهر لهم من كبريوتها اذ كسوف الشمس ان يقربوا الى الخشوع لله تعالى
 والخشوع له والالتجاء اليه والتوجه بحوجهه والاقبال عليه فقال عليه السلام
 فاذا انكسفت واحدمها فصلوا كما تم صلوه مكتوبه اذ الصلوه خشع
 وخشوع والتجا وتوجهه واقبال وورد في صلوه الكبري والجار كسوفه
 على وجه مختلفه منها اربع ركعات في اربع سجادات في ركعتين ومنها
 ست ركعات واربع سجادات ومنها جامع وفرد في هذا الحديث
 كما تم صلوه مكتوبه وهي اربع ركعات ثمانى سجادات في اربع ركعات
 على صفة صلوه الحمد والمغرب تسمى بالنسب فان صلاهما ركعتين
 القدر من ثمان وار صلاهما اربع مائة في معنى الحمد اذ كسوف الشمس
 اثر من ذلك اظهار الخشوع لتجلى صفه القدره وظهور السلطان تجلى
 حلا وعز الشمس والقمر

الصفحة
 من
 الصفحات
 الطرق
 الصفحات
 الطرق
 الصفحات
 الطرق

ماتنا وتحت إعباده بواسطة الشمس والقمر لطف الله بهم ورحمة عليهم
ونظرا لهم إذ لو لم يكن لهم من غير واسطة لجلت بهم ما جلنا لجلنا بالأسوات
وقوا فلطف بهم وبرؤف عليهم ذلكما كان الله رذو إعباده جميل النظر
لهم لطف بهم حد أهو حرمنا بلكم
تكرير يسجد بها أبو سليمان محمد بن منصور القمي يا سعد عن
منصور عن زكري بن محمد بن عمرو بن مسعود روى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى
ألا لم تسبوا ما صنع ما ست قال الشيخ رجع النبي عليه السلام
فذكر هذه الكلمة وأحتمها وعظم شأنها فذكر أنها من كلام الأنبياء عليهم
السلام ليس مما قالته العرب بحكمها وفصاحتها وكوزان يكون قولها
أدرك الناس من كلام النبوة أي إنما ما أذبح الله جل وعز أو ما أذبح
فلم يزل ذلك يحرك في السوات حتى أذركها الحرف فهي على أنهما
مما أذبح الله تعالى إلى الأنبياء عليهم السلام يدل على ذلك رواية مفصلة
من مفضل عن منصور عن زكري بن عمرو بن مسعود قال قال رسول الله
عليه السلام إن مما بقي من النبوة الأولى كآته تقول من مما أذبح الله إلى
الأنبياء ولست من راحة إيع الحكما وكلام القصصا رخصا من قدرها
والعظميا الشأما لأنها كلمة جاتحة لخير الدنيا والآخرة وذلك أن
الحقا فزاع يقول من أجل أن قدر من سبغى منه ونقصه براه في
نفسه وأزراهما فيستخير نفسه وأوصا قهما عند شهود من

بوسن حال
كفن
١٥٨
أبو
ع من الأسبكي
في النبوة
خبر الرضا
سنة
أبو
زيد

بهر الحرة التي

من أجل قدره عنده فتبصر فتبصره عن شرا مما يجلس من
أفعالهم فكيف مما يتبع من أحواله فالحد غير أي من الله وهو أجل
ناظر إليه لا يخفيه فيه شي ولا يخفى عليه شي جمع أعظم الخلق
وقدره أجل الأقدار فهو براه في كل أحواله وعلى كل أفعاله وهو أيضا
براه خلق الله في كل من أحواله من أجل أقدارهم عنده من ملكة لهم
وخاص من التبارك وعلمهم فهو من قرب يحفظ في جمع حر كانه في البر
أوقات من البر كونه خلق ذمهم أو دخل سقيم فيحكم أفعاله فوفا
أن يكفه لوم مما تركه من فعل مشير أو فيه انقص من حوافه
في فعله من صم يكون حافظا لحواله مراعا لخواصه براه
لأنها سمان تحرك في بيته وكذا طيرها له ما يسقطه من عنقه هو إليه
ناظره أو تنقته فيه من هو عليه قادر فيستقيم ظاهره ويصو
باطنه فهذه صفة من وصفه الحقا قال النبي عليه السلام الحيا خير
كله حدسه محمد بن زعيم بن عامر بن أوجان البرازي ما أنصاري بن خالد
بن رباح عن أبي بصير عن عثمان بن عيينة روى الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله عليه الحيا خير كله ومن كان يصد هذه الصفة
التي هي الحيا فانه لا يحل عنده قدر ناظر من قديم ومحدث لا يبالى
أن يكفه شين أو يوصف بدمهم ولا يحاصر من قومه ولا يبا من معه
منه خارج عن أوصاف الناس فما يفعل ما يدعو إليه نفسه الأما
بالسوء ويأتي ما يربته في عينه من فيض أفعاله العبد فكانه يقول إذا لم
يكن لك ناهي مروه

او دين لم يتحرك حاجد ولا تمنعك مانع ضجت ما شئت ذممت عليه
 ام ذكيت و يجوز ان يكون معناه اذا لم تكن يا وصا والحياء فاعلم ما شئت
 من عملك فاقمته لعمرك ولا خيره كان من لم يحل به ولم تكلم عياده
 فليس يعبه من اوصا والايمان شي بعد قال النبي عليه السلام الحيا
 من الايمان حدسناه محمد بن ميمونة الرازي قال لو كسا سليمان من صدقة
 شي سجد من سليمان سجدت سجدت سجدت عن منصور بن اذان
 عن الحسين بن ابي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 من الايمان من لم يكر اعماله على اوصا والحياء فانه لم يقدّر نفسه
 وسخط بقدر سيده فيعظم في عينه قليل عمله ويصغر عنده
 كبره فيمن على الله بطاعته ويصغر عنده عظم تقصيره
 يعاد الله احوالا لغير نفسه واستصغار القدر من سواه كراحياء
 اهلا قدر الناظر اليك واستصغار القدر من سواه لان الحيا والاحلا
 قدر الناظر اليك واستصغار قدر من سواه وهن صفه عدم
 اليسر قال اخر منه يعو وبالله من الخذلان وساله الخضر ان
 التار على عياده له الحمد واليه المصير حد ١٥٩ اخر
 حدسنا ابو بكر محمد بن ميمونة الرازي حدسنا الحسين بن علي بن محمد
 قال علي بن ابي حمزة سألته عن عمر بن ميمونة قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وآله يقول سمع الله من عبد الله بن عبد الله بن عبد
 سمع رسول الله صلى الله عليه وآله قال من سمع الناس بعد سمع
 والله

في قوله
 من لم يكر
 اعماله
 على اوصا
 والحياء
 فانه لم
 يقدّر
 نفسه
 وسخط
 بقدر
 سيده
 فيعظم
 في عينه
 قليل
 عمله
 ويصغر
 عنده
 كبره
 فيمن
 على
 الله
 بطاعته
 ويصغر
 عنده
 عظم
 تقصيره
 يعاد
 الله
 احوالا
 لغير
 نفسه
 واستصغار
 القدر
 من
 سواه
 كراحياء
 اهلا
 قدر
 الناظر
 اليك
 واستصغار
 القدر
 من
 سواه
 لان
 الحيا
 والاحلا
 قدر
 الناظر
 اليك
 واستصغار
 قدر
 من
 سواه
 وهن
 صفه
 عدم
 اليسر
 قال
 اخر
 منه
 يعو
 وبالله
 من
 الخذلان
 وساله
 الخضر
 ان
 التار
 على
 عياده
 له
 الحمد
 واليه
 المصير
 حد
 ١٥٩
 اخر

به سائر خلقه وحقه وصوره قال قدرت عينا ان عمى قال الشيخ
 المشيخ يعبد المولى به نظير للناس صالح ما فيه من خلاق وعمله هو به
 يتامل وهو له فاعلم ما يريد بذلك قدر عند الناس وجاهاتهم
 عندهم بغيرهم انه لله تعالى عابد وله طابع ارادة رفعة فهم هو اما
 يراد به الصالحين من عباد الله الذين يعظم في اعينهم من يطع الله
 حل وعجز ويريدون ان يكونوا مطيعين لله متعبدين له وانه حل وعجز اما
 اراد من عياده اخلاص العمل له وان لا يردوا باعمالهم الا الله وحده ولا
 تكون اعمالهم في افعالهم الا رضا الله تعالى والدار الآخرة فاذا صرخوا
 ارادتهم باعمالهم الى غير الله باظهار صالحها لهم وفضلها لهم بها ليعظموا
 بها في اعينهم ويحل عندهم اقرارهم قلبا لله عليهم فاطمينة للخلق مساوي
 اعمالهم التي كفوها عنهم واستروها عنهم مما علم الله تعالى منهم
 عليهم فيدعوا لسائر خلقه من آدم ومكلا وسائر خلق الله تعالى
 فيخصوهم عليها وتزودهم اعينهم وتصغر اقدارهم عندهم
 ويحقرونهم ويقتونهم على اعمالهم فيقتضون عندهم ويمنكونهم
 يلتمس فيفوتهم ما فقدوه ويقتل عليهم ما ارادوه فكانه قال في
 الناس من يحاسنه واظهر لهم صالح اعماله اظهر الله لهم مساوئها
 منه فيفوتهم ما يريدون ويظلم بها يستعملون علمها ولا يدرك ما
 يريدون فيقتضون ويصغر ويحقر نحو واثمة من الحسنه لان
 حد ١٥٩ اخر سا ابو عبد الله محمد بن علي الحسيني

١٥٩

الحسيني



ان احب الناس رسول الله فاطمه في حديث اخر قال في الحديث
اللهم اني احبها فاجتمها وكان اسمها رضي الله عنه فقال لم احب
رسول الله فوردت الاخبار انه احب اقواما ولم يتحد احد من
الناس خيلا وقد تكلم سيوح الضوفه في الخلة والمجته مشرف
بعضهم الخلة وشرف الاكبر في المجته وقالوا كان ابراهيم خليل
الله ومحمد حبيبا لله وتكلموا فيه بكلام كثير وقد ورد الخبر بذلك
حدثاه محمد بن حماد القوازي في ما جاء من سبل ما على بن نصر
عليه السلام في ما عاهد الله بن عبد الحميد ما روي عنه بن صالح عمر
سنة بن نزام عن فخره عن ابن عباس رضي الله عنه قال جئت
من اصحاب رسول الله عليه السلام ورضي عنهم بشظروته فخرجت
اذا كنا منهم سبهم بعد الودع فسمع حديثهم فقال بعضهم عجا ما
ان الله اخذ من خلقه ابراهيم خيلا وقال اخر ما ذا يا عجب من
انك الله موسى تكلمما وقال اخر فبيني كلمة الله ورجوه
وقال اخر ادم اصطفى الله تعالى فخرج النبي عليه السلام فيم
قد سمعت كلامكم وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو الذي
نبي الله تعالى وهو الذي عيسى بن مريم وولده هو الذي ادم
الله تعالى وهو الذي ولدنا جده الله ولا غير وانا جامل في الحمد
يوم القيامة ولا غير وانا اول من يخرج من القبور فيفتح الله لي
قد جلتها ومع فيها المؤمنين ولا غير وان اولم الاولين والآخرين
على الله

الله تعالى ولا غير وانا اول ناسخ واول مشفح يوم القيامة ولا غير
السبح قوله ولا غير اي است اتميز بذلك عليكم قد تعظم وتزخر بركة
ولكن كان غيره باسمه تعالى وتقول ان الخلة مختص بمعي والمجته مختص
بمعي اخر فالمجته في الآثار والمواقفه والاقبال على الجبروت وقاصبه
الوخدنا المحمود والرقه له بعد الميلا اليه والاقبال عليه والاشارة
والخلة في الاختصاص والمداخله فقال خليل اصابعه اذا دخل
بعضها في بعض وخلل حنجرته اذا دخل اصابعه فيها فكانت
المخيا التي يتداخلان بينهما وقوف كل واحد منهما على ما سبب عليه
ويطرح على مخب خيلته وقال الحكيم قد خللت مسلك الروح من
وذا سبب الخليل خيلا فاذا ما نطقت كنت حزين واذا ما سكنت كنت الخيلا
قال فحوز ان يكون معنى قول النبي عليه السلام لو كنت متجدا من امي
اي لو كنت بطلما احد من امي على سبب وفوق احد انجس
وما اجته في ضمير لا طلعت عليه ايا بكره ولكن لا يطرح على سبب
الله وجره ولا اظهر ما اشتهر ولا الشوعا اشتهر الا به وجره لا في
خيلته وانا يقف على سبب الخليله دور غيره قال النبي عليه السلام
ان لي مع الله وقفا ليس في فيه غيره اي لا يتخلل بيني وبين
دخل وقد اولى الله تعالى بطلح احد من خلقه على ما اشتهر الي
خليله ورجبه محمد صلى الله عليه فقال تعالى فادع الي عمده
ما ادرج بسبب على العالمين ما اشتهر اليه وادروه عليه فقال تعالى
بوزر ياشد فكان قاب

قاله
قاله

وما اجته

على الله



فوسنت اذ اني اخرج عن الاوهام ذنوه اليه وطوي عن الافهام سيرة
 اليه وافره فان يبلغ ما انزل اليه دون ما يصدق بغيره اليه فقال
 بلغ ما انزل اليك من ربي ولم تقل بلغ ما نعتناه به اليك تروي ذلك
 عن جعفر بن محمد رضي الله عنه وزد عنه ايضا قوله تعالى ولو
 تقول علينا بعض الاقاويل قالوا اظهر لغيرنا ما ابرزنا اليه لا خفا
 منه باليمين لقطعنا منه الوتين اذ لا يجرؤ ان يدخل من الخليل
 قالت او تعجب على سيرة المحسنين الا ترى انه لما اضرحت سيرة محبي
 لغيره واخفي في نفسه سيرة الخبيث عارا الله تعالى عليه ان يكون له
 ما اخفاه في نفسه غيره عليه ان يكون في سيرة غيره وسيرة عن الخلق
 كلهم ما اراه من عظيم اياته ولطائف كراماته فقال لقد رايت ايات
 ربه الكبر كما تحسروا وهام الخلاص في الاوقوف على معنى قوله الكبر
 خطا الله عز وجل عن الخلق ما كان يعنه وسر خيلته محمد عليه السلام
 فاخر صلى الله عليه انه لا يجوز له ان يطلع على سيرة الا الخليل الذي
 هو اسمه الخليل فقال لو جاز لي ان ابرز خيلا فيعقب على سيرة
 لا تخذوا بنا نكر اذ كان رضي الله عنه اقرن الخلق سيرة من سيرة رسول
 الله صلى الله عليه وآله في قول رسول الله صلى الله عليه وآله انما يكون
 بطونكم ولا صلوه ولكن بشئ وقدر قلبه طوى عن الناس سيرة ان يكر
 في طوي عن ان يكر سيرة نفسه وبذل المحبة منه للناس فقال اني
 اجتمعتما فاجتمعتما يعني الحسن واسامة خدوساه محمد بن احمد العبادي

هذا الحديث في سيرة النبي صلى الله عليه وآله
 في قوله تعالى انما يكون بطونكم ولا صلوه
 ولكن بشئ وقدر قلبه طوى عن الناس سيرة
 ان يكر في طوي عن ان يكر سيرة نفسه
 وبذل المحبة منه للناس فقال اني اجتمعتما
 فاجتمعتما يعني الحسن واسامة

ما استحق من اسماعيل بن اسحق القاضي ثم هبته من محمدا سمعت
 ابي سفيان بن عمار عن اسمعيل بن يدرى انه عن النبي صلى الله عليه وآله
 كان باخذة والحسن يقول اللهم ابي احبتهما فاجتمعتا اذ كانا احر
 انه يحب اخذ فقال هذا اجل حسنا وحسنه فاجتبه لا غير ولم
 يتخذ خيلا غير الجبار فكان ختمه للاغيار اياتا لم يراجح على
 غيره واقبال عليه وميلا معنى الرقة والرحمة اليه وجنبه ذلك
 وجذبه به وشوقه اليه ويبره معه هو الذي ليس كماله شئ وهو
 السميع البصير حد بش الاسم اخرج حديثا
 بن عمار يعني بن اسماعيل يعني الجاني ما ستر بك عن ان يعطى من
 اذ ايل عن خديفة رضي الله عنه قال قالوا يا رسول الله الاستخفاف
 علينا فقال ان استخلفت عليكم خليفة من بعدكم عصمت خلقي
 نزل الخدام قال ان تخرجوا هذه الامور اياكم تجزوه قوتيا في امر الله
 ضمنا في غيره وان تخرجوا هذه تجزوه قوتيا في امر الله قوتيا في غيره وان
 تولوها عليا ولم تفعلوا تجزوه هاديا ثم ما سترتكم البطون المستقيم
 قال صلى النبي عليه السلام كان اقطن الخلق كلهم وابعدهم عما جمل
 باخفاله سراج الله تعالى يقول حكاية عن كلهم حتى قال اخيه هارون
 اخلفني في قومي فكان معهم ما كان من عبادتهم الخلق فكانت توبتهم
 توبه قال ان الله تعالى افضا انفسكم في ذر النبي صلى الله عليه وآله الاستخفاف
 عليهم ما تزل يقوم ويبس فاستخلف الله تعالى فقال ان الله خليفتم فيكم
 علمهم اراختر

هذا الحديث في سيرة النبي صلى الله عليه وآله
 في قوله تعالى انما يكون بطونكم ولا صلوه
 ولكن بشئ وقدر قلبه طوى عن الناس سيرة
 ان يكر في طوي عن ان يكر سيرة نفسه
 وبذل المحبة منه للناس فقال اني اجتمعتما
 فاجتمعتما يعني الحسن واسامة

الله ابا بكر فهو خليفه رسول الله اشارة وخليفه الله بآنا في كل الله
 لهم واخر النبي عليه السلام ان ابا بكر ضعيف في بدنه قوي في امر الله
 وان محمد قوي في بدنه قوي في امر الله واجمع اهل المشبه ان خير الناس
 بعد رسول الله عليه السلام ابا بكر ثم عمر وقال ابن عمر بن الخطاب
 الثالث في زمان رسول الله فخير ابا بكر ثم محمد بن الخطاب ثم عثمان
 ثم علي بن ابي طالب ثم علي بن ابي طالب ثم علي بن ابي طالب
 السماع على شي عبد العزيز بن عبد الله بن سليمان بن عبد
 عن صالح عن ابن عمر رضي الله عنه انه قال ذلك وما خلف ما
 ابراهيم بن محمد بن محمد بن كثير انما سماريا جامع برادر اشهد ما
 ابو علي عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي ابي ابي جعفر بن محمد بن
 قال ابو بكر قلت من قال عمر وحسبت ان يقول عثمان ثم انت
 قال ما انا الا رجل من المسلمين فكان ابو بكر خيرا من عمر وهو ضعيف
 برأى من عمر وعمر اقوى برأى منه وكلامهما قتل في امر الله قد
 ذلك على ان الفضل ليس من جهة قوة الابدان ولا بكثرة الاعداد لان
 من كان اقوى برأى منه في امر الله حتى ان يكون الرعي عملا
 قد ذلك ان كثرة العمل لا يوجد الفضل انما يوجد العجز وجه
 العمل ومعنى في الشبه بل انما يكون الفضل من فضله الله تعالى والله
 تعالى لا يجعل شي بعينه وانما انعموا بخلق المشبه فخير من شيا
 ونفضل من غيره وهو الحكيم الخبير ثم جعل في قلبه من فضله
 واختاره معنى

علمه اللام ويدقوله ان تولوا

في الاماكن
 في الاماكن
 في الاماكن

معنى يكون ذلك علما لفضله وذليل على اختيار الله له في كل النبي عليه
 السلام ان ابا بكر لم يفضل بكثر مصلوه ولا صيامه ولكن بشي في قوتي
 قلبه فاخيرا في قوة القلب هي التي تقدم ليست قوة البدن انما تفوق
 القلب لانه موضح نظر الله جل وعز قال النبي عليه السلام ان الله تعالى
 لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وانما الله
 تعالى انما ينظر الى ما يجد في قلوبكم ولا ينظر الى ما يحض في قلوبكم
 ان الذين يشتركون بعهد الله وانما هم ثمانية قليلا اولئك خلافكم
 في الآخرة ولا ينظرون الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة وقال النبي
 عليه السلام ان الله تعالى لم ينظر الى الرما من خلقها بغضا لها فاحتر
 انه انما ينظر الى ما يحب ومن كره فاجتبه الله من شيا لعله لم ينظر
 الى ما احب منهم ومما القلت ففوض القلوب ينظر اليه الله وان شئت
 واستخار في برئته وطارت في الملكوت شوقا الى من ينظر اليها
 لانه تعالى لما ينظر اليها نظرت اليه فوجدت به وشملت عما سواه
 فطارت في الملكوت شوقا اليه فوجدت امام العرش فاذن لها فتمت
 وكلها فوجدت دارها فانصرف اليها السكينة تطارت
 وزدها ما توارى العوايد واورار الابدان ولو لاه ما التمسها من السكينة
 لطارت شوقا وتلا شئت في مآها بوجد الله فوجدت تحت انوار
 هيبته قال الله تعالى هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين
 ليرددوا انما فامح انما هم في ذلك قويت الا بغير وصف القلوب
 في الحديث دلالة ان الله

في الاماكن

في الاماكن

شبكة



تعالى بحملها بشا قال الله تعالى وربك خلق ما شاء وخفاه وهو تعالى
 فصل قرآن اذ في ما بوق علمه تمسسته وارادته لا لقوة بدن ولا
 بكثرة عمل ولا الغلب لفا تقول ما يجدته فيه ويؤدعه آياته بعد
 اختياره له ونظيره اليه واسه تعالى يفعل ما يقبلها ويحكم ما يريد
 ويضطره من يشاء ويخلف ما كان لهم لهم الحيرة تعالى الله عما يشركون
 وقوله عليه السلام وان تولىوها علينا ولن نغفرها لهن ان يكون معناه
 ان تولىوها علينا حتى ترضى الخلافة اليه وتصير له وان تفعلوا الخير
 العباد الذي طلعه الله تعالى عليه اهم لا يفعلون فكان كما اخبرنا قوله
 فيه فرقا واختلفوا عليه اهما فلم يمتدوا ولم تسلكوا الطريق المستقيم
 بل تشتموا وصاروا شقا فكتب طائفه آياه وقسبط اخره في وقت
 قائلته وعصت رايته ولو دلوا آياه واجمعوا عليه لوجوهها ديا
 لهم الى الطريق الواضح والفتوى البين من يدان نفسه لا يسلك من
 الطريق الا هداهما ومن المناهج الا اذاهما وليسلك هم الطريق
 المستقيم الذي كان رضاه عنه يسلكه ويمتد اليه ويستقيم فيه
 فينعم عليه حرموا المحمودى سا حامدين يسهل ما السامعيل يرضى
 فاعلمت من خلفه عن الحاجج بزج نار عن معاربه نرفه قال ذلك
 الحسن البصري رحمه الله على بن ابي طالب رضي الله عنه فقال
 الاعم السبيل واقام لهم الدين في قحوج فكانت قالوا اذا قضت
 الخلافة به وانتمت الاقره اليه ان وليتموه اقركم عند ذلك

الكاره

ذلك تسلك بكم الطريق المستقيم ولكنكم لا تفعلون ولم يرد ان شاء الله
 ان تولىوها آياه بخبرك وعلى ان تولى فكون اول قائم بعدك لانه عليه السلام
 دهم على الخليفة بعد وفاته ما لا قوله بالامامه لهم في جيوته فقال
 مرد الربا بكره فيصل بالناير وقال عليه السلام حرد وعاه بلال الي
 الصلوه فقال فردا من نصلي بالناير فقال عبد الله بن مسعود
 الا يتود فقلت ثم يا عمر فصل بالناير قال فقام فلما كثر عمر رضي
 يسمع رسول الله عليه السلام صوته وكان عمر رضي الله عنه رجلا مجتهدا
 فقال رسول الله عليه السلام فان ابو بكر ياتي الله ذاك المظلمون بان
 الله ذاك المظلمون حردنا به محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 سلمه بن محمد بن اسحق عن الزهري عن عبد الملك بن اسحق بن محمد بن عبد
 الرحمن بن هشام عن ابيه عن عبد الله بن ربه بن اسود بن المطلب
 بن اسد قال لما استخير رسول الله وان اعنده وذكر حردنا طويلا
 فدل ذلك على انه لم يرد بقوله ان تولىها عليا ان تولىها بعد وفاتي
 وعلى ان تولى فكون اول من يقوم بالخلافه بعد النبي عليه السلام وانما اراد
 ان تولىها عليا حين ترضى اليه الخلافة وتصير له الامره وبنتمني اليه
 حردنا اخر حردنا ابو محمد بكر بن مسعود بن رواد
 الناخر ياعبد الصمد بن الفضل بن الميمون عن حردنا عبد المعافى
 عن شرح بن هاشم بن المعافى عن عتيقه بن عامر الحميري رضي الله عنه
 قال سمعت رسول الله عليه السلام لو كان يعزى بنى كان عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه

من بعد الله
 استشهد الله
 الذي استشهد به
 ابو بكر بن محمد بن اسحق
 اذا استشهد بنى
 العارفين
 بكر بن
 بكر بن
 بكر بن



قال الشيخ اهر صلى الله عليه وسلم لو كان نبي لكان من الخلق
 بما لم يكن ان لو كان كيف كان يكون كما اخبر عز وجل عما لا يكون ان لو كان
 كيف يكون يقول ولورثه والجادد لما هو اجتهه ومعهم لا يردون
 ابدا ولورثه والعاقد الى كفرهم وانهم لكانون يقولون ربنا اخرجنا
 منها فان نجا فانا ظالمون فمنه ابانه كذبهم وعتوهم على الله وان
 كفرهم وتكلم الامان بالله ورسوله كان عبادا ووجودا على بصره
 بواضح الحق يتناقض من الهدى لا يشتمه بحرقت فكل ذلك قول
 النبي عليه السلام لو كان نبي لكان عمر فيه ابانه الفضل للذكر
 جعل الله في محمد الاوصاف التي تكون في الانبياء والتعوي التي
 تكون في المرسلين خيرا من محمد اوصافا من اوصاف الانبياء
 من الخصال التي تكون في المرسلين فقر حاله من احوال الانبياء
 وصف النبي عليه السلام زكيا اتوه فقال حكما عجلما كادوا يكونون في
 النعمه انبياء وحوار ان يكون فيه محني اخره هو اخيار ان النبوه
 ليست باستحقاق ولا بعلة تكون في العبد يستحق بها النبوه
 الرسالة بل هو اختيار من الله تعالى واصطفا قال الله تعالى الله
 من رسوله من يشاء وقال تعالى الله يضطفي من الملائكة رسلا مما يشاء
 وقال تعالى وقالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريش عظم
 اهم فشمون رحمة ربك فكانه عليه السلام اشار الى اوصاف المرسلين
 والانبيا عليهم السلام وان محمد رضي الله عنه جمع منها كثيرا لو كانت

تلك الاوصاف موجهة للمساله لكان محمد بعدك زبولا وما يبدل على ذلك
 خاصه الاوصاف التي كانت في محمد هو الذي يفرد بها من غيره قوته
 دينه ودينه وسيره وقيامه باظهار دين الله واعراضه عن الدنيا
 وانه كان سببا لظهور الحق واعزاز الدين وقوان الحق والباطل وبذلك
 سمي الفاروق وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان اسلام محمد قتيلا
 وكانت مارتة رجعة وكانت هجرته نصرا واسمه ما يستطعن ان يصلي
 بالبيت طاهر من حتى اسلم محمد فلما اسلم قاتلهم حتى صلينا حديثه
 محمد بن اسحق الرضا عن ابي عبد الله بن محمد بن جندب حدثني ابي ساهج
 عن مسعود بن المسعود عن القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود
 وذكر الحديث فالخوارق التي تظهر للمؤمن واوصاف الانبياء الصديقين
 تعالى والتعفة بالله والاهراس مما دون الله وذلك في صدق القول وشيخه
 القلب وسبحانه التعريف بالنبي عليه السلام وابنه لو كانت في محمد
 له ادكوا ليعا لقسمة ما بينكم ثم لا تجدوني حيا يا ولا تحيلا هذا معنى الحديث
 فلهذا اعلم ان هذه الخصال من اخص الاوصاف التي تظهر للناس
 الانبياء عليهم السلام وما بينهم وبين الله تعالى لا تطلع عليه الا الله وحده
 عز وجل قال ثم وجدت اكثر هذه الاوصاف في انبياء الله
 عنهما اكثر مما وجدت في محمد قال ابو بكر واسمه لو خشيت ان تاكلني
 السباع في هذه القرية بعني المدينه لانفقت جيشا سمعته بان
 الحق من الباطل بعد النبي بفعله اهل الردة وبذلك جمع ما له حتى
 قاله النبي عليه

على السلام
 والشيء الذي
 لو كانت في
 شجرة تامة
 ولا تنموه

ما يبدل على ذلك
 خاصه الاوصاف
 التي كانت في
 محمد هو الذي
 يفرد بها من
 غيره قوته

اللام ما دى خلقت لبعيالك قال ابيه ورسوله والصدق ضا خص
 وضاير او صياقه التي لا خفاها وعلى رضى ابيه عنه او صياقه بالنايب
 والثقة والامر اض عن الدنيا ما لا خفاه ان قال باصغرا وبدينا
 اصغرى وانصى وعوا غيركم لم خسر النبي عليه اللام ان لو كان بعده
 نبي كان ابوبكر او علي ولكن قال ذلك ليعلم ان النبوة بالمشيتم
 والا صطفا لا بالاساب وقوله لو كان بعدى نبي كان عمدا لا بوجوب
 يكون عمدا افضل من غيره لانه لم يكن نبيا ولو كان نبيا لكان افضل من
 ابني فاما اذا لم يكن نبيا جاز ان يكون غيره افضل منه وهو
 ابوبكر ودرجه الرسالة اعلى من درجه النبوة اذ كل رسول نبي
 وليس كل نبي رسولا فان الرسول صاحب الشريعة والنبي يامر
 بما بعث به الرسول فكانه قال لو كان بعدى رسول لكان ابوبكر ولو كان
 بعدى نبي لكان عمدا ابيه اعلم حديث
 حديثا محمد بن احمد بن محمد بن ابوبكر محمد بن عيسى الطرسى
 بن سعيد بن محمد بن محمد بن احمد بن اسحق بن محمد بن ابراهيم
 بن سلمة بن ابي الطفيل عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يا علي انك كرا في الجنة وانك ذو قرينتها فلا تتبع النظرة
 النظرة فانما الاولى لك ولست كذلك الثانية قال ابوبكر بن محمد بن اسحق
 بن عمار انك ذو قرينتها اي انت فكلما انحصرت بالملك لانه وان
 كل ملك في الجنة كلما كان ذو القرين مخصوصا فكل الارض

الارض كلما يضرب من مشرقها الى مغربها قال ابيه تعالى حتى اذا بلغ
 مغرب الشمس وجدها تضرب في عين حمية الاية وقال حتى اذا
 بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم الاية فاخر ابيه تعالى
 انه بلغ مغربها ومطلعها وقال تعالى انما ملكنا في الارض وانتباه
 من كل شيء سببا فاخر انه ملك الارض كلما يضرب من اولها الى اخرها
 فكل ملك على رضى ابيه عنه له في الجنة ملك هو مخصوصا من بين
 سائر الملوك فان في الجنة ملوك كما ان في الدنيا ملوك قال النبي
 عليه السلام الا انتج ملوك اهل الجنة قالوا بلى قال كل اشعث
 اعرج ذي ظفر لا يوبه له الدين اذا بسا دنوا على الامر لم يودن لهم
 جوارح اجد مع تلحاح في صدره لو قسم نوره يوم القيامة بين الناس
 لو سبغهم حديا بن عبد الله بن محمد بن يعقوب بن محمد بن عبد الله
 بن خالد بن يحيى بن قتيبة بن سعيد بن جعفر بن سلمان الصبحي عن
 عوف الاعمري عن الحسين بن علي قال قال ابو هريرة رضي الله عنه
 قال رسول الله عليه السلام في كل ارض عليه اللام ان في الجنة ملكا
 وعلي رضى ابيه عنه من البرم ملكا وانه من ملوك الجنة كلما
 كما كان في القرين ملك في الارض كلما قال ابيه تعالى وقالوا الحمد
 الذي صدقنا وعده وادرتنا الارض لنبوءا من الجنة حيث نشاء خبرنا
 من اهل الجنة من غير ان نعلم شيئا وسائر اهل الجنة لهم درجات
 معلومة وسائر مغربهم وقال النبي عليه السلام ان اهل الجنة من
 له كذا ومن له كذا

اوصافه
 حطه
 ابراهيم
 السبله

شبيحة

فأخبر أن ملكا علمي منهما وفيها ليس بملك مجرد وكنز فلكه في جميع
الجنة ينبوا منها حيث يشاء وقوله أن كل كنز في الجنة فان يجوز ان يكون
معناه ان كل من كان من جنسك وقوتك فتوكل على الله حل وعجز في
المرور كمنظرة ما به على دون جوك وقوتك لانه عليه اللام اخر ان
كنز الجنة لا جزا ولا قوة الا باسنة العظيم جدا ما احمد من سماع الخطب
ما فهم من الصواب في عجز عن ابو معاوية عن ابي بصير عن طلحة بن
عقب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
قال في رسول الله صلى الله عليه واله كل من لم يولد في الجنة
يتم قال لا جزا ولا قوة الا باسنة وفيه معنى ان من كان من جنسك
جوله وقوته فقد اتخذ كنزا في الجنة كما قال في حديث اخذ الثروا
من غير ايسر الجنة لا جزا ولا قوة الا باسنة حتى قولوا ذلك على تحقيق
منكم وصدق من يقول بكم اي خير وامر بكم وقوتكم فكون لكم في
الجنة كنوز وعلى من ينكر امر بكم وقوته فله في الجنة كنز ومجن
اخر ان النبي في الجزا والقوة الاستظهار باسنة تعالى على الاستظهار
في الجنة اي لا يكون لهذه الصفة الا من كان في الجنة كثر وعلى هذه
الصفة فله في الجنة كنز كما قال عليه اللام اذ نت خواتم بيور البقرة
من كثر تحت الجزر وقوله عليه اللام لا تمنح النظر النظر فاما الاخر
الاولى كذا ليست كذا الثانية قال هذا ان شاء الله فمن لا ينجد النظر
والثانية عنه لان من كانت نظره الاولى على قصد وتجدد الى ما يهني

الخطب
البر

عنه فليست هي له بل هي عليه وان كانت هي الاولى فاما التي هي له
عليه هي التي لم تنجد وانما قصد النظر الى ما ينج له فوعدت
الى ما يهني عنه من غير قصد منه فذلك هو عنده لانه خطأ وقد
قال الله تعالى وليس عليكم جناح فيما اخطا به ولكن ما تعمدت قلوبكم
وقال النبي عليه اللام ربح عز امتي الحطأ والسيبان والنظرة الاولى
وهي نظره خطيا فعجز عنه من ذلك لانه لا يواخذ بها ولا تنكح عليه
فاذا اتبعها اخرى كانت الثانية نظره بجد وقصد ومن تعد انظريه
وقصد ارتكاف ما يهني عنه كتبت عليه سبه ومحوها الا انه ابطها
من توبه او كفاره او تاديب وسه عجز وجل فيما المشية في العقوبة علما
والنحو وزعما وهو عجز ورحيم عجز حلم جد من اخر
درسا حاتم بن عقيل بن يحيى بن اسماعيل بن يحيى بن الجاني بن الجعيني
ابن ابي يحيى بن عيسى انه يسمع رجلا من اهل الكوفة يقول سمعت عليا
يعني منير الكوفة يقول قلت يا رسول الله انا احب اليك من يعنى
فاطمه قال من احب الي منك وانما جرت علي منها قال لا تسبح الجنة
صنم الجنة نبتا من الجنة للمحبوب والخصم من الخصم فيه على
من يعز عليه فتوكل عليه اللام هي احب الي من اخطا بها رصفه كذا
وقوله عليه اللام لعلها في رفة كذا فيها ومثلها في رفة
علمها ليس لها في شيء من ذلك فخلد ولا لها في محبة عليه اللام لها
صفة وللخطبة المحبة ان النفس فيما يشبهه او يزداد استحيان طبع
لعمارة كواحدة في الخبر
اما سبته

ليس
نظرة
او اخطا

الخطب
البر

الخطب
البر

الخطب
البر



او شهوره نفس او كما يشبه ذلك كلما تبعه من الميت للمجرب وكما
 كان للنفس فيه طريق وللطبع فيه اثر فخلو في قوله هو اجزاء
 من كونه العلمها الخوف ولها اروق مما اشبه وجد اوان اجز
 على من يتاثر بها اعظم خطبا عندك او حل قبرا وانما اياك احضر لانه
 في ذلك معنى هو فيك لا يوجد ذلك المعنى فيهما وليست تلك الصفة
 بالجزءة على من يعز عليه العزير ليس للطبع فيه اثر ولا للنفس
 فيها شبه بل هي تتاثر من العزير فتعز نفس من اجز عليه وتعلم
 عليه طبعه من اجز من العزير والصفتان حيا اعني المحيطة واجز
 فكل ايه حل وعزير الميت والمجرب فانه ان اجدهما قد يكون
 وهي المحيطة والميت فيهما معاول العزير بغيرهما من الصلة اعلمها
 من القدر فيهما فكانه اخر عليه الام ان عا طمة اجز اليه من علي
 والله تعالى حتى فيها اليه وللطبع فيه اثر الا ترى انه لما قبل اجز
 التيها الحسنة او الحسنة فقال له قابل اجتهه ما رسول الله قال
 لا وكل من ارزعه امي ارق عليه واجذب عليه فاجز ان عليا اخر عليه
 منها والله تعالى جعله عزير اعزير له اجزته من علي ووجه
 فته حل ذلك مجزوه عند وعظم موقفه منه وفتت به وليس
 من اللطيف في اثر وهو من اجله اجز اجزته من علي ووجه
 حيا عزير حيا من باع من باعوا من محمد ادر سألها ذكرنا
 ايضا ان سألها عن النبي تبا ابو حنيفة النعمان قال سمعت سمان

سلمان الفارسي رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 حتى كرم يستحي اذا فرغ اليه العبد بدينه ان يرد بها جفرا خبيثا
 وقد رجعها اليه وهو يرد رجل قد جعل الكافيه حتى يضع فيها خيرا
 قال الشيخ رحمه الله الحيا من اوصاف الكرام والدمم لا يكاد يستحي
 والحياء جمع معاني كثيرة فمنه الامتناع من الفعل الذم والوصف
 القبيح ومنه الترفع مما يشبهه ويذم عليه ومنه الخشبة من ان يوصف
 بالقبيح من الوصف او ينسب الي الذم من الفعل وكما هذه الاوصاف
 من اوصاف الكرام والحي ايضا لا يكاد يستحي الا من له قدر وخطر
 ومن لا قدر له ولا خطر فكل ما يستحي منه والكرم المتحقق باوصاف
 الكرم يذم ما يذمه تكملة نفسه وبفعل ما يفعله فضلا عن غيره
 ينظر الى من يستحي منه فيحط من الاستحي ويدع عقوبه من استوجبا
 لانه يفرح من صفه الجرفان وقال الشاعر
 عرج يخط الكرام الكرم يعصى حيا ويعصى من مما يته كفا
 لكم الا حين يتسليم فوصفه بالحياء في اجزوه من يستوجب اعطاء
 من لا يستوجب لانه ترفع من صفه الجرفان في مطالده وبكلمه من غيره
 من يتوجب الصعوبة ولما كان الحيا من الكرام حل ان يوصف الله بحيا
 به لان الله تعالى كرم فيمن يفتصل عنه عمود جواه يكون فاذا فرغ العبد
 اليه يده يربا لانه وبالخال خضله يكتم عن ان يجزته وتعالى عمل
 يردده وان كان العبد لا يستوجب البظا ولا يستحل العزير كان

على
 الكرم من البظا

الكرم المتحقق
 باوصاف الكرم
 الكرم المتحقق
 باوصاف الكرم

عز وجل فاحطاط عليه محمدا رضي الله عنه فهو تعالى يتفضل من عبده فيعطى
 من استوح الحرام ويعفو عن من استأهل العقوبة كبرائمه فضلا
 لانه عز وجل لا يرضى حراما عبده وقد مد يده اليه بيانه من مغفرا
 اليه متعوضا لفضله مما لا يتقصه ولا يوده فيعفو عن من استوح
 العفو وهو غير راض عنه ولا قابل منه وهو يتعلم ذلك من اجل
 غنائه ويعظم من غير راض عنه ولا قابل منه وهو يتعلم ذلك من
 لونه فطره وهو المؤمن بالمصدق له المقبول بالواجب اليه المذنب
 له بالمعجود به وان كان ياتي من العوضا ويستوح به العقوبة
 من العبد ما يستحق به الحرام فهو جازع مجمل في ذم عبده المؤمن
 ان يرد يده صغيرا خائبتين وقد رجعها اليه وهو عز وجل قد
 يعطي الكافره والجاهد له والمشتري معه بحيره يعرض ما يناله
 كرامته وفضلا ويؤجر عفوته ولا ياجله بما اذا رفع اليه يديه
 ساخط عليه فيعوض له فيعرض عنه استبد راحاله لا راقه عليه
 واراوة السيوفه لا احواله ولا قدره عنده ولا راقه عليه بل لا
 كرم يتفضل عليهم قال الله تعالى اذ امسك الصراف له تجاوز
 ثم اذ الشراخ منكم اذ افرق منكم بدم يسيلون منته كثر فاذا
 كان الله تعالى لا يرد يديه من رجعها اليه صغيرا هو له عاصي ولا يره
 لا يركب عن اذ حقوه تعرض فيا تطلب من يرفع اليه يديه مغفرا
 اليه عند الله محمدا واليه فضلا عليه يسأله بوالا لم يظن
 وبعوه ذم العرق

ذم

خود الطائفة

العرق وتصرع لعفوه تصرع من استأهل العقوبة جلا ولا يركب
 بما لا يرجو الا فضله ولا يتحجر بعد الاعلى كرم استجار الكرم ذم
 الفضل العظيم بمعنى الجا من الله تعالى الكرم في اعطائه من استوح
 الحرام عند سواله منه ورفح يده بحوه وترفعه وتعاله عن حرامه
 مما لا يتقصه ويجاوزه عن عفو به من استوحها وقد تعرض لعفوه
 وامتناعه عن العقوبة والحرام جد 114
 حيثما عبد الله بن محمد بن نعم ما يريد من هارون بن عبد الاعلى بن الحارث
 المساور عن حماد عن ابراهيم ما صلبه بن فرعون خذ نعمة من الهان
 رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام وانك انفس محمد بن
 لم دخل الجنة الفاجر في دينه الامور في محبته قال الشيخ
 والذ انفس محمد بن عبد الله الفاجر في دينه الامور في
 محبته هذا يحمل محبته احدهما اخبار عن سعة رحمه الله وعظم
 مغفرتة اي يتبع من رحمه الله حتى يعفو من كان فاجرا في دينه اى
 متعلما منهم في المعاصي من تكا لكتاب ومصيحا للحقوق من جربا خارا
 لان هذه الاوصاف كلها تدخل في معنى العفو لان العفو يصلح الاستقامة
 والجراد عن سنن الحق والتجود الكذب ايضا فان العفو فاجره اى كاذبه
 وقال بشر بن ارفج حاتم جعلتم قري حاربه بن كالم العواجل يورثه تجورا
 اى كذبا ومثله عن الحق قال ابراهيم بن محمد رضي الله عنه واستحله
 فلم يخله العقوبة اللهم ان كان في حاد وقال فيكون الحزب ان يسأله
 ان الله تعالى

في استوح الحرام

الشيخ

الشيخ

شبكة



يغفر الجار المليل عن طريق الاستقامة المبذولة للقيام بقوله ولا فعلوا الا الحق
 في المعيشة هو الذي لا يصح الشيء في موضعه ولا يوفق الحقوقي على
 اهلها المتبذرة ما في يده المنقول له في غيره وجهه اذ كان صادقا في ايمانه
 بانه يوجد الله عن غير شركه ولا حاجده وبتذليله الجنة اما العفو
 والتجاوز والمغفرة التي هي مضمون منته بقوله ولا تغفروا ما دون ذلك
 لمن تشاء او تغفروا النبي عليه السلام كما قال سباعي لاهل الكتاب من امت
 وقال عليه السلام وماله من اسعد الناس شفا عنك يا رسول الله قال
 اسعد الناس شفا عني من قال لا اله الا الله وولد رسول الله من شفيع
 قال الاصحاب الرقاد العظيم حدثنا حاتم بن يحيى بن يحيى بن صالح بن
 قيس الجذائي عن زيد الرقاشي عن انس بن مالك عن ابي هريرة قال قيل يا رسول
 الله لمن شفيع قال الاصحاب الرقاد العظيم قال النبي اؤيدخله
 الجنة بعد ما ظهره من اذناب الروم وادار الخطايا بالمار كما قال يخرج
 من النار من كان في قلبه سفاحته فخر دل من انما في كانه قال يدخل
 الله الجنة اصحاب الحيايات من جميع الملائكة والربنا فضلا منه ورحمة
 فالمعنى الاخر منسب للحاق اخيار ان الله تعالى يدخل الجنة من يشاء
 بفضله ورحمته لا بالاعمال كما قال هو في الجنة ولا ابالي جوز ان يكون
 بغناه لا ابالي بما اتوه من جوار وكم يرو وما يصعوه من الجحوق
 في الجنة في التوحيد الى كما قال النبي عليه السلام لمن يدخل الجنة عمله
 الجنة قالوا وانه انما ما رسول الله قال ولا انا الا ان يتعدني الله منه

في قوله لا يصح
 في قوله لا يوفق
 في قوله لا تغفروا
 في قوله لا ابالي
 في قوله لا ابالي

منه بعضه ورحمته حدثنا عبد العزيز المرزوباني ثنا محمد بن ابراهيم
 محمد بن ابراهيم الكندي ما ابوتنا ما ابراهيم بن محمد بن ابراهيم
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الرحمن بن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يدخل الجنة من يشاء
 قال النبي فيه اياه ان الله تعالى يدخل الجنة من يشاء من رحمته منه
 وقضاه لا يعمل صالح وبتذليل العار من تاعدا منه لا يعمل سي الا بما
 حكمه واخبره هو الصادق في خبره فقال ان الله لا يغفر ان يشرك به
 الا به وقال ان الله جرمها على الكافرين فهو لا يدخل الجنة كما
 ولا يغفر لمشرك وهو كما دون ذلك عما قول من شاء يدخل الجنة مراد
 فضلا منه ورحمته وفيه معنى اخر وهو ان الله تعالى يدخل الجنة
 في دينه المستحق بدينه الصادق لهما من غير غير المسوق مما في كل
 الذكر لا يكونه فوانما كبر جود ولا يفرجه بغيره فوج الذي لا يقع الا
 في قلبه كبر فوقع هو اجمع فيما لا يبالي بها قلت بحقه او كثر في اعليه
 قوله عليه السلام في حديث اخر يرفق فاجرة في دينه اخرف في معيشته
 يدخل بها حبه الجنة اخبر ان الاستمانة بالدين والايستخفاف ما يطلع
 من العبد ما لا يطلع كثر من الاعمال والله يتجاوز عنه بها ما لا يتجاوز من
 الذنوب مع اتيها والحب لها ان الله يتجاوز عنها قد افق الله تعالى
 استمانة ما كان عند الله تعالى وصرف قال عليه السلام في حديث الفينا
 عند الله تعالى يحتاج بغيره ما يستحقه او ما يشتره ما ابداه الله اعلم

يدخل
 في قوله لا يغفر
 في قوله لا يطلع
 في قوله لا يتجاوز

خرج عبدنا ابو جابر محمد بن ماجدين عن زينة ابى
 عبد الرحمن عند المخزوم ابراهيم بن ابي حمزة بن المصطفى ابو عامر
 الخزازي عن الفضل الرقاشي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله
 الانصاري عن ابيه عنه ان النبي صلى الله عليه وآله قال حينما اهل الجنة
 في نعمهم اذ سبط لهم نور من فوقهم فاذا الرب تعالى قد اشرف عليهم
 فقال السلام عليكم يا اهل الجنة وذلك قوله تعالى سلام قول من رزقهم
 قال فاذا نظروا اليه تسوا نعم الجنة حتى يخفى عنهم فاذا اخرجتهم
 بنورهم وبرزكته عليهم وفي ديوانهم قال السلام الاشراف صفة من
 ينظر الى النبي من مكان رفيع او جاب رفيعه فقال فلان مشرفه
 اجبالها عن جها وانصرها من جهة الرفعة وعلو الدرجة كما يقال
 هو مشرف عليك اي يطلع من مكان عال الى ارضه عز وجل لا يوصف بالمكان
 من جهة الجلول والمكبر وهو على عرشه من جهة العلو والرفعة فاذا
 نظر الى اهل الجنة نظرا بربهم وجمته وهو قوصو بالعلو والرفعة
 عبرت عن الاشراف وليس معنى الاشراف كدلالة المكان من جهة الجلول
 على ابيه عن ذلك علو السرا وانه عز وجل قابل منكم والكلام له صفة
 بذاته لم يزل لا يزال فهو يسلم عليهم سلاما هو قول منه كما قال
 سلام قول من رزقهم والبر النبي عليه السلام وكذلك اية الامر له
 عليه تلاوة لتبريد الشبهة في السلام منه وانه قول يقول وكلام
 تكلم به على ما يلقى به جرح عز قوله فاذا نظروا اليه تسوا
 نعم الجنة

الرفعة

الرفعة
 العلو
 الجلول

الجنة اي شغلوا عنها وحببوا منها بلذة النظر الى وجهه وذلك ان
 يادون قلبه لا يتاوم بحببه بل عز ولو انه تعالى يتبعهم ويتبعهم الا
 جلاهم ما حل بالجلد حتى يراهم ولكنه توكل في قدره فاهله لا يوده
 شيء ولا يمنح عليه شيء مما يحل يتبعهم ويتبعهم ويتبعهم للنظر اليه
 وتبعوا لذة النظر عليهم فيبتسهم كل نجيب كما نوافيه لانهم لذلك كانوا
 منظرين الى ذلك فسطع عنده اليه كما نوافيه كما في قوله تعالى لا يخله
 ظالم من ظالمين لانهم بذلك كانوا مشرئين لذلك كانوا موفون بقوله عز وجل
 ولكم فيها ما تشتهي الانفس وتلك الاجنحة قوله تعالى جوه لومدنا صرة
 الى ربها ناظرة وقوله تعالى للاحسنوا الحسنوا الجسد زيادة فاذا كان ذلك
 يعينهم وكان كذلك عليهم وذلك كان من الجنة فو ادم فاذا انطقوا
 ذلك نفوا عما سواه ففرضت لهذا ذلك كما اجتهدت شغلوا بما نلوا
 اعينهم مما استهم نفوسهم محو بنف فلا صفة لم عند ذلك غير انهم اليه
 ناظرون وله شاهدهون لكلامه بما يجوز لذه فمربون سيجار من
 تفصل على عباوه المومنين والساية المتنجسين كما في قوله تعالى
 ولا تصل اليه او صاهم فالرهم ما لا يخطر على القلوب ولا تدركه العقول
 فخلامه ورحمة انه ذو فضل عظيم ومعنى قوله حتى تخفى عنهم جرح
 ان يكون صباه حتى يردم الاعين الجنة الذي نوه والى خوط السهم
 وشهو انا التي تبتموا عنهما فانفقوا بنعيم الجنة التي ويخبرونها
 بشهوات النفوس التي اعدت لهم وليس ذلك ان شاء الله على معنى
 الاحتجاب عنهم

انه تولى الحوض وانه يحتمل عن نفسه بركة ايامه الى يوم الايام
 القويده بسيفي يحتمل عنه ان يكون له تاسير وعرضه بحوس
 والى عهد الحنة بسكنت ايت يحتمل عنه وضع بيت الميزب ودار
 الكرامه ودار القرد الحنة بعد التمهود بسكنت النعم وهو على
 لا يتلهم نعمنا بفضل يوم علمهم ولكنهم تعلى بدمهم الى عاصيه ولا
 يحتمل عاتاهوره بحنة عبيد البشار كذا على ذلك قوله يفي
 نوره وبكره عليهم و في ديوانهم والنظر اذا صح والحب اذا انفتحت
 والوصلة اذا عنت لم تكن من فطر البصر وشبهه والسير فروع في كل
 في حال التمهود الحية بوزن بل تقوى الاوقاد ونسبوا في الاجوال فيكون
 في كل حال شاهدا وبكل جارجة ناظر او لا يكون في حال محو ما والا فيه
 مؤصفا حتى عن قيس المحبور انه قيل له نديك كذا على هذا وهل
 ثابته على فقهه فيقول له انما لي في حال الحنة درجته الجيدة
 وعلو صفته الجيدة والمطعم الذي يصفه ما لم يزل انا وانتم في حضر
 اسفلت قلبي ما البكر في تفكر طول الحية وكبر حنته والتمسك به
 فانتم في موضع النظر وانسروا لبعض الكبار سحر
 عند قائله ان كنت من اجل النور لا يكون لك عينا تقصير وبصر
 نظرك والشمع سواد العين ارضي عزم اجلكم نبيهم تقدر في
 انفسهم من عزم سواد الكبار بهو الاني انت ولكن الكبر في
 فؤادك عن زيد البسطامي انه قال انت على عباد الرحمن في
 الحنة عن الردة يا عنة

اد
 او انفتحت
 انما انفتحت
 انما انفتحت
 انما انفتحت

كانت او من الحنة ونعيمها كما سخط اهل النار من النار وهذا ما
 حردنا خلفت بن محمد بن صالح بن محمد ثابته الله بن محمد بن صالح
 الغازي لنا عبد الواجد بن زيد قال سمعت الجفني يقول في يوم
 انهم لا يرون فيهم في الاخوة لذات قلوبهم في الدنيا حتى يشهدوا ذلك خبر
 النبي عليه الام واحد ما نصر بن الفتح ما ابو عيسى بن عبيد بن حميد في
 شبابة عن ابي ابي عن ثوبان قال سمعت ابن عمر رضي الله عنه يقول قال
 رسول الله عليه الام ان اذني اهل الجنة منارة من ينظر الى جناته
 وازواجه وبعيمه وخدمه ويشهده مسيرة الف سنة والواضع على الله
 على من ينظر الى وجهه عدة وعنته ثم قرأ رسول الله عليه الام
 وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة اخبر عليه الام عن الروام بالعدة
 والحسن ولم يرد ان شاء الله التوقيت لانه لا عدده هناك ولا عشي
 واذا علم بما اراد جده ~~الاسم~~
 محمد بن عبد الله العبدلي يا يحيى بن عمار بن صالح بن حبان بن غالب
 بن ابي بصير عن ابي بكر بن الاشج عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي
 الله عنها ان النبي صلى الله عليه قال الميتر يوده في فيه ما يورثه
 في منه قال الميتر يوده في فيه ما يورثه في فيه ما يورثه في فيه
 واقوالهم بلطفه حديثا انه تخلى لهم من كل ما كان في بيته او في بيته او في بيته
 ما شاء الله تعالى وهو القدر على ما يشاء وقد حجت الاجام عن رسول الله
 في عدا القصر ووجهه ولا يكون في التقدمة والنزوح الا بوصول الام والارواح
 الى المحدث والمروج

لك ذلك

الاسم
 بن حبان بن غالب



فلهذا كان يلقب بآدم من يوديه من قبل موته او فعل سواه ذلك من
 يلقبه خبرنا محمد بن احمد المرزوقى خذنا محمد بن عيسى الطرسى
 بن محمد بن عمار بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن رجل
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الله في قوله في الحديث رجع عن يمينه القول في الاموات في الحديث
 انه منى عن سب الاموات ورجع عن فعل ما كان يسوهم في جودتهم فيه
 ايضا رجع عن حقوقه اباؤا الاموات بعد موتها بما يسوهمها من فعل
 الذي قد ذكر في الحديث ان النبي عليه السلام كان يهدى لصدأه
 حذو حلة منه لهما ويراو اذا كان الضلصلة ويراو كان ضده
 فطبيعة وحقوقا واخر النبي عليه السلام ان الميت يوديه في قبره
 يوديه في بيته فيعلم ذلك بعسا كما يعلم تغذت من اجذب في التبر
 وان كما لا يترك له ذلك لا يرد اخبار رسول الله عليه السلام ورواية
 الامم من جهة غير ما عرف علم كنيته ذلك فعلنا التصديق والنسليم
 بما جاء عن رسول الله عليه السلام ويحققه وتكره علم كنيته الى الله
 تعالى اذ الله تعالى في نعشه شي يريده ولا يمنع عليه شي يشاء وهو
 الحكيم القدير وحجوز ان يكون فيه معنى اجر شهيد له الاصول والطايق
 لفظ الخبر معناه من جهة النعمه وهو ان يكون معنى قوله يوديه في
 قبره ما يوديه في بيته اي يوديه في قبره مركزا يودى الميت في
 جنونه اذ كان حيا فيكون ما معنى الايمه ويكون كان مضى الى الكلام
 كانه

في قوله
 رجع عن
 يمينه
 قوله
 رجع عن
 يمينه
 قوله
 رجع عن
 يمينه

كانه يقول يودى الميت في قبره مركزا يوديه الميت في قبره
 عن رسول الله عليه السلام ان الملك يتبعه من الرجل عند
 الكذب يلكه بما يملك من ثمن ما حابه فهذا من الاذكار التي يحقها
 يتبعه عنه وكذلك كل محبسه لله تعالى يودى الملك الموتى
 فيحور ان الموت الجسد وهو موصى على معاصي الله تعالى غير تات
 ولا يفر عنه خطابه فيكون محبسه وتطهيره فيما يلحقه من
 الاذى من تعذيب الملك اياه او تفرجه له او تفرجه اياه فقد
 جاء في الحديث ان الميت اذا وضع في قبره ياتيه رجل حين
 حسرت الشيا وطيب الروح فيقول لا نشر بالذي سبيل هذا يومك الذي
 كنت توعده فيقول من انت فوجمك الوجه الذي يحى بالخير فيقول
 انا عمك الصالح والكارم الله رجل قبح الوجه قبح الثياب
 منسب الروح قال فيقول اسره بالذي سبيل هذا يومك الذي كنت
 قال فيقول من انت فوجمك الوجه الذي يحى بالشر قال فيقول انا
 عمك الذي خذت به حاتم بن عجيل يا حيا يا احيى يا ابي يا الاعشى
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن رسول الله عليه السلام في حديث طويل في هذا الحديث
 انه يوديه في قبره ما كان يودى به الملك في بيته ويوديه في قبره
 ما كان يودى به الله تعالى في بيته فعدا الله فطلى ان الموت
 الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة في الحديث عزير بن
 ارتكاب ما هو الله عزير



وخلوا انبارها حينه فكانت قال لا تودوا الله تعالى في غيركم
واداياها فتو ذون به في قلوبكم بعد فتيته
عن ابن ابي عمير عن محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسماعيل
عن عبد الله بن مسلمة عن قال عن سعيد المقبري عن ابي سلمة
بن عبد الرحمن عن ابي عبد الله رضي الله عنه كيف كانت صلوة
رسول الله عليه السلام في رمضان فكانت في كل يوم في رمضان
عشره على احدى عشرة ركعة يصلي اربع ركعات فلا يصلي اربع
ختمت بطولته لم يصلي اربعاً فلا تنال عرجهم وطولته
لصلى بنا فقلت يا رسول الله تمام قبل ان تورق قال تمام عيناك
وانام قلبي وقال انس بن مالك رضي الله عنه حدثت عن علي
المشركي فقالوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصلي في كل يوم
الاثنين ثمان عشرين ركعة وكان يصلي في كل يوم من غير ان
الاثنين عليهم السلام وسائط بينه تعالى وعما به يبلغون عن ابي
ادوية ورواه غيره فطوامهم باوصاف البشرية قال الله تعالى
رسول لو قلنا انما اناس نترككم وجوا طهم محموله باوصاف الجوع
اوصاف البشرية اذ لو كانت طوامهم بخلاف اوصاف البشرية
لطقوا في صفاتهم والقول عنهم الا انكر انهم لما قال المشركون
ولا انزل علينا الملايكة او نرسل رسولا قال الله تعالى لهم يرون
الملايكة لا بشرى يومئذ للمجرمين انهم ان ذاقهم ما نوا اذا

طوامهم
في رمضان

طوامهم
في رمضان

طوامهم
في رمضان

طوامهم
في رمضان

طوامهم
في رمضان

طوامهم
في رمضان

و ادما تواعلى شركهم فلا تشر لهم يومئذ وقال يحيى لو كانت الارض
مالا ملكه مشور مطين لشر لنا عليهم من السماء ملكا رسولا فاخبر
ان البشرية يطبق مفاوهم الملك تكلف بطريق اوصاف الجوع عليه
وكيف يطبقون كلامه قال ابيه تعالى لو انزلنا هذا القرآن على
ارائه خاشعا منه صدعنا من خشية ابيه وقال تعالى اناس لم
عليك ولا تقبلوا فكانت ابيرا الا انها لظوامهم انما كانت
قواها عيد على اوصاف الجوع لها لو كانت طوامهم لو اطمهم لم
يقدم البشرية اوصافها ولم يطو القول عنها فحصل ابيه تعالى
ظوامهم بشرية جنسية لطبق البشرية القول عنهم كبا كل جنس
دوا طهم حفته ملكية عرسية علمية بطبق كل ما يرد عليها
ونكاستها قال ابيه تعالى قال في العواد ما راى وقال تعالى ما راع
البصر وما طع فوصف جلد غير بشرية عليه الام بعض القره
لرؤية ما يحجر البصر عنه فكانت طوامهم انما بشرية بطبقها
الافات جملها العاهات بحري علمها النبوية من ضعف وجوه
واقبه وسلامة كبريت رباعية النبي عليه السلام وتسخ وجمعه
ان قد بدت فلا يسقون بالرعود والسجود اي كيف وتورمت
قدماه لطول القيام فكل هذه افات حجت طوامهم بها حبر عبر
باطنه خلاص هذه الصفه واخر انه لا يطرحه الا فانه لا علمه
العاهات ولا بحري ابيه ما حبر على طامره فقال تمام عيناك
يومئذ

باطره



وقال عليه السلام اني لا ربكم ورا ظهري جدا احمد بن سماعيل باقوس روى
 فسر باقوس بن سعيد بما لك عن ابي الزناد عن ابي جرح عن ابي
 هرون بن ابي عبد الله عن رسول الله عليه السلام قال اهل بيوت قبلي
 هذه فواسه لا تحي علي ذكركم ولا يسجدكم اني لا ربكم ورا ظهري
 وكم عن ابي جرح عن ابي عبد الله انك لتوا صل فقال اني لست كما جدكم اني
 اهل بيوت قبلي ربي ورسولي ورسول الله لست كما جدكم
 اني ولكن اني لست في فاجر عليه السلام هذه الاوصاف عن
 سره وانه يخلو ظامره وان الافات التي يخل ظامره من ضعف
 الخرج وورم عند القيام وسهوه في صلوه وتوم عن صلوه لا يخل شي
 منها باطنه وسره فقال تمام عينا ولا تمام قلبي لان اليوم آية
 ولو جلت الآفة عليه لكانت الآفة من سائر روي
 فيه وغفله عنه وسامه منه وخرج نحوه عن ابي جرح عن ابي
 ابي جرح عن ابي جرح عن ابي جرح عن ابي جرح عن ابي جرح عن ابي جرح
 وتمام قلبي وتمام صلي الله عليه عن صلوه الفجر حتى طلعت الشمس
 وذلك ان الله تعالى اذا ان يعلم الناس ما اذ اعلمهم اذ انما امر
 الصلوه فامسك عينيه وانا ما لي بصير ذلك سنة فمن فاني الصلوه
 عن وقتها وبعث ان الله ليس يتعريط فقد قال النبي عليه السلام
 لئن لم يفرط في يومه لفرط في يومه لفرط في يومه لفرط في يومه
 قاله الامام اني لا انام ولكن تمام عينا ولا تمام قلبي وانا

فانه الصلوه لتوم عينيه الا نورا قال كان رسول الله عليه السلام
 اذ انام عطف وكان عليه السلام يتوصا اذا انسه من فاته كان عليه
 السلام ينام ظامره ولم يكن ينام قلبه عن مقامه لانه كان عطف
 لانه اخذه بيته ولا نوم وحيث لا نوم هناك الا نورا يقول اني
 ابيت عند ربي وقال اظن عند ربي انما اراد بقلبه لا ربي
 الجرح عند مالك فقدر هناك بحاله وثم مسكته وقراره واسك
 نوم وبردته في الارض من اصحابه وهدار وادعه في حيث يكون فيه
 النوم وسائر الآفات فانت عينه عن الصلوه ولم يتم قلبه تمام
 في الصلوه لان الصلوه جركا فالدرج النوم حال في الدرج ليس الصلوه
 مقام القلب ولكن في الصلوه مقامه قال عليه السلام جعلت قره عيني
 في الصلوه لم تقل جعلت قره عيني الصلوه فكان في الصلوه مقام
 لقلبه كما كانت قره عيني فلم يتم القلب من ذلك المقام وانا من العجب
 عن جركا في الصلوه كما لم ينسروا ولكن النبي يعنى اني جركا في
 احوال النسيان والنسيان لا يجرى عليه لقوله لئن لم ينسوا النسيان
 عطفه والعطف آفة وقد بان ان الآفة جركا على ظامره دون باطنه
 ليس هو ولا ينسوا لان النسيان عطفه وليس له عطفه فكانت سهوه
 صلوته ولم يكن يخلو عطفه وليس هو يخل فذما كان يخل عن جركا
 الصلوه ما في الصلوه فقوم اذ يجرى عطفه فيما لا يخلو عنها فكل
 كان تمام عينا لكون عطفه للناس في بيته لا ينام عطفه في يومه
 عطفه منه وانه فيه

ظامرك

حق انه تعالى براه من العار وقوله حب ال محمد جاز على الصراط
 لان النبي عليه السلام عند الصراط حده ما نصر به الفتح ما اوجس
 ما عند الله من الصلاح العاشي ما في لبر العجر ما جرت به
 ممنون الانصار كرايو الخطان ما النصر من اسير ما كرا عرايه
 قال سالت النبي عليه السلام ان شفيع لي يوم القصاص فقال انا فاعل
 ما قلت يا رسول الله فابن ابي المكارم اظلمني او انا اظلمني
 على الصراط قال قلت يا رسول الله فاولم الفلح على الصراط
 يا فاطمي عند الميزان قلت غار لم اترك عند الميزان قال
 فاطمي عند الجوز فاني لا اخطي هذه السلاسل لو اطردت
 كان النبي عليه السلام على الصراط احاد آله ومن احب آل محمد
 له ومع آله قال عليه السلام افرغ من احب آل محمد
 كان معهم ومعهم عليه السلام على الصراط فهو لا يوتر عليهم بل يوترهم
 حدسنا محمد بن عبد الله الهروي ما ابراهيم بن محمد بن الحسين ما
 داود بن رشيد ما عند الله من جعفر بن محمد الا يخرج عن محاهد
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من اخرجت عن عبد المطلب
 رسول الله فقالوا استعملنا على الصدقة نجست ما ينجست
 الثاني عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لا تجوز على
 الا محمد ولكن انظر واد الاخذت بخلقها باب الجنة هذا اوتر
 عليكم ع

عن ابي بصير
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الصدقة لا تجوز
 على الا محمد

هذا الخبر اصح من الذي عليه السلام قال ان محمد بنو اهل بيته
 اخبرته لا يوتر عليهم عند باب الجنة ان يادوا لهم الجنة هكذا عند
 الصراط لا يوتر عليهم باجارتهم وهو مطاع ثم اخرج قوله عليه السلام
 الولاية لا محمد امان من العذاب من العذاب الولاية هي الولاية
 عند المعاد واه قال النبي عليه السلام في علي رضي الله عنه اللهم ذكركم
 والاه وعباد من عباد آله والولاية الصدقة والولاية المنجاة قال الله
 تعالى الذر عند حاتمكم ما والوا الخلفاء والولاية النجاة من الله تعالى
 وان الكافر لا يوتر لهم الا ما صار لهم فالولاية الاحمدية هي الولاية
 والخلفاء الصدقة احتصاصها لا احتصاصها ل محمد ومصادقهم
 ونصرتهم نصره النبي عليه السلام ونواله النبي يوم وليلة الله تعالى
 الله تعالى بوجه الامان من العذاب العذاب يكون في القبر ويكون في
 القيامة ويكون بالثار من العذاب الله من كل وجه وحوذان
 ال محمد ما حاق في الحديث قتل محمد كل من حاد محمد بن محمد بن محمد
 ما عند الله من محمد الهوي ما تيسر من فروع ما نافع او هضم
 ان رضي الله عنه ما قالوا يا رسول الله عليه السلام من ال محمد قال
 بعد ما الموت عن ش ما يسالني عنه المساء من قبلكم ال محمد كل من
 قال الحمد بالابر حرة كل من قال الحمد لله في رايه في الابر
 من الكفر كل من قال الحمد لله في رايه في الابر
 في العظم ومدا فلتهم ومن الطمطم ما تحلقوا خلاصهم وانكسر
 ونسبه باحوالهم وصف

عن ابي بصير
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الصدقة لا تجوز
 على الا محمد

عن ابي بصير
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الصدقة لا تجوز
 على الا محمد

نسيه يوم هو منهم فكانه قال من خالط الانبياء وافندك يا فعالهم كان
 له نراه من النار وقوله عليه السلام خت ال محمد جواز على الصراط
 قال محمد كل تقى من اجب الانبياء كان معهم بقوله الميرغ من اجب
 و آخر ان المجته توجب حبه او صاف المحبوب وكل من اجب
 احد اجب او صافه واخلاق ومن اجب سببا اقتناه وجازه
 وسعي في تحصيله عنده فكان من اجب الانبياء اجب افعالهم اذا
 اجت ان العالم سعي في تحصيلها وفعالهم التقوى من حصل التوكل
 فهو متقى وقد قال الله تعالى مني الذين اتقوا فصيح جو ازم على
 الصراط والاولاه للانبياء الاختصاص بهم والمصادقه معهم المصافاه
 لهم وهذه الاوصاف توجب الاتصاف بصفاتهم ومن اتصف باصاف
 الانبياء فهو متقى والمتقون امنون من العذاب قال الله تعالى ومن تقى
 الله تكفر عنه سيئاته ويخفف له احراده من كبريت سيئاته واعظم له
 اجر حسنة امن من العذاب لا محاله حد بس
 اح
 حرسا ابو محمد با حاتم بن محمد بن يحيى بن اسماعيل بن يحيى الخزازي انا ابو
 الاقصر عن ابي حمزة عن ابراهيم بن الاسود عن عاتقه رضي الله عنها
 قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من دعا علي بن ابي طالب فقد
 انصر بالنسب النبي صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقفا على امته
 غلظوا على اهل بيته رضي الله عنهم كما ذكره الله تعالى في كتابه بالموثوقين
 او وراحم من شفقتهم عليهم ورافقتهم بهم كما ذكره الله تعالى
 في كتابه

كتابه
 في بيان
 في بيان

كونه كان حيا المحرم من المظلوم عن الظالم له ويحب الخائف ويكره الانصار
 والاقبام للنفس والخصومة لها ويحب المستر على المسلمين قال النبي
 عليه السلام من ستر علي اخيه المسلم ستره الله في الدنيا والاخرة وقال
 عليه السلام ما عفا رجل عن مظلمته الا زاده الله بها عزا او قال عليه السلام
 يا محشر من اسلم بلسانه ولم يعرض الاعان الى قبيحه لا تؤذوا المسلمين
 ولا تغيروهم ولا تتبعوا عذراهم فانه من يتبع عذرا جبه المسلم يسبح
 الله عز وجل ومن يتبع الله عز وجل يفضحه ولا يتوقف ربه حربه نصر
 بن الفتح بن ابو عيسى با يحيى بن ابي بكر بن الحارث بن عبد المطلب
 بن موسى بن الحسن بن واقد بن علي بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب
 الله سبحانه عن النبي صلى الله عليه وسلم كل ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم سقته على
 المومنين ورافقتهم فكانت العفو عنهم وتزكوا الانصار من الظالم
 المظلوم ودمها تترك المظلوم الانصار من حبه الاستعداد على ظلمه
 وتزكوه ولا يظلمه مظلومه ولكن يدعو عليه ويردد ان يرد الظالم او يار
 ظلمه وهو مع هذا يذكر انه قد عفا عن ظلمه حينئذ لا يستعد عليه
 والانتقام منه لنفسه فاخر عليه اللام ان الداعي على ظلمه منتصر
 وليس يجازي عنه ولا يتجاوز من عفا وحسب اجرة على الله فكانه
 اخبر عليه السلام ان المنتصر بدمه ولسانه والمستعدك عليه قد استوفى
 حقه من ظلمه فلا تسلم عليه في انصاره ولكن لم يحسب اجرة على
 الله قال الله تعالى ولئن انصرت ظلمه فاولئك ما عليهم من سببك واجره
 من عفا واصح

والمظلم الظلم
 وهو محذور
 او تقى اليه
 وصل

دائم

طلب العبدك
 الاستعداد
 الاستعداد



على الله وقالوا ليصفوا الأحيون ان تجد انه لكم قول
 عليه السلام من دعا على من ظلمه فقد انصر تعرض منه كراهه
 الانتصار وانما يرد الى الحق والذكر يدبسه اليه ولذلك قال
 عليه وسلم سمعنا يدعو على سارق فما قال لا يستحي عنه يدعيك
 عليه رواه ابو جهم عن عبد الرحمن بن محمد عن سفيان بن عيينه
 عن ابي بصير عن علي بن عاصبه عن النبي عليه السلام وفيه ابو جهم
 قوله لا يستحي عنه لا يحق عنه فتقول التي عليه السلام لعائشه لا
 يستحي عنه زجر لها عن الانتقام والانتصار من السارق وغيره
 انما هو من لطف الوجه ولا يملك انتقامه اذ لو اصابها فلو لم
 تارها من لطف حتى النبي عليه السلام انه ان صرح لها ان لا تدعو علي سارقا
 وتقول لا يستحي لنفسها لذلك ولم تطا وبها فاحرها انما تحق عنه
 دعائها عليه وهي ترى انما تتحل عليه وتريد الانتقام منه باغلاق
 الحفرة وانشد العزاد فقال لها تدبري التفلط عليه وان تحققت
 يدعيك عليه عنه لتطقت نفسها بترك الدعاء عليه فلا تدعو عليه
 وهي اذا تركت الدعاء عليه والتسبح له واخذ الظلقة منه فقد عفت
 عنه فوجب اخذها على الله فاستغفر عليه اللام عليها واحتملها
 الخادم اخذها على الله والله متق على سارقها ان يواخذ حباته
 عليها تدعوها على فصرها عن الانتقام والانتصار بالظلم الوجه
 ودعا الى العفو الذي احبته الله ورسوله ولمسح له عليه اللام
 لا يستحي عنه

في الامم
 في الامم
 في الامم

عنه كراهه ان... حقيقه عن مبدل فتارة الى العفو وتروى
 الى التناور وكلف... يكره التخفيف عن الظالم وهو الى ذلك يدعو
 وعلمه تحت بقوله لا دعا عما رجل عن مظهر الا انه الله تعالى
 عذ او ينلو عليها ما انزل الله عليه من قوله وليصفا وليصفا
 الآية وقوله واذا ما عضومهم يصفون وقوله من صبر وعفوان
 ذلك من عزم الامور وقد قالت عائشه رضي الله عنها لما رايت
 النبي عليه السلام منصرفا من مصلبه فوط غير انه كان اذا التمسك شي
 فحارم الله تعالى كان اشدهم ذلك حديثه حاتم ساجي يا الحجاز انا
 فيس وقاد بن شبيب عن منصور عن الزهري عن عروة عن عائشه
 رضي الله عنها حديث... اخبره سا ابو بكر محمد بن
 مروه بن العباس بن الحسن بن داود بن سيار بن دينار بن الحار
 محمد بن سيار بن ظفر بن سيار بن عطاء بن السائب عن جده بن
 جبر عن ابن عباس رضي الله عنه قال رسول الله عليه السلام
 الكبرياء والاني والعظيم ارا من يذمعي احد منهما القيت في النار
 قال الشيخ رحمه الله يجوز ان يكون الرد ان تباين عماره عن الخيال
 انه والكل في البها والاراز عماره عن الجلال والبهر المحاب فكانه تعالى
 يقول لا تحمل الكبرياء ولا تحسب احد الا في كارتين اولهما فصفا الجبر
 في له لازم وبه العز عليه ظاهرا ولا افتقار والاصطدار عليه بين وكيف
 في تحمل الكبرياء لا يفتقر الجبر والاصطدار والعز والافتقار بل تحمل
 ذلك بالقادر القهار

في الامم
 في الامم
 في الامم



الذي اجاز المعنى العجيب الواهب الوحي ...
 في الآثار عباره عن البصر والحجاب ...
 الادراك الاحاطة به بالحظ ...
 معناه حيث خلق من ادراك ذاتي وكيفية صفاتي بالحظة والجلال
 فقد جعلت البصر عن كنه صفاته وخسيت الحقول عن كيفية
 ذاته وخسر فلا دهام عن حجابي بوجوه ادهو الله الذي ليس بمقلد
 وقد السمع البصر ومعنى المنارعة الدعوى قولا وعجابه والاضمار
 فعلاوات اياه وابه اعلم بحقيقته المعنى والمراد منه وانه الموفق
 ...
 اهر در ساحاتم بن عقل ما ...
 حتى بنا الحجابي انا خالد عن شهيد عن ابي بصير قال قال رسول الله
 انه علمه اللام لا يتا عضو او لا يتا عضو او لا يتا عضو او لا يتا عضو
 او انا قال النبي رحمه الله في قوله لا يتا عضو المتاراة التي انتهى عن
 اليه او المصلحة والاذى المتخلد ونهى عن التجمل التي خالف عليه
 السواد الاعظم وتخرج عن السنة الناطقة والكتاب المتكلم لار المخالفة
 في الدين في العلة الموجبة للتا عضو ليست مادية من سائر المخالفات
 واتواع المنارعات في خصوصيات النفس ومطالم الاموال ومطالمات
 الخطوط والادوات سبب التا عضو من المؤمنين لار المؤمنين المتخلفين
 باسمهم لا يتلخ مطالقات خطوط انفسهم وخصوصيات الاموال
 والمخالفات بينهم متلغا بوجوب التا عضو بينهم الاثر الى ما كان

كان ينزل الصحابه من المنازعات الخلقه والمخالفات في الولاية لم
 يتلخ بهم مباح التصانيم والاعلى رضي الله عنه احوالنا بغوا
 علينا وقال ايضا ونلا هذه الابه ان الذين سبقت لهم منا الحسنى
 اولئك هم الذين يتحدرون لا يسمعون حسيهما فقال انما منهم واليونكر منهم
 وعمر منهم والذين منهم وطاوعه منهم وعثمان منهم وعبد الرحمن بن
 عوف منهم او قال سعد منهم واقامت الصلوة فقام وهو يقدر
 لا يسمعون حسيهما حدباه ابوجا احمد بن داود بن نصر بن احمد بن
 الحسين بن عرفة بن محمد بن الحسين بن محمد بن ابي سلمة بن عبد الرحمن
 بن عمار بن بشير بن عمار بن ابي سلمة قال سئل عن علي رضي الله عنه
 فلهذه الابه ان الذين سبقت لهم منا الحسنى قال معاوية في عدي
 ما حدبا محمد بن عبد الله بن يوسف النخعي ومحمد بن عبد الله بن ابي
 بكر بن محمد بن عمار بن عثمان بن مهران بن ابي بصير قال لا يهدرك
 حدبا وهو بن محمد بن عثمان هو الصواب ما اني عن اسماعيل بن
 ابي خالد بن عيسى بن ابي جازم قال جازم دخل الى معاوية حساله تحت
 وقال يسئل عن معاوية رضي الله عنه هو افلم فقال اني ارد جواك يا امير
 المؤمنين فيما فعلت فحك لك كرهت رجلا كان رسول الله عليه
 السلام يخبره بالجمل ثم اذ لم يقل له رسول الله عليه السلام انك
 عمره هارون بن موسى وقد كان عمر بن الخطاب ساه ما خذ عنه
 وكان اذا اشكل على محمد بن ابي بكر بن عبد الله بن ابي بكر بن عبد الله بن ابي بكر

قول
 عن تاسع
 عن تاسع

عن تاسع
 عن تاسع
 عن تاسع

عن تاسع
 عن تاسع
 عن تاسع

هذا الى كثير من الاخبار التي نقلت عن اصحابنا رحمهم الله في الخلافة ومجادتهم
 الولاية لم يودعهم الى المناقض فدل قوله عليه السلام لا يتأخضوا
 اي لا يتصلوا مع النحل والارواح ولا يتأخضوا مع المذاهب الا هو
 يتأخضوا بها لان البره في الدين والصلوات عن المطرف المستقيم
 يوجب الخفض عليه وتزك الموالاته فيه قال ابنه تعالى ومن يتأخض
 الرسول من بعد ما ينزل اليه من الهدى والايه وقال تعالى لا تتخذوا
 عدوى وعدوكم اوليا وقوله ولا تتأخضوا اي لا تتأخضوا في الدنيا
 ولا تتأخضوا عليهما ولا يتأخضوا بها لان المناقضه اذا كانت في
 العلم بالله والعباده فيه والقيم عن الله كانت واجبه موعودا
 اليها وانما يكون مرفوضه مدعوها اذا كانت في الدنيا وقد
 اخبر بقوله من طلب الدنيا حلالا مكافرا ما جاز التي اياه وهو عليه
 غضبان فالمناقضه المهمه عنهما هي المناقضه في الدنيا وخطابها
 والمناقضه فيها تودى الى الخوض عليهما والجمع لها والاستكثار
 منها والاضيقها فقوله لا تتأخضوا انتهى عن هذه الاسباب وخرجت
 عن هذه الازواصف وقوله لا تدبروا اي لا تتجادلوا ولا تتأخضوا
 ولا تتأخضوا بعضكم لبعض غايه بل تتعادوا كما امر الله تعالى بتعادوا
 على الروافض والحقوي وبقره ولا يغترب بعضكم بعضا وقوله ولا تدبروا
 عباد الله اخوانا اي لا تتأخضوا ولا تتجادلوا فانكم كلكم صناديق
 وقوله اخوانا يدل على ما قلنا في التدابر لان التجادل هو انفراد
 احد احد كل واحد من

عن صاحبه وهو التدابر كل واحد اذا اجترأ عن صاحبه كما بينه
 المصاحبه وليست هذه صفة الاخوه بل صفة الاخوه المتقابلين
 وان يكفرت وجه كل واحد منهما الى صاحبه واليه تعالى اخوانا
 على سبيل منقابلين فوجه اخوان المتقابلين وهو ان لا يجترأ كل
 واحد منهما عن صاحبه فهو ان لا يتخذ ولا يجعله عن نفسه ولا
 يدبره بسوء قولا فيكون غيبه او فعلا فيكون بغيا والله اعلم
 حديثنا اخبرنا احمد بن محمد بن عبد الله المروزي
 سأل ابو الفضل محمد بن محمد بن الحسين بن عبد الحميد بن محمد
 عن محمد بن دينار عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال لما نزلت
 هذه الايه قال هو القادري على ان ينجت عليكم بعد ما من في حكم
 اذ من تحت ارجلكم قال اعوذ بوجهك الكريم قال فتركت اولئك
 شيئا ويدون بعضكم باس بعضكم هذا القول المشهور
 قوله عمرو بن ابي سلمة شيئا يدون بعضكم باس بعضكم فقال اخاه
 حكيمك مفترق من محليست قال فحور ان يكون الفرقه والا اختلاف الدار
 توعد الله هذه الامم ان يلقيه فيما وبينهما في المنازعات ومطالب
 حظوظ الكنفست في الايه والخلافه واسباب الدنيا فتكون الفرقه
 بينهم فرقه الابدان في اختلاف النفس في منازعه الدنيا ومجادته الملك
 فيها وطلب الرفعه والعلو فيها وجمع حيلها والاسبيل الاعلى
 الامر فيها دون الفرقه والاختلاف في الدين والتباين في الاصله
 والازا المخرجه التي

الاصح هو قوله

فقبل
 التبع
 ان يلقه

خرج النبي صلى الله عليه وآله في بيعة بدر فخطب فقال يا ايها الناس اني قد بلغت من هذا الدين مبلغا عظيما وقد اتيته من الله تعالى على نبي امة محمد صلى الله عليه وآله فقال له جيشك من عند آل البيت واجرت النصارى اخذوا مني يعني عليا رضي الله عنه فاعطاه معاوية والكرام ثم خلاه فقال له ونحوك كيف قلت كذا قال يا ايها الناس وهو اقل من صدق رسول الله وادل من امته يا ايها الناس وهو الصدوق الاكبر وكيف قلت اجنبا الناس وقد علمت الجربوا انه ليس فيها اشجع منه وكيف قلت اعداء الناس وما جرح قط حصرا ولا بيضا او كذا ما عهد لعضاه فقال له الرجل فان كان كما تقول فخر ما تفانده فقام سال معاوية على ان يجوز طيبته هذا الخاتم في الارض فقد احمر ان قبالة ايده واختلافه عليه ومقاديره اياه لم يكن للدين وانما كان للذم ساقفة في الدنيا واجتمعوا في الدين فكل من قبل نصر الدين واهله وفتح الشرك واهله فاحموا الامصار واتسبوا الكفار ونعموا الفجار ودعوا الى كلهم النعمي ومن الضلالة الى الهدى جمعهم الدين وفرقتهم الدنيا فاذا هم باسمهم وفتحهم بايديهم واتمامهم على رسالته من عشا دانتهم واجتماعهم على صلواتهم واقامة شهدائهم فكان يشتمهم الذي لا يقوه كفاية لنا اجر جوهه ومحصاها التسوية قال النبي صلى الله عليه وآله ان امة من امة مرجوم مخفور لها جعل اسمها تعالى عن اسمها يا ايها الناس في الدنيا فاذا كان يوم الساعة اعطى الله تعالى كل رجل من امة رجل من اهل الاذيان فقال هذا خبر ابن السوار

المقرب

الشارح روتاه عبد الله بن محمد بن يعقوب ما عهد الصمد بن الغضنل ما عهد الله بن يزيد المقرب عن سعيد بن ابان بن يحيى او العباس بن رجل من اهل كندة عن حمزة بن محمد بن قيس السعدي عن ابي زرارة عن ابي موسى الاشجعي رضي الله عنه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وآله وتأخرت نعيم البصر قد كتبت اليكم ما اني نعيم بن اعمام بن ابي شيبه تا الحبيب بن موسى بن سعيد بن زيد سالت بن ابي سليم عن ابي زرارة عن ابي موسى قال قال النبي صلى الله عليه وآله ان امة من امة مرجوم اما جعلت ايمانها في العبد والوارث والغيث فلما كان اختلافهم فيما دون التوحيد من الشرائع التي يجوز الاختلاف فيها والاختلاف فيما رجع للمسلمين وتوسعة من الله تعالى لم لا يظن بهم الا قولا لا يجزوا اما لا يطبقون من اصحاب الحق الاكبر هو مخضروا حق كما قال النبي صلى الله عليه وآله لا طاعة الا لله فلا يطبقون الا ما هو مستطوعون به يقولون ان محمد قوله تعالى او يلقى بكم شيئا على اختلاف في طلب الدنيا وتكون المقابلة لا حلما وهي عقوبة اختلافهم وذلك هو العذاب الذي قال كان عذابهما بايديهما لك قال النبي صلى الله عليه وآله هذه الصور ولو كان تفرقتهم واختلافهم من اجل الدين وعقوبه التوحيد لكان ذلك عاقبة من الصانع التي تاتيهم من قومهم والحجارة التي يرمون بها من السماء تصيب الذي يغفلون به من تحت ازخيمهم اذ قد يجوز ان يكون الحبيب الغزوف من ملة من عاقبته الى رجم الله من الاطعالات الصغار ومن لم يعرف الدروب من الكبار ولا يجوز ان يجمع الله الكفار والمشركين جدا حيا مع ما يحى بنا

بن ابي يونس

والتحكيما

الاعجاز

الفجار



الخاني يا ابي بكر عن عمار بن عبد العزيز عن رافع بن خديج عن عبد الله بن
 القتيبة عن ابي سلمة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم يا ابي بكر ان الله يحب من امرته حتى اذا اكلوا بغيره
 الارض حيف بهم فقلت يا رسول الله فكيف تمكركا رها
 ذلك في حيف فقال سيد المرسلين وما حاتم حاتم يا ابي الخاني
 يا ابي عيسى عن جامع بن ابي اسد عن قنبر بن عبد الحميد بن محمد
 عن امه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله قال اذا ظهر السوء في الارض
 انزل الله باهل الارض ما يشاء فقلت يا رسول الله ومن طاعة الله
 قال نعم بغيره من الخمر والرجم والقتل والفسق والفساد والظلم
 والرجم الله فقد ظهر بان الاختلاف في البر والفرقة في اصل
 الواحد الذي يودى الى الكفر والشرك امتد من الخيف والقتل
 ويجوز ان يكون جمع قوله هذا القوم الى قوله ويدى بعضهم
 يا ابي بكر ان الله يحب من امرته حتى اذا اكلوا بغيره
 ما عبد العبد من محمد بن الموزان ما عبد الله رجلا الا في شاي
 انما في نفسي يعقوب بن محمد الرضوي عن ابي حازم عن عبد
 الله بن ميمون انه نظر الى عهد الله بن عمر رضي الله عنه كيف صنع
 حين احدث على رسول الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 يا ابي بكر ان الله يحب من امرته حتى اذا اكلوا بغيره
 ما عبد الله سمواته وارضه بيده ورسول الله صلى الله عليه وآله واصابعه
 وبسطها انا

الامة

الامر

الامر

الامر

عن ابي اسد

اذا اذن لنا الملك اننا الملك حتى نطوق الى المنبر يتحرك من سفلته
 حتى انك تراه في الساقط وهو رسول الله صلى الله عليه وآله قال النبي
 ان يكون محي قوله فصارت له سمواته وارضه بيده ورسول الله صلى الله عليه وآله واصابعه
 ويرفعها فان السموات مسطحة والارض مدبورة قال الله تعالى والارض
 بعد ذلك وجعلها الى بسطها وقال في السماء يوم نظوى السما الى طي
 السهل الكلاب الابه وقال في السموات مطويات بيمينه فلقب
 والمأخوذ والمطوي معنى واحد وهو الجمع للرفع والاسهالي يوم
 بعد الارض غير الارض الابه واخرها ما يجمع وترفع وتبدلها غيرها
 معنى القبض الضم والجمع كالاسان اذا جلى اسانا بالجرى بسط اصابعه
 ونشر كفه واذا جمر عن الخيل والاسبال جمع كفه وضم اصابعه واما
 يريده القبض البسيط ولا يريده ضم الجود والجمع الذي يقبض
 عليه اللام اصابعه وبسطها عماره عن قبض السموات وجمعها ما يشاره
 الى المقبوض المجمع التي هي السموات لا كما يه عن يد الله التي هي
 صفته اذ لا الله لست بجارحه ولا يعض ولا يجر ولا يمس
 فتوصف بالقبض والبسط المفهوم عندنا كيدك المجد يجمع تحت اية
 او صاف الخرف على البر او جران يكون بسط اصابعه وقبضها
 المجمع الذي هو الكلاب انه يقول يجمع الله تعالى السموات والارض
 كلما قبضت يجمعها الى نفسه يحكي بذلك المجمع وجره المنبر
 تحت جود ان يكون لجره رسول الله صلى الله عليه وآله واصابعه
 الانسان في قوله

الرفع

الامر

الامر

الامر

شبكة



الخاني يا بونكر عينا شتر عن عبد العزيز بن رزيق عن عبد الله بن
 القتيبة عن ابي سلمة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا بونكر عينا شتر عينا شتر عينا شتر عينا شتر
 الارض حبيبتهم فقلت يا رسول الله فكيف تمكركا رها
 ذلك في حشر فقال سيد المرسلين وما حاتم حاتم يا حاتم
 يا ابن عيسى عن جامع بن ابى اسد عن قتاد بن ربعي عن محمد بن محمد
 عن امهات عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ظهر السوء في الارض
 انزل الله بابل في الارض فبليت يا رسول الله وفيهم طاعة الله
 قال نعم يا بونكر عينا شتر عينا شتر عينا شتر عينا شتر عينا شتر
 الوحي الذي يودى الى الكفر والشرك امتد من الخسف والقذف
 ويجوز ان يكون جوع قوله هذا اهون الى رحمة الله ويدى بعصمكم
 يا بونكر عينا شتر عينا شتر عينا شتر عينا شتر عينا شتر
 يا عبد العزيز بن محمد بن الموزان يا عبد الله بن حماد الافلي شامي
 عن ابي بصير بن محمد بن عبد الرحمن بن زهير عن حماد بن عمار عن عبد
 الله بن محمد انه نظر الى عهد الله بن محمد رضي الله عنه كيف صنع
 حيا حتى سوت الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا عبد الله سمواته وارضه بيده ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبسطها انا
 عمر الشاذلي

مائة
 الاظهر
 العبد
 الشاذلي

اذا البرح ان الملك انا الملك حتى نطقوا الى المنبر يتحركون بسلامه
 حتى انزلوا الساقط وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السبح
 ان يكون محي فوله بعض ائمة سمواته وارضه بيده اي يخلقها ويحيها
 ويرفعها فان السموات مسبوطة والارض ممدودة قال الله تعالى والارض
 بعد ذلك وجعلها في مسطرها وقال في السموات نظوى السما كطوى
 السهل الكلاب الابه وقال في السموات مطويات بيمينه فلقب
 والمأخوذ والمطوى معنى واحد وهو المجمع للرفع والاسه على يوم
 بعد الارض غير الارض الابه واخبرنا بها يجمع وترفع وتبدلها غيرها
 معنى القبض الضم والجمع كالاسان اذا جلي انا بالجود بسط اطباعه
 ونشر كفه واذا جتر عن الخلد والاسمال جمع كفه وضم اصابعه واما
 برديه القبض السبط ولا يريده صفة الجود والجمع الذي
 عليه اللام اصابعه وسطها عباره عن قبض السموات جمعها هو
 الى الموضوع المجمع التي هي السموات لا كما به عن يد الله التي هي
 صفته اذ لا الله لست جاحجه ولا غصوه ولا جوده ولا كبره
 فتوصف بالقبض والسبط المفهوم عندنا كايدي المجد يجمع اشار الى
 اوصاف الخرف على البر اد جوز ان يكون بسط اصابعه وقبضها
 المجمع الذي هو الكلاب انه يقول يجمع الله تعالى السموات والارض
 كلما قبضت يجمعها الى نفسه يحكي بذلك المجمع وجركة المنبر
 تحت كوز ان يكون المجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الانسان في قوله

الرفع

شاذلي
 الشاذلي
 الشاذلي

المجمع

من النجان الكفاية والنبي وحرىك الرأس عند الاستعظام لا يتحرك
 المخرج منه عليه اللام وكذا ان يكون حركه انتم من محركات النبي
 عليه اللام بعلامه نبوته وايضا رسالته فكان المني يتحرك
 تحت النبي عليه اللام هيته لله واجلا لا تما تسمعه من صفه
 رسول الله كما كان الجذع تحت لطفه البركة من رسول الله عليه اللام
 والله اعلم بما اراد رسول الله صلى الله عليه وآله وانما انما لا يشبه
 شيئا ولا تشبهه شيء انه مفره عن اوصاف الخلق سبحانه ليس
 كمثل شيء وصدقنا رسول الله فيما قال وما يلو وان لا تقول على الله
 الا الحق والاعلم اللام انا اعلمكم باسمه واختتام به تعلق ابي بكر
 حديثه آخر ما اوجع محمد بن محمد
 بشرق قد ما عني بن عثمان بن صالح التميمي يصير ما عبد الفخار
 بن داود ما عبد الرزاق بن عبد الله مشغ عن الزهري عن محمد
 بن الحسين عن ابي هريره رضي الله عنه عن رسول الله عليه اللام
 قال لا يظلم المؤمنون رايح الجنة رجل اذعي الحنجر ابيه ورجل اذ
 على رجل كذب على عيسىه قالوا شي حوز ان يكون معنى قوله
 كذب على عيسىه اي زعم انه اذعي المنام كذا وكذا لم يره يدل
 عليه حديث اخر من تخيل كاذبا كلف ان يصدق في شجر من
 وليس ساعله حوز ان يكون لما عظمت عقوبه من كذب على عيسىه
 في الرويا اعظم جرعه وكثير دمه وذلك انه كذب على الله او على ملك

من النجان الكفاية والنبي وحرىك الرأس عند الاستعظام لا يتحرك
 المخرج منه عليه اللام وكذا ان يكون حركه انتم من محركات النبي
 عليه اللام بعلامه نبوته وايضا رسالته فكان المني يتحرك
 تحت النبي عليه اللام هيته لله واجلا لا تما تسمعه من صفه
 رسول الله كما كان الجذع تحت لطفه البركة من رسول الله عليه اللام
 والله اعلم بما اراد رسول الله صلى الله عليه وآله وانما انما لا يشبه
 شيئا ولا تشبهه شيء انه مفره عن اوصاف الخلق سبحانه ليس
 كمثل شيء وصدقنا رسول الله فيما قال وما يلو وان لا تقول على الله
 الا الحق والاعلم اللام انا اعلمكم باسمه واختتام به تعلق ابي بكر
 حديثه آخر ما اوجع محمد بن محمد
 بشرق قد ما عني بن عثمان بن صالح التميمي يصير ما عبد الفخار
 بن داود ما عبد الرزاق بن عبد الله مشغ عن الزهري عن محمد
 بن الحسين عن ابي هريره رضي الله عنه عن رسول الله عليه اللام
 قال لا يظلم المؤمنون رايح الجنة رجل اذعي الحنجر ابيه ورجل اذ
 على رجل كذب على عيسىه قالوا شي حوز ان يكون معنى قوله
 كذب على عيسىه اي زعم انه اذعي المنام كذا وكذا لم يره يدل
 عليه حديث اخر من تخيل كاذبا كلف ان يصدق في شجر من
 وليس ساعله حوز ان يكون لما عظمت عقوبه من كذب على عيسىه
 في الرويا اعظم جرعه وكثير دمه وذلك انه كذب على الله او على ملك

در دعوات

ملك الرويا والكذب على الملك كذب على الله لان الانسان انما يتكلم
 بالرويا الصالحة التي هي شريك من الله ولا يكاد يخرج من الرويا
 التي هي علم من الشيطان او حديث النفس التي هي ايضا من اجلام
 بعد قال عليه اللام الرويا بلا رويها بشرك من الله ورويها بحزن من
 الشيطان ورويها من حديث الرجل نفسه في عماره يراه في الله
 حديثا له الحسين بن علي الخطار ابو عمرو ما عبد الله بن ابي بصير
 ما الجاني عبد الجار ما عبد الله بن محمد بن عيسى بن عطاء بن محمد
 بن محمد بن سفيان بن عمار بن محمد بن عيسى بن عطاء بن محمد بن
 داود الصالحه شريك من الله تعالى قال الله تعالى لم يسرك في
 الجبوه الدنيا ففسر هار رسول الله عليه اللام الرويا الصالحه حديثا
 نصر بن ابي سفيان بن عيسى بن محمد بن عيسى بن عطاء بن محمد بن
 داود وعمران بن الخطاب بن محمد بن عيسى بن عطاء بن محمد بن
 عن عباد بن الصامت رضي الله عنه قال سألت رسول الله عليه اللام
 عن حوله صلى الله عليه وآله في الجبوه الذي قال هو الرويا الصالحه
 رواها المستم اذ تركه قال عرفت في حديثه حديثي عني فاجب
 السن عليه اللام ان الرويا الصالحه شريك من الله فكان من يترك
 في الرويا الصالحه شريك من الله في الرويا الصالحه من الله تعالى
 بشركه لحيده المؤمن فكانه يزعم ان الله يشبه تلكه الجبوه من
 كاذب على الله والكاذب على الله يسحق كل عقوبه ومعنى آخر
 وهو ان النبي عليه اللام

بكذا

تلك

قال زينا العروس جزو في سنة و اربعين جزوا من النبوه حدها ابو
سعيد بن محمد بن الملك بن محمد بن ابي البرازي بن محمد بن سعيد
بن ابي بصير بن ابي جعفر هو البرازي عن محمد بن ابي بصير بن ابي بصير
ابيه عن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
جزوا من النبوه و من اربعين جزوا من النبوه و من اربعين جزوا من النبوه
اذ في جميعه و قوله كذا في نسخة اخرى و هو ما حدها بنو
ابو بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
عن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
بنو بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
كانت في له ان عمه في بيتها و الا عديت بكه اذ هو ولا يستطيع
عقد ما يتعدف المدعي الى عمه ابيه كما في عمه ابيه ايضا
فان يقول خلفي ابيه من ما قلنا انما اخرج من صلته غيره
هو كاذب عليه حد بنو بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
بن محمد بن بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
حفص بن عمار بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
انما في رسم ابيه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و
اوتي عنه في الدنيا خير امر ان يؤذن له في ركعتين يصلحها
قال الحنفية و من ارضها ما توتي العبد في الجنة النظر
الى ابيه بالنظر الى ابيه تعلق وجهه بوجهه ناصر الى ربهما

بصير

بصير

بصير

بصير

بصير

رابع عشر و ما زاد من احسنوا الحسن و زياده و فضلوا و سوا الله
ما الزيادة قال الزيادة النظر الى وجهه الله تعالى في حد ما محمد بن
عبد الله بن يوسف بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
الارزق بن علي بن الحسن بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
النسائي عن عبد الرحمن بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
ابيه هذه الاية للذين احسنوا الحسن و زياده و فضلوا و سوا الله
ابيه و ما الزيادة قال النظر الى وجهه الله تعالى في حد ما محمد بن
اذ انظروا الى ابيه يسوا احسنوا الحسنه قال الشيخ في النظر الى
ابيه في الجنة افضل ما اذ توافيها و المصطفى صلى الله عليه و سوا الله ما ذن
له في الدخول على الملك المتولى بيده عقربا بالسود انه قال
ابيه صلى الله عليه و اقترب و هو اقرب حاليه الى النظر الى ابيه
قال علي اللام اعند الله كما نكر نراه فالمصطفى كان يراه و اذا كان
افضل ما اذ في الجنة الحسنه التي هي دار السلام و دار الخلد
و النعم و هو ارضه الرب الكريم النظر الى ابيه فكيف لا يكون المناجا
له و المثل من يرضه بالسجود له و المواجبه له افضل من اذ تبه
في الدنيا التي هي دار الجوارح و دار العناء و الا فقال و هو في الشيطان
دولا ان ابيه صلى الله عليه و اذ تبه في الجنة افضل مما انما في
الصلوة في الدنيا و هو الا قال ابيه صلى الله عليه و لا تغني نفسه الا في
لم من قره اعيان و الا كانت صلوة ركعتين في الدنيا افضل من نعم الجنة
لان نعم الجنة



النفس في الصلوة قره الا عين والقرية الحايه عز ان الذكر في
الصلوة في الدنيا على التقرب من الذي في الخفي وليس هو عينه
وهو بوجه الله تعالى فان المصلي كما انه يراه والرائي له في الاخره
رائي له على التحسين نظر الله عليه عيانا ورفق الله لزه النظر
الى وجهه ثمنه وقضه حدس
حدا امرت عبد الله ما احمد بن حنبله ساعى زعمه الحمد لما ابر
المبارك عن موسى بن عمير عن جده عن جده عن ابي هريره عن النبي صلى
الله عليه واله قال كل من زكوه وان زكوه الجسد الصوم قال الشيخ
الزكوه فتماره المال قال الله تعالى خذ من اموالهم صدقه تطهرهم
وتركهم ساء وان زكوه طهارة وتركه والشركه النظير ايضا
وقد يكون التركه بركه ومهوما وزيادة وتكون تاجبا فالزكوه
طهارة المال كما قال الله الامان هذا البيع حصرة اللغو الكذب
فسبوه بالصدقه ارايد ان تطلبه تعالى ان نظره الصدقه ثم
الزكوه بقص من عياد المال وتزديه معى الزكوه فيه الصوم
يقص الجسد وتزديه معى الثواب فقصار الجسد من
ما تزكوه في الطهاره والشرا فيه الا ترى الى قوله عليه السلام
يا قحشر الشبان عليكم بالياه فانه اعرض للبصر واجتنب
فمن لم يتطهر فعليه بالاصوم فانه له وجا فاحر ان الصوم
تقص من فضول الشهوه التي تولدها الاعديه في الجسد
تقص من فضول

نقل الصوم

نقل

نقل

المصلي
التي
التي
التي
التي
التي

صولا الى ان كما يقص من فضول المال وتزديه في قوله النبي والقلبي
تزد في كرم الاخلاق لانه يمنع من السيفه والفتنة والانتصار قال
عليه السلام اذ كان يوم صوم احدكم فلا يرفق ولا يرفق ولا يرفق
عليه احد فليقل في امره وصايم حديسه حاتم ما يحيى بالحيات
بما ان فضيل عن الامام محمد بن صالح عن ابي هريره رضي الله عنه
قال قال رسول الله عليه السلام ذلك خير ان يمنع من الرفق
والحمل والمقابل به وهذا من كرم الاخلاق فالصوم يقص
فضول الجسد وتزديه من كرم الاخلاق والزكوة يقص من فضول
المال وتزديه بركته فلهذا كان الصوم ان شاء الله زكوة والجسد
حدس
زيد ما محمد بن زياد بن ابي هريره قال قال محمد صلى الله عليه واله
تحتي الذي يرفع راسه قبل الامام ان يحول الله راسه راس الخمار
قال الشيخ قدس سره في كتابه عقود كثير من الذنوب والحصى
كقوله تعالى من يعزله وما منعها فخره حمد الله وقال تعالى في
ما بين الزكوة والذم يتكبر في النهي والفضه التي قد تعلى فتكون
جاههم وخدمهم الاله وفي كتابي اليوم الذي يكون الربوا لا يقص
كما تقوم الذي يخطب الشيطان من الميسر وقال تعالى في كتابي اليوم
ان الذين ياكلون أموال البيضا طمعا الاله وقال عليه السلام الميسر
تزدج الديار بلا فح ومار عليه الامم انما نور في القعود اما ما كتبه
بما استجته من تلبوا

نقل الصوم

نقل



هذا المعنى في الالهة ما توقعه الله تعالى به ذلك فهو فضل منه رحمه
 وله ان يفضله على من يشاء ويعاقب من يشاء ويرحم من يشاء ويعذب
 من يشاء لا يخشى هذا ان يكون من الذين يشاء الله تعالى ان يعاقبه
 بهذه العقوبة وبما حذر هذا الجرم ويجوز ان يكون هذا من الذين
 يشاء الله العقوبة بما حذر من يشاء الله تعالى ان يعاقبهم بها في
 الآخرة فيقول الاخشى ان يجعل الله تعالى به ذلك في الآخرة فيترك
 هذا العمل حذره ١٣٥ آخر حد ما جاء به
 يحيى بن الحارثي ابا ابراهيم عن محمد بن عيسى بن ابي بصير عن زيد
 بن سلام عن جده فمطور عن عبد الرحمن بن شريك عن ابيه عنه قال
 قال النبي صلى الله عليه وآله ان القياض وهم اهل النار قالوا يا رسول الله ما
 القياض قال النساء قالوا يا رسول الله القياض النساء اهنات واخواننا
 وبائنا قال بلى ولكنهم اذا اعطيت لم يشكروا واذا ابتليت لم
 ينصروا قال النبي صلى الله عليه وآله فسوق النبي عليه السلام في هذا
 الحديث من لم يشكر العطاؤ لم ينصر عند البلاء وقد قال تعالى وقيل
 من عبادة الشكور فاخبر ان الشكور في العباد قليل فيجوز ان
 يكون قول تعالى وقيل من عبادة الشكور اي الشكور من الناس
 قليل لان المؤمن في الناس قليل قال النبي صلى الله عليه وآله يقول
 الله تعالى لا ادم يا ادم انعت تحت النار فيقول يا رب وما نعت
 النار فيقول من كل الف تسعاية وتسعة وتسعون في النار
 وهو احد في الجنة

هذا المعنى في الالهة ما توقعه الله تعالى به ذلك فهو فضل منه رحمه
 وله ان يفضله على من يشاء ويعاقب من يشاء ويرحم من يشاء ويعذب
 من يشاء لا يخشى هذا ان يكون من الذين يشاء الله تعالى ان يعاقبه
 بهذه العقوبة وبما حذر هذا الجرم ويجوز ان يكون هذا من الذين
 يشاء الله العقوبة بما حذر من يشاء الله تعالى ان يعاقبهم بها في
 الآخرة فيقول الاخشى ان يجعل الله تعالى به ذلك في الآخرة فيترك
 هذا العمل حذره

الحية فالواحد من الالف قليل وان علمه اللام ما انتم في الناس الا
 كالشاة البيضاء في حب التور الاثني وفعلى هذا يكون الشكور
 المؤمن ^{داع} منهم وهم المؤمنون باجمعهم ويجوز ان يكون الشكور من المؤمن
 قايما وذلك ان الشكور هو المبالغة في صفة الشكر فيكون شاكرا
 وشكرا وشكورا والشكور الذي يشكر في كل حال ولا يكاد يكفر بوجه
 ما ومثل هذا في المؤمن قليل وكلمه شاكرون والشكارة فكلما كثرت
 والشكور قليل فكل عام في المؤمن شاكرون والشكور منهم قليل
 لان الله تعالى قال وقيل من عبادة الشكور يا الاضاعة وهذا
 تخصيص من الله تعالى كما ان خص من العباد من اصابه الغيبة
 فكلمه عباده من جهة الملك ومعنى تفسيره علم الاله القياض ^{بالنساء}
 على الاطلاق وهو ان يصون كفران العطاؤ وتترك الصبر عند البلاء من
 اكثر لا يمتنع نقصان من الة الشكر والصبر وذلك هو الذي
 والعقل فقد قال عليه السلام ما رأيت من ناقصات عقل ودين
 ايسر لقلوب الرجال من هذه نقصان فيهم في الجحيم ونقصان
 عقولهم والشهادة والشكر والصبر من اوصاف اهل الدين والعقل
 فمن رقت دينه وسخت عقله قل يشكره وصبره ومن ترك الشكر
 في الآخرة والابواب والابواب فقد خرج من اوصاف اهل
 الدين والعقل والنار ماوى من لا دين له ولا عقل واليه تعالى
 في صفة اهل النار قالوا لم تكن المصليين لم يكن يطعم المصليين

بالنساء
 وعلمها
 او جوبها

هذا من باب الدين وكما كثر مع الحايض وكذا تكذبت يوم الدين هذا
 من باب العقل فكانه قال اللاتي لا يشكون العطاء ولا يبصر على
 البلاغ مما قد اذاعت في كثر حالها من الضمائم والعياف
 في النار وقد قال عليه السلام في علي بن ابي طالب اذا عاقبه من
 يدخلها النساء حدسه محمد بن يعقوب بن نايم سا ابو جهم المازكي
 الانصارك وهو ذك من خلفه فالانصارك التيمم واللفظ الانصارك
 انما عتار التيمم حديثهم عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال في علي بن ابي طالب اذا عاقبه من يدخلها المسكين الله عليه
 وقت علي بن ابي طالب اذا عاقبه من يدخلها النساء والله الهادي
 حدسه اخرج في ابي القاسم احمد بن محمد بن العباس
 بن عبد الله بن طاهر الطاهري سا ابو بكر بن ادد الشيمي في محمد
 بن المصفي بن بغيته بن الوليد سا عثمان بن زفر الجمعي عن ابي محمد الاصبغ
 عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم الحكمة مخافة الله قال الشيخ الحكمة احكام الامور وهو
 ان تعمل اعمالك بحيث لا يدخلها الله واحكام الامور الاخذ بالاجرة
 والادب من اذ الاخذ بالادب والادب على المخافة التي
 تعمل على الرجاء فانه مخافة الله على كل خطرة ونظرة
 وباطنها مخافة الله تعالى فان الله تعالى يقول وتعدوا دون ذلك
 لمن شاق قشر المشية اخفان ما دون الشر فان في القمامه
 ارجا وهو

انما هو من باب الدين وكما كثر مع الحايض وكذا تكذبت يوم الدين هذا
 من باب العقل فكانه قال اللاتي لا يشكون العطاء ولا يبصر على
 البلاغ مما قد اذاعت في كثر حالها من الضمائم والعياف
 في النار وقد قال عليه السلام في علي بن ابي طالب اذا عاقبه من
 يدخلها النساء حدسه محمد بن يعقوب بن نايم سا ابو جهم المازكي
 الانصارك وهو ذك من خلفه فالانصارك التيمم واللفظ الانصارك
 انما عتار التيمم حديثهم عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال في علي بن ابي طالب اذا عاقبه من يدخلها المسكين الله عليه
 وقت علي بن ابي طالب اذا عاقبه من يدخلها النساء والله الهادي
 حدسه اخرج في ابي القاسم احمد بن محمد بن العباس
 بن عبد الله بن طاهر الطاهري سا ابو بكر بن ادد الشيمي في محمد
 بن المصفي بن بغيته بن الوليد سا عثمان بن زفر الجمعي عن ابي محمد الاصبغ
 عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم الحكمة مخافة الله قال الشيخ الحكمة احكام الامور وهو
 ان تعمل اعمالك بحيث لا يدخلها الله واحكام الامور الاخذ بالاجرة
 والادب من اذ الاخذ بالادب والادب على المخافة التي
 تعمل على الرجاء فانه مخافة الله على كل خطرة ونظرة
 وباطنها مخافة الله تعالى فان الله تعالى يقول وتعدوا دون ذلك
 لمن شاق قشر المشية اخفان ما دون الشر فان في القمامه
 ارجا وهو

وهو من اهل المشية فيكون حضوره الما الذي اذله يتوقه
 ومخافته درجة وثوابا وان كان من الذين يخافون ويطلبون
 بالواجب عليهم لم يكن فرطه عمده بل كان حجة من الاعمال
 الصالحة ما يقاوم بها سيئاته والحكمة ايضا منع النفس عن
 شهواتها فقال للجديده التي تكون في الدابة من الهام حكمة
 لانها من الواقعة بالدابة والمهيكلة لها فسميت الحكمة حكمة
 تمنع النفس والاستسلام لعلها والقدرة على ضبطها والواقعة
 عند شهوات الامور ومشكلات الاجوال عند الاعمال في المعاصي
 والنويح في الشهوات ومخافة الله او كذا اسماج المنع النفس
 والكف لها عن الشهوات الواقعة بها على مر اشد الامور فذلك
 كانت يقول مخافة الله رايس الحكمة حدسه
 حدسا احمد بن محمد الطاهري سا ابو مسلم ابراهيم بن عبد الله بن يحيى
 سا ابراهيم بن نزار الرمادي سا ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن ابراهيم
 بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم الحكمة مخافة الله وقال ابن المبارك تضح اجتمعت الطال العلم
 رضاهما تطلب قال الشيخ مخوفان يكون معنى قوله تضح اجتمعت
 ان تخصص وتتواضع للعلم واهل يقال للرجل المتواضع
 للمخوف خافض الجناح قال ابيه تعالى لبيته محمد عليه السلام واخفص
 جناحك لمن اعطاك من المؤمنين فوض الجناح عبارة عن تخف
 والخصوع والامتثال

برهه
 دافن
 اخرج
 لا يتم حضوره
 طلب لها
 اجتمعت
 المتواضع
 الجناح
 الجناح
 والخصوع والامتثال

تكملة الامام

ذلك اهل العلم خاصة من شئ سا برهما لانه تعالى كان به تعالى الزمان
ذلك في آدم عليه السلام وذلك لما اخبر الله الملائكة اني جاعل في
الارض خليفة لي استخرفوا رسلا لانه تعالى على جميع الاستغناء
و في بعض الروايات الكنيته من الكلام ما يدل على ان رسولا
كان على جميع الاستعظام ان خلقا يكون منهم الفساد و منقول
الزمان يكون خليفة في الارض فقال انه تعالى اذا علم ما لا تعلمون
وعلم انه تعالى ارحم عالم الالام الاسباب قال للملائكة اني واني اسما
هو لا فقالوا اسما نك لا علم لنا الا ما علمنا فقال لا آدم باؤم انبيهم
باينهم فلما اسماهم باينهم تصاعرت الملائكة في انفسها
ورأت فضل آدم عليهما والزمها الله الخضوع له والسجود
فيسجد له خضعا متواضعا فتأدت الملائكة بذلك الادب
فكما ظهر لها علم في بشر خضع له وواضحة وذلك اعطافا
العلم واهله وورثا منهم بالطلب له والشغل به فهذا في الطلاب
منهم فكيف لا حبار فيهم الربا ينس منهم جعلنا الله منهم وضمهم بطوله
دمته انه وفضل عظيم والرحم حرم حرم
حرم بعد الله من محمد بن يعقوب بن محمد بن حاتم بن المطهر الكندي
يا ستمار بن داود المنقري يا اسماعيل بن ابراهيم بن الحاج بن
قراصة بن مكي بن عبد الله بن هارون قال جاز رسول الله صلى الله
عليه وعلته جناة شامية فصعد المنبر وهو يومئذ ثلاث

المنبر

الملائكة

المنبر

المنبر

المنبر

المنبر

تكملة الامام

بلافتين قال محمد بن اسمعيل واثني عليه ثم قال ما بعد من طاب الرضا
حلالا استغفانا عن المسألة ويتعيا على العيال تعظما على الحار
لحق الله تعالى ووجهه كالقمر ليلة البدر ومن طلب الدنيا جلا لا بما خرا
مكاتب امرايا التي ابيه تعالى وهو عليه غضبان قال الشيخ في هذا
الحديث دلالة بينة على ان طلب الدنيا واخذها لا ينسج الا للضرورة
ويكون ثوابها كما يتناول المصطر المنة لان النبي عليه السلام شرط
لاخذها من وجهها شرطا ثلاثة كلما ضرورة وهو الاستعفاف عن
المسئلة واليسعى على العيال العوز على الجار فالمصطر الى المنة
هو الذي يلج الجبهة غايه حتى على نفسه التلف فهو من امرين
الثلث الهلاك والاخذ من الميت فهو باحد منهما قدرا ما يسلك معه
على تركة فان اكهما على وجه الشهوة والاستلذام يحز فذلك المستعفف
من امرين عند ضعف حمله بحله به حرم فهو من مسئلة او ساج
النايب الذي هو يوم القيامة كدوخ وحموش وطلب الدنيا التي هي
الله تعالى والقدارة لاهلها وهي سم قاتل جاد ذلك في بعض الروايات
فهو يطلب الدنيا قدرا ما يستعمل به وتصوير وجهه ووجهه على تكملة
لا للاختار والمجته لها والذرة بها وعلى يوتي من ستمار وخرين من
عبرورها فكأنه بشر السيم مخافة وكذلك الساعي على العيال ينس
امرير اقول ان يصير من فضة عليه او يطلب لم وقد قال النبي عليه
السلام لفي المذ ان يصير من بقرته فهو اذا خاف ان يصير
القال اضطر الى

المنبر

المنبر

المنبر

المنبر

المنبر

المنبر

المنبر

المنبر

المنبر



الطلب لم والقيام بحقهم خذوا الكنايه لهم وكلوا كل المعطف على الجار
 الذك وهو من ترك لنفسه من القوه والا مكان ما يحذر عنه جازوه من
 العود على غيبه فليمنه قوتى غاره كما لزمه قوتى عياله فقرا صطر
 الرت سعى يغدر ما يغور وعلى الجار الجازع عما قوتى عليه الساعى
 فهو تسعى بفضل قوته وتعود على جازه بفضل ما عنده فان لم يكن
 عيال ولا حاد يغدر عن القيام بجاله وكان فيه من الصبر والقاعه
 ما يستحق به عن السؤال فيكون كما قال الله تعالى بحسبهم الجاهل
 انما من التعفف تغرفهم بسماهم لا يتناولون الناس الجاهل فطلب
 الدنيا لم محل طلب لها من اجدر الحاصل اللات التي اجر النبي عليه
 اللام ان من طلب الدنيا لم محل طلب لها من اجدر الحاصل اللات
 التي اجر النبي عليه اللام ان من طلب الدنيا لم محل طلب لها من هذه الضرورات
 اما ان يكون طلبه لها المتفاخره لها والمتفاخره بها من المتفاخره
 التي خافها النبي عليه اللام على اعته واجابه حتى قال والله ما
 الفقرا خاف عليكم ولكن افسار يسقط عليكم الدنيا كما سقط
 على من كان قبلكم فنافسوا فيها فانفسوها فما تهلككم كما
 اهلكتم حدسناه عبد الله بن محمد ساعد الصمد من الفصل
 واسماعيل بن بشر قال سألته عن ابي ابراهيم ناها عن سجد عن
 ابن سنان عن عمه عن ابي بصير عن المشهور بن محمد عن النبي
 عليه اللام او يريد بطلها المتراياة وهو الترتين لها وما قوتى بن

الرسخ

الوجه

الاشوا

ادسرد الشكر

التبني

بنزول كتمان شيف حدسناه محمد بن حبان التميمي ساعد بن خالد ساعد
 بن عبد شام محمد بن عبد الجوز رحمه الله يوسف الاذمي عن ابراهيم
 بن عبد الله بن ابي اسود عن الحسن رحمه الله انه كتب الى عمر بن
 عبد العزيز رحمه الله ان اصحاب الدنيا كلما اطمان منها الى سرور
 كانه اشخصه الى مكرهه اليسار فيها لا هلهما جازد النافع فيها
 عدا صاروا والطلب لها شين والقله منها رتب حدسناه محمد بن
 ساعد بن رجار با حبان ساعد الله الرحمن بن زياد بن ابي
 عن سعد بن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه واله
 اجسنا وارزقنا من العذار الحمد على حد القريب فالمرآة
 بها شين او يريد بطلها الاستكثار منها والكثر هالك الا القليل
 حدسناه محمد بن احمد بن محمد بن ساعد بن محمد بن عبد
 الطنافسي نا الا عمش من المجدور بن سويد عن ابي رضى الله عنه
 قال انك النبي عليه اللام ومو ح ظل الكعبه جاليت فلما راكبت
 قال هكذا الترون ورب الكعبه هكذا الترون ورب الكعبه قال
 فاحذني ممن جعلت انفسك نك هذا شي جدي ففك من هم
 فذاك الذي قال الا الترون لا من قال عباد الله يعلم هكذا هكذا
 عز عينه وشماله وحلفه وقلم قائم وما من رجل يوق خير الا
 او عتيا لم يؤذوك بها الا جات يوم القيامه اعظم ما كانت حتى تطاه
 باطلا منها وتبطنه بقودها حتى تقضى بين العايبم يعود اولها
 ينما ساكنه على اخرها

ادم فورش

صاحب

فالرنا عا

ربما في الورد

استبان

دورها شين

هك

هك

قلت

اي اشار

الاشبكة



فان طلبها لطلب بها البر ونحل الصبايح والنساء المحفورة كان
 على خطره وتزكها بالبر فقد قيل باطلب الدنيا البر
 تركها البر فقد بين في هذه الاخبار ان الطلب لهما من وجهها
 للضرورة لا غير فانه قد شرط في الجائز جميعا الجلال ما شئ اعز
 اليوم من درهم جلال قال سفيان ما شئ اعز اليوم من درهم جلال
 واخرج في ابيه في الحديث دالة بتيمه على شرف الفقد وضعف العنا
 وقصوره عن تيمه الفقد وكذلك العنا المذكور هو قصور المال ليس الا
 كثرة العجز وخظام الدنيا ولا تكاد الكثرة منها يكون الا بالطلب
 والجمع اقلها واطلب للاستكثار فتوجب بعضه انه عليه من
 حصلت عنده من غير طلب فهو مكتر والمكتر هالك الا من اعطى
 مينا وشمالا وورا ولا يكاد ينفق المال مع الاعطى لهذه الصفة
 قال بعض الفلاسفة لرجل افتر بالخير في المال فقام افتخار
 شي نطفه الجود ونسبته النحل وقال اخو وراي رجلا افتخر
 على اخو بماله فقال ما افتخارك بشي نطفه البحث وحفظ اللوم
 على اخو كان ونسبته السخا قال الشيخ انسدي ابو القاسم الحكيم رحمه الله
 ملاءمة من الدنيا مدارا في جميع العوادل والفتاوى والادب حيث على زكوة قال
 وهل تحب الزكوة على الجوادل قال وكفك بفضل ما بينهما ان المال
 يحتاج الى النظير ولو لا التيسير لم تطهره الزكوة قال ابيه على
 خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وقال عليه السلام ان هذا
 السخ يحضره اللغو

في قوله
 في قوله

والطالب

في قوله
 في قوله

المهور الكزوف فتشوهه بالعدو فله لكل لم تحب الزكوة على الدنيا
 عليهم السلام لا نعم لم يتدبوا بها لانهم كانوا احرارا من ابيه لا
 من ملكين الاموال جامعين لها ولا لكل الاطفال لم تحب عليهم الزكوة
 لانهم لم يذنبوا بها وما برامك من منيها يحتاجون الى التطهير من
 اذنا سبها والعين من اقدارها والمتكلم فيها طامر من اذنا سبها طم
 والحاصل من اقدارها عن التطهير بالزكوة منها من الوعد
 بالتي على الحياه والجنود والظهور بها والعدا على الجرام منها
 والحساب على الجلال فيهما والجد به والعاملين وقد اوردنا في
 الفقره اهله كتابا جامعيا يشمل على الاخبار والآثار الروية
 فيه والحق الكثيره من جهة الخبر والنظر في اخبار الورد
 في الغنا ما اعني عن الامارة ههنا حدس ٣٣٤ اخر
 در ما نصرت الفقيه بيا ابو عيسى محمد بن عيسى بن الحسين بن الحسن
 المروزي ما ان ابن عمه كذا عن ابيه عن ابيه عن ابيه قال لما قدم
 النبي عليه السلام المدينة اناه المهاجرون فقال ابا رسول الله صلى
 الله عليه وآله ما اذنا فوما اذنا من كثير ولا احسن مواياة من قليل من حرم
 دنيا شئ ظهر من بعد كثرنا الموهه واشرفنا في الميه حتى لقد حفا
 ان يذهبوا بالاحكامه قال النبي عليه السلام اما دعوتكم ابيه من اذنا
 عليهم قال الشيخ رحمه الله في هذا الحديث دالة على ان الفقير يورث
 بقوله وبنته ما يدرك الخي فصول ما له فان الانصار يدون اموالهم
 للفقير امر المهاجرين

في قوله
 في قوله

في قوله

في قوله
 في قوله

شبكة

وقاسمهم أموالهم وآبؤهم على أنفسهم قال الله تعالى الذين يتبعوا
 الذار والامان من قبلكم يحبون من هاجر اليهم الا لله ضم يولوا اولئكم
 وقاسمهم ايتاهم حتى خافوا منها جردون ان يضلواهم ويفوتهم يا
 يعطى الا نصار على نعماتهم ويدرل اموالهم وهذا معنى قولهم
 ان يذهبوا بالآخر كله لان الآخر هو القوت والله تعالى واسخ غنى
 لا تقي حزا لله ولا يفتقر حره في قولهم حسنا ان يذهبوا بالآخر كله
 وانما معناها ما قلنا انهم يفضلوننا باجر نعماتهم فيكون لهم ذلك
 دوننا فجاز لهم النبي عليه السلام لا اى لسر ذلك كما تطورا لا يفضلونهم
 ولا يعوتونكم ما يعطون من اجر ونعماتهم فان دعاءكم الله لنسألكم
 عليهم بغير منكم مقام نعماتهم ويدرل اموالهم فتخطون على الدنيا
 والتسامر الاجر ما يعطون على النعمة والعطاء فيه ايضا جوب
 مكافاة المعطى ومجازاة المحسن ومعرفته الفصل للمنع اعنى
 فصل الافصال افضل الشرف وان كان المنفق والمعطى والمحسن
 لا يستغنى له ان يقصد باحسانه مجازاة من احسن اليه ومكافاة
 من يفضل عليه وانما علم حد بسم الله الحمد لله الذي هدانا لهذا
 حدينا نصر بن الفتح سأل ابو عيسى ثانيا هناد سأل عن الرجل يستر
 صبيح عن بي بي يذير ابا يار ومدة الرقاشى عن ابي اسحق بن مالك قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الآخرة هي جعل الله غناه في
 قلبه وجمع له شمله ولم يات به وانته الدنيا وهي رابحة ومن كانت

الذلة ولو تولى
 على الله ولو كل
 من خصاصة

منه
 من الله
 من الله

والنبي

الآخر
 من الله
 من الله

القرن

كانت الدنيا هي جعل الله نعمة من عنده وقر عليه شمله وانته
 من الدنيا الا ما قدر له قال النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآخرة هي حجاب
 احدهما التي غيب في الزهد في الدنيا والآخر هي غيبها والربيع
 الآخرة والاقبال عليها والشيخ في ترك الدنيا معنى الاتفاق
 من يديه والاجر امر عنها من ليست عنده كان عليه السلام يقول
 من اعرض عن الدنيا وافبل على الآخرة رزق الفراغ والنعيم وجمع
 الشمل والله الدنيا الرزق فيما والمهني منها فيكون له المهني
 الشغل والرزق من غير تعب فهو غني وان عدم القوت ومن قبل
 على الدنيا واعرض عن الآخرة شغل بالاجرة عليه وجمع
 نفي عنه فيرد ادب الدنيا عنه بعد الاله لا يصف بها الا المدور
 والمقدورة لنفسه وان كان له الجرض عليه واليا سيف على قوت
 ما لم يندر له مع تعب الطلب والحسنة في العجب فهو قهر وان يترك
 الدنيا والمعنى الاخر نبيه وازداد في الرجوع الى الله تعالى والاقبال
 على الله تعالى انه اسير القدره سلبه القنصم وان اجاله نجح
 لفعل الله به وانما ان يكون بالله فيكون الحمد ما حرد اعرج او صاه
 مصره وان ينظره الى افعاله مخبر فابخره فقدا باضطرابه عالم
 بصورته وانتماره كاتم عليه السلام يقول انما يكون الآخرة هي
 من جعل الله الغنا في قلبه وجمع له شمله لانه لا يفعل على الآخرة
 من استغنى عن الدنيا فان الدنيا حجاب الآخرة فاذا ارفع الحجاب عن
 بصر القلب راى

منها

الادب
 الاغيا

سليخة



الآخرة بعقوباته ومن نظر إلى الآخرة شعر بالنيا إذا شغلها
 صارته فموضعه منه متروكة عنه قال جابر بن عبد الله عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إذا نظر إلى الآخرة
 صارت الرعية عنها صار قلبه الآخرة فمما عملته عن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم قال إذا نظر إلى الآخرة فادأ تحت عين الدنيا
 بالخرق وعيها والاستغفار منها افتقرت إلى الآخرة ورعيت فيها
 قال عمر بن عبد العزيز لما أفضت إليه الخلافة إليه فذكره في الرياح
 بالامر المؤمنين فقال إن في الدنيا نورا ما بقيت إلا في الدنيا فلو
 أصابها نارا في الآخرة ثم جعل الله النار قلبه وجمع له
 سيرة بالاستغفار الدنيا وخطاها صارته هيته أه مته وما
 قدر له من الدنيا والرفق فيها بآية في راحة من يده ومراغ من
 سيرة وهذا معنى قوله عليه السلام يا أيها الناس من غير طلبة
 فكأنما جأت بالهمة صاعرة دليله ومن جعل الله فقره إلى الدنيا
 وحسنه عن الآخرة عمله إلى الدنيا صار قلبه نصب عينيه
 والدنيا فقر كلما لا راحة فيها لا تنقضي حركه الخطايا
 كلما ازداد شربا ازداد عطشا من كانت الدنيا نصب عينيه صار
 الفقر نصب عينيه وحلف بيته واختلق طرقه ونسب همته
 تحت يده وشبهت نفسه وازدادت الدنيا عنه بعد أنه
 لا يأتيه منها إلا المقذور والمقهور ومنها لا يحب كانه يقول من

في الآخرة
 من يده
 مقهور
 منها لا يحب

من كانت الآخرة حجة هو الذي جعل الله عنه في قلبه وهو له شمل
 وعنايت الدنيا هيته هو الذي جعل الله فقره بين عينيه وفرق
 عليه شمله وكان لا يفوته مقبوره من الدنيا بقلبه صلى الله عليه
 وسلم يخص العبودية كانه يقول من آفة الآخرة فقله فضل الله عليه
 في وضع الخلق فليس حتى يفصل الدنيا ما قبل على الآخرة ومن
 أهتمت الدنيا فليفتقر إلى الله بالفناء الأبد والرجوع إليه
 والنوبة والأفعال عليه وتسهلت الخلق به من الله تعالى
 من بين عينيه والحرص من قلبه والنوب من يده والشغل من
 قلبه فكانت عليه الامم دل على الأفعال التي الله تعالى في الآخرة
 كلما فيما يرى الخلق له ورؤيته الفاضل من عبده والبرغم إليه
 في النيات عليه فقد قال تعالى ولله أكبر وقال لست بشكر
 لا زيدكم وفيما يذكروا لا يستغفروا له الاستغناء به في تقويمها
 تذكروا إلى ما تحت فقد قال تعالى استغفروا ربكم إنه كان قهارا
 الآية وقال تعالى في الاستغناء به أمر يجب المضطر إذا دعاه
 ويكشف السوء الآية حد يساوي
 ساعى بالحقاني بما يؤفجاده عن الأعمى من صالح عمر بن عبد
 قال وأصل رسول الله عليه السلام فخلق ذلك الناس فواضلا فخلق
 ذلك النبي عليه السلام فيما هم وقال إن لم تستمعتكم لولا أني
 يطهرني ويسقيني وشاهايم ساعى بالحقاني ما استفضلت عمارة
 من الفقهاء

في الصوم
 ١٣٤

عن ابي نبيجة قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله عليه السلام
انكم الوصال ثلاث مرات قالوا فانك توحيدها بالرسول الله قال
ليتم في ذلك من الالهي بظهي واستغني فاكنفوا من العمل ما
تظنون حال السمع الظلم والبيوتة يعني ان عن الزمان كله
وتحيز بالبدن وقد اخرج صلى الله عليه وسلم عندهم جميع عماره
وكل ليلة فكان يقول يا ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة ائمة
عن عبادته ولا يستحبهون يسعون الليل والتمار لا يفترون
وقال صلى الله عليه وسلم في يوم من ايامه وقت لا يسبح فيه غيره معاه
وتنزل كل مع الله لانه قال النبي اظلم عند ربي وابيض من كل ساجد
معه لم يكن الاضمار اليه طويق ولا الخلق يعني الاشراف نظر
ويجذب فاعاد ربه الخلق بظافره لياخذوا عنه اذ ان الشريعة
واوصوا العبد به بمواقفه الحسنين لولا ذلك لم يتمكن الخلق
الاخذ عن الوسايط الذين هم الاثنا عشر عليهم السلام قال صلى الله عليه وسلم
انما انما بشر منكم يوحى الي وقال وما ارسلنا قبلك من المرسلين
الا انهم يمشون الطعام ويمشون مع الاسبواق احسان طيب الانبياء
واوصوا البشرية وتبينهم بنبي البشرية بقرتها جواد وتعوت
الانبياء وتنظر فيها افاق الحدت وحقانهم التي هي جوامع
موجودة تاسطها الربوبية واوصاف الحقيقتة فلا يمدح فيها
عجز البشرية وصحيف الانبياء هي بحول عايرد علمها
من اجوع

عنه
عنه

البحار
المشتر

المنه

البحر حل اسمه عن طريق الآفة ولهما مضمونه عن قاترا ووصا الحد
فيها من ضعف جوع وعطش او فتور سهر او حجب ورا الاقراة
يقول لانام قلبي والارالم من رواج كالمسلم ان حقيقته فاعه
باوصاف الحق الحق وطايره على صفة البشرية لخلق ذكر صفة
ظلمت في بيته وظاير بعتة وانه جرت على انبيائه قوله
تعالى وتحتي النابذ وقوله تعالى فما الله عنكم اذ نتلم وقوله
اللام انما انا بشر انبي كما يسعون وربطه الحجة على بطة بسوء
في صلوته وسار احواله التي تشبه ذلك حفظ الاقيارضة نصبت
الخلق فيه لانه عليه السلام اقيم مقام التاديب قوله ولا فجلا وقال
الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي وحده ما عرفت
اذ وصيت ولكن الله ربي فاضا في قوله وفعالته واقواله الى
نفسه وجعل اخلافة عليه السلام اوصافه جمل وعرفه انتمس
رؤيته ربه وقالوا انك لعلى خلق عظيم قالت عائشة رضي الله
عنها كان خلقه الغدان يرضى برضاه ويستخط بسخطه بولذلك
قوله عز وجل فلما قضى زيد مناه وطرا ورحا كما اياه اختار
ما جرك عليه نصبت اطلق قدوة لامة قال عليه السلام اخذ به
حين شكا اليه ذرير لسانه قال فابن ان من الا شحار فاني اذ انشد
استخمد الله في كل يوم مائة مرة وحدثنا احمد بن شعيب بن صالح
نا محمد بن الصواب عموه بحق ان يقول اني اعطيت نهارا لو اخرجت
الى اسحق عن الخيرة

كأنوا صغيرا

م

ع

شبكة

عزيرته اجلى ابيه عنه قال شكوت الى رسول الله عليه السلام في
قال فان انت من الامم فما انت استغفرت في كل يوم ما به
فه ظاهرا الا بتعزير آة الخلق تتصرون فيهم ما يحب عليهم
في حيا الغيت عنه وهم بذلك ياتون لئلا لم تستكفوا الله الخوف
حدث ١٣٧ اخره بن محمد بن موسى بن الجارث
بن ابي اسامة بن عبد الله بن بكر السهمي بن هشام بن محمد بن
سدر بن عزي بن هديره قال لم يكن ابراهيم عليه السلام غير بلاد
قوله اني نسيت وقوله بل فعله كبره هم هذا وبما هو بصير
نزل في ارض حثار فاني الجار فقيد له قد نزل ههنا رجل من
ابراه من احسن الناس فارسا له فانه فقال ما هذه المراه
ملك قال اخي وذكر الحديث في ذلك ما حلفت بن محمد بن ابراهيم
بن محمد بن محمد بن ابي سعيد بن تليد الزعيني بن
ابراهيم بن ابي جهم بن جازم عن ابي جهم بن محمد بن ابي هديره قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكون ابراهيم الا نكاحا فالسبع
جد الكلدان وكان محبته خلافة و قوله ابراهيم اني نسيت
حتم ان يكون عماره عن حاله قبل بيان ما ظهر له في الشمس
والغمر والكوكب فانه نظر اليهما مستدرا لا المستدل بين
اشرف حتى يقع اسند لاله على ما اسند ابيه عليه فكان عليه
اللام في تلك الحال تنرد بين ما يدعيه فوزه وبين ما يعرف

الملك ابراهيم
بن هديره

ابراهيم بن محمد بن ابي سعيد بن تليد الزعيني بن ابراهيم بن ابي جهم بن جازم عن ابي جهم بن محمد بن ابي هديره قال

ابراهيم بن محمد بن ابي سعيد بن تليد الزعيني بن ابراهيم بن ابي جهم بن جازم عن ابي جهم بن محمد بن ابي هديره قال

عزيرته بغيره فكان ينسج منسوجا عرفه بالقطره من حمه في ليل العجل
ولم يكن في شك من معرفه ابيه تعالى بالوجدانية وانه لا يشكر له واما
كان يظلمه دليل المجاحه لقومه وازاله عما رضى المشرك الذي كان يحرك
في الجوارحه ولم يكن وقع له ذلك فحتم عن ضعفه في اسند لاله اي وعلم الامه
بالضعف وقد نقل للعله اذ لم تطرد في معناه لانهما هذه علة سقمه
اي ضعفه وقد قال ابيه تعالى في صفه قوم شكوا فيما اتاهم به النبي
عليه السلام في قلوبهم مرض قبل شكك الشكر ضعف فكان ضعف
هو لا من جهة الشكر ضعف ابراهيم بن طربون المجاحه وانه ابيه
دليل المجاحه بالوكيل الشمس والبرد ما قص ابيه من قوله لا تحت
الافلين وقوله لم يمدني في كايون من القوم الصالحين ثبت له
الحجه في قول الشمس وانا الجاهل فيما استحكمت الاله على
ما دون ابيه تعالى وعلى قدم البارك جرد لاله ونباله عن اوصاف الحديث
بقوله يا قوم اني برك ما نسر كون اني وجهت وجهي الاله ناداه بالخلاف
كم لما استحكمت له دلائل العجل الاله الحاج فحمدها قال المجاحه
في ابيه محمد وقد هادي وقال لاله يا ابي الشمس من الشمس واني
من الحرب فجاهده في ابيه محمد فهدى اوله اني سقم وقوله تعالى بل
فعله كبره هو هذا على فعل كبره يكون النطق منه كانه يقول ان
كان كبره من ينطق وهذه الاصنام ينطقون هو فعل كبره فهدى
على التملك لقومه ان ذلك لا اسماح له من كبره ولا نطقه بالاجار
عنه فعله كيف يكون

الحجه

ابراهيم بن محمد بن ابي سعيد بن تليد الزعيني بن ابراهيم بن ابي جهم بن جازم عن ابي جهم بن محمد بن ابي هديره قال

الخاتم من الذهب ورتاب يوحى فقال ان كانوا يتطوقون فهو خير كسره وهذا
 صدق من ابراهيم عليه السلام ان محجره لم يكن خلاف خبره لان
 الاضمان لم يكونوا يتطوقون في كعبه اللام كما حيا حتى يعنى
 في الاستلج وهو في هذا الحديث مفسر لانه لما قال ما هذه المراه
 منك قال حتى قال الذهب فازيل بها فاني ساوره فقال ان هذا
 سألني عنك فاخبرته انها حتى فلا تكذبني عنده فانك اخبرني
 في كتاب الله و ليس في الارض مسلم غيرك وغير هذا الكذب
 حدث اني هدره الا انك ذكمتا امساده او لا فاحتراما حتى في الدير
 وصدق عليه اللام قال الله تعالى انما اللينون اخوة فقوال النبي
 عليه السلام لم يكذب ابراهيم الا بلانا ايم بنكم على صورته الكذب
 الا هذه الالاف عامدا على التوفيق من الشياطين انما كذبوا في ان لم يكن
 الحقيقه كذبه كحجه ان يكون كذبا في وكنهما لما كانت في الذبح عن
 الذين لا يكون ذلك حصية ولكن كانت فحاجة فقد قال عليه السلام
 لا يحل لكذب في الاله ثلاث عذرات الرجل امراته ليرضيها والكذب
 في الخمر من جهة الرفع عن الدير والكذب ليصلح بين الناس حدثنا
 نصر ابو عيسى يا ابراهيم بن محمود بن عيسى ان سائما بن السري و ابو
 احمد قالوا ما سفيان عن ابن خزيمة عن شهر بن رباح عن ابي ايوب
 بن عبد قال قال رسول الله صلى الله عليه واله ان الكذب في الاله وذكر
 الحديث فاخر النبي عليه السلام ان الكذب يحل في الحديث واصلاح

انما الكذب

في الاله

ذاك الخبر من المراه ورتابها والذبح عن الدير الكذب في الاله
 الخمر من جهة الرفع عن الدير في بعض الروايات في كذب ابراهيم الا
 بلات كذبت في ذلك مما جعلها عن ابن ابي عمير وهذا الحديث جازيا
 نصر ابو عيسى يا ابراهيم بن محمود بن سفيان عن ابن خزيمة عن
 ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه واله في حديث الشفاعة اذهبوا
 ابراهيم فاني ابراهيم فيقول اني كذبت بلات في اليوم قال رسول الله
 السلام و امتهما الا ما حملت بما هم في ابنه علي حديث ١٣٨ اخرج
 اخرا ابو احمد عبد العزيز بن محمد بن الجوزي عن ابوالفضل محمد بن ابراهيم
 الكوفي عن ابوبعيد ابنه محمد بن اسما عجل بن جعفر بن ابي طالب بن عبد
 العزيز بن ابي جازم عن سفيان بن صالح عن زياد بن ابي عمير عن ابي
 رضيه بن جعفر بن رسول الله صلى الله عليه واله قال ان اول من يتفلى الاله
 عن محبته يوم القيامة ولا تحمدا انا بسدر التماس يوم القيامة ولا تحمدا
 وموت ابراهيم يوم القيامة انا اولى من يفتح له باب الجنة ولا تحمدا في
 فاخذ بكفته حتى يقال فر هذا فاقول محمد فيفتح فاستعجلني
 الجبار فمد لي فاجر له يساجد ايقول يا محمد قل سمعوا واشتبهوا
 تسبحوا وسبوا فاقول يا ذاك امي امي يقول اذهب فمد
 وحدثني في قلبه من قال حجته من شهر بن رباح عن ابي ايوب
 فاذهب فاجر فاقول فمد من ابني ابراهيم فاجر فاقول فمد
 الجنة فينتهي الجبار عن رجل فاجر لو يساجد ايقول يا محمد قل
 تسبحوا واشتبهوا

المجاهد
في كذا حديثه

٣٠

ابراهيم
بن جعفر
بن محمد
بن ابراهيم
بن عبد الله
بن محمد
بن ابراهيم



www.alukah.net

وَسَلَّطَهُ فَأَمَرَ ابْنَهُ بِأَمْرِ أُمِّي فَقَوْلُ ابْنِهِ هَتَمٌ وَجَدُّهُ قَوْلُ
مَنْ قَالَ لِي مَا لِي مِنْ شَيْءٍ مِنْ أُمَّي فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ فَأَدَّاهُ قَامَةٌ
وَأَدْخَلَهُ مَرْتَبًا مَعَهُ عَلَى بَرِيئَتِهِ ثُمَّ أَدَّاهُ فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ
فَأَسْتَظَلُّهُ الْجَنَّةَ فَأَجْرُهُ سَأَدٌ أَصْقُولُ يَا بَعْدُ قُلْ تَسْمَعُ أَسْفَعُ
تَسْفَعُ وَسَلَّطَهُ فَأَمَرَ ابْنَ بَارِقَةَ بِأَمْرِ أُمِّي فَقَوْلُ ابْنِهِ هَتَمٌ وَجَدُّهُ
قَوْلُهُ مَنْ قَالَ لِي مَا لِي مِنْ شَيْءٍ مِنْ أُمَّي فَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَأَدَّاهُ قَامَةٌ
وَأَدَّاهُ مَرْتَبًا مَعَهُ بَرِيئَتِهِ ثُمَّ تَقَى قَوْمًا لَمْ يَلْمُوهَا بِشَيْءٍ كَرِهَ بَابَهُ سَاءًا
فَقَوْلُهُ بَابُهُ مَرْتَبًا مَعَهُ بَرِيئَتِهِ ثُمَّ تَقَى قَوْمًا لَمْ يَلْمُوهَا بِشَيْءٍ كَرِهَ بَابَهُ سَاءًا
النَّارِ فَقَوْلُ ابْنِهِ تَقَى عَزْرِي وَجَدُّهُ فِي عَزْرِي مَكَرِيٌّ أَدْعَى أَجْرًا
كَانَ يُسْرَعُ فِي شَأْنِ الْأَجْرِ مِنْ النَّارِ فَخَرَجَ مِنْهَا فَجَعَلَهُمْ
عَزْرِي يُسْمَى عَزْرِي الْجَبْوَةَ فَيَسْتَبْرَأُ كَمَا تَقَى الْجَنَّةَ جَعَلَ الْعَبْدُ
هَلْ تَدْرِي فَيَأْتِي الْعَبْدُ بِمَا أَحْضَرَهُ وَمَا فِي السَّمِّ مِمَّا أَحْضَرَهُ قَالُوا
كَأَنَّكَ تَدْرِي أَنَّ ابْنَ بَارِقَةَ قَالَ لِي كَيْفَ وَالْمَاءُ بِهِ ثُمَّ تَدْرِي
الْجَنَّةَ فَقَوْلُ ابْنِهِ هَتَمٌ هُوَ لَا الْجَمْعُ يَقُولُونَ فَيَقُولُونَ لَوْ لَمْ يَكُنْ
وَلَكِنْ قَوْلُ ابْنِهِ مِنْ ابْنِ قَائِلٍ قَالَ لِي قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هُوَ سَيِّدُ النَّاسِ فِي الزَّمَانِ وَالْآخِرَةِ
وَمَنْ يَخْتَصِمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَوْلُ ابْنِهِ تَقَى لِي مِنَ الْمَلَكِ الْيَوْمَ لِي
الْوَاحِدُ الْقِيَامَةُ وَهُوَ الْمَلَكُ فِي الْيَوْمِ كَمَا عَرَفْنَا أَنْ خَدَّاهُ قَوْمًا
فِي الزَّمَانِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلُّ قَدْحٍ دَخَلَ فِي النَّارِ وَكَانَ كَلِمَةً

المعروف
والعقوبة
مراة

بلا

خامس عشر

دِي فَكَذَلِكَ قَالَ ابْنُ بَارِقَةَ لَوْ لَمْ يَكُنْ سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
لَا يَسُودُ وَلَا جِدُّ لَوْ سَدَّ جِبْرِيْلُ السَّبْعَ هُوَ الَّذِي يُعْرَفُ بِاللَّيْلِ
أَدَّاهُ صَابِغَةً بَابَهُ أَوْ جَدُّهُ أَمْرٌ لَا يَقُومُونَ بِهِ فَيَسْتَحِيلُ عَلَيْهِمْ وَيَقُومُ
بَابِهِ أَمْرٌ وَيَسْتَحِيلُ عَلَيْهِمْ وَتَدْرِي عَلَيْهِمْ وَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَوْ لَمْ يَكُنْ سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمَا لَمْ يَكُنْ
وَقَدْ قَالَ لِي ابْنُ بَارِقَةَ أَنَا خَطْبَتُهُمْ أَدَّاهُ وَأَنَا تَقَى قَوْمًا إِذَا جَسُوا
وَأَنَا مَسْرُوعٌ إِذَا تَلَسَّسُوا وَلَا تَدْرِي مَا جَاءَهُمْ بِأَيِّ سَائِلٍ الْجَنَّةِ
سَاعِدُ السَّلَامِ عَزْرِي مِنْ الرَّبِّ عَزْرِي مِنْ الرَّبِّ عَزْرِي مِنْ الرَّبِّ عَزْرِي
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا كَلِمَةُ مَنْ جَدُّهُ سَاءًا أَوْ جَدُّهُ سَاءًا أَوْ جَدُّهُ سَاءًا
مُسَدَّدٌ بَابُهُ فَيَقُولُ عَنْ تَعَارُفِهِ عَزْرِي مِنَ النَّبِيِّ قَالِ السَّلَامُ عَلَيْهِ
سَلَامٌ أَمْرٌ السَّلَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ لَوْ لَمْ يَكُنْ سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
لَا يَسُودُ وَلَا جِدُّ لَوْ سَدَّ جِبْرِيْلُ السَّبْعَ هُوَ الَّذِي يُعْرَفُ بِاللَّيْلِ
رَبِّيَ يَقُولُ لَسْتُ هَتَمًا وَذَكَرَ حَدِيثَهُ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ رَسُولَ
بَيْتِهِ أَنَّهُ تَقَى قِيَامَتَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هَتَمًا وَيَذْكُرُ خَطْبَتَهُ أَيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
أَبْرَاهِيمَ الَّذِي أَخَذَهُ أَنَّهُ جَالِيًا فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هَتَمًا وَيَذْكُرُ
خَطْبَتَهُ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ الَّذِي كَتَبَ بِأَيْهِ تَقَى قِيَامَتَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هَتَمًا
جَدُّهُ خَطْبَتُهُ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ لَسْتُ هَتَمًا ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ
قَدْ عَمَّرَ لِي مَا تَدْرِي مِنْ دِيهِ وَمَا تَدْرِي مَا تَدْرِي فَانْتَزِعْ دِيهِ
فَإِذَا رَأَيْتَهُ وَقَعْتَ

منهم
منهم
منهم
منهم
منهم

المعروف
والعقوبة

اللسان
من تعقل

الذي

عن اول
السنن
هنا

ساعدوا فبكر عبيدنا الله ثم قال ارفع راسك جلد فغطه قل
 سمع واستمع سمع فافزع راسي فاجد ربي محمد فاعلمى ثم
 استمع فبكره فجدام اخرجهم من العار فاذ حلهم اختلف اعود
 فافزع بنا جدا مثله في الثالثة او الرابعة حتى ما بقي في النار الا
 من حبه القدران فكان ضاده يقول عند هذا اي وجه عليه الخلود
 فمكلا السوء ودهد السنه قوله وصي لوالحمد جوزان يكون
 معنى الحمد اي لوالسكاك به يقول لوالحمد اي لوالعلم الخ لا ياتي انه
 لوالحمد والتوا والمدح والرضا لان يوم القيامة للمناسيب لونه قال
 النبي عليه السلام لكل غادر رواه عند النبي يعرف بعد ربه حراما
 ما يحى بالجماني ما قسمه عن الامم عن ابي عبد الله قال قال
 رسول الله عليه السلام لكل غادر رواه يعرف بيلو ابيه عند ياد النبي
 وقال عليه السلام عند ذلك امر القيس بيده لوالسبحوا بعدهم الى النار
 حراما ابو القاسم محمد بن جندب بن هاشم عن ابي الجهم عن الزهري
 عن ابي سلمه عن ابي هريره رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله القيس صاحب لوالسبحوا الى النار في يوم القيامة
 للمناسيب لونه جزى ونصحه الاتراه يقول عند النبي لكون فضح
 له وانتم فلو النبي عليه السلام لوالحمد اي لوالسواد والرب
 اذا كانت هناك الوبه جزى ونسب فهو صلى الله عليه محمد
 هو المالح في صفه الحمد وهو عليه الحمد كل محمود من الخلق
 فلو آه لوالحمد

في قوله
 لوالسبحوا

الحمد لكونه كمال الحمد له ونسب له من الحمد والنسب اعلى منه ما لم يفر
 لا يجد صلى الله عليه وتو لا لا فخر كانه يقول لا فخر في الوجود الا بالحمد
 في الموحى وقوله فنسبني الحمار يعني بالبر والالام والرضا
 والقول يقال دخلت على الامير واستغفرتي بكل جميل الوبه
 وادناه وسمع منه فذلك قوله فنسبني الحمار يعني بكره
 جميل ويدينني وسمع منه ونسبني دعاءه ويعطيني يعني يدل عليه
 قوله قل سمع واستمع سمع وسيل يغطه وجوز ان يكون الاستعمال
 بمعنى القبول فقد جرى في الكلام استعمال معنى فعل كما يقال استغفرت
 معنى تقديم يقال في المنفل استغفرت من رجالك استعمل معنى عمل
 قال الشاعر قد يدرك المبتلى بعض حاجته وقد يكون من الاستعمال لذلك
 فيجوز ان يكون قوله فنسبني الحمار اي نسبني الحمار اجمالا
 ونسبا خاصا حتى وانما هو قوله عليه السلام فينا حبه من
 من ايمانك من عملك في هذا لانه على ان الاعمال الصالحة من الاعمال
 ويجوز ان يكون قوله في قلبه كانه يقول عمل عملا بيده من قلبه قوله
 الاعمال بالتيان ويجوز ان يريد رجمه على تسليم رقه على يده خوفا
 من الاعمال اليه تغلي حاله وتوكل عليه وثق به هذه وامثالها
 في حال القلب دون الجوارح والليل على انه اراد بها الامان واقتنا
 ولم يرد تجزيه الامان الذي هو التوحيد له وثق بالبر كانه الاخلاص
 له بقول الاله الاله ايمانته قاله وثق قوم لم يكونوا يشركون بالله شيئا
 اي هم موقدون ونسبهم

الرضا عن ربه
 الرضا عن ربه
 الرضا عن ربه

في قوله
 الاعمال



من الخير شي غير الامان يا الله والتوحيد له يدانا وانا ذلناه ما حرمنا البصر
محمد بن اسحق الرضا بن ابي بكر محمد بن عيسى بن زيد الطائفي
سائعين من حماد بن ابراهيم بن الحكم بن ابيان عن ابي عبد الله
قال كان لي ابن اخ تعاطى المشرك فمعرضتني الى ان انا ان اخرج
في فانيته فرأيت ابي عبد الله قد دينا من ابن اخي جعلت انا به
هكذا ان اخي ما طلع ان يظن من الكوة التي في البيت فانا احدهما
لصاحبه ابراهيم في الله فلما اندل تبيح الابدان فاجتمعت
فاه فقالوا ابراهيم في ذلك انتم شتم بطنه فقالوا ابراهيم في صوما
ثم شتم رجله فقالوا ابراهيم فيهما صلوه قالوا وكل رجل من اهل
محمد ليس منه من الخير شي اصعد حتى انزل انا في الاله فتم
فاه فقالوا ابراهيم في ذلك انتم شتم بطنه فقالوا ابراهيم في صوما
ثم شتم رجله فقالوا ابراهيم فيهما صلوه قالوا ثم عاد فاجرح لسانه
فتم فقال ابي الله الكبرياء قد تكبيرة في سب ابي الله يريد عما
وجه ان يطالبه قالوا ثم فاطمة بعينه وسميت في البيت راحه
المسك فلما جعلت العداة قلت لاهل المسجد هل لكم في رجل
من اهل ائمة وحدثهم حديث ابي ابي فلما بلغوا بذكر انا كاه
قالوا السب من ابي الله هي انطالمة قلت لا و ابي الله لا ابي الله الا
كما سماها الملك فاجتبه تكبيرة ابراهيم وجهه تعالى وهذه
التكبيرة كانت سيوى الشهادة التي هي شهادة الحق التي هي

من اهل البيت

الابواب

من اهل البيت

من الاعيان يا الله تعالى فسمعت رسول الله قد اذنه اورد الخبر
ان ابي الله عتق ارحته من شجرة من خير احد الامان يا الله تعالى
فسمعه رسول الله لاهل الكباير من المؤمنين فمن كل وجه
مع الامان شي من الخير والذكر ليس معه مع الامان خير مما لا ين
تفضل الله تعالى عليهم فخرجهم من العالم فضلا وكرما وبعثا
منه عفا وكلمه صدق فاحل الله الرؤوف بعداده الموفق بعدوه وتعالى
عنه الكبرياء الله اعلم حدثنا ^{عنه} اخبرنا
عنه انه من محمد بن يعقوب بن محمد بن ابي سعيد بن الفضل
ومحمد بن ابي رجا قال ساعد الله بن زيد المقبر عن عبد الرحمن بن
رياد بن ابي عن عبد الله بن زيد عن عبد الله بن محمد بن الجاص
رضي الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال في الرجل يوم القيامة
تم يوم في تسعة وتسعين سجلا كل سجلا صد البصر فما خطابه
وذنوبه ثم توفي بالميزان فوضع في رقبته ثم يخرج له يعرط سبيل
هذا او اشار به بوعد المرحوم المقبر باصبعه وامسك بالعمامة
على نصف اصبعه المرحوم فيه شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله فيوضع في الكفة الاخرى فيخرج بخطابه وذنوبه
قال الشيخ هذا ان شاء الله يكون في الشهادة التي هي سيوى
الشهادة التي تخرج من الكفة التي الامان وهو يكون في كل من
سوى الامان منه ثم يكون منه هذا القول بعد الامان عنك

من الكبرياء

من اهل البيت

معنى الذكر لله تعالى والتعظيم له فيكون ذلك طاعة منه ارادها
 وجه الله تعالى وحده وهو قتل كل مؤمن لا يما لوه وضعت
 على الشهادة التي هي الايمان بالله وحده لكان هذا كل مؤمن
 ولو كان هذا كل مؤمن لم يدخل النار مؤمن بالله لان الله تعالى
 يقول من تغلبت فواريته فاولئك هم المفلحون ومن افلح يومئذ
 لم يدخل النار وقال تعالى فاقم وجهك للدين الحنيفي فمهورى عيسى
 راضيه وعدودك الاضداد يوزو وكثر من المؤمنين الصادق منهم
 كجور من يابايمانهم ولا يخرجون منها الا بعد الدخول فيها وقال
 يخرجون من النار فدا ما يحشوا وقال فيجعلهم في نيرانهم
 الجحيم فيستون والاضداد يوزو اهل الايمان النار وجرحهم
 منها كثيرة لا ينكرها الا حادثة ولا يردّها الا ما يند فلها
 حيث ان يكون هذا القربان الى كفيه شهادة ان لا اله الا الله
 وان محمدا رسول الله شهادة مؤمن سوا ايمانه قبل هذا
 القول فيكون هذا القول فيه زيادة ذكر على حسب
 فيه ويكون طاعة مفعوله قالها على صلوة وخفية من المخلوقين
 فيكون له عند الله تعالى ودبحة يردّها عليه في ذلك اليوم
 فيحط قدرها ويحل موقعها في حطايها وان كثر في
 ودونيه وان عظمت والله الفضل على عباده تنفصل على من
 ساء ما يشاء وكذا ان يكون هذه الكلمة هي اخر كلامه في الدنيا
 فقد

كذا يدخل

الجحيم

بعد الامان

فقد ما اورجا احر من داود والاسحق بن احمد الميموني ما اورد
 ما بعد الحمد بن جعفر بن صالح بن ابي عمير بن ابي عمير بن
 صاعد بن حنبل قال قال رسول الله صلى الله عليه من كان في آخر
 كلامه لا اله الا الله وحده وحده وقل في تفسير الصحاح
 الاخر اصابهم قوم استوف حسانتهم وسبائهم فلو كانت هذه
 الشهادة هي شهادة الايمان بالله لم يكن يكون مؤمن بسبوك
 حسنة بسبته لانه لا يوازي الايمان شي من السبب ولا يرجح
 به فيكون هذا من استوف حسنة بسوك الايمان بسبته في قوله
 اية الحق بعد الوتر الطويل والجنس من الحق والحق الذي
 يكفه في فده حنيفة فيكون ذلك محبسا لذنوبه فحتم ذنوبه
 وتقل ميزانه فيدخل الجنة وان حمل هذا على الشهادة
 هي الايمان فانه يجوز ان يكون هذا فيمن كان من اهل المشية التي
 ذكر الله تعالى بقوله وتغفر ما دون ذلك لمن يشاء من اهل
 يعقد ذنوبه برحمة ميزان حسنة هذه الصفة ومن شاء ان
 يذنبه بدونه ويحبه بايمانه لانه شرط المشية وقال في اية
 اخرى يعذب من يشاء ويعفد لمن يشاء وهذه الشرطية التي
 هي المشية في المؤمن ومن الكافر لان الله تعالى يقول لان
 لا يعفد ان يشرك به فاذا اخرج المشرك والكافر من المشية لم
 تزل المشية الا في المؤمن فيعقد لمن يشاء منهم ولا تحذره بطور

من شأنهم عما شاوله الحكم واليه المصير ويجوز ان يحل هذا على الشهاد
 التي هي الايمان فتكون ذلك في كل مؤمن وكل مؤمن يرحم حينئذ
 ويوزن امانه كما يوزن بنا برحمتنا واثمانه يرحم بحسناته بما جا
 في هذا الحديث وتدخله النار بعد ذلك في طهره من ذنوبه
 فيدخله الجنة بعد ذلك وهذا مذهب قوم يقولون ان كل مؤمن
 يعطى كتابه بهيئته وكل مؤمن يعمل به انه دنيا ولون قوله تعالى
 فمن نبتت موازينه فاولئك هم المفلحون اي السابقون من الخلود
 ونحو قوله وهو في عيشه راضيه توفا ما ذلك في قول النبي من
 كان آخر كلامه لا اله الا الله وحده له الجنة انه صابر اليها
 لا مجاله اصابته قلح ذلك واصابه وتعدله ما شاوله بحكم ما
 يرد له الخلق والامر لا يسأل عما يفعل وهم يسألون والله الموفق
 حديث ٣٨٨
 اخبرنا ناصر بن الفتح قال قال ابو
 عيسى بن ابي عمير ما ارشدني بن سعد بن عبد الله بن ابي
 ابي عمير عن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي
 عمير عن الامام قال يا رسول الله كم اعفو عن الخادم فصمت عنه
 رسول الله ثم قال يا رسول الله كم اعفو عن الخادم قال في كل
 يوم سبعين مرة قال النبي قوله عليه السلام سبعين مرة
 عباره ان نسي الله عن الذنوب واليسر على التجدد فيكون تورا
 السبعين غير معفو عنه يفرق اعف عن الخادم انما

من شأنهم
 امانته

اي
 السابقون

والعفو

ابو
 عيسى

ابو
 عمير
 بن
 عبد
 الرحمن
 بن
 عبد
 الله
 بن
 ابي
 عمير

الصحاح في السير والابواب

ابدا وهذا مما يجوز الجفوع عنه من يوابه اليك وجابتهما
 عليك فاما اذا كان ذلك في هتك جرمه في الدين او جنابه على
 احد من المسلمين فمخصيه به فانما يجوز الجفوع عنه الي
 حب النابذ عليه والاخذ به كما قال عائشة رضي الله
 ما رايت النبي عليه السلام ينصر امر مظلمه قط غير انه كان اذا
 انهمك شيء من محارم الله تعالى كان اشدهم في ذلك وقد وردت اخبار
 بذكر السبعين في مواضع كثيرة كما يدل على الكثرة لا على التجرد
 والغايه ذلك في كتابه تعالى منها قوله تعالى استغفر لهم اولا
 استغفر لهم ان استغفر لهم سبعين مرة فليكن استغفاره لم يسر
 هذا على التجرد والغايه لانه لو استغفر له مائة جوده لم يغفر
 الله لهم اعني المياقيد التي نزلت الاية بهم لانهم كانوا في
 يغفر من كفره وقد قال عليه السلام حين عاتبه عمر في الصلوة على
 عبد الله بن ابي عمير يا محمد اني خرت في خرتك قد قبلت استغفر
 لهم اولا استغفر لهم الاية لو اني اعلم اني لو ردت على النبي محمد
 له لو ردت حديثا محمد بن محمد بن ناصر بن زكريا بن ابي عمير
 بن سلمة بن الفضل بن محمد بن اسحق بن الزهري عن عبد الله بن
 عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن عبد الله
 بن عمار عن النبي عليه السلام قال فاخر الله ليس فيك سبعين مرة
 على الغايه والتجدد والكثر على الكثرة وذلك في قوله عز وجل
 استغفر له مائة مرة

ابو
 عمير
 بن
 عبد
 الرحمن
 بن
 عبد
 الله
 بن
 ابي
 عمير

ابو
 عمير
 بن
 عبد
 الرحمن
 بن
 عبد
 الله
 بن
 ابي
 عمير



ذراجا فهو عبارة عن الطول وليس هو على الغاية ان شاء الله ان لا
 يكون طول سبع لانه من العذات وعداد الله لكافرين لا غاية
 له ولا نهاية طول الا لما كفى ان يؤمنه للمؤمنين لا غاية له ولا نهاية
 مدة ولله القول تعالى ولا تعلم نفوسنا افعى لم يقره اعين وقوله
 ولدنا مريد حدثنا محمد بن حاتم بن البير بن عجاج بن الراحم
 بن عبد الله بن عبد الله بن المبارك بن سعيد بن يزيد عن ابي صالح
 عن عيسى بن هلال الصوفي عن عبد الله بن محمد بن الجاررضي
 انه عنه قال قال رسول الله عليه السلام لو ان رصاصة مثل هذه
 انزلت في جبل حجمة ارسلت من السماء الى الارض وهي مسيرة
 خمسين مائة سنة لتبلغت الارض قبل الليل ولو انما ارسلت من راس
 السلسلة لبارت اربعين خريفا الليل والنهار قبل ان تبلغ اصلها
 او قال غيرها وثنا محمد بن حاتم بن احمد بن رضوان بن ابو عبد الله
 بن عبد الله بن اسفيان بن بشير بن عجلون انه سمع نورا يقول
 بعادي زعمنا سبعون ذراعا قال كل ذراع سبعون باعا كل باع اربعة
 ما يسكن ويشركه وهو يومئذ في مسجد الكوفة وقيل كعب
 حلقة من السلسلة التي قال الله تعالي درعها سبعون ذراعا
 اربعة منها مثل جميع حديد الدنيا وقد ورد في الاخبار مثل
 ذلك منها قوله عليه السلام اني استخفرت الله في اليوم سبعين مرة

صنف
 ع
 القارورة
 وسئل
 عن
 ما

مرة وحاج في حديث آخر اكثر من سبعين مرة حديثا عبد العزيز بن محمد
 بن محمد بن ابراهيم ثابث بن محمد بن عميد بن عبد الله بن
 وهيب بن ابي يوسف عن ابي بصير بن ابي ايوب بن محمد بن ابي بصير
 بن قول قال رسول الله صلى الله عليه واله اني لا استخفرت الله ابدا
 في اليوم اكثر من سبعين مرة وبما اتوا العباس بن محمد بن سباع بن محمد
 بن الضمور بن سعد بن عيسى بن عوف بن الواسطي بن ابوالخوارزمي بن سفيان
 بن عمار بن المغيرة عن جده رضي الله عنه قال شلوفا في رسول الله
 عليه السلام ذكروا لي في قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
 انه في كل يوم ما به مرة فقد قال سبعين مرة وقال اكثر من سبعين
 مرة وقال ما به مرة فدل انه لم يرد بالسبعين الحد والغاية الذي يسمى
 اليها ولكنه قال استخفرت الله في اليوم كثيرا وقال في حديث آخر
 فان كان لله عاصيا فهو في النار سبعين خريفا وقال في حديث
 لعمري واستخفرت ذلك فما اتي والله يا محمد ومع السبعين سبعين
 والاحبار في ذكر السبعين كثيرة اكثرها عبارة عن اكثر الاحبار
 عن نهاية ووجه تخصيص السبعين من سائر الاعداد عند
 العباد عن اكثره ان شاء الله ان العدد قليل وكثير فالله وما
 دور اللات والكثر اللات مما هو فيها واذني الكثير اللات وليس الاقضاء
 غاية ثم العدد ايضا نوعان سبع وثم التسعة اذ التسعة اقل
 الله تعالى التسعة والوتر اقل التسعة انما هو اقل الاوتار اللات

سباع
 اللات من اهل العباد
 وقد روي في نسخة
 سدت والدار
 من تلخيص لعل السبا
 السبعين مائة ذرة
 في كتاب

والواحد ليس بعدد الاثر انك اذا ضربت واحدا في واحد لم يخرج
 هناك عدد وقال محمد بن موسى في كتاب الجبر والمقابلة
 الواحد ليس بعدد وانما العدد جماعه مركبة ويجوز ان يكون
 العدد مأخوذا من القود كان العدد اعماده الحساب مرات
 فيعاد الواحد مرات فيصير عددا فالشعب اعماده الواحد
 مرتين والوتر اعماده ثلاث مرات فيعاد الواحد مرات فيصير
 عددا هذا هو الاستماع واذا اوتار الواحد وتره ليس من
 جمه العدد ولكن من جمه انه غير مزدوج لذلك قال عليه السلام
 ان الله تعالى وتخت الوتر لان الله تعالى ليس بوتر من جمه العدد
 ولكن من جمه انه فرد لا يزدوج بشي كما انه واحد ليس من جمه
 العدد ولكن من جمه انه ليس مثل شئ فالسبعه اذ لم يخرج
 الكثير من النوعين كان فيها اوتار اثنائه واستفعا عما لانه فاذ
 اشغاعها الاثنا عشر الاربعة م السبعه واذ اوتارها الثلاثة
 على الجبر والسبعه لان الواحد ليس بوتر من جمه العدد كما
 قلنا فالسبعه جمعت كثرة العدد وكثرة النوعين اللذين هما
 نوعا العدد العشرة كمال الحساب لان الاجاد متفرده لكل عدد
 مما تشبهه الى العشرة لقولهم اثنان وثلاثة واربعه الى العشرة
 فاذا تجاوز العشرة فهو ايضا واحدا الى العشرة لقولهم
 اثني عشر وثلاثة عشر الى العشرة وتكرير العشرة

موسى
 في كتاب
 الجبر والمقابلة

مرس

مرس

ولان تكررهما ملازمات الوأيه والقول في المأيه والعشره
 في الاجاد والعشره كذلك لالف ليس في اسم الحساب بل هو
 اعماده الالف مرات وتكريره فالسبعون مخرج من الكثيره والنوع
 والكثيره منه وكمال الحساب والكثيره منه والنوعين من الكمال
 والكثيره منها لانه عشر مرات سبعه وهو في كمال الحساب الذي
 هو العشره كالسبعه في الاجاد فالسبعون اذ في الكثيره من العدد
 من كل وجه والا فصي كفايه له فخير عن الكثير الذي تجاوز العدد
 بالسبعين لهذه العله ان يشابهه واذا بولج في الكثيره قالوا
 سبع ما به قال الله تعالى مثل الذين يتفقون في الميم في سبل الله
 كمثل حبه اذنت سبع مسائل في كل سبله ما به حبه م قال
 الله تعالى والله نضاعف لمن يشا فاجرحه عن الغاب والمأيه
 وقال عليه السلام في الحاج الماشي بكل خطوه ثوابا كذا احسنه من
 حسنة الحرم فيلزم ما حسنت الحرم قال كل حسنة مائه
 ما به كانه اراد المأيه في الكثيره فوعر عن ذلك بالسبع مائه
 اعلم بما سوى ذلك من الاعداد التي جازت في الفرات والحرب
 محدوده منها هيبه وذلك في العدد محصور على ما ذكره في قوله
 سبع ليال في ثمانية ايام حيا وما قوله تلك عشره كما به وقوله في
 صفات ربه اربعين ليله وقوله يدبر الامم من السماء الى الارض يخرج
 اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فهو مقصور طول ذلك اليوم
 على هذا العدد
 الف سنة العدد لان بعد ما سئل الارض في السماء
 وصدور المأورد في الاجاد ان بعد ما سئل الارض في السماء

في كتاب
 الجبر والمقابلة

في كتاب
 الجبر والمقابلة

لانه يوم منامى آخره دخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار
 والحلوة فيهما لا يمايه له حد ب ١٢١ آخر
 حد سأل عن محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسماعيل بن
 يحيى بن موسى بن عبد البرزاق ان ابا محمد عن ابي عبد الله عن
 ابي بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان الله
 خلقه فرجع الى ربه فقال ارسلي الى عبدك لا يريد الموت قال ارجع
 اليه فقل له ليصنع يده على من يورثه فله بكل ما عطف به بكل
 شجرة بينه قال اي ذكركم ما ذاق الموت قال قال
 فقال الله تعالى ان يريته من الارض المقدسة ربيته محمد قال
 ابو بصير رضى الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 لا يشتم قبره الى جانب الطريق تحت الكتيب الا محمد قال واخبرنا
 عن معمر بن ابي بصير عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه واله وسلم
 ان ابا محمد بن الفضيل عن محمد بن سعد
 عن حبيب بن سالم الانصاري قال سأل ابو بصير قال قال ابو القاسم
 صلى الله عليه واله وسلم اني مكل الموت موسى عليه السلام ليقبض نفسه فلطم
 لطمه ففقا عينه فرجع مكل الموت الى ربه وهو على اعلم
 صنع قال ربا انت عبد ام عبدك لا يريد الموت فصنع
 هذا يعني قال قرة الله عينه وقال ابي عبد الله في حجة
 يضرب يده على جلد ثور حماد ارب يده من شجر فهو يمشي

ع
 وهو ما لا يورث
 من الموت

بها سنة ثم نوت قال موسى لعل الارياك سار كان لا يورث ولكن لا يورث
 المقدسة قال فرفق عبد الكتيب الا محمد ولو اني كنت عبده لارثكم
 مكان قبره قال ابو بصير عن ابي بصير اما محمد بن مسلم عن ابي
 بن ابي عمار قال سمعت ابا بصير يقول قال رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم ان مكل الموت كان في الناس عيانا فاني موسى بن عبد الله
 فلطم موسى ففقا عينه فذكر نحو الذي قبله قال الشيخ رحمه الله
 روت الائمة هذا الحديث من وجوه كثيرة ووضعه في كتابهم في وجوه
 وعده لوارثه واستحظم قوم تجذره وانكره فزوده لوضوح خبره
 وقصور علمهم وقلة معرفتهم بالحديث وهذا حديث ادخلوه
 في الصحاح ورضي سادته اهل العلم بالحديث واهل المعرفة
 بالرجال والحديث اذا صح من جهة النقل وانه بحقه قوله فان
 كان من باب المتواتر فانه يوجب العلم والعمل وان كان من باب
 الاجاد فانه يوجب العمل ولا يوجب العلم وهذا الحديث وان
 كان مما لا يوجب العلم عند بعض الناس فانه مما يوجب العمل
 لو كان من باب العمل لشهرته في نفسه وعبادته وروايته وصحة
 اسناده وما كان هذا سبيله فانه وان كان لا يوجب العلم فانه لا
 يحجب رده وانكاره ودفعه لان رده فذلك من الائمة وخرج محمد
 الائمة قال وسمعت ابا محمد بن عبد الله بن ابي بصير يقول في الحديث
 الا تدرى تلقي الاخبار والمنشأ منه مذموبا وان اخبرهما ان الامان

٣٣
 الود

ع
 فار



بها فرض كالأمان منسابه الفدان حين يقول الرايحيون في العلم
يقولون ما به كل من عهد ربنا أي كل من الحكيم والمنسابه من
عهد ربنا وقد استأثر الله بعلم المنسابه في هذا القول فلا
يعلمه إلا الله فالواقيتله المنسابه من أخبار الرسول إذا حجبت
علم فأويله أنا وصدقنا عما قال الله تعالى وكلنا علمنا وأويله إلى
الله تعالى حمدا أحمد من عهد الله بالقاسم بن زكريا المقدرى ما
محمد بن الصباح ما الوليد بن مسلم عن الأوزاعي أنه سأل الزهري
عن بعض المنسابه فقال من أئمة العلم وعلى رسول الله البلاغ
وعلمنا التسليم أئمة الأجداد رسول الله عليه السلام كما جاز
وقال عهد الله بن نافع بن مالك بن أسد عن قول علي بن محمد
علي العرش استوى كيف استوى فقال الاستواء غير مجهول
والكيف غير محقول والأمان به واجب واليؤال عنه بدعه
وما أزال إلا صلا هندا مذهب كثير من العلماء قال والمذهب
الثاني أن الأمان بما قاله الرسول عليه السلام فرض واليؤال عن
منسابه النبي بل أخبار الرسول واجت في الأصول والعقول
فإذا من تعطيل الصفات وافق التشبهات قال في القدوة
هذا المذهب يعني ابن عباس رضي الله عنهما ومن تابعهما
من فقهاء أهل الأثر قال في معرفه الحكم والمنسابه يتم
الفاضل من الفضول والعالم من المقصود والحكيم من المنجرفين

الاستبصار
ورد في

الآثار

القدوة
الافتد

سورة الملة
البحر والشمس
البحر والشمس
البحر والشمس
البحر والشمس
البحر والشمس

الشمس

وقد أتت الأجداد على ما جاز في جزئ النفس عليه كنه تعرفها
لم يرد هازد من جازيد بل أم واستسلم وانقاد وكل علمه
إلى الله تعالى إلى من علمه الله وفوق كل ذي علم عليم ورد
الأخبار والمنسابه من القرآن طرق يتمل مستوى في العالم
والجاهل والسيغية والعاقل وإنما تبيّن فضل علم العلماء
ومعقول العقلاء بالبحث والتفتيش واستخراج الحكمة من الآله
والسنة وحمل الأخبار على ما توافقت الأصول ونصحة العقول
وهذا الحديث كنه في كتاب الله له نصا نظيرة قال الله عز وجل
في خبر موسى عليه السلام وهو من المارحم موسى إلى قوله فغضبنا
إلى قوله وأخذ برأس أخيه يجره إليه وقال هارون يا ابن أمك لا
تأخذ بلحيتي ولا برأسي وليس الجحيم الذي يا خسون والغلظة
ياقل من الرفع عنك يا خسون والغلظة وهو الصدق والضم
حان اللطم دفع عنك بخلظه وخسونه منها يتوا وليس هارون عليه
السلام بأذن من له من مكل المذنب هو أهل قدر أمه وأعلى
مرتبه وأبين فضلا عند الرعايا الأئمة من أهل النظر والأثر
لأنه عليه السلام نبي فزعل حال الله تعالى ثم أرسلنا موسى وأخاه
هارون وأبائنا وسبطان صغيرا في فرعون وملأه وهو مع جليل
قدره في نبوته وغلو درجته في رسالته فهو موسى أئمة
والرسل استأمت وقال النبي عليه السلام جوف كبر الأئمة على صغرهم

قائه

علمها

الغاية المارة



الوالد
 كفى على ولده فاذا اخبر ابيه بعلمه من فرسي انه اخذ براسه حيه
 ولجته وجره اليه يعطف وعلظه حتى استعطفه عليه
 واعتذر اليه فقال يا ابن ام لا تاخذ بلحيتي ولا براسي ان خشيت
 ان تقول فرقت بيني وبين ابي لم ترفق قولي وقوله ان القوم
 استصغفوني وكادوا يقتلونني فلا سميت في الاعداء ولو اذ ذلك
 عيسى كان يكون منه اليه ما هو اعظم مما صغ به ثم لم يحد في
 الكتاب ما يدل على عتاد ابيه اياه ولا على توبته منه ولو كان
 ذلك منه صغيره او ربه لظهر ذلك نصرا في الكتاب ودلالة
 كما ذكر الله ذلك لا ينسا ومجانته اتمام عليها وتوبتهم منها الي
 الله ورجوعهم اليه واستغفارهم اياه واعتراهم على انفسهم
 بالظلم لها كما قال في قصه ادم عليه السلام ألم اهل كما عن نكاح
 الشجره هذا عتائه لهما في افعالها من الاباء وقال في
 اعترافهما وتوبتهما وما ظلمنا انفسنا الا به وقال في قصه
 نوح عليه السلام لا تسالني باليس لك به علم الا به وقال في اعترافه
 وتوبته رب اني اعوذ بك ان ايسلكم اليسر لي به علم الا به
 وقال في قصه داود عليه السلام وظن داود انما اشتاه ما استعز
 به وخرر العباد انا فجعونا له ذلك وقال في موسى وقوله
 العبط هذا امر عمل الشيطان قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر
 لي فغفر له فلو كان جرته اخاه اليه واخذه براسه ولجته
 زله منه

منه لظهر اعترافه على نفسه وتوبته الي ربه او معانته اياه فلما
 لم يكرج له انها لم تكن منه معصيه ولا زله كذا كلك صكته فكل الموت
 و لظنه اياه لانها عتار اجبه ما بالدمع عنك لا اخرنا اخر اليك
 الى كرمعير على انه على احد ما رسول في الاخر مكل ركي وكما
 لير و في الكتاب عتائه لا ذكر توبه واعترا في قصه هارون
 كذا ذكر لم يرد في الخبر عتاف ولا توبه واعترا في قصه الملك كما
 جاز في الكتاب من التاويل في ذلك في الخبر ان شانه وانما لم يكن
 فخله عليه اللام هارون مع عظيم قهرته لتوبته ورجوعه
 وقرايته ورجوعه ربه انه عليه اللام عقيب به على نفسه
 وكانت فيه حميه وعصب وعجله وجره وكما في ايه وبه الاترك
 الى قوله تعالى وما جعلك عن قعدك يا موسى قال صم اذ لا على اترك
 وعجلت اليك رب ليرض اخرا ان عجلته كان طلبا ليرضاه ليرك
 حذره وعصنه على احييه وصنعه به الا تراه يقول وانما
 رايتهم ضلوا الا تتبعني ان عصيت امرك فكانت تلكا جرته منه
 والخصف فيه صفه مذج له لانما كانت له وفي ايه كما كانت
 رافه النبي عليه ورجحه صفه مذج اذ كانت به وفي ايه ثم
 كان يعصت حتى عجز وحميه وتبر عذوقه به وفي ايه وبذلك
 ايه المؤمن يقول اشهد اعلى الكتاب ان رجائينهم وقال اوله على
 المؤمنين اعتره على الكافرين قلا ولا تاخذكم بهما رافه في ذلك

مني
 ان ما يجوز
 في قوله ترك
 لبعضه

فما كانت الغلظة والقسوة به وفي آية كذلك لغضت الحجة
من موسى ليه وفي آية والجميع صفه مدح ونعت تارة الأثر والرب
قوله النبي عليه السلام مدحه أبا بكر رافته ورحمة وتسميه
أياه بأبراهيم أذ يقول كما ولنا قوم لو طأنا إبراهيم لحلم وقال
من يعي فإنه من عصى فانك غفور رحيم ويعيسى حين
قال ان تدعهم فإني ماعذوك آية وقوله في محمد ومدحه له في
قلظته وسدته له وفي آية وتسميه آياه بنوح عليه السلام
أوصاهم حين قال لا تدرك على الأرض الكافر بل
وأوصاهم الأتباع والرسل عليهم السلام أوصاف مدح ونعتهم
بعوت تارة فيجوز ان يكون صفة الملك الموت لغيره آياه لم يكن
له لانه لم تكن ينصبت نفسه وانما كان غضا به وسدده
في آياته وحمته كدبت آية وذلك ان الملك آياه في صورة آياته
فيجوز ان يكون موسى عليه السلام يعرفه أنه فلك ربه لا يدركها
لم يعرف النبي عليه السلام جبريل حين جاءه يسأله عن الآيات والإسلام
حين قال صلى الله عليه هذا جبريل أتاكم لتعلمكم معالم دينكم
واسمه ما أتاني في صورة قط الأوقد عرفته فيها الآخرة الصورة
فلكل موسى عليه السلام يجوز ان يكون آياه في صورة لم يات فيها
فله فلم يعرفه ثم أراد قبض روحه أنكرا ان يكون آياته
يرتد قبض روح كلهم آية ورسله فصله ولطمة إنكاره

له ورد اعليما أنه فلك وأنه رسل الله أنكرا عليه أديما ما ليس
من قبض روح الأتباع ومن أديع ذلك من البشر فهو كذب على آية
فغضب به تعالى فصله ولطمة الأثر أنه لما جاء آية فخره بش
ان يصرف يده على جنب ثور وان عوق الحمار المستبلا
به ورضا حكمه وتصديق رسله عليه السلام وانما فاعينه فانه
لم يكن فضلا لموسى عليه السلام وان كان على انظر آياه وصلى له
وانما كان ذلك فعل آية تعالى آياته في الصورة التي آياه الملك
فيها وذلك ان آياته لا يفعل في غيره وانما يفعل في محله
وما حدث بعد ذلك من ألم عند الضرب وموت عند قطع الأذواج
وذهاب ألبسهم بعد الرقي وغير ذلك مما يظهر بعد حركات
المحدث في نفسه فانما كلهما آياه تعالى آياته وانما آياته
وكذلك آياته عند استعمال النار في الخطب والجمع بينهما والبرذ
في التاج وغير ذلك كما آياه تعالى آياته وانما آياته
وحين يرد وان كان ذلك على آياته كات المحدث في نفسه
انما جعل في الصورة لا في الملك ان يديه الملايكه وخلقهم ليست
من الأشياخ والطبوع المختلفة التي تعقل الكسور والفساد
وتحلمها الأفاعيد يوترقها آياته لا في الآيات والكتب والدرج
ولا في الآيات ولا بالكرن ولا بشرن ولا بسامون ولا يستحسرون
تغزوت في كل هذه آيات العمافة وهم في حكم الآيات فآية
الذي

فلكا في حكم الآيات
لكذلك لا يحل الفقهاء
وانما جعل

شبكة

منها مثل الطود العظيم ثم يقول الله تعالى وهو اعلم بما قلتم الموتى في
 قال فيقول سبحانك يا ذا الجلال والاكرام في جبريل وملاك الموت
 قال يقول يا فلان الموتى ثم قال فيقول فيسبح جبريل وهو من الله
 بالمكان الذي ذكرتم فيقول الله يا جبريل انه لا بد من ان تقوم في
 ما جدا تخيمون بما جئتم بقول سبحانك في وعيدك ان الباقي
 الدائم وجبريل الثاني المالك الميت قال فما خد الله ووجهه
 الله ربه على ما كان ان تضار خلقه على خلقه من كابل لفضل
 الطود العظيم على طوبى من الطوبى انتم مكلت الله تعالى كما كان
 ليس يعمى من الخلق لها شانه ثم جعلت ليس لا خد من العباد في علم
 ما هو ما كتب في حديث اخر ان النبي عليه السلام راي جبريل على
 صورته في عهد الاقبح حديثه المجهودى يا محمد بن يحيى بن سليمان
 يا سعيد بن سلمان يا سعيد بن قناد عن داود عن الشعبي
 عن شروق بن عماره رضى الله عنهما قالت قال رسول الله
 عليه السلام راي جبريل منسبطا من السماء يسأدا اعظم خلقه
 بين السماء والارض هذه صورته التي هو عليها عليه السلام
 راي النبي عليه السلام على صورته دحية وهو اذ ذاك جبريل على
 الحقيقة فيقول الله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك لتكون
 من المرسلين وقال عز وجل انه ليقول ربنا انزلنا الكتاب
 في الاصح هو جبريل على الحقيقة والصورة صورة دحية قال

قال وسبغت بعض سبح المتكلمين يقول انه كان خلقه الله تعالى في
 ذلك الوقت انسانا وشر او هذا الاستعجاب وهو ويخبر عنه وذلك
 انه لو كان كما قاله لكان قول المشركين صدقا حيث قالوا انما بعثه
 بشرا لسان الذي يجردون اليه والله تعالى يقول علمه شديد القوى
 وقال نزل به الروح الامين فجرى عليه الامم جبريل وان كانت الصورة
 صورة انسان اذ افاض صورته ليس الملك في تلك الصورة وقد جاني
 الحديث عن النبي عليه السلام فيما حدث ما جئتم يا يحيى بالبرهان
 عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعيد عن علي بن ابي حمزة
 عن النبي عليه السلام قال ان من احبه لسوقا ما فيها شرا ولا تبخ الا صور
 الرجال والنساء من اشبه صورته دخل فيهما فاخر ان الصورة غير
 الذي يدخل فيها وكذلك الصورة التي اني مكن الموتى فيها موسى عليه
 السلام من صورة اذ خلق الله تعالى الملك فيها وانفق انما جعل
 في الصورة دون الملكة هو ان يكون الله تعالى اذهب عن الصورة
 لطم موسى فكانه في ذلك الوقت في صورته في العور كما كان جبريل على
 النبي عليه السلام في صورته رجل ليست له اجنحة ولا ذلك العظم الذي كان
 له مرة على صورته دحية فهو يعرفه فيها ومرة على صورته غيره
 يعرفه فيها كذلك ملك الموت ابي موسى حين انا على صورته انسانا
 العنيت ثم امله الله تعالى عند لطم موسى على صورته انسان فبسطه
 وهو ملك كما هو فيل انفاه الى اجدرى الصورتين لم ينقل من الاكابر
 الى الانبياء

داكر الملك

اي في الصورة التي اسبغ

والشريعة والله تعالى فجاء ذكرها اعني الصورة دون معي والله يفعل ما يشاء وحكم ما يريد وهو تعالى مصيب في افعاله وافعاله كلها حكمه
 انه تعالى لا يفعل عنها ولا يسميها تعالى الله عن السبغ والاحت والاعمال
 فافعاله كلها حكمه وصورته جعل وجه الحكمة فيها او علم والله فوق
 حدس **الحديث** اخرها جات بما يحى بها الجناني ما
 سار به راجون عن حميد بن اسلم ام حبشية او غيرها سالت
 النبي عليه السلام وقالت يا رسول الله علمه الام المراه يوتى زوجها فتمت
 بعده زوجها اخرتم يوتى لمن قال لا حسنها خلقا كان معها وفي حديث
 اخر لا خير لزوجها حدسها خلف ما بصرا ما هشام بن الوليد بن مسلم عن
 ابي بكر بن الحزق بن ابي عمير عن عبيدة بن قيس انه قال سمعت ابا
 بصير بن خطبة ام الدرداء البجد وفاة الى الدرداء اخذت سمعت ابا
 الدرداء يقول سمعت رسول الله عليه السلام يقول المراه لا خير لزوجها
 في الحنة ومالت لا خبار على الدرداء اخذت سمعت حمزة بن
 النبي عليه السلام عرف من السابلة له انما تدبران تعرف انما تكون
 الاخرة لرسول الله عليه السلام كما كانت في له في الدنيا فان هذا
 الحديث عن ام حبشية وانما في السابلة والحديث الاخر اراه عن
 ام سلمة ولكنها مما كانت تحت رجل من المسلمين زوجها رسول
 الله فحسب خطيبا بالسابلة ان زوجها لم يموت لكانت تحت
 اخر دهرها وانما فرق بينهما الموت فصارت لرسول الله عليه
 السلام

الحديث
 اعده فارتفع اسمها وصار اسما لها
 في كل من جرت له
 والوفاء ولا خلافه

اللام فبهاها استفتت ان تكون لزوجها الا في الموضع لكانت
 على نكاحها فاستخرفت النبي عليه السلام ليعتزل عنها انما تكون
 له في الاخرة كما صار له في الدنيا فاحترها رسول الله عليه السلام
 اشارة اذ ركت المراء في بقوله لا حسنها خلقا واحسن زوجها
 خلقا معها النبي عليه السلام لانه لا احد احسن خلقا منه صلى الله عليه
 ليؤا من الله تعالى انك لعلى خلق عظيم وسئل عاتقه رضي الله عنهما عن
 خلق النبي عليه السلام فقالت كان خلقه القرآن فعوله عليه السلام السابلة
 لا حسنها خلقا اي انت في الاخرة كما انت في الدنيا واللاذكري
 في الاخر اذ اجما هم كذا كانه يقول لها انت في الدنيا والنبي عليه السلام
 احرازها نسيه لانه لا يجوز ان يكون لا جدي نسي النبي عليه السلام كانت
 له ويجوز ان يكون قوله عليه السلام المراه لا خير لزوجها فممن فرق
 بينهما الطلاق لا الموت في الرجاء قد الم يكن من قول رسول الله
 الخلق لقول النبي عليه السلام ان انخص الحلال الى الله فعلى الطلاق نكاح اذ اداد
 وحديثها جات بما يحى بها الجناني ما سار به راجون عن حميد بن اسلم ام حبشية او غيرها سالت
 النبي عليه السلام وقالت يا رسول الله علمه الام المراه يوتى زوجها فتمت
 بعده زوجها اخرتم يوتى لمن قال لا حسنها خلقا كان معها وفي حديث
 اخر لا خير لزوجها حدسها خلف ما بصرا ما هشام بن الوليد بن مسلم عن
 ابي بكر بن الحزق بن ابي عمير عن عبيدة بن قيس انه قال سمعت ابا
 بصير بن خطبة ام الدرداء البجد وفاة الى الدرداء اخذت سمعت ابا
 الدرداء يقول سمعت رسول الله عليه السلام يقول المراه لا خير لزوجها
 في الحنة ومالت لا خبار على الدرداء اخذت سمعت حمزة بن
 النبي عليه السلام عرف من السابلة له انما تدبران تعرف انما تكون
 الاخرة لرسول الله عليه السلام كما كانت في له في الدنيا فان هذا
 الحديث عن ام حبشية وانما في السابلة والحديث الاخر اراه عن
 ام سلمة ولكنها مما كانت تحت رجل من المسلمين زوجها رسول
 الله فحسب خطيبا بالسابلة ان زوجها لم يموت لكانت تحت
 اخر دهرها وانما فرق بينهما الموت فصارت لرسول الله عليه
 السلام

الحديث
 اعده فارتفع اسمها وصار اسما لها
 في كل من جرت له
 والوفاء ولا خلافه



فيستخرجها ويتخذ يسوق خلقها فلا يعرف بينهما الطلاق بل على ذلك
 ما حدثنا نصر بن الفتح بن ابي عيسى بن عبد الله بن زياد بن ابي يعقوب
 بن ابراهيم بن سعيد بن ابي اسحاق بن شعيب بن عمه بن سعيد بن
 الميثب بن ابي هديره قال قال رسول الله عليه السلام ان المرأة كالضلع
 ان ذهبت بغيرها كسر ما وان تركتها استغف بها على عوج فاجر
 ان الرجل انما صنعت بالمرأة بتحمل ما يكون منها من الاعوجاج وتكون
 ولكن ذلك بالمرأة وخص خلقها فاد احيست خلق الرجل لا كاد
 يعرف منه دست امراته الا الموفات فموتت فيكون اخر ازواجها
 احبهم خلقا معها فينبغي الخمران حديث
 حدثنا احمد بن عبد الله بن حنبل بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 سعيد بن العز بن عيسى بن ابي بكر بن عبد الله بن ابي عمير بن عطاء بن يسار بن
 عن يعقوب بن حنبل بن ابي عمير بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 معاذ بن ابي ابي بصير بن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه عند كل شجر وحجر اذا عملت شرا فاجرت له توبة اليسر
 باليسر والجلانية بالجلانية قال السج قوله عليه السلام عليك تسوكر
 الله ما استطعت قول اريب فما ذب ابد الله يعلم مواضعه
 قوله وعلا وخلقها لا تقدر من يدك الله تعالى ولا تاتي عليه سمع الله
 على قول من لا علمه فوجيا اليه فانقوا الله ما استطعت اي
 على قدر اوطاقتك ومبلغ قدرتك فانك لا تطيق قدره ولا تقبفه
 حق

فيستخرجها ويتخذ يسوق خلقها فلا يعرف بينهما الطلاق بل على ذلك
 ما حدثنا نصر بن الفتح بن ابي عيسى بن عبد الله بن زياد بن ابي يعقوب
 بن ابراهيم بن سعيد بن ابي اسحاق بن شعيب بن عمه بن سعيد بن
 الميثب بن ابي هديره قال قال رسول الله عليه السلام ان المرأة كالضلع
 ان ذهبت بغيرها كسر ما وان تركتها استغف بها على عوج فاجر
 ان الرجل انما صنعت بالمرأة بتحمل ما يكون منها من الاعوجاج وتكون
 ولكن ذلك بالمرأة وخص خلقها فاد احيست خلق الرجل لا كاد
 يعرف منه دست امراته الا الموفات فموتت فيكون اخر ازواجها
 احبهم خلقا معها فينبغي الخمران حديث
 حدثنا احمد بن عبد الله بن حنبل بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 سعيد بن العز بن عيسى بن ابي بكر بن عبد الله بن ابي عمير بن عطاء بن يسار بن
 عن يعقوب بن حنبل بن ابي عمير بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 معاذ بن ابي ابي بصير بن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه عند كل شجر وحجر اذا عملت شرا فاجرت له توبة اليسر
 باليسر والجلانية بالجلانية قال السج قوله عليه السلام عليك تسوكر
 الله ما استطعت قول اريب فما ذب ابد الله يعلم مواضعه
 قوله وعلا وخلقها لا تقدر من يدك الله تعالى ولا تاتي عليه سمع الله
 على قول من لا علمه فوجيا اليه فانقوا الله ما استطعت اي
 على قدر اوطاقتك ومبلغ قدرتك فانك لا تطيق قدره ولا تقبفه
 حق

رقائه

جزائه تعالى لا يعجز عن عبادته ولا يظلم اقامة حقه على قدر ما
 تستحقه لكل على قدر القوة ومبلغ الطاقة وعجز ان يكذب قوله
 ما استطعت اي جميع استطاعتك واستطاعتك على قدر ما
 تجتهد في كل ما تشي مما استطعت ولا تستعني ما تطيق مما لا بد منه
 في نوازل طلبة المرصاة ووقايتها مستغنا بالله عن فقده اليه كما
 قال ابي ابي بكر بن عبد الله بن محمد بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 وحيد بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 الجضر والحجر عطره عن السقم وكثير ان يكون معناه في الرجا
 وهو حال الرضا والسرور والحجر عبارة عن الخبز وهو حال الشدة
 والضرا قال الله عز وجل الذي ذكرنا من قايما وجودا وعلى
 حيومهم وهو الذكر الكثير المذكور في قوله تعالى ذكرنا من قايما
 كثيرا قوله واذا عملت شرا فاجرت له توبة اليسر والجلانية
 اليسر والجلانية بالجلانية قال السج قوله عليه السلام عليك تسوكر
 الله ما استطعت قول اريب فما ذب ابد الله يعلم مواضعه
 قوله وعلا وخلقها لا تقدر من يدك الله تعالى ولا تاتي عليه سمع الله
 على قول من لا علمه فوجيا اليه فانقوا الله ما استطعت اي
 على قدر اوطاقتك ومبلغ قدرتك فانك لا تطيق قدره ولا تقبفه
 حق

فيستخرجها ويتخذ يسوق خلقها فلا يعرف بينهما الطلاق بل على ذلك
 ما حدثنا نصر بن الفتح بن ابي عيسى بن عبد الله بن زياد بن ابي يعقوب
 بن ابراهيم بن سعيد بن ابي اسحاق بن شعيب بن عمه بن سعيد بن
 الميثب بن ابي هديره قال قال رسول الله عليه السلام ان المرأة كالضلع
 ان ذهبت بغيرها كسر ما وان تركتها استغف بها على عوج فاجر
 ان الرجل انما صنعت بالمرأة بتحمل ما يكون منها من الاعوجاج وتكون
 ولكن ذلك بالمرأة وخص خلقها فاد احيست خلق الرجل لا كاد
 يعرف منه دست امراته الا الموفات فموتت فيكون اخر ازواجها
 احبهم خلقا معها فينبغي الخمران حديث
 حدثنا احمد بن عبد الله بن حنبل بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 سعيد بن العز بن عيسى بن ابي بكر بن عبد الله بن ابي عمير بن عطاء بن يسار بن
 عن يعقوب بن حنبل بن ابي عمير بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 معاذ بن ابي ابي بصير بن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه عند كل شجر وحجر اذا عملت شرا فاجرت له توبة اليسر
 باليسر والجلانية بالجلانية قال السج قوله عليه السلام عليك تسوكر
 الله ما استطعت قول اريب فما ذب ابد الله يعلم مواضعه
 قوله وعلا وخلقها لا تقدر من يدك الله تعالى ولا تاتي عليه سمع الله
 على قول من لا علمه فوجيا اليه فانقوا الله ما استطعت اي
 على قدر اوطاقتك ومبلغ قدرتك فانك لا تطيق قدره ولا تقبفه
 حق

فيستخرجها ويتخذ يسوق خلقها فلا يعرف بينهما الطلاق بل على ذلك
 ما حدثنا نصر بن الفتح بن ابي عيسى بن عبد الله بن زياد بن ابي يعقوب
 بن ابراهيم بن سعيد بن ابي اسحاق بن شعيب بن عمه بن سعيد بن
 الميثب بن ابي هديره قال قال رسول الله عليه السلام ان المرأة كالضلع
 ان ذهبت بغيرها كسر ما وان تركتها استغف بها على عوج فاجر
 ان الرجل انما صنعت بالمرأة بتحمل ما يكون منها من الاعوجاج وتكون
 ولكن ذلك بالمرأة وخص خلقها فاد احيست خلق الرجل لا كاد
 يعرف منه دست امراته الا الموفات فموتت فيكون اخر ازواجها
 احبهم خلقا معها فينبغي الخمران حديث
 حدثنا احمد بن عبد الله بن حنبل بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 سعيد بن العز بن عيسى بن ابي بكر بن عبد الله بن ابي عمير بن عطاء بن يسار بن
 عن يعقوب بن حنبل بن ابي عمير بن ابي اسحق بن عمار بن محمد بن
 معاذ بن ابي ابي بصير بن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه عند كل شجر وحجر اذا عملت شرا فاجرت له توبة اليسر
 باليسر والجلانية بالجلانية قال السج قوله عليه السلام عليك تسوكر
 الله ما استطعت قول اريب فما ذب ابد الله يعلم مواضعه
 قوله وعلا وخلقها لا تقدر من يدك الله تعالى ولا تاتي عليه سمع الله
 على قول من لا علمه فوجيا اليه فانقوا الله ما استطعت اي
 على قدر اوطاقتك ومبلغ قدرتك فانك لا تطيق قدره ولا تقبفه
 حق

العبث ولا اجد ما اترجح به النساء فيك عني ثم قلت فقل ذلك
فقلت عني ثم قلت مدركا فقال عليه السلام يا ابا هريرة حق
هذا الجواد القويم ما انت لا تفاهي حصر على ذلك وذرر وحدا خلف سا ابراهيم
سما محمد بن محمود بن عجلان ساجد البراء انا مع محمد بن طاهر عن
ابيه عن ابن عباس قال ما رأت سبياً اشبهه بالله ما قال ابو هريرة
عن النبي عليه السلام ان الله تعالى كتب على ابن آدم حظه من الزنا
ادرك ذلك لا يحاله فزنا العنيفة النظر وزنا اللسان المنطق
والنفس تسمى وتشتهى والعرج يعذب ذلكا ويكفر به فامر عليه السلام
فقال يا ابا ثوبان او صاه ما ادعيت عليه الام انه لا فاق كنت عليه
وانما سبق القدر به فقال انما عملت شرّاً كما انه يقول له لا بد لك
من شرّ تجعله لان ذلك مكتوم عليك فاحذر توبة وانما لا توفى وانما
العقد من الخطايا المخصية وان عطلت او كثر في وانما توفى من
توكل التوبة فان الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين
عن عيسى بن احمد بن مسعود ما روي عن ابي بصير بن العجاج بن محمد بن
ساقفاده عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه قال كل انبى
ان خطاة خير المخلصين التوابين احبنا احمد بن عبد الله بن ابراهيم
خبرة ما الحماي ساجد بن منصور عن ابي بصير عن محمد بن قيس
عن ابي بصير عن ابي بصير قال سمعت النبي عليه السلام يقول
لو لم تدنوا الى الله بقوم اذ خلق قوماً لا تدون فيحقد لهم كانه
يقول

تقول خير بني ادم التوابين والله اعلم وقال بعض الحكماء ان الله تعالى
خلق الانسان وفيه شموخ وعلو وترفع وهو ينظر الى نفسه ابراهيم
واسه تعالى خلق العبد المؤمن لنفسه وخلقت سائر الاشياء لاجب
الله تعالى من المؤمن نظره الى ربه عز وجل واجراضه عن سواه
لذلك سخر له ما في السموات والارض والاله تعالى سخر لكم ما في
السموات وما في الارض جميعا منه ليرجع عن مصالح نفسه والشغل
نما الى ربه لانه اقام لمصالحه قواماً ثم اشتد ثوبه منه واهلك
نفسه بالجهه واعلم بمراقبته من العبد وجعله حفظه من سواه
ومن خلفه فحقائق فكفاه ربه كل قوته دينية ودنياً وبه نعمت
رسلاً وانزل كتاباً اقام شريعته ونصحه دعاه وجعله شفيعاً
من حمله عبرته وكرام ملائكته لينفخ العبد لربه اقبالاً عليه
ونظراً اليه وعلمه وحله عزانه مع هذا كله ينظر الى نفسه
عليها اعجاباً بهما وعكوفاً عليهما فكنت عليه ما يبصره اليه وقد
له ما تشبه به اذا شغلته وصرف عنه من شرّ يعمله ويؤمر
بآئيه ومخصيه بتكليمها وكثيره نواهيها وصغره لا يمنع منها
لذاتهم لنظره اليه وتبته على قتاله عليه فقال ان الله يحب
التوابين وحبت المتطهرين وقال توبوا الى الله جميعاً ايها
المؤمنون قالوا انتمو الي ربكم وقال عليه السلام لله افترح توبوا
عبد من احدكم بضاوته يجد صاحباً يرضى فله قال ان الله يحب
المعتصم التوابين

كما علم
الاعتراف على
هذا الجواد
در السوال
عنه النبي عليه
ادرك ذلك لا
والنفس تسمى
فقال يا ابا ثوبان
وانما سبق القدر
من شرّ تجعله
العقد من الخطايا
توكل التوبة فان
عن عيسى بن احمد
ساقفاده عن ابي
ان خطاة خير المخلصين
خبرة ما الحماي
عن ابي بصير
لو لم تدنوا الى الله
يقول

وقوله البسائر والعلانية بالعلانية اخر ان البسائر الذي يجعله
 على صريفة وجائز بغير او حمزة فالبسائر افعال القلب والعلانية
 افعال الجوارح كانه علمه اللام بفعله اذا علمت تترايبسائر فاجرت
 توبة بسائر اذا علمت تترايبسائر فاجرت توبه بجوارح
 فافعال البسائر من الذنوب فيما بينه وسرته تعالى طمعه الى غيره
 الله ومخافة منه ورجاء اليه وفجادة اوليائه وهو الاله اعترافه
 فان الله تعالى بايها الذي لا يتجدد ويجد ويعدوكم اذ ليا
 وقال لا يتجدد ابطنه من دينكم الاله وفيما بينه وبين عباد
 انه حسيه لمؤمن وبنية بسائر يعنى على مسلم وحقه بصره
 ونور بصره به وما يسوى ذلك مما هو من افعال القلب فاعلم ان
 تحذف توبه منها بسيره بالتساب ما يزيلها وتثبت اضرارها
 لان سائر افعال الجوارح من صوم وصلوه وركوه وحج وعمره وامثالها
 لا تحذف عليه كغير نفع منها مع فساده بسيره ونجاسة القلب فان
 القلب لا يكاد يظفر بافعال الجوارح انسد في احوالها بسائر
 محمد الحكيم لان بكرة الواثق التردد وجهها الله سبحانه
 ان الخاتم اقبلت بالهدى فالعلم بسائر افعالها ان القلب نجس بطله
 والسعي غير نظير افعالها وذنوب العلانية فيما بين الله على
 العبد تترك الابدن وارثك ما نهي عنه من تصبغ قرص
 واضاعه حق ومجاوزه حبه وقصور عنه وفيما بينه وبين

وسر حوائج الله تعالى المظالم والجنات قوله وفجلا فتوبه العبد منها
 علانية من زود المظالم والا استجلال من اربابها والخروج اليهم بمالم
 عليه وقصا ما فات من فرائضه من صلوه وصيام وركوه
 وحج والانتها عما نهي عنه واخراج ما حصل عنه من مال او
 متاع مما مال الله تعالى ان تبتم فلكم رؤس أموالكم وقال عليه
 اللام اذوا الحيط والحيط لانه لا يرفع العبد بدمته بسيرة على
 ما مضى مع اقامته على عقله في الوقت وتوبته من ارتكاب
 المظالم بسيره مع مسكته بما في يده زود في الحديث اذا قال الملكى
 ليك اللهم ليك وعنده ما لجرام قيل له لا ليك ولا لسجدتك حتى
 ترد ما في يدك لذل قال عليه اللام البسائر بالعلانية بالعلانية
 حديث خرج اخرج حرسا حاتم ما يحيى بالجانى ما
 مرزوان بن معاوية عن حميد عن انس قال قال رسول الله علمه اللام
 سموا ابائهم ولا تكونوا ابنتي قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تحموا ابنتي اسمي وكنتي فاذا اسمتم بايهم ولا تكونوا ابنتي فتحمون
 اسمي وكنتي وخرج ان يكون معناه اياجه الاسم ويحظر التسمية
 فكون الاسم محمد اجاز ما دونها به ويكون التكنى باي القايم محظورا
 وان كان الاسم غير محمد وهداه بحصه علمه اللام وحيوته لئلا
 يتسببه فيقال يا ابا القايم فيظن اسم علمه اللام انه هو المذموم
 فليفت او يجب فنادى به النبي علمه اللام وقد قال انه تعالى

حديث
 صحيح
 صحيح
 صحيح

وما كان لكم ان تؤدوا رسول الله نصية قد كذب الله الاخبار انه عليه
 السلام من بعض الطريق فنادى رجل ابا القاسم فالتفت رسول
 الله فقال الرجل لم اجعل يا رسول الله فقال عليه السلام لا تلتوا
 بكنيتي حد ثنا محمد بن نجيم ابو جاتم الرازي يا ابا القاسم اني محمد
 عن اسرعي اليه عنه فان نادى رجلا يا ابا القاسم فالتفت اليه
 النبي عليه السلام فقال يا رسول الله لم اجعل انما دعوت فلا
 فقال النبي سموا ابا يسي ولا تلتوا بكنيتي المحذرت واما عن عبد
 الكعبة في جيوته ولم ينف عن القاسم لانه لم يكن يفتح الا شنباه
 بالاسم لان الله تعالى على ان يدعى رسول الله عليه السلام باسمه
 فقال يا محمد قال الله تعالى لا تجعلوا دعويا الرسول سلك كذا
 بعضهم بعضا فكان المسلمون لا يسمونه باسمه داعيا فاذا
 يسمع من ينادي يا محمد تعلم عليه السلام فكان المسلمون المذبحون
 فلا يلتفت ولا يجيب اجلمه بانه ليس هو المذبحون ولم يرد النبي
 عن الكعبة فكان يجوز ان يقال يا ابا القاسم فاذا سمع من ينادي
 يا ابا القاسم التفت ولم يكن هو المذبحون فيه اذاه لانه
 عليه السلام كان لا يلتفت اذا مشى فاذا التفت للمعنى كان في
 ذلك اذاه وليس للمذبحون ذوة فحلى هذا الجوز التكني بابي
 القاسم بعبده قال ولا يجوز جمع اسمه وكنيته لان فيه نقصا في
 توقيره واجلاله وقد امر الله تعالى بتوقيره واجلاله فقال

ت

فقال لئوموا بالله ورسوله وتوقروه وتوقروه ومما يدل على ذلك انه
 كان في جيوته عليه السلام يسمي محمد منهم محمد بن مسلمة ومحمد بن ابي بكر
 يقال انه ولد في جيوته عليه السلام وغيرهما ولم يعلم في جيوته
 من النبي ابني القاسم حد ثنا محمد بن ابي اسحاق اخر حدنا حاتم
 بن يحيى بن الجاني بن جعفر بن سليمان بن ثابت بن اسحق قال قال
 رجل على عمه رسول الله عليه السلام فالتوا عليه خيرا فقال النبي
 عليه السلام وحيث م مات فلان فالتوا عليه شرا فقال وحيث فالتوا
 يا رسول الله مات فلان فالتوا عليه خيرا فقلت وحيث م مات فلان
 فالتوا عليه شرا فقلت وحيث فقال عليه السلام انكم شهيدوا الله في
 الارض قال السبح ان الله تعالى جعل هذه الامم شهيدا على الامم
 كلها يوم القيامة قال الله تعالى كذلك جعلناكم امة وسطا
 لتكونوا شهداء على الناس وقال النبي عليه السلام فيما حدثناه نصر
 الفتح ما ابو عيسى بن محمد بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر
 بن صالح بن اسحق بن سعيد قال قال رسول الله عليه السلام يدعى نوح
 عليه السلام فقال هل بلغت فقال لهم فبئس قوم فبئس اهل بلغتم فقال
 فيقولون يا ابا قاسم نذرونا انا فامرنا احد فيقول من شهدوا فيقول
 محمد واقته قال فبئس اهل بلغتم فقال رسول الله عليه السلام
 اني وكذا جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس والوسط
 الجدل فاذا جعل الله هذه الامم شهيدا على الناس يوم القيامة
 وبعث لهم الله بقره

ناداه

محمد بن ابي اسحاق

جعلناكم امة ويطاي اعدا قسما ده الحذل مقبوله في الحكيم به لا
 يرد والحكم به واجب في القضا فاذا شهدوا على ابي بكر يعالج
 قبلت شهادتهم وان كان الاقرب في المعية غير ذلك فاذا شهدوا
 على ابي بكر يعالج بقضا قبلت شهادتهم وان كان الاقرب في المعية
 غير ذلك لان على الحاكم القضا بشهادته الجدول فهداه الامه
 شهوة واداهه تعالى عنكم ورسوله زكاهم بقوله ويكون الرسول
 عليكم شهيدا او قد قال الله تعالى كنتم حراما ثم اخرج للناس
 الآية فوصفهم اية تعالى هذه الصفة وقال في غيرهم ان امرون
 الناس بالبر والنسوة انفسكم فخيرهم كانوا يا مرون الناس بالبر
 وهو الامان بالله تعالى ورسوله ثم لا يوهونهم وهم اليهود وبعض
 مشركي قريش والمؤمنون بخلاف ذلك فهم يامرون بالمعروف والنهي
 وينهون عن المنكر ويحتمسونه ثم عدلوا صا دون يتحد بل الله
 لهم وهم اركان صفة يقولون بقرآنه رسول الله عليه السلام لم توجهت
 القصص بشهادتهم فقال النبي عليه السلام وجهت وجهت
 شهد الله في الارض ومعنى قوله في الارض انه اوجب على الحكام
 القضا بشهادتهم في الدماء الفروج والاموال على ما يحلهم الله
 منهم فهو عود وحل حكم بشهادتهم على ما علم منهم وقوله وجهت
 في الدنيا الحسنين قد لك شهادتهم من الله تعالى تجاوز عما علم من
 الفتى عليه وذلك فضل من الله تعالى ذكره في قبول شهادته
 وهذا
 اذ يباه لثلا

ليلا يقح في شهادتهم جرح وتجاوز عن المشهود له ويستعمله هذا
 بلوق يابسه وفضله ذكره بعد ما اجد في محمد الجليلي تبا الواجد
 بن ياسين بن النضر بن الحسن بن شاذان بن القاسم بن ابي سالم ابو
 الاخوص بن ابي خالد بن ابي عبد الله بن ابي الجلال قال خرج رسول الله
 عليه السلام في جنازة فاجتنب الناس التماس عليه في اجبريل
 الى رسول الله عليه السلام فقال يا رسول الله عليه السلام ان
 صاحبكم ليس كما تقولون انه كان نبيرا كذا ويحلق كذا او كذا الله
 تعالى صدقكم فيما تقولون وعهد له ما لا تعلمون واما قوله وجهت في التبا
 النبي فانه لا يجوز ان يعلم ابو تعالى من المشهود عليه بالشر خلاف
 ما شهدوا عليه لانهم لا يشهدون الا على ما ظهر من المشهود عليه بالنسبة
 خلاف ما شهدوا عليه لانهم لا يشهدون الا على ما ظهر من المشهود عليه
 وما ظهر من سعي عمله فهو مخصصه له وهو ما يخرج عما سوا من
 دافق باطنه ظاهره او خالفه لان ذلك الذكر ظهر منه سعي لا محالة
 بعلى اذ عذبه وحكم بشهادتهم فقد عذبه على ما يستحقه لانه قتل
 الذي نهي عنه ووجب وعيد الله له فان حكم عليه بما اوعده به
 لم تكن محرماته وهو لا يستحقه بل يكون محرمات من سخط العذاب
 واذ تجاوز عن سخط العذاب على ما علمه منه حكم بشهادته
 المشهود له كان ذلك مخففة وتجاوز او مهاب من عاقبة الله تعالى
 وهو اهل التقوى واهل المخففة لانه يجوز ان يتجاوز الله عن سخط
 ولا يباقيه

ولا يجوز ان يعذب اذ يعاقبه من غير جرم كان منه بشهادة غيره عليه
 حد بـ آخر ما نصرنا ابو عيسى باقبيه
 ما جاء في الخبر الاصح عن ثابت النبي عن رسول الله صلى الله عليه
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل امي مثل المطر لا يترك
 اوله خير اثم آخره وحدثنا عبد العزيز بن محمد بن محمد بن ابراهيم
 بن محمد بن اسماعيل بن ابي بصير عن ابن ابي عمير عن ابي
 هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا
 يا رسول الله قال انا ومن معي قالوا نعم من يا رسول الله قال نعم
 الذين على الاثر قالوا نعم من يا رسول الله قال نعم الذين على الاثر
 قالوا نعم من قال فرقتهم قال النبي يجوز ان يكون معي قوله
 لا يترك اوله خيرا ثم آخره لقاربت افعالهم وتسانت افعالهم
 وقررت نفوس بعضهم من بعض في الظاهر فلا يكاد يثبت
 الناظر فيهم والمختبر حالهم والباحث عن احوالهم فتجمل بالخير
 لا اوله ولا آخره واذا تسامحت الاجوال وتوارت الادصار
 فاعلموا تعلم الخير من جملة الخير والسمع والتوقف هم ورد
 الخبر بقوله من خير الناس فقال انا ومن معي وحب الخلق
 به ويجوز ان يكون قوله لا يترك اوله خيرا ثم آخره خيرا فيستوي
 آخر هذه الامم باذنها في الخبرية وذلك لان القوم الذين بعثت
 فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اما كانوا احياء الامم امنوا بالنبي صلى
 الله عليه وسلم

ما جاء في الخبر
 الاصح

عن ابن ابي عمير
 عن ابي بصير
 عن ابن ابي عمير
 عن ابي بصير

عن ابن ابي عمير
 عن ابي بصير

اللام حين كفر به النبي صلى الله عليه وسلم حين كذبه النبي صلى الله عليه وسلم حين
 خذله النبي صلى الله عليه وسلم حين هجره او اذوا ونصروا وكل هذه الافعال وحدثنا
 اخر هذه الامم حين كذبته المخرج وحين لا تقال الارض عليه اية
 وذلك كما ينحد ما نصرنا ابو عيسى بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم
 عن حميد بن عمار بن محمد بن ابي بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني عدي عن محمد لا تقوم الساعة حتى تقال الارض لله وقال
 عليه السلام يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا ما كانا يدان فطوبى للغيريا قبل
 ومن الخبر ما قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اجد في القبايل ما اذا صار الابد الى هذا كان الموضع
 فيهم كالموضع وقت النبي صلى الله عليه وسلم فان التارخ من القبيلة فما حار
 مفارق اهلها وقاله ووطنه مؤمن بالله مصدق به ورسوله وانه
 عز وجل مدح المؤمنين بايمانهم بالخير فقال له يومئذ بالقبيل وكان ايمان
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم جميعا وشهدوا اقامتهم اموالهم
 واليوم الاخر عسا وامنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم وشهدوا ايمانهم اهلهم
 الوحي ووردت الايات وشاهدوا الحجرات اخر هذه الامم يومئذ
 بما آمن به ادايهم جميعا ورضي عنهم جميعا ايمانهم وشهدوا ايمانهم
 ايمانهم بالنبي صلى الله عليه وسلم فانه كما يشاهدون النبي صلى الله عليه وسلم ايمانهم اهلهم
 صاروا اهل النبي صلى الله عليه وسلم فانه كما يشاهدون النبي صلى الله عليه وسلم ايمانهم اهلهم
 قتيبة بن خلف بن خليفة عن عطاء بن السائب عن حماد بن عمار بن
 عاصم بن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قالوا الملائكة

عن ابن ابي عمير
 عن ابي بصير
 عن ابن ابي عمير
 عن ابي بصير

يارسول الله قال ذلك يا رسول الله قالوا فالتبوت
يارسول الله قال ذلك يا رسول الله قالوا فالتبوت
من السماء قالوا فما صيغته يا رسول الله قال ذلك يا رسول الله
ومم يترى ما يترى ولكن العجب الناس ايماننا قوم يحبون من بعدك
يومنون بي لم يترى فادليل اخواني قال السجتم كان المقتدر
نالدرج اخر الزمان كما قال عليه اللام الممتسك بسنتي عند اختلاف
انني كالتابض على الخبز حدها خلف من محمد ساخا من سهل
ساحم من قلع الخبز كذا جعفر بن محمد سا ابو اسحق الفزارك
عن مغيرة عن ابراهيم عن الاسود عن ابن مسعود رضى الله عنه
عن رسول الله صلى الله عليه قال قالوا من في آخر الزمان يصيبه
ما لا يرضى على امانه ما كان يصيب اديلمم بدلالة هذا الخبر فلا
وحدثت فيهم هذه الخصال التي حدثت في اديلمم جازان ساووم
في الخبرية فيكونوا في الخبرية كهم وتكون معنى قوله عليه اللام
الناس قري خاضعة قوم منهم دون جميعهم كما قال ابن عمر
يقول على عهد رسول الله ابو بكر وعمر وعثمان لم لا تفضل احد
اوكلما هذا معناه فاخبرتهم كانوا ابيوون بن اصحابه دون
المستمنين ومعلوم ان قريته صلى الله عليه كهم لم يكونوا اخير الناس
فقد كان فيهم ابو جهم وامية بن خلف واتي وسائر المشركين
ومسيئهم الكذات وطلحة الاسدي المنتهين الكذبان واما

وطليح

وانما كان خيرة الناس بعض الغر لا كهم نصار كانه قال خيرة الناس
في قريته اذا كان ذلك في بعض من بعض جاز ان يكون خيرة الناس
ابوبكر وعمر علي ما قال ابن عمدا ومنه وعلي على ما عليه اكثر اهل
الاندر والتبوت من الغر وغيرهم فيكون من سوامم جوزان ساووم
هم اخير هذه الامة وهم الذين تقابلوا بالرجال وتصرون عيسى عليه
اللام فهم انصار النبي عليه اللام واخوانه قال عوف بن مالك الاشجعي
قال عليه اللام لنا يوم ما لبثت لعيت اخواني قلنا يا رسول الله اجعل
لينا يا اخوانا مثل ما كان معك انا معك انبعاث وتصرفنا وحدثنا
قال النبي وجاهد فوجدناهم عاد فوجدنا قال لي ولكن اخواني الذين ياتون
من بعدك يومنون بك ايمانكم ويحبون كحيتكم ويتصرفون كصفتكم
ويصدقونني كصدقكم فيا لبثت لعيت اخواني وحدثت اخر
قلنا لينا اخوانك قالوا انتم اصحابي واخواني قوم يحبون من بعدك
وقال ابو جهم الحنثي قال لي رسول الله عليه اللام انتم وانا بالمجوف
وتنا هو عن المشرك فاذا رات دنيا مبررة وشجا مطاعا واعجابك
ذي راى يدرك فملك نفسك الممتسك يومئذ مثل ذلك انتم عليه
له كاجر حسنتها ما قالوا يا رسول الله كاجر حسنتها ما منهم
قال لا بل منكم فاخبر ان اخير هذه الامة من شوق لها بالثواب
والاخو فاذا جاز ان يكون في اخر هذه الامة اكثر اخرا من بعض
اوايلها جاز ان يكون اخيرا يوازي اوايلها في الخبر جدها خلف
بن محمد بن

بعض ذكره
ذالك ما
مثل ذلك

ارسلنا

قد

الفضل المغيرة بن احمد بن اسمعيل بن عيسى وما خلف بن الحسين
بن الوضاح والحسين بن الضحاك قالنا نحن محضين من ادم يا محمد
بن سلام يا عيسى بن نوح بن ارم صدقتم عن ابي المهدى مطر بن
زيد عن محمد بن ابي بكر الكلابي عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابي
امامه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول ان
لكل شئ اقبالا وادبارا وان لهذا الدين اقبالا وادبارا وساق حدثنا
ع وصفا اخر الزمان الى ان قال ثم تشكل بالامر يومئذ كقول
كآخر خمسين من رائي وسمع مو عطي وامن في وصدقني وقال محمد
بن علي الترمذي رحمه الله حريا الحسن بن محمد بن سفيان البصري
سالم بن طريف عن مكحول عن ابي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه خيرا امتي آق لها واخرها
وخ ووسطها الكذب وحدثنا محمد بن محمد بن خالد بن
حماد الازدي بن عيسى بن يوسف الرقي بن ابي بصير بن ربيعة عن
قرزوق بن نافع عن صالح بن حمزة عن ابي هريرة قال قلنا يا رسول
الله هذا جد خيرا امنا قال نعم قوم يحبون نبيك يجدون لنا
من لو حيز قومون به ويصدقون به هم خير منكم فاخبره عليه السلام
ان اخيرا امته من هو خير من بعض اصحابه واما حديثه الاخر
الذي حدثنا ابو عمرو والحسين بن علي بن الحسين العطار بن ابراهيم
بن عبد الله بن محمد بن عيسى بن ابي عمير عن ابي صالح بن

عمر بن سعد رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام لا يستوي
اصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم انفق مثقال حبة ذهب
ما اذكره الا اجد من ولا يصنعه فيجوز ان يكون هذا في سنة
السبق كما قال الله تعالى لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح
وتاتوا وليك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا فاحذر
به تعالى ان الذين لم يسبقوا بالانفاق والاعمال اعظم درجة من
غيرهم والسبق سباق سباق العمل وسبق الامة من كان
في عصر النبي عليه السلام لم يسبق اليه من بعده ولم يزد ذلك
فضل وليس كذلك النساء والعباد وانما هو فضل الله آياته من العباد
تساوي سبق العمل هو بالنسبة والذين انفقوا من قبل الفتح وقالوا
كانوا افضل من الذين انفقوا من بعد وقالوا من وحيث كانت
يسبقه من قبل الزمان وهو ان تقدم زمان انفاقه وقبالة فله
فضيله يسبق الزمان لذلك يلام من تاخر زمانه على تاخره وقت
كان قبالة وانفاقه متأخرا عن الفتح من قبل فعله فانه ملوم من
نفسه لانه كان له امكان الانفاق والفتوح قبل الفتح فلم يفعل فاما
تاخره هذه الامة من قبل الزمان ليس من قبل الفعل من انفق
في حبه النبي عليه السلام وقائل معه فاجزئ فضله السابق الذي
ليس هو من قبله ولا النساء واما الانفاق والفتوح اللذان هما
من باب الانسحاب فيجوز فيه استواء الامة ما ولها في الخصم
منهم فيكون معنى قوله

ابن الغفاري
والانفاق

لم يدرك قد اخدمه ولا تصيفه من جملة السيف الذي هو سيف
 الزمان ويكون تشاويه بالخبره من جملة الاكساب فيكون معنى
 قوله تعالى اللام مثل التي مثل المطر لا يترك اقله خيرا اخره
 من جملة افعالهم واقوالهم وتدخلهم وانما هم وما هو مما
 لكستونه فان اخدمهم يفعل ذلك كما فعلوا لهم فساد وواجبه
 وقوله خير الناس قتي وسابرا ما حاز ذلك فهو من فعله وسئل
 بالويلك فادلكم فضله المستوفى من خير الناس من قبل سب
 الزمان والمجدد ودر خير الناس من الاكابر والاحرار الا السب
 والمرسلين فهو ان يكون معنى قوله لو ان اخدمكم انفق مثل اخدم
 ذصا ما ادرك قد اخدمه ولا تصيفه في المعددين ومن سوامهم
 فادلم واخدمهم سوامه الخير الذي هو افعالهم والتسامح والله اعلم
 حذ احمد بن محمد بن احمد البغدادي
 ما ابو يعقوب اسحق بن الحسين بن خازجه بن الحسين بن الحسن بن
 علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب بن محمد بن عبد الله بن عبد
 بن مالك رضي الله عنه عن النبي عليه السلام عن حريز بن عبد الله
 بن حريز قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما ترددت
 في شي انا فاعله ما ترددت في مسأه المؤمن بكثرة الموت ولا
 لئله منه ما تقرب الي عنده مثل اذاما اقرضت عليه ولا
 يزال العبد يتقرب الي بالوفاء حتى اجتهه فاذا احيته
 كثر له

له سمعا وبصرا وبدا ومبدأ يدعوني واستجبت له ويستصحبني
 فانصيح له وان من عبادي المؤمن لم يرد العاك من العاده
 فاضرفه عنه كراهته ان يدخله تحت فيضه ذلك وان عبادك
 المؤمن من لا يصلح امانه الا العباد لو افرته لا فسد ذلك وان من
 عبادي المؤمن من لا يصلح امانه الا الفقير ولو اعتمه لا فسد
 ذلك وان من عبادي المؤمن من لا يصلح امانه الا السقيم ولو
 صححه لا فسد ذلك ان من عبادي اذ بر اخدم عبادي يعلمي
 بقولهم اني اعلم خير قال الشيخ اول ما ايه تعلى خصايصه
 الذين اصطفاهم في ازلهم قتلان يوجد من دانجهم قتلان
 حلقهم واستخلصهم واصطنعهم لنفسه قتلان يخدمهم خدمهم
 حسن او خدمهم عن الاشياء اليه وصراف الاغيار عنهم ضائمهم وغيره
 عليهم زينهم باوصافه وعلامه بنجونه فهم علماء خلت اكرام صادق و
 حكما عدل مؤمنون فهم بكثير من اوصافه هو صوفى وباسمايه وبعونه
 هو سويون قلد بصفاته اجوالهم واصوار الي نفسه افعالهم فقال
 وحده فلم تعلمهم ولكن الله قتلهم الا به فادلم اعداه وانصبرهم
 من عباداه فهم انصار الله قال الله تعلى وتصوروا اليه در رسول وقال
 تعلى من انصارك الي الله قال الخوارزمي بن انصار الله علماء كانوا
 انصار الله فكانون قتل اخدمه اشمايه وناصيون من اشرك به
 ويدعون عن الله ويقالون مع رسوله جعل ادام مبارزته واهانتهم
 مناصته

ان من عبادي المؤمن من لا يصلح امانه الا الفقير ولو اعتمه لا فسد ذلك وان من عبادي المؤمن من لا يصلح امانه الا السقيم ولو صححه لا فسد ذلك

فقال عز وجل انما جزا الذين يحاربون الله ورسوله يسميهم يجرس
 له لما اذوا اوليا منه يئسب اموالهم ويئسب في ما هم واخافه يستلم
 وذلك انهم لما كانوا خصما بينهم فمن اخرجهم فقد بارزوا بعضهم
 انه تعالى لانه جعلهم خلاف ما فعل الله بهم وازادهم شعرا
 ارادهم الله به اكرههم الله تعالى في هاتين الامور التي هم واولاهم الله على
 فعدا لهم الممستلم فصاروا رزق يجرس وله فالجداوه بارزيت
 وحكيم فيهم فالغير وقوله ما ترددت في انا فاعله اي ما ترددت
 شيئا بعد شي مما فعلته كلفي كما ترددت في محبتنا الا جوال على
 عبدك المؤمن في ازاله كراهه الموت عنه بل يفتخدهما له
 ونظرها عليه حتى تحت الموت ويسام الجيوة كما فعل ابراهيم
 عليه السلام حين جاءه ملك الموت ليقتله وجهه فيكم ابراهيم
 فذهب ملك الموت فعاد اليه في صورة شيخ ليرفح كل
 العنت حده وما العنت يسئل على حيشه ففعل ابراهيم
 بنظر الله فقال يا عبد الله كم اني اكلت ذكركم مثل يسر ابراهيم
 عليه السلام فاشتمى ابراهيم الموت فمضت وجهه وكره ذلك فجاد
 عزرا وعبد ان الجوني عن عبد الله بن رباح عن ثعلب بن محمد لطيفة
 احمد بن الله تعالى الحليله في ازاله كراهه الموت عنه وكما
 فعل سحرة فرعون حين قال لهم لا تقطعون ايديكم وارجلكم من خلاف
 فقتلهم مما اعد لهم فقالوا الاضرب وقد ذكرنا نظائر ضربك

فعل وقوله ولا يبدله منه وذلك ان الله تعالى خلق المؤمن لنفسه وخلق
 ساير الاشياء له فقال تعالى يتجر لكم ما في السموات وما في الارض
 مما صنع فاذا جعل وعبد ان جعل المؤمن في جواره وينزله في ارض
 براسه وسمت له من ملكه وتجعله باقيا مقابيه ملكا لا يقف ملكه
 حثا لا خوف ابد او لا يبدل عنه ملكه يجعل عليه كرامته وينزله
 روضة ونكره ما انظر اليه وحكم عز وجل هذه الكرامة له في
 ازاله الاخره بعد الموت وهو عز وجل لا يبدل القول لديه ولا حوز
 ابد او الدرجة الرفعة عليه ولذا ذكرتم بكل له بد من الموت ليصل
 الى هذه الكرامة الحليله والرتبه السنية والدرجة الرفعة
 مع ذلك كره الله تعالى صيانه في ذلك فزاله اعنت بلطائف
 كدتها له دفعه سبحانه اللطيف بعباده المؤمنين وقوله ما تقدمت
 في عهد عثمان فافترضت عليه ليس في قوله العبد ان يتقرب
 الى الله تعالى بسمه العبودية عليه طامره وبعض اجرت فيه
 يتقرب وجواره السنية له كارهه فياتي صفة يتقرب الى من ليس
 مثله شي وكيف يتوسل الى عتي لا يحتاج ومثل لا يطاقت ليس
 له ان يتقرب اليه من حيث هو وانما يتقربه الله تعالى منه ويتقرب
 بلطفه اليه فامر به اذ اما افترض عليه وجعلها علامة لمن
 سابق علمه يتقرب اليه من اقام ادمه واذ في ارضه فهو الذك
 قربه الله منه فصار اذ افرأضه تقربا اليه واقامه ادمه
 نوسلا اليه واخره

ادناه
 احكامه في كل اللطيف
 احكامه في كل اللطيف
 احكامه في كل اللطيف

قلت حفظ منها اسما من انبيائها قلت له او عجزت عليهما
 اخبرني عن قلس فقال كان عنوان حتى وكنت معناه الدراق
 به فلم تكن له حال توصف ولا كانت له صفة تعرف في كلام
 كثير حفظ منها هذا فاذا كانت هذه اجزا للمجت من
 اجته امه صرفة عن الاشياء اليه واقبلت عليه فاحترسه
 كما احتواه قال الله تعالى محمد وحميمه والمجدد لا يطعن
 بحمل اعقاب المجيبه لانها تقبته فاذا اتبته محبته امه عز وجل
 عن نفسه اتبته امه تعالى لمحبته له خلقا جديدا فاذا
 سمعا تدل سمعه وبصرا يدرك بصره ويد ايد ايدته وايد القوي
 من ايدته فلا تتصرف الا ربه ولا تسمع الا منه ولا يتطاول له ولا
 يقول الا فيه الا انه يقول بمرحونى فاستحب له ويستصحب
 فانصح له لانه لا يعرف له مولى ولا وليا الا هو ولا يركب الا ربه
 في الدارين له غيره من يدعو به او من يخبره الا هو اذ ليس
 عنده تخيال الا ربه ولا يدعو الا محمونه وقوله يستصحبني
 فانصح له لانه سقطت عنه اختياراته وماتت فيه شهواته
 وبطلت منه ارادته قد ذهب عن اوصافه وشغل في محبته
 محمونه عن بعونه فهو لا يمتدك الى مصالح نفسه ولا يتجرع
 احكام مولاه فوصف امره اليه والى نفسه يتبع به واقبل
 بكلمته عليه كما قال عليه اللام الكلا في كتابه الوليد فهذا
 اراحتني
 اراحتني

فهذا السنن صاحبه له فهو تعالى يصره في مشيئه وحمله في
 قبضته ويحفظه بحجته ويصره في محبته فهذا الصبر له
 وقوله ان من عبادك لمن يريد العباده فاصرفه
 عنه كراهه ان يدخله تحت نفسه ذلك هذا من نصيبه
 له وذلك انه لا يتصرف في شئ من نفسه ولا يستعمل لخطوطها
 وانما شغل مولاه وتصرفه فيما راضه فهو يريد العباده
 تقربا الى الله عند علمه الاستياق عليه وهو حسبه امه ومحبه
 واسمه محبه والمحب يعاد على محبته ان ينظر الى محبه ويصبر
 ان يرداه الى سواه فالجهد لعله الاستياق عليه بقصد الياسر
 العباده باخياره وارادته فيصرفه امه بما اخاره الى ما اخاره
 لئلا يكون راجعا الى غيره ولا ناظرا الى نفسه من غيرته عليه محبه
 متوله بين يديه لا يدعه ان ينظر الى نفسه او يرجع الى اخياره وار
 كان ذلك في طلب مرضاه واحتماد في عبادته له لان العبد هو
 النظر الى نفسه بعين الاستحسان والاستحسان سنا شغره
 وسكن اليه فهو تعالى يصره مما سكن اليه ويستعد عنه لكون شغل
 به وسكونه اليه وتوكله من عبادك المؤمنين من لا يضل امانه الا
 العا لوانقرت له فسيده ذلك هذا ايضا من نصيبه له وذلك ان
 امه تعالى انما احب المؤمنين لانها لانه لما احبته كتب في قلبه الامان
 وحسنه اليه وكره اليه الكفر والفسوق والحضان فهو عز وجل

بصره عما يحل بايمانه لئلا يخرج في حبه آياه شي وقد خلق الله
 عباده على طابع مختلفه وادوات متفاوتة منهم القوي ومنهم
 الضعيف ومنهم الرقيق ومنهم الكسيف ومنهم الوضيع ومنهم
 الشريف فمن علم الله من قلبه ضعفا لا يحتمل الفقر اغناه
 اذ لو افقره لانشاء فقره آياه فانه عز وجل بعينه فقيره
 بذكره وبنزله فوضوه بعناه من ان تصروف حاجته الى
 سواه قال عليه السلام بادروا بالاعمال خيرا فانها مطعنا وقورا
 منسبا وهو ما يقيد ادمرضا مسيدا وموتيا محمدا جادا كان
 الفقر لبعض الناس منسبا صرف الحق جل جلاله علم ذلك
 منه الفقر لانه لا يحب ان يشاه حسنه كما يكره ان ينظر الى غيره
 فزنته وكذلك من علم ان لا يصلح ايمانه الا الفقر افقره لانه على
 تعلم ان الغنا يظلمه واز الفقر لا ينسبه بل تستدل لسانه بذكره
 والشا عليه وقله بالتوكل عليه والالتجاء اليه قال عليه السلام
 ادحت الله تعالى عبدا حبب عليه البلايا وسبحة عليه
 سبحا فاذا دعاه قلت الملائكة صوف مجرد ووقال جبريل عليه
 السلام يا رب عبدك فلان افضل له حاجته فيقول تعالى دعوا عبدك
 فاني احب ان اسمع صوته فاذا قال يا رب قال رب الله تعالى ليك
 عندك وسعدتك لا دعوى شي الا استجب لك ولا تسألني شيئا
 الا اعطيتك ما اراد عجل كما يسالك واما ان اذ جردك عندك
 افضل منه

منه واما ان اذ فعنكم من اللاما هو اعظم من ذلك الفقر اشد اللام
 واعظم المحزن فاما تفعل الله ذلك بعينه الذي احبته ليدعوه
 فيسمع صوته داعيا له ويساله فراه مفقدا اليه وكذلك السقم
 هو من البلايا والمحزن فيسمع الله حسنه ليدعوه في الردية
 فيحسبه ويساله فيخطئه ويشغله به عما يشغله عنه نصيب
 عليه في الآخرة الا جزئيا كما يتبع عليه في الدنيا اللام التي اقبل
 عليه اللام ينصب الموازين يوم القامة فيؤتي باهل الصلوة قوتون
 اجورهم بالموازين ويؤتي باهل البلا فلا ينصب لهم ميزان ولا
 ينسب لهم ديوان فينصب عليهم الاخرة صتا بحر حجاب حتى
 تمت اهل العاقبة انه كان يعرض بالمقارضا جادهم مما به
 اهل البلا من الفضل حردا عنه انه من محمدا الفقيه باعد الرجم
 برعبه انه ما اسما عبد بن ربه ما عفيف من سائل غير يكره
 خنيس عن صرار بن عمرو عن يزيد الرقاشي عن ابي بصير
 عن رسول الله عليه السلام قال الشحيح فهو عز وجل اما يسقم
 عنده الذي يحته لذكركم الصحة من علم الله تعالى منه
 ضعفا لا يحتمل السقم صحته ليكون له عايد او من يده راحة
 وساحدا وبفضل قوته فيه جاهدا فيكون ما لا يست يده
 ومقلا فكيفه عليه لان الله تعالى احبته فحمله نصيب عليه
 في جميع احواله ان كان فقيرا يساله وان كان غنيا اقره وان
 اسقم نصحه

عالم

١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الله وان صححه يثبت به يصلح ايمانه ليصلح له بقره يعلمه
 انه علم خبره وعلما ما يتا قدر فهو تعالى لحيته له يفعل به ما
 يصرف بوجهه اليه ويعمل بعلمه عليه وليكون في كل حال ينز
 بده ما يلاو عن جمع الاشياء اليه ما يلاو في الاجوال كلها اليه ناظرا
 ومع كل وقت له ذكر اراو ذكر ان الله له تحت وعليه مقبل له
 مؤترة اليه ناظرا وله ذكر فيجب ان يكون حسنه له كما هو حسنه
 والحمد لا يطبق ذكر ولا تمتد اليه فهو تعالى يفعل به ما يريد
 منه ان يفعله تعالى اليه الرالدم العلم الحشر حدس
 حيا احمد ز عبد الله المبروكي تباراهم بن هاشم الغوثي
 امته بن بسطام سان ز بديريه ربح سار ورج بن القاسم عن العلا عن
 ابيه عن ابي هديره قال قال رسول الله عليه السلام هل يدرون ما
 قالوا ايا رسول الله كيف من لا يؤمن له ولا تقاع قال ان الفليس
 من ابي من في يوم القيامة بصيام وصلوه وصدقوه وما في قدر
 ظلم هذا او اكل مال هذا او ضرر هذا او شتم هذا فيقعد فيقعد
 هذا من حسنة فان ثبت حسنة قبل ان يفضي اليه عليه
 الخطا اخدم من خطاياهم فظفر حسنة م طرح في النار قال
 الشيخ انكر هذا الحديث طائفة من المتعقبات الذين اتبعوا
 الهوامم بغير هدى من ابيه اتجاها برأيهم وبعينها على كتابه
 وسنه رسول الله يقول صحيفه واتهامم بن حنيفة فقالوا لا يجوز

وقد انفرد
 بحراية

او اريد ان يقولوا العقار والنعمة والسيح

في حكمه الله وعذله ان يرضح ببيان من التسميها علم من لم يكتسبها
 ويؤخذ حسنة من عملها فيعطي لمن لم يعملها وهذا يجوز وعوا
 داؤلو اجول الله تعالى ولا تزوروا زرة وزررا اخرى وقوله تعالى وما ظلمهم
 الله وانما لهما من الآيات على ما قالوا ففعلوا فاذ احتراسه انه لا تزور
 وازره وزررا اخرى فكيف يصح هذا الحديث وهو مخالف ظاهر
 الكتاب ويستحيل في العقل قال ان الله تعالى لم يبن امور الدين
 الا على عقول العباد ولم يرد ولم يوجب ما يحمله بحقولهم
 ويرركونه بافهامهم وتفسيره بازانهم بل وعدوا بعد تسميته
 وارادته وابدع في حكمته وعلمته ولو كان كل ايا يدركه العقول
 بزود والكان اكثر الشرائع مستحلا على موضوع عقول العباد
 وذلك ان الله عز وجل اوجب غسل الخيل لخرج المني الذي هو
 طاهر عند بعض الصحابة وكثير من فقهاء الامة واوجب غسل
 الاطراف من العايط الذي لا خلاف بين الامة وسائر من يقول
 بالعقل من غيرها على ما يسته وقد اذنته ونسبه واوجب الحج
 يخرج من موضع الحديث ما اوجب خروج الصابن الكثير الفاجح
 ضاحي عند استنعم هذا وباني ذاك تحت فساواة ربح لستها
 غير قائمه مما يقوم بحسبه ويريد على الربح نسا وقد اذنته وقد اوص
 انه تعالى قطع يمينه من اجزائه ودرامه وعقد بعض الفقهاء
 ثلاثة درامه ودون ذلك اذ اعطى الله تعالى الام من ولد هذا الثلث
 ان كان للموتى

الشيخ م

ادع
 فقولوا
 في قوله
 الذي هو
 الذي هو
 الذي هو

اخوه حولها السيد من غير ان يربط الاخوة من ذلك شافاني
 عقل تدرك هذا الا يتلما وانقادا ولو نتج كثيرا من الاحكام
 كان سبيلها سبيل ما ذكرنا من الوعد والوعيد وعده الله تعالى
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من العباد
 الخليل والبعث المقيم على ما احدث في العبد وخلق فيه
 وادخره منه عندنا واعان عليه بالاجماع فضلا عنه وكرما وهو
 ذو فضل عظيم وادع على ما اذخره من العبد وخلق فيه
 وادخره استطاع له عندنا ولم يعظم منه باجماع بحرم
 منقطع لا يضره ولا يورثه في حال عاقبا لا يحمله العقول فكله
 فيه وادراكه من شدة ألمه وقطيع أقره وعند المختر له
 اجاب على سبعت سنة والشروط طاعة ما به بينه والى
 خمسة دراهم او عشرة اذخره محض او محضه وذلك لم يضر
 المقذوف ولا يخرج فيه والثابت في النار العذاب الشديد على
 شدة جرعة من مجموع الامان يسهه والخوف منه والطاعة له
 في هذه سبعين سنة مع فرعون الذي اراد الله تعالى وادع الربوبه
 لتعبد وقد اصابه وافسد في الارض اربع ما به بينه ما يتخذ
 استقام هداية حكمه من اوصاف العباد توجه هذا وقد
 استسلم المتعقل لذلك كله ان كان في حقد اللامان وانقاد له جوز
 ذلك في حكمه انه ولم يحكم فيه عقوله فكيف لا يجوز طرح السيات على

في قوله
 لا يورثه
 في حال
 عاقبا
 لا يحمله
 العقول
 فكله
 فيه
 وادراكه
 من شدة
 ألمه
 وقطيع
 أقره
 وعند
 المختر
 له
 اجاب
 على
 سبعت
 سنة
 والشروط
 طاعة
 ما به
 بينه
 والى
 خمسة
 دراهم
 او عشرة
 اذخره
 محض
 او محضه
 وذلك
 لم يضر
 المقذوف
 ولا يخرج
 فيه
 والثابت
 في النار
 العذاب
 الشديد
 على
 شدة
 جرعة
 من مجموع
 الامان
 يسهه
 والخوف
 منه
 والطاعة
 له
 في هذه
 سبعين
 سنة
 مع
 فرعون
 الذي
 اراد
 الله
 تعالى
 وادع
 الربوبه
 لتعبد
 وقد
 اصابه
 وافسد
 في الارض
 اربع
 ما به
 بينه
 ما يتخذ
 استقام
 هداية
 حكمه
 من اوصاف
 العباد
 توجه
 هذا
 وقد
 استسلم
 المتعقل
 لذلك
 كله
 ان كان
 في حقد
 اللامان
 وانقاد
 له جوز
 ذلك
 في حكمه
 انه
 ولم يحكم
 فيه
 عقوله
 فكيف
 لا يجوز
 طرح
 السيات
 على

على من لم يكتسبها وسلبه الجينات ممن عملها ودفعها الى من لم
 يتعلمها وهذا الهون بما حوزه وايسر مما استسلم له علم انما
 نزل حوازل ذلك في عقول المتعقل فيقول ان الله عز وجل وعد
 على كثير مما هي عنه بانواع من الوعد في الاجرة والوان من
 العقوبات في الدنيا كالرحم في الزنا بعد الاجتنان وكذا ما به
 لكن لم يخصص القطع للسيارة وتعدر المحتملين المنتهين وغير
 ذلك من الاحكام والحدود التي اوجها الله تعالى في الدنيا وما وعد
 عليه في الآخرة لقوله عز وجل في الاكل والسيارة الذي يكون
 اموال الناس ظميا انما يكون في بطونهم نارا واكل الربوا
 الذي يكون الربوا لا يقوم الا كما يقوم الا ان يحطبه الشيطان
 المستر وقال تعالى في ما تبغى الرزوة الذي يكون الذهب الفضة لا
 تنفقها في سبيل الله فيسرفهم بعد ايمانهم الا به فكما اخبر الله
 تعالى بعقوبات هذه الجانيات كذلك اخبر النبي عليه السلام بعقوبة
 الظالم للمسلمين باخذ اموالهم وصرفها بشا رهم وشتم اعدائهم
 اثم لغير ذنوبهم بالعقوبات التي اوعده الله واعده لخطايا التي
 اتسمها المظلم فيعاقب الظالم بتلك العقوبات فتكون تلك
 العقوبات مما اتسمت من الظلم الذي هي عنه فتكون ذلك عاقبا
 لعقل التنبيه كان قد هي عنه فلم ينسبه فاقفه الله تعالى بتلك
 العقوبات به واجتنب حسنة معني انه لم يثبت عليها الا في
 استأجف عليه فتكون

التحيط

في قوله
 لا يورثه
 في حال
 عاقبا
 لا يحمله
 العقول
 فكله
 فيه
 وادراكه
 من شدة
 ألمه
 وقطيع
 أقره
 وعند
 المختر
 له
 اجاب
 على
 سبعت
 سنة
 والشروط
 طاعة
 ما به
 بينه
 والى
 خمسة
 دراهم
 او عشرة
 اذخره
 محض
 او محضه
 وذلك
 لم يضر
 المقذوف
 ولا يخرج
 فيه
 والثابت
 في النار
 العذاب
 الشديد
 على
 شدة
 جرعة
 من مجموع
 الامان
 يسهه
 والخوف
 منه
 والطاعة
 له
 في هذه
 سبعين
 سنة
 مع
 فرعون
 الذي
 اراد
 الله
 تعالى
 وادع
 الربوبه
 لتعبد
 وقد
 اصابه
 وافسد
 في الارض
 اربع
 ما به
 بينه
 ما يتخذ
 استقام
 هداية
 حكمه
 من اوصاف
 العباد
 توجه
 هذا
 وقد
 استسلم
 المتعقل
 لذلك
 كله
 ان كان
 في حقد
 اللامان
 وانقاد
 له جوز
 ذلك
 في حكمه
 انه
 ولم يحكم
 فيه
 عقوله
 فكيف
 لا يجوز
 طرح
 السيات
 على

فكروا كمن التمس الاله في الدنيا فجمع منه وكانت عليه يدور فاخذ
 ما جمع اربابا للديور فلم يتوجه يده من ذلك شي كذا كذا النسب
 هذا الظالم من صلوه وصيام وصدقة فاستحق ثوابها على
 الله تعالى فكانت تحصل له لولا ما جرى من تلك المظالم فلما
 قوبلت حسنة سيئات مظالمه زادت سيئاته فاستوجب العقوبة
 على ما زاد من سيئاته واستحق حسنة بتلك المظالم ولو احسانه
 من صيام وصلوه وصدقه لكان يعاقبه على مظالمه بما اعد الله
 تعالى للمظالمين فكور هذه الحال هذا الفعل من الله به نوعا
 من العقوبة التي اعدتها الله تعالى للمظالمين فيكون هذه الحال هي
 الفعل على ظلمهم ولا يكون ذلك كما راعى هذا الرأى انه تعاقب بمالم
 ينسب من الذنب بل عقوبته بنسب التمسبه ومغصه عملها
 وكان ثواب حسنة المظالم جزا للمظالم فيما اعد الله له وثوابا
 على صبره عند ما ظلم كما قال الله تعالى ولئن صبروا وعقران
 ذلك من عدم الامور فكور ذلك الثواب ثوابا على ما التمس منه من صبره
 وفضل زاده الله تعالى من عبده فهذا قد اتفق على ما قد علمه
 والظالم عقوبته على فعله ومعنى اخذ الحسنة وطرح السيئات
 نوع من العقوبة التي اعدتها الله للمظالمين فقد وزر هذا الوازر
 ولله لا وزر غيره وقد قال الله تعالى من اجل ذلك انما على
 نبي ابراهيم عليه من قبل يعسا بغير نص او صياحه الارض كما
 مثل

فقال النبي ابراهيم وقال النبي عليه السلام لا يغفل نفس الا كان على ابراهيم
 الاول كقول من جدهاه خلف لينا ابراهيم فاقصد ما قصده سا
 سفيا عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله
 عن النبي عليه السلام فاذا اجاز ان يكون على من مات من الاقربين ثم
 من عمل بعده باعتمار كذا يجوز ان يطرح سيئات من عملها على من
 لم يعملها فان آدم انا قتل نيسا واحده ونطرح عليه انا مكل
 من قتل نيسا بغير حق المخرج من القامه وذلك جزا فعله كانه
 على جعل عقوبة ابراهيم في النار اتمه وانا ما القائل ان يكون
 لو اخذ بدنب غيره ونعاقب على مخصيه لم يعملها كذا الظالم جعل
 الله عقوبته ان يعاقب بانا من ظلمه ويكون ذلك عقوبة له على من
 ظلمه وعلى ما التمسبه لان يكون لو اخذ بدنب غيره او معاقب بما لم
 يحبه فحصل اجر الامران بخاري المظالم على ظلمه ثواب حسنة ظلمه
 وذلك جزاه الذي جازاه الله به ويجوز ما اخذ منه او جرى عليه
 وثواب صبره على ما اصابه فقد قال عز وجل انما يوفى الصابرون
 اجرهم بغير حساب ونعاقب الظالم بذهاب حسنته وعقوبته
 ما جرى المظالموم وذلك جزا ظلمه وعقوبته فاحسنته بده ولسانه
 وليس في ذلك ظلم ولا جور ولا الثوق بالاجاب كما يقوله المحسن له
 فانهم يقولون بان من التمسبه ومات عليها حط حسنة التي
 التمسها مده بغيره ولم يتبعه ايمانها في مده يسحب منه ولا
 طاعته التي عملها

الوف

الوف

على



بل هو في النار خالد مخلد مع فرعون وهامان وقارون واما الذي
 قبله فان هذا الظالم لم يخط اجماله بل استقطب حسنة
 عنه عفونا كثيرة الا ترى انه ان اقتصر فيه فوثق حسنة
 بحياته او نقصت حياته وراذلت حسنة دخل الجنة وان
 راذلت حياته فاما نجاسة النار بقدر ما راذت من حياته
 فيكون مجموعها اخف ومدة لثته في النار اقل ولو لاحسناته
 لطال لثته في النار واستدت عفونه فيها والله تعالى لا يظلم
 شيئا ذرة وان نكح حسنة بصاحبها وثبت من لثته اجر اعظمها
 حرسا
 اخرجها محمد بن محمد المحدث باب الواسع
 ابراهيم بن محمد بن حسين بن سعيد بن يعقوب بن عبد الرحمن بن
 عمرو بن ابي بصير عنه قال كنت اخدم رسول الله عليه
 السلام فكنيت اسمي كثيرا يقول اللهم اني اعوذ بك من الكرم والجزر
 والقتل والعجز والخل والخبث وصلاح الدين وعلة الرجال
 قال الشيخ اللهم والجزر هي الكانة والغم والكذب غير ان الغم في
 المستعمل في الجزر في الماضي فالغم هو الغم للفقير تكون للانسان
 ضيقا حافيا او تزوجوه قال عليه السلام من اصبح وصمته الدنيا شئت
 الله تعالى عليه شمله فاحذر ان الغم في المستقبل وقال عز وجل
 لكنا نخرى اعلينا ما فاتكم وقال تعالى ينزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا
 ولا

ولا تخفوا قبلة النفس لا تخافوا من ايديكم ولا تخفوا اعلينا ما علمتم
 فاحذر ان الجزر في الماضي قال الشيخ في جزر ان يكون استعادته
 عليه السلام من الغم هو الدنيا ومصالح النفس الذي جزر المقدر
 بما هو كائن فعلى العبد ان يتوكل على الله ويعوض امره الى الله
 ولا يهتم لغيره فيما تكفل الله له ولا يكون فكرته وهمه وقصده سدا
 قلبه في مصالح نفسه وجمع دنياه وخوف الفقر فيكون في عاصف
 خوف الشيطان قال الله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم
 بالفحشاء الاية فانه استبعاد من استبلا خوف الشيطان على
 قلبه باستعادته من الغم ومن تعرف شمله وان يكون العقد نصب
 عينيه فقد قال النبي عليه السلام من كانت الاجرة همه جعل الله
 جناحه في قلبه وجمع له شمله والله الذي اومى راعمة وقد كانت
 الدنيا همه جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يات
 من الدنيا الا ما قدر له وفي استعادته من الجزر استعادته مما يسمي
 الله عنه في قوله لكنا نخرى اعلينا ما فاتكم فكانه استعادته من الشغل
 بالدنيا في الماضي والمستقبل وشار الى ان الاستمهانه بها
 وجزر ان يكون الغم والجزر في باب الدين في امره وهو ان همه
 ثوب ما يظلمه من الاجرة وما يريد به في قصده من طاعة الله تعالى
 يكون همه في امتناع اسباب الطاعة عنه وان تجردت
 طاعة الله عليه فقد قال النبي عليه السلام اذا احببت الله تعالى عبدا
 استعمله

حدثنا محمد بن نعيم ثنا ابو جاتم الرازي با الانصار بن محمد عن
ابن مالك رضي الله عنه رفعه قال قلت لابي ابي عبد الله عليه السلام
قال يا رسول الله ما استعجاله قال توقعه لعل صالح قتل
موته فكانه عليه السلام استعجال من توقع استعجاله له وقوة
توقيره الله اياه ومهوونه له وتيسره للطاعة له ويستجد
من حاله التي تجوز عليه كانه استعجال من ان يتركه عليه اذ فاته
خالبه عن ذكر الله تعالى وعن طاعته له فيجزي عليه الجزر
والغم فيما سلف والغم فيما استقبل فكانه عليه السلام ينال الله
عمارة اوقاته لمجاته وطاعته واستجده من اصدادها التي
توحى الجزر عليهما والهمهما والعجز سلب القوة وتخلفها
الوقوف عن العجز لا يصفه ائمة العجز وانما يقوى بقوة محمد
الله تعالى فيه واستطاعه بوثبها اياه فكانه عليه السلام استعجال
من يرد الى اوصافه فان العجز اذا ارد الى صفة فقد خرد اذا
وكال الى نفسه فقد دل وكان عليه السلام يستعجل من ان يرد الى اوصافه
والكسل فيورد وتناقل هو قوس من العجز غير ان العجز لا يكون
انكار الفعل والكسل يكون مع الامكان من الفعل قال الله تعالى
ولا يأتين الصلوة الا وهم كسالى اي يقال فدل انه يقبل مع الامكان
من الفعل قال الله تعالى ولا يأتون الصلوة الا وهم اذها ولو كانوا
عاجزين عنها

عنها لم يكن ثقتهم اياها وقال الله تعالى ولكن الله انما ابتليهم
ولو اعجزهم عنها بالمتع منها كانوا معدومين كما كان الكاوس اذا
جاوا برسول الله عليه السلام يستعملونه فلم يجدوا عنده ما يحمله
بالسيف فعدروا الله تعالى فقال ليس على الضعفاء ولا على المرضى
ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج الا به وقال ولا على الذين اذا ما
اتواك لتجملهم قلت لا احدا احملكم عليه تولوا الا به فعدروا الله
تعالى كما كانوا عاجزين لا يملكون الحرج معه فكانه عليه السلام استعجال
ما يفعل الله تعالى بالمنا فقبت وهو الفلتق والنبسط والتفيل
والكراهه ليفعل الحرد والساد الطاعة والبخل هو الصن بالمعنى
الاتفاق مما امر الله به وندب اليه وامسأله عن البخل فما حث الله
به عليه حثا له وضربا به وحواف من قولي الخلف عليه وقد قال ابن
مسعود رضي الله عنه ليس النبي البخل حردا محمد بن احمد البغدادي
انا جعفر بن محمد بن شاذان الصايغ نا جعفر بن علي قال ما البخل
عن جامع بن شاذان عن ابي الشيخ قال قال رجل لان مسعود نا ابا
عبد الرحمن اني اخاف ان يكون قد هلكت قال وما ذاك قال سمعت ابي
تعالى يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وانا رجل
شحيح لا يكاد يخرج من يدك شي قال مسعود ذلك الشيخ الذي ذكر الله
في القرآن ولكن الشيخ انما يملك مال اخيرا ظمما ولكن ذلك البخل
الذي ذكر الله في القرآن ليس النبي البخل ما استعجاله عليه السلام
البخل اذا كان

وهو سبب في الحياه والخوم والاسه تحلى والذين يكفرون الذهب
والفضه الى قوله فتكوى بها جباههم وجنوحهم الايه وهو مشق
الظن بانته تعلق وبنو الظن باسمه كقوله ذكرا باسمه وقد علم الانوار
خلع في الدنيا وتوانا في المعنى فقال في الخلف وما انعمت مني
من نعمته وقال في التوان مثل الذين يعفون امر المهم في سبل
اسمه الايه وقال النبي عليه السلام انفق بلاك ولا تحسب من ذك القوت
اقالا خديسه محمد بن عمر بن ابراهيم بن محمود بن محمد بن محمد بن
اسحق الصغاني بن موسى بن داود بن ابي اسحاق بن فضاله بن يوسف
بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابي هديره رضي الله عنه عن رسول الله عليه
السلام في امسك عملك لانها حسيه الفقود الاقلال فكانت لم بعد
حدا ابو اسحق بن محمد بن اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
بن محمد بن ابي اسحق بن ابراهيم بن محمد بن ابي اسحق بن ابي اسحق
رسول الله عليه السلام قال من سبني لم يابى سلمة قالوا جده
بن قيس انا نبيك قال فاني اذني من الخيل بل سيدكم عمرو بن
الخطوم وكان عمرو بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
انه اذا تزوج فلما كان المصلح يحرم الجسد الخلف في الدنيا والتوان
في الآخرة يسي ظنه باسمه وبنو الظن من الكفر استعاد منه رسول الله
وذلك الحسب وذلك ان الحسب امثال النفس والضعف معا عن واجب
الحسب فكل حاجه

الضمان لا يرد
الضمان لا يرد
الضمان لا يرد

تخذ

افه تدخل في الخيل فكل الافه داخله في الحمار والحسن يد على
البحر بحسب ان الحمار اذا تم حسنه وقوى فزرع الفقد والحاجه
وهاله الانفاق محامه الفقد كما يحاف الاقدام محامه الهلاك
والموت الحسب حرم ما بعد اسمه في الدنيا من السلامة العنيه
وما بعد اسمه في الآخرة مما عد عنه الشهدا والحمار حرم خيرات
النفس وخيرات البدن وخيرات الدنيا وخيرات الآخرة النسيب
هي الحقه والحراء والحكمه فالعنه منع النسيب عن شتمها
المردية لها فهو حسنه كدقوى على معارجه نفسه تنقوت العفه
نسخ هو اها والحراء هي الكفول على معارجه النسيب وقد قال الله تعالى
واما من خاف مقام ربه الايه فالحمار حرم في الجواه ايضا اقدام
النسيب على موافقه الاوليا فيما ساء ومخالفه في اعدائها من قول
اول الله ولم يخالف احد الله وليس له بولي في الحمار في فعل
ذلك فيقوته الحراء واما الحكمه هي الصواب في القول والفعل فتعلمه
نفسه والحكمه لان لا يقع النسيب والمهوى ولا يكون ذلك الا
بالعفه والبراه والخيار والعفه له ولا خراه فيقوته الحكمه هذه
خيرات النفس بخلاف دور النسيب والنفس يظور الخيله ان
خيرات النفس تكارم الاخلاق كما وقد قال عليه السلام ان الله تعالى
حسب كارهم الاخلاق فينقص سقيتها اذا فالحمار يحض اسم
تعد في آخريات البدن والحمار واليه والسيده فالحمار في حسب
الحمار وحسب الحمار

النسيب لا يرد
النسيب لا يرد
النسيب لا يرد



في الكبد الطيبة والرياح المحمودة ولا يطلع في كلال الخراف النعير
 فالجان لا يطلع في كل حال له الهبة حين البيرة
 وحين السيرة وحين الخيرة وحين العشرة وحين اجتهاد
 الموت وندل المعونة والجان لا يقوم به فلا هبة له والشدة
 مؤدقة الادب والحقه الاعداء ومن الاعداء النفس الهوى
 واعداءه والمرغبة التي ينز حبيته قال النبي عليه السلام
 والجان لا يقوم على هذا فلا شدة له واما خراف الدنيا فتمت
 بالحيوة التي قدرة الاجل وكلية الاقرب والصحة والرفق والجان
 خائف فلا امر له والجان لا يقم فلا حجة له والسقم لا يقو
 بما جاز ولا رفق له واما خراف الدين فاطاعه به والنوكل
 على الله والرضا بما قضى الله والجان لا يقاوم نفسه فهو يطعمها
 ومن اطاع النفس فليس يطبخ لله تعالى والمتوكل امر والجان
 خائف فليس هو متوكل على الله والراضى بما قضى الله له خلد
 سماع لا ياتي بمر القضا وجلوه والجان ضعيف يستحق فلس
 هو راضى بما قضى الله بغير دابته من الجحش له كذا قال عليه السلام
 فالعقوبة في جبال ولا حنانا ولا كروبا جزاه انه عن كل ضعف
 ذنبي وكل خلق ذنبي فذكر عليه السلام هذه الخصال الثلاثة
 لو كانت اصح خصال الناس واسمها او صاف الخلق فكانت
 استعادته من هذه الاوصاف اياته من خبيها واخبارا عن

نجدات

ما ركبت
 والي الذي يورث

السهم

عن نائما وخر اعنهما بالطف الوجوه وافر لما خنسا بها واطاقا منه
 على البحر منها باضع الجحشون واذن الا حراز وهو الا لجانا الى الله
 والاولى اليه العصم عنهما قال وصلاح الدين تفر الى اهل
 الصلح المتلاح الا عوجاج فقال صلح فلان مع فلان اي من الله
 قال عليه السلام المراه خلفت من صلح فان ذهبت نفسيما كبر عتوانك
 تركتها استمعت بما على عوج فالمستقل يعوج في شيبته ويناور
 فيها فخر عن الثقل بالصلح وهو الا عوجاج فاستعاد عليه الامم
 الدين الثقيل الذي لا يقوم به ولا يقى ما عده بما عليه صلح عليه
 جفون الناس ويذهب عنده اموالهم وكان عليه الامم يعجود من الكفر
 والدين فقل له اتعزل الكفر بالدين فالسهم وددو كرهناه واساده
 فيما مضى فاجر يحطم امر الدين وكان بحاله الا لا يصلي على من
 ترك دينه ولم ترك قامدة من عمره ثم لما فتح الله عليه تحت الدين
 وصلى عليهم وقال عليه السلام من ترك فالا بولوتته ومن ترك دينه
 فابوتته فالى ابا اذنى بالمؤمن من انفسهم وقال عليه السلام انفس
 المؤمن فعلقه بدنيه حتى يقضى عنه دينه حردناه عبيد العزير
 محمد بن محمد بن ابراهيم سال ابونا ابان بن ابراهيم بن محمد عن ابيه
 عن محمد بن ابي بصير عن ابيه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الحديث حوزان يكون معناه من المؤمن يتوفى مستوفى مضطرب
 بدنه حتى يقضى الله عنه ان الله مستحور بدنه لا يعطيه ولا يكون

ما ركبت
 والي الذي يورث

الذرواي



فارغ اليه لما سئل له وهو مدني والفرغ نعمه كبره بحيث فيما كثر
 من الناس و يجوز ان يكون معناه ان روح المؤمن بعد وفاته معلقة عن
 مكانها الذي كان عليها حتى يقضى عنه ان الروح بوج المؤمن لا يستقر
 فراهه في عايش حتى يقضى عنه دينه فاستعاد عليه اللام من الدين
 الذي كان يجوز ان يكون قوله و صلح الدين بدينه و بنا اذ انه لم يجره
 في فصول لا يحتاج اليه فقد قال عليه اللام بلاته تقضى الله عنهم
 فذكر ذلك بما و على نفسه المغدوبه ولا يكاد ما يبرو و قد ان
 في ترو و ذلك في حقه فبئس قديرا كلفه و الذي ان الجهاد
 فاحر ان من اذ لم يجره و ضروره بل حقه فانه تعالى يقضى عنه
 اما الدنيا و اما في الآخرة فذلك ان الدين الذي ان للفضول هو
 الذي يحزن الكفر اذا لم يتركه فكل الكفر محمود حق الله و انلاف
 اموال المسلمين محمود حق عباد الله فلهذا كان عاونه و الذي ان
 لوجهه و يريد اذاه و يعلم انه ذلك من قلبه فهو على الاستقامه
 و الله يودي عنه اقامه الدنيا و اما في الآخرة و الذي لا يريد اذاه
 و يعلم انه ذلك من قلبه فليس ذلك على الاستقامه بل هو
 محمود ما بل عن طريق الحق فما خذ الله منهم جدا ما عبد العبد
 من عبد الله عز وجل انهم الكري ما اجدت ان ابراهيم بن محمد
 باع عبد العزير بن محمد عن نور عن ابي العيث عن ابي هريره
 ان رسول الله صلى الله عليه قال من اخذ اموال المسلمين يريد

النايب

يريد اذاه اذى الله عنه و من اخذها يريد ان لا ينفذ الله تعالى كانه
 عليه اللام اشار بقوله صلح الدين الى قصد انلاف اموال الناس
 فاستعاد من الدين الذي هو انلاف اموال الناس فيه انشائه الى
 تعظيم حق عباد الله و عظيم الدين في انلاف حقوقهم فحذر ذلك اللطف
 التحذير و الله اعلم و عليه الرجال يجوز ان يكون في باب الدين كما تك
 تريد اموال امور الدين في حليل الناس فيصير فذلك عن ذلك في
 حديث اخر و قهر الرجال و من ان يقهر فلا يستطيع اقامه الحق
 و اظهار الدين في سائر الاسلام و يجوز ان يريد بطلب الرجال ان يكون
 هو الغالب لهم في غير حق حصومه و حيله و استصعاف المسلمين
 و تكتر افعالهم و يعطوا عليهم فان من اوصاف المؤمنين التواضع للحق
 و تواضع الكبر و رجعة الضعف و العطف على الجار و حفظ الجار
 و التذلل للمؤمنين قال الله عز وجل فينا في الله يقوم بحكم بحوره
 اذ له على المؤمنين الا به و قال عليه اللام انفض الرجال الى الله تعالى
 الا لا الخصم جدا ساه استحق بر اسما قبل بر عبد ما سعيد بن سعد
 ما الحجاج بن محمد ما ان خرج الى ان في ملكه عز عايشه رحى الله
 عضا ان النبي عليه اللام قال في ذلك فاستعاد النبي عليه اللام من هذه
 الصفة التي توجب النقص من الله تعالى في الحديث و استعادة
 النبي عليه اللام من هذه الاشياء ابانه عن فتوح هذه الاوصاف و حر
 عنها و هي عن الانصاف لها و اريد بالبحر منها ما لا مستعادته تايه
 على منها الى الله انشائه

شبكة



الى الابن الى الله من الخذلان وان يكل العبد الى اوصافه فان هذه
الاشياء التي اشتداد ميوها كلما صفت الانسان فاذا وكل العبد
الى نفسه كان هذه الاوصاف قال الله تعالى وخلق الانسان ضعيفا
فهذا هو الخذلان قال تعالى ما لكم اذا قيل لكم انفسوا في سبيل الله
ان انا قلتم الى الارض فهذا هو الكسل قال تعالى الانسان خلق
اذا مسه الشرك ذمعا فهذا هو الختن اذا مسه الخبز ذمعا
وهذا هو الخذلان قال تعالى الانسان لغير مبرح هذا هو
جود الخبز والاعوجاج في الدين قال تعالى كان الانسان الكفرى
حذرا وهذا هو الخليله وقال في القم والجبن كلالا الخبز واعلى ما
فانكم وقال ولا ما اصابكم ولا تفرجوا ما انكم فكل هذه الاوصاف
اوصاف الانسان فاستجد عليه اللام باسمه من ان يكله الى
نفسه واوصافها وسال الله العصمه من نفسه وان يجعله
باوصافه مجردا من خلقه فيكون ذلك العجز قوة وبدل الخذلان
وبدل الاعوجاج عذرا وبدل الكفران شكرا وكل ذلك انما يكون باسمه
لا بالعتد قال الله تعالى لنته عليه اللام واصبر وما صبرك
الا باسمه وقال عليه اللام استقموا وان خضوا الى ان تطفروا
من حيث انتم وباسمه تكون استقامتكم واسم الميو فوق
حده
تاجا من يربى يربى القاصي بالقاصي بالقاصي موسى

وقال

شكرا

١٤

الشباب حسنة الحسين

موسى السيناى انا الحسين واقعد عن عماره بن ابي حفصه عن عكرمة
ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رجل قال يا رسول الله ان
الى امرأه لا تمنع يدها مني فقال رسول الله عليه السلام طلقها
قال يا رسول الله اني احبها ان تنبها نفسي قال فاستمع بها
قال النبي صلى الله عليه وسلم حوز ان يكون معنى قوله لا تمنع يدها مني
انما منتهجه لا تنس من الرجال فتكشفه لم تنهوا لم مضاجع ومسا
وكانت هذه عاده نسا العرب قبل الاسلام الا ترى ان نسا النبي عليه السلام
كن لا يحسن من الرجال قتل الرضوخ عليهم الحجاب حتى اى عيشه
يرجى عايشه رضى الله عنها قال في هذه الخيرة اذ فيه قصه ثم
اراد الله تعالى اية الحجاب فاحسب في حوز ان يكون هذا الرجل سكا الى
رسول الله عليه السلام بقوله لا يجوز يدها مني انما منتهجه متكشفه
فانما لا تكشفا فامرته عليه اللام بطلاقها ليرى وجهه ثم
امرته من المسلمين وكان ذلك من الرجل دعوى عليها بانها لا تمنع
الرجال في الملاميه التي هي النكاح كان يعرضها بالقدر وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم حوز ان يكون اراد ايتها سالها وانما لا
تمنع من الرجال ان يروى ذلك اذ طلبها طالب لم تكن منها
امتناع فامرته بطلاقها لانها لو حملت لكانت في نفس زوجها منها
ح اولد نبي وامره بطلاقها لانك فلما اخبره انه تخشى نبي نفسه
اياها قال له استمع بها ودع نبيها وحوز ان تحمل ذلك على الله
اراد النكاح اعنى

دور كرون العرب

دع نبيها

لا تمنع

فانما لا تمنع
الاشيا ليرى

ان روى ذلك
الاشيا ليرى

بن محمد بن اسماعيل بن عبد العزيز بن عبد الله بن ابراهيم
 عن صالح بن ابي شهاب عن سالم بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله
 قال قال رسول الله عليه السلام في الناس فاني على الله مما هو اهله
 ثم ذكر له حال فقال اني كنت دونه وعاصي نبي الا قد اندر قومه
 ولكني سافر اليكم فيه فولا لم يثقله نبي لقومه انه اعوز وان الله
 ليس يعوز قال النبي فاندرا النبي عليه السلام اتاه لعظم قنينة
 وقطيع بليته وليست بليته وقنينة انشا الله وخوف
 النبي عليه السلام على امته من قبل شبيهه تكلموا منسوخا
 العارفين بالله وحنانه فانهم عرفوا الله معرفة لا يتخالج فيها
 الظنون ولا يعرفهم السبده في انه تعالى لا يشبه شئا ولا يشبهه
 شئ انه ليس كمثل شئ وان اوصاف الحديث عنه منسوخا
 عن ذلك تعالى وحده وانما اندر افقه ان يكون خرد حده في شدة من
 الزمان وغيره من الخيال وان الناس يحسبهم بشده وان لا يشعروا
 على احوالهم ومواضعهم فيجوز ان يتبعه اقوام بايديهم ويصدقوه
 باليستهم وان عرفوا افعالهم كذبه وان الله ليس كمثل شئ ويكون
 تصديقهم اتاه واتباعهم له تقية على حسان قوله تعالى الاقره
 وقلته مطين بالامان ويجوز ان لا يكون في تصديقه تقية رخصة
 كما جاز في غيره من تبعه صرفا لله فقلته اولم تشمل منه ايمان
 قلبه بالله ولم يتجزه في تقية فانه لم يات في شئ من الاخبار
 بعلمه

بن ابي
 بن ابي

تعلمه رخصة في اتباعه تقية فاندرا النبي عليه السلام قومه وخاف
 عليهم قنينة لذلك وقد قال الله تعالى فلما زرعوا اذاع ابيه قلوبهم
 وقال في صفة المنافقين ومنهم من عاهد ابيه لئن اتانا من
 فضله لنصدقن الا به ثم قال فاعقبهم نفاقا قلوبهم الى يوم يلقونه
 بما اخلفوا الله ما وعدوه اخبرناهم بما فعلوا ما هموا عنه صرف
 الله قلوبهم عن الايمان فكذلك يجوز ان يكون من اتبع الا حال تقية
 رغبة فيما عنده ورهبة منه شيئا عنه مغلطا فيه لا يكون
 في التقية فيه رخصة من رخص فيه واتباعه صرفا لله فقلته
 عن الايمان به فيكفر فيجوز ان يكون شاز الدجال اتباعهم من المناهي
 التي تشدد الله فيها ولم يجعل فيها رخصة وان من اتبعه لم ينفعه
 ايمانه كما جعل طلوع الشمس من مغربها فقلته لا يقبل بعدها
 ايمان من لم يكن من قبله ان كان ذلك في حال القوة والصحى
 والامكان من الفعل وما يدل على ما قلنا انه عليه السلام لما استجوب
 الناس اقر الرجال حين ذكره النبي عليه السلام قال عمر الدجال خوف
 لي عليكم ان يخرج واما فيكم فانا حجه ذونكم وان يخرج وليست
 فيكم فكل امرئ محجج نفسه والله جليفتي على كل مسلم جنتاه
 نصر بن الفتح ساكن عيسى باعلى بن خنونا الوليد بن مسلم وعبد
 الله بن عبد الرحمن بن محمد بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر
 الاخر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جابر بن جابر الطائي عن

حاتم

عن جابر

عند المرحوم من حجة عماد الله جبر بن نضر عن الواسع بن سفيان الكلابي
عن النبي عليه السلام في حديث طويل وكيف يأتي المؤمن الموقن
بأنه سمي في امرأة وهم عزوا الله معرفة نفاذ عينه أو صا والحدث
والنسيه بكل وجه والرجال اناس صورته وبنيته نزل على
الكره وهو بشر فخلق ضعيف خلق من قلوب من طرفة الى
علقه ومن خلقه الى موضعها وما بر احواله ثم كان طفلا الى ان بلغ
جده الذي هو فيه فانه شاهدوا هذه الاوصاف في جميع البشر
ونسيه الرجال بينهم حكمه حكيمهم فهم لا يقنعون به من جهة الشكل
او طرائقه صادق فيما يدعيه ويقولوا اذا ابتوا على ايمانهم باسمه ثم
لم يترخصوا في اتباعه على تاويل النقيبه فانهم اذا تركوا اتباعه
في الشبه والجمع وما يفعلهم من التعذب وما يسلط عليهم فيه
يتهم الله وصحبه في اغيبيهم الا يتركوا ما روي عن النبي عليه السلام
فما حدثنا نضرنا ابو عيسى بن عبد الله بن معاوية بن يحيى بن حماد
بن سلمه عن خالد بن عبد الله بن شقيق عن عبد الله بن سفيان
عن ابي حنيفة بن ابي اسحاق بن فضال بن عبد الله بن سفيان
عليه السلام يقول انه لم يكن نبي بعد نوح الا اندر الرجال قومه الى
ان يركبوه فوضعه لنا رسول الله عليه فقال لعله سيدرك بعض
من انبي اوسمى كلامي فقالوا يا رسول الله فكيف قلونا بوميد قال

قال فقلنا نعم اليوم اوحى من انما قالوا كيف قلونا بوميد لم يجر في بابهم
ورد الى النبي عنهما وخرمهم ان يسه تعالى بقلوبهم عما هم عليه
صفتوا به لانه عز وجل قال في نزلنا نزلنا بوميد وقال عليه
السلام يا مقلب القلوب فكأنهم قالوا ان كانت قلوبنا بوميد في اليوم
لم نقتنع به ولم يتخلى الظنون بوميد كما لا يتخلى اليوم واما وصف
النبي عليه السلام الرجل ما وصفه به من شيمه بجهد العزى وان
آخر حسيم وانه عمود وهذه الاوصاف وغيرها زيادة في علامات
الحدث والتكبير اوصاف وانما الصفة فيه وان كانت بنسبه
كافية الدلالة على حدثه وان له حجة ناطقة بما ليس في غيره من النبي
تعالى بنسبه انما نزل في الاقارب في انفسهم الا ان قال في الارضيات
الموقنين في انفسكم افلا تنصرون فاحتران في بيته الانساق
نزل على حدثه وان له حجة في الانساق وهذا كما ظاهرا لله تعالى
بالحجج في كتابه على ربه بيته وقدمه ووجد انبته بقوله تعالى قل
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما نبينا كوز ابن
خلق السموات والارض وانزلنا من السماء ما فانبينا به حيا ووات
نهيجه ما كان لكم ان تنبوا تنبوا اليه مع الله الا به فان هذه الدلالة
وهذه الحجة كافية في معنى في الشرك عنه وليس فيها شيمه ولا
عليها اعتراضة عنها حوات فلم يكن في الله ما حتى احببها
باخوانها من الالات فقال ابن جبر الارض فمراة الاية ثم قال ان يجب
المضطر اذا اجاباه

أشهر

عاصم الكلابي
شيء

الكعبه قال من بعدكم في ظلمات البرد البجدم قال من سيد الخلق
 ثم تبعه وقال ايضا في اظهار ربوبيته ودلائل الوحيه ومن
 آياته ان خلقكم من تراب لا يه ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم
 ارواحا ومن آياته خلق السموات والارض الايه ومن آياته ما خلقكم
 بالليل والنهار الايه ومن آياته ان جعل لكم الليل والنهار ومن آياته ان
 تقوم السماء والارض بامره وقال في اظهار قدرته وعجز الخلق
 تعبه وتكلمت المشرقين افرانهم فانموز الايه افرانهم ما يجوز الايه
 افرانهم الما الذي تنموز الايه افرانهم النار التي توردن واصالها
 في النيران ليرد كما قال في تكليمهم ام يقولون شاعر يترصد به
 رب المنور الايه م قال في ترصدوا ام نامرهم اخلاصهم بهذا ام
 يقولون نقوله الايات الى اخرها كل هذا انما ليدل على عجزهم وتكلمنا
 لهم وان كانت احدهما كافيه في نفسها فنعنه في معناه فزيدة
 للشبهة فيما فقد كل النبي عليه السلام ظاهر تبارك الات الداله على
 حدثه بالخال بقوله افرعني انبصر شديد البياض والهجاء الابيض
 ايضا وقوله خعد وان اشبه النابض بجهد العنكب كل هذه زيادات
 في الاثار والاعلام الداله على الجبروت وانه على نبيه الياقوت ومن
 من خصمهم وان كانت بيئته كافيه في الداله على جبروته وانه
 انسان ليس ياله ولا يجوز ان يكون به تعالى شبيهه ويشبهه على

على العاقل وكذلك قوله انه اخور وان اسمه ليس يا غور ولو لم يكن اخور
 وكان صحيح العنين لم يكن يوجب شبهة ولما اردوا عليه اللام
 انه انسان ليس بجوار اخور ولا شيطان وليس له فضل قوة
 ولا زياده حال يخاف منه الاله ما يخاف من قسطنطين اعطى
 جبار من الياقوت وانه انسان بيئته بيئتهم يودبه ما يودعهم يحتاج
 الى ما يحتاج اليه الياقوت انه ما ولف بافه العور لا يقدر على
 ان ينما عن نفسه ان سلط الله عليه تجوزة صفة عن جميع
 ما يتبعه وان حرك منه عرفا ساكنا او يسكن من حركه كالسبح
 قوته واقلقه حاله فهذا من النبي عليه السلام تسبيح لمن انبأه
 وادركه سلطانه لئلا يكون خوفه منه الاله من خوفه من احد من
 الياقوت عليه سلطان يد على ذلك ما حدس خلف بن محمد بن
 ابراهيم بن محمد بن محمد بن يحيى بن اسماعيل بن قيس قال في
 المعجزة من شجبه ما يسأل احد النبي عليه السلام عن الرجال ما
 سألته وانه قال في ما يضرك منه قلت انهم يقولون ان وجهه جيل خيزر
 وغير ما قال هو اخور على ابيه تعالى ذلك فاحذر النبي عليه السلام
 بتصغيره وتضعفه شانه في نفسه وان لا يضر المؤمن المعجزة
 في ايمانه العاروق به تعالى بصفاته وانما يملك فيه الهالك لا يركب
 الى ما حدثنا محمد بن سباع بن سليمان بن الامام جعفر بن محمد بن
 ابراهيم بن الوليد بن الامام جعفر بن محمد بن ابي عبد الله بن ابي

اي هو في الله
 من قوله خمسة
 ذكر بل طيبتم ه

طاحه الايضار من سر رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه
 السلام يتبع الدجال من يهود ارضهم ان عليهم السجاني حتى يطالبه
 وقال في حديث اخر يتبعه اقوام كان وجههم المجات المطرقة
 حراسه نضر ساعدي ياتنداروا جدر منسج تنازوح بعادة
 ساسعدين من غير وجه عن ابي السجاني عن المغيرة بن سبيع عن
 عمرو بن حريث عن ابي بكر بن الصديق رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه واله يخرج من ارضه ما يشرف فقال لها خرابان
 تبعه اقوام كان وجههم المجات المطرقة يعني التزل فاحبه
 ان يساعه اهل الكون اليهود الذين هم مشبهه مشركه كاجره
 بالله ضالة مضل والنزل الذين لا دين لهم والكتاب فهم ولا
 شريعة لهم مشركون كفرون وقوله من هلك بعني اتبعه مخافة
 شربه وعذابه مع جملة ناسه وصفاته فاعتربه وشك في الله
 ربه مما يبريه الرجال من خيالاته التي ورد الخبر بها وهو في
 حديث النوايس بن عثمان الذي ذكرنا ان سنده قتال هذا قال
 في ابي القوم فمدعوم فكدونونه وبرقون عليه قوله فيصرف
 فيسفه لاهل القوم ويضجون لسرايدهم شي من ابي القوم فيدعوم
 فيسحقون له ويصدقونه فيامر السيام ان عطر فتمطر ويامر
 الارض ان تلبث فلبث فزوج عليهم سائر جنهم كاطول ما

في الحديث
 انهم
 انهم
 انهم

بالشيخ
 سائرهم

ما كانت ذكر دامته خواصه وادوه ضره وما في عمارة الخزيه
 تقول لها اخرج لنورك فنصرف منها فتنبعه كما شئت المجل
 ثم يدعوه وخالدا شابا مضربه بالسيف فيقطعها حتى ينجم باده
 فيقتل ويهلك وجمعه يضحك ويساوي الحديث وقال ابو عيسى هذا
 حديث حسن صحيح فقال النبي صلى الله عليه واله ان هذا ما
 له واما يابيه لما يترك مما يظهر من قنينة وما يمكن له منه اخذوا
 دانسا وليعلم انه اعور ميسوح العين اليمنى او اليسرى كما نهي عنه
 طافيه وهو لا يقدر على تغير صورته واجداد عين لفيه كيف
 يطوق اجبا الاموات وانايات النيات ساير ما ذكرنا في الحديث
 واما ذلك كله على القليل كما يفعله المشعرون والسحرة فليس
 لشئ من ذلك حقيقة فكانت قال عليهم السلام لا تخافوه ممن اتبعوا
 به شئ لم يرد الله تعالى ذلك به لانه لا قدره له على شئ وان ترونه
 وتمشك باللس وجبر على ما يصبه في ايامه فانه لا يضره شئ
 ولا يطوق به اقربا ولا يسقط عليه ومن يراه في ناره التي تحيل
 ايمانها رجلا لله ذلك عليه ما يارد احد ما خلف سا ابراهيم
 ما محمد سا عبد ان انا عن شعبة عن عبد الملك بن عبد الرحمن
 حدثنا رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه واله قال في الرجال من معه
 ما نادا افساره ما يارد وما واده ناره وحدثنا خلف سا ابراهيم
 ما محمد سا ابو اليمان انا شعبة عن الزهري ان ابا عبد الله رضي الله

فتح خضوب
 كرت خضوب
 اي قطعتم

السجوة
 حقه اليد

في حديث

رغبة ان ابا سعيد قال يا النبي عليه السلام لو ما حدثنا طيلا عن الرجال
 فكيفما يحدثنا انه قال يا ايها الرجال وهو محرم عليه ان يدخل
 نواف الكوفة ياتي بعصا السباح التي تسمى المديسة ويخرج اليه
 ومذرجه وهو جرح الناسك من خيار الناس فيقول اشهد
 انك الرجل الذي حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول الرجل ارايت
 ان قاتلته هذاهم احييته هل تشكون في الاقدار فيقول لا والله
 بحسبه فيقول اني ما كنت فيك شيئا بصيرة في اليوم
 فريدا الرجل ان يعمله فلا يسلط عليه فذل هذا الحديث على
 انه لا يقدر على ما يدره وانما يفعل الله عز وجل عند حركه
 الرجال في نفسه ويحل قدره ما يشاء الله ان يفعله اختيارا
 للخلق ابتلاء لهم لئلا يكونوا يفتخرون بدينهم ويحسبون انهم
 آمنوا ونزل الله الظالمين فيقول الله ما يشاء فيرى ان اراد
 الله اتصاله انه امطرنا السماء بامره وانبت الارض بامره
 فيصدقه والمؤمن الموقر الذي اراد الله به الهدى يثبت
 على امانه فكذلك يستحق تفعله ويعلم ان السماء امطره
 وان الارض انبت بادر الله وان الرجل الهون على الله من ان
 يقدر من شئ صغير على ذلك فان سلط عليه حتى قتله اجهه
 الله تعالى فيكذب وتقول ما كنت فيك شيئا بصيرة في اليوم
 فيستحق المؤمن في ملكه كما في الضال الذي اراد الله تعالى

انما
 في
 في
 في

على ان يرضه فيصدقه بقوله انه قتله واحياه ثم يري ان يقدر فلا
 يسقط عليه فان كان الله يسلط على الخيل مثل البحر الذي قال
 الله تعالى جعل اليه من جرم انما يسعي ومنه في الحقيقة ليست
 يساعيه فجايز ويصدق ذلك قول النبي عليه السلام وهو اهورب
 على الله من ذلك انه لا ذنب معه ولا ما دام بهم ذلك
 يسبح او شجرة وان كان ذلك على الحقيقة فغير بعيد ان
 يفعل الله هذه الافعال كذلك كما ويجوز ان يكون له اجازة عند
 حركات يتحرك بها الرجال في نفسه وقيل قدرته كما فعل الخوار
 في العجل الذي صاعه الياسير فنته لمن اراد الله فنته
 وايضا لمن اراد الله هدايته كما قال كلمة عليه السلام ان من اراد
 فنته متصل بها من تشا وتقدر من تشا اليه وقد اقدر
 الله تعالى ابيليس على ان يحرك من ادم محجور الدم وان
 ياتي الناس من بين يديهم ومن خلفهم وعن انامهم وعن شمائلهم
 ويرهم من حيث لا يرونه ولا يبصر ولا يسمع بل الله الصار
 النافع ولا يقدر على اطلاق احد واعوانه الا من اراد الله اطلاقه
 واعوانه وان لا يسئل له على من استخلصه الله ليقسم نجبه
 لعباده كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوا الله
 ويسلط على هذا المؤمن فيعلمه بحسبه الله فيضرب اليه الملك
 ان الرجل احياه ويعلم المؤمن الموقر ان الله هو العجى نمت

وتؤيد ذلك قول هذا الرجل بحية اسمه تعالى فيقول له وانه
 مانت فيك شد بصيرة حتى اليوم فيزيد المؤمن في الامانة
 باسمه وتصديقه له وتكذبا للرجال في حقير الاله ولا يسمع ذلك
 من قوله المصنفين كما انه كتب الله بين عينيه كما في قوله
 المؤمن ويغيب عنه الكافر حدنا محمد بن الحسن بن علي الازدي تبارك
 سايوسف بن يعقوب بن سعيد بن يزيد وكان اشبهه عزتاده
 عن ابن ابي عمير عن النبي عليه السلام قال يا من تسمى الكافر
 انذرا نبيه الاغور الكذاب ان اسمه ليس يا غور مكتوب بين عينيه
 كافر يراه كل مؤمن قال ويجوز هذا في الرجال ولا يجوز في المني
 لانه لو ادعى كافر باسمه انه لم يفعل الله به ما فعله بالرجال
 لان المني لم يفعل الله عند فعله ما يخرج من العادة لا وحب
 ذلك شبيهه لم يسم الله عليه اللام من المني لانها يتفقان
 في الصورة والترتيب يشتمان في المنظر وانما يتساوى الصادق
 منهما ما يحدث الله على نبيه من الخجرات فلو احدثت متما
 على احدى الكذابين لم يحدث ان يوصف اسمه تعالى بالقدرة على اظهار
 الكاد من الصادق وهذا يجوز فانه تعالى يعطي الانبا
 عليهم السلام فيحدثت عن ابيهم ولا يعطى الكذابت
 فيثبت كذبهم واما الرجال فانه يدعى ما لا يوجب شبهه لانه
 يدعى الروبوتية وانما احدث فيه ظامرة واعلام الضميمة

الاسم
 والاشبهه

بنته واسم على تشبيهه شيئا من الاشياء فلو اقدره الله على اجراء
 عالم فاجدته لم يوجب ذلك تشبهه للمؤمن واسمه عز وجل لا يقدره على
 اجراء تخوضه فادوميا وهو الهون على الله من ذلك فصار فيه
 ما لا يجوز في المني عند بعض الخبيرين ذلك سعيد ان ساءله
 تعالى وتسلط الله اياه على هذا الرجل الذي فعله فزهيم بحية
 انه تعالى ابتلا الخلق واختار لهم كما حان فيصرف السمع من
 الشياطين انه يسمع العظم فيلقبها الى الكاهن فيخلط معها
 بانه كذبه فقول الناس لم يقل يوم كذا فكذا قال فيكون سترافه
 تلك الكلمة الواجده للدلائل الاختيار فيمكن فيه المالك في كل
 كوزان يسلط الرجال على واجد فضله فيحسبها اسم لا يسلط
 بعد ذلك عليه ولا على غيره او ان سلط على غيره فخلقه بحية
 انه الاله الاخره فيكون ذلك الواجد بكنهه وقنه على الكائين
 وبيانا وزيادة بعض المؤمنين والاشبهه الصحيح الذي ورد
 في قوله هذا الرجل الذي حبه الله وما جاني حديث التواضع
 يعان من قول النبي صلى الله عليه وآله وامر السها فتمطر ونام الارض
 فثبت لم يجر رجل واجلعه الاعلى الخيط والسيح وانما جاز
 من جوار ذلك من المكنون لانه لم يورد تشبهه كما ان الله اعلم
 ويعمل به بهجاده مما تامل من ضلال وازتاد فقد قال الله تعالى
 ينزل من سما وتهدى برضاة قال من برد الله ان عبده يخرج

صدره للمسلم ومن يريد ان يضلّه يجعل جذره ضيقاً جرحاً الا به
 فقال النبي عليه السلام انه اعور وانته لسر يا عور تسبح للمؤمنين
 كما قلنا كانه قال كنه يقول بكم ما لا يرد به الله وهو لا يقدّر ان
 تفعل في نفسه ما يريد بل تشويه خلقه فان مشوه الخلقه يبيح
 العيب وكان موضع الجذوة منه مسبوح فله عيب واجده في
 احد شفاه والاشوا الاخر موضع العيب منه مثل جهنمه ليس
 فيما اثار العيب كما يكون المحور من الناس هذا في بعض تفسيره
 في قوله مسبوح العيب المني وهذا اعياه التشويه وقتي
 المنظر في الحديث الاخر كان عينه عينه طافيه كما بما خارجه
 ثابته وهذا ايضا فتح وتشويه فمن لم يقدّر على ازاله التشويه
 من نفسه واجدا العيب فالف يقدّر على غيره فيحدث فيه
 فعلا والنبي عليه السلام علم الناس ما يجزرون به من مشوه في
 حديث النوايس في بيان فقال من اذع معكم فليقدرا فواج
 صورة اصحاب الكهف في هذا الحديث قلنا يا رسول الله
 وباللثة في الارض قال ارجع يوم الاثنين ويوم كسره ويوم
 كسره وسائر ايامه كما تامم قال قلنا يا رسول الله ارايت اليوم
 الذي كسره فكيف فيه كصله يوم قال لا ولكن اقدروا قال
 قلنا يا رسول الله ما شرعته في الارض قال كالعيب اسندته
 البرج قال النبي رحمه الله انظر الى لطف الله بالمؤمنين

انه ينسّر عليهم هذه الخبثه التي يلقمهم ويكشف عنهم هذه الخبثه
 العظمه في هذه سنة وشهره واما يوم ينصر المؤمنين في هذه
 المده اليسيره ويكشف الله تعالى عليهم ولم يجعل الله لهذا العيب
 مقاما بل كرم من الریح لئلا يطبق فتنه من خلف عينه واما يتبعه
 من اضله الله تعالى في اول هذه من غير رويه لانه لم يومن بان
 تصدق الله ومقره به والمؤمن يراه رويه فتصير ساعه بل
 ملحجه واسه ينسّر كما قال ثبت الله الرزق امره بالقول الثاني
 فاذا حضر المؤمن هذه الساعه اللطيفه ولم يتبعه من الاعين
 المؤمن على امانه وحاج من فتنه ولو كان له لثمة كان يعقب على المؤمن
 ويرويه ويحده كان لثمة عليه فكان المؤمن يتدلى عيسى لمحج
 عند نفسه بعد فقطع الله جذره من بيحه واطلحه من عسى
 حتى يشده الامر عليه وفتنه له ولطف بالمؤمن وهو الاثر عليه
 بان لم يجعل له لثما بل طرده في الارض طرد اوسا قه الى ملكه يوقا
 فينصر الله تعالى روحه الاميت عيسى بن مريم صلوات الله عليهم
 عند اعمارها ايضا فيطلبه حتى يدركه باب له فيقتله وهذا
 ايضا في حديث النوايس عن النبي عليه السلام وهو حديث صحيح وعنه
 امامه الا تصار عن النبي عليه السلام قال خطبنا رسول الله عليه السلام
 يوما فذكر حديثا طويلا في شأن الرجال فقال فيه من لثمة عليكم فيقتل
 في وجهه وليقدرا فواج يسوره الكهف وعن النبي عليه السلام قال صفت قدا

مشرق مشرق
 عند
 باب
 موضع
 بالشام

العشرا واخر من سورة الكهف عوفي من قبته الي جوار الحرمه
العالمين ويعود باسمه من قبته هذا البعيت فمن جمع الفتن كما
في الدنيا والدين من هذا العالمين جرد ١٤٢ اخر
حدثنا ابو علي محمد بن محمد بن ابو جعفر احمد بن هارون بن حنين البخاري
بن ابراهيم بن محمد بن الحسين بن ابي اسعدي بن موسى بن ابي خارجة او
الحاج بن المصعب عن ابي عمير البرقي عن عبد الحميد هو ابن سميل
بن عبد البر بن محمد بن محمد بن عمار القرشي عن ابي عثمان بن عيسى
عنه ان رسول الله اللام قال ربح الولد من ربح الخنة قال الشيخ
بحوزان يكون قال ذلك في ولده ومن فاطمة وابناها رضي الله عنهم
وذلك انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا محمد بن علي بن الحسين بن
صالح بن منصور بن نصر بن عبد الله بن بشر المدني بن ابي احمد بن
محمد الهاشمي عن هشام بن فضالة عن ابيه عن عمار بن ابي
عيسى بن عمارة قال قلت لابي عبد الله ما لك لا تقابل فاطمة اذ دخلت
فيها كما كانك لا تحبها العجيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا
اسمك اني كنت اريد ان اذخرها لولدي فدخلني جبريل الجنة باءوني فاجبه
فاخذ ثما فاكلتها فصارت نطفة ونورا في صلبي فركلت فوالت
خديجة فطامه منها فكلما اشتقت الي الجنة قبلتها يا عابسه
ومن حوزان النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا محمد بن علي بن الحسين بن
الامام قال قلت لابي عبد الله ما لك لا تقابل فاطمة اذ دخلت
فيها كما كانك لا تحبها العجيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا
اسمك اني كنت اريد ان اذخرها لولدي فدخلني جبريل الجنة باءوني فاجبه
فاخذ ثما فاكلتها فصارت نطفة ونورا في صلبي فركلت فوالت
خديجة فطامه منها فكلما اشتقت الي الجنة قبلتها يا عابسه
ومن حوزان النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثنا محمد بن علي بن الحسين بن
الامام قال قلت لابي عبد الله ما لك لا تقابل فاطمة اذ دخلت
فيها كما كانك لا تحبها العجيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا
اسمك اني كنت اريد ان اذخرها لولدي فدخلني جبريل الجنة باءوني فاجبه
فاخذ ثما فاكلتها فصارت نطفة ونورا في صلبي فركلت فوالت
خديجة فطامه منها فكلما اشتقت الي الجنة قبلتها يا عابسه

ابو اسعدي بن موسى بن ابي خارجة او الحاج بن المصعب

ابو اسعدي بن موسى بن ابي خارجة او الحاج بن المصعب

الحسين

ثعلبي بن محمد بن محمد بن عبد الله السعدي النخعي ما يحيى بن محمد بن قبايب
ما يحيى بن يحيى بن عثمان بن ابي يحيى بن ابي جازم بن ابي هريرة
قال رايت رسول الله اللام يمشي في ارض الحسين بن علي بن ابي طالب
التمه فمما يدل على صحته ما روى من قوله كلما استفتت الى الجنة
قلتما لانه كان يحد من فيها وفي ولدهما طبع ثمار الجنة فذلك كان
يحد من ولده ربح الجنة وما يدل على ذلك ايضا قوله الولد الصالح
ربح الجنة من ربح الجنة م قال علي رضي الله عنه ابا البرقي ما حدثنا
ابو بكر محمد بن يعقوب السكندر بن ابي الكندي بن ابي جابر بن عيسى بن ابي جعفر
بن ابي جعفر بن محمد بن ابي جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لعلي بن ابي طالب قبل موته ثلاث سلام عليك ابا
البرقي اني اوصيك برحمتي من الدنيا فاحذر قليل ثمم ذلك واسه
تعلي خليفتي عليك قال فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال علي
رضي الله عنه هذا اجد ذلك في الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ماتت
فاطمه قال علي هذا الزكرك الثاني الذي قاله لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
الولد الصالح ربح الجنة من ربح الجنة حوزان يكون ان يشاركه في
اللام الى ولده ويكون معنى قوله اوصيك برحمتي من الدنيا ان يشاركه
فيكون من ابي في يكونان رحمتي الجنة له في الدنيا وحوزان يكون
معنى قوله ربح الولد من ربح الجنة للكون ويكون كذلك لربح الجنة
من ربح الجنة لذلك عد صالح وذلك لانه صلى الله عليه وسلم خلق آدم في الجنة

ما يحيى بن يحيى بن عثمان بن ابي يحيى بن ابي جازم بن ابي هريرة قال رايت رسول الله اللام يمشي في ارض الحسين بن علي بن ابي طالب

ابو اسعدي بن موسى بن ابي خارجة او الحاج بن المصعب

الحسين

قَتْنَا ^{اسم قابيل}

وفي الحديث انه عشي جواز الحته وولد له قتنا وتوامته في الحته
ولذلك قالوا قتنا هايل وذلك انه امر ادم ابسه ان ينجح اخه توامته
هايل و امرها هايل بنكح اخته توامته قتنا فيسلم لذلك هايل
ورضى ابي ذكوان وكبره نكحها عن اخته هايل ورجع ياخته عن
هايل فقال ياخته عن هايل وقال لحن ولادة الحته ومهران
ولادة الارض وانا اقول ياختي حدثناه محمود بن نصر بن بكير
عمر بن الحسين بن اسلمة بن الفضل بن محمد بن اسحق بن بعض اهل
العلم فانه علم قتل ادم وجواز الحته فتوالدم من نسل الحته
حدثنا الشريف ابو الحسين محمد بن علي بن الحسين بن محمد بن محمد
بن نصر بن احمد بن ميسرة وقيل ابراهيم بن شقيق بن ابراهيم بن
ابراهيم بن ادم قال اما نحن نسل من نسل الحته يسمانا بالبسر
لعمرك الله بالخطية فهل لا يسير من راجه الى ان يرحح الى الارض
التي اسير منها اذا فالولد للمؤمن من الحته لان المؤمن من الحته
واليه يعود فولد له زحانه من الحته ورجعه ربح الحته ولما
كان ذلك في الولد وان كان الوالد من نسل الحته كالولد لان الوالد
استفاد الولد فهو احد في عمدة الحته ولم يبدت باوصار اهل
الارض ولم تتعصب بالخطايا بلع والتسب خطايا فانه اقل
جناة من ابيه لانه صالح فالصالح يكون قتل الحنايه في عمدة عمه
اقل من عمه ابيه فخايبه اقل وهذا كما جاء عن النبي عليه السلام

قَتْنَا
ابو عبد
بن نصر

اللهم انه كان يتجرد للمطر حدسا به جاتم بن عقيل بن يحيى بن الحجازي بن
جعفر بن سليمان بن ثابت عن ابي بصير بن ابيه عنه قال مطر ناعل
عمدة النبي عليه السلام فحسبونه عن ظهره فقيل له لم صنعت
هذا يا رسول الله قال انه حدثت عمدة برته فاحبر عليه اللام ان
المطر الذي ينزل احد في عمدة برته من الماء الذي في الارض وان
كان الذي في الارض مما نزل من السماء اقدم منه فكل ذلك الولد احد في
عمدة اب الحته التي هو نسلا منها من ابيه وان كان ابوه من نسلا وهو
اقدم منه قيل للحسين بن علي بن ابي طالب الصبي في صدره املح قال
لقرنه بعمة برته وبخده من تحت فغله فقوله ربح الولد في
الحته اي قد استفاد ربحا من الحته في الولد الذي هو من نسل الحته
وهو زحانه منها فربحها ربح الحته ويجوز ان يكون ربح الولد من ربح
الحته لان الولد من كسب الرجل قاله النبي عليه السلام والكتيب الطيب
والرجل الصالح فقدمه المؤمن الى الحته والولد الصالح اطلب كسبه
واصلح عمله وصالح عمله وطيب كسبه زاده الى الحته وبه يقال
درجاتها وتمازها وتعمها فيكون ربح هذا الولد الذي مصدره
الى الحته ربح الحته التي بصر اليها وقال عليه السلام من اراد
ان يشتم راحتي فليسزم الورد الا محمد بن سعد بن احمد
حدثنا محمود بن محمد بن نصر بن محمد بن يحيى بن ابي بصير بن ابي
صالح الحكيم بن موسى بن هاشم قال سمعت ابا ذر ابي يقول حدثني

ابو بصير
بن نصر
بن محمد
بن يحيى
بن ابي بصير

ثم يروي كثير من اربو سلمة بن ابي ربيعة بن كعب الانصاري رضى الله عنه قال
كنت ابيت مع رسول الله عليه السلام فانيه بوضوه و حاجته فقال
لي سائل فقلت ابي كعب انك في الجنة فقال او غير ذلك قال
قلت هو ذاك قال فاجبت على نفسي بكثره السجود قال ان السجود
ان يكون معي فله اذ غيره ذلك انه عليه السلام علم من ربيته انه
يريد ان يثبته افضله في الجنة رتبة درجاته فيها وعلوه مرتبته منها
فيكون رتبته في الجنة في الدرجة فقال له او غير ذلك من الحال
والرغبة والدرجه فان مر افضلي في الرتبة والدرجه في الجنة
لا يقال فاساوي من في رتبة في الدرجة اي ليس كذلك فيلزمه
ظما قال هو ذاك اي يريد ذلك رتبته فيما يقرب الى الله تعالى من
كثرة السجود له فيدخل الجنة برحمه الله تعالى وشفاعه النبي
عليه السلام و يعلو درجاته فيما بكثره سجوده تقربا الى الله
فقرته الله منه بكثره السجود فانه قال الله تعالى اسجدوا قريب
وقال النبي عليه السلام اقرؤوا ما يكون العبد الى الله تعالى اذا قال في
سجوده ربي طمعت نفسي ما عطف لي فكانه قال تعبدوا الى الله
بكثره السجود فيعلو درجاته في الجنة فيكون رتبته في الجنة
وان لم يكن رتبته في علو الدرجه ورتبه المنزله يد على ذلك
ما جاز ان يسجد رضى الله عنه انه كان يدعو معول اللهم اني

انى اسالك ايمانا لا يرتد وبعها لا يتعد ورافقه النبي محمد عليه السلام
في اعلى جنه الخلد معناه مرافقه النبي في جنه المودة ان يكون
رتبته في درجاته فيما اذ ليس لاحد مساواة النبي عليه السلام
في درجاته وعلوه فيها حد سجدة احد

حد ما بعد العزيز بن محمد بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسماعيل
بن جعفر بن محمد بن الحسن بن ابي الحسن بن محمد بن ابي عبد العزيز
عبد الله بن عبد العزيز بن اسماعيل بن ابي رافع بن
ابيه قال وانه انا جلوس بنظر النبي اذ طلعت اورد رضى
الله عنه فصل الى سياره من سوارك المسجد فقلت لا صاحب
هل لكم ان تقوم الى انى ذراذ فروع من صلواته فسأله عن رسول
الله عليه السلام فحياه حين فرغ مجلسنا عننا وثمانيا
عليه فرد السلام فقلنا احبنا عن رسول الله عليه السلام فقال
عمر حتى اشهد عليه انه قال لا يصلي احد المكتوبه ويصوم
رمضان وقيم الصلوة ويؤتي الزكوة الا وجهت له الجنة فقال
في صحاح من حبيته انى عم كليل بالهناك فقال ثم انى سالت
انى قال في من حبيته فقال ما اعقل عمك كما لم تفعل سالت
رسول الله عما سالت فقال البقيت يذهب من قال الشرح يجوز ان
يكون معنى البقيت بعد و القل بالامان يا الله تعالى اقر ابا اليسار
ان صدق الامان يذهب الهناك و هو الصبا يرانى تكفوا

في غاية التيسار

السجدة والالتفات
لعمري صلواته النبي

شبكة

www.alukah.net

الطهوات المتكفونات قال الله تعالى ان الحساق يذهب السمات
 واما اخذنا من الكبار قال الله تعالى ان يحبوا الياء وما لم يورث
 تكفر عنكم سماتكم فيقول يتجاوز عن من صدق امانه واذن
 فرائض الله واحب الكبار عما ياتي به من الذنوب والمصائب
 لان الصغار امانا تكفر عن من صدق في امانه واذن فرائض الله
 عودا واحب الكبار دون من كان في قلبه مرض فلو قرا امانه
 المؤدى لفرايضه المحبب للكبار تكفر عن سماته ويجوز ان يكون
 صدق الايمان اداء الفرائض يذهب جميع الذنوب كبيرة وصغيرة
 اما في الدنيا بالمكازره والمصائب وتضيق الحسقات واما
 في الآخرة بالتضاعف او المشقة او التطهير بالنار ثم يدخل
 الجنة فيكون قوله وحيث له الجنة بعد التطهير وانما تطهر
 هذه الاشياء في الدنيا والآخرة اهل الجنة المحلصين في
 ايمانهم وقت من هو امم من لم يصدق قلبه لسانه لقوله ان
 لا يقدر ان يشرك به ابيه ويجوز ان يرد باليقين شهود القلب
 وعبد الله ووعده وما احب الله عنه فيكون ما احب الله
 عنه له كانه يشاهده وراي القين كما اخبرنا ربه عن نفسه
 وكما قال عليه السلام اخبر الله انك تباه هذا يقين الخصوص
 وقوله عليه السلام فان لم تكن تباه فانه يراد هذا يقين العموم
 الذي يوجب الايمان فيقول العموم الذي هو خلوص الايمان بذهب

في

بالإيد عن شيخ من كلب نكح بأبي محمد أنه سمع مخلوقا يجده قار
 أبا البرد وارضى الله عنه قال في رسول الله عليه السلام
 كيف أنت يا محمد إذا قتل كل يوم القيامة أعلمت أم جهلت هل
 كل ما قلت علمت قبل ذلك ما ذى علمت فيما علمت وإن قلت جهلت
 ما لك فما كان عذرك فيما جهلت الأعمى جده آخر
 ما رواه صالح خلف بن محمد ما نضر بن زكريا ما عاين بن عبد
 العظيم الجعفي ما نكح بك أبوهم ما موسى عن محمد بن الحكم عن
 عبد الله بن محمد عن أبي حازم قال سمع من سعد بن سعد رضي الله عنه
 قال قال رسول الله عليه السلام دون الله من سجد سجدة من نور
 وظلمه وما من نفس تتبع شيئا من ذلك أحب إليه من نور
 نفسها قال الشيخ ذكر السبعين ذنبا الله من النبي عليه
 السلام ليست على معنى الجحود والنمائه والقيام التي لا يجوز أن
 تكون أكثر منه بل هو عبارة عن الكثرة لأن الجحود كانت أشياء
 حاضرة وحجاسنة للخلق فالواحد منها محموم والله تعالى
 لا يحبه شيء القدرة لا نمائه لها ولا غاية ولا تقع عليها الأعداد
 ولا تدخل تحت الأجزاء وإن كانت الحجة عبارة عن الجحود
 والحال والرحمة واللفظ التي هي من صفات الله صلواته
 فالأعداد ذووها منقطعة والصفات هي ما ترتفعه إذا قدر
 السبعين عبارة عن الكثرة وقد ذكرنا معنى تخصيص السبعين

من سائر الأعداد عند العبارة عن الكثرة قبل هذا وما يذكر
 علمه في ذكر السبعين من سائر الأعداد ليس على الغاية
 والحد ذلكت عبارة عن الكثرة ما رواه جده في آخره هو
 ما رواه عبد العزيز بن محمد بن محمد بن أبيهم ما رواهم بن
 حمزة المزيني ما عبد العزيز بن أبي حازم قال سمع من محمد بن
 الحكم عن ثوبان عن عبد الله بن محمد بن العاص رضي الله عنه أنه
 قال الذي نسي بيده أن دون الله يوم القيامة ليس عبد المحاب
 أن منها حجاسا من ظلمه لا يتعداه من شيء وإن منها محابا من نور
 استطعمها شيء وإن منها محابا من نور حيث ذلك لما أخذ
 تربط الله على قلبه الأجلع أفندته فأخبر في هذه الرواية
 لسبعين الفاء ذلك أن الله أن الرواية التي تعرف البراد لم يزل
 أن يعبر سبعين أو سبعين الفاء أو سبع فاه الفاء ما فوق ذلك
 لأن القدرة تحمل هذا أو أضعافه أبدا والخلق تخمهم الواحد
 منها وأما ذكر النور والظلمة فهايد أن يكون ذلك عبارة عن
 الأجسام المحاذرة والأجرام الباردة لأن النور والظلمة جسمات
 وإن كانا أرق من كثير من الأجسام وإن كانا أجساما أرق من الأجسام
 إن الله عن الحجة التي أجسام وأنها لا تحت بدواتها وإنما تحت
 والشيء لأن النور والظلمة هي ذاتان فإن حجة أجسامها حازان
 يكشف ضده والنور مع صفائه ودرقته وضيائه وإن سب

شبهة



ادر الاشارة وقرينها بحج الاشياء كما يحج الظلمه مع كفايتها
 عن ادر الاشارة وقرينها بحج الاشياء كما يحج الظلمه مع كفايتها
 وانه كل من هو مع اضطراره وحر كانه جازع وجاهد قاطع
 ذلك لعدم انه انما يحج الخلق القدره والمشيئه لسر الاجسام
 الكثيف لا الاحرام اللطيفه وانه يحل انما يحج خلقه عن حكم
 كنه عظمه لم وظهور كبريائه لم وكشوره هيئته وجلاله
 وقهره وبعظم سلطانه لان الخلق لا يقوم لهيئته وجلاله
 وقهره وكبريائه محجبه بما شا يكون لم بقا الى الا حال المصير
 والادوات المخلومه ولولا محجبتهم لاشعوا وضوا وبادوا
 الا انك انه تعالى لما تحلى بصفه من صفاته لا يحمل جليله وكما
 وقد قال صلى الامم حجائه النار ولو كشف عنها لا يتوقف تسجاف
 وجهه كل شئ اذ ركه بصره فاخره انه حجبه بالنسب وضده بالنسب
 لسفاد المشيه وكما القدره وحقوز ان يكون النور عبارة عن
 صفاته تعالى والظلمه عبارته عن صفه الخلق وانه انما
 حجبه خلقه عن ادر ذاته وجميل صفاته وجلاله
 وكبريائه وهيئته وسلطانه وقهره حجبه عن اجلته وضعف
 النسيه وعجز الخراف في ظلمه لم الفعليه من نور الخبثيات
 الخلق ظلمه وصفاته نور وضيائه ايشاء ردا لاشياء واصف

سمات
 والارواح
 الخراف
 الخلق
 الخراف
 الخلق

انما
 انما
 انما
 انما

واصاف فالنور عبارته عن الكبرياء والقهر والعظمة والسيطان الا
 ترك الى قوله حجائه النار يدل على ذلك قوله ما استطع بها شئ
 كانه يقول ما استطع مفاومه قهره وعظمته بسلطانه شئ والظلمه
 عبارته عن اضعاف الخلق التي هي الخوف والجذب الطينه ذلك
 الخلقه وظلمه النسيه الا ترك الى قوله ما يتفدها شئ اي لا يجاوز
 الحد قدره والخلق قوزها فكانه قال حجبه عن ادر ذاته
 والنظر اليه والاحاطه به والوقوف عليه صجعه وعجزه
 وقلمه وخدمه وحلال ابيه وكبريائه وعظمته سبحانه ما اعظم
 سلطانه وانور برهانه وحقوز ان يكون النور حجبا للعارفين به
 والموجدين له عن التوهم له والفكره فيه والنسيه لذاته الكيفيه
 لصفاته وهو النور الذي اشرف به صدره من استنارته فلو لم
 كما قال ابيه تعالى فمريد ابيه ان عبده يشرح صدره له بالاسلام
 فهو على نور من ربه وقال مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الى
 قوله نور على نور بمدك ايه لنوره من نسيه حجبه نوره الذي اشرف
 به صدره عن نسيه ذاته وكيفه صفاته امن به امان مع قرب
 واقرب ايقان من صفاته اله واجد لسر محمله شئ وانه عالم قادر
 حكيم قدوم سميع بصير له الايما الحسني والصفات الخلق
 لا يخرج في صفاته ولا يشك في ذاته وتكون الظلمه حجبا للمجاهدين
 له والمشر كين به والمجددين في ايتمايه والمكذوبين في ايتمايه وهي
 الظلمه

عن
 انفس
 او اسره



التي صاقت لها صدورهم وعمت بها قلوبهم فهم عن معرفته ^{في الآلهة}
 وعن الأمان به والنوح به قال الله تعالى ومن بعد أن
 نزلنا جعل صدره ضيقا حرجيا كما يصعد في السماء قال
 تعالى أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج الأبه من حجبته ظلمة
 التي جعل الله تعالى بها صدره ضيقا حرجيا تحد ذاته وشبهه
 خلقه وأشرك به غيره واثبت معه في الأزل سواء فوصفه
 بما لا ينويه ونوع عنه ما يستحقه فشكل ذاته ^{في حجب} هو لا
 بظلمة الضلال عن معرفته والأمان به وحجب الأهل بنور
 الهدى عن التوجه له والنعمة فيه سبحانه يفعل ما يشاء وعلمه
 ما يشاء لا يسأل عما يفعل وهم يسألون يجوز أن يكون معنى قوله
 ونزلنا به سمعون حجابا كقول الله إنما يعرف من وراء الحجاب
 تعالى لا ينزل بالجوايز ولا يشاهد بالأبصار وإنما يعرف بغيره
 التي هي من عبادته وما نص من الآيات والدلائل على وحدانيته
 فكل شيء نظر العاقل إليه فإتار الحرج فيه بيته ودلائل
 الخلق فيه ظاهره وأعلام الربوبية فيه قاعه قال الله
 عز وجل الصافات للذين آمنوا في أنفسهم حتى يمشوا على
 وقال تعالى أفلا ينظرون إلا الأبل كيف خلقت الآية وكل
 الأحياء والأعراض وجميع الخلق فيه دلائل الربوبية قاعه

صفحة
الكتاب

قاعه وشواهده الوجودانية فيه بيته وكل هذه الأشتات منها منيرة
 منضمة مشرفة كالسماوات مافها من الشمس والقمر والنجوم
 ومنها مظلمة بساتينه كالارض وسائر الأحياء التي علمها من
 الخيال وغيرها ومن الأعراض ما هو نورانية مثل الأمان الخفيف
 وتوحيد الموجد من دلائل عقول العاقلين وشواهد قلوب
 العارفين ومنها ظلماتيه مثل كفر الكافرين بحجود الحارجين
 وشرك المشركين فان الكفر قبيح مناقض فاسد لا يناقضه
 ونسبته على حدته وان له مجردا أحده وأظهر فيه قيادته ^{اسمه}
 ووضع في عقول الخلق فتجوه ونناقضه فهو ذلك على ^{التي}
 كإيمان المؤمن قال الله تعالى حيب اليكم الأمان زينة في قلوبكم
 وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان فإخترانه هو العاقل
 لذلك فدل هذا المنقول على أن له ما يجل ليس كمثلته في جوار
 أن يكون النور والظلمة عبارة عن هذه الأحياء والأعراض
 التي ذكرنا وأعدادها لا يعرفها إلا الله ولا يحصيها غيره وإنما
 يعرف الله بزور هذه الحجب أذهوا جل من أنزل
 بالجوايز أو يشاهد بالعيان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فإختر
 أن حجب بعض هذه الحجب لا يطبق سمعها خلق ولا يتأوه ^{سمعه}
 نفس من الخلق كان له خرجت نفسه أو تربط الله على
 قلبه وثبت فوائده والله على ما يشاء قدير فمن لا يتقدم حجب

حدثنا ابو اسحق محمود بن اسحق الخزازي با ابو عبد الرحمن عبد
 الله بن حماد الاملاني با عبد الرحمن بن المبارك با قريش بن
 جابر الجعفي عن بكير بن ابي عن ابي عن ابي عبد الله
 الاخر عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله
 عليه السلام هل نرى ربنا قال نعم هل تضارون في الشمس
 دونها سميت قلنا لا قال فهل تضارون في القبور ائذ
 قلنا لا قال فانكم ترونه كذا اذا كان يوم القيامة جمع الاول
 والاخر نارا في من كان بعد شيئا فيلذقه فترج لهم
 الهنم التي كانوا يعبدون فيمضي ويتبعون حتى يقدروا في
 النار وتبقى هذه الامة فيها ما فوقها فقال لهم ما لكم ذهب
 الناس بعبادتهم فيقولون لئلا ربك لم يره بعد قال يقول هل
 تعرفونه فيقولون لا بيننا ومنه اية اذ ارايناه عرفنا قال
 فيكشف لهم عن سباق فيخرون له سجدا من كان لظفره طاق
 وتغى اجوام لصاحبه القدر يرددون السجود فلا يستطيعون
 ثم يضرب الصراط من ظهرا في جهنم وهو كجد السيف يحاقبه
 جيشك السجدة ان هل رايت السجدة ان فلنا بح يا رسول الله

في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

الله قال فانه كذا كذا لا يعلم عظمة الا الله وملائكته قيام على
 ذواته الصراط الاعلى يقولون اللهم سلم سلم فقال لهم انما بقدر
 اجملتهم منهم كالطرف ومنهم كالزحف ومنهم كالريح ومنهم كالطير
 ومنهم كالخيل ومنهم كالسباع واخذ من غير من تحذره وبخلق
 رحلاه وكجزاهه ومخلوق بدهاه وبصيب النازفة حتى اذا
 حاز اقل توجهه الى النار فيقول تبارك الذي انجاني منكم بعد
 ما رايت منكم ما رايت فيمكت ما شاء الله ثم يقول يا رب اصرف وجهي
 عنها فقد قسيت لي رحما او قسيتي واجرتني دعاء ما يقول له
 له ربه انساني شيئا بعد ما احسنت ما رايت فيقول يا رب لا
 اسالك غيره فيقول لعنك ان اعطيت ذلك تسال غيره فيعطى
 ربه محمود او موافق صرنا به تعالى جمه عنها وترفع له
 شجرة عند باب الجنة فيقول يا رب بلغني هذه الشجرة فاستظل
 ظلها فيقول ابن ابي اقيمت يا ابن آدم وحك يا ابن آدم فيقول يا رب
 هذا ولا اسالك غيره فيقول الله تعالى له لعنك ان اعطيت هذا
 تسال غيره فيقول لا وعزتك فيعطى ربه منه محمود او موافق
 فيلذقه الله اياها فاذا انتهى اليها انشعبت له الجنة وما فيها
 غنشوق نعسه اليها فيقول يا رب اذ خلني الجنة فيقول يا ابن
 اقيمت وحك يا ابن آدم ما اعجزك فيعطى فيقول هذا لا اسالك
 غيره ثم يعطى ربه من محمود او موافق فيقول يا رب خلني الجنة
 فيلذقه الله اياها فاذا قام منها

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

شبكة

فقال مالك لا تسأل فيقول يا رب قد سألت حتى استجبت ووافقت
لك فيقول له ربه فيرضيك أن أعطيك مثل الدنيا يوم خلقتيها إلى
يوم أميتها ومثلها مجرما قال أبو سعيد الخدري في جنب أبي قام
هديره قال يا أبا هديره وعشرة أمثالها فقال أبو هديره رضي الله عنه
عليه السلام يقول وعشرة أمثالها فقال أبو هديره رضي الله عنه
ما حفظت إلا مثلها معها فيقول يا رب أنت رب العالمين
فصلى رسول الله عليه السلام فيقول الرقعة وجلتني لا أهزأ
بك لكني قادر أن أعطيك ذلك فيقول يا رب فالجفتي بالنايب منها
هو منضى إذ رأي ضوا فبحر ساجدا فقال له مالك فيقول
السير هذا ربي علي بن فدا هو برجل قائم فيقول لا هذا
ميرك مني زكك وانا قهر مان من قهر منك وكلا ينظر الف
قهر مان مني أمسه فيدخل في قصوره لا يشرف على شيء
منها إلا انقذ بصره أقصر مملكته ومملكته مسيره سه
وكان أبو هديره إذا ذكر قول الحمد أمرا أي دانت رب العالمين
يضحك حتى تندو أضراسه فقال رجل من القوم يا أبا هديره
قد حدثنا هذا الحديث مرارا كلما انتهيت إلى قول الرجل
ربه أمرا أي دانت رب العالمين ضحكك فقال لا أضحك
أضحك رسول الله لم يحدثنا إلا أضحك إذا انتهى إلى قول
العبد لربه أمرا أي دانت رب العالمين قال السمر رحمه

الله ربه أمسه تعالى في الآخرة بالآخرة جازية من جهة الحقول باب
القياس وواحدة من جهة الخبر من طرق الكتاب والسنة قال
الله تعالى في قوله يومئذ ناضره إلى ربها ناظره وقوله كلا إنهم
برئهم يومئذ فيجودون فإذا كان الكفار يحوسر كل المعنويين
مكاشفين وقال عز وجل للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فسب
النبى عليه السلام هذه الزيادة بالنظر إلى وجه الله تعالى بروايات
صحيحة عن غيره وأحد من الصحابة روى عن رسول الله عليه
السلام في أبيات رويته الله بصفة عشر نفسا دخلت في هذه
الصحاح وأجمع أصل السنة والجماعة سلفا و خلفا إلى يومنا
هذا أعلم أن الله تعالى في الآخرة بالآخرة وفضلوا كل من
نفاها من الفرق فالباقي لها راد على الله وعلى رسوله وعلى
علماء الأئمة والسلف الصالحين وداخل للحقول السليمة التي هي
حجج الله على خلقه من غير ما هالك أمجادنا من هذه الصفه
ووجعها من الأهل المصلحة والآراء العايبه عنه وفضلها
رؤيه الله تعالى في الجنة والآيات الجنة لا وليا الله وأهل
المعرفة به لأن وليا الله تعالى وخالصه من خلقه في الدنيا
راضون عن الله مثل الذين يحارون الله صلى الله عليه وسلم
من الغل نقيه قلوبهم عن القبيح لا يتأيدون ولا يتأغصون
ولا يتناقصون وهذه الخصال التي نعيم أهل الجنة لأن المطامع

والمثاب وسار خطوط النفوس فلا ينظر اليها اهل المعرفة بالله
فلولا روية الله في الجنة والا لم يكن بينهما وبين الدنيا عند هوية
فوق كان الله تعالى قد اجده كثيرا من اهل بيته برضاه عنهم فقال
لقد رضي الله عن المؤمن اذا نجا بعد نكح الشجرة فم اذا
قالوا ارض الله عنهم ورضوا عنه فهم في الجنة جدا محمد
بن ابي طالب ما جعفر بن محمد بن ابي علي الحسن بن علي بن شبيب
نا احمد بن ابي ابراهيم بن ابي زهير بن عباد الازدي بن ابي السرور
بن حبان بن عبد الواحد بن زيد قال ارض الله عن الله ما ارض
الاعظم وحقه الدنيا ومشتراجه العارفين العابدين العالمين
فالرايون عن الله في الجنة وهم في الدنيا فلولا روية الله تعالى
في الآخرة لم يكن بينهما وسن الدنيا فرق عندهم ولقد حدثنا
خلف بن محمد بن صالح بن محمد بن ابي حميد الله بن محمد بن منصور
القادري انا عبد الواحد بن زيد قال سمعت الحسين يقول
لو تعلم العابدون انهم لا يرون ربهم في الآخرة لكانت قلوبهم في
الدنيا عتيا وقوله عليه السلام هل تضارون في الشمس هل تضارون
في القمر الى قوله فانكم ترونه كذلك في قوله كذلك نسبة الروية
بالروية ليس نسبة المذكر بالمذكر يقول مجاز ترون الشمس والقمر
من غير شك يدرككم في رؤيتكم لهما وضررنا بحكم فيه ولا
تحتاجوا الى انصاف بعض الخبيث فكل ذلك يكون رؤيتكم له

الرايون

له حل وعمر لا تسكون انكم له راؤون وابعثكم له منصورون وقوله
وتبقى هذه الامة فيها ما فقوها فانما تبقى الدنيا فقون فتم كائهم
كانوا في الدنيا معهم ويرونهم انهم منهم وانهم تعدون محبودهم الذي
هو الله تعالى فاذا كان يوم القيامة راوا النوار المومنين واقتوا
بانهم العابرون فيلزمونهم ويرون انهم تعدون فيهم ومنهم ما كانوا
في الدنيا يعدون فيهم ومنهم وذلك لجهلهم بالله لا يعلمون الله لا
تخادع ولا تخفي عليه خافه كما ان المشركين لجهلهم بالله كلفون
انهم لم يكونوا مشركين قال الله تعالى لم تكن فتنتهم الا ان
قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فجهلهم بالله تعالى يرون انهم
يصدقون ولو علموا ان الله تعالى يعلم سرهم وخبيرهم وما في صدورهم
لم يخلفوا به كاذبين فكل ذلك المناقون يرون انهم يخادعون الله كما
خادعوا المومنين في الدنيا فيستغفرونهم بالثواب حتى تصرف
بينهم وسن المومنين يسور له باثباته فيه الرحمة الا به
وقوله فيقولون لياربنا انك تعلم انهم لم يره في قوله بعد دليل على انهم
منظرون وذلك انهم علموا ان ربهم وعدهم فيما ائذ عليهم من
كتابه الذي لا ياتيه الساطل من بين يديه ولا من خلفه ونسأل
اخبرهم الرسول الصادق الذي ما ينطق عن الهوى ان هو
وحى لوحى انهم يرونه في الدار الآخرة يا نصارى هم قصة قران الله
ورسوله فاعلموا انه منزه لم ما وعدهم الله والله يرضيهم بنفسه
لذلك يقولون ربنا

تباينة

رتلم نزه بعد قوله عليه السلام يقولون ان ربنا وبنه ايه يجوز ان
 تكون اياه في معرفتهم انه لا يفتيه لمحتوهم ولا ما يتفه له
 وانه لم يستعمله شي يقولون اذا رأينا من هذه صفة عرفنا
 انه ربنا ومحتوينا والمهتلا منهم كذا كذا كانوا يعرفوه وهم في الدنيا
 بعلومهم فاذا رأوا بآثارهم في معرفة بعلومهم عرفوه بالليل
 على هذا التأويل ما حدثنا الامير محمد بن محمد بن نصر بن هبة
 بن خالد بن احمد بن سلمة بن علي بن زيد عن عمارة القريشي عن
 ابي نوره قال قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول
 اذا كان يوم القيامة فمثل لكل قوم ما كانوا يعبدون فربوا
 في الدنيا فقد هت كل قوم الى ما كانوا يعبدون في الدنيا وسقى اهل
 النور فقال لهم ما تنظرون وقد ذهب الناس فيقولون ان
 لنا ربنا كما نعبد في الدنيا فما نراه قالوا تعرفونه اذا رايتهم
 فيقولون نعم فيقولون لم وكيف تعرفونه ولم تروه قالوا اننا
 نشبه له فيكشف لهم عن الحجاب فيستطرون الى الله فيجرون له
 سجدا ويجوز ان يكون معنى اياه انهم انما عرفوا الله بعلومهم في
 الدنيا من غير كلفه ولا تشبيه بغيره اياهم بنفسه لا
 انهم عرفوه بصانعهم من حيث هم ولكنهم عرفوه بانه احد
 منهم لطائف عرفهم بما فيه فعرفوه فكل آياتهم فيقولون
 ربنا وبنه ايه ومن ايه نحلي هو الذي عرفنا نفسه في

ان ربنا ومحتوينا
 والمهتلا منهم
 كذا كذا كانوا
 يعرفوه وهم في
 الدنيا بعلومهم
 فاذا رأوا بآثارهم
 في معرفة بعلومهم
 عرفوه بالليل
 على هذا التأويل

قال

في الدنيا فكل الذي هو الذي نرىنا بنفسه اليوم فالايه التي تدنا
 ودينه انه هو المحدث فينا ودينه فضلا منه وطولا باحدانه
 وانما الوجود الصادق الذي خلف فيه كما عرفنا نفسه
 فضلا منه وطولا باحدانه فما معرفته منا منه فضلا
 فاذا رأنا نفسه عرفناه كما انه لما عرفنا نفسه عرفنا تدل
 على هذا التأويل ما حدثنا محمد بن حاتم بن السري بن عاصم
 بن ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن ابي اسحاق بن ابي
 سلمة بن كميل عن ابي الرخاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله
 عنه قال فقال لهم من تعبدون فيقولون نعبد الله ولا يشرك
 به شيئا فيقولون هل تعرفون ربكم فيقولون سبحانه اذا عرفنا عرفنا
 لنا عرفناه وقوله فيكشف لهم عن ساق جوزان يكون معناه
 ينزل عنهم الحجاب والربيع الذي كان عليهم والهو الذي كان
 عليهم عن كثرة من اجو الهم وحياتهم كما قالوا عن ربهم
 عوداتهم اذ هم عبارة فاذ كشف عنهم ذلك الحجاب والحجاب فيكشف
 قلوبهم عند ذلك يتجلي لهم فيجرون له سجدا ويجوز ان يكون كشف
 الساق على ما قلناه من اياه التي تدنا وبنه كما هم يقولون
 اذا ظهرت لنا هذه الايه ومن ايه نحلي بنه والا نرى علمنا عند ذلك
 انه نحلي لنا نحلي فاذا نحلي لنا عرفناه ويجوز ان يكون معنى كشف
 الساق عبارة عن التحلي كما يقال كشف الحجاب عن ساقها
 اي ظهرت وبدت

عرفنا
 صار بعدنا
 عندنا

من عمران يكون هناك ساق في صورة اوجنيم ولكن بعبر عن الظهور
بكتف الساق وقال الشاعر بعض الخوف قد شمتت عن ساقها فتمت
حدس عبد العزيز بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسماعيل
بن نوفل بن عمارة التوفلي قال سمعت هشام بن عروة قال كان
عبد الله بن الزبير يتمثل في كل جملة منهما ما كان يتمثل شعر
قد سرت صحابك صرما لا عناق وقامت الخبز بنا على ساق
وقوله وبقي انا ثم ظهورهم كصياحي البقرهم المناقون بربور
السجود بسجود المؤمنين فلا يستطيعون فيتميزون عند ذلك
المخلصين به تعالى شهداءهم له فيقال لهم واما زوال اليوم
انما المتحرون وولاه وتصرب الصراط من ظهر ابي جهنم جوز
ان يحدث الله الصراط وهو الجسر الذي تمد فوق جهنم
حينئذ الله يوم القيامة وكوز ان يكون قد خلقه الله تعالى
حين خلق جهنم فيكون قوله وتصرب الصراط اي يودنون
بالمرور عليه كما قال صرنا الامم تجتاز وجه كذا اي اورد
بالخروج الى ذلك الوجه وامر به وانه اعلم وتوله وملائكته
قيام يقولون اللهم يعلم بسلامة هذه كرامة من الله تعالى وقصد
للمؤمنين به للموجود من له خلق الله تعالى فلا يملكه لا يصبون
انه ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون كما قال برره سبحون الليل
والنهار لا يقرون وخلق دار اجمل مجاد المؤمنين اليها

منه
مما
مما

سجود

الذي

منه
الذي

منه من الوان الجسم لهم فيها ما تشبه انفسهم ولم فيها ما لا تشبه
ما احق لهم من فخره اعين وذهبا اليها عبادة المؤمنين بها يوجد
وسنن فيهم الى هذه الدار التي دناهم اليها مما لا يدعوا ولا يحار
واخطاروا واهوالا منها في الدار التي خلقهم فيها لهم فيها اجدا
يريدونهم من ساطع الخبز والانس وسائر المخلوقات التي فيها
مما يضرب بادانهم ونوعيتهم واذيانهم ومنها في البرزخ الذي يس
الدارين ومنها في الخرصه التي فيها الدار التي دناهم اليها فاحمل
هو لا املائكة الكرام البررة جويا لهم واخوانا لهم على سائر النجا
من تلك الممالك وحفظه من تلك المخلوقات واخوانا على الاجدا
فمنهم حفظهم لهم من سائرهم ومن خلقهم قال الله تعالى له محبات
من يشهد به ومن خلقه يحفظونه من اعدائه ومنهم كتابا لهم
يحفظون عليهم ما لا يسعون بحفظه ليحزنهم بها احسن الخدا
ويريدونهم من فضله ومنهم مستحفظون لهم حول الكعبة سجود
محمد ربههم ولستحفظون الذين امنوا ومنهم مبشرين لهم عند الموت
بلا خوف عليكم ولا اتم تحزنوا لايه ومنهم مستبين لهم عند سوال
فتاى القبر ومنهم من تكلم لهم بعد وفاتهم مثل ما كانوا يفعلون
حيوتهم ويستحفظون لهم على راس قبورهم الى ان يتبعهم ومنهم
مستبين لهم من تبعهم الى اجل قرارهم ومنهم مستبين لهم على الصراط
عند نزول الاقدام يقولون اللهم سلم سلم وهم يطاعون اهل الجنة

منه

الذي

اذ انكروا جوار رحمتهم وقروا ان فسقهم ونزلوا اصابهم الدخول
 عليهم من كل باب فسلمت سلام عليكم مما صبرتم سبحان من لا
 يخصي نعمه ولا ينال شكره احد وجيب ودعا فهدى وهدى
 فتت سبحانه نعم المولى ونعم النصير وقوله عليه السلام فيقال
 لهم انما انقدر انما لكم انما انتم مني برحمة ربهم ولكن بقدر
 انما لم يكون برحمة ربهم عليهما ونطوه كما انهم برحمة الله
 يدخلون حته ربهم وبقدر انما لم يفتسمون برحمتها من كان
 احسن فعلا واصفي عملا وانقي قلبا كان ابرع فيورثها كالطرف
 والبرق وما ذكره الحديث وبنور انما لم يسيرون من كان
 امانه في قلبه لم يقطع نوره حتى يدخل الجنة ومن كان امانه
 بلسانه يقطع نوره عند الموت فاذا اجت استضاء بنور
 من سلم في دنياه من سيفه فاذا امير الحديث من ان يظلمك
 في ظلمه كفره فيقول انظرونا نفيس من نور لم فيقال لهم ارجعوا
 وراكم فالتمسوا نورا واني لم ذلك والذكر انجاه الله برحمته
 وينقوا في امانه من الشكر بربه يثني على بته فيقول عليك
 فيقول تبارك الذي اعطى منكم بعد ما رايتم منكم ما رايتم برك
 انه اعطى افضل واعطى غيره ولا يترك له عند ربه وحيثما
 يساله فيرفع له ما يصرف به وجهه عن النار وتلقى في قلبه
 يسواله من ربه فيسأله ويعطيه عمودا ومواثيق لا يساله
 غيرها

سنة

وغيره

والله

الح

عنها جسمه وحياءه وازرا بنفسه والله تعالى خبته وخبث منه
 يسواله اياه فيرثه ما لا طاعة له به فيتركه هو ايقنه ويتعصب
 بمموده فيسأله فيقول له فاني هو ايقنه ومموده فيقال
 هذا انك غير فيقول له فاني هو ايقنه ومموده فيقال
 لا يارت هو نمسك عن السوء ارحم من ربه ووقا بعنده واسم
 يسواله منه لانه يحب صوته فيما يسطه بقوله ان اعطيت هذا
 تسأل غيره انظر الى هذا اللطف وهذا السط وهذا الادول
 وهذا التقرب كما يفعل الوالد الشفيق بالولد العزيز عليه لانه
 لربه والمحبة التي تحبها الفجر الى ربه بربه التي يقول
 لا اعطيك هذا وهو يربه ويترثه عنده ويترثه صبره وحيلته
 اخرى والولد الحبيب يسطه ويعلم انه يترثه ان يعطيه يترث
 له ما يربه فيسأل ربه ويسكت اخرى ويدين منه في ربه يعف
 يساعده وكلما كان كفى يسواله فترثه الى الله كذلك الحال في
 هذا العبد وسر ربه فيرثه هذا الطعة من اربع سموات وقصر
 في اقد ربه وصح حقوقه فكلما كان لطفه من ربه فهو انه
 وانه حقوق ربه وسارع الى اقره وليس نقص هذا العبد
 بمموده بركه اقسامه وطرحه مواثيقه جملا منه ولا فله ماله
 بل عمل منه بان نقص ذلك العبد اذ في من الوفاة والجنه في تلك
 المين افضل من ابرار فان يسواله ربه افضل من ابرار قيسه

نازلون

اي خطوه

مؤكد انما يكون

وقد علم حكيمته على لسان نبيه من حلف على غير ما غيرها
 خيرا منها فليأى الذي هو خير منه فهذا العبد قد علم ان سواله
 ربه خير من الشكوف عنه فيجوز ان يثبته وينقض عبده ويأبى
 الذي هو خير منه وقول الله تعالى ان يثبته له
 وبسطه اياه ان شاء الله وقول الحد امرا الى ربه
 العالمين في الاستمراء الذي لا يجوز على الله انه يقول اعلم اذك
 لا تمرا الا انك ربه العالمين قوله لك مثل الدنيا ومثلها معها
 وعشرة افعالها معها حق ولكن انجبت من فضلك وبرك حيث
 احببت وقد كبر في اهلك واغظيتني ولم انسا هبل وحكمتي
 ولم استحقم تزيدي هيدا ولكن تفعل هذا لانك ربه العالمين
 فالالف في قوله امرا في حق على هذا التأويل لقوله اهلكنا
 بما فعل السفهانا ما يعني لا تمكنا بفعل سفهانا وهذه الكلمة
 اقترن امرا في كلام منبسط من قبل قد علم مكانه من ربه ومجده
 من قوله وقوله فتنموا هو كصيا ذواي صوا فتنموا جدا
 فيقال له مالك فيقول اليس هذا ربي على في قاده هو ربه
 ما لم ليس سجوده للرجل القائم الذي هو قهر ماته ولا قوله اليس
 هذا ربي انما ربه منه اليه وكيف يكون ذلك وهو لله موجود
 وبه عاودت يعلم ان ربه ليس كمثل شيء له لا ذلك لم ينسج من
 البار ولا جاز الصراط قال الله تعالى ونذر الظالمين فيها

فيما حيا ولا دخل الجنة التي قال الله تعالى ولا يدخلون الجنة حتى
 يلج الجمل في سم الخياط واعا سبح لله الذي ليس كمثل شيء وقوله
 اليس هذا ربي على في محذ ان يكون جماعه اليس هذا الصواعقة
 تحليه في كانه يقول اليس هذا عند هذا النور والضا يكون على
 ربي في اليس ورا هذا يتحلى في كانه قد علم حيز دخل الجنة ان الله
 تعالى يتحلى له وانه بسطع نور من قبل ان يتحلى له الا انه في قوله
 عليه السلام في حديث محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه بينا
 اهل الجنة في عليهم اذ سطع لهم نور من فرجهم فاذا الرب تعالى
 قد اشرى عليهم فيجود العبد يجوز ان يكون استبد جافه ربه
 الله تعالى وذلك انه سمح الله يقول لكم فيها ما تشتهي الانفس وتلد
 الاعين وقال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقد اجاب
 الحسنى وهي الجنة وطلب الزيادة وهو النور والتمت شهوة
 نفسه الا تراه يقول قام مشهورا لا تقطاع امثله وكان في قوله
 لذه الاعين بعد عدة شهوة الا تفسد عدة الفضل من الزيادة فيجب
 عدة الجزا وهي الحسنى فلما اجزا في العزتين استبحر الثاني عشر
 انه استبحر العدة الاولى بصرها وهو الا حيت لا انها كانت عدة
 جزا الامان استبحر الثانية بغيرضا لها عدة فضل الجزا
 يطلب الفصل في قوله وتعرض له فتعرض للزوية باليسجد
 ويقول اليس هذا ربي على في كانه بشر بقوله هذا الى عين قائمه

ع
 حرة
 اذ عدة
 اذ
 استبحر جزا
 في قوله
 انفضاها

بل اراد به ذان هو جودة طلائع الحية التي من شهوة نفسه لصرحنا
 غير انفسهم لانها تحل في حلة قه كمنو وخرنا بجمال الى به وهو
 الامناع طلب الرتبة له الغدم الخالق المذكور كمنه شئ وهو
 زيادة قوتها بزيادة ما وجسته لانها لم تكن جرابل فضلا فهذا
 العبد من كمنه لرتبه وشوقه الى لقائه اذا سطح له نور
 ولاج له ضوء يمدح شوقه فيرك ابراه يكون عظمى ربه له بحر
 ساجد اشكر الاماز ودهه وسارعة الى استبحار المعود
 لانه لما تملكته نفسه او رده رده انبعث المحبة التي
 جعلها الله في قلبه اذ يقولون بحبهم وحبونه وقوله والذين
 امنوا انما يحبوا الله في قلبه فهو يشهد عن لحيمة المحبة ويكون كالما
 عنها وانما يتلح الى ما كذب به عينه لانه قد نالها ان شتمته
 نفسه هذه صفة من يجوز الصراط شهرا رجلا ويخلق بها
 فكيف بصفة من يجوز كالطرف وهذا انعت اجرم من يدخل الجنة
 ما طفق بال اتق اليها الا دخل فيها بعد حساب وقول الرجل
 له كاهنوا من من قنار كل انا قمران من قنار من كل شئ
 التي قمران اما هو ان شاء الله على سبيل انما النفس فيها
 وانما عظمها وانما ما تشبهه بم يعطي بعد ذلك لده العبد
 قال الله تعالى لكم فيها ما تشبهى وقوله ولكم فيها ما تشبهى
 انفسكم

فصل

وتلك

وتلك الا عين فبدأ يحط النفوس لانه لو اعطى ما نلده به بحسبه
 النظر الى الله قبل شهوة نفسه لشيها عن نعمه الجدة وقت
 عنده جميع نعمها ولم يلفد بشهوه نفسه فيما الا نزل الى قوله
 عليه الام فاذا نظرد اليه تسوا بعيم المحبة حتى تحتهم
 فهو عروجل يعطيهم شهوات انفسهم لطيفة بها ولا يهاب
 لا يماله وتعطيه ما نلده به اعينهم زيادة من عنده فضلا
 كما قال اللذان احسبوا الحسنى وزيادة للذين احسبوا
 الحسنى والاولى بالمالم وزيادة من عنده النظر الى الله سبحانه المستعمل
 على عياده يدعاهم الى دار اللام اللطيف بهم لحدائته ثم بحسب
 اليهم في قول من خول انما لهم الجواد بالجرأ الحسنى لم الصادق
 بوعده لهم الرزقهم بالزيادة من فضله لم دخل الله علوا
 كبرا وقوله ومملكته مسيره سنة وقال في اوله اعطى كل من الاثبات
 ومثلها غيرها وقال اوسعيد عشرة امثالها فملكته مثلا الاثبات
 وذكر اكثر من مسيره سنة يجوز ان يكون معناه مسيره سنة من
 سنى الاخرة وذلك كالف سنة من سنى الدنيا ويجوز ان يكون اقصى
 مملكته التي تحت خمران واحد مسيره سنة وله ان يهرمان
 فيكون تحت كل هيرمان من المملكته مسيره سنة فيكون جميع مملكته
 مسيره سنة فيسمى دهغنى صبحا التي عالمه الام عند قول العبد
 انما اى وانى بعد العالمين يجوز ان يكون على الكعبين والاسقاط

بحسب
 اى لم يترجم له

الجيد بربه نعمها كان من حاله فاوصف في الجرح فرج اذه على
الصرايا ويحلى وفوقه في تلك المواقف بين الجنة والنار م يلح
من الساطعة ما يحاط بربه لهذا الخطاب فعبد معن قوله
اعان هذا العهد الخ لظن في دنياه المير تكل اشتهر انه المصنوع
لحقوق ربه لعلم ان الايمان والمعرفة بالله لا يوهبها هبات
العهد وبيانه لان الله تعالى ليس الايمان في قلوب المؤمنين وما
كنه الله فلا يحوه شي ومعنى اجراء هذه البيضة مؤمن مخلط
ما ظنك بغير مستاق اليه تحت له لم يعرف في الدنيا غيره
ولا نظرا الى سواه حد آخر حديثها
حلوه من محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن الامين
نا علي بن الحسين بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
سعيد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
رسول الله صلى الله عليه اتم مؤمرا ضابته خصاصه فليكن
خصاصته فان لم يستطع ان يكتف خصاصته فليستك فان
الجملة القدران فان لم يرا جدم من جملة القدران فليستك فان
ذو الاوصاف فان فهم شعبة تدل على الايمان قال الشيخ
كثير الخصاصه من اليا يبر نعمنا الى الله تعالى وبيوالله
اتاه كشفها بالطف سبوا فان الايمان خلق صعبا لا يطوق
بحمل الخصاصه ودر فعمها الى اليا يبر شكوى الذي خصاصه
مثله

الاعان
الاعان
الاعان

مثله فهو كمثل استعان برفقه فاذا كتمها الغائب نصيرا
ويكونا الى علم الله به ومعرفة بقدرة الله على كشفها منه والاعان
عنه كان ذكر لخصاصه لان الله وكشفها فهو كالمختر الذي يعرض
ولا يسأل وقد امر الله تعالى باعطاء المعترف وقال دا طهر
الفان والمختر فانه تعالى اذ لم يعطى من يتعصر له وقد قال
الشي عليه السلام من استغنى اعياه الله ومن استغنى كعبه الله
ومن نصرة نصرة الله في قصة ابراهيم خليل الرحمن صلوات
الله عليه قيل لما وضع في المتجنين ورمى به اناه جبريل عليه
السلام فقال هل من حاجه فقال اما لك ولا فقال له جبريل
الا تسال الله فقال ابراهيم جيسى سوا الى علمه بحالي سوا
ايضا بلطف نقوله اما لك فلا كفا من الخصاصه وسولا الله
بالطفر الروح اى لا حاجه لي اليك وكذا حاجتي الى الله وقوله
جيسى سوا الى علمه بحالي سوا ايضا بلطف كانه يقول لعلم الله
حاجتي ولا استطع تخملا ما ذفت اليه وهو بحالي عالم فان
از الها على قدر فرق واز صبري لتجملها فهو اذ تولى فمست
خصاصته فهو من اجرك الحسنة اما ان يبر يلها عنه
ويكشفها منه او يحدث فيه قوة لتجملها فكاتبها وانت عنه
وتعوضه عليها افضل منها وان اعطى رضا بحاله فقد اذخل
الله حنته في حيوته فمد قيل الرضا عنه الدنيا ومسراخ
العائدين وقوله فان

الاعان
الاعان
الاعان

صبره نصيرا الى الله
اصبر والصدق بكتك
الصبر

تلى الشيخ جواد الزبير
سورة الاحقاف

لم تستطع ان تكتم لان الناس على طبائع مختلفة وقوى متفاوتة
 ففهم قوي وضعيف فممن كتم ومن ضعف عن كتمان فاراد
 ان يتكلم فليسلك الى جملة القراء ان يرد عليه اللام بشكايه الجصاصه
 الى غير القراء في كتمانها من الناس فان عجز فالي من تحمل
 القراء لان حامل القراء من خلق باخلاق النبي واخلاقه اخلاق
 القراء وسلت عايشه عن خلق النبي عليه اللام فقالت كان
 خلقه القراء يرضا برصاه ويستحط بسخطه والله تعالى
 كريم يرحم فهو لا يدع عبده في خصايه لا يطبق جملة
 فهو يزيلها عنه اما بكشفها عنه او بصيرته على عملها او
 بزيهه مما يشبه علمها افضل منها وجامد القرائن مشيقت
 بصفت من القراء فهو يتكلم ونية ويزم وقوله فان
 من جملة القراء احد افلتسكاه الى دور الاجساد في قوله
 ان لم يرم جملة القراء احد اعلم ما قلناه من معنى حامل القراء
 انه المتكلم باخلاق القراء ليس القارئ له فقط لان القراء القراء
 كثر لا يكاد يعجز حتى لا يترك منهم احد ولكن المتكلم باخلاقه
 اعز من القارئ لا يتركه قوله فان فيهم شعبه تدعى الامان
 يجوز ان يكون هذه الشعيه من اجسادهم وقد قال عليه اللام الحيا
 وشعبه من الامان والحيات من اورد فالحي لا يكاد يرد سائلا
 وهو يقدر على قضاء حاجته والحيات من ينزل تعبته جصاصه
 براها باحبه وهو

وهو يقدر على ازالته ما عنه لان الحيا ازره النفس عن الخلق النعيم
 والنقل القبح وافترج سني في الحيز الكرم رويه الجصاصه
 باخيه في الحذره على ما عتبه وهو لا يفتل فالرحمة ابيه
 الشدي ابو هاشم التميمي عبد الله بن محمد بن صاحب الادب يقول
 سمعت الخليل بن احمد القاضي يقول سمعت اسدي بن ابي علي
 التمار قال قلت لابي علي الخزازي وكان اديب عظيم وشايعا راسيا
 تريد ان تشدك بدين من حكمها ان تكنت بالجا حرمه التواطر
 فقال نعم فاشدته سحر احسن من سحر غيره ومن وصاله يجتهد
 خذ رأي خلد بخير فسد هاهن حتى ستره فقال لي اجبت
 وقام يرتصر فاد احسنها هذا احسن ففتح صدره على قدر ذلك
 وانما تجوز قدر التي بعدهم الحيات من صفة الكرام فان اللبم
 لا يكاد يستحي قال عليه اللام ان ابيه تعالى حتى لا يتم فقوله الحيا
 بالكرم واشدنا احمد بن عبد الله المزني عن محمود بن محمد الراهقي
 قال اشدي بن احمد بن ابي سواد الجعفي البرزدي في خبر
 وقد ذكر في الاقوام قتل بنينهم واخوتهم قاتل حيا الاكارم
 فاخر ان الحيات من صفة الاكارم من الناس وكاد تحط الحيات
 الكرم وقد يجوز ان يرد يدور الاحياء اجساد البر لا احساف
 الاما والاحياء فان احساف البر من صفة اللبم على الثابت
 العابد والايه وقال تعالى ان المسلمين واليهما اني اخذ الايه

ما في كل كتاب
 صحت صحيح

بالخاصة
 كاد يترك

كان

الرافعي

أقرب

الكرام

في الحيات
 واليهما اني اخذ الايه

شبهة

الألوكة

www.alukah.net

وقال قد افلح المؤمنون الآية وقال المصلين الذين هم على صلواتهم والمو
الابن وامثالها فهذه اجساد الذين واسماء الامان من كانت له نسبة
من هذه الاسباب وخلق من هذه الاخلاق فهو حسب وان لم يكن
له في الاسلام اب ومرايتم الى هذه الاحساب فهو كرم والكريم
حي ودوا الجبال يرد بيابلا ولا يدع اشكا شكى وانه اعلم
حدايق
آخر حديثا احمد بن محمد بن يحيى بن ابي عمير
القيت الحسن بن عرفة بن محمد بن مصعب القرظي في ما الحكيم
عطية بن عثمان بن عبد العزيز التمامي عن عاصم بن رضى الله
عنه ما قالت فقرا النبي عليه السلام ذات ليلة فاتبته فاذا هو
مستزده يصلي فابيت على راسه اذ ابلاته فلما قضى صلواته
فهمت من هذه قلت انا عاصم بن رضى الله عنه قال هل رأيت الاوار
اللائحة قلت نعم يا رسول الله فقال ان رأيت انى منى فبشر
ان الله تعالى يدخل الجنة من ارضي سبعين الفا بغير حساب ولا عداد
م انا في النور الثاني من رضى الله عنه في ارضه تعالى يدخل الجنة
من ارضي مكان كل واحد من السبعين الفا بغير حساب ولا عداد
م انا في النور الثالث من رضى الله عنه في ارضه تعالى يدخل
الجنة من ارضي مكان كل واحد من السبعين الفا المصاعف سبعين
الفا بغير حساب ولا عداد فقلت يا رب لا يبلغ هذا ارضي
قال نعم كل من الاغراب من لا يصلي ولا يصوم قال الشيخ

هذا الحديث في صحيح البخاري
في كتاب الادب باب ما جاء في
الجنة من ارضي

هذا الحديث في صحيح البخاري
في كتاب الادب باب ما جاء في
الجنة من ارضي

رحمة الله احبب الناس في الآفة من هم فقال قوم الآفة اهل اللذ
وقال اخرون الآفة كل من هو قاطع وكل من لم يمتدحه الجحيم بالدعوة
وقد يجوز ان يكون الآفة كل من هو قاطع وكل من لم يمتدحه الجحيم
من نعمت الله ودع فيهم كح كاهل الاديان من اهل الكتاب
وسائر المشركين هؤلاء يدخلون الجنة حتى ياتيهم الجحيم
الحياط ومنهم من ذمى فاجاب الدعوة ولم يتبع من جهة استعمال
عالمه بالاجابة فهو مؤمن باجابته الى ما ذمى اليه من رضى الله
وربنا له النبي عليه السلام وما حابه انه حق وان لم يستعملوا
به تشاغلوا عنه وخلاعه وخلاعه وخلاعه من ارضه بالدعوة والاجابة
وليسوا من ارضه الاتباع ومنهم من اجاب الى ما ذمى واستعملوا امره
فهم من ارضه بالدعوة والاجابة والاتباع فيكونون هم الاغراب
من ارضه النبي عليه السلام من طريق الاجابة له امانا بارضه ورسوله وما
حابه ولم يستعملوا ما حابه فليس هؤلاء من ارضه على معنى الاتباع
لانهم لم يتبعوه ولم ياتوا به ولم يتكلموا بكلامه فبعضهم يتكلمون
بالاغراب من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه من ارضه
يتكلمون هذا ارضي وقوله يتكلمون كل من الاغراب يشيرون الى هذه الاغراب
ليسوا من ارضه فيكونون ذلك على معنى ما قلنا ومعنى قوله
عليه السلام لا يبلغ هذا ارضي يعني من ارضي وكانه يقول
لا يبلغ هذا الحد من ارضي استعملوا ما حابه فليس هؤلاء

هذا الحديث في صحيح البخاري
في كتاب الادب باب ما جاء في
الجنة من ارضي

كلف الأعراب الذين لم يتبعوا كل استعجال لما جئت به وانعكس
 اجابة الى ما دعوت اليه بدل عليه قوله من لا يصلح ولا يصوم
 وهذا كما حدثت الاخر الذي حدثنا الحسن بن علي العطار
 سأل اباهم بن عبد الله العتيبي ثنا وكيع عن ابي عمير عن ابي
 صالح عن ابي هريرة او عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي
 الاعمش قال قال رسول الله اتمموا الصلاة الا الله وانى
 رسول الله من لقي الله مما غير شاكل لم ينجح من الجنة الا الموفى
 اخرج حديثا احمد بن سماعيل
 ابو عبد الله محمد بن صالح بن سماعيل ما وهبه بن يعقوب بن ابي اساميل
 قره بن عيسى بن سوار بن مضعيد عن ابي عبد الله بن مسلم الشامي عن
 ابي مسلم الخولاني عن ابي عبد الله عن النبي عليه السلام قال يقول الله تعالى
 ملائكتي لا تكتبوا علي عبد من عبد صخره شيئا قال الشيخ يجوز ان
 يكون هذا الصخر الذي لا يكتب علي الجسد منه شي صخره من صخره
 علي جبل بلا جبل به او يقع يقصيه او جوع يقصيه او في كبره
 وما شئت ذلك مما جعل بالجسد من غير كسبه ولكنه قضا يقصيه
 انه علي عليه ويتحمل شدةه ويتجرع غصصه حتى يقصيه
 النضر ويقصيه البلا ويقصيه الغرز فيقول شي او يفعل فعلا
 لو ما اجابه من الضيق في تحمل البلا لم يتله ولم يقصيه ويجوز
 ان يكتب الله ذلك عليه تجاوز اعينه وعليه يقصيه ويجزئه
 بحاله

او يوقف
 في الصخر
 في الصخر

عابه في نصر فان الانسان خلق هلوبا ضعبا لا يطيق تحمل
 المكاره ولا يقدر علي الصبر علي الا لام فهو يتكلف تحملها
 والصبر عليهما فيصبره الصبر فيقول او يفعل هذا انما يصبره
 الصبر ليس لبلا فهذا عند صابر والصابر يوق في اخره بغير
 حساب فانه يتجاوز له عن زك لسانه وفعله ويشكر له
 صبره الا ترى الى ما ذكر في حديث ابي عبد الله عليه السلام حين قال
 لا مرد ان لم يتفاني اليه لا ضربت كبايه صبره واقسم علي ذلك
 حتى فعل له وهذا يدل ضعفا فاصرف به ولا تحفظ ولم يخرج
 ذلك في صبره وقال وهبه بن منبه لما اقبلت يود علي الا لام بولده
 اخذ ترابا فوضعه علي راسه وقال ليت اقمي لم تلدني وان لم اكن
 شيئا فيصبر بها عدوايه فاضيعد الي السهما فاذا نوبته قد
 سبقت له ولم يكن ذلك حرجا منه من البلا وانما كان ذلك صخره اضعف
 الصخر لانه كلما اتاه من الحرف فما اصب من ماله وحبسه
 ومواسيه حرد الله تعالى وقال الله ما اعطى وله ما اخذ فلم يزل
 كذلك صابرا في كل ما يقصيه حتى ادركه الصخر فزال او فعل
 ما فعل فتجاوز الله عنه ذلك ولم ياخذ به عليه بل اني عليه حبس
 التا فقال عز وجل انا وحدثنا وصابر ابع العبد انه اودع هذا
 عند قد اضرجه الصبر علي البلا فهو صابر وليس حارج فاما من
 اضرجه البلا فضاقله حذرته ويستخط القضا صبر فيع من البلا
 فلم يتحمل ولم يصبر عليه

قال فابا القبول او فعل فابا العجز فانه مخط بخرجه نواب
مصبته ومكتوب عليه قوله و فعله في جاريه به او يحفو
عنه ذابسه عفو رجم حد ^{عقوب} آخر عام
حد ما خلف بن محمد بن صالح بن محمد شاهنام بن عماد الدين
ما صدقه بن خالد بن الرجا بن سمعت يليم بن عامر قال سمعت
اوسط النجاشي على منبر حمص يقول سمعت ابا بكر الصديق
رضي الله عنه يقول قام فصار رسول الله عليه السلام عام الاول فيا لي
واقى هو ثم حقتة العبرة فبكي ثم قال فصار رسول الله عام
الاول فيا لي واقى هو فقال سلوا الله المعافاة فانه ما اذني عند
بعد يقين خيرا من معافاه قال الله تعالى جعل الله لسانك
والملوك ودار النعم والهم واللاي و امر عماره بالصبر على البلا
والسكوت على النعم والرضا بغير القضا وذلك شديد ثم له صعب
مما فيه والعبد ضعيف عاجز لا يتكلم فوعده الله على صبره ورضاه
وشكره لنعمائه ثوبا خزيبا ونعما طويلا وادع على اصدادها
وعيد اموالها بخر صادق وكفا دنيا طوق وجعل لهم آدانا واعية
والبصار باظرة ولم جعل الحرة القوة كالنظر قال عليه السلام ليس
الخير كالمعانيه وجعل للقلوب اسما عاوا ابصار انما جعل في
الابصار ما ادركه الانسان بصر راسه قوي علمه به وما ادركه
ببصر قلبه كان ذلك قور عينه واولق لده فبصر القلب هو اليقين
فمن ادق يقينا

الان
والعقابه

الان
الان

الان

ع
ع
ع

ع
ع

ع
ع

فبسا فما اخبره الله عنه شاهد المخبر عيانا ففقد و يبكون ولم
بصطرب فيما سمع باذن الله من حرامه تعالى عنه ابصره
لعتني قلبه فلما سمع الله تعالى يقول انما وفي الصابون اكرمهم
بغير حساب قال ولئن صبرتم لهو خير للصابون من ان يجرى
ببفسه الذي هو بصير قلبه ذلك لا اجر فيسهل عليه ثم قال
من صر اقصيه وانصر الموعود في الشكر على الهبة افكار قال
الثواب الذي هو بغير حساب ورضي عن الله فيما قضى له ورضي
الله عنه فكان كما اخبر جارتهم عن نفسه فكان في انظر الى عمر بن
زبيل او كان في انظر الى اهل الجنة يتنجسون والى اهل النار
يخذلون كما قال معاذ كان في انظر الى كلامه جائبه تدعى الى
كفاهما وكان في انظر الى عقوبه اهل النار و نواب اهل الجنة
وكما حدثنا احمد بن عبد الله بن اسحق بن ابراهيم الاماني ثنا احمد
بن الحواري ثنا سليمان قال دعا اخ لابن ثوبان فقال تعجب
عندي فقال ابن ثوبان نعم فاذا ان ينظره حتى اصبح فلما اصبح
لغيبه فقال له ان ثوبان لو لامعوا في اخبرتك بالذي عرض لي في
لما صليت العتمة قلت او تر قبل ان اجتمع فلما كنت في الوتر
عرضت لي روضة خضر اتر الجنة فما زلت انظر اليها حتى
اصبح ففعلت صفة من ان في نفسي من ينظر الى رايض الجنة
غاب عن الام الربا وملاذها فان انبلى شهيد ثواب الصلوات
فسلطه بالبلا وان

ع
ع
ع

ع
ع

ع
ع

باب

ابن ثوبان

فأذا لم تبصر الجسد هذا كله بقلبه لم يتقرب وان أفتر بلسانه
 وصدق من جهة الخبر فهو غيره وعشا كما جاء الحديث أن
 الملك يقول للجند اذ اوضع في جده ما تقول في هذا الرجل
 يعني النبي عليه السلام فيقول لا أدرك سمعت الناس يقولون شيئا
 فعلته فيقال لا أدريت فهذا من ظلمه في عيني قلبه وعشا
 في بصر فؤاده فأذا ضعف اليقين الذي هو عين القلب ضعف
 الأمان ولهذا قال عليه السلام ما أخاف على مني الا ضعف اليقين
 وإنما اختلفت البيانات في الجدل وتفرقت الأهواء والسبل لضعف
 اليقين فذلك انهم كانوا في الأقدار يوجد انبه من طريق من
 طريق الخبر ولم يتلخ بهم الحال الى يقين الخبر وهو معاينة
 في ردوا فيه واضطربوا فرجعوا الى عقولهم مسلوبه
 وانهم يحجوه سلبت عقولهم انهم وهم ويحجت شهواتهم انهم
 فتجروا في ظلمة نفوسهم وضيقت ابصار قلوبهم فلم يبصروا
 ما أحسن الله عليه ورسوله فلتسلكوا فحكوا عقولهم وعقولهم
 وبأجيب النفوس والنظر اليها والأخبار بالأفهام والاعتماد
 عليهما وقولهم في آله الجدار وعلمها بين الذنوب ولم يمسدوا
 الى الله فقلوا عن سبيله فمن حوى نفسه ابصر قلبه ما أحسن
 الله ورسوله عنه فاطمان اليه قال الله تعالى لا يذكر الله
 بظن الغلو والاطمات بفهم يتخالجه شكوك الظنون فاستقام
 على

في قوله
 في قوله
 في قوله

شكركم
 استاذ القوم
 مشيخة العتيق
 مشيخة القوم

على طريق الكتاب السنة ولم يعل عنه منا وشمالا ولم يلبس عنه
 المبتدع الواضح والسبيل اليقين بقوه بصر قلبه الذي هو
 اليقين ففازوا هتديك بتوفيق الله تعالى وتبديده
 حذرنا من ان تصير من الفتن يا ابو
 ابو عيسى تها هذا يا ابو الاخوص عن اني استجيت عن جرح المبتدع
 عن رجل من بني سليم قال حدثت رسول الله عليه السلام في يدك
 اوز يدك النبي صلى الله عليه وسلم في ان الحمد لله عملاه والتكليم تلاما
 بين السماء والأرض الصوم نصف الصبر والظهور نصف الأمان
 قال الشيخ يا العبود لله على شين المعجزة لله والافتقار
 الى الله فضعف فقره الله تعالى تزيهه عما كتمت في الخواطر
 وبما يقع عليه التواطر وتما الى الافتقار الى الله ان تترك نفسك
 في قنضه الله بصره فكيف تشا فترى قولك انك يا الله
 وتضرعنا الى الله فجايبه التزبه سبحانه الله من قال سبحان
 الله على يقين من قلبه فقد ضعف معرفته ومن قال الحمد
 لله على بصيرة منه فقد صح افتقاره الى الله لانه رأى اقبال
 وانعاله بالله ولم يرها من نفسه لان قوله الحمد لله ما كان
 حله الحمد على التوفيق والعصر براه من قولك وقوله والحمد لله
 لانه قال فقد يدرك من الرياء الخب من الله ينداد الى الله محمدا
 فيجوز ان يكون معنى قوله التسبيح نصف الميزان لانه نصيب العبود

المبتدع
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

المبتدع
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

والحمد لله حمداً كثيراً كما قال الجيود لله وقوله الكثير علاماً بين السما
والارض والعبء نظره في مصالح نفسه الى السماء والارض لان
بنيته في السماء قال الله تعالى في السماء رزقكم وما توعدون
وفي الارض فوهة وعليها قرايبه قال الله تعالى وقدر فيها اقواتها
وقال تعالى وجعل الارض قديرا وكلما يتدخل عليه مما يخجل
لعبودته لله من نظر الى غير الله تعالى الضرة والتفح وقر
خوف من سواه ورجا لغيره وسكون الى من دونه فذلك
المنظور اليه والمحور منه والمحكوم عليه هو بيت السما
والارض فاذا قال الحمد لله على جميع نعماته تعالى
الكر من ان يرد قضاءه او يخالف مشيئته او يضره صا
او ينقض دونه نافع فكانه لم يتغير السما والارض ولا فيها شيئا
الا لله وحده فاذا رجع الوسا يطبقته وبتت به بصغرها
دورانها ملا الله له ما بين سهايه وارضه يور الكلام وجعل
ما بينهما اقواله وحداقاله وشجرة له اخلق الجعد ما بين
الطقتين لانه يبره ملاءمه ما بين الكونين ليجده بره وقوله
الصوم نصف الصبر الصبر خمس التمسع مما جرم الله ان
تؤذيه وخسبها على ما ابد الله ان يؤذيه والصوم خسبها
عن شهواتها وشهواتها هي الله تعالى والاسه تعالى امامت
حافظ مقام ربه وهي التمسع عن الهوى فان الجنة هي

خروجها

سما والارض

فان الله تعالى
على ما بين
الطقتين
لانه يبره
ملاءمه
ما بين
الكونين
ليجده
بره
وقوله
الصوم
نصف
الصبر
الصبر
خمس
التمسع
مما
جرم
الله
ان
تؤذيه
وخسبها
على
ما
ابد
الله
ان
يؤذيه
والصوم
خسبها
عن
شهواتها
وشهواتها
هي
الله
تعالى
والاسه
تعالى
امامت
حافظ
مقام
ربه
وهي
التمسع
عن
الهوى
فان
الجنة
هي

عن الماوى فالصام قد انى نصف الصبر الذي هو نصف التمسع عن شهواتها
التي هي طعامي الله فان صبره على اقامه اذ اقر الله فقد انى جميع
الصبر وقوله الظهور نصف الايمان ان الظاهر البصر عن
الحاجات المشرك وتطهير الجوارح عن عبادته ما دون الله والحمد
لتصان طامره وباطن من تطهر لله فقد طهر طامره ومن طهر
طامره انى ينصف الايمان فطهر باطنه فقد استعمل الايمان
لان الظهور للتصويف للصلوة تطهير البدن من الجور والاعمال
بشرك الله وفيه اشارته الى تطهير البصر من الجوارح والاعمال
للمناجاة مع الله والاعمال طامره وباطن طامره اقرار وتسلم
وباطنه اخلاص وتصديق فالقرار والتسلم طمأنينه الطاهر
لان الاقرار لله الا الله اله الا الله اله اله ما دون الله في التسليم
لا مرأه ترك الاستكبار على الله من قربان الله واستسلم لله
فقد تطهر من اعجاب المشرك طامره ومن صدق بانه واخلص
نظرة من اعجاب الشريك بطنه نصف الايمان تطهير الطامره كما
تطهير الباطن وباطنه العظمة والتوفيق ومنه المعونه والحوال لاقوه
الاساسه على العظم جد سكره

خروجها

قاله

عن النبي

في ظلماته سنة لا يقطعها وقال رسول الله عليه السلام كان رجل
لم يعمل خيرا قط قال اهله اذا نامت فاجرتوني فادروا نصد
في البر ونصفه في البحر فوالله ليس قدر الله عليه ليعذبه
عداها الا ليعذبه اجد امرنا لعلنا نعلم ما نعملوا به ذلك ما امر
الله تعالى البحر فجمع ما فيه واهل البحر فجمع ما فيه ثم قال له لم
فعلت به ذلك هذا قال من حسنك يا رب وانت اعلم فحقره
قال سبح بحوزان يكون قوله ليس قدر الله على اي قدر
وحكمة ليعذبي فانه يعذبني اشد العذاب كما علم ان الله فيه
مشية لانه كان لله موجودا وبه مؤمنا وبصغارة عارفا الا انه
كان مشيرفا على نفسه حبيبا له واهل الله تعالى فحقرنا في
فرايضه لم يات منها غير الايمان شي فان اخذه بتعديته
وذلك اذا امره عذبه اشد العذاب عذبه لانه وان عذبه بايمانه
فذلك فضله فحقرنا على قدر العذاب والعفو ونسب
العذره لانه لو كان من لا يعرف الله قدره على عذبه وان ذررك
رماده لم يكن الله عارفا ولا به مؤمنا وقدر وقدر بمعنى واحد
وقرنا القران الامراته قدرنا والتخفيف وقدرنا والتسديد
وكذلك قرنا واظفرت ان قدر عليه وان تقدر ومما جعله
التقدير دون العذره فكذلك قوله ليس قدر الله على عذبه
ليس قدر الله على العذاب يكون عذابه اشد عذاب عذبه اجد

اجدا العظم جرم فعمل الله ذلك منه وانه انما جعل ذلك ليعذبه
ربه ورجاله يخبره ليطهره ايمانه وحقه من الله وارجائه له فانه
خافه من حبه انه لم يعمل خيرا ورجاه بايمانه وعصيه لله على نفسه
ومقتبه لها حتى امر باجرهما ونزله ربه رما دها وكونا يكون
عرف ان الله يعذب الخلق بحسب ما عملوا به بحوزان يكون
لكحشر قبيح المحسنين ويعاقب المني وظهر انه بحوزان لا على شئ
فظهر انه بحوزان لا بحسبه ايمانه اذ افعل ذلك بنفسه وكان عارف
على نفسه الحوزان نام ورجاها ان لا يعذب بايمانه ولم يرها الا
ان يتاد ويدخل الجنة اذ لم يكن عمل خيرا يستوجب ثوابا فقط
بحوزان يفعل الله به كما يفعل اليها ثم وما شأنا الله من خلقه ان
يحلم بربا يبدل على ذلك ما جاز روايه اجرك على اجرك ربي
انوته كانه يقول ان ربي فلم يحسني فقد ضللت اي وقت ولا شئت
كقوله وقالوا اذا ضللت الارض انك تالستها وذهبها فها عذابه
قال ان قدر الله عليه العذاب عذبه باشد العذاب وان عذبه
لم يتركه زانا فلا يحسبه فلهما باحرفه حسيه من الله ومقتا نفسه
ذعله الله ذلك منه بقدره فقال لم فعلت هذا قال من حسنك
فحقره بايمانه به وحسنه منه وهذا مما جافه الجذب
الذكر جدا محمد بن احمد القاصي بالجد بن نصر الحنظلي بن محمد بن
علي بن محمد بن مسجدة بن محمد بن العباس بن الحسين بن علي بن طالب
عن النبي عليه السلام قال

وتلث

بها

لور

ذلك اشفع الرزقي وشفعني واشفع فيسفعني حتى اقول لا اله الا الله
من قال لا اله الا الله فيقول يا محمد هذه ليست لك الا حر هذه
لي فخرجني وجملي ورحمتي اذ دع في النار عبدا قال لا اله الا الله
فهدا محمدا قال لا اله الا الله ولم يخرج حيا قط فحققت له
بإيمانه ولم يدخله النار خشية وجسمانه وطمه اجاره ان
بخشيره لا يخرج من الايمان ان كان ذلك جملا منه لانه عرف واق
بالعبادة والبعث والتواب والعقاب الا انه يقول ان قدر الله عليه
العبادة فقد ابدى عليه انه كان يعلم بالعبادة والتواب والعقاب ولكنه
ظن انه يجوز ان لا يخشيه الله من بين الناس كلهم لقله علمه جملة
والحيلة ما ابدى اجرائه بعد الموت ترك سته الموتى فيه فظن ان
ذلك يافعه ومخيه من عذاب الله فاتجاه الله من عذابه خشية
منه لا يجره نفسه والذرية اعلى ان جملة جوار تركه من بين
جميع الخلق لا يخرج من الايمان الا عباده اما وجب الايمان به
بالخبر ولو لا الخبر لكان من باب الجواز لا من باب الواجب اما صار
من باب الواجب باخبار الله انه تعيدهم كما يدامم واخباره
لا يجوز الشكل فيما هذا العبد لم يشك في العبادة التي اخبر
الله بهما ولكنه كان رجلا حاصلا فظن انه يجوز ان لا يشعه الله
من بين جميع الخلق اذا اخرج تركا تركا لبعثه لا يحجز عنه
جدا

الله

الذي

الذي

بن محمد بن المديني بن ابو الفضل محمد بن ابراهيم النكري بن ابوتاب
محمد بن عبيد الله المديني بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن
الله بن ابي قتادة قال كان النبي صلى الله عليه وآله اذ دعى لجناته
سأل عنهما فان اتى عليهما حية قام فصلى عليهما وان اتى عليهما
غير ذلك قال لهما شاة فقام ولم يصل عليهما قال ليس بخور
ان يكون معنى ترك النبي عليه السلام الصلوة على من اتى عليه
سرا على جميعه العارفين للاجاء والآخر عن من اتى على الميت
وتكلمت من غير مثل عمله والوحيد له ليشتم من يخر عقلها
ان اتى على الميت عما يعمل ويوتى غيره ممن لم يعمل عن ابي ابي
ان اتى على الميت الذكر ترك الصلوة عليه وليس ذلك على معنى
خطا عمله بمحكوم عليه بالخود ولو كان ذلك لكان لم يكن يدع
من صلى عليهما حتى يصوا عليهما ولهم بها لان الله تعالى تعالى
نبيه عليه السلام والمؤمنين من ان يستغفروا للمسلمين واصحاب
الحج فقال ما كان للنبي الذي امنوا ان يستغفروا للمسلمين واصحاب
كانوا اولي من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الحج فمن اتى عليه
عليه السلام والمؤمنين جميعا عن الصلوة على اصحاب الحج القاصين
وان لم يكن مشركا فهو من اصحاب الحج عند من يقول بالوعد
والاجطاء ولو كان ذلك ترك النبي عليه السلام الصلوة عليه عا ان
عليه من اصحاب الحج لهن النبي عليه السلام عن الصلوة عليه كما ترك
هذا الصلوة عليه

على ما

عزق

عزق

فلما لم يفته عن الصلوة عليه علم ان ذلك لم يكن له من اصحاب الحج
وكن كان ذلك منه على الرجوع والناديب والتكيت كما قلنا وجر
ان يكون بترك الصلوة على من اتى عليه بالكره لعلمه عليه السلام
بان من حكم الله على هذا الميت ان يطهره بالنار ويدخله
اناها وان يكون كذلك على امرئته عليه السلام بان لا يصلي
على من حكم بان يدخله النار وان لا تغفر له الا بعد ما يطهره
بالنار ارجلا لا بقدره عليه السلام وتخطيها له لانه عليه السلام
اذا صلى عليه واستغفر له وساله ان يدخله النار وحكم
الله له ان لا يكون بتركه يغفر له مع استغفار النبي له فيكون وجه
ترك الاجابة له والاشجار له في قضا حاجته ولم يفته غيره
من المؤمنين عن الصلوة عليه والاستغفار له من اهل القبلة
وممن وجبت الصلوة عليه بايمانه وانه ليس من اصحاب الحج
على الاطلاق والحقيقة بل هو من اهل الجنة لان الله في النار
مدة يسيرة ومغفرة في الجنة ابد الا بدت فهو من اصحاب الجنة
لذلك قال عليه السلام اما اهل النار الذين هم اهلها فانهم لا
يكونون فيها واما قوم يريد الله بهم الرحمة فاذا ايقوا فيها
امامهم فسمى اهل النار المخلدين فيما دون من يخرج منها وان
كان فيها ويجوز ان يكون محيى النبي عليهما خيرا اي اتى عليهما

ترك الصلوة

دواء الكون

خير

عليها او صا والمؤمن وان اتى عليها غير ذلك يعني او صا والمناقض
ويكون ذلك قبل ان يعلمه الله المناقضين فانه عليه السلام لم يكن
يعلمهم من قبل قال الله تعالى لا تعلمهم حتى تعلمهم ثم اخبره الله تعالى
بعد ذلك بقوله ولنجبر عنهم في حق القول ويقوله جاهد الكفار
والمناقضين كما قال في اتى عليهما باوصاف المناقضين فعلم انه منافق
ذلك الصلوة عليه ويكون محيى قوله شأنكم بها اي ازره وادفعه لا
ان يكون امرا بالصلوة عليهما كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عنه حين قال له
عمر بن الخطاب قد مات محيى ابا طالب فقال اذهب فواره فذلك معنى
قوله شأنكم بها اي ازره ويجوز ان يكون كان النبي عليه السلام متبعا عن
الصلوة على المناقضين دون غيره من المؤمنين بقوله ولا تصلوا على احد
منهم ما ابدوا بكون غيره ممن لم يعلم بنفاقهم غير من عن الصلوة عليهم
لم يكن على النبي عليه السلام ان يعلم امته المناقضين ان ذلك ان يعلم
خبره وشاهد له دون غيره من الصحابة وامره ان لا يخبرهم احدا
فكان خبره لا يصلح عن احد ما من منهم ولا ينهي غيره عن الصلوة عليهم
فلا ذلك ان ترك الصلوة على المناقضين انما كان على من علمهم دون من
يعلمهم ولم يكن من علمهم ما خوذ اعليه من غيره من الصلوة عليهم
فلا ذلك كان النبي عليه السلام بترك الصلوة على من خبر منهم باوصاف المناقضين
ولا ينهي غيره عن الصلوة عليه حديثه لا يصلوا على احد
حدثنا عبد العزيز بن محمد بن احمد بن ابراهيم بن ابي ثابت بن عبد الله

واغسله بغير
دوازه

لم يكونوا احدهما
عن الصلوة عليه

او يوصى به
او يوصى به

رواه عن هشام بن سعد عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي
هبة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال لما ان خلق الله تعالى آدم مسح
ظفره وسقط من ظهره كل بيعة تكون تحت يوم القيامة فعرضهم على
ادم فبأى في وجه كل رجل منهم له وبصر اعجمه فقال من هذا
بارت قال هذا من ولد كل اسم داود قال كل من عمره يارت قال سبعين
سنة قال رده من عمره اربعين سنة قال اذا يكتف وتحم ولا
يترك قال فلما نزل عن ادم الاربعين سنة التي وهبها لاداءه
تلك المودة فقال ادم محمد ذريته وخطى فخطت ذريته يسرى
نسبت ذريته فبأى منهم القوي والضعيف والعزيز والفقير
والصحيح والمستلحق فقال يا رب لا تتوكل بيتم قال اريدت
ان اشكر قال الشرح رحمة الله اخراج الذرية من ظهر ادم
اصلا في كتاب الله تعالى في قوله تعالى واذا نزل من تك من ادم
من ظهر ادم ذريتهم وتفسيره من النبي صلى الله عليه وآله في غير حديث
وهنايات مختلفة وهي كتب من الامم هذه الحديث في تفسيره قوله
واذا نزل من تك من ادم الكايب وتلقه الامة بالقول الاشدمة
فليكون لانبأهم وعليه جاعة اهل الحديث والتم المنتبه اودا
باجد الذرية من ظهر ادم كما حان في الحديث انه اخراجهم من ضلته
شغل الذرية واخذ عليهم الميثاق انه رعم بقوله السبت بقرنكم
فاجابوه وبلى قالوا وهي الفطرة التي فطر الله الناس عليها قال

هذا الحديث في تفسيره قوله تعالى واذا نزل من تك من ادم الكايب وتلقه الامة بالقول الاشدمة

رواه عن هشام بن سعد

قال صلى الله عليه وآله كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه
ويمجسانه ومن اتي حنان فغيرناه الا من اتى الفطرة فلا يهودانه ولا ينصرانه
ولا يمجسانه قال صلى الله عليه وآله كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه
وينصرانه ويمجسانه الا من اتى الفطرة فلا يهودانه ولا ينصرانه ولا يمجسانه
عن ابيه تعالى خلقنا الانسان خفافا ضلناه بالشياطين او كما قال
حديث الامم وديان نصرته كرا باعتراسا بيلمه في محمد بن سفيان
في الحسن بن زيد بن عمار عن معاوية بن عمار عن عبد الله بن السجدة
عن عاصم بن حماد بن المجاشعي كان ينادي العباس خرج من النبي صلى
الله عليه وآله وكان ينادي على رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة اذا غرما
في الحملة عليه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يخطب يوما
يقول للذي صلى امرني ان اعلمكم ما جعلتم ما علمني يوم هذا
الا ان كل ما يخلق الله عندي فهو جلال الا اذا نزلت عبادي جنينا
كلمة وان الشياطين انتم فاجنابكم فاصبح عن ذنوبهم
عليهم ما جعلت لهم وافترتهم ان لا يشركوا بي ما لم يزلوا يسلطانا
قال صلى الله عليه وآله تعالى اخذ الذرية من ظهر ادم وقررت بروسته
واخذ الميثاق عليهم بالجفيفه ورددتم في صلته كيف شاء وكما شاء
دايه على ما يشاققوه ومعنى قوله اني خلقنا عبادا رجفا كلمهم بحوز
ان يكون حين خلقهم من نطفه وعلقه ومنصعه اي خلقهم على ذلك
الاقرار الذي سوتهم حين قال لهم السبت بقرنكم قالوا بلى نعم بذلك
الاقرار جفا على ذلك خلقهم في ارجام امماهم وقوله ان الشياطين انتم
بحوز ان يكون بعد البلوغ فاجت انتم عن ذنوبهم الذي هو الاسلام الذي

اي غير ما يلد الا الكفر
في حديث
فاجنابكم اي اخذ
اي حجة
افراركم انبى

خلقوا عليه فوجهتم الى المشركين به و جعل الله اولاد له والى الحاد
 صفاته تارة ينف لهم من اتباع الابهاء فقالوا اتنا وجدنا ابانا على لغة
 وكرمت عليهم ما احل اليه لهم يجوز ان يكونوا جعلوه من السجيرة
 والسياسة والوصيلة والحام و قوله عليه السلام خرائ ادم النوار
 الانبا والاول او عاقبه المؤمن على مراتبهم و زاي سائر اخوانهم
 و مختلف صفاتهم من الضعف والقوة والافقه والسلامة العاقه
 والعنا وسائر اوصافهم على ما قسم الله لهم وتساء لهم فرأى نور
 داود عليه السلام فاعجبه وعلم ان ذلك نور عمله الخالص وذكره
 الصادق و قلبه التسليم ونفسه الزكوة فقال عن عمه فاحر
 ان عمه ستون سنة فاحبب عليه السلام ان يطول عمره لئلا
 عمله ويزداد طاعته به وعبادته له تعظما لغير الله واجلا
 له ومحبة ان يطاع طاعته برضاها ويعبد الله عبادة يتقبلها
 وتذكر ذكر المحبة الله فقال زبدة من عمه ان اربعين سنة ليرد ادم
 سائر الانبا لم يشركه في ذلك العجز غيره كما خص بها علم من
 صنعه الله بخص من العيا سواه يكون خصه بقوة على عمل من
 الاجمال الصالحة التي تشاركه فيها غيره الا انه كان اكثر استعجالا
 لذلك وادوم عليه واستد اجتهادا فيه والتمس خلافة كما كان النبي
 عليه السلام اخص فقال المشركين ان كان غيره من الانبا يتاملون
 احمد ام

میل

ع

ان روح داود بعد

المخلصة

مقدور

احص

احد وعشرون

اعد لهم قال عليه السلام بعث بالسيف وقال ان ابا نبي الملحمة وخوران
 يكون الجدل الذي خصره نكاوه من حشيه اسه تعالى فقد يكون لو وزن
 نكا داود نكا سائر الناس لرح بها و يجوز ان يكون ما يستر به من
 الذكر فقد روى عن النبي عليه السلام ان داود كان يامر بالذات ان يشرح
 فصر الروور فقلان يفرغ منه او كلما هذا معناه و يجوز ان يكون
 ذلك نور قرانه و حشيه احد ما عدا الله من محمد ساعد الله روح
 السما في بنا العيا سائر الولد من نكا اخر في ابي عن الازم في عبد
 اسه بر عاير قال اعطى داود عليه السلام من خير الصور ما لم يعط
 احدا قط ان كانت الطيرة والوحش لم تحبب حوله حتى توت عددا
 و خروجها وان الامار انفق ومعنى قوله اذا انكسب و حبه ولا يبدل كما
 الا حال مضروبه والاحكام لا تنفر ولا تبدل وقد مضى عمره وحكمه
 و حبه عليه فلا يبدل و يجوز ان يكون معناه و ان كان يجوز هذا كان محمد
 داود ما به سنة وكان ذلك مكتوبا محتوما عليه وعمره يستور سنة ولا
 يبدل و يجوز ان يكون معناه ان احبب الى كل صارة كقربا عليك ان يكون
 لك هم ما رجع فلما استوى ادم عمره الا اربعين سنة اتاه ملك الموت
 فقال قد نبي من عمه ان اكد اقول له ان لم يقمها لا يبدل داود قال محمد
 يجوز ان يكون معنى المحض من ان الله لم يفض له ما علم ان الاجل
 المضروب محتوم عليه ومكتوب لا يبدل علم ان هسه لم يفض له
 نقص من عمره ولا يرا د في عمه داود فاخر ان الهسه لم تكن على معنى

جود

ع

ورد في الخبر

ان روح داود بعد

المخلصة

مقدور

شبكة

www.alukah.net

لم ينقص لم ينقص لغيره على معني انه لم يفعل لم ينقص لم ينقص قال وهيب فلم يصح
الهنه فكانها لم تكن لانه عليه اللام علم ان هيبه لا تنقص من عمره
وان عمر داود لا يراود فيه لانه مكتوب محتوم عليه لا يبدل فان كان
عاش ادم الف سنة الا اربعين عاما وتوفي فلا يزال جلد الملكوت عليه
كان ذلك لانه انقص هيبه وان كان عاش داود مائة سنة فلا ينقص
عمره المكتوب المحتوم كان ذلك لانه ذهب منه حردنا محمد بن محمد
المجدل بن احمد بن جاهد بن حنيفة الطالقاني بن ابي عبد الرحيم بن
جيت مال تابعه بن الوليد الحمصي عن عيسى بن ابراهيم الغريشي عن
سلمان بن محمد عن مسلمة بن عبد الله الحمصي عن عمه عن ابي الرضا
قال ذكرنا عند رسول الله عليه اللام زياده العمر في الدنيا قال
رسول الله عليه اللام ان يوحى اليه نفسا اذا احبها ولكن زياده
العمر في الدنيا ذرية صالحة يورثها الله العبد يدعون له بعد موته
ياكفه دعاؤه في قبره وذلك تاويل زياده العمر فاخر ان العمر لا
يزاد على الاصل المصروف والوقت المكتوب وما روي في حديث اخر
انه يكون عمر الرجل ثلاث سنين فيحمله الله ثلاث سنين يره
اليوم او صلته رحمه ويكون عمر الرجل ثلاث سنين فيحمله الله
ثلاث سنين فيقطع رحمه او كلما هذا معناه فان ذلك ان صح
كان معناه ان يهدر الله لعبد اجلا ثلاث سنين وينقص له بر او صلته
رحمه ولو لم يقدر بقره وصلته لم يقدر رحمه الا ثلاث سنين والله اعلم

الصلوة بن ابي القاسم

اعلم فبحر ان يكون معنى الحمد من آدم ان كان ان يكون عمره مقصورا
لهيبته لا الله حمد الهيبه ومعنى عمر الجود عن آدم واثبات
اختصاصه من الخطية والسيئات هو ان ايقاف الجود يخرج منه
ويخرج في بؤته عليه اللام والخطية والسيئات لا يخرجان فيه
ولا يخرجان في النبوة والحال وذلك ان الشيطان ليس من فعل الابرار
ولكنه من فعل الله تعالى فهو لا يواحد عما لم ينسئه فاما الخطية
فانما لا تسقط الجند من غير الله تعالى ولا يخرج من مولاة الله
اياها وانما تسقط الجند بالاصرار وترك الهيبه والاعراض عن الله
تعالى والاقبال على نفسه وسمواهما وليست الخطية كما ان كل من
الخطية زلة ولكنه ينكح بها الجند وادبه ناكفة وصدفه تصدقه
عذوه وسموته ونفسه فيلغس من صرعته ويخرج من تكسبه بعبده
يخدمها وادبه بالحقه وافرار بقرتها على نفسه وهي سب الوضوء
للانبياء والاولياء والقرية الى الله قال الله تعالى طرقت اوداما فتاه
ثم قال وان لم عهدنا المزلق وحسننا فاعجز ان الله كان سب
قربته وقال ابو سفيان الكزازي ما يمكن اودعتم الا نفع لكم عن
الخطية ما زال يهدر منها الى ربه حتى وصل اليه فالخطية
سب الفرار الى الله من نفسه ودينه والاسفاده لله والالتفات
اليه من عذوه قال الله تعالى ان الله يحب المتواضعين والخطية
وقال عليه اللام كل ابن آدم خطي وخير الخطايا الا ان يفر

الصدمة
تفاهت

لم يذنبوا لما ابدت بقوم يذنبون فغفد لهم وقال ان ابيه تعالى تحت
 المغشى النواذب وقال ان ابيه كتب على ابن ادم خطه من الزنا
 اذ ركع لكل لا مجال فزنا الضم للفظ وزنا اللسان المنطق والنفس
 تسمى وتسمى العزج تصدق لكل كلمة وبكذبته وقا لا يهزبه
 حفت الفم مما انت لاوقها تحصر على ذلك اودر فخذة الاخبار
 كلما تد على ان الجند لا يتعد عن الله تعالى بالخطية والنيبان
 على الانسا على ان لا اتعا على جمه العلية والنسيان والتاويل
 ليس على القصد والعهد وسموه القويين قال ابيه تعالى ففسخ لم
 حذله عزماد اما المحمود فانه مكابرة واصرار وقصد وعزمه
 وتعد وكذب افترا وهذه الاوصاف تتجد عنها اوصاف
 المؤمنين فكيف بالعلمه منهم واما الانسا والرسيل فتوقع ذلك
 عليهم خطر عظيم ومعنى اريد ان اشكر ان ابيه هو ان
 ينزل الخلق تفاوتا وكلما يعجز مختلفه ومرايتهم منابنة اوصافهم
 شتى ففهم الفطن الحكيم والمنفقل السليم والعارف والجاهل
 والحقى والعاقل فاما اهل المعرفة بالله والعلمية والعلمية
 فانه يشكر ان ابيه تعالى لانه اهل ان يشكر وهو اهل الحمد
 والتنا واما العارف فيسقط قطب يشكر الله على كل حال
 واما المعقل السليم الحقى فانه ينسى ويذهب عليه ولا

في
 كذا
 كذا

في
 كذا

في
 كذا

في

تحيط بخواصه الشكر حتى يلقه عليه ويوقف لديه ويحترق فيه
 فجل الله بين عبادته تقا وتا وتبين خلقه بتايناهم الصحة
 والسقم والآفة والسلافة والعناء والفقر ليستة العاقل والجاهل
 الاسبى وبفطر الحقى فلا يخرج جزا واصف الشاكرين ولا يعذر
 الكافرين ليستوحوا الزيادة مما اتع الله به عليهم ولا يستحقوا
 العذاب الاليم ومن شكر فافا يشكر لنفسه ومن كفر فان ربي
 عسى ان يكرهه والله اعلم حد سورة الاحزاب اخرجنا محمد
 بن حامد القوارير بن ابي حامد بن سيمارنا الحسين بن علي بن زيد بن
 هارون بن محمد بن اسحق بن داود بن الخصيب عن عكرمة عن ابي
 عمار بن يحيى ابيه عنه قال قيل يا رسول الله اى الاديان احب اليك
 تعالى قال الحنيفية السمجة قال السبح يجوز ان يكون معنى
 قوله اى الاديان اى حصا الدين احب اليك اى اى اوصاف
 اهل الدين احب اليك تعالى لانه لا دين احب اليك اى اى اوصاف
 قال ابيه تعالى ان الدين عند الله الاسلام فليس مع الاسلام دين
 يرتضيه ابيه ويحبه فيقول الاسلام احب اليه من الحج والآخر
 فكان السابل بالعرفان واصف اهل الدين الذي يحبه ابيه وهو الاسلام
 وكل اوصاف اهل الدين يحبه ابيه تعالى وكل حصده من حصا
 الدين الذي هو الاسلام يحبها ابيه واحبها اليك اى الحنيفية السمجة
 تعنى الحنيفية اى التي هي بالهدى الى ابيه تعالى من الاشياء كلها

في
 كذا

في
 كذا

في
 كذا

والجنتية آخرت من الأختف وهو الذي قيل أصابع أجدك رحليه
إلى أخرى فالأختف الأفتل الجنتف المائل فيقول أختا و صاف
اهل البيت إلى الله أن قيل الجند نقله في الأجرال كلما إلى الله ^{مؤاخره}
كلما إلى عباده الله وهو معنى قول الأله إلا الله لأن معنى كلمة
الإخلاص هو الأعراض عما سوا الله والأقوال بكلمته على الله
معنى الكبرية المدعو إليها معنى الجنتية ومعنى التسمية التسمية
بجز أن يكون معناها التباهل مع الله تعالى والافتقار والاستسلام
له وهو أن يكون ستمثل القيادة فيهما أمر وهما سبما بنفسه فيما
قد وقضى بتقاد إلى الأبرطوعا قبا ممد وتقاد إلى الله طوعا ^ع
فتر حر وبتسبح ممد القضاء فبصره ويتسبح بحلوه فتشكر فهدره
أختا و صاف اهل البيت إلى الله وهذا أي جاعته في حديث
أخر وهو ما حدثنا عبد الله بن محمد بن محمد بن إبراهيم بن محمد
بن اسماعيل بن جعفر فاحد الله بن عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن
قال ياران شمان عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن
رسول الله عليه السلام قيل له ما الإسلام يا رسول الله قال الطعام
الطعام وطيب الكلام فقيل له ما الأيمان يا رسول الله قال الإيمان
والصبر والتسامح ما ذكرنا والصبر حبس النفس حبسها
عز الكفيل إلى غير الله وهو الجنتية لأن الجند إذا صبر عما دور
الله فقد أقبل على الله وأد احبس نفسه عما سوا الله تعالى

تعالى فديال إلى الله وهذا الحديث يدل على ما ناولنا عليه الحديث
الأول من قوله أي الأديان أن معناه أي أوصاف أهل البيت أختا إلى
الله تعالى لأنه عليه السلام لما قيل عن الإسلام أجادت عن أفضل
حصاله وأجادت وصفه إلى الله تعالى وهو أظعام الطعام وطيب
الكلام ولم تحت عن غير الإسلام أن ذلك جاد به جبريل عليه السلام
من قال ما الإسلام فقال نعم الصلوة وتوفى الزكوة الخ وكذلك
أجاد حين سئل عن الأيمان بأحسان و صاف أهله إلى الله تعالى
وبأفضل حصاله وهو التسامح والبصر ولم يقل ذلك توفى بالله
وملائكته كما قال في بؤال جبريل عليه السلام فكل ذلك قوله أي
الأديان أختا إلى الله تعالى جاد عن أفضل حصال الإسلام
وأختا و صاف أهله إلى الله ولو كان السؤال عن غير ذلك كان
الجواب أن يقول الإسلام كما قال الله أن الدين عند الله الإسلام
وكوز أن يكون معنى قوله أي الأديان أختا إلى الله تعالى سوا الأ
عن أخص وصف البرز أرفع حصاله لأنه عليه السلام أجادت
أخص وصف الأيمان وأرفع حصاله الإسلام لأن الأعراض عما سوا
الله والأفعال على الله أخص وصف الأيمان وهو التصديق بلا اله
إلا الله قولاً وبيته وإيقاناً أنه لا دافع ولا مانع ولا معطي ولا مانع
إلا الله وجده فاذا صيدوا الجند بذلك أتقرب فقد أعرضت
ذون الله وأقبل على الله وهو معنى الجنتية وأخص وصف
الإسلام الاستسلام والافتقار

أختا إلى الله

أختا إلى الله
أختا إلى الله
أختا إلى الله

شبكة

www.alukah.net

عند الامر والنهي والقضاء والقدر ومعنى السمجة والسمح
 انقاد للامر والنهي واستسلم للقضاء فقد سمح ومعنى قوله حشر
 سئل عن الاسلام فقال اطعام الطعام وطيب الكلام بقدر
 معنى السماع لان في اطعام الطعام اشارة الى الهدى وهو السماع
 وطيب الكلام كذلك فطيب الكلام بالسماح وهو ان يقول
 لا اله الا الله اعراضا عما سوا الله وان يقول لا حول ولا قوة الا
 بالله وان يقول الحمد لله شكرا وانا لله ضرا فهذا اطيب الكلام
 واطعام الطعام السماع بالمال لان الطعام احدث الاشياء الى
 الحيوان من بركم وغيره مما يتخذ من قال الله تعالى ويظهر
 الطعام على حبه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تنفق امرأة من بيت
 زوجها الا باذن زوجها قالوا انما رسول الله ولا الطعام قال ذلك
 افضل مما لو اتينا حردنا محمد بن عبد الله الرازي قال ابو القاسم سمع
 ناصح الخوارزمي يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت
 الخوارزمي يقول سمعت ابا امامة التاهلي قال خطب رسول الله عليه
 السلام في حجة الوداع فقال ذلك من سمح بهذا الطعام كان
 بذلك مادونه اسمح وكل ما يبوك النسيب والمالك يبع لهما من اعرض
 عنها فقد اعرض عما سوا الله تعالى ومن اعرض عما سوا الله
 فقد اقبل على الله ومن اقبل على الله فهو الخفيف السمح واما
 كان مادن النفس والمالك تبعا لهما لان ما عجز من ذنوبه فاعلم
 عبد مولى النفس

قال الله تعالى ان تتجهوا الى الطرح وما تنوي الا لنفس فقد اخبرنا
 بحمدوا الاذنان مولى النفس وقال تعالى قالوا لم نك من المصلين ولم
 نكل نطعم المسكين الا به فاحراز من كبر الله واشترك مع الله
 فانما اتى من قبل النفس والمال اعادنا الله من قبضتهما ووقانا
 شرهما ولذا قال الله تعالى ان الله استترك من الوجود من انفسهم
 فامؤمنون سئموها الى مشتمهما طيبة بذلك نفوسهم فيلموا من
 قننتها جعلنا الله منهم وفيهم انه سمح بحب ومما يدل على المعنى
 في طيب الكلام واطعام الطعام هو السماع بالنفس والمال ما حدثنا
 ابو جعفر الخصال ما جوفه من الياض ما عبد الملك بن مسلم بالبراهم
 ما انكر من المنكر قال سمعت عمي محمد بن المنكر يقول سمعت جابر بن
 عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال جبرئيل عليه السلام قال
 ان الله تعالى ان هذا دينه ان تصنع له في صلحه الا ان يصححها وحشر
 الخلق قال قوله بهما ما جتموه فالسبحي السماع بالمالك وحشر الخلق
 السماع بالنفس لان غاية حسن الخلق لا يتكلم شيئا خلا والتاير
 ولا يجاهم تحسب عيشته لم ويجوز ان يكون قوله اي الاذيان احدث الى
 الله تعالى تريد بها الاذيان حجة الله تعالى فقال الخبيثة السمجة
 يريد به دين الاسلام قال الله تعالى ان الله عز وجل قد اراد ان يضل
 لا حجة الله من الاذيان الا الاسلام قال الله تعالى ان الله عز وجل قد اراد
 درصت لكم الاسلام دينا ومعنى الخبيثة اي التي تمالق عن اليهودية

مسلمه

قال السبع

النصرة وعز سائر الأديان كلها في مستغفمه قال الله تعالى وان هذا
ضرا على مستغفمها فاعفوه وقال فان كان يراه من يهوديا ولا نصرانيا
كانت حيا حيا مستغفما ومعنى التسمية التمهيد الواضح الى ليس
فيما اصاب سائر الأديان مستغف سائر الملاد ^{التي} مستغف
بمفهوم لاسده فيه ولا مستغف قال الله تعالى ولا تجعل علينا آصرا
وقال النبي عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وطهورا حيت ما
ادرتني الصلوة تيممت و صليت و اجلت لي العنابم ولم يجعل لوني
سوي الزوس من قدامه عند الله من محمد بن يعقوب ساعده
الله بن محمد الطواوسي ساعده الله بن عبد الرحمن المدني ساجسان
ساجاهم بن ابي مسلم الكرماني عن موسى بن كثير عن الربيع بن خثيم
قال قال النبي مستغف درضى الله عنه تكلمنا امهاتنا ونحنا مالمنا
يؤكل من الجنة فوالله لو كان دون الجنة ونعيمها حار من نيران
تأخى فقبلنا ان لم يدخل هذه الجنة الا من خاض هذه النيران
عليه ورجليه لكان جميع الخلق ان يعجلوه تكلف انما هو دين
الله والاسلام بسببه الواضح وسنه الواضح الدين المستقيم
السلام لا يؤذ فيه ولا يوجر ولا سده فيه ولا يخرج فيتح الله يوجده
من النار يخرجها ويدخله الجنة ويعمر فيه بالعمل الصالح وبانيته
الضارفة الذود والبطام وان كانت اعظم من السموات والارض
ويعمر منه باستعمار ميره واجده ذنوبه العمد كله وان كانت

كانت بلغت المشرك والمفرد ويجوز ان يكون معنى قوله اجبت الاديان الى
الله الخفيفه التسمية الى الاسلام الذي هو دين الله قديما وجدنا
حسب الله من الاديان واجته الى الله الذي ثبت به وهو السميع فانه
كان الدين كلها الاسلام قال الله تعالى ومن يتبع غير الاسلام دينا فكلن
نقبل منه وكان حسب الله من الاديان والتسمية التي اني بها محمد عليه
السلام اجتمعا الى الله وهي اني لمست فيما اضر ولا كفوه ولا مستغف كانت
من قبل قال الله تعالى ربنا ولا تجعل علينا آصرا كما جعلته على الذين
قبلنا وكان دين الله تعالى الذي لا يقبل دينه غيره ولا يرضى سوله في
الامم كلها هو الاسلام غير انه كان فيه وجه اصلا وكلف قال الله تعالى
صوبوا الى بارئكم فاقبلوا اليكم فكانت نوبه بنى اسرائيل وقيل
بعضهم بعضا وسائر ما كان فيهم من قبل التباريح وعملظ الاحكام
فما النبي عليه السلام بالدين الخفيف الذي حاف به الرسل مع سبهم له
وسماجه وليس ذنوبه كان ذلك اجته الى الله لهذه الارضه لها
لانما اجته الامم الى الله ورسولها اجته الرسل اليه والرحمة عليه
فعاملكم الله بالرفق واليهول واليسماح فقال فاتقوا الله مما
استطعتم وقاروا مما جعل عليكم في الدين من حرج وقال في غيره
لا جناح عليكم دارسل اليهم رسولوا وصغه بالرحمة واللين فقال
بالمؤمنين ورفق رحيم وقال فيما رجمه من ايدى طغتم وقال وما
ارسلنا الا رحمة للعالمين ^{الذين} حدم

الامم

الامم



حدنا عبد الله بن محمد بن يعقوب بن الحسين بن شيبان بن محمد بن
 الحسين بن ابي عمير الاعمش بن ابي داود بن المغيرة بن الحارث بن حماد بن
 عزمي بن ابي كثير بن ابي سلمة بن ابي هدير بن رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اجد في الجنة ارجل من اهل الجنة ومن اهل
 الدنيا اذ ولد الله العالم في قلبه وكيف ينزل على الدنيا قال يري
 الناس انهم ينزلون على الاخرة وينزلون على الدنيا وما خلق الله تعالى خلقا
 افضل من الدنيا وما ينظر اليها من خلقها بغضا لها قال الشيخ
 افضل الخلق الى الله من اذى في لسانه وشغل جوارحه وصرف بوجهه
 عبادته عنه وسعلمته به وحال بينهم وبين السير اليه والاقبال
 عليه وهذه افعال عبدة الله ابلست قال الله تعالى ربنا اغفر لي
 لا يستر لهم في الارض ولا غيوبهم اجمعين وقال لا تجد لهم سرا طحا
 المستقيم اليه ثم قال ان الذين يودون الله ورسوله الخ قال فقد
 اجعلوا لخصائهم ائمة ميسرة وصف الدنيا بانها محرارة فقال فلا
 تعرفتم اخصوه الدنيا وقالوا وما اخصوه الدنيا الا متاع الغرور وقال ابن
 النابخت الشمواذ من النساء البنات اليه فلما كانت الدنيا متفرقة
 اولياها داعية لهم اليها شاعلة فودية لهم لذلك جارت بعضه
 الله والنفس الا تسأ اليه لا بما تودى اولياها وتدعو المنعيت وتشتغل
 العباد بالخلصين ويجول بين عاقبة المؤمنين والسير الى الله
 والنظر بوجه كثير منهم عن الله هي ضيقه وحقه لا وليا الله

وصف
 الدنيا
 الخ
 الخ
 الخ

الله الكبار فودية وللخواص داعية وللعارفين شاعلة وللبريين
 حائلة وللعامة المومنين قاطعة ولا بعدا فائلة ولهم من الله اية
 تعلى لا وليا لها من غير الله ومنس ولا على محبته عبور فهو تعلى
 حول دنيا ومن من اجتمعت واصطفاهم واصطفاهم واصطفاهم
 من اديبا به المطيعين وسعد المصطفين فليس لها اليهم طرؤ ولا
 لها عليهم سيد ولا هو يحيى عنها اولياها ويؤدونها اجنبا ولا
 يندسبون بها ولا يملطون بها ولا يشرقون بخصمها وان
 كانوا يرددونها قال النبي صلى الله عليه واله ان الله تعالى ليحيى عبده الذي
 وهو يحته كما تحون مروضاهم حدساه محمد بن حنبل بن اسحق بن
 ابراهيم بن اسماعيل بن قتيبة بن يعقوب بن عبد الرحمن بن
 عمرو بن ابي عمرو بن عاصم بن محمد بن قتادة بن محمد بن ابي
 رسول الله صلى الله عليه واله قال ذلك تعلى بها خواص المومنين فيصفا
 عليهم ويحد بها لهم غيره فهم فيما فتالون الى التجارة منها
 مشتاقون قال صلى الله عليه واله سخر المومنين وسبيهم فادانوا والارباب
 فارق السخر والبيشة حدسناه محمد بن حامد بن محمد بن قتادة
 حبان بن موسى بن ابي عبد الله عن يحيى بن ابي بصير بن عمارة بن قتادة
 المعافرة ان ابا عبد الرحمن الجعفي حدثه عن عبد الله بن محمد بن عبد
 النبي صلى الله عليه واله يدك ونظير من يدسها في عاقبة المومنين ويخلص
 من وقع في شيطانهم من سائر المسلمين قال صلى الله عليه واله من ارجع اليهم

في
 في
 في

الاستدراك
 في
 في
 في
 في
 في

تحفظ
 في
 في

حذقه تطهرهم وتركهم مما وقال يريد انهم اليه يمشون ولا يريد
العشيرة وقال فانزله الله ليخجل عليكم من حرج ولكن يريد
لليطرة لكم ويصرف بها وجهه اعد آية ويظن دعوتهم بها عن يانه
ويخرج بها قلوبهم ويصم بها آذانهم قال الله تعالى فلما يسأوا
مادكروا به فحكما عليهم بواب كل شيء حتى اذا فرجوا مما اوتوا
اخذواهم بغتة اعصبون انما عدتم به من مال ودين شعاع لهم
في الخيرات بل لا يشعرون قال ولا تمدن عينك الى ما متعناه
ازواجنا منهم زهدها الحيوة الدنيا لتفتنهم فيه فهو عز وجل الحاص
الذي لا اله الا الله محمد وآله اعدوا له اعداء في دينه ومقتها
حتى سخرت طائفة وايضا اذا فتن المؤمنين وايضا
لقد اجمع المسلمون اعداءنا الله من قنيتها وعصمتها من شعها
حرب
محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسماعيل بن جعفر بن ابي بصير عن ابي
عجلان عن ابيه عن ابي هريرة ان شاه ذبح وطخت فقال
رسول الله صلى الله عليه واله اعطى المزارع فعاوله اياه قال اعطى
المزارع فعاوله اياه قال اعطى المزارع فقال رسول الله انما
لشاه ذراعان فقال اما انك لو استعنتما لو جدتها وحدا احمد
بن سهل بن الحسين بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن
عنه بن جوشيب عن ابي بصير انه طمخ لرسول الله صلى الله عليه واله

بهم عظم

الاعراب
الكثير

وذرا فيها الخ فقال رسول الله صلى الله عليه واله ذراعها فعاوله
فقال ذراولي ذراعها فعاوله ذراعها فقال ذراولي ذراعها فعاوله ذراولي
انته كمن للشاه من ذراع قال والذي نفسي بيده لو ينزل لا عطي
ذراعها ما دعوت قال المشرك هذا الحديث زجر عن الاعتراض
على الكبرياء والتمسك لهم والافتقار والاسئلة عنهم فيما علم
او جهل تعظما لهم واخلا لا اقدارهم وزجرهم عن المقاتلة لهم لانهم
بالله قائلون وبه منتصرون وعزوا صافهم ما خودون وعن دعوتهم
فسألون وعن اياتهم مضروون والمخبر عن عليهم محض عن خبرهم
والمقاتلة لهم ما ذكر عليهم والمستسلم لهم مستسلم لله والمقادير
تقادله عز وجل لانهم بتقليده اياهم بتعلون وتصرغه المصروف
وامره يقصون قال صلى الله عليه واله ان العبد ليتجسس اليه بالخواقل
حتى احبته فاذا احبته كنت رجله الي غمته بها وبدته التي ينطش
ها ولسانه الذي يتكلم به وقلبه الذي يجعله لذلك قال صلى الله عليه واله
الكبريا فامر بما يستهم فقط واما العلم فامر بما ينلهم والحقما
مجاللتهم ومخالطتهم فالمجالسة لهم او ما يكون بالتوقير والتعظيم والاحلال
والافتقار لهم والتسليم اليهم وتذلل الاعتراض عليهم فيها ما وسيرة
وفما علم وجهل من حالهم وجب عليه الاستسلام لهم والافتقار لهم
الا انها بما تهمر عنه من غير اعتراض عليهم ولا يسأل منهم الا فيما
اذا فاقبه والتكلمت عما ينزل عنه حذرا اجده من حاله في التلذذ
سماوي من واهب

ذراعها

ذراعها

ذراعها

ذراعها
ذراعها
ذراعها

ذراعها
ذراعها
ذراعها

ذراعها

شبكة

ذلك فوسى كلهم ابيه وحبته ورسوله ونبيه والخذ العالم مختلف فيه
 انما كان بعد اصابها وده النبي عليه اللام انه لو صدر عليه ولم
 ياله لبعض ابيه من امرهما ما اردونا به علمها فاحترانه انما
 انقطعت بركة زياده العلم بالاعتراض من الاعتراض وكراهه
 النبي عليه اللام لذلك فاحدنا عبد الله بن محمد بن محمد بن ابراهيم
 بن محمد الخفي بن احمد بن محمد بن يعقوب بن ابراهيم بن ابي
 عمر بن ابي جعفر بن محمد بن عبيد بن جعفر بن محمد بن مسلم
 بن عبد الله بن شهاب بن محمد بن الحسين بن علي بن ابي اسبه عن
 جده علي بن ابي طالب قال دخل علي رسول الله وعلى فاطمة
 من الليل فاقظنا للصلوة ثم رجع الى بيته فصلى هوديا من الليل
 فلم يسمع لنا حسنا فرجع اليها فاقظنا قال قوما فصلينا فجلست
 وانا اعرك عيني واقول انا والله ما نصلى الا ما كتب الله لنا انما
 انفسنا بيد الله فاذا اتانا ان نبعثنا بعثنا قال قولي رسول الله
 وهو يصرب بيده ويقول يا نصلى الا ما كتب الله لنا ما نصلى الا
 ما كتب الله لنا وكان لا نسلن اكثر من جده لا كره ذلك من قول علي بن ابي طالب
 كان كما قاله لان فيه فحاحة واعتراضا والحمد لله وولست في حجة
 من الاعتراض هو علي بن ابي طالب ومنه ما هو علي رسول الله
 ومنه ما هو علي ابي الله ومنه ما هو في جعل ابيه وما تحته
 في خلقه من اعتراض علي

على ابيه فانيا وحكما عليه ونظرا الى نفسه كان من الكافرين كما يلبس
 امره ابيه بالسجود لادم فقال انا خير منه خلقت من نار وخلقته
 من طين وقال السجود لك خلقت طينا قال ابيه تعلى ابي واستكبر
 وكان من الكافرين ثم من اعترض منكم ما لم يسلم بها لا عما لا ينبغي
 له ابتلى وعذب كما ابتليت الملائكة حين قالوا اجعل فيهما من
 نعيت فيهما وسفك الدماء ونحن نسبح محمدك ونقدسك قال ابيه
 تعلى زاحم ابي اعلم ما لا تعلمون قل في بعض الروايات الكسبه
 فارسل ابيه تعلى على طائفه منها نارا فاحرقتهم وفي قصه حاروت
 وماروت وما اصابهما باعتراضهما في بيان آدم على شوم
 الاعتراض والاعتراض على الانبياء والتكليف في السواد والتعق في
 افكته فيما قص ابيه تعلى في قصه بني اسرائيل في شان البقره وفي
 الحديث لو اخذوا الذي بقدره لا خرف عنهم ولكنهم شددوا اقتداد
 ابيه عليهم ومن ذلك ما حدثنا محمد بن نعمان اخبرنا ابو جعفر البرازك
 بما الاضارك بن ابي جريح ابي يوسف بن الحكم بن ابي بصير عن
 عمه بن عبد الرحمن بن عمير بن عميرة اخبره عن عبد الرحمن بن
 عوف ورجال من الاضار من اصحاب النبي عليه اللام ان رجلا من
 الاضار جاء الى النبي عليه اللام يوم الغدير والنبي عليه اللام في مجلس
 قريبا من المقام فسلم على النبي فقال يا بني ابي ابي جريح ان
 الله على المؤمنين مكره ان اصلي في بلد المقدس وان قد وجدت

شبكة

الابوة

www.alukah.net

عنه

من اهتدى ههنا خيرا مقبلا ومديرا فقال عليه السلام ههنا فصل فقال
في الرابعة مقالته هذه فقال له النبي عليه السلام اذهب فصل
قال في الرابعة مقالته هذه فقال في الذي بعث محمد بالحق لو
صليت ههنا لا خرف عنك صلواتك في بيت المقدس ومن الاعتراض
فعل الله وما يحدثه ما ذكرنا في قصه رقوم وحدث المراه
التي كانت في بني اسرائيل ولما نصبت ارجاها شرح خست ظمها
بانه فاذا مني تطير فاحذرت حاجتها ورفعت الحمد قال عليه
السلام والله لو تزلزلت اركان الارض الى يوم القيامة وحدث الدراع
الذي ذكرناه ولذلك نظاير كثيرة كلما تدرك على الاعتراض
امر الله يقطع الركة ويحرم الخير وبالاعتراض على الله النكف
في دين الله والتعوي في الخوض في صفات الله هكذا المالكون
من اصحابنا الهوا وازنابا الا انكفوا الخوض فيما رجع عنهم
الخوض فيه وتعدوا في السموات فضلوا واصلوا ولو انقادوا
حكم الله واستسلموا لافراد الله ولم يتعقوا في دين الله سلموا
فقد قال عليه السلام انبتكم بالحنيفة السنية فالواجب
المعاد ياد الله تعالى ان يامر بامر الله ويمنع عن مناهيه
ويقيم على ما وقف به عليه ولا يتعد بطوره ولا يحاوز حده
ويباح رسول الله فيما امر به ويمنع بتعاد لا امر الله فلا يختر
في الاجزاء ولا يتخير فيما ولكن يرضى بقضا الله تعالى به ويستسلم
لامر الله

الله ولا يتحكم على الله ولا يختار الا ما امر به لا يختار فيه وذلك اذا
اجتمع امران في الدين اجمعا ليس من الاخر فانه يختار الايسر
معرفه بجزءه وضعفه وتدل الله كما كان النبي عليه السلام يفعل
قالت عائشه رضي الله عنهما ما خير رسول الله عليه السلام بين
امر من الاختار الذي هو ايسر او يتختم امران اجمعا من امر
لاخره والاخر من امور الدنيا فانه يختار امر الاخره اثار الحق
الله وتقويضا لامره الى الله فاما ما يسوي في كل فترة كل الاختيار
لمحمد ادلى فيما جازت في الاختيار والاستسلام وتزك الاخر
في المجال حديث محمد رضي الله عنه وهو ما حدسنا به سألني
الحقاني يا ابن المبارك عن محمد عن الزهري عن الربيع بن ريد
عن عبد الله بن السعد قال قال عمر رضي الله عنه كان النبي عليه
اذ اعطاني العطاء قلت اعطيه من هو اخرج اليه حتى اعطاني
مره ما اعطيت اعطيه من هو انقر اليه متى قال خذ
فاما ان قوله واما ان تصدق به وما ان قال الله من هذا المالك اذ
غير مستتر في لا سائل تحذه وما لا فلا تتبجج نفسك فامر به بان
لا يتعرض على المجال فيريد خلاف ما يراى به ويحذر على ما يحذر
واركان ذلك في طلب الاخره وامر الدين من ذلك حديث في الدرر
رضي الله عنه ياخذ المكلوبه ان الموت الفقير فقال ايستجير
يا اباي على اي المجالين فحث من عني اذ فقير ان كان عينا فان فيه

عنه
مستتر في

الشكر وان كان فقدا فان فيه الصبر وقال الحسين بن علي اجتمعا
 الى احبتهما الى ربي فالعبد والاختيار وقال النبي عليه السلام
 لعبد الله بن سبرة لا تسبال الامارة فانك ان اعطيتما على مسيلة
 وكلتا اليما وان اعطيتما من غير مسيلة اعجت علمهما فاخرة
 عليه السلام ان التكلف والاختيار وبما كان يستلخي لار فان
 العبد اذا وكل الى نفسه واختياره فقد خذل فالاختيار ليس
 العبد يحكم على الله تعالى وليس للعبد ان يتكلم ولكن عليه ان
 يرضى ويستسلم وليس له ان يختار ولكن عليه ان ينظر بالذوق
 والافتقار فالله تعالى ربك خلقنا وخلقنا ما كان
 لهم الخيرة من امرهم وقال وما كان لود من ولا مؤمنه اذا قضى الله
 ورسوله افرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم هذا في الاختيار
 فكيف بالاعتراض اما الاعتراض على الكفر فانه يذهب بتركه
 التصحبه لهم ويحرم الخيرة الذي جعل الله فيه ومعهم ومن ادل
 الدلائل على ذلك شان موسى عليه السلام والعبد الصالح لما صم
 الله في الاقباير منه لزمته حرمة ووجبت له قضيته
 وقال لا تسالني عن شيء فكان عليه الاستسلام له وقول الاعتراض
 عليه وهو لله كلم وله رسول كريم والذوق اياه منه ما لا يكاد
 يصبر عليه اذ في رجل من المسلمين من سفل الدماء وانلاف
 الاموال والانس فكيف لمن دونه فما هو اقل منه ومنه
 النفس

الرحم

في قوله ما لا يكاد يصبر عليه
 في قوله من سفل الدماء
 في قوله النفس

ومنه قول عمر رضي الله عنه لا يكثر يوم الجديبية المتاع على الحق
 الحديث ومنه حديث ان بكر رضي الله عنه حرق العبداني
 رايت ان الشيخ القدران فقال فكيف تحمل شيئا لم يتعلم رسول
 الله قال عمر بن شرح الله صدره لك ذلك شرح له صدره ان بكر
 فعلت انه الحق وله نظائر كثيرة واشياء جمه ثم كل من شهد
 له قللك بصحة الحال ومقامه الدين وزنه فما بينه وبين الله
 وحبه عليك عظيمة واحلاله والافتقار له والنسليم لامره فان
 رايت منه ما يقصر عنه فممكن لا ينلعه عليك حكمت على نفسك
 بالازراء وعلى فممكن القصور ولا تجعل بالانكار عليه وحمل ما يراه
 منه على جهرا او باخيه او فله مالا ولا يصبر عليه وتحسين
 الطيب به وترجع على نفسك بقصور فممكن انك اذا فعلت ذلك
 زينت برأيه ولم تحرم خيره ان كان كما شهده له قللك وتفتح لك
 من ابواب الخير ونجات البر تحسب طنتك ان يراك بنفسك ان
 يكر كما شهده له قللك يكشف لك اخيرا عن حاله ان صحت
 وسلمت طوبيتك انظر الى ما اطلع اخوه يوسف بعد ما سبه ما
 ما اطلع يعقوب فممكن ذلك فانه لقد امر الله عليه السلام ان لا يظن
 ومن شوم الاعتراض على الكفر ما كان من اقد الخوارج حينما صوا
 على علي رضي الله عنه في امر الحكمين لم يتنادوا له ولم يستسلموا
 لامره مع طواعيتهم له وكونهم معه وقطاعهم اعداء وقد عرفوا انه

الرحم

انار

مهم

شبكة

الشبكة
 www.alukah.net

انه المطاع فيهم وانه على الحق ولو لا ذلك ما قاتلوا معه من خالفه ولا
اتبعوه على امره فلما امرهم بالحكمين لم يذكروا ما فيه اعتراضوا
عليه بارأهم فادبهم شعوم الاعراض عليه الى ان خرجوا عليه
وشهدوا على انفسهم وعليه واصحابه بالكفر وقتلوا احياء
الناس وازحوا المسلمين فوامن الدين كما تفرق السهم من الرمية
وصاروا كالكافر والشارع شرقتي تحت اذنين البيها قاله ابو امامة
عن النبي عليه السلام واما الكبير الذي يحب الاعتقاد له والتسليم
لاقره وتترك الاعراض عليه فهو الذي علمه وعمل ما علمه فالهم
علم ما لم يتعلم من المعرفة فكابد العبد وخذع النفس وخرق
الذنا وافت العمل من العجب والربا والسك التمثل الخفي
الذي خافه الحديث انه اخفي من ديب التمثل والمعرفة
يعلم الا لا والنعماء وعلم الواحد التي ينال العباد وتبلى به
علوم الاجوال بعد تهادب النفوس ورياضتها والمكذبات وهذب
الاخلاق مما بينه وسرته من الرضا والقضا والتسليم على
النعماء والصبر على البلا والتقية بما وعد والتوكل على الله
والاستسلام لافدايه تعالى وفيما بينه وبين خلق الله من محمل
ادابهم وتزل الاذي لهم والشفقة عليهم والرحمة بعانتهم
والنصح لكاقتهم والذل لهم ورضع مونتة عنهم هذه اوصاف
الكبر في ظاهرها امورهم وما بينهم وبنوايه من ان يترار القلوب

تم وجد

من

لا يطرح عليهما الا الله تعالى متى ظهرت لك بعض هذه الخصال في
الجد مع الزهاد في الدنيا فهو الكبر الذي ان حالته متاذا با
بأديه متقدما بهديه متيسرا وواج بركانه من رايته منه في حال
بعض ما يكره او امر لا يقر له برفقه كنه تفتح او اتسع في حال
فعليل التوقف فيه ويكون الاعراض عليه والرجوع الى النفس
بفصير فتمك تماشيه من النفع والخير والبركة فان احوال افعال
هؤلاء مختلفة وادفاتهم متلوثة لا تضرهم غيرهم ومعتلهم
سواءهم وانه تعالى يخفي ادبها ويصت عم ويغار عليهم ويحب
الاخبار عنهم بلطائف محبتهم مما ينفرد عنهم فلو ان العالم كئلا
شغلهم عنه ولكوا واخباره في خلقه وصنائه من عبادته فلا
يكاد يصر عليهم الا ادب ارباب اراد الله به الخير ليدلخ به ما لهم
وتقرب درجته من منازلهم ويحمله من خصائصه قال عليه السلام
المدسة كالكبر ينفخ حينها وينصع طينها فاذا كانت البقعة التي
سرف خصائص الله هذا حكمها فما طمك تحت ستر البقعة
واذا كانت هذه غيرة الله على موطن حبه ومهاجر حبه
ومتوا صفته حتى ينفي الحسب عنها فكيف يكون غيرته على اجابته واخوانه
ومن اساق اليهم فقالوا شوقاه الى الفخا اخواني وابه انه ليخار
عليهم غيرة يكاد يحقهم عن اجناسهم ونعتهم عن اجناسهم فكيف
يجرهم للفتن ومتى تردم الى الاختيار ويكسبهم الاصل ويشهرهم
في هذه بل نظره من عن الاجاب

الكبر الذي ان حالته متاذا با
والمدسة كالكبر ينفخ حينها وينصع طينها
اصفقه نصاع
اصفقه نصاع

خصيصا
وتضع طينها
الاجفط

ار الى علم الام

الاراد

وبصونهم عز الأرحام وحفهم عز الأشجار ونصرتهم الأعراف الحواضر
 لأنهم بنى الخلق أسرارهم وعلى الأرض أنوارهم وللدين آفة تارة على
 العدو أخاؤه فمهم به عز وجل أولادنا خلقا وفي الدين
 علما وعلى الأبرار رقبا رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك خير
 منه إلا أن جزاؤه هم المفلحون حدس آخر
 حدس محمد بن محمد بن يعقوب بن العباس بن حمزة التيسابوري
 بن العباس بن الوليد الخليلي المشعري بن عامر بن سعد الهاشمي
 بن السيد بن أبي جريح بن عطاء بن أبي عمار بن رضي الله عنه
 قال قال رسول الله عليه السلام إن لأهل النعم أعباء فما جزوهم
 قال الشيخ أجل النعم وأعظم المواهب والبر العطايا على العبد
 نعمه الإسلام منه والأمان بالله والتوحيد ونعم الشكر عنه
 وأعداءه وكل على هذه النعمه ألبستنا صكك الجداوة جمارا
 بدل فيه مجهودا واقسم بعزة الله على أنمو أيك وإنه ياتك من
 شمالك من عينك تنريدك ورايك من اليمين حيث لا تراه وقد
 تفرغ لك من كل شغل فتشغله فيل فقط وله عليك من نفسك
 معشر من ذبلك أنه دانت ضعفت سيخفت عاقل ينأه وقد
 حذر كل الله تعالى عداوته بقوله أرب الشيطان لكم عدو فاتخذوه
 عدوا فإن ظفرك لم يرض منك إلا بسلب هذه النعمه الخليله
 التي بها شرفت في أولك عمالك عظم بها قدرك عند موهب
 فإتاك أنها

أصل النعم
 العباد

أصل

لها العدم تأكل أخذر كل الجدر فانك منه على أعظم الخطر وكند
 لكن لا جتران منه ومن كان التوتى عنه وهو كل من صيد وقد علم
 أنه على ضعفك عن مقاتله عدوك فهدك إلى الأجران منه
 بأفصح الحضور وعلمك ما تمنعه منك بضده عنك وهو الاستعاذه
 بالله تعالى منه والتوكأ عليه فقال فاستجد بالله من الشيطان
 الرجيم أنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون
 فإذا استعذ بالله خوي عدو الله وإذا توكلت على الله نصرنا
 عذو الله وإذا أدبت إلى الله تباعد عنك عدو الله وإذا استجرت
 لله ذهبا بالويل عدو الله فهذا جدر كل منه ويلا حكا عليه
 وحصنتك الحصين وخفيرك الأمان والني عليه اللام إذا قرأ ابن
 آدم آية السجده صحدا اعتزل الشيطان بكى ويقول أما إنك دم
 بالسجود تسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فحسبت فلي النار
 حدسناه أحمد بن محمد بن المزي بن جعفر بن محمد الزمادري بن أحمد بن
 موسى بن مسعود بن سمان بن التور بن الأعمش بن صالح بن قيس
 هديره قال رسول الله عليه السلام إذا قرأ ابن آدم الحمد
 ثم أجل النعمه بعد التوحيد لله والمعرفة به الخدمه لله والتوكل به
 يديه والأذن لكل في الدخول عليه والبر بما آتاه والسيوال منه والتقرب
 إليه والتعلق له وما أذلك من محابته وهذا كل في الرضيه وفيرك منه
 وبه أفك لذته من أنواع الفنايب التي فرضها عليك التوكل الرضيهما
 تلك الصلوه التي من مناجاته

تفرغ

يدرك

يدرك

الزبادي

برضيه

والصوم الذي هو له واعتادها واعترى غيره وكل علم هذه النعمة نفسك
الآبار بالسوء وهو ينزح منك يبارك لئلا ولا تبارا ولا سيرا ولا
جمارا تطار بك ولو ظلمها وتجادلها في شهورها فتصدقك عن طاعة
الله بطلب شهورها وتسهلك عن خدمه الله بخدمه ذاتها ومراقبتك
لها على كل ظلم وهو الالتماع مرضاها لك مشير وان تشره
قليل التماسك عند شهورها مستر يسل سريحا الانقياد الى لئلا
ومر لك بالسوء اماره ومقامك بجماع ذبا غدا رة عماره وقد
حذر كل الله منها بقوله ان النفس لا تارة بالسوء وقال يوم تأتي
كل نفس تجادل عن نفسها وقال ان يتعوزن الا الطن وما تنوك
الانفس وقال فلا تعلم الحيوه الدنيا فهي كل بالسوء اماره ومي
خواجه بجماره هي اسحر من هاروت وماروت واعنى على الله
في متابعه هواها من حالوت وانت غير تسليم ضعيف بقم
فان استولت علمك ذهبت بك كل صدهب وان ركبك فانت
اذ اشترى مزل فالتوت منها تسلمها الى قولها والاعراض عن
مسا خطها ومثواها فعندها برحمتك ربك فتجول بينها وبينك
قال الله تعالى خرا عجز صدقه يوسف عليه السلام وما ابرى نسي ان النفس
لا تارة بالسوء الامار حرمي فاخر ان قمت ربه لم تاهم بالسوء
نفسه وقال تعالى واعلموا ان الله يجول بينكم وقله قيل لبيد
وهواه واعظم نعمه بعد هاتين نعمه الامن قال الله تعالى فليعبدا

الانفس
فان استولت
علمك ذهبت
بك كل صدهب
وان ركبك
فانت
اذ اشترى
مزل فالتوت
منها تسلمها
الى قولها
والاعراض
عن
مسا خطها
ومثواها
فعندها
برحمتك
ربك فتجول
بينها
وبينك
قال الله
تعالى
خرا عجز
صدقه
يوسف
عليه
السلام
وما ابرى
نسي
ان النفس
لا تارة
بالسوء
الامار
حرمي
فاخر
ان قمت
ربه
لم تاهم
بالسوء
نفسه
وقال
تعالى
واعلموا
ان الله
يجول
بينكم
وقله
قيل
لبيد
وهواه
واعظم
نعمه
بعد
هاتين
نعمه
الامن
قال
الله
تعالى
فليعبدا

في هذا التبت الذي اطعمهم من جوع وامهم من خوف قال تعالى ولما لم
دسم الذي ارتضى ولست لهم من بعدوهم اما وعدوك على هذه
النعمة من غير الله وان كل به سواه وقد حذر الله
بأبها الذين انصوا خذوا بعدكم فانفوا وانفوا وانفوا جميعا فليكن
على هذا العبد اذ بعد عنك اخذ الالهة له قال الله تعالى اعبدوا
من ما استطعتم من قوة ومن رباط الجبل ترهبون بعبدة الله
وعبدوا له واد اقرت منك فالصبر في الله والذكر لله قال الله تعالى
يا ايها الذين آمنوا اذ القيت فيه فاتبعوا واذ كروا الله كثيرا فمضى
الشيء في سبيل شاق الاقدام قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذ القيت
الذين كفروا زجرا فلا تولوهم الا ديارا وقال ان الله يحب الذين يعاملون
في سبيله صفا كما أنهم يبدان من صوصه وثبات الاوصام قال الله تعالى
فلا يفرحوا وخافون ان كنتم مؤمنين وان الله تعالى على كل شيء
اشبهه باللسان ليس الله وبالله ولا قوة الا بالله وذكر نفسه بالقلب
ان ما اخطاك لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطبك قال الله
تعالى وما اصابكم يوم النجف الجماع فبادر الله واذ اخطت عذرك
وخاطبك بالخير يصرب الابد في البر قال الله تعالى فاصبروا
فوق الاعناق واصبروا من كل جانب بعد هذا بوجه الالف والتجاء
والاخرة قال الله تعالى ذكر وانجبه الله عليكم اذ كنتم اعداء فالتفت
قلوبكم وقال لو انفتحت في الارض جميعا ما الفت بقلوبهم ولكن الله
التي بينهم

وقال ابا المونيز اخوه وقال النبي عليه السلام قال الله تعالى وحيث يحيى
المتحابين في الجنة والمترادون في الدنيا والجنة الذين في الدنيا والجنة
حدثنا بكر بن مسعود بن محمد بن منصور بن الفحيفي بن مالك بن
ابن خالد بن محمد بن ابي ادرس الجواليقي عن معاذ بن حذاف بن ابي عتبة عن
رسول الله عليه السلام فانه نعمة اجلكم من نعمه توجب محبته الله
وقال الذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا
حتى تحابوا اولئك على شئى ادا فعلتموه تحاببتم افسنوا السلام
بكم حدسناه الحسين بن علي بن الحسين بن ابراهيم بن عبد الله
بن بكر بن مالك بن عمار بن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي
عليه السلام اجلكم بقدر نعمته في توابعها فوفى الله له انما لم يردك
على هذه النعمة من خلف بئانه منكوا خبر الله انه ليس منك
وهو المناقون الذي قال الله تعالى تحببهم جميعا وقلوبهم شتى وقد
اخباره بعد اوه المناقون حد رتبته عليه السلام فقال هو العود
فاجدزم وقال ينظرون اليك نظر المعشوق عليه من الموتوق قال
هاتم اولاد بعبودهم ولا يحبونكم اخرج بعضهم للمؤمنين هذه
عداوتهم لكل على نعمه الالفه والمحبة والاحوة فهو نود زوال هذه
النعمه عنك قال الله تعالى وددوا لو تكفروا كما كفروا الاله فخصك
منه ويلاجل عليه النساء هذه الالفه واقتنا اسماء والسعي
لنوحينها وهو الذي قال عليه السلام افسنوا السلام بكم ثم التحاب
بالتما ذكر فقد

السلام

ابا طلحة

ابا بصير

ابا جابر

قد روي مما رواه ابا جابر اولئك قال عليه السلام من لم يحب الدعوة لم يمت
لانها سنة الالفه والمحبة ومن اسبها الزبارة قال النبي عليه السلام
زرعنا تزدوجا حدسناه محمد بن احمد البغدادي بن احمد بن محمد
بن عيسى البرقي من حفظه ما ابو نعم ما دلجته بن عم وعنه عطا
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال لي رسول الله عليه السلام انا خير
زرعنا تزدوجا قال الرب ومن اسبها النباذاد العاقر
وهو شكر هذه النعمة وقد قال الله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ثم
ورا هذه النعمة نعمة الروح والكفاية والسعة فيما حوكل الله فقد
قال في المرافق التي جعلها الله جعل لكم من بيوتكم بيوتا
وقال وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون الاله والاباء في سورة
النحل المرفوقه وان بعدوا بجمه الله لا يحصوها وقال تعالى
فضل بعضكم على بعض في الرزق الاله وقد قال عليه السلام ما اخذ
الله تعالى الذرية من ظهر آدم راي عليه السلام فهم الفقير والعنى
والضعيف والقوي فقال يا رب لا يتوب بينهم فقال عز وجل
اردت ان اشكر وتحمدك على هذه النعمة احوال الذين وهو
المؤمن بالله الموجه له قال عليه السلام ما من مسلم الا وفيه جسد
وطيره ويتوكل في ذهاب جسده ان لا يتغى اخاه عابله فانه
ان اخل بجسدك وقد قال كاد الجسد يغلب القدر وقال الله تعالى
من شر جسد ادا جسد فحطم فقد هذه النعمة التي كاد الجسد
توهم

ابا بصير

ابا بصير

يا ابا هريرة

يا ابا هريرة

ابا عطاء

ابا بصير

ابا بصير

شبكة

الابوة

www.alukah.net

تربلما عنك لا تبر بالاسحاذه به من شر جاسد هالك وانما تحيد
ذو الفضل قال الله تعالى ام محمد ذوالنار على ما اقام الله من
فضله سمعت ابا الفضل عمدا لله بن محمد الفقيه يقول سمعت
علي بن موسى العمري يقول سمعت محمد بن شعاع دد في عنده من
يلتقى ابا جندب رجة الله فقال شجر
محمديون وشر الناس منزلة من عارض الناس وما غير محمود
وانتدني ليحضر الادب بالانوار من ذوالنار الفاضل عليهم حيدوه
من ما قد حيد القام بالملك اخوه فخصت بعمك من عدوها
وهو الها سيد لك على نعمة السحرة الافعال على الخير والافاق
في سبل الخير قال الله تعالى انفقوا من طيبات ما بستم انفقوا
طيبات ما رزقناكم وقد حذر الله تعالى في ترك الافاق ذوالنار
وسدده العقوبة بذكر اصحاب الجنة الذين اقيموا اليهم منها يصح
فقال انطلقوا ومم يتخافتون ان لا يدخلها اليوم عليكم يسكن
قال تعالى فطاق علمها طائف من ربك ومم تابعون فاصبحت
كالصريم قال كذلك اجاب ولخدايا لا خيره البر وفي الحديث
من ترم بجوارح الناس فقد عرض النعمة للراي الذي عرض على
رضي سمعته انه قال في وصيته لما برضى الله عنه شجر
ما احسن الدنيا واقبالها او اطاع الله من ناسها من لو ايسر الناس فضله
بعرض الادبار اقبالها فاحذر ذوالفضل واجلها وانحط من الامانة بها

احمد بن
علي بن
ابن

ابن
ابن
ابن

فان

باجاز

فان ذوالعشر حذير العطا تخلف بالحجة اقبالها وحدثنا عبد
بن محمد بن الحسين بن سنان بن محمد بن شعيبه ساعته ان من مطر عن
ثابت بن عيسى بن ابي عنه قال قال رسول الله عليه السلام اجبنوا
جوار نبع الله تعالى لا تعرفوها فقلوا ما بال شر عن قوم فعادوا اليهم وبنوا
محمد بن عبد الله الفقيه بالدمشق ابو محمد عبد الله بن يزيد بن
الاذريعي عن عمه بن ابي لهابة عن ابن عمر رضي الله عنه قال قال
رسول الله عليه السلام ان الله تعالى اقواما خصهم بالنعمة لما فتح البلاد
بغيرها فيهم ما بدلوها فاذا منعوها انزعوا عنهم هذه النعمة التي
عدوناها الاممات والاصول نعمة الله تعالى على عباده ظامرة
وباطنة لا تحصى عدا ولا تسأل حجة اقال الله تعالى ان تجدوا نعمة
الله لا تحطوها وهولا الذي ذكرنا اعداؤك على هذه النعمة وما
ذكرنا وجوه الجذر الذي من عليه اللام بالآخرة يقول ان لا يصل
البيع اعدا فاحذر ومم يصدق ما قلنا ونحتمه ما حدثنا عبد الله
محمد بن يعقوب بن محمد بن ابراهيم بن زياد الرازي بن محمد بن عثمان
بن اسماعيل بن عتيق بن ابيان عن ابي عبد الله رضي الله عنه عن النبي عليه
السلام انه قال المؤمن بن خمس شئ منه مؤمن يحيدوه وموافق يخصصه
وعدا وبقائه وشتطان فضله ونعيمه بغيره فالاربعه من هؤلاء
اقدار كل على الحقيقة لانهم يريدون دينك في ذهاب دينك هلاكك
في الدنيا والآخرة قال الله تعالى ومن يشرك بالله فكما اجر من السما

ابو امام

ع
سدا

شبكة

الابوالة

www.alukah.net

فتحلله الطير او يهوى به الريح في مكان ينجو فالشيطان يريد
 ان يتركه في الله تعالى ويريد الشيطان ان يصلمه صلا احمدا
 وقال في حق الكافرين ولا يزالون يقابلونكم حتى يردوكم عن دينكم
 ان استطاعوا وقال في المنافقين واولوا كفرون كما كفروا وقال
 في النسيان ان من اتخذ الله هوامه فحولا اعدا اذا تكاد كانوا
 يربدون فيك اما المؤمن الذي يحسدك فليس يحدو ذاك لانه لا يريد
 دينك ولا يريد زواله عنك وانما هو يحدو بجهلك التي ليس في زوالها
 عنك فلكل ذلك لاهلك بل ان زالت النعمة عنك قاربك الصبر فانت
 قاتل بنو اب الصابرين الذين اجرهم بغير حساب وان بقيت عنك
 وصاحبك الشكر فانت قاتل بنو اب الشاكرين فالمؤمن وان كان
 يحسدك فانه يواليك لا يعاديك فاجاد في الله من عاداك وواله امر
 من والاك ودار من حسدك واستبدم النعمة عليك بالشكر عليه
 بلا انصاف منه والعدو على عباد الله والناس ما يخور به في الدنيا
 والاخره قال الله تعالى في قصة قارون واتبغ فيما اتاك الله الدار
 الاخره لانه فضله شرايط استدامه النعمة التي مع نعمة الارفاق
 والله يوفق لذكركه ثم ورا هذه النعم لعنان عظيم ان جليليات
 عين فيها ثمر من العاير وتماما حديثا الروايات ما محمد بن ابي
 البراءة قال سئل عن عثمان انا عبد الله بن المبارك عن عبد الله بن
 سعيد بن ابي هند عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنه عن

رواه
 ابن
 عجل

عن النبي عليه السلام قال يعنان مخوز فيها اكثر من التيس الصخرة الفراغ
 ومن جلاله قد رها من التعذيب قال النبي عليه السلام اغنم من قتل
 خمسين ذكرا منها هاتين فقال قد اعك قتل شغلك وجحشك قبل
 يستقر وفيها يعنان لا يعرف قد رها الا بزوالها عنك ونحو ذلك
 من زوال النعم في حوائق النعم وانما اغنم فيهما من غير انهما تحت
 مكر وهين يعصن ان العاير واما القلة والجوع فالفراغ من
 القلة قال ابو الذررد ارض الله عنه اجود باسه من تفرقه القلب
 فله ما تفرقه القلب قال ابن بكير لك في كل ايامك حدها محمد بن
 جامد ما محمد بن رجا سا حيا زانا عبد الله بن الاوراع عن بلال
 بن سعد ان ابا الذرردا قال ذلك وروى هذا الحديث مرفوعا في الشغل
 تفرقه القلب وهو الكثرة فيجب ان يكون ضده وهو الفراغ في
 القلة التي هي ضد الكثرة فيجب ان يكون ضده وهو الفراغ في
 التي هي ضد الكثرة واما الجوع فقد قال عليه السلام يحسب ان آدم
 الكلاب تعمر ضلحه وقال الحارث بن كلدة طبيب الجوف الروا
 هو الاثم يعني الجحمة فاذا كان الروا الجحمة كان الباطن ضدها وقيل
 لما خلق الله الارض حذر فيها الغواصم واما ما ذهبت الصحاح الي
 البادية فقال الجوع انا من جودها بين التعذيب اللين بما الصحه
 والفراغ الشبح والعنا فاحذر من الجحمة والتفوق قال ابو العباس
 الحكيم من نعمة الصحه في طول الجحمة فكيف تعرف واستقر في نعمة
 الفراغ

ونحو
 قوله

شبكة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به الهدى والرحمة
الكرامة

في القلبي حذرت لذلك وسميت السنية ذوقها بالخير من سوا النعم
جيد آخر حدسا ابو بكر محمد بن عبد الله العقيلي
سما ابو بكر محمد بن اسماعيل بن علي بن ابي سفيان الغنوي تبا احمد بن
الجارث حدثني ابي امي الازهر عن سيدة مولاة بن عامر قالت سمعت
عائشة رضي الله عنها تقول ان النبي صلى الله عليه وآله كان اذا استند عظمه
ميسج يده على راسه وحجته وتفسير صحيحه اذ قال حسبي الله
ونعم الوكيل فحرف بذلك سنة عمه قال الشيخ جوز ان يكون
معنى ميسج راسه بيده تسليما الى الله نفسه وتقويضا لامره
اليه واستسلاما لحكمه ورضا بفضايه وذلك كما يبيع الانسان
عبدا من مملكته فلو كان الدنيا فاذا اراد تسليمه اليه ميسج راسه
وجسده ووضع يده على ظهره كالموذج له فذلك عليه اللام
اذا احابه عم يسلي نفسه ويسلمها الى مولاة ووجه بها اليه كانه
يقول انت لي بلائ الله بعضي فيك ما يسا وحكم فيك ما يريد
في حكمه اغير اضره لا في اقره نلوي بلك الحكم واليه المصير
ومعنى نفسه الضعفا شكواه لله وخزته الى مولاة كما قال
تقوت طم اللام اما شكوتني وخزني الى الله فكان يتنفس لا يتكلم
باطما رما عظمه الله منه ولا يعرض على حكمه سوا الا يتكلم
بل يتنفس لا يتكلم باظما رما عظمه الله منه ولا يعرض شكوى اليه
اذا كان خزته وعمه منه وله وفيه فكان شكواه منه اليه كما كان خزته
فيه

174
اذ استند عظمه
النبي صلى الله عليه وآله
ما تصح

خورد ابراهيم
داود
النبي
صلى الله عليه وآله

فيه

وله قوله حسبي الله ونعم الوكيل حوات تسليمة نفسه وتقويضا لامره
يقول يسلمتك الى الله وهو حسبك وكلتك اليه ونعم الوكيل هو يجوز
فيه معنى اخر وهو ان العم اذا انكر من القلب الخزانة كظمه العبد
تولد منه مخار فصار الى الابد فرما ان فيه من نصيب العبد
اذا احسن الخار الدماغ ورمما جار من ذلك الخار كمنه غلظا يقيد
بعض الجواس قال الله تعالى يذکر تقوت ابضت عيناه من الخزن هو
كظمه اخر ان كظمه خزته ان فيه حسنة تصد له عيناه فيخوز ان يكون
النبي عليه اللام اذا استند عظمه وصحج الخار الحنا سبه استبر له
ميسج راسه كانه يفرقه ويسير له يريده ونمها ويركها كما كان
النبي عليه اللام اذ انام نقت يده وقرا قل هو الله احد والمجودين
وميسج بهما وجهه وسا يريده فالتة عايشه رضي الله عنها وحدثنا
حلف بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسماعيل بن جابر ان عبد
الله انا يوسف بن ابي شيبة بن عمرو بن ابي عاصم رضي الله عنها اخرته
ان رسول الله كان اذا استلى نقت على راسه بالمجودات وميسج عظمه
فلما استلقى وجهه الذي توفي فيه طمقت انفت علما بالمجودات التي
كانت تنفت وامسح بيد النبي عليه اللام عينه فلما كان يتبرك بيده
ميسج جسده لها من شكوى جدها كذا كان يتبرك بها استبر راسا
يضج الى راسه من العم يسلي لها نصير ذلك الخار رجحا يخرج من
فيه عليه اللام بنفسه الضعفا فيكشف خزته فيقول حسبي الله ونعم
الوكيل الى الله كان الكشاف

الوكيل
الاصغر
الاصغر

بارك

نفسه
طمن
اعا كرو

نفسه

عني وانه يكون سلبوني فهو حسي ونعم الوكيل لمن سلم نفسه اليه وهو
حسب من قهر افذه اليه ويجوز ان يكون فيه شيء آخر وهو انه
صلى اليه عليه حيث انه واخص اجابه به واخذ خلقه اليه
واقرهم منه واخصم له فهو عليه اللام حبيبه وخليه قال عليه
اللام لو كنت متخذ اخليل لا اتخذني ابلك اخليل لكن صا حبيم خليل
الرعن وهو عليه اللام ضيقه وحبه والمحبة اذا امت واخذ
اذا استحكمت واخصيصا اذا بلغت مما يتما صار حاكم احد
الخليلين حكم صاحبه واوصاف احد الحسنيين صفة الاحد يكون
قيام احد الحسنيين بصفات محبة لسقوط الامتثال بينهما
ودفع المواقف بينهما فكل فعل تفعله الحبيب كان ذلك فعل
حسبه وكل صفة وصف به احد منهما كان ذلك صفة للاخر الا تترك
المشهور من تبارك فيسبحون ان كان اذا اراد منه يكون
وطايبه ذكر له ليلي وكان اذا ذكرها لم يختلط وكان يتكلم بالحس
كلام واذا سئل عن غيرها اختلط وقيل له اجبت ليلي قال لا
فيلزم لم قال ان المحبة دريعة الوصلة وقد وقعت الوصلة
وسقطت الدريرة فاننا ليلي ويلي انا مال واشد في بعض العرائق
ولقد هممت بقولها من اجلها كما تكون حبيمتي في المحشرة
حتى يطوار على الصراط وتوقنا فقله عيني من فتون المنظر
ما رجعت فعلت ذوقى زوجها فاذا هممت بقولها لم اقدر
مالا السبح واشد في بعض

الله

بعض اصحابنا
بمن رجا خلدنا بنا

انا من اهل من اهل انا مجزوع ورجانا بدنا فاذا البصر تنى بصرتي
واذا البصره كنت انا نحن فذنا على عبد العبي بصر الامتثال في الناس بنا
ايها السائل عرفتنا لو تانا لم تفرق بيننا ارا ديدنا ان فاسقط التور
كما قال ينبغي عليك نجوم الليل العرا اراد العرا فاسقط التور هذا
في محذوف اقله ايل نسله محبة او صافه ويسقطه عرا و صاف
نفسه او صا ومجربه فكيف تراجب الي في الدائم الذي ليس مثله
شيء واحبه الله العلى العظم وقد قال عليه اللام عرا حبر بل عرا
تعالى فاذا احبته كنت سمعه الذي سمع به وبصره الذي بصره
ويده التي يتطيش لها هذا في ليس خصوصه خصوص النبي عليه
اللام ولا محله محله فكيف باخص الا حيا واجل الا خلا وقد جعل الله
طاعته طاعة نفسه فقال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله
وجعل امره ونهيه امر نفسه ونهى نفسه فقال تعالى وما اتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وجعل الله صفة قالت
عائشة رضي الله عنهما كان خلقه القيان واصاف خلقه الى نفسه
فقال تعالى وما رمت اذ رميت ولكن الله رمى كذلك اضاف الى نفسه
بده ونسبها الى نفسه فقال ان الذين يتابعونك انما يتبعون الله وبده
اسه توفى ليدهم قيده عليه اللام يوم عرو وكل المصاحبة لم بالسعة
اضافها الله الى نفسه فكانت بده عليه اللام بده عرو وكل كما كان المحذوف
لمينه تعالى قال عليه اللام هو ليس الله التي تصافح لها خلقه حينما احد

ع

القدم

من محمد بن عبد الله بن محمد بن اسحق بن خزيمة بن الحسين بن محمد بن سعيد
 بن سلمان بن عبد الله بن الموقل قال سمعت رجلاً يحدث عن عبد الله
 بن عمرو بن رسول الله عليه السلام قال نأتى الركن يوم القمامة اعظم
 الى قبر له لسان وشفان تكلم عمر استلمه بالية وهو عين الله
 التي تصاحح بها خلقه ولذلك كان رسول الله عليه السلام يقبله قال عمر
 رضي الله عنه اني لا علم انك تجد لا تنفع ولا تصد ولو اني رايت رسول
 الله يقبلني ما قبلت من قبلك فكان رسول الله عليه السلام يقبل الخبيث الاثوم
 كما يقبل الحميد ابدي رباعيم والحديث ابدي رباعيم لان الله عليه السلام قال اللهم
 من يد الله التي تصاحح بها خلقه فاذا كان في ذلك كذا في جرحه
 الله تعالى من سن الحجارة فاطتك بالنفس المظلمة والروح الارضية
 المرصية واليد الطاهرة الزكية التي هي فوق ايدي الخلق والاهل
 واطبها وازكاها فلما كانت برة عليه السلام بدمواه كان في الحياه
 ثم وانشد به جرحه وبه عمه وبعده جرحه الا براه يقول الفاطمه
 لما قال عليه السلام والرباه فقالت فاطمه واكرما لذيها انما فقالت عليه
 السلام لا اكون على اسك بعد اليوم اخبر ان برة وجرحه في ابيه وبه
 فاذا صار اليه فلا ترف له ولا جرحه فكان في الاثمة جرحه سلاه الله
 تعالى يجر بركه برة ومشيح رايه لها كما يفعل الانبياء بركه الذي
 يحبه ويستحق عليه ويشته عليه جرحه واستغفه فمسيح رايه
 رقة عليه ووجهه ليعطف عليه ووجهه بالجميل له يسكن بذلك
 جرحه

البعث

السر

المرارة

جرحه ونسلي به عمه وقد قال عليه السلام الكلاء الوليد فحفظ الحق عليه
 دروفه وروق له وبسلاه جرحه مسحه رايه الله الذي اصاحها الى
 نفسه مصر ذلك الخ والجزن بجرحه ويصعد الى من كان
 فيه ويرجع الى من جرحه ويخود الى من امنه يقول في بيته
 حسبك الله فيقول هو بلسانه حسبي الله جوارا لقوله يا ايها النبي
 الله فيقول حسبي الله الذي لم يزل حسبي وبع الوكيل الذي ضمى اليه
 وقرني منه ووجهه بالجميل له والرجوع اليه تعالى الله الرحمن الرحيم
 وصلى الله على المصطفى الكريم جرحه
 جرحه ما محمد بن عبد الله بن محمد بن اسحق بن الحسين بن محمد بن سعيد
 بن سلمان بن عبد الله بن الموقل قال سمعت رجلاً يحدث عن عبد الله
 بن عمرو بن رسول الله عليه السلام قال نأتى الركن يوم القمامة اعظم
 الى قبر له لسان وشفان تكلم عمر استلمه بالية وهو عين الله
 التي تصاحح بها خلقه ولذلك كان رسول الله عليه السلام يقبله قال عمر
 رضي الله عنه اني لا علم انك تجد لا تنفع ولا تصد ولو اني رايت رسول
 الله يقبلني ما قبلت من قبلك فكان رسول الله عليه السلام يقبل الخبيث الاثوم
 كما يقبل الحميد ابدي رباعيم والحديث ابدي رباعيم لان الله عليه السلام قال اللهم
 من يد الله التي تصاحح بها خلقه فاذا كان في ذلك كذا في جرحه
 الله تعالى من سن الحجارة فاطتك بالنفس المظلمة والروح الارضية
 المرصية واليد الطاهرة الزكية التي هي فوق ايدي الخلق والاهل
 واطبها وازكاها فلما كانت برة عليه السلام بدمواه كان في الحياه
 ثم وانشد به جرحه وبه عمه وبعده جرحه الا براه يقول الفاطمه
 لما قال عليه السلام والرباه فقالت فاطمه واكرما لذيها انما فقالت عليه
 السلام لا اكون على اسك بعد اليوم اخبر ان برة وجرحه في ابيه وبه
 فاذا صار اليه فلا ترف له ولا جرحه فكان في الاثمة جرحه سلاه الله
 تعالى يجر بركه برة ومشيح رايه لها كما يفعل الانبياء بركه الذي
 يحبه ويستحق عليه ويشته عليه جرحه واستغفه فمسيح رايه
 رقة عليه ووجهه ليعطف عليه ووجهه بالجميل له يسكن بذلك
 جرحه

جرحه ما محمد بن عبد الله بن محمد بن اسحق بن الحسين بن محمد بن سعيد
 بن سلمان بن عبد الله بن الموقل قال سمعت رجلاً يحدث عن عبد الله
 بن عمرو بن رسول الله عليه السلام قال نأتى الركن يوم القمامة اعظم
 الى قبر له لسان وشفان تكلم عمر استلمه بالية وهو عين الله
 التي تصاحح بها خلقه ولذلك كان رسول الله عليه السلام يقبله قال عمر
 رضي الله عنه اني لا علم انك تجد لا تنفع ولا تصد ولو اني رايت رسول
 الله يقبلني ما قبلت من قبلك فكان رسول الله عليه السلام يقبل الخبيث الاثوم
 كما يقبل الحميد ابدي رباعيم والحديث ابدي رباعيم لان الله عليه السلام قال اللهم
 من يد الله التي تصاحح بها خلقه فاذا كان في ذلك كذا في جرحه
 الله تعالى من سن الحجارة فاطتك بالنفس المظلمة والروح الارضية
 المرصية واليد الطاهرة الزكية التي هي فوق ايدي الخلق والاهل
 واطبها وازكاها فلما كانت برة عليه السلام بدمواه كان في الحياه
 ثم وانشد به جرحه وبه عمه وبعده جرحه الا براه يقول الفاطمه
 لما قال عليه السلام والرباه فقالت فاطمه واكرما لذيها انما فقالت عليه
 السلام لا اكون على اسك بعد اليوم اخبر ان برة وجرحه في ابيه وبه
 فاذا صار اليه فلا ترف له ولا جرحه فكان في الاثمة جرحه سلاه الله
 تعالى يجر بركه برة ومشيح رايه لها كما يفعل الانبياء بركه الذي
 يحبه ويستحق عليه ويشته عليه جرحه واستغفه فمسيح رايه
 رقة عليه ووجهه ليعطف عليه ووجهه بالجميل له يسكن بذلك
 جرحه

شبكة

الابنوة

www.alukah.net

فاجعلها امي قال نكلكم امة احمد قال يا رب اني اجد في الالواح امة
 هم اخدمهم بسببهم لم تعلموا لم تكلمت عليهم وان علمت كنت له سببه
 واجده فاجعلها امي قال نكلكم امة احمد قال اني اجد في الالواح
 امة يرون العلم الاذل والاخر فيقتلون فدون الضلالة المسيح الرب
 فاجعلها امي قال نكلكم امة احمد قال يا رب فاجعلني من امة احمد
 فاعطى عند ذلك حاضنتي فقال يا موسى ان اضطفتك على الناس
 برسالاتي وكلامي في هذا ما انتكلمت من الشاكرين فقال قد رجيت
 اني قال الشيخ ان الكلم المتخلي قدرة الجليل خطره الرضيع ذكره
 الحكي نوره فكانت تبصر النملة على الصفا في الليلة الظلمة مسرة
 عشر خمسين حدته الشريفة ابو الحسين محمد بن علي الحسيني
 محمد بن احمد بن سعيد بن احمد بن سليمان بن احمد
 بن محمد بن يزيد بن احمد بن الحسين بن فاضله عن يحيى بن
 قاتر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه واله
 انه لو سبي كان تبصر النملة على الصفا في الليلة الظلمة مسرة
 عشر خمسين هذا المثل المثل المثل المثل المثل المثل المثل المثل
 اخذ المحمود بن الزم المولد بن حبيب بن العالمين اعني عليهم
 علي ما اذوا بقوله هم الاخر من السابقون اعني عليهم علي ما في السابق
 لا على السابق الذي هو السابق قال انه تعالى والسابقون
 السابقون اولئك المقدرين وكان اعتبارهم اتمام علي بن ابي طالب

من رسالة الطاهر

ارادة الحق

لهم لا على السابق الذي هو صفتهم اعني عليهم علي فخذ الحق لم يقدروا منه
 وادنا به اتمام فاعني عليهم علي اتمه بهم دون ما منهم اليه لان الشرف
 فماتت دون ما منهم كذلك قوله السابقون المشفوع لهم اعني عليهم
 علي اتمه مشفوع لهم لان الشفيع انما يكون المختص المقرب المحب
 وقوله انا جعلهم في جودهم اعني عليهم لانه جلاهم بصفته فهم له
 به ذاكرون والكلامه بلا واسطة لوح او صحيفة تالون لما شرتت عروهم
 محبتهم امرت بعلومهم صفتهم شرتت فلو ان ذلك حب العجز حب
 الى هولا الامان ورتبه في قلوبهم فهم له يعلم شرتت كما قال الله تعالى
 والذين امنوا الشد جناسه وقوله يا كرون الف الف هو النفل والافعال
 لله والرسول اقامهم مقام نفسه في رجع الف اليهم فكان اكتم الف
 رجوعه اليه وجعل الصدقة في بطونهم قبولها منهم اذ كانت الصدقة
 والف الف لله تعالى عليه نارا من عده فساكنه وكانت النار بده
 اذ كانت الصدقة والف الف لله تعالى عليه نارا التي تقبلها صدقاتهم
 لانه تعالى قال وهو الذي تقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وقال
 عليه السلام ان الله تعالى يقبل الصدقة فيأخذها بمنه فيرثها كما يورث
 احدكم ماله او فصيله حتى يصير اللقمة مثلا جذا فاقام بطونهم مقام
 تلك النار التي هي القابلة عنه منهم فاعني عليهم علي مكانهم من ربي
 ان يكونوا منه وله وقوله فاذا هم اخدمهم بحبته كنت له اية جعل
 قلوبهم خرايبه ما حصل في خرايبه حصل عنده وله فاذا عملوا بخرايبهم

اي بعد الله

جعل فعل جارجه من جوارجهم فعل جميعها وعد جوارجهم عشرة
وهو العيان والاذنان واليدان والرجلان والعم والالف ثم
اصحفت لهم سبع مائة الى ما لا غاية له ذلك كما هم منه وقدرهم
عند ذلك لم تجعل عليهم جرحاه لم يرد عنهم غيره انما فعله بهم من
غير تكلف منهم جعله فعلم وهو العلم الذي هو فعل القلب والاعمال
فخلد له ذلك لم في قلوبهم من غير تكلف منهم وهو البصر الذي
ارادهم فاذا تكفوه وتعلموا فيه اذ في عشره شكر ذلك ثم فاقام
الواحد مقام العشرة واضعفت ثواب الواحد بسبع مائة ويزيد
الشكرين من غيره فحرفوا ولا ان يعطوا على مكانهم من ان يعلى
واذا هم بسببه لم تكلف عليهم لانه اشرف قلوبهم موافقته وحبته
فلا يجمع مخالفة موافقته في مكان لا يخلو حبه وما يكرهه
في مجالس المحل محل الحب والمكان مكان المواضع فلا شئت
فيه والامكروه منه واذا عملها بارجة كتبت واحدة ليلاه
سائرهما منه وبركة سواها عنه من سببها منه وتكفرها له بخوها
عنه قال الله تعالى وتكفر عنكم من سبائكم وقال فما ينفعهم
وكفر عننا سبائنا فلو لم يرد تكفيرها لهم ما لقهم ذلك لانه تعالى قال
ادعوني استجب لكم فاذا ادعوه اجابهم واذا سألوه اعطاهم لانه
قال فاسألوا الله من فضله وما يرد على ذلك قوله كتبت له بسببه
واحدة ولم يقل كتبت عليه وانما كانت له لانه ثبت له بها حسنة
قال

بذلها و

قال

اسم على فاولئك بدل لانه سبائهم حسنة قوله يرتون العلم الاول
والاخر علم الاول علم البدو وعلم الاخر ما يظهر في الوقت وقيل علم
الاول علم المستاق حزن خاطيم وتعرف اليهم بقوله الست بربكم ولم يقل
من اننا ولا من ربكم ولكن عجز وجل لقهم فلقنوا وهم فيهم فحرفوا
وعلمهم فعملوا ففتنوا اجرا على ذلك واقرب اولئك لا تتوا
لانهم عن علم سبيدها وبمعرفة اقدوا فعملوا الاول علم قوله الست بربكم
وعلم الاخر قولوا انسابه وما انزل اليها وما انزل اليها اية قبل
علم الاول علم النورية والاحمد والربور والصحف وعلم الاخر علم
القران العظيم جوامع الحكم الشاهد على الكتب والمهم على الام تعلم
سائر الامم الماضية علم حاضر علم هذه الامم علم عام وعلم اهل
الكتاب علم قبله فالله يعلم ما اوتى من العلم الا قليلا فراهنا بعض
الصحابه اراه ان عباد الله من هذه الامم وما اوتوا من العلم الا
قليل فراهنا بعض وعلم هذه الامم علم كثير فالله يعلم من يوفى الحكمة
صدق اذ في حيز الكثير اقال الله تعالى انزل الله عليك الكتاب والحكمة
القران والحكمة فتمه فمخبوط قوم وضربوا بصياق الحودكا وابلون
اننا وقال النبي عليه السلام من حفظ القران فكما اذ رجحت النبوه بت
حسينه الا انه لا يوحى اليه وقال عليه السلام كادوا يكونون من النعمه انبأ
وتقولون فروز الصلاة المسبح الذي طالما صحبت معرفتهم بانهم ات
الشيئات عنهم فتقوا عن افهامهم بقوه معارفهم فلما ظهر في السموات
علمهم فتقوا عن افهامهم

فاجابوه بيلا
عن علم منهم به
منهم لم انه يعرف العلم
لقول الست بربكم ص

والعقود وانفسها من كل من حفرته نكرة وازرارها انكار انقوها
 بقوة بطشهم وانذارهم فيناديهم كل حجر وسبح ناموس هذا
 هو ذكرا فافعله هم يتلون من لفظ الشبهة في العباد عن البلاد
 كما ان الواهب قلوبهم الشبهة التي وقعت في قلوب كثير من العباد
 فيهم في الله تعالى الله وعلى الارض لله خلقا وقوله يارب اجعلها
 امي اجتمعت عليه اللام لانهم اجتمعا الله وانهم لانهم آتوه الله فاجت
 ان يكونوا امته ويكون منهم فاعطى الامان منهم به والشفاعه منه لهم
 وقوله فاعطى سيد ذلك فضلين فيه ثبوت له كانه لما كثر اصابته
 بقوله اجتمعت امي جعلها امي كان ذلك اسما منه فيما اوتي
 من النبي الذي يقوم بشكرها على ما استأذنه ليه اجر الا بد فضل
 له ان يظن فيك برساله في الكلام في فضل تحت بشكره فتسبحه من
 بوجه فضل له خذ ما انتسك فيم بشكره وان لم تشكر من لا يحصى
 بوجه ولا يقال كنه حقه فقال رحمت ربك لله عليه اللام فالتبه
 وذكره في ذكره ووقف به على حد توقف فقال رحمت واقم مقامها
 بمرض عليه اللام ومحي قوله اجعلني من امه محمد جوز ان يكون
 جعلني منهم كانه عليه اللام بباله ان يحج بينهم وبينه وجعله
 في عصورهم لجوز فضيلة الى فضيلة متى اجاز الفضيلتين تحت
 التي العائنين وقيل في طول الخبر ليكون شرح الشيوخ وليس
 معناه انه يتقلد من الرساله ان ما دونها من الحان فتن فضل هذه

48

على الناس

هذه الاقمة وان جعل فانه لا يسلح فضل بي من الامية فلا يجوز ان يسال الله
 رسول كرم ونبى كريم ان يجعله وليا من اوليائه وهو نبى من افاضل انبيائه
 وانكر هذا الحديث قوم من المشركين ومن يتبع اهلها ويؤمن بها
 لهذه العلة فقالوا لنبى جوز ان يسال نبى ان يكون وليا ورسول ان يكون
 مرسل اليه وبعبارة اخرى ان يكون مبعوثا اليه وليس ذلك على ما
 ذهبوا اليه وانما سأل الله ان يكون فيهم واوتمه فيهم لا يوجب زوال
 النبوة عنه ولا انتقاله عن الرساله فقد جوز ان يكون في عصر واحد
 نبين في وقت واحد رسولان كما موسى وهارون وقال الله تعالى
 م ارسلنا موسى واخاه هارون باياتنا الاية وذلك لئلا يراههم ولو طرانا
 في عصر واحد ومهما رسولان وارسله تعالى وان لو طرانا المرسلين الا
 وكذلك موسى وعيسى نبين كانا في عصر واحد فاذا اجاز كون نبين في
 عصر واحد كذلك كان ابراهيم واليسا واليسا فيكون في اقته
 وهو على نبوته ورسالته لم يتصلع منها وتكون الشريعة شرعية
 محمد دون شريعة موسى كما كانت الشريعة في عصر ابراهيم كبراهيم
 دون لوط وفي من عيسى لعيسى دون يحيى عليهم السلام وقد روى عن ابن عباس
 رضي الله عنه انه قال لو كان موسى وعيسى في وقت محمد لكان عليهم
 اتباع محمد او كلاهما هذا معناه وروى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
 وكان في بيته في الاجيال ما وسجعه الا اتباعي وقد اجمع اهل الاثر في كثير
 من اهل النظر على ان عيسى عليه السلام يزل من السماء فيقتل الذناب ويكسر

مد
 بازاها

الصلب ولا يجوز ان يقال انه ليس عند ذلك بي او نقل عن مرتبة الرسالة
 الخفاذ وما فكله موسى لو كان في هذه الامة لكان بشا رسول اوان
 كانت شريعته منسوخة ويكون يسوع شريعته بشرية محمد
 عليهما السلام ليسوع بعينه ليسوع من شريعه النبي عليه السلام شريعه
 نفسه فاذا اجاز ان يسوع بعينه الشرايع شريعه احدث النبي
 بي والرسول رسول الله كما يجوز ان يسوع موسى شريعه محمد
 وموسى نبي رسول وقد صحت الاخبار عن رسول الله بروايه الغور
 بنزل عيسى بن مريم وكونه في هذه الامة وهو نبي رسول نوح اليه
 وهو ما حدثنا نصر بن الفتح ما ابو عيسى باعني بن محمد ابنا الوليد
 مسلم وعده انه من عبد الرحمن بن زيد بن جابر دخل حديثا حدهما
 في حديث اخر عن عبد الرحمن بن زيد بن جابر عن عبي بن جابر الطائي
 عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه جابر بن عبد الرحمن بن سمعان
 الكلابي قال ذكر رسول الله عليه السلام الدجال ذاق عذابه فحضر فيه
 ورفع حتى طناه في طائفه النخل وذكر حديثا طويلا الى ان قال فيها
 هو كذا اذ هبط عيسى بن مريم بشر في دمشق عند المنارة التي
 بين يمينها وبينها اصحاب يديه على ارجحها فكلوا اطامرا اياه فطردوا
 واذا رجعوا حذر منه حبان كاللؤلؤ قال في طلبه حتى يدره فلا يجد
 ربح نفسه احد الامة ربح نفسه من يرضه قال في طلبه
 حتى يدره باب له فيقتله فيكف ذلك ما شاء الله قال ثم يرحى

هذا الحديث في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

هذا الحديث في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

هذا الحديث في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

خبر

ابنه نعتي اليه ان جرد عبادي الى الطور فاني قد انزلت عبادي الى
 لا جد يقال لهم قال وسعت ابيه ما جوج وما جوج وهم كما قصر ان
 من كل حديث يسلمون قال والحاضر عيسى بن مريم واصحابه حتى يكون
 راين التورين ومدحير الاجرمه من قايه دنيا را لاجرم التورم قال
 فترقب عيسى عليه السلام الى ابيه نعتي اصحابه قال في ريل ابيه
 اليهم النعفة في رقام فيضاحون فزمني فوني كوني فاست اجده
 قال ونهض عيسى واصحابه فلا يجد موضع شرا الا قدملا توب
 زهتهم ودينهم ودمامهم قال في رعب عيسى الى ابيه واصحابه
 ايه نعتي علمهم طيرا كاعناق النجى قال في تخلمهم فتطرحهم في
 قال ابو عيسى هذا حديث صحيح حسنة وجدنا نصرا ابو عيسى
 ما قنينة ما اللبث عن ابي شعيبان بن محمد بن الحسين بن ابي
 هذيرة رضي الله عنه ان رسول الله عليه السلام قال والذئب يقتل
 لئو سكران يترك فيكم ابن مريم حكما فقبسطا فكبيرة الصليب
 ونقتل الجزية ويضع الجزية ويقبض المال حتى يمتلئ اجده
 قال وهو اجريت حسنة صحيح وذوي في تروك عيسى عليه السلام
 اجاديت كثيرة روتها الامة الحدوث التي لا يرد لها الا عاندها
 محمد بن الحسين بن علي بن ابي عبد الله الحسين بن محمد بن احمد بن
 اسماعيل بن ابي اسحق بن ابي مالك بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 بن محمد بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 خروج الرجل الممدي فقد كعد

هذا الحديث في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

هذا الحديث في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

هذا الحديث في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

هذا الحديث في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

بما انزل على محمد ومن انكره رول عيسى بن مريم فقد كفر ومن انكره خروج
الديار فقد كفر ومن لم يؤمن بالقدر خيره وشدة فقد كفر فان جبريل
عليه السلام اخبرني بان الله تعالى يقول من لم يؤمن بالقدر خيره وشره
فلينذر ربنا غيره فاذا اجاز كون عيسى بن مريم في امه محمد وعيسى
بنى رسول يوحى اليه كذلك كان يجوز لو نعى الله موسى عليه السلام
حتى يكون في امه محمد عليه السلام ويوسخ بنى رسول والمترجمه
شرعه محمد فقوله اللهم اجعلني من امه محمد معناه اى اجعلني
في امه احمد وجوز من معنى في كما قال الله تعالى فأتوهن من حيث
أمرنكم الله اى في الفرج وكقوله قل لا يراهم شركام الالهة تعبدون
من دون الله اروني ماذا خلقوا من الارض انى تحب الالهة اعلم
جدس
احمد بن ابي علي محمد بن محمد بن
محمد بن ابي جعفر محمد بن عثمان بن محمد بن ابي شيبة بن محمد بن
ابن شبيب بن ابي فواد بن هاشم السكري عن عمه ابيه بن الجارث
بن ابي المكي بن محمد بن ابي طه بن ميثم بن ابي مهران بن شهيد
بن رسول الله عليه السلام خيره فقال ما اشتهك قال ابي محمدات
قال بل انت مسلم قال الشيخ رحمه الله انما غير رسول الله
انسانا الله ابيهم هذا الرجل وان كانت اسما العرب والشرها على
اسم الظلمة والوجع مثل كلب وذيب وتولته وجماد امثالها
لان رسول الله عليه السلام قال محمد بن ابي قحطان في الحد والحرم

والحرم العقدة والقارة والجداة والنكاح العقور والغراد حراما
به احمد بن عبد الله المزني ما احمد بن ابي جعفر بن ابي الحسين بن ابي
الشيخ الصالح بن الصلت بن الصلت بن مسعود بن محمد بن ابي
محمد بن قاتن بن محمد بن زين بن ابي عمار بن ابي عبد الله بن
ابيه عن النبي عليه السلام فلما كان الغداني فاسبقا بقول النبي عليه
السلام وقد اسلم هذا الرجل كره له ان يتم فاسبق فاسبق مع اسلافه
والانتم الذي هو صفته وهو الا سلام فقال بل انت مسلم كان
يقول لست بما يقول بل انت مسلم وليس كذلك على معنى القسوق
بنا في الاسلام وليس كذلك على معنى القسوق بنا في الاسلام كذلك على
معنى الازم والمسلم لا يوصف بصفه الازم على الاطلاق الا في حال
النسابة اليه الازم موم من الرجل كذلك هو من الخطاب رضى الله عنه
غير ان اسم ابي ميثم رضى الله عنه بنى ابي الجاهلي بن ابي اسامه
عن ابي جازم عن ابي الدرع بن ابي ميثم رضى الله عنه قال قدمت على محمد
بن الخطاب فقال ما اسمك فقلت صبيرو فقلت لا اجدع قال ابي ميثم رضى
بن عبد الرحمن حدثنا رسول الله عليه السلام ان الاجدع شيطان قال
عامر فكان اسمه في الدوان مبيرو وقد بنى عبد الرحمن بن محمد رضى الله
عنه انه كرهه الاجدع كانه شيطان كانه مخبوط الاذن على النظر بل
على انه كرهه ان ينسب رجل مسلم الى الشيطان وكذلك النبي عليه
السلام كرهه لرجل دخل في الاسلام وامر الله ان ينسب باسم فاسبق

الحسين

الاصحح الازم

الاصحح الازم

ع ١١
أورد الملائكة
صورة
والكلمة العبد

لأنه تطهر بالخراب كما كانت العرب يفعله فانه عليه اللام كان
يكفه العظيمة ونهى عنها جدينا
حدثنا محمد بن أحمد العزازي بن أبي محمد جعفر بن محمد الجابري
عقباتنا شعبة بن علي بن محمد ذلك قال سمعت أبا ذريرة بن عمرو
بن حرب يحدث عن عبد الله بن يحيى عن أبيه عن علي بن ابي طالب
عن النبي صلى الله عليه قال لا يدخل الملائكة بيانا فيه صورة ولا
كلمة ولا جنس قال الشيخ قد ورد في الخبر أن رسول الله عليه
اللام في النهي عن الصورة والتماثيل وحاج المصوّرين وعبد
شديد من ذلك ما حدثنا نصر بن الفتح بن أبي عيسى بن قتيبة بن
عقاد بن زيد بن جابر بن عبد الله بن عثمان قال قال رسول
الله عليه اللام من صور صورته جدينا الله حتى يفتق فيهما
لعن الروح وليس يفتق ومن استمع الخيحدث قوم يقولون منه
صديقه أدنه أنك يوم القيامة وزود عنه عليه اللام انه قال
استد الثابت بن عبد الله يوم القيامة من شئته خلق الله تعالى لهم
أخيرا فخلقتم ومن الصور الأصنام التي تجذب من دون
الله قال الشيخ وأبغض الأشياء إلى أوليا الله ما عصى الله
به والصور منها فحوز أن لا يدخل الملائكة بيانا فيه صورة
بعضها أياها وذكر أوصافها ويجوز أن يكون ما صار قال شدة
في الكراهة واعظم في الآثم من سائر المجاصي لأن فيه

مساواة

فيه مضاهاة أئمه في خلقه أذاته هو الخلق المصوّر والخراب
المجاصي أفعال وجركات ومن جنسها ما هو مباح وليس من جنس
التصوير ما هو مباح وسائر المجاصي أفعال والأفعال المباحة
تبقى ومنه من يفتق مع وقتها والصورة أحياء تبقى مدة طويلة
فهي أشد من سائر المجاصي التي لا تبقى آثارها والخراب المجاصي السموات
التي تزارع النفس العبد اليها فهو لا يفتق منها فيعلمها عليه سبحانه
الضرورة فالمصوّر يضاهي الله بخلق ما خلق فهو كمن يدعي الربوبية
فهو يدعيها فخلو وان كان لا يدعيها قولا والأصنام التي تجذب من دون الله
صوّر وما تجذب من دون الله البعض لا شيئا إلى أوليا الله تعالى وما
الكلب فانه يحس قدر وهو أشد تحاسيه وقذارة من سائر
اليساع الأثري إلى ما زوى من الخليفة في بيوره حدثنا نصر بن أبي عيسى
بن سوار بن عبد الله الخنيزي بن المعتمر بن سليمان سمعت أبا بكر
حدث عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
قال غسل الأنا إذا دخل فيه الكلب يبيح مرات أولئك قال أولئك
بالتراب وإذا دخلت فيه المرأة غسل فرجها فسد فيه لقد ارتد
وتحاسنته وأمر النبي عليه اللام بقتلها حد ما أبو إسحق إبراهيم بن
محمد بن سائر بن سليمان محمد بن منصور بن أبي الربيع الزهري بن أبي جعفر
العمري بن عيسى بن جابر بن عبد الله قال أقر رسول الله
صلى الله عليه بقتل الكلاب فجاء ابن أم مكتوم فقال يا رسول الله

لا يفتقها

الشد

العمري

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

عليه السلام ان من لم يتسبح ولي كلب فرخص له اياما ثم امر بقوله يجوز
ان يكون الكلب من دعا الشيطان فان لا يلبس في كثير من الاشيا
نصيا حديا ابو محمد بكر بن مسعود بن عبد الله بن محمد الاملي
بن سعيد بن ابي عمير بن ابي يحيى بن ابي جعفر بن محمد بن ابي
عز علي بن يزيد بن القاسم عن ابي امامة رضي الله عنه عن رسول
الله صلى الله عليه قال ان ابليس لما اُتِيَ الى الارض فان نار
انزلت في الارض فجلس في رحمتي رحمتا او كما ذكر فاجعل في بيتا فاك الحام
قال فاجعل في مجلسا قال لا يوافق مجامع الطرق ما فاجعل في
طعاما قال ما لم يدرك اسم الله عليه قال اجعل في شرا ما قال
مستورا قال اجعل في مؤذنا قال المزامير قال اجعل في قبر انا قال
الشعر قال اجعل في كفايا قال الوشم قال اجعل في حدثا قال
الكذب قال اجعل في ريبلا قال الكمينه قال اجعل في مصابدا قال
السقا قال ان خير واخر وليت بن ابي سليم بذلك برزوه فاذا اخبر
النبي عليه السلام انه له في هذه الاشيا نصيبا حاز ان يكون له في الدواب
نصيبا ويكون الكلاب من دوابه لانه قد يفعلها فاما الاسود منه
فقد جاء في الحديث انه شيطان فاعلمه الامم لولا ان الكلاب اقره من الامم
لا فرقت بينهما فقاتلوا منها كل اسود يميم فانه شيطان فجوز
ان يخدم الملايكه من بيت منه سيطان واما الجن فانه يجوز
ان يخرج نكح فبين جناب من حرام فاما من اجب من الجلاله فانه

دور
الطلي

الاشيا

الاسود
الجناب

فانه لا يخدم الملك منه ولا من البيت الذي هو فيه فقه كان النبي عليه
السلام ليصبح جنبا من غير اجتلام حدسا ابو الفضل المبروكي قال ابو عبد الله
ابن جرير بن مسلم بن ابراهيم بن ابيان بن قناده عن سعيد بن المسيب
عن ابي ابراهيم بن ابي سلمة عن ابي سلمة ان النبي عليه السلام كان يصبح جنبا
من غير اجتلام فيصوم ذلك اليوم وقال اسر رضي الله عنه كان رسول
الله عليه السلام يطوف على نساءه يغسل واجده وقال الله تعالى
نساءكم حتى تعلمن انما اجرتكم اني سميت ومن اني ذلكا جنبا فلا يخدم
الملك من اجب طاعة الله ويجوز ان يكون هذا فيمن اجب اجتلام
وامكنه الغسل فلم يغسل فبقيت حيا من الاجتلام وذلك ان الجاهل
السيطان فقد روي في الحديث ما احتم به في طوافه لا تقاوم في غط
حازمه وقال عليه السلام التقادير من الشيطان في الحديث انه كان يوم النجوم ان
يقول اللهم اني اعوذ بك من الخيم والاجتلام ومن يتلعب الشيطان في
اليقظة والمنام فيجوز ان يكون الشيطان اذا تلعب به لم يزد له حتى
يغتسل الملك لا يحامع الشيطان في مكان واحد من تلعب به
السيطان واقام على ما تلعب به وهو قدر على الاعتناء لم يفعل
كانه رضي يتلعب الشيطان فاجنبه الملك الذي هو عود الشيطان والله اعلم
حدس
بحي بن ابي طالب ان زيد بن الخطاب بن الحسن العطار انا محمد بن ابي سلمة
عن ثابت بن الشامي عن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي عليه السلام قال

179

الاشيا
الجناب

ان الله تعالى يقول لا يظلم احد منكم فرضت فلم تجدي في حال ذلك كيف اجود كل
 وانت رب العالمين فالعرض فلان عدي فلو عدته لو جرد ذلك
 هذا في استسقيك فلم يسقي قال وكيف دانت رب العالمين
 قال استسقيك عدي فلو سقيتم لو جرد ذلك عدي واستطعت كما
 فلم تظمني قال وكيف دانت رب العالمين قال استطعت فلان
 عدي فلم تظعه ولو اطعمته لو جرد ذلك عدي قال الرب
 ان الله تعالى رفع اقدار المؤمنين على قلوبهم واجل اخطارهم
 فاجلهم في المحل الربيع واخصصهم لنفسه واخصصهم وجعلهم
 له وبه ومنه واليه يتوكلون باسمه فقال هو السلام المؤمن فقال
 ان المسلمين والمسلمات المؤمن والمؤمنات قال تعالى انه هو الله
 الرحيم وسماه ابراهيم فقال ان لا يرا في تعيم وتسمي بالرحيم
 فقال وكان بالمؤمنين رجما وبسماهم رجما فقال رجما بينهم وتسمي
 بالصادق فقال ذلك جزياهم بسماهم وانا الصادق وسماهم به
 فقال والصادق والصادق تسمي شاكرا فقال وكان اسمه
 شاكرا وسماه شاكرا فقال ويستجرك الشاكرون هذا الذي ذكره
 اسماء التي تسمي بها عدي وولد سماهم بها اخلا لا لهم وتعظما
 لغرهم ورفعا لا خطارهم وعلامتهم ببعوته ووضعهم بكثرة صفاته
 مثل العلم والحلم والكرم والصدق والشكر والغيرة فقال
 تعالى لله العزة والريولة والمؤمنين تسمي الى نفوسه اوصافهم
 مع

مع تعاليم عدي صيا والمعدن واربعاه عن نفوس الخلق وتبرعه عن
 لو احق الافان وحول الجواد منه فقال مرضيت وهو يعطي عن هذه
 الصفة مرة وعن خول الافه ضعا في حل الله علوا كبيرا اخصصا
 لهم وتقربا منه اياهم كانه تعالى اسقط الميثونه فمابنه وبنهم
 فحمل افعاله افعالهم والنساء افعاله فقال فلم تقاوهم ولكن
 انه قتلهم وقال ليقادهم ويستدمم علماء الامم وامرست ادرست وكنت
 انه رضى وجعلها دعه الاحاب لهم كما دعه فقال كما دعوت
 انه والذين اصوام قال وهو خادعهم ومخاربتهم اياهم بخارسته
 فقال لما خد الدين بخارون الله ورسوله وذات عنهم لما رفعوا
 واجاد عنهم لما شجوا فقال عدي وحل قالوا الومين من الومين الا
 اسمهم السعيا وتولى الومين لما قالوا العما تحت مبيد من جعل الله
 يشركهم وذفع عنهم فقال فسكروا منهم بخبر الله منهم ختمهم
 عن اوصاف الاستمراء والشجيرة فلم يكمل لهم جوابها ولا اقرهم بجازاتهم
 عليها لانهم لو جازوهم بها لكانوا مستهزئين صاحب سجرة والاسمراء
 والشجيرة من الناس سيفه وقد تولى الله السيفه عن المؤمنين بقوله تعالى
 للقاتلين لهم سفيها الا اسمهم السعيا والاسمراء والشجيرة ايضا
 من العباد صفة تقصير سمي عتيف فاجل الله اخذ الومين ان
 يوصفوا بصفة تقصير ويصموا بسمة عتيف فلم يكمل لهم بخارسته
 الاسمراء والشجيرة لئلا يكونوا لهم باوصاف المناقب صاحب اسماء
 وشجيرة وتولى الومين

فاجاد عنهم
 فقارهم

ص
 الذين هم

بما علم فقال له تسبوا عنهم وبتحزابه منهم لان هاتين الصفتين اذا
كانتا من الله لم يكن بينهما لانه حكيم والحكيم لا يفعل السفه ولا يلزمه
بذلك نقص ولا كسب بل يكون منه صوابا وحكمة تعالى الله عن النقص
والعيب علوا كبيرا ومعنى اخبر في جوابه عنهم ونفى السفيه ونحوه
الاستمراء او السخره منهم وهو انه عز وجل يسبهم الى نفسه واصف
افعالهم اليه فلو امرهم بالجواب عنهم والذوق عن انفسهم لكانوا
مذمومين لانفسهم ايهم لم والله تعالى قد سلبهم اوصافهم فجعلهم له
لاهم قد عرفت حرمه حال وعز واجاب عن عمده في حال وجودهم
كما جاز عنهم في حال عدمهم اذ قال عز وجل لا اكرمكم لانفسهم من سب
انفسهم ومن جلفهم الله ولا عونهم فقال ان عبادك ليس كل علمهم سلطان
فانقر اللعين فقال لا عبادك منهم المخلصين لذلك امرهم بالتوكل
عليه والتسليم له والرجوع اليه لانه لا اله الا هو قال
وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين قال يخفى قولهم حسبا الله ومع
الوكل كانه يقول على الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين انكم له الغيرة
فقالوا على الله توكلنا لا اله الا هو حسبا يذبح عنه يقوم دوننا
وكيف يذبح عنهم ولا يقوم دونهم وقد سلبهم اوصافهم ونفى عنهم
افعالهم فقال فلم تعلمونهم واصفا هذا اليه فقال ولكن الله قسبهم
واقام ايديهم التي هي حرامهم مقام بده التي هي صفته في قول
صدقائهم واخبرها عنهم فقال وهو الذي يعقل التوبه عن عباد
وباخذ

قال اشرك

قوله

قال

وباخذ الصدقات في الحديث ان الله تعالى ياخذ الصدقه بيده
كما يري احدكم قلوته او فضيله وفي الحديث ايضا ان الصدقه ترفع
به الله قبل ان ترفع بيد الميسال فجعل قول صدقه يخصهم بعض
واخذها منهم قوله واخذها فلما وصفهم بصاته واصافهم العالم
واقام ايديهم مقام بده ودفعت عنهم وقام ذونهم اقامهم مقام اللذنيه
والنصر له فقال ونصر ورأسه ورسوله وقال كوا انصار الله وقال
ان تنصروا الله ينصركم فكل ذلك جعل اوصافهم صفته فقال مرضت
واستشفيتك واستطعتك لان الوصله اذا استحكمت والموده اذا
خلصت والمحبه اذا صفت والموا الاله اذ اوجت صار فعل كل
واحد من المتواصلين فعل الآخر وصفه كل واحد من الوازن صفه
الآخر وادعت احد المحسبين في الآخر وصفته قال استبدني
بعض الشيوخ الصوفيه لوج من ذوق القمري لواج الود بالناني
اشرك فيما الى قريب ظننته للمقرب استاني واستبدني غيره
اذا وضع الوصل الفيني واقاه او جازاه حيد فلا الوصل شهيد غيره
ولا ان استهديه منفردا محبت وقرنت عني به مفردا التواصل مني العدد
ولما احبص الله تعالى بالمؤمن وخصه لنفسه وجعله له وفتح اسانه
من غيره وتفرده له وافرد له لنفسه بغير الملك له واقام من الملك
قواما له وداين عنده قال الله تعالى وسبحكم ما في السموات وما في الارض
جميعا منه وقال الذين يحولون العرش ومن حوله الاله وقال الاله وقال

المؤثر

الذي لا يصدق

العدد

الاسماء

شبكة

www.alukah.net

والملك له مَخْبِطَاتٌ مِنْ سِنِّ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ الْإِبْرَاهِيمُ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَكُلُّ الْمَوْتِ سِتْرٌ وَمَا بَيْنَهُ فَكُلُّ يَدُونِ عَمِّهِ كَمَا يَدْبُ عَنْ صَخْفِهِ
الشَّيْءُ الْيَبَابُ فِي الْيَوْمِ الصَّائِفِ وَلَوْ بَدَا لَكُمْ لِرَأْسِ يَوْمٍ عَلَى كُلِّ سِتْمَلٍ
وَجَيْلٍ وَكَلِمَةٍ بِأَسْطُرٍ يَدُهُ فَأَعْرَفَاهُ لَوْ وَكَلَّ الْجَنْدُ إِلَى نَفْسِهِ
طَرَفَهُ عَيْنٌ فَخَطَفَتْهُ الشَّيَاطِينُ حَتَّى نَسَّاهُ عَمُّهُ أَبُو مُحَمَّدٍ بِنِ
بِقَوْلِهِ يَا مُحَمَّدُ بِنِ عَمِّي بِنِ بَدَا أَبُو الْبَهْمَانِ يَا عَفْفِيرُ بِنِ مَعْدَانَ عَمِّ
سَلِيمِ بْنِ قَامِرٍ عَمِّي فَأَقَامَهُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ
عَبْدُ اللَّهِ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَدَّ الْقَفِيحُ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
زَيْدِ الدَّقِيقِيِّ يَا مُحَمَّدُ بِنِ زَيْدِ بْنِ سَجِيدِ بْنِ أَبِي سَاحِيٍّ بْنِ مَعْمُونِ بْنِ
عَطَا سَاحِيٍّ بْنِ الْعَضَلِ الْقُرَشِيِّ عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ بِلَالِ بْنِ
عَمْرِو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا أَنِ الذَّنْبُ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِ مِنَ
الْعَجْبِ مَا خَلَى اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ مِيزَانِ بَدَا قَالَ السَّيِّحُ الْمُوْمِنِ
حَتَّى بَدَا اللَّهُ وَخَالَصَتْهُ مِنْ خَلْقِهِ هُوَ يُصْنَعُ بِهِ وَيُصَوَّرُ بِهِ وَيُصَرَّفُ بِهِ
عَمَّا يُعْقِدُهُ إِلَى مَا يُصَلِّحُهُ وَالْمُؤْمِنِ بِصِحَّةِ مَا قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ
عَنْ أَبِيهِ تَعَالَى بِسِتْمَلٍ حَتَّى مَا يُصَلِّحُ لَهُ هُوَ عَمْرٍو وَجَلَّ بَصَرُهُ فَمَا
هُوَ خَيْرٌ لَهُ وَيُصَرَّفُ عَمَّا هُوَ بِشَرِّهِ وَخَيْرُ الْأَشْيَاءِ مَا يَزِدُّهُ إِلَى اللَّهِ
وَشَرُّهَا مَا يَصْرِفُهُ عَنْهُ وَالْعَجْبُ يَصْرِفُ بُوْخَهُ الْجَنْدُ عَنْ
اللَّهِ وَالذَّنْبُ يَصْرِفُهُ إِلَيْهِ وَالْعَجْبُ يُقْبَلُ بِهِ عَلَى نَفْسِهِ وَالذَّنْبُ
تُقْبَلُ بِهِ عَلَى رَأْسِهِ لِأَنَّ الْعَجْبَ يُدْبِحُ الْأَسْتِكْبَارَ وَالذَّنْبَ يُدْبِحُ

أَبُو سَاحِيٍّ
ذَابَانِ بِنِ

يُدْبِحُ الْأَصْطِرَارَ وَالْعَجْبُ يُوَدِّعُ إِلَى الْأَسْتِكْبَارِ وَالذَّنْبُ يُوَدِّعُ إِلَى الْأَصْطِرَارِ
أَوْ صَافِ الْعِبَادِ إِلَى أَبِيهِ أَمَّا الْإِبْرَاهِيمُ فَهُوَ الْإِبْرَاهِيمُ وَحَالُهُ الْأَصْطِرَارُ
إِلَيْهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَمْرٌ حَسْبُ الْمَضْطَرَةِ إِذَا دَعَاهُ وَتَكْشِفُ السُّودَ وَقَالَ
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا الْفَقْرُ إِلَى اللَّهِ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى الْإِيمَانِ إِذَا رَأَيْتُمْ فَعَمْرٍو إِلَى
أَعْيُنِكُمْ بِهِ عَمَّنْ سِوَاهُ وَجَدَّ كَلِمَ رَبِّكُمْ ذَلِكَ فَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ بِمُحَمَّدٍ وَبِنِ الذَّنْبِ إِلَى
بِالْفَقْرِ مَرْدُودٌ وَاشْتَرَفُوا الْجَوَالَ الْمُؤْمِنِ مَا يَزِدُّهُ إِلَيْهِ وَيُقْبَلُ بِهِ عَلَيْهِ الذَّنْبُ
يَزِدُّ الْمُؤْمِنِ إِلَى اللَّهِ مَا لَيْسَ عَلَيْهِ تَعَالَى فَعَمْرٍو إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا وَيُصَرِّفُهُ إِلَيْهِ
قَالَ أَمْرٌ حَسْبُ الْمَضْطَرَةِ إِذَا دَعَاهُ فَلِلْمُؤْمِنِ سَبَابُ الْوَصْلَةِ لَهُ بِهِ تَعَالَى
مَنْ إِلَيْهِ فَيُؤْتِيهِ وَيُقْبَلُ عَلَيْهِ فَاسْأَلْهُ تَعَالَى بِدِينِهِ وَبِنِ الذَّنْبِ فَيَأْتِيهِمْ
بِنَيْمِهِ عَلَيْهِ فَيُؤْتِيهِ فَكُلُّهُ وَقَدْ دَرَسَ عَادَ إِلَى التَّوْبَةِ وَكُلُّهُ تَسَعَّلُ
عَنْهُ أَنْصَرَفَ إِلَيْهِ فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يُصَمِّمَهُ إِلَيْهِ وَيُؤْتِيَهُ إِلَى كُنْفِهِ وَيُقْبَلُ
عَلَيْهِ فَيَعْتَمِدُ وَيَسْتَعْلِمُ بِهِ عَمَّنْ سِوَاهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِذَا دَانَ الْجَنْدُ نَامَ قَاتِلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَنْ عَادَ قَاتِلُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَنْ
عَادَ قَاتِلُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِيَكُنَّ أَنْ عَمْرٍو عَمْرٍو رَأَى
يُخْفِرُ الذَّنْبُ إِشْرَافُ كَمِ الْفَقْرِ لَهُ حَتَّى نَسَّاهُ عَمُّهُ أَبُو مُحَمَّدٍ
بِنِ الْأَشْرَفِ الْعَلِيِّ بِنِ الْحَكَمِ بْنِ الْمُبَارَكِ بِنِ عَمْسِيِّ بْنِ أَبِي عَمْسِيِّ عَمْرِو بْنِ
السَّائِي عَنِ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا
بَصْرًا أَبُو عَمْسِيِّ بِنِ هَاشِمٍ بِنِ أَبِي فَيْصَالٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنِ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ
بِنِ سُوَيْدِ بْنِ سَاحِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَشْرَبُوا مِنْهُمَا عَمْرٍو نَفْسُهُ وَالْآخَرُ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
مَا عَمِدَ أَنْهُ مِنَ الْمُؤْمِنِ

بِنِ عَمْرِو بْنِ
بِنِ عَمْرِو بْنِ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

ذوقه كانه في أصله من خوف ان يقع عليه وان العاجر ترك ذوقه
وقح على انفة قال به هكذا فطار وقال قال رسول الله عليه السلام
لله افرح بتوبه اجركم من رجل بارض ذوقه فملكه معه واجلت
عليها طعامه وشراؤه وما يصاحبه فاصحابها فخرج في طلبها حتى اذا
اوردته الموتى بالزحج الى مكاني الذي خلاصتها فيه فاموت فيه فخرج
الى مكانه فخلسته عينه اي عليه النعم فاستيقظ فاذا ارجلته
عند راسه عليها طعامه وشراؤه وما يصاحبه فاموت في ذلك برك
ذوقه كانه في اصله من خوف ان يقع عليه يكون في غايه الجذر
والخوف الرهبة قد ايسر من نفسه وانقطع من كل سبب لا يجد
لنفسه جيلة ولا يور لها طاقه في ذوق ما يخافه عن نفسه قد
انقطعت عنه العلايق وانقطع قلبه عن الاسباب لا يرجو الا الله
ولا يدعو سواه فهذا عند فقل على الله منقطع الى الله رجوع الى
الله عما سوى الله فانيته حاله هي اتم من هزبه وهذا اباد الله من
عباده الا ان يكونوا هذه الصفة ثم انظر الى محل هذا الجهد من
الله واما قال الله عليه وحبته له وايتاره اياه وحفظه له
ومناصاته في المثال الذي ضربه رسول الله عليه السلام بقوله نعم
افرح بتوبه اجركم فاني شئ افرح للجهد من الذنب الذي يودي اليك
هذه الصفة والى فخرج اسمه بتوبته اليه من ذنبه حلت هذه
الحاله وصف هذه الصفة اعني التوبة التي يساق اليها العبد الهادي
وقادته اليها

الانذار

الذم

الذم

الذم

الذم

التي اخطته فالذي يسلطان الاراد في ما عمل له ذوقه لا انزع له الخطه
ما زال يترك منها الى الله حتى اتصل اسمه فمخلى به من الموت والذنب
ليوصله الى هذه الدرجه ويحل هذه المرتبه فيخرج الى نفسه
ويؤنه الى كنفه ويصونه عمر يسوا رضائه وجزيل عليه وجماله ولا
لم يحل بين العبد وبن الذنب وسخى المؤمن مع محاسن الله واجتهاده
في طاعه الله والنسائه او امر الله وهيمته طلب مرضاه الله كان
النسائه او امر الله وهيمته طلب مرضاه الله كان يرحم الى نفسه
قائه بوظائف الله يساعده في طاعه الله ويرك ليائه ذكرا لله
على الله ويرق قلبه منطوقا على طلب مرضاه الله زعم العبد بنفسه
واستحسان جماله واستكثار افعاله وقد يسبح النبي عليه السلام يقول
حسنته وبيانه يسمعه فهو مؤمن فكان يسر ما يرك من حسناته فطيب
عسى الى افعاله ويرجع الى نفسه فيسالكها والى طاعته ولا حظها
فيكون قد انصرف من ابيه الى نفسه العاجزه الحقيره القدر الضعيف
القوه الذيته الصفة الافاره بالسوء اللوامه التي هي في حال الكفاف
وموضع الملكات ويرجع من ملاحظه اوصاف الله من رحمة وعفوه
وفضله وبره وهدايته وتيسيره الى ملاحظه افعاله المذخولة الاضاده
الذميه وطلعاته التي هي بلحاظي نفسه ومواقفاته التي هي في حال
المخالفات قري ورجع من سبب الله وحفظه وخاطبه وموتونه
الى مصيبه لا يكتف من رجوع العون ولا من بره والذم هذا المرحب
من صاع نصع

الاستهلا

الخطه

هذا اذا واجه
جده است

في انما باسده وتثلثه لله وتعرفه بان لا ينسب طاعة الابن لله
 ولا يكون امر الا مشيئة الله ولا حوله لاقوه الا باسده لانها لا يكون
 الله وطاقه ينسب الله وانما له باخذ القوه منه في الله فقله
 الى الخاله بعين الاستحسان فتصيبها بعينه فيكون كمن صاحبته
 عين فانقلته فقد قال ابو القاسم الحكيم الخراساني العبد العبد
 وور قال عليه السلام فاجد ساعد العبد من محمد بن ابراهيم بن
 ابراهيم بن حمزه الزبير بن علي بن ابي طالب بن محمد بن عبد
 عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
 نفسي بيده ان العبد لا يدخل الجنة الا بالبر الذي فاحه ان
 العبد يفت انسانا قبل ان يفت به فانه لا يتطهر طاعة
 واما من يقول بالقبول ويزعم ان الامانة وانه يفعل ما يشاء ويترك
 طاعات بحوله وقوته ولا يركب الله عليه منه في اخذ القوه فيه لها
 وخلق الاستطاعة له لاكتسابها فان ما يدخل عليه في اعتقاده اعظم
 مما يدخل عليه في العبد بافعاله فاذا كان العبد هذا اسده وهو
 سبت الا نصر او غير الله والافعال على ما ذكر الله وسب الاستعانة
 بغير الله والركون الى ما سوا الله والاعتماد على غير الله يصرف الله
 على العبد التوكل عليه ويجعل بينه وبينه ونسفه وتصرفه عما يود به الى
 هذه الحالة وان كانت عبادته لله كما قال عليه السلام عن جبريل
 الله عز وجل ان من عبادي لم يرتد التوكل من العباده فاضرفه
 في النوع

البري

انه هو الله في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه في نفسه
 عنه كراهه ان يذخره في نفسه ذلك اذا قلت بورد العبد له
 الله خير له من عبادته وتصرفه عن الله وخطبه بقوله ان الله
 له من طاعة نقيه عن الله ذلك قال النبي لولا ان الرب خير للمؤمن
 من العبد ما خلق الله من من من الله احد
 حديثا محمد بن عبد الله القمي في النور في ما مضى في عباد الله
 الزبير بن اسهتار عن محمد بن ابي بن محمد بن عتيق بن عبيد بن جابر
 ابيه عن عبيد بن جابر عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه واله
 الروح في حياها الارض قال النبي في حياها الارض
 الله الزرع والخوف في الحب بطرح في الارض يخطب في الارض فهو
 حياها فيها كان حياها حياها في حياها في حياها في حياها في حياها
 الزرع والخوف في حياها حياها حياها حياها حياها حياها حياها
 المكاسب يجوز ان يكون له في التوكل على الله وادائها
 الى التعلق بالله وابتداهما في به الحول القوه من غير الله فان
 الزرع وان كان يسوا الارض في حياها ويسفها ويقوم عليها حياها
 في طرح الحب في حياها فانها اذا من الحب في حياها في حياها في حياها
 بعد ذلك من حوله وقوته ويجوز حيله وجرماته في حياها فلا يد نفسه
 حيله في انما في حياها ولا يشاهد من نفسه في حياها في حياها في حياها
 واسبابه وعن شهود حركته وافعاله وانما ينظر الى القضاء والمقدار
 ويرجو الله دون غيره في ارباب السما عليها وودع الاعداء عنها وتصرفه
 في النوع

شركه
مركب
الزراع

شبكة

وان قال عليه السلام وقد صاب من مصابحهما ومارفعا وما يلحقها وتوكلت
 فان كانت هذه الاوصاف مع كثير من امر اللين وعرفه بسببته الخلق
 واعراض عن النفس في الله والله في من اذ صارت كرا والاولياء
 وافاضل الصديقين والشهداء وفي نخوة الاموات والبر لا فهو لا
 اصحاب البر جاف العليمة الجنة والمنازل الرضعة فيما وان
 كانت هذه الاوصاف في سلبان صدره وضعت فيم وقد ذر اب
 في وجهه بيل الدنيا وواتها وجملة ما يزيد فيها ونقص منها وجملة
 شيئا من الخلق والنفس العظيمة فيما يرفق بها وذهاب عن غير
 مصابحها وعقد عن الخلق اذ اذ العشرة وخرق في معاملتهم
 سلام الدين من الجملة ما يكرمه من الغرور وسلامه الصدر عن
 الاقوال المذمومة فتكون اهل الجنة الذين لم يعد عنه المراد فيحور
 ان يكون معنى الناة هم هؤلاء الذين هذه اوصافهم فقد صاعق النبي
 عليه السلام قال رقت اشحت اعبر ذلك طيرت لا تونه به لو اقم على
 انه لا يره وواعنه عليه السلام قال ان من فلوك اهل الجنة كل
 صعب مستضعف ان غادك الفتقر وان خص لم يستشهد وان العترة
 تقع لم تنقع وان حطت لم ينكح وقال عليه السلام المؤمن كالحمل الجميل
 عند الفقاد وان اتبع على صبره استباح ويجوز ان يكون الله
 هم الاطفال المحايين اما اطفال المسلمين فيم مع انابهم في الجنة
 قال الله تعالى

على الحفناهم ذريتهم واما اطفال المشركين فيعياذوا في الآخار
 عند اختلاف فيهم من ذلك ما حدثنا جاتم ما حكى ما حكى في الحاني ما
 يزيد بن رباح عن نوح بن عيسى عن الحسين بن ابي بصير عن ابي بصير
 عن رباح عن النبي عليه السلام فتناول بعض القوم الذرية فقالوا يا رسول الله
 ما بال اقوام لم يزل عنهم القتل حتى ضلوا الذرية فقالوا يا رسول الله انما
 هم اولاد المشركين فقال ان جبارتم اولاد المشركين كل سبيتم اولاد
 على اللفظه حتى يخوف عمنها ليمانها وحرسا جاتم ما حكى ما الحاني
 ما ابن عيسى عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن
 الصعب قال قلت يا رسول الله انما نبت اهل الباري من المشركين
 من ذريتهم قال نعم من انابهم وحرسا جاتم ما حكى ما الحاني ما حكى
 عن الامام عن يزيد الرقاشي عن ابي بصير قال قال رسول الله عليه السلام
 الاطفال هم خدم اهل الجنة فيحور ان يكون الله هم الاطفال المحايين
 ومن مات في القبر وقد ورد الحديث عن النبي عليه السلام قال اربحة
 كلمه يذلي يوم القيامة على الله محجه حديثه محمد بن احمد البخاري
 ما اسحق بن الحسين الحرزي ما الحسين بن موسى الا شئت ما جاد
 سلمه عن علي بن زيد عن ابي رافع عن ابي بصير قال قال رسول الله
 عليه السلام اربحة كلمه يذلي يوم القيامة على الله محجه محمد بن احمد البخاري
 القبره ورجل ادركه السلام هربا ورجل اكله ورجل مضى فيج
 الله على الهم رسول لا يقول اطعوه فياتهم الربول فيخرج لهم نار
 فيقول اقبضوها تحت

در كركرد
 در خان در كركرد

در ايه خور
 الاعراب الشيب

شخورد كرام
 او صاخذ

اشتراف خور

افترجها كانت عليه بردا وديلا ما ومن لا جفت عليه كلمة العداوة وجران
 يكون الله الذي هم اهل الجنة ما جاتي الخبر الذي جاءه يكون
 مسعود بن ردا وادنا عبد الصمد بن الفضل بن مالك بن ابراهيم
 عبد الله بن الوليد الوضي في عن عتيبه عن ابي سعيد الخدري
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تكلمت اهل الجنة بقرحة الجنة
 مكان صريح فيسكن الله تعالى في الجنة وبنهاه عالم كل عالم منها المرفق
 الدنيا منذ خلقت الى يوم ينقطع فسكنتم الجنة وهم اهل
 الجنة من لا انتم لم ينزلوا شي من الاعمال فهو لا الخوازم الله اي
 عفا عما ارتكبتم وانتم لم تكفوا عملا فاقم الله عفا وجران
 يكون الله هم الموجدون في الجنة فانه اعفوا الخلق بالله
 اعلم الخلق بالله انهم خير من ابيهم وانما هم عن حقيقة ما سجد
 اذ لا تحده جوع عبادته ولا يصفه كنه صفته الا هو الا ان الخلق
 خلق منه وعلامه درجه واعلمهم بما به واختمهم به محمد
 بن عبد الله رسول الله يقول لا جصى بنا عليك انت كما انبت على
 نفسك وقال عليه السلام كلم في هذا الله جفت حيا عبد الله بن محمد
 بن عبد الصمد بن الفضل بن شهاب بن محمد بن الفضل بن عاصم
 بن ابي طالب قال قال رجل لا يدرى يا اخي قال فوالله لو
 رضى الله عنه وجمه وقال ليسك فقال الرجل لم اعنيك يا اباذر
 قال لا انا من سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلمة في داخليه جفت جفت
 هم

الجنة

مروفي

هم الله واذا كان المخاطبون في عصر الرسول جفت ما طمعت في دعوتهم
 فاهل الجنة الخلق بالله والخلق بالله واهل الجنة فبانه
 قال عليه السلام يدخل الجنة من امن بسعور الفبا غير حياض وصهم
 فقال الذين لا يتقون ولا يتقون ولا يتقون ولا يتقون ولا يتقون
 فهل صح توكلهم على الله الا بعد معرفتهم الله وخدمته له وعلمهم
 بالله وتصور ان يكون معنى قوله ان اهل الجنة الخلق بالله
 في عبادتهم له وخدمته له وعائيتهم فيما تم اسم عليهم من توحيد
 وهداهم لمعرفته هو الجنة وهو رضا الله تعالى لال الجنة ونعمها في
 ما هو افضل من الجنة وهو رضا الله تعالى لال الجنة ونعمها في
 رضا الله فليلصعب الا ترى ان واحدنا عبد العزيز بن محمد بن محمد
 بن ابراهيم بن محمد بن اسمعيل بن المنكر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة وراوا فيها
 قال الله تعالى لكم عبد الفضل من هذا قالوا اننا ليس بشي افضل
 من الجنة قال صلى الله عليه وسلم انتم رضى في الاثر الى فخره هو لا تعلمتم
 ودهابهم عن افضل ما توفى الله عبادته حين قالوا اليسر شي افضل من الجنة
 بل هو اذ اعفوا ما هو افضل منها حتى قال لهم بل هي افضل من ذلك ايضا
 ما وعدتم في كتابه من النظر اليه واللغاه وروته بالنصارى بقوله
 للذين احسنوا الحسنى وزيادة قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ما الذي يبارك
 النظر الى وجهه الله تعالى حيا محمد بن عبد الله بن يوسف بن ابي

او دانته كان شيخ
از خدا اي تعلق

شبكة

الابوالة

www.alukah.net

في امانه باسنة وتسلمته لله ومعرفة بان لا يتسخر طاعة الابن بغير
 ولا يكون اقر الا مشبهه الله ولا حول ولا قوة الا بالله لانهم يركضون في
 الله وطاعته بتسليمه الله وانما له باخذ القوة منه من الله فينظر
 الى الخصال بعين الاستحياء فيصيبها بعينه فيكون كمن اجابته
 عين فانقلته فقد قال ابو القاسم الحكيم العجائبه العبد العبد
 وقد قال عليه السلام ما احب بعد العبد من محمد بن ابراهيم بن
 ابراهيم بن حمزة الزبير بن علي بن ابي طالب عن محمد بن المنذر
 عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
 نفسي بيده ان العبد ليدخل الجنة القبر والحد القبر فاختر
 العبد من الانسان فكل من لم يمت اجماله وتطل طاعته
 فامان يقول بالمعقوب ويرى ان الامر اليه وانه يفعل ما يشاء ويرى
 طاعته بحوله وقوته ولا يركب الله عليه من اجد ان القوة فيم لها
 وخلق الاستطاعة له لاكتسابها فان ما يدخل عليه في اعتقاده اعظم
 مما يدخل عليه في العجب يا فعاله فاذا كان العجب هذا بسببه وهو
 سبب الانصاف عن الله والافعال على ما دون الله وسبب الاستعانة
 عن الله والركون الى ما سوا الله والاعتماد على غير الله يصرف الله
 على العبد المومنين ويحول بينه وبينه ويصرفه عما يود به الى
 هذه الحالة وان كانت عبادته لله كما قال عليه السلام عن جبريل
 انه عز وجل ان من عبادي لمن يتردد الناس من العباده فاصرفه
 عنه

اراد النوع

عن كراهه ان يدخله محبة ففسده ذلك اذا فزرت بودى العبد
 الله خير له من عبادته تصرفه عن الله وخطفه بمغزاه الى الله
 له من طاعته نقيه عن الله لذلك قال النبي لو اراد الله خير للمؤمنين
 من العبد ما خلق الله من من دون الله ابدا احد بشرا
 حديا محمد بن عبد الله الفقيه ما ابو القاسم المصنف ما نصحت رسول الله
 الزبير بن ابراهيم بن عبد الله بن علي بن ابي طالب عن هشام بن محمد بن
 ابي عبد الله عن عمار بن محمد بن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه واله
 في الارض في حيايا الارض قال الشيخ رحمه الله معي حيايا الارض
 الله البرزخ والجوف في الحب يطرح في الارض يعطى بالتراب فهو
 حية فيها كانه حياها حين دفنها فانه قال العبد في الارض
 الزراعة والجوف وجه اختصاصه الجوف والزرعة من وجوه
 المكاسب يجوز ان يكون لانه اقرب الاشياء الى الله وادناها
 الى الله باسنة وان بعد ما من به الجوف القوة من غير الله فان
 الزراعة وان كان سوا الارض فيكربها ويسمها ويقوم عليها وخطا
 في طرح الحب فيها ويدررها فانه اذا دفن الحب وطرحه في الارض
 بعد ذلك من حوله وقوته ويجوز حمله وحركته عنه فلا يترك نفسه
 حية في ابناء الحب ولا يتأخر من نفسه بسببه فينقطع عنه
 واسبابه وعن شهود حركته وانما ينظر الى القضاء والقدار
 ويرجو الله دون غيره في ارباب السما عليها ودرج الافلاك عنها ويصرف
 الله ما اعلمها واسرارها

شركاء
مركب
الاربع

١٧٨

ما راعه الا
 التمسوا الرزق
 في حيايا الارض

صالح

السنة وسير الغمام وسائر الاساطير التي يكون به صلاح التبت ونبات الحبت
مما لا حيلة له فيه ولا الانتفاع منه ولا قوة له عليه والرزق انما يتيسر
بالتوكل على الله تعالى لا بالجهد والجلد قال عليه السلام لو توكلتم على الله
الله حتى توكله ليرزقكم كما يرزق الطير تغدو تحاملا وتروح بطانا
فاخير ان الرزق في التوكل وقال الله تعالى في السهم رزقكم وما
توعدون انما يطالع الرزق من موضعه وموضع السما تحت الزراع
والجاذب مادة الى السمام فليس من خلق باسمه ولسانه يبذل منه وبده
يرزقه اليه وهو اسير من غير اسم قصدا لا يابس عما ذور الله تعالى
اولم يقصد وعجزم على التوكل ولم يعجزم فهو باوصا والمتوكل من يعجزم
الواقفين عليه الناظرين الى الله السائلين من الله الراغبين الى
الله المطمنين بالله فان قصد ذلك فهو المتوكل على الله وهو الذي
قال ابو سليمان كل الاجالها وجه وقفا غير التوكل فانه وجه بلا
قفا يعني انه افعال على الله ونظر الى الله ونقه باسمه لا غير
حدثنا احمد بن محمد بن زيد الادمي ساعد المجيد عن جريح عن الزهري عن
ابن رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه قال عرضت على ابي
امتي حتى القذاه خرجنا الرجل من المسجد وعرضت على ذنوب امي
قالم ارا ذنبا اعظم من اية او سورة حفظها رجل ثم سبها قال
الشيخ ان الله تعالى لا يضحك احد من احببت على الاضح ذلك في
اعزل الناس ادا

الذات
راضة

الشيخ
المرسل

او عظم عيسر بحماه وشوق على النفوس فحمله او سبها بحكمة وحق على النفوس
بجمله فان العبد انما يجازى على قدر نيته وعظم خيره اذ الله تعالى وسيف
طاعته فعد قال عليه السلام ان الله تعالى لا يقار الى جنودكم ولا الى اموالكم
وكن تنظر الى قلوبكم فاذا كان القلب فيه تعظيم امر الله عظم الصفه
من العمل وجوزى عليه بالكثر من الاخر فالذي يخرج القذاه من المسجد انما
خرجها تعظما لله وتسهيلت الله وجرمه بالتعظيم الذي ذكره فيما
الله وتوحيد الله فيما قال الله تعالى في سورة اذ ان الله انزل نوح وذكرك
فيما اسبىه فانما اجر الجند في اجراج القذاه على نبيه وان صغر ذكرك
العمل في اعين الناس فوعده الله عظيم لتعظيم فاعله اقر الله
تعالى وصوره بنت الله واما نيمان الابه او السورة بعد حفظها فانه يكون
ان سبها الله لم ينساعل عنها فصول او ينساعل عنها بل هو كما قال عليه السلام
لان من سبني جوف اهدرك فتجا حير له من ان سبني شعرا احدها به بصرين
الفتح ما محمد بن سليمان بن الجارث بن جلال بن يحيى بن اسفيان التوري
عن اسماعيل بن ابي خالد عن عمرو بن جريث عن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه عن رسول الله عليه السلام قال السب او يتذاهب عنها استجما فانه
وتسبنا عنها وقلة ماله لها فيحفظ قدر هذا الذنب عند الله استهانته
العبد بكلام الله وتساغله بخبره واعراضه عنه واستحبابه يعظم
قدره وجليل خطره واتي في اعظم من كلام نيك الله به منه يداو اليه يود
هو صفته في نفسه لم يزل قال عليه السلام من جعظ العيران فكما ايدجت
النهوه بين حسيه

الكبير

الشيخ
المرسل

الشيخ
المرسل

بلند قدر كردن

الذات
راضة

دوني
وذكر القبح
بديه وزي الى
والمحدث
حرف احد
بديه خيال
ممكن شعرا

شبكة

الابوالة

www.alukah.net

والأقال عليه السلام وقد هاجب عن مصالحتها ومراقبتها وما يليها ويومئذ
فإن كانت هذه الأوصاف مع كثير من أمر الدين ومعرفة بيسارته الخلق
واعتراض عن النفس في الله ودينه فهي من أخص صفات كبار الأولياء
وأفاضل الصديقين والشهداء وهي نخوة الكوناد والتذلل فهو لا
اصحاب البرجات العلية في الجنة والمنازل الرفعة فيما وان
كانت هذه الأوصاف على سلامة صدر وصحة فم وقلة ذرايه
في وجهه يبلل الدنيا وواتها وجميل ما يزيد فيه من صفات منها ويجوز عن
شبابه الخلق والنفس العظيمة مما يرفق بها ودهاب عن غير
مصالحها وعقله عن الخلق وإدراك الحشره وخرق في معاملتهم
سلامة الدين من حملها يلزمه من القروض وسلامة الصدر عن
الأهواء المذمومة فهو من أهل الجنة الذين لم عند الله المريد في يجوز
أن يكون من جنس النباهم هو لا الذين هذه الأوصافهم فقد جاعت النبي
عليه السلام قال رقت أشجرت أعين ذلك طير لا يؤمن به لو أقسم على
الله لأبره وجاهنه عليه السلام قال أنت ولو لك أهل الجنة كل
صغير مشصحة أن غادك لا تنفد وان حضر لم يستشهد وان
شعركم سقم وان حطت لم ينكح وقال عليه السلام المؤمن مع كريم
والمناجحة من الله وقال عليه السلام المؤمن كالحمال الأيتام حشوا
قد انقاد وان اتبع على صخرة استنح ويجوز أن يكون النبوة
هم الأطلاق والمجانين أما أطلاق المسلمين فهم مع آبائهم في الجنة
قال الله تعالى

المؤمنون
المؤمنات
المؤمنين
المؤمنات
المؤمنين

على الحفناهم ذريتهم وأما أطلاق المشركين فعلى الجواز لأن الأجاز
قد اختلف فيهم فمن ذلك ما حدثنا جاتم ساجي ساجي الجاني سا
يزيد بن زريح عن زهير بن الحارث عن أبيه وهو ابن زهير قال
عز ويا مع النبي عليه السلام فتناول بعض القوم الذبوبة فقال عليه السلام
ما بال أقوام لم يتركهم القمل حتى ضلوا الذبوبة فقالوا يا رسول الله إنما
هم أولاد المشركين فقال زياركم أولاد المشركين كل سبعة يولد
على القنطرة حتى يخرف عما ليسما وحدثنا جاتم ساجي الجاني
ساجي عن عبد الله بن زهير عن عبد الله بن عبد الله عن أبيه عن جاتم
الضعب قال قلت يا رسول الله إن أئمة أهل البيت من المشركين
من ذريتهم قال من ذريتهم وحدثنا جاتم ساجي الجاني ساجي
عز الأعمش عن يزيد الرقاشي عن أبيه قال قال رسول الله عليه السلام
الأطفال هم خدم أهل الجنة فموزان يكون النبوة هم الأطفال والمجانين
ومن مات في القنطرة فقد ورد الجنة عن النبي عليه السلام قال أربعة
كلمة يذلي يوم القيامة على الله يحبه حديثاه محمد بن عبد الصمد
ساجي بن الحسين الحرابي ساجي بن الحسين بن موسى الأشعري ساجي بن
سليم عن علي بن زيد عن أبي رافع عن أبي هريرة قال قال رسول الله
عليه السلام أربعة كلمة يذلي يوم القيامة على الله يحبه وحدثنا رجل من
القنطرة ورجل أدركه الإسلام هربا ورجل أكله ورجل فحبه وحدثنا
الله تعالى اللهم رسولاً فيقول أطعوه فيأتيهم الرسول فيخرج لهم ناراً
فيقول ألقوها ثم

سكون
سكون
سكون

سكون
سكون

سكون
سكون

سكون

سكون

افتمها كانت عليه بزاد اوسلاما ومن لا جنت عليه كلمة العذراء وهور
 يكون النبوة الذي هم اهل الجنة ما جاز في الحديث الذي جاء به يكون
 مسعود بن رة اذ تصعد الصمد بن الفضل بن مالك بن ابراهيم
 عند الله بن ابي ابي الوضوء عن عتيبة عن ابي سعيد الخدري
 قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اذ انبأ الله اهل الجنة يعني الجنة
 مكان مسبح فيسكن الله تعالى في سدرة المنتهى عالم كل عالم منها الله
 الدنيا منذ خلقنا الى يوم نقطع فيسكنهم الجنة ومن ادى اهل
 الجنة من الاثم لم ينزلوا من الاعمال فهو لا اله الا الله اي
 عملا عما اريد منهم وانهم لم يكفوا عملا ما فهم بئذ عفاوه جوز ان
 يكون النبوة هم الموحدين في العارفين بالله الفقلاء العلماء فانه
 اعلم الخلق بالله اشد منهم خيرة في الله وانما هم عن حقيقة ما سبحانه
 اذ لا يصددهم عبادته ولا يصغوه كنه صفته الا هو الا انك لا تعرف
 الخلق من ربه وادعاهم ذرية واعلمهم بآية واخبرهم به محمد
 بن عبد الله رسول الله يقول اوصي بنا على كل ما اتيتكم به
 فاستكروا قال عليه السلام كلتم في وادله حتى جدا عباد الله بن محمد
 بن عبد الصمد بن الفضل بن شهاب بن محمد بن الفضل بن عاصم
 ابن عروة قال قال رجل لا خير يا اخوتي عوف قال فوالله
 رضي الله عنه وجهه وقال ليس ليك فقال الرجل لم اعلمك يا ابا ذر
 قال لا يا بن سميت رسول الله صلى الله عليه واله في داخلك حتى
 هم

الفجر
 راج

العروة
 بن مروة

هم الله واذا كان المخطون في عصر الرسول حتى ما طمك من ذنوبهم
 فاهل الجنة العلماء بالله والفقلاء به واهل الجنة ما به
 قال عليه السلام يدخل الجنة من امة سبعون الفا غير حساب ومنهم
 فقال الذين لا يتقون ولا يتقون ولا يتقون ولا يتقون على ربه يوكفون
 فهل صح توكلهم على الله الا بعد معرفته به وخدمته له وعلى
 بالله ونحو ان يكون معنى قوله اهل الجنة النبوة اي الذين
 في عبادتهم به وخدمته له وغايتهم فيما امر الله عليهم من توحيد
 وهداهم لمعرفته هو الجنة فهم بئذ عملا اعلموا في مرادهم من الله
 ما هو افضل من الجنة وهو رضا الله تعالى بالجنة وبعثها في
 رضا الله قليل صفة الا ترى ان الواحدة بعد العبد بن محمد بن محمد
 بن ابراهيم بن محمد بن اسمعيل بن المكي بن محمد بن عبد الله بن محمد بن
 ان رسول الله صلى الله عليه واله قال اذا دخل اهل الجنة الجنة وراوا فيها
 قال الله تعالى لكم عند الفضل من هذا قالوا ربنا ليس من افضل
 من الجنة قال بلى اهل عليكم رضوان الله في الجنة هو اول عبادته
 وذهابهم عن افضل ما توفى الله عباده من قالوا البس من افضل من الجنة
 بل هو اذ اعلموا ما هو افضل منها حتى قال لهم بلى من افضل من ذلك ايضا
 ما وعدتم في كتابه من النظر اليه واللقاء ورؤيته بانصارهم بقوله
 للذين احسنوا الحسنى وزيادة قيل للنبي صلى الله عليه واله ما الزيادة قال
 النظر الى وجهه صلى الله عليه واله بن محمد بن عبد الله بن يوسف بن ابي
 العباس

اذ انك كان
 ازدهاى تعالى

قالوا سبحوا ابراهيم بن هاشم البغوي ما اذرق رقبتي على ما جئناك من ابراهيم
 بن عماد بن كثر عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد
 بن عجرة قال قال رسول الله عليه السلام هذه الابه للذين احسنوا
 الحسنى وزياده فقيل ما الزيادة يا رسول الله قال النظر الى وجهه
 الله تعالى وقال عز وجل وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فما يعرف
 الحنة وتعظيمها جنب النظر الى الله والرزق له قاله بن خردنا
 ابو علي الاصفهاني الحافظ ثنا ابو بكر احمد بن الحسين بن محمد بن
 الحسين بن احمد بن هشام بن ابي داود بن يزيد بن محمد بن الحسين بن
 الحسين بن اسحاق قال قال رسول الله عليه السلام عن ابيه عز وجل
 وما جزاء عبدك اذا سألته كرمته فصرا الا المخلوق في دارك
 والنظر الى وجهي قال كرمته فقلت للحسين يا شمس بن نظر الى الله
 قال بالذي سألته اياه سمعت الحسين بن عبد الله الهذلي يقول
 سمعت جعفر بن ابي يعقوب الصالح يقول سمعته انه اذا دخل
 الحنة فرائي جلا على ما يده ومكك تطعمه ومكك سقيه والواحد
 يقول كل ما لم ياكل من اجله والاخر يقول شرب ما لم يشرب
 من اجله ورايت رجلا شاخصا ببصره نحو العرش قد استعمل
 عز جوارها وولداتها وقصورها واستجارها وثمارها
 وهو لا يظرف قط فسالته عن ربه وان من الذي يطعمه مكك وسقيه
 ملك فقال ذاك شر الخافي ما زجا بها عيشان فوكل الله به

اعني
 دار

به مكك يطعمانه ويسقيهه فكل ما لم ياكل من اجله شرب ما لم يشرب
 من اجله فقلت قال رجل الشاخص ببصره نحو العرش قد استعمل عز
 جوارها وقصورها وولداتها واستجارها وثمارها وهو لا
 يظرف قط قال ذاك جوارها فقلت ما استعملها فبأوجه الله النظر الى
 فقد استعمل به بما سواه فالذالك عملها هذا او قل على الحنة وحفظها
 نفسه من الطعام والشراب في الجوار انك قال عمر رضي الله عنه نعم
 الممره صيب لولم يحسانه لم يخصه يعني انه ترك الحنص لله
 تعني استغالا بالله واجلالا لحقه لا خوف من عقوبته فكان يحيى الحنة
 ان اكثر من سب الى الله الحنة فاعطى الله له كما عمل ما يجوز اخذ منه
 ومضى قوله اكثر هوان من كل عرضة من الله رضا الله وبقائه
 فانه يسأل الله الحنة ايضا الا انه يسأله الحنة موافقه لله لا الله
 اجبت ان يطلب ثوابه ويستغاد من عاقبه قال عليه السلام جوارها
 تدبر حديثا محمد بن حاتم السكندري ابراهيم بن اسحاق بن ابي
 بن يحيى بن جابر بن ابي عمير بن ابي بصير قال قال رسول
 الله لرجل ما تقول في الصلوة قال استسجدت ثم اقول اللهم اني اسئلك
 الحنة وانموذيك من النار فقال له يا ابي ما احسن ودينتك ولا
 ديدنه معاد فقال جوارها تدبر في صلح مع الله يعني نعم عقابها
 اعاد الله لم يقوله فلا تعلم نفسك ما احسن لهم من ربه اعني وقيل
 ايضا معنى الله العمل على التضاد كما يقال للحسين ابو الشيا
 ولا يهيى او البصر

فكانه قال

هذا الحديث في
 كتابنا في الامور
 التي لا بد من العلم
 بها في كل وقت
 والحمد لله رب العالمين

الحمد لله
البحر

الروح
صورة

جاءه
 جرد ما محمد بن محمد بن محمد أبو الجهم
 يا أبو مسلم أراضم برعمد الله البصري يا محمد بن المنذر ما
 يزيد بن رزيح ما روي عن القاسم بن سفيان بن صالح عن أبيه عن
 أبي هريرة قال قال رسول الله عليه السلام الأرواح جنود مجنونة فما
 تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف قال اختلف
 الناس في الروح فقال قوم هو النفس شيء واحد قالوا هو الدم لا شيء
 إذا مات انفرد من جسمه الأدم وما قالوا الروح رزق بارد
 والنفس رزق جازء قالوا والنفس من الروح ولذلك يرد والنفس من
 النفس لذلك صارت جازءة وقال قوم خلق الله تعالى الأرواح قبل
 الأجساد وهو قول يعقوب بن عبد الحميد بن يحيى الأرواح من صور تلك المعنى
 الأصناف وقال بعض العلماء أنه انما خلق الأرواح كهيئة
 الكلاب مودرة ثم قطعها انصافا فجعل في كل جسد نصفا فكل جسد
 في الجسم الذكوري النصف الذي قطع من النصف الذي كان معه
 البهيم وقال جنيد بن محمد المزني شيء ابتداء الله على علمه ولم
 ينطق عليه أحد من خلقه ولا يجوز العبارة عنه بالثبوت بوجود
 وقال بعضهم أظهر الله الروح من بين جلاله وحجابه ولو لا أنه ستره
 لبيد له كل كافر وعز وذهب في ضيقه أنه وحده في التورية في
 صفة آدم عليه السلام ان الله تعالى قال جعلت فيه نفسا وزوجا
 من النفس جوارته ومن الروح نروذته من النفس جردته وخفته

الروح
صورة

وخلقته وشهوته ولبوته وخبثته ويسفهه من الروح جازءة ونجاسة
 وعمارة وحيوانه وفضله وكرمه وصدقه وقال جنيد رحمه الله
 خلق الله تعالى جميع الأشياء بذل الأفتقار فقال لها كوني فكانت مستغفرة
 مستغفرة لقوله إنما قلنا للشيء إذا اردناه ان يقول له كن فيكون
 وأظهر الروح بعين الأفتقار لقوله ونجوت فيه من روح فبعوا له
 ثم به جرد وقال ثم استأناه خلقا آخر فهذا اموضع الأفتقار الكلام
 في الروح بطور ليس عرضا ذلك خلقه الأثر فاقاله جنيد أنه شيء
 استأناه الله بعلمه ولم ينطق عليه أحد من خلقه فقال عمرو بن
 دينار لو تكلم عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية وحديثا حاتم بن يحيى
 بن الحجاجي بن عاصم وابن ادرست بن الأعمش عن ابراهيم بن علي بن عبد
 عميد أنه قال كيف أمشي مع النبي عليه السلام ما لم يدعه قال وكيف
 خرج هو منك على حسيب ثم يقوم من اليهود دعاء بعضهم بعض
 يقولون عن الروح وقال لا يسألوه فينا لوه ضالوا يا محمد ما الروح قال
 عند الله وهو منك على الحسيب فظننت انه يوحى اليه فقال
 ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية إذا فليس لتأخر
 عما أروى الله بها علمه وبشره علينا كهيئة وحجتها ما هيته
 وهو عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو الحكيم العليم فافعال
 كلما حكيمه اذ لا يجوز عليه الجهل واليشفة تعالى الله عن ذلك علوا
 كبيرا والله نوحى الحكيم من يشاء ومن روى الحكيم فقد ادق خبر الله

ما روي عن
العالم

يدخل

عصا

بعض

بعض

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

فذكر الحكيم بقدر محفو لم يصلح انما هم حكمه في اشياء ما يفعل الله على
مقاديرهم وما عند الله خير وانني فحور ان يكون من الحكمة في سيرة
الله عز وجله ما يعينه الروح وكيفيته انه تعالى خلقهم ادم على
طوائف ورتب فيهم العزلة التي يذكرون بها الاشياء ويتجرون بها عن
عواصم الامور وعلم ان منهم من لا يعرف حيث وقع به ولا يتهيأ الى
الحج الذي يتبعه بل يتجسس طوره ونحوه في طلب اذراك
ما ليس له من معرفة صفاته ونوعه والطلب البحث عن ما يقوله
واقسامهم فاظهر الله لهم بحجهم وضعفهم باخذات الروح فيهم وسير
ما هيته وكيفيته عنهم بليتهم بذلك ثم يخرجون عن ما هيته خلق
بحرث كان بعد ان لم يكن ضعه فيهم ومجم واطهر لهم افعالهم
لهم آثاره ورؤى عنهم ما هيته وكيفيته فلم يذكروه بحقوقه ولا يعرفوه
باقسامهم لانه تعالى لم يوضح فيهم علم كيفيته وما هيته فكيف يتجسس
اذراك من وكيفيته له بوجه من الوجوه وكيف يعرفون من لا يقع عليه
الواظر ولا يدخل تحت الادهام والخواطر ويحلموا انهم لا يعرفونه
حق معرفته اعني من حيث هم ولا يصفونه كنه صفته وانما يعرفوه
بقدر ما تعرفوا لهم من آياته وتوحيده ووصفوه بما ابرر لهم من صفاته
في كتابه الذي نزل وعلى لسان نبيه الذي ليسل عليهم ان يقولوا
حيث وقفتم وينتموا الى الحج الذي استبين لهم محرابه منهم بحجهم
البشرية وضعف الخلقه وجلال كبرياء الله وعظمته وقدرته

الارواح
الارواح
الارواح

تلفوا
٥٢٩٠٠

وقهر سلطانة قال ابو ذر رضي الله عنه سمعت رسول الله يقول
كلتم في ذات الله فحق وقال عليه السلام انا اقلكم باسه واختتم به
اسمه وعلى ما يقول الظالمون عاؤا البيرا وعرضوا من الحديث هذا
قوله عليه السلام فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف وصفت
عليه السلام الارواح بالجارح المتناكر وذكر الايتلاف والاختلاف في
التعريف محوز ان يكون ما تعرف بهما حل وعز حتى جعلها جنودا متحدة
فتعرف بهما بصفاته فيما ما تعرف اليه بالاخلاق والعظمة ومنها ما
تعرف اليه بالهنية والسيطرة ومنها ما تعرف اليه باللطيف والبرومة
ما تعرف اليه بالمحبة والود ومنها ما تعرف اليه بالقسوة والتكبر
الى سائر صفاته التي ابرزها لخلقها واظهرها ليرشدهم او يدع
تعالى هذه الارواح الاحياء الى اجل موقت ومدته معلومة ما يتلف
الاحياء التي تعرف الى الارواح بما يصعب من هذه الصفات فكل
روح يعرف من الاجرام تعرف اليه به اليه من صفاته التي حسيده
وكل روح لم يعرف من الاجرام تعرف اليه به اليه خالف حسيده
حسيده ومن الارواح ما لم تعرف اليها الا بالتم لها والاحياء تعرف
المعروفه قهره وقبلة كما قال عز وجل ولينزلناهم من خلقهم ليعرفوا الله
وقال عز وجل ومنه يتخذ فرج البيهوات الارض طوعا وكرها فهذه
الارواح تتناكر ولا تتعارف فيما بينها وسر اجسادها والقوة بينهما الا
القوة التي على تحسبهم جميعا فلو علمت شيئا من التناكر والتعارف
للارواح والاختلاف

حيث

حسده

شبكة

الابوة
www.alukah.net

والاختلاف القلوب والاجتماع والافتراق من الجساد الدليل على ذلك
 بل قد بنا محمود بن اسحق الخزازي ما سجد بن محمود بن جعفر بن محمد
 بن ابراهيم الميموني عن ابي جعفر عن ابيه قال اراد ارجحود
 مجتده فما تلاقي منها تشابه كما تشابه الخيل وما تعارف منها
 اختلف وما تناكر منها اختلف ولو ان موثقا الى سحر فيه ما به
 ليس فيه الا موثق واحد لما جئنا جلس مع المؤمن ولو ان موثقا
 جالى مسجد فيه ما به ليس فيه الا موثق واحد لما جئنا جلس
 معه فاجرا ان الامتلاق الجساد لانه كذا في المؤمن الى شكله والمنافق الى
 خبئه فاذا واج الاوليا يتعارف بالاصوات التي تعرف الحق اليها بما
 في قلبه فلو لم يجمع اجسادهم واذا واج الاعداء تناكر اوليا
 فهي متخبره الى ان ترى متخبره امثله فتجتمع ابدانها لانه لا الفه سر
 قلوب الاعداء ولا تعارف بين ارجحها وان اجتمعت ابدانهم ولا اختلف
 بين قلوب الاوليا ولا تناكر بين ارجحها اجتمعت ابدانهم واذا فرقت
 قال الله تعالى اذكروا نعمه الله عليكم اذ كنتم اعداء فالتقوا فلو لم
 فاصبحتم بسمع الله اخوانا وقال تعالى لو انفق ما في الارض جميعا
 ما لقت من قلوبهم ولكن الله اعلم بما كانوا يعملون قلت الامان قلوبهم
 كل لئلا يتبينها فكما لا يتبين قلوبه كذلك لا يختلف قلوبه وقال
 الاعداء اذ كنتم اعداء وقال حكيم جميعا وقلوبهم متتى فتر ابدانها
 مجتمعهم وقلوبها متفرقة وترى اجسادا متعارفة واذا واج اعداءه
 وترى

دركه
 الكوفة
 ان

وترى ابدان الاوليا متفرقة وقلوبهم مجتمعهم واذا واجهم متعارفة واشياهم
 فو تلافه ولو ان موثقا بالمشقة وصف له مؤمن بالمعروف كما جئت والعه
 حتى اذا التقيت كما بينهما احوال متلاقين وتعاشر ان لا تترك الى قبحه
 ههيم برحمان او ليس العزى فما حدثنا عصمه بن محمود بن ابراهيم
 بن اسماعيل بن سويد بن سعيد الحداني حدثني مسلم بن عبد السلام
 ابو ذر بن ابي اسحاق بن ابي اسحاق قال قال ههيم بن حنبل قد مررت بالكوفة
 الكوفة فلم يك هنى الا بابا وسال القدرني اطلبه واسال عنه حتى سقط
 عليه فسلمت عليه فردد علي ونظر الى قلبي فحمد الله باسمه با اوسى
 لك كبريات في حاله با ههيم بن حنبل كيف ان ما احى من ذلك علي
 قال قلت له قال لا اله الا الله سبحان ربنا ان كان عبد ربنا لم يقول
 قال فوجدت حسرة عرفى وسماوى وانه ما رايته منذ ذلك لاراني قال قلت
 من اين عرفت اسمي اسمى ابي وما رايته قبل اليوم قال انى انى العلم بحبه
 عرف روجى روجك حين علمت نفسي نفسك فان اراد ارجحها الغيب
 كما نفس الاجساد وان المؤمن يعرف بعضه بعضا ويتجاوبون بفرح
 انه وان لم يلتفتوا ويتعارفون ويتكلمون فان فاقتم الدار وتعرفت
 بهم المنازك وقال الله عز وجل والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم
 يحبون من هاجر اليهم اليهم وقال عليه السلام المؤمن من المؤمن من قلوبهم
 الرايس من الجسد وحدثنا حاتم بن اسحق بن الجاني بن ابي اوفى عاوية عن ابي
 عن الشعبي عن النجاشي قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 محمد الجسد اذا التقت

والاذا واجهم

حقت
 برحمة الله
 العبرة من حد
 اياه ورتقى له
 حتى كبره كرم
 وانت

للتوا

الرخلد رايه تداعي في سائر حبيده واما سائر ائمة الميزل اعدا غير
 بعضهم على بعض وتقتل بعضهم بعضا ويستبي بعضهم بعضا من غير
 مازجه في مكل ومطالبه يدجل بل كان قلوبهم متشارفه واهواهم
 تحناههم في الحقيقه اعدا والمسلمون وان كان بينهم قتال مجازيه
 فلجله ما كان من حادب مكل ومنازعه بيدطان فاذا استسلم احدهما
 لصاحبه ارتفع القتال بينهم ورجعوا الى الكفه التي في قلوبهم فهم
 في الحقيقه متوافقون قال النبي عليه اللام المؤمن اليك فالوف ولا خير
 فيمن لا يوف ولا يوف وخير الناس انهم للناس حرمه ما محمد بن عبد
 الله بن يوسف بن محمد بن عبد الله بن سليمان الجعفي بن علي بن محمد بن
 ابو حنيفة بن سعيد الملك بن ابي بكر بن محمد بن جرج بن عطاء بن جابر
 عن رسول الله عليه اللام **جدد بش ٨٢** **آخر**
 حذا ابو بكر محمد بن عبد الله بن يوسف النيسابوري بن احمد بن الخليل
 البغدادي بن سيدي بن سعيد الكبار بن علي بن محمد بن ابي حنيفة
 القاسم بن محمد بن ابي حنيفة بن علي بن ابي حنيفة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه من عشق جعفر وكرم ثم مات مات شهيدا قال الشيخ
 الشمازي في الدرجه الثالثه من النبوه قال الله تعالى فادبكم مع
 الذين ابع الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء وقال عليه اللام
 النبي جبرئيل فليس عليك الا بني اصدق او شهيد ورفق الله تعالى
 من اقدار الشهداء حتى قال تعالى احياء عند ربهم يرزقون فوجنت

في حادب
 في حادب

في حادب

في حادب

في حادب
 في حادب

ما اناهم الله من فضله وقال عليه اللام ارواح الشهداء في حادب طه
 خصه شريح في اجتهه وقال عليه اللام ما تعدون الشهداء فيكم
 فقالوا القتل في سبيله فقال ان شهدا امي اذا القتل ثم عد
 بسببه غير القتل في سبيله فقالوا لستون في المطعون العرف
 والجرق والهدم والمرأة يموت مخج وبرسه السبخ ان ساءه على
 فاخير على اللام ان هولا شهدا انك لمقتول في سبيله ثم قال في هذا الحد
 ان من عشق جعفر وكرم ثم مات مات شهيدا فعد صاحب العشوق
 هولا والعشق ابيم شبيخ ووضف عند الناس قطع وهو مع شاعه
 ابيهم وشاعه ووضفه فجل من مات فيه هذا المحل فليس ذلك
 بكميه فيه ومقاربه ووضف هذا ونحوه من اوصاف اولئك وجوههم
 ذلك ان اوصاف هولا الذين وضعهم الحبر وخدمهم في الشهداء ليس من
 اكسابهم ولا افعالهم بانفسهم وانما هو فضل الله تعالى من غير سبب
 موجب لذلك يكون منهم وكذلك العشق وهو فضل الله تعالى بالحيده
 يستوجب له ذلك لانه وان كان يرد النظر او السماع فليس ذلك موجب
 له لان الانسان قد ينظر الى كثير من المستحسنات فلا يكون منه هذا
 الوصف وبسبح بالاذكار فلا يظفر فيه هذا النعت اذا فالنظر
 والسماع ليسا بموجبتين له فهو اذا فعل الله به وقد قال اخلاطون
 الفيلسوف وما اعلم ما المهوى غير اني اعلم انه خون الولى لا محمود
 صاحبه ولا مذموم وقال يحيى بن معاذ رحمه الله لو وليت خراب
 العذار ما عدت بها شقا

المطرون
 السبخ
 السبخ

بعض

يكون
 يكون

يكون

في حادب
 في حادب

في حادب

فطالته دنيا اضطراب لا ذنب أخنبار والعشوق في الخلة افراط المحبة
ومجاوزه جدها وذلك المحبة لها بداية ونهاية فبدأت بها الموافقة
ونهايتها العشق فإذ المحبة عندنا الموافقة ثم الميل ثم الود
ثم المحبة ثم المود ثم العشق والعشوق ورجاء فإذ الموافقة
للطنخ والميل للنفس والود للقلب والمحبة للفؤاد وهو باطن
القلب والمودى عليه المحبة والولة زيادة المودى والعشق فيض
المحبة إلى سائر الجوارح وقال بعض الحكماء العشق اسم لما زاد
على المقدار الذي اسمه حب كما أن البيرة اسم لما زاد على المقدار
الذي اسمه الجود قال الساعدي لكنه أثير في صدره أيراق داعي الجود
وقال أحمد بن عيسى المصرك معنى المحبة الأفعال على الشيء والطاعة
له والاستئناس به فإذا اكتمل في معانيه ينشأ من ذلك الود وهو
إزالة الوسايط بينك وبين المحبوب من أوجسه والألفه فإذا اكتمل
ذلك تم في معانيه ينشأ من ذلك المودى وهو فراق القلب من كل شيء
غير المحبوب فإذا اكتمل ذلك وتم في معانيه ينشأ منه الصابرة
وهو امتلاء القلب وفضله فإذا اكتمل ذلك استولى على القلب ينشأ
منه العشق وهو تيسر روج راحة قرب من حبه فإذا حرك ذلك
الروح في القلب وقد فرى قد شغفها حباً بالحب وشغفها بالحب
وهي الفراه وسمعت أحمد بن عبد الله المزني يقول الشغف رأس
القلب ورأس كل شيء شغفه والشغف وجع القلب وقيل عتاه
وقيل

المحبة
المودى
العشق
الود
القلب
الفؤاد
الطنخ
الميل
النفس
الوجه
الاستئناس
الود
الصبر
العشق
الروح
الفراه
الشغف

وقيل سويدا قلبه

وقيل جلده وقل قلبه وقل سبطه قال سيبويه قد بان عن هذا
علم الله أن حبك متى في سواد الفؤاد وسبط الشغاف قال قاندا
كعشاء الحب من رأس القلب فهو الشغف إذ اعتناه من سبط القلب
فهو الشغف وقال الحسين الشغاف حجاب القلب والشغاف سويدا
القلب وهي الحلقه السوداء في جوف القلب قال فلو وصل الحب إلى
الشغاف يعني سويدا القلب لما نبت قاله قال قنبر عن الحسين الشغف
أن يكون شغوا فإما والشغف بالحب أن يكون قد يطبها حبه
ياقيم إذ في بعض الجماعه والأذن تعشق قبل العين أجهنا وقال أبو
عمرو بن الجلاء شغفها أي خرج حبه شغاف قلبها وهو حجاب القلب قال
بعض الأدباء إذا ما يقول العشق من النظر والسمع والاستبصار
ثم يقول فيصير مودة والمودة سبب الإرادة ومنه قوله يا بؤده إن
يكون له خلا ومنه قوله في صا ودح صا ود إن يكون ملكا ثم يقول المودة
فنصر محبة والمحبة سبب الطامحة وفي ذلك يقول سيبويه
بعض الأدباء وانت تظهر حبه هذا في حال القابل يدع لو كان خلد صادف الألفه
إن المحبة لمن يحب مطبوع لا ثم يقول المحبة تنصير حله قال والحلة
الأدب من أن تكون محبة أجدهما قد نكحت نر صاحبه حتى استقبلت
حجاب البير برينه وبينه فصارت متخللا لبيار بره مظلما على صاحبه
قال في هذا يقول الأتم العبد يوتأخاه سيرا فما فضل العبد على العبد
وقال ابن الجلاء أخذت من حبل المودة سنن العظم واللحم وأخرها كلها بالتمسك

حب
المودى
العشق
الود
القلب
الفؤاد
الطنخ
الميل
النفس
الوجه
الاستئناس
الود
الصبر
العشق
الروح
الفراه
الشغف

والدم فاذا اوتيت الحلة او حيت الهوى قالوا الهوى اسم لا يخطا الى
 في محبات المحبوبة في الموصل اليه بغير مالك ولا ترتيب ثم يقول
 الهوى فتصير عشقا وقالوا دخل من المتكلمين كسر فيهم الحسن طبع
 يتولد في القلب ويخرج اليه مواد من الجرح فكما فوق اذ صاحبه
 اصبها جاد قلنا وبسما فليتم اليه الصغرا فتخرج الدم فيساجل
 الدم والصفرا فيصير سودا او علكة السوداء وطلعانه نفس
 الفكر فخرج ما لا يكون ويتمي بالهيم فيؤدى ذلك الى الجور فربما قتل
 العاشق في حال طغيان السوداء عليه نفسه ودرعها ماتت كما
 وربما اراد ان ينفس فيجتنق بنفسه في يامور قلبه وينضم عليه
 القلب فلا يفرج حتى يوتى وربما ارتاح وتشتق الى من تحت جناح
 فتخرج نفسه فجاه فاخر علماء الامة كالحسن ان عمرو بن الحلا وحصر
 الادبا وطائفة من المتكلمين وجماعه من الفلاسفة ان الحسن يقتل
 بما وردنا من اقاويلهم وان سببت كد فساد الطباع واختلاط
 الامشاج وحر كات القلب من الانضمام والابتداح وليس شيء من
 ذلك من فعال العباد ولا النسيان لان العبد لا يملك قلبه فالكلمة
 اللام لما نظرت الى امراه ربي يا فقلب القلب تبت قلبي لانه عليه
 اللام وحده في قلبه جالا لم يكن يملكه لانه قال عايشه رضي الله عنها
 لو كان النبي عليه اللام كما ناسيا من الوحي لكانت هذه الآية واذ تقول
 للذالك ارج الله عليه واجت عليه آية حدسها نضر حدسنا ابو عسى سا

العلم

العلم

العلم

سكتة كوي سكتة حياء

ما محمد بن ابيان سا انزل في عدي عذرا وادرس في هذ عن الشعبي مشهور
 عن عائشة رضي الله عنها وحر ما خلف سا ابراهيم ما محمد بن زكريا بن
 يحيى ما ابو اسامه باهشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها
 قالت كنت انا على الاني وهنك بعينك لبيول ابيه واقول انك
 المراه نفسيهما فلما انزل الله تعالى ترجع من نساء منهن نوى اليك
 دفن انبعثت من عذرت فلا جناح عليك قلنا ما اري ذلك الا يسارع في
 هو كل فلم تغل عائشه ذلك لا وقد علمت ان هذا لارادة وهو في
 النبي عليه اللام وانه فعل ذلك به ودر قال عليه اللام ان القلوب بيت لصحن
 من اصابع الله تعالى فكلما كيف شافا فعال القلب التي تها ضرورات
 وانما يواحد العند وبلاد ما التنسبه من افعال الجوارح وان كانت العايت كان
 عليها حواظر القلوب لذلك قال عليه اللام من هم بسببه لم يكن عليه
 شيمه الضرورة وذلك كرفق العلماء وقالوا لما من استلهم هذا البلاغي
 شفع منهم شافع وساعد فيما لا يام فيه مفا عذ ولم يخرجوا من العذر
 للمقوم الى التعبير واللوم فمن شفع فيه سيد المرسلين وسواك
 العالمين محمد صلى الله عليه وسلم واله اجمعين شفع الخبيث الى نيرة فيما
 حدسنا محمد بن احمد البغدادي سا ابو جعفر محمد بن عبد الله الحضرمي سا
 عثمان بن محمد بن الحلا قال ما هبتم بن بشير انا خالد الخد اعين عليه عمر
 ابن عمار رضي الله عنهما قال لما خبر خبريرة رايت روجها يتجرح
 يسكن المديته وذموعه يسيل على خيشه قال فكم البعاس الذي عليه
 ان يطلب اليها فقال

خالها من قابده وانشد هالبار المشايح قلنا وانما اردنا بذلك نبيها
 لم يسي سموه همته الى الاقوال العظم من محبته من ليس كمنه شي
 في رغبته منه ان له منها مشايخ الريح في تارة يد ذلك من نفسه
 في تعرض نفسه على احوال هولاء شان محبته لا يضرك ولا ينفج
 سمعت بعض اصحابنا يقول سمعت النبي يقول ذكر قيس بن
 فقال كان اذا سئل عن النبي يقول انا لاني فكيف كان يغيب بيلي عن
 لاني حتى ينفي ثم يمد لاني وتغيبه عن كل من سوي لاني وتغيب
 كلما بليكي فكيف تدعي محبته من ليس كمنه شي وانت صريح في
 تروح الى ان قاتلك ما لو قاتلك في خطوك لم تذل محمود ذلك محمود
 ولا زهد في ذره منك مع ان يذل المحمود للمحمود اذ في ربه
 عند اليوم والله تعالى يقول الذين امنوا انشد حسانه وقال بعض
 شيوخ الصوفية ان الله عز وجل لما امتحن العايب بالهوى لياخذوا
 انفسهم بطاعه من يهوده ويثوب عليهم بخطه ويسرهم رضاه
 فيستدلوا بذلك على قدر طاعه الله عز وجل الذي لا مثله ولا نظير هو
 خالهم غير محتاج اليهم ورازقهم من غير تمتع عليهم فاذا
 اوجوا على انفسهم طاعه من سواه كان هو عز وجل اذ خذوا
 رضاه وقرن شرط المحبته واذا صافها موافقه المحبوس في مخالفة
 المحب حتى يغيبه اذا احبته محبونه ويغيب الحبيب اليه
 اذا الغصه محبونه وتقبل علمها محبونه حتى يود ذلك الى نفسه

نفسه واذا صافها فيعرض عنها اذا تعرض عنها محبونه وتقبل علمها
 اذا اقبل علمها محبونه موافقه له لا سخا به قال بعض المشايخ
 اخذ الملائكة في هوا اللبده حيا لذكور فليست في اليوم
 اشبهت بغيره في قصر اجتمعت اذ كان حطى منك حطى منهم
 واهنت فاهنت نفسي صاعرا ما من يهون عليك من الكرم
 دعت الهوى في حيا فيلسف متابع عنه ولا متقدم
 هذا الغصه واصناف المحبته التي يكون معها خطوط النفس
 الشهوة يقول الله تعالى في قصة امرأه الخنزير وراودته الى هوى
 بينهما عن نفسه الاية مع قوله تعالى قد شعفها جثام اربابها على
 المما وصرفت اللامه اليه قوله يقول لها حرام ان اذ باهلك سوا
 الاية وقوله لئن لم يفعلوا لقد يفتنوك وليكونا من الصاعدين فاذا
 كان هذا الذكر كذا من اودا في المحبته التي هي بخلوه بخطوط النفس
 فاطنك بالعشق الذي يذوقها شوقا النفس في خطوطها فان
 من اخصاصه ما قاله جالينوس في النفس كانه في الراح
 والقلب والكبد قال في الراح بلاد فيساكن الخليل وهو في مقدم
 الراح والكبد وهو في وسطه والذكر وهو في مؤخره قال ونسب
 يكمل لا حرام عا شوق حتى يكون اذ اثار في رغبته لم يخل من
 تحبيله وقلبه وذكوره ودين قلبه وكبره فتمتج من الطعام والشراب
 باشتغال الكبد ومن اليوم باشتغال الراح بالتحليل والذكر والكبد
 فيه فيكون جميع مسائل

فيليني
 صاخر

شبكة

الالبوة
 www.alukah.net

ورأى في غيره هذا البيت الواحد
فقال فقال الله وانه ما لنا
وعناي ما اذيت شرا نظرا عما فيهما الامم الكفار
كان قطة علت جناحها على كبد من شدة الجفان
يا هذه من هذا ومن حاله فقالت هذا الكرم الجيب عروة برجرام
الحدري وانه ابله وانه احب انت عم له يقال لها جفرا
سمعت له انه مندسه حتى كان في صدر هذا اليوم فاني سمعته يقول
من كان من اهل بيبي الابد فاليوم اتى الازلي اليوم مقبوضا
اسم بيبي فاني سمعته اذ املوت رقات اليوم مفروضا
سمعت بيبي فحركت نفسه فاعطيت ما رأت منه فقالت
لا تزع فاني ابي يا خلد واستراج من تارجه ومخصصة هذا
في الخبر تله وما ذاك قالت نعم وبعثت على اوره فاجت حتى
لكنه وصلت علت قال الشيخ ولونتها ما وقع البناء
اجرت والحقايات بروايات كاتمة واهل الاور لطار وانما اردنا
نصحه هذه الجاهل لشماده الرسول لصاحبها بالشماده في قوله
من شئت صفت ولم تم ما قاتت شميدا فشماده الرسول عليه السلام
لما لشماده من كنه بشر طين مما العقه والكتمان والعقه عنان
عنه من موافقة الحاجته وازنكاب المحظور وقد ما يكون هذه
الصفحة في العاشق لانه يكون قد ماتت فيه شموات النفس من

هذا ما رواه
في الخبر

في الخبر
في الخبر

في الخبر

ومن كانت اوصافه فاذا كرنا لا يكاد يكون فيه شموات النفس
وقتل لا يهوان من غير عذرة ما العشق عندكم فقال في الخبر
اللون ونفس منابيح وازجال لا تألف ودفع يكون واجت يحرق
تم قال وما العشق عندكم في الحضر فوصف شيئا فقال الاقراب ليس
هذا بما شق هذا طالب ولد والعقه الثانية حبس العشق
الاستماع بالنظر والمخالسة والحديث والذوق من مواضع استخراج
به يتبع من التأويل فان ذلك كما كان سبب الوقوع في المحذور من
الاستماع ما انشدني محمد بن عبد الله بن يوسف بن السدي ابراهيم بن محمد بن محمد بن
لم قد طورت من هو في معنى منه الحياة وخوف اية الحدري
وكم خلوت من هو في معنى منه الكراهة والتحدث بالنظر
ان هو الملاح وان هو ان اهل السهم وليس في ساد منهم وطرا
لذلك الخت لا يان مقصده لاجنه في لذه من بعد ما سقر
محمد بن كان قد جرد في الحياة وخوف اية الحدري وفصل الله
جذرا من حبه السعد قد اعظم الخطر في التعرض لجمادى القدر
في الوقوع فما عليه خطر وعنه زجر وقد روي في الحديث من كان
يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يتعرض للبلاد ولا يقف مواقب السهم
فالعقه التي انشد اليها النج عليه السلام ان شأ الله واليوم
ايا النفس حطما طلبا لراحة قلبه ومقابلة هو في نفسه وان
كان في غير محرم وان كان صاحب هذه الصفة لا ياتم لقوله عليه السلام

في الخبر

في الخبر

في الخبر

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

الموت مخفور ما لم يجلد به أو تنكح خديته محمد بن عبد الله الجاهل بما هو
 يعرفه أسير بين يديهم القبطي باسمي بن يحيى الشامي يا أبا سلمة
 عن هشام بن عمرو عن ابن عباس عن عائشة رضي الله عنهما قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من عمل بي أو تنكح خدي أو لم يعمل
 به دعتي النفس عن الموت فهو مخفور له ما كان من المنايا في طلب
 الأبرار حتى ويغدا أنه تعالى بقوله فاما من خاف مقام ربه
 وبنى لنفسه الكسوف الآية ولكن قرئته الشهادته مرتبه تسببه
 أصحه لا تبال الأبرار منه وفضله وفضيله كأمه أو بيليه شمله
 وإنما تقارب صاف القليل في سبيل الله تعالى وصاف من عرف عن
 خطوط النفوس وطلب راحتها أيضا المرصاه أنه تعالى قال القليل
 في سبيل الله معرض عن نفسه حملة بذله ماله ودمه فقيل غير
 مذنب مجاهد أن الله جوف حماده والذي عرف عن طلب راحته
 النفس ابتداء الحق الله على نفسه ورصاه على رضاها
 فجاهد نفسه في مخالفته هو ما طلبها لرضا الله وإجلال لوجهه
 ويعظم أجره فانه يعادى نفسه في اشتغالها بغيره ويظهرها
 إلى سواه ويفتحها بما يسب جلوه وجهه محذوف محروق مجمل
 محته فلم خالو سمعت بعض مشايخنا يقول قال أبو بكر الصديق
 علي بن أبي طالب في هذه الأشخاص التي تظهر في الكون فجزئته
 بجميعي فلم أزل أصيب عليه البلا حتى قتله قلت ومن صفة محبة

في قوله
 ما كان من المنايا
 في طلب الأبرار

في قوله
 في سبيل الله

في قوله
 في الكون

ان يقل مجرته فقال كذا شئت لو زاعني الجرش حتى يمتد عليه
 الخفة عن النظر وتساغل عما يعرضه من القوم هرب هرب الجار
 واخذت مواضع الملوك ما قدر رقابها على وجهه تشاردا وادام على
 جاله مجاهدا كما جعل أبو العزب الأصمها في وهو كجر أخذ الفقرا
 المحجدين سمعت أبا القاسم فارس بن منبني الغوارب من الجند أن يقول
 كنا بمصر جماعة من الفقراء دعونا أبو العزب ده بنائنا الجامع
 حدث من أنا الميا سير نوقع من ذلك أبو العزب فكان إذا ناه نغير
 دا وكل رايه في مرتبته لا سطر اليه فقلنا له بما يابسطه لعله
 يحق عنك مدة كفه اليه كاليا بل وهو عه معرض فذبح النبي
 اليه خاتم فلبسة أبو العزب وهو النبي فأخبرنا به بذلك
 فأرسلنا إلى العزب فبصره خاتم ابنه فادخل أبو العزب
 أصبغ في فيه فخرج الخاتم فامنع عليه فلم يملك نفسه أن قطع
 أصبغه بانسانه ووضعها مع الخاتم في كفة الرميول وقام فخرج
 قال أبو القاسم فخرجنا في الحرة بعد سنتين فاذا النابه في بعض بلاد
 البروم فقلت له كيف جرد فقال والله لا دخلت ديار الإسلام ديني
 بغير الله مشغول فهذا قد هرب عن مواضع القننه وشهد على
 نفسه مما لا يستعمل مسألته المسلمين في ديارهم ففان النفس ونحضا
 عليها لعمري جرد واجلا لا به تعلم ان تستعمل بغيره يسوار به منهم
 كعزب يا حيه ويلتزم زاوية ويألف سارية يدم جوارحه ويراغب
 بصره فاداه فانه حبرك

بزرگان

القرآن

الشراء التفاضل
 شرد البعير شرد شردا
 وشرد الذي يفر ويشارد
 وشرد الذي يفر وشرد

من اوله كذا وضع
 او وضع كذا وضع
 وكذا وضع كذا

مزاليم

اشكوا

شفتي

وانتايته زفات والجاظه عبرت شرابه الاسيف وطعامه الكف
 وليايبه التار حاقه عند الخلق داهت ومووع نفيه عايط
 ومرايه في حاله راهت لا يطالع عوضا على بلوه ولا يرحوا حيله
 ولا يبتل احد شكواه هجر الاخوان ترك الاذقان وملا الاخذان
 فهو في وطنه عذب ومع سلامة صدره فرب في جميع اوقاته
 كبت فان تداركه ابيه فلفظ به نظره ولم يذركه قدره فيمبح
 تجواه وكشف عنه بلواه فقل سالما وبالاجوع غابا وان قصرت ايامه
 وازف من الدنيا بصراوه وادركه في حاله حيايه بالحرى ان يكون
 سميدا وهذا انه عميدا في حاله رشيد اذ جمع اوصاف السميدا
 التي عدها الحر وتقلع رسول الله عليه السلام فيه الا انه قد
 عفت وكتم وبما يعف هذه العفة من ان يكتم عجزا منه او يكتفي
 للتحف عنه في اظهار حاله الى اقربائه وبنه جزته الى اخوانه
 او يتم شعرة حلا او سكب دمه في ملا فيعف على حاله الا رب
 فيعذره او يمتك عند الجور الجاهل فيجدر لو عدت ان يترك العمانى
 سألوسليمان داود بن محمد بن خالد الرقي سا هلال بن العلاء الرقي سا
 محمد بن عمرو الباهلي سمعت الاصحى يقول بنا ان اطوف بالبنت اذ
 يظن فاذا انا جار به ضلقت به باسثار الكعبه ومي تقول شعر
 لا يقبل به من محشوقه عملا يوما وباشقها عصار مما حورط
 لست عاجوره في قتل عاقبتها لكن عاقبتها في ذلك ما حورط
 قال

قال قلت ما جاريه تطوف من باليد وتقول من هذا الايات
 الكبري
 التلعبي باطال لا يزهقك الحث قلت وما الحث قالت هو والله له
 يكون كلبور العارة الحذر ان قد حثت بها وان تركته لو اذك
 بعض نواجم ما هممت بربع كظما مكنه صيدهن حرام
 بحسب من ليس الكلام زوانا ويضد عن الحيا الاسلام
 هذه عفت ولم تكم واحتما احسب عذرا منها سمعت ابان يقول
 سمعت عمر بن عبد الرحمن يقول سمعت علي بن ابي طالب يقول قال ابي
 واسه لعي الطوان وقد مضى اثر اللعل وحقا حيا فاذ انا بابه
 كما تمشيت على قضيب عرس في كبت وهي تقول شعر
 رايت الموي خلكوا اذا اتمع الوصل ومرا على المبحر ان لا يلهو القتل
 وقت لم يذق للمبحر طعم امانه اذا ذاق طعم الوصل لم يذم الوصل
 وقد ذوق طعمه على الفرو والنوك فابعدته قتل واقربته ختل
 ثم التفت فراثي فقالت يا هذا اظن خيرا فان من ضعفت قوته عن
 ختل شئ الغاه طلبا للراحة وبرا امان قول الحث وقد نطقت ما
 علمه الله واجصاه الملكان فان يعف عن اهل البير ايرك فيهم وان
 لعاقبا فيا حية للمدسين ثم بكت فارايت ددا فطخ بسلكه فابنته
 يا حيسن من ثائر ذمومها فاعتزلت خوف من ان يصوق قلمي اليها هذه
 عفت ويسرق وكتمت فعلمنا ما نجد فحذر عن عقاوم الحار
 فاطمريت عن حفا وحلا وشربطه الشهادة في الحفا وفي الكتمان قد
 خبرنا الى الاكثر والاشبه
 سيار كتمت

لا تهتك

روى عن ربيعة الخو

الحمد لله

شبكة

ويمر لنا عن الأجاز إلى الأطناب ودخلنا فيما لم يكن من شرط الكلام
 والذي جعلنا على ذلك دعاء بعض الثوابت من الكفرية ومن أعجب
 حاله مما بوجه حقيقته النظر جملتهم بحار العصار والغدر
 وقلة فخره بالورد والصدور فلاما المعذور وإنما المأجور عاقبوا
 المغفور وسنغفر الله فانه رقت مغفور ترجح إلى فائدة الجزية
 قوله فحيف وكتم م ما م شميذا فنقول التسمية اعلى ما ورد به
 الجزية سبعة سوى التسمية الكبر التي هي القتل في سبيل الله تعالى
 مقبلا غير مقدر والذي في هذا الحديث تأسيهم والغرب عايشهم
 ونظرا في اوصاف التسمية اوصفه هذا الذي نحن في ذكره فاذا
 المقبول في سبيل الله تعالى هو الذي اتاه بينهم عاير او طبع برمج
 شاعر او ضرب سبيل الله في موقف غير مقدر فموتوا ارضا به
 الاكبر بادلافه روجه وتغيبه وماله والذي ذكرناه بينهم القدر يخرج
 ويخرج الصبر مشرع وبسبب الملامة بوجه اعرض عن خطوط
 نفسه فيم فهو على طلب رضا الله فقيم ومن مقابله هو كونه
 سليم والثاني صاحب الجرق وهو الذكر جرقته نار الشوق كيف
 الجرد وهذا النار جرقته نار الله الموقدة التي تطلع على الاقيدة
 والثالث العزير وهو الذي عظمته امواج البحار وعمدته بجابه
 الامتار ويات عن العلاف لئله وذلك عن الراف قدومه وهذا
 عظمة فواج المحن وتكسرت لجانته الشيفت فليس له في حاله مقدر
 ولا له ما هو فيه مقدر

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

سورها

مقده الرابع صاحب المقيم وهو الذي تكسرت دعاء حيطانه فخرت عليه
 يسوقه بتيانه وهذا تمدت عليه ثمان طابعه بجانب كذا
 بقايعه والخاص المنطون وهو الذي ذاب جسمه ورق عظمه
 ونقر جثوته فسدت بيته وهذا اخص اوصاف العظام
 العفيف الكاتم والسياديين المطعون وهو الذي اصابه من الحزن وحز
 او اذركه ليصعب من الرجز فقد اعلية الام قنا امتي بالظن
 والظاهر فقبل هذا الظن قد عرفناه في الطاهر فقال وحز
 اعدائكم من الحزن وحز حذرت اخره صفه الطاهر انه من تبا
 الرجز فاذا وقع بارض وانتم فيها فلا تجزوا منها وان كتم خارج
 فلا يدخلوها هذا معنى الحديث وهذا الكاتم الجعيف جزه
 قدر ربه بواسطة حبه واليساع فرسيه اليسع وهو الذي
 صبر به بعايه واخطفه بحلبه وهذا فرسيه بحلب الضاب
 والى عليه الصبر نانه والتامر المراه تموت مخم وهذا اقد انقطع
 منها البساط وانجز في حوزها الرباط وهذا قد انقطع جسمها
 اتمزه واسلمه الى حده صبره ومن التمد ايضا العزير فيما
 حردما الشريف ابو الحسن محمد بن علي بن الحسين الحسيني بن محمد
 بن سعيد التتري بن موسى بن يسهل بن عمرو بن الحسين بن محمد
 بن عبد الله بن علي بن الحكم بن ايان بن عبد الله بن عبد الله بن
 قال قال رسول الله عليه الام موقد الرجل في الجزية بنماده فاذا
 اجتر فرمى بصرة

دورها

دورها

دورها

دورها

دورها

دورها

دورها

دورها

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

البيان

ويعد لنا عن الأبحار إلى الأطلال ودخلنا فيما لم يكن من شرط الكتاب
 والذي كان على ذلك دعاء بعض التوابع من المنقره ومرعج
 بحاله مما أوجته حقيقه النظر جملتهم بحاجات الأعضاء والقدار
 وقلة مخرجها بالورد والصدور فلأما المجدور وهو المأجور وعلموا
 المحفور ونسختها منه فانه رقت محفور رزح إلى قايده الحرة
 قوله فحق وكتم ما فاد شيدا فنقول التمهيد اعلم ما ورد به
 الحرة سبعة سوى التمهاده الكثر التي هي العقل في سبيل الله تعالى
 فقيل غير مذبذب والذكر في هذا الحديث تأسيهم والعرب عاشرهم
 فنظرنا في أوصاف الشهداء وصفه هذا الذي نحن في ذكره فإذا
 المقبول في سبيل الله تعالى هو الذي أتاه بينهم عاشر أو طبع رزح
 شاهداه ضرب سبعة في موقعا غير مذبذب هو في أرضه
 الأكبر بأدائه روجه ونفسه وماله والذي ذكرناه بينهم القدر
 ويخرج الصبر مشرع وبسيف الملامه بوج اعرض عن خطوط
 نفسه فمق فهو على طلب رضا الله فقيم ومنعها عنه هو كونه
 سلمة والثاني صاحب الخرق وهو الذي حرقته نار السيرة وكيف
 الجحد وهذا انما حرقته نار الله المؤقده التي تطلع على الأقدار
 والثالث العزيم وهو الذي عظمته امواج البحار وعمدته مياه
 الأمانه وبنات عن الجلائق لذه وذالت عن التراب قدمه وهذا القدر
 غطته امواج المحن وتكثرت لجانته السيف فليس له في حاله
 وة له مما هو فيه مقف

التوابع
 وردت

الأوصاف

في قوله والنور

في قوله السيرة

في قوله الجلائق

في قوله السيف

في قوله المقف

في قوله

وردت

في قوله

وكذا

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

مدته الباع صاحب الهدى وهو الذي كسبه في عظيم جبطه تحرق عليه
 يسوقه بنياه وهذا تمهيدت عليه نيمان طابعه فياقت كذا
 فيما به والخامس المنطون وهو الذي ذاب جسمه ورق عظمه
 وتفرجت جسونه ففسدت بيته وهذا الحصر واصف الهائم
 الجفيف الكاثر السيد بن المنطون وهو الذي صلبه من الحن وحرق
 اذ ادركه نصيب من الرجز فقد قال عليه الامم جبا أمتي الطحيف
 والطاهون فقبل هذا الطحيف قد عرفناه في الطاهون فقالوا
 أعدايكم من الحن في حديث اخرى صفه الطاهون انه من تعابا
 الرجز فاذا وقع بأرض اتم فيها فلا يخرجوا منها وان كنتم خارجين
 فلا تدخلوها هذا من الحديث وهذا الكاثر الجفيف في حزة
 قدر ربه بواسطة حبه والسياح فرسبه السبخ وهو الذي
 صبر به باه واطنطه بحلبه وهذا فرسبه حنك الصبا
 والفرع عليه الصبر نانه والتمام المراه ثوب فتح وهذا قد انقطع
 منها الرباط وانحلت في جوفها الرباط وهذا قد انقطع جسمها
 انهمز واسمه إلى حذره صبره ومن التمهيد ايضا الغرب فيما
 حرما الشريف بن الحسين بن محمد بن علي بن الحسين الحسين بن موسى
 بن سعيد الشيرازي بن موسى بن سهل بن عامر بن الحسين بن محمد
 بن عبد الله بن علان بن علي بن ابي طالب بن عبد الله بن عبد
 قال قال رسول الله عليه الامم مؤمن الرجل في الغربة شهاده فادا
 احضر فرم بصره عن

سنها

في قوله

وردت

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

فتنامة بن زهير عن ابي بصير رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال ان الله
 تعالى خلق آدم من قبضة قبضتها من جميع الارض فجاء بنو آدم على ذلك
 الاجر والابيض والابيض والابيض والابيض والابيض والابيض والابيض
 وقال الله تعالى ومن اياته خلق السموات والارض واختلاف
 المستنم والوانكم الالهة ان انبار فيه نفس وروح وعقل وطمح
 فالتنفس قوة الطمخ والشرب النعم والجماع ومنها الشهوة الحقة
 وفي الروح قوة الحيوة والحركة ومنه الحلم والرضا والشكر والحميا
 والكرم وفي العقل قوة التمييز وحفظ الاشياء ومعرفة مصالحها
 ووضع كل شئ موضعه واستعمال كل الهه بما يصلح له وفي
 الطمخ قوة الغضب والرضا والمواناة والاشغاف واليهوله
 والجردنة والشفقة فكل هذه الاوصاف وجميع هذه الخصال يحتاج
 اليها وكل شئ منها الهه تصلح لشيء فكما ان الحلم والعلم يحتاج اليهما
 كذلك الحق والحمية يحتاج اليهما وكما ان الرضا والمواناة لا يند
 منها كذلك الغضب والاشغاف لا يند منها وكما ان الرجمة والتميز
 يند منها كذلك القسوة والغلظة لا يند منها كل في حينه واوانه في
 وقته واياته قال الله تعالى لا تأخذكم بهما رأيه في دن الله الاله
 وقال الله اعلى الكفار زعماء بينهم وكان النبي عليه السلام يحض حتى
 تحم وجهه وتدر جردته ومعها وصفه الله بن الرجمة والانه
 فقال بالمؤمنين ووف رحيم وقال النبي عليه السلام والذكر نفسي بيده
 نسر محم

في قوله تعالى
 ومن اياته خلق السموات والارض واختلاف
 المستنم والوانكم الالهة ان انبار فيه نفس وروح وعقل وطمح

في قوله تعالى
 ومن اياته خلق السموات والارض واختلاف
 المستنم والوانكم الالهة ان انبار فيه نفس وروح وعقل وطمح

بعده لو سرقته فاطمة لقطعت يدها وليس حيس الخلق هو المنص
 على الطمخ والسمخه وانما هو المنص على الغصه فغيره الانسان
 محبولا على قلبه الغصه والرزانه في الطمخ فلا يكاد يخصص وعلى
 الرجمة والراقة فلا يعلط ولا يحقو وعلى الله ان لا يعاق ولا يكاد
 تمسك وكذلك ساير الاخلاق ليزيده بعض الامساج من الحرارة
 والبرودة واليبوسة والرطوبة فالرياضة انما يحتاج اليها للغير
 هذه الطمايح وسيكون هذه الاخلاط فيوجد كل خلق في موضعه
 فالمجبول على الرزانه وقلة الغصه حسان في روض نفسه على
 التمسك الغصه والحركة كما تحب على الطمايح الجارة ان يردوها
 على التمسك والحلم والرزانه وكذلك المسفق الرقيق يحمل نفسه على
 العظمة والشدة كما يحمل النابسي اناها على الشفقة والرجمة كذلك
 جميع الاخلاق قال الله تعالى محمد عليه السلام يا ايها النبي جاهد الكفار
 والمنافقين اعلم ان عليهم وما كنت افلاسه كما لا انسان نصف
 نصف النفس الناطقة التي خصت بها بر الحيوان ومعهاها
 بالنفس الناطقة اي العاقلة قالوا وانما يتصف الانسان بصفة النفس
 الناطقة ثلاثة اشياء بالعقده والتجده والحكمة قالوا والحكمة
 هي التوسط في شموات البطن والفرج وهو ان لا يكون شرها ولا كليل
 الشهوة وقال بعضهم العقده هي جوده الهية الشهوات حتى يكون
 مجال التمسك ما يتبعه ويقدر ما يتبعه وفي الوقت الذي يتبعه وعلى وجه
 الذي يتبعه قالوا والاعجابه

الرزانه قوت خرد

طاش الرجل
 تحق عقله
 الرزق

تدر

من توشط بين الغرض والجزاء قالوا اذا جزاه مني على ان يبعد عند المجازيه
 وعلى الاصل عند المخالفه وعلى النفس عند ضبطها عن اللذات
 الضاره التي تجوز اذا حاجت في طلبها وفي ضبطها على الاثم
 النافعه اذا ارادت اليه منها والحكمه من اجزاء الامور احتم
 الامور اوتوا بها عن الغلو والتقصير وحسن الجزاء الا دابل
 والا وجره الاستقامه في البدايه والنمايه وحمله ما قالوا حتى
 خصلت من هو ان لا يستحق الرد ابل فيميد اليه انما يستحق الرد
 فيجوز عنها بل يكون فيه حزم وعصب ويزانه ووجهه ووجهه
 وكل ذلك كنياسا الفضيله في البرزخ الدنيا لا الجزاء على الطبع
 والعباده فقد يستحق احد ما يتقل على الاخر ويستحق هذا
 ما يستحقه ذلك ويحتمل الصغير عند من يصغر عنده الكبر
 الاخلاق والعبادات والمجاهد الطاعات فترك ان يشار اليه
 بالفصل يوالي عني ما يوجب العداوه ويعادى على ما يوجب الولاية
 ويشارك على من يخالفه ما يعرف من يوافق ويحتمل عند من يماهي
 ما هو اختلف جلا من غيره اذا قرب احد من طبعه وبعد الاخر
 منه فترك من يتكبر ثم تحل من شات عيسى لشرح قلبه مما يقول
 شي لا يتكبر على من ذقت وقوماني مؤمن ويراها يحفظ من كلمه
 تخرج بها وتتميز اذا سمعها وربما اغتاب مسامحة خرقه عرض
 مؤمن وهو لا يتكلم به ويعادى من شرابا باختلف فيه
 كالمثلث ونحوه

لغة

الجزء

نحوه

نحوه

نحوه

نحوه

عنه الفقه وسكر عليه وبعد ما القول له ويمنك ستره واولى من عني
 مال تليم او يترك او يترى او يسخ ويسكر من غير علم عاقبته وكل هذا
 يترك انه يغضب على الشارح والمترجم بالعزلة ومن يتره له ويعاديه
 في ابيه وسكر عليه منكر او يامر به معروف وهو في الحقيقة يفعل ذلك
 على طبعه وشهوته وعلى ما استطاعه الناس كما هو عظيم في نفسه
 وزعموا قول الاقرب ما هو المعروف والناس عن المنكر عند نفسه ان يحتم
 من ارادته ويحرجه من حواره ولو كان به غضبه لنفسه وكرهه طبعه
 في لومه جوارحه التي تحتمه فيترك بعض ما يبه جسمه له وركه منه
 وهو اذا ارعجه من حواره كانه يقول له ان فعل ما سئت بعد ان لا يكون
 ذلك يترى مني في قط من حواجره ويوضع ذلك على الاستعداد حتى
 وحكي ابو القاسم الحكيم عن الفقيه ان نصر العياضي ان خرج الى بعض
 صباغه ووجهه طابعه من اهل العلم فسمع في حواره صوت عود
 ما عظم اصحابه ذلك فقال له في ذلك طورا انه لا يفر من حاله
 ابو نصر هذا جارك منذ سنين انا اعرفه لهذا وما هو اعظم منه لم
 انكر علمه وما من اليه فقل له ولم ذلك فقل لا يم يهوي به في حاله
 ويترك كثيرا مما يريده خوفا ان يتلحق ذلك ولو اعلمتة وانكرت عليه
 يحول من حواجره فترك موضع الاحتيم منه احد اوجهه وانذره اليه
 نفسه فكون ذلك اعراضا مني له على محضه ابيه على ان هو القاسم في
 ابيه ثم ان ذلك الاثر عرفت مما كلفه الفقيه له بذلك فتاب ولم انكره

ومن له طيرة لله
 النظر من
 النعم الظاهر
 المستعجب دوبا

نحوه

جواره

جواره

نحوه

نحوه

حالة معرفتي

اعلنته

شبكة

الألوكة
 www.alukah.net

فكان من أخص أصحابه هذه من بركة حبس الخلق وروى أن عثمان رضي
الله عنه رفع إليه قوم اجتمعوا على فكره فقصدهم فأخبر بذلك
القوم ففرقوا وأجمعهم الجاهل عزاله ما كانوا اجتمعوا على فكره
عليه من آله الله والشرايين فدخل عثمان فراى تلك الألاق لم يبر
اجدا فقال الحمد لله الذي بيته هو لا فلم أرعه على فكره وذلك لأن
معرضه رضي الله عنه إنما كان تغرته عن المنكر الذكركا نوافيه لأن على
العبد تغية المنكر وإزالة المنكر في الوقت وترك المعصية
في الجنب وليس عليه أن لا يكون ذلك إذا كان الله تعالى لو أراد أن لا يعصي
لم يخلق عليه فالرياضة للابدان والتمذهب للأخلاق إنما يراعى
بصرف النفس والخلق إلى ماله وليس بوجه ولا يرجع من مخالفته
الطبع وهو أفضله إلى معاقبه الحق فيترك ما يتركه في الذكر إلى
به عز وجل لا شيء يوازيه ويكره ما يكره ويريد الذكر يريد للحق
والواجب لا للطبع والعادة وإن يستغل الرد إلا أنما رد بغيره
عنه لا أنما لا توافقه وتستحق الغضاب لأنها فضيلة مندوب إليها بعد
الآثار توافق هذه بيمة اليهودية به وعلامة الرق والأنجاد
للأمر والنهي والاستسلام لله وحده ثم أدل حبس الخلق مما يشهد
وغيره في قول الأئمة وخبر الأديان والاعتناء عزوا هبه
وسماحه الطبع بالأعراض عنها والنقل المنكروه من الغضاب
وسبحة الصدق والبرحمة والاستبشار له في حديثنا أبو الفضل
محمد

بن أحمد بن محمد الباقين في أبو سعيد بن أحمد بن علي بن محمد بن داود بن أحمد بن
الحليل الذي قال سمعت من جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر
أبام وليا للمسلمين لا يحد فيها طعاما ولا ذكرا سيراج حاله في ربه نورا
على أنه إن تم له أربعة أيام ولا يحد ربح لله أربع مائة ربحه حدسا
أحمد بن عبد الله المروزي أبو إسحق النخعي هو اسم عميل بن موسى
الرافعي هو العاصم بن العرج بن الأصمعي قال قال ابن أبي عمير
دخلت عليه من الرزق نظر إليها بن يديه فقال سبحان من عكف
لم التكل في خطبه ثم تمثل بقول عرفت ابن أبي عمير في شعر
لعمرك ما هو بيت كفى لربه ولا جعلني نحو فاحشه رجلي
ولا قادي في سبي ولا بصرك لها ولا أدنى علمها ولا عقلها
وأعلم في نفسي مصيبه من الدهر إلا قد أصابت في قتلها
قال اللهم إن كنت أخذت قصوا فقد أنقبت عصوا الشرا فلكل خير
حبس الخلق مع خلق الله وهو كما قال الله عز وجل من عباده
عليه السلام عشر سنين فما قال في كشي صيغته لم يصنعه ولا قال في
شيء لم يصنعه إلا صيغته ولا رأيت ركبته قد أم ذلك جليسه فقط
ولا عاب طعاما قط ولا صاحبه أحد قط فانتزع يده من يده حتى يكون
المصاحف هو الذي ينتزع يده ولا أضع إليه رأسه فتح رسول الله
عليه السلام رأسه حتى يكون المصحف رأسه هو الذي يفتح رأسه وقال
جابر بن سميرة فما حدثنا محمد بن أحمد البغدادي ما جعفر بن محمد بن

سماك الصابغ يا علي بن الحجة انا فيس من الربيع ثمانية قال قلت
لجابر بن سمرة انك تحالسن رسول الله قال نعم وكان طويل الصمت
وكان اصحابه ينماشون في الشجر ويذكرون اشيا من امير الجاهلية
فيضجكون وينسبهم معهم اذا ضجكوا وسمعت ابا القاسم ابي جهم يقول
غايه حسن الخلق ان تعاشره من ما خلقه عيشته يظن اني الخلق
انه احسن الناس خلقا ومما قاله في ما قاله في خلقه صنعته اصعبه
ولا قال في شيء لم اصعبه الا صنعته وقيل حسن الخلق كذا ذكر
وبالندر وقيل هو ان لا تؤذك ولا يتاذى وخلة ما قاله عليه تعالى
الغفور الغفار بالعرفان واخر عن اهل البيت وقال وهو ان يصل من
تطعمك وتعطي من جردك وتغفو عن ظلمك فادبها الله تعالى
والصحة من خلقه وخصيصاه من يريته الذر اصطنعهم
لنفسه واقلهم اليه وحملهم في كنفه وحسنهم عن غيرهم
الذين طابت قلوبهم وحسن نسوتهم وراكت طبايعهم وحسن اخلاقهم
ثم قتب الله لهم من اذيتهم فاحسن ناديتهم وعلمهم فاحسن تعليمهم
ثم كالوا حله التي لا تكاد تجد منها واخذت ما به فهم الذين قال عليه
اللام النابيس عبادي حيا ريم في الجاهلية حيا ريم في الاسلام اذا
قتلوا ومن يكلمه هذه النجاة في المولد وهذه الزكاة في الطبيعة
والصحة في البنية فانه لا يدر له من جملة في رياضه نفسه ويمدب

وتمدب اخلاقه ومجاهده شيمونه ومثبه والصبر علمها غيره فان قال
في الحديث الخير عاذه والشر حياجه والعبادة هي من العود اربنا
الله كانه يعود الى النبي مرة بعد اخرى وثانية بعد اولي حتى سئل
عليه فعل الخير وينسب له اتيان الصالح من الاعمال والمفاضل من
الاخلاق فقد قال الله تعالى الذي جاهدوا فيما لمحمد بنهم سئلنا
وقال يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وانفقوا اليه الواسع جاهدوا
في سبيله لعلكم تفلحون ثم جاهد في سبيله برياضة نفسه
اخلاقه افلح لا هو له لان لعل وعيسى من الله واجت واما توني الجهد
من الصبر والملاحة والعجلة كما قال عليه الام ان الله تعالى يستحب
للمجهد فانه يعمل في حله وما جعلته قال يقول قد دعوت ربي فلم
يستجب لي ثم دعوت فلم يستجب لي حتى دعاه عبد العزيز ما احمد
سا ابوقات ثم عبد الله بن وهب اخبرني عبد الرحمن بن زيد بن
ابن عمار بن عبد الله بن صالح التيماني عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
رسول الله عليه الام واما يجهد الجهد اذا كان عرضه من الالهاتيل
ما يسأل فاذا لم ينل ما يريد تغل عليه الرجاء وحب ان يكون عرض الجهد
من الالهاتيل ما يسأل الله واليهو الالهة والافتقار اليه والاقبال عليه
فكله لكل حيا ان يكون عرض من تروض نفسه ويروم بمدب اخلاقه
ومجاهدته نفسه ومخالفة هواه ومما افضل اعمال العباد اعظم
الطاعات واجملها موقعا عند الله لان الله تعالى يقول وجاهدوا
في الله حتى جهاده عليه

استبصر
مكرر

مكرر

الظاهر
القول
الظاهر
الظاهر
الظاهر

الظاهر

الظاهر

انما هذا الامر الذي مر به وقال الله تعالى من اضل ممثا سحره
 بعد هذا من الله فعلى الجسد ان يعنى في مجاهدته نفسه عمده ونطق
 في مخالفه فتواه ذميره وانه لا يخلف الميعاد ولا يخيب العباد وهو
 احد ما اخره ما خاتم ما يحيى ما الجماني ما
 جبره عن غيره فواصل جبره عن عبد الله بن ابي الهيثم بن عمار
 الا حصر عن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام
 انزل القرآن على سبعة اجزى لكل آية منها طهر ويطهر والكلمة
 مطلع قال الشيخ اختلف السابغ تاويل قوله سبعة اجزى فقال
 قوم هو وعد ووعيد وجماد وجماد وجماد وجماد وجماد وجماد
 وقال قوم جلال جرام وجماد وجماد وجماد وجماد وجماد وجماد
 وقال آخرون معناه سبع لغات وهذا يشبه بالمواد ان الله
 لا يلد في الحديث وهو قول الأكثر ايضا واخرى انه قال في حديثه
 اخر انه قال ان الله تعالى انزل القرآن على سبعة اجزى فاقروا منه
 ما شئتم حدثناه جاتم ما يحيى ما الجماني ما عبد الرحمن بن عبد الرحمن
 مالك بن اسر عن الربيع بن خزيمة اخبرني عن عبد الرحمن بن عبد
 القادر عن عمر بن الخطاب عليه السلام قوله عليه السلام فاقروا منه ما شئتم
 دليل على انه اراد به اللغات لو كان الوعد والوعيد وما ذكره
 لم يكن يصلح قرانه الا على انه لا يجوز ان يقرأ به الوعد وجماد
 ولا الوعد وجماد ولا الامر تبا ولا التمني امر ذلك التخصيص والامتنان
 فاذا قال

في معنى اللغات

قال فاقروا ما شئتم اي على اي لغة شئتم ما يورد عن المعنى الذي يورد
 الآخر وقد ثبت ذلك حديثه الاخر حديثا ابو نصر احمد بن نصر بن الحسين
 بن احمد بن مالك بن جعفر بن محمد الصايغ ما عفا بن مسلم بن احماد
 بن سلمه انا على بن زيد عن عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي جابر بن
 علي اللام قال يا محمد اخبرنا القرآن على حرف فقال لي ما كان سبعة
 قال اقراه علي حرف من حتى يبلغ سبعة اجزى كل حرف كافي لتلك الامة
 ونحو ذلك واذا ذهب داعيهم وعجل فقد فسره كما هذا الحديث
 المراد بالاجزى اللغات وانما اراد رسول الله بذلك التوسيع على
 امته في استراذته حتى يبلغ سبعة اجزى يقرأه كل من طبع من العبد
 على لفظ يصح عليه الانتقال الى غيره فهو يقرأه على ما جعل عليه
 طبعه وعلى ما جرت به عادته كالادغام والاظهار والهمزة اللين
 والرفع والنصب ولو كان المراد بالاجزى الوعد والوعيد والامتنان
 والتخصيص لم يكن فيه معنى التخصيص والتوسيع لانه لم يكن جاز
 حرف الوعد الى الوعد ولم يكن جاز الوعد الى الوعد من الاجزى
 القراءة والكتابة فصحت ان المراد بالسبعة الاجزى اللغات على ما فسره
 الحديث من قوله هلم وتعال بمعنى قوله كل حرف كافي لتلك الامة
 معناه كل حرف قرئ به من الاجزى السبعة التي انزل القرآن على كافي
 في الحجة على صفة محمد وعلى توحيد الله كانه كلام الله والله
 انزله فليزمت الحجة بكل ذلك لا يحجز نظيره ومعناه ويجوز الخاف
 الايمان بمثله لان الحروف

كلها
 واعلم
 اجزى

التي نزل القرآن بها لا تغير نظم القرآن حرف منه ولا تترك معناه فلا يخارج
 منه قائم والبراهم فيه ظاهره والوجه كافيه على انه من عند الله
 نزل ومعنى شافحوز ان يكون شافح لصدور المؤمنين بالموجود
 له المصدقين لرسوله كما قال هو الذي امنوا هديك وشفافكاته
 قال على اي وجه قرأتموه وباني حرف فلو تلوته فالوجه فيه كافيه
 والشفافه بين لسوا حد الاخرى بانبع في الوجه ولا غيره باضعف
 فيما من الاخرى وكل الشفاء قوله لكل آيه منها ظنر وبطن حوز
 ان يكون المراد فيه لكل آيه منها ظاهره وباطن فظاهره تنزله الذي
 بوجه العمل كما قال لكل آيه منها توجه الامان به والعمل بما
 فيه ليست منها آيه ووجه الامر من ان الاخرى من وجوه القرآن
 على ما قيل من الوعد والوعيد والحلال والحرام والمواظب والامثال
 والاحتجاج والامر والنهي وحده الما صي والاتي وكل وجه من ذلك
 الامان به والتصديق له والعمل به فالعمل بالوعد هو الرغبه فيه
 وبالوعيد الرهبه منه بالحلال اتيانه وبالحرام اجتنانه وبالمواظب
 الاتباع به وبالامثال الاعتبار بكل آيه من القرآن لا يخلو من وجه
 هذه الوجوه وكل وجه منها بوجه عملي كما اوجب تصديقها واما
 وحوز ان يكون معنى ظنر وبطن التلاوه والنعم كانه يقول لكل آيه منها
 ظاهره هو فظنر ووجه صفرا كما انزل اليها باطن بنعم ويندر ونبتك
 فيه فيكون منه الشفاء والذكر قال الله تعالى ان في ذلك لآيات لمن

في قوله
 والشفافه
 بين لسوا
 حد الاخرى
 بانبع في
 الوجه

لذكر له قلبه وقال ذكر بالقرآن من يحاوي عهد فالذكر والقدوة
 باطن والقدوة والحفظ ظاهره الطاهر الذي هو التلاوه وانما
 ياتي بالتعلم والحفظ بالدرين والنعم انما يكون بصدق النية
 وتعلم الحرفه وطيب الظلمه وان لا يراحمه في خلافه
 من فضول الدنيا وحديث النفس ومناجاة الشهوات وحفظها
 لا يترده من فضول السجود وقصص الملوك امثالها من جهته
 تعلمه ورياضه لسانه في ادا حروفه وتقوم كلماته وتخدم القراء
 واهل العلم به وتفهسه لتعلمه وتقوم عنه وورثه ربه وتفه
 يحفظه ومن صفا بتره من فضول الشهوات والرغبه والرهبه
 من غير الله وحفظ من الحرام والشبهه مطعمه ومهليه حسب
 طاقته وبذل محموده في السبع فيما كلف من حفظ الحروف وعمل
 بما علم اعطاه الله تعالى فيما فيه الاستحرام حكيمه واصابته وابداه
 فانه خير ظهور ما وده عذق شرابه بار وشفافه مخرج منه اللؤلؤ
 والمرجان والجواهر النفيسه ومن كان بهذه الصفه فهو من الراغبين
 في العلم الذي يعلم تاويل ما نشانه من القرآن حديثا محمودا من الصفات
 باخره بر عبد الرحمن نا احمد بن الحسين الرمزي ما يحتمل في حقه
 ما في صفته محمد الرقي محمد الله بن يزيد قال سمعت ابا
 وابا الورد او دانه رضي الله عنهم يقولون سئل النبي صلى الله عليه
 واله وسلم في العلم قال من عرف نفسه عرف ربه ومن عرف ربه عرف الله
 قلبه وعرف ربه عرفه

في قوله
 والشفافه
 بين لسوا
 حد الاخرى
 بانبع في
 الوجه

في قوله
 والشفافه
 بين لسوا
 حد الاخرى
 بانبع في
 الوجه

في قوله
 والشفافه
 بين لسوا
 حد الاخرى
 بانبع في
 الوجه

في العلم والحق في العلم وخدمته ما يحى بالجزائري ابو معاوية
 عن ابيهم المجرى عن ابي جعفر عن عبد الله بن ابي عمير
 قال قال رسول الله صلى الله عليه ان هذا القرآن ما دونه الله
 فاعلموا ما دونه ما استفتحتم وان هذا القرآن هو جسد الله
 النور السبع والشفاع النافع عصمه لمن لم يتك به وجاه لمن سعه
 لا يوح فيقوم ولا يدرخ فليست تحت ولا تقضي عجايبه ولا خلق
 عن كثرة الا قد تلوها فان ابيه باجره على تلاوته بكل حرف عشر
 حسنة اما اني لا اقول الم حرف ولكن الف حرف وام حرف وم
 حرف ووقه وكل حرف مطلق بوجه ما قلناه في الغم والتلاوة
 فان الحذف هو الذي ينتمى اليه وهو مقصور على ما به وعما به
 والاطلاع هو الذي يورد التعمد ولا يما به له فيجوز ان يكون قوله
 لكل حرف مطلق لكل آية حذت تنتمى اليه تلاوة وتفسير الجوز
 محاوره اما التلاوة فمقصود على الخط الذي هو الايام الذي
 جمع الناس عليها عثمان رضي الله عنه بالجماع من الصحابة فلا
 يجوز الخروج لقارر ونالي محاوره ما في المصحف اما التفسير فلا
 يجوز الا بجماع قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه اني انظر تفلني
 في سبأ تطلق اذ اقلت في القرآن براء في وقد جاز ابو عبد الله
 القرآن براه اخبار فهو الحد الذي لا يجوز لاجد الخروج منه
 والشدة ودعنه والمطلع الذي هو العلم فان توفكر في علم
 علم

جواز

علم وفتح الله فيه على الصغر والافتح على الكبر لانه حذر طم
 ثم يرفع برفع العلم وتمسك بحبل الحكمة فاحضره بفكره
 وتفكره فيه ثم اخرج منه انواع الجوامير وصد رعيه باعلم
 الفوائد ورجحها بخلافها وايدان يريد الله لا يبيد وما دونه لا ينفذ
 ويجزه لا يفيض وهذا طاهر ليس حتى ليس حتى يركب اليها اذا
 تدبروا فيه ياتي كل خلق منهم ما لم يات به سلفه والادب ياتي منه
 الا في ما سلفه على الماضي والماضي التاويل يريد اخدمه على الآخر
 والحكماء ياتون ابداء العجايب التي يجار فيها عقول كثير من الناس
 محروضا ووقه وبها ووقه والاسه الميزيد من عهده التوفيق
 والتعبد وقوله فاقروا ما ستم معناه فاقروا من الجود والسبع
 التي يزل القرآن عما ستمت وليس معناه ان يقرأ كل من ستمت
 ما ستمت به وما حرم معناه وباني مضمونه من غير ستم وان اللطيف
 يخرج عن السبعه واضعها عسى ولو كان ذلك به وضا لهم براه
 كل من ستمت صارد لكل اصناف السبعه ولو قصر وان على
 سبعه ولم يكن الجود مضمونه لوقع التمازج فيما فكر كل
 يدعي ان الجود حرمه ودرج حرمه فاصحبه فلم يكن يصح منها جوف
 و في هذا فياد ظاهر ان الجود في السبعه التي يزل القرآن
 عما مضمونه مجردة عما عاين النبي عليه السلام وقد قال عليه
 السلام ان القرآن على سبعه اجز فصح ان الجود في السبعه جمع

في العلم والحق في العلم
 جواز

جواز

موج بوازده

الانفس

قول السبعه ووقه
 العسرة عشر

شبكة

الشبكة
 www.alukah.net

التي اجمع قرا الامصار عليها هي التي نزل القرآن بها وتلقفها من
 النبي عليه السلام اصحابه وتوارثها فزاد عن قرون فكان رسول الله
 عليه السلام يعرض كل سنة في شهر رمضان نزل من القرآن على
 جبريل قالت عائشة عرض رسول الله عليه السلام على جبريل
 في السنة التي مات فيها عرضت فكان جبريل يعرّفه بالجرود والنز
 انزل الله القرآن بها واخذ اصحابه منه مثلا للجرود وقرا اصحاب
 رسول الله عليه السلام يخروءون منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي
 وابن مسعود وزيد بن ثابت والي بن ابي طالب ومعاذ بن جبل وسالم
 بن عبد الله بن مسعود وغيرهم احدى القراء عن النبي عليه السلام اخذها
 عن اصحابهم قرنا نقرأنا فكل حرف اجمع عليه اهل مصر ومع
 من النبي عليه السلام هو مستطوره المصحف الذي هو الامام
 الذي جمع الناس عليهما عثمان رضي الله عنه باجماع الصحابة
 ومن الواجب ان لا يكون شذ عن المصحف الذي كتبه عثمان
 حرف من الحروف التي نزل القرآن بها لانه انما كتبه بمشورة
 اصحاب النبي عليه السلام ورضي عنهم جدا ما عدا العزير بن محمد
 بن محمد بن ابراهيم بن ابي نابت بن محمد بن عبيد الله بن
 ابراهيم بن سعد بن ابي شهاب عن عبيد الله بن ابي شهاب
 عن زيد بن ثابت قال بعث الي ابو بكر الصديق رضي الله عنه
 فقبل اهل الجاهلية وعنده محمد فقال ابو بكر ان عمرا ثانيا فقال
 ان القتل احد استجر يوم

اخذها من اهل اليمن

يوم الهمامه بقرا القرآن في ابي حنيفة بن سفيان القتل بقرا القرآن في
 المواطن كلها فذهبت قرات كثيرة في ابي حنيفة بن سفيان القتل فقلت
 كيف افعل سالم فبعده رسول الله عليه السلام فقال عمر رضي الله
 هو والله خير فليم نزل انا حتى في ذلك حتى شرح الله صدره للذكر
 شرح له صدر عمر ورايت في ذلك الذكر راى عمر قال زيد قال ابو بكر
 وانك رحلتا في عاقل لا ينهمك قد كنت تكتب الوحي لرسول الله عليه
 السلام فتسبح القرآن فاجبه قال زيد والله لو كلفني نقل جليل الجبال
 ما كان يا فتى على ما كلفني من جمع القرآن فقلت كيف فعلت سالم الفعلة
 رسول الله عليه السلام قال ابو بكر رضي الله عنه هو والله خير فليم نزل انا حتى
 في ذلك حتى شرح الله صدره للذكر شرح له صدر راى بكر وعمر ورايت
 في ذلك الذكر راى قال فتسبح القرآن فاجبه من العيس والرقاع والخفاف السيف
 وصدور الرجال قال فقعدت اهر سورة التوبة لعد حاكم رسول الله
 انفسكم الى اخر السورة فاجبت بها مع خزعة او الى خزعة فاجبتها
 في سورة ما كانت الصحف عند ابي بكر حيوته حتى توفاه الله مع محمد
 بن محمد بن ابراهيم بن ابي نابت بن محمد بن عبيد الله بن
 ابراهيم بن سعد بن ابي شهاب عن عبيد الله بن ابي شهاب
 عن زيد بن ثابت قال بعث الي ابو بكر الصديق رضي الله عنه
 فقبل اهل الجاهلية وعنده محمد فقال ابو بكر ان عمرا ثانيا فقال
 ان القتل احد استجر يوم

بجاره بن
 من ابراه

شبكة

بأنتم المومنين أحرك هذه الأمة قبل أن يخلفوا في الكتب كاختلاف
النهود والنصارى فارتبطوا على حقه من أن يسي بالمصحف
تسخره في الكفاية جفتم بتردها إلى غير ما كانت بها جفوه إلى
عتمان بن عازب بن ثابت وعبد الله بن الزبير ومعه من العاصم
وعبد الله بن جابر بن هشام فسحروها بالمصاحف وقائل
عتمان للرهبط القرشي إذا اختلفتم أنتم وزيد في شيء من القرآن
فالتبوه بلسان قرشي فأنما أيرك بالسنتهم ففعلوا ذلك حتى إذا
سحرو المصحف بالمصاحف رد عتمان المصحف إلى جفوه
وارسل إلى كل قوم بمصحف مما يسحروا وما يسمون خاصة من
القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحكوا بحرف في هذا الحديث
دلالة بينه أن جمع القرآن كان جامع الصحاح وأنهم جمعوا فيه
كل ما سمعوا به النبي عليه السلام بقراءته لأنهم أمثالوه من الرقاع الخاوية
التي كتب فيها ما تلقوا من النبي عليه السلام فأنهم أمثالوا الرقاع الخاوية
وحرفوها بلسانهم مما سمعوا عنها ولو كان فيها حرف لم يدخل
في المصحف لما سمعوا ذلك إنما سمعوا الضحك لجلد السلف الرطع
لم يكن جمع جميع القرآن وإنما كتبه كل من سمع النبي عليه السلام ما قرأه
وتلفه منه غير ترتب محو الرقاع ليلا يقع الاختلاف الترتيب
في صور الجرد فإن الحرف ربما كان مختلف صور بعض حروفها
في الكتاب وإن كان اللفظ بجمعه والذين يدل على أن المصاحف جمعت

محمدا كروا الزوال الله تعالى على نبيه عليه السلام من الحروف والصفات اجماع
الصحابة على نحو ما سواه كما حرم أبو حمزة المزني أن يروى خليف
تأويل الوليد الطيالسي بما وجد في كتاب ما علمه من حديث علي بن العذار العنبر
في حذو من رهبط سلمة بن كهيل قال قلت لابي عبد الله بن محمد بن عجلان
علي بن ابي طالب يقول انما الله ما بين الناس آية والمخلوق في عتمان
رضي الله عنه في قولكم جوف المصاحف هو الله ما حرمها الا في ملائكة اصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم فقال ما يقولون في هذه القراءة التي قد اختلف
النايس فيها بلفي الرجل الرجل فيقول في حرم من حرمك وقراني افضل
من قرانك قال وهذا اسمه بالكله فقلنا الزاير انك يا امير المؤمنين قال
فاني قد رايت ان اجمع الناس على مصحف واحد فلا يكون اختلافهم
بعد اذ اختلفت اليوم فان من بعدكم ابتداء اختلافنا فقلنا نعم ما رايت
فارسيل الخريز بن ثابت وسعيد بن العاصم فقالا بكننا جردنا على
الا حروفنا اختلفنا في شيء فارقاه الى قال قلت احد من اصحابي
الا حروفنا اختلفنا في حروف من كتاب الله الا في حروف من سورة البقرة
فقال سعيد التابوت قال زيد الثابوت فقال النبوة المتأخر فقال
علي رضي الله عنه والله لو وليت مثل ما ولى المصحف مثل الذي صنع
فاحتر على ان عتمان رضي الله عنه جمع القرآن في جامع من الصحابة اخير
الاجتلاف انما كان وقع من الناس في القراءة باللقا في اول الحروف كانت
بقراءة بلعنا من غير سماع يدل على ذلك قوله قراني افضل من قرانك

عن امير المؤمنين
علي بن ابي طالب

وقراني خريف من انكلامهم كانوا يعبرون عما على لغاتهم وارايم ولو كانوا يعبرون
 بهم عروا النبي عليه السلام بقراءه لم يقولوا هذا اقصى من غيره ولا هذه
 خير من هذه فلما فعلوا ذلك جمع عثمان رضي الله عنه في المصنف جميع
 ما سمع من النبي عليه السلام من القراءات والجروف وجمع الناس عليه بما وحا
 ما سمعوا ذلك لئلا يختلفوا في صور الجروف و ما كتب الكاتب بلغته بخلاف
 السمع والذكي يدل ان نحوه الرقاع انما كان لا خلاف في صور الجروف في
 الكتابه قوله اختلفوا في التابوه والتابوت فقال النبوه التابوت
 وليس هذا مما تعبر المخير انما تعبر الصورة والذكي المصنف اربع
 بلانه منهم فرسيتون بل الرنر وسعيد وعند الرحمن فكان زيد يكتب
 وهو لا يتاوت ويقرقون صور الجروف والتاليف وعرضهم على عثمان رضي
 الله عنه يدل على ذلك انهم لو كانوا اختلفوا في غير القرآن والايات
 فكان يقول احذم هذا قران وينكره الاخر لم يكونوا يرضون برفع
 الى عثمان في حجه وكان يقع بينهم تنازع لان انكار ايه من القرآن
 اقر عظيم يقول عثمان فان اختلفتم في شئ فودى الى الا اختلاف فيما
 يجوز الاختلاف فيه وهو صور الجروف والتاليف واللغة فكتبوا
 القرآن وجمعه من الرقاع ثم عرضوه على عثمان وعلى جماعة صحابه
 النبي عليه السلام ورضي عنهم فلو كان يشهد منه حرف يسموع من النبي
 النبي عليه السلام لا خيره الذي يسمعه ولم يكن يسكت عنه ولو جاز
 هذا في احد الجوانب في الجمع وفساد ذلك نظامه اذا تم التمسك

في نسخة اخرى من كتابنا

ان الجروف السبعة التي نزل القرآن بها قد جمعها المصنف الامام في قوله
 التاليف في كتابه عن قريش لذكلم يترجمها القراء وعامة علماء
 الامصار في قراءه مخالفا لخطه بفتح هذا ان قول النبي عليه السلام
 فاقرؤا منه ما سئتم من السبعة التي نزل بها الروح الامين على
 اليبراج المنيرة عليه السلام دون غيرها من الجروف التي نزل بها الاعراب
 ومن يتجمل الاذنين في الاعراب والله اعلم حديثه **احمد**
 حديثا جامع ما يحكي به الجماني يا هشتم عن ابن شبر عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس عن النبي عليه السلام قال ليس المجانية كما تحب قال الشيخ
 الحبر جبران خير صادق لا يجوز لا يجوز على تحب اليبسان والخطا
 والغلط وخبر صادق يجوز على تحب اليبسان والخطا والغلط فالذكر
 لا يجوز على تحب وما ذكرنا هو خبر ابيه وخبر رسول الله لان الرسول فيما
 تحب محفوظ عن اليبسان والخطا والغلط وان كل ذلك جائز اعليه فيما
 دون الجروف وكل خبر بعد خبر ابيه وخبر رسول الله وان كان محب صحابا
 فانه يجوز على تحب اليبسان والخطا والغلط فيجوز ان يكون محب
 بخلاف خبره فقوله عليه السلام ليس المجانية كما تحب يحمل مجتهدا
 انه ليس المجانية كما تحب في القوة بل الخبر قوك اذ كذا وانجد من
 الافات التي يدخل في ازاله محبته عن حبيته اذ كان الخبر خبر ابيه
 وخبر رسول الله والمعنى الا خبر اليبسان المجانية كما تحب بل من اقر بذلك
 اذ كان الخبر خبر من سواك ابيه ورسوله وذلك ان الخبر لا ينسب نفسه

في نسخة اخرى من كتابنا

لا يظن قلبه ولا يزول عنه الطغون والشكوك في حرم من حرم عليه
النبي في الخط والغلط والمكروه فانه يكون في بسبب مخالطة بعض
الشركان في غير محرم الكذب لانه لا يزول عنه النسيان والخطا
والغلط واما حرة الله وخبر رسوله فانه يتعلم من الكذب والنسيان
والخطا والغلط واما حرة الله وخبر رسوله فانه يتعلم من الكذب
والنسيان من كل وجه فلا يراجه خاطر الرب في الشك في وقوع محرمه
عند من احب الله ورسوله والمجاينة قد تخطى وتبصرت فانه قد
يجوز ان يترك النسيان الذي على خلاف ما هو الا انك لا تترك ما احراه تعالى
في قصة موسى والسيحرة لما اتوا اجالهم وعصيتهم او حيث موسى
خيفه في نفسه لانه راها حيات تسعي في في الحقيقة جمال وحسن
جماد ليس فيها حركه ولا حيوة ولا يسبح قال الله تعالى حمل الله
سبحانه انما تسبحي وقال عز وجل في قصة نذر واذا يركبكم اذ
التفتيم في اعينكم قليلا ويقللكم في اعينهم لبعض الله اقرا كان
مفعولا لراي المشركون المؤمنين اقل مما كانوا في شجوة او اخذوا
عليهم حتى قال ابو جهل انما هم اكله رايت قطنوا انهم ميتا صلوم
ولن كانت الجنة قد سلمت لهم فوافقوهم ففعلوا وراي المؤمنين
المشركين اقل مما كانوا فلم يدخلهم هيبه ولا خوف منهم بل اخذوا
عليهم فالتفوا بحرف كل واحد من الطائفتين على استماع الاخر
فعلبتهم اياها فلما التفتوا وافضلوا راي المشركون المؤمنين منهم قال

قال الله تعالى قد كان لكم آية في قسب النفاق فيه تعانل في سبب الله
الآية حال الفخر اراي المشركون المؤمنين بل انه اصحابهم كانه يقول انهم
كانوا الاقرب وبضعة عشر رجلا فقام المشركون لسبح ما به يتبع
واربعين رجلا وقال عز آية اراهم الله ومثلهم اي يستعاب في بضع
وهي عشر من رجلا فدخلم الرزح فانه موات فقد ايمان رايت الشيء
حالا وهو عليه وقال الله تعالى و ترك الرجال تحسبها جامده وهي
ممرية السحاب فاخر عز وجل انه يترك الشيء بخلاف ما هو عليه فلما
كان هذا اجاز ان راى العنت لم يحرمه في خبر الله وخبر رسوله
خبر الله ورسوله اذ كذب في قلوب المؤمنين اذ كذب في الجاهن ولذلك
اقروا وصدقوا قال الله تعالى واذا اخذ ربك من سي ادم من طوره
ذريتهم واسمهم على انفسهم السبت بربكم فلو ابلوا واحرقت عليه
اللام انه ميسح ظهر ادم فاخرج منه ذريته كالذر واخذ الميتاق
عليهم ثم ردم في صلته فقدر ذلك في نفوس المؤمنين المصدقين
ورسوله وان لم يذروا ذلك ذكرا فانهم صدقوا الله ورسوله وعلموا
ان محرمه مما لا يكون بخلاف الخبر فكان ذلك في نفوسهم وانبت
عقوبتهم من ذكروا له ان لو ذكره فلما كان الامر كذلك جاز ان يكون معنى
قول النبي عليه السلام ليس المجاينة كالحرة في القوة بل الحرة اقوا اذا
كان الحرة حرة الله ورسوله واذا كان الحرة حرة الخلق غير الرب
فالمجاينة اقوى في النفوس من الحرة وروى ان قوله عليه السلام لا يجب
المجاينة كالحرة كان في

وتنقأ
بضعاً

فصفه موسى عليه اللام و صفه قومه و صفه ما حدثنا محمد بن محمد بن محمود
 بن الفضل بن زكريا بن عمار بن الحسين بن ابي سلمة بن الفضل بن محمد بن
 ابي يحيى بن محمد بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن
 علي بن اللام روى عنه موسى بن عمران بن عمار بن عمار بن عمار بن
 ابيه تعالى بصفه قومه و ان السامير قد اضمهم فحرف ان واجدته
 حوز انه على ذلك لم يمسك في يديه فلما نظر اليهم على ما هم عليه
 الى الالواح و اخذ برأس اخيه بحجره اليه ما المحجره كالمخاريط فان كان
 هذا محفوظا فانه يجوز ان يكون ابا د بقوله ليس للمخاريطه كالمخاريط
 ليس حال الا نبيان عند معانيه التي كماله عند الحجة عنه في السكون
 و الظمانيه و الاضطراب و الجركه فانه اذا شاهد الشيء الذي
 حجه و بربره و يحتل به يكون اسكن اليه و اكله و اتم خطاه
 عند الحجة عنه و ان كان الحجة صفا لا يتخالجه فيه الشك و لا
 يتأخره فيه الظنون و اذا شاهد الشيء القطيع الذي يكرهه
 و يتألم به و يفر منه طبعه يكون اسدا اضطرابا و التفرقة و اتم
 الشائنه عند الحجة عنه و ان كان يتخالجه فيه الشك و لا
 يتأخره الظنون فيه قبل المشاهده له الا ترى الى قوله ليس المحجره
 كالمخاريط فاحترق حاله من آخر و عاين فلم يحجر عن حال الحجة و العباب
 ان حذمتها و اوى من الاخر الا ترى انه قال فحرف ان واجدته حوز حوز
 ان يكون موسى انما كان في مسكنا في يديه عند الحجة عن صفه قومه

حذف

الحج حوز السكون

قومه لانه عليه اللام عرف صفه قومه بصفه ابيه لا بصفه نفسه و ذلك
 انه انما عرف ذلك بحجر ابيه له و حبره كلاله و كلاله بصفه
 قوله عمر و جلد انا قد فتنا قومك من بعدك اضمم السامير الى ابيه
 و قوله صفته فحرف صفه قومه بصفه ابيه تعالى و صفه موسى
 حامده فيه مستطيفه لا فضل لها لان صفه البشره لا تظهر
 عند صفه ابيه تعالى فلما لم يظهر في موسى صفه التي هي في البشره
 و صفه الانسانيه بمسك في يديه و لم يلقه فلما عاين حوز حوز
 على العجل بما يدين له ففتنهم به عابهم بصفه نفعه التي هي في
 بصره و رويته بعينه و صفه حوز البشره و صفه الانسانيه
 و نقص الخلقه فلم يظن بصفه بمسك عاينه بديه مع اضطرابها
 و قلمها و تغيرها عن حالها فالق الالواح و اخذ برأس اخيه بحجره
 الا ترى انه لما اسكن اضطرابه و رجعت صفته الى حالها من السكون
 رجع الى ابيه فحذرت امر فحوله باخيه و مستحقا بقوله و لم يمسك
 في يديه و ادخلنا في رجمه كل ذلك الذي عليه اللام يت ليله المتبرك
 عند قار فوسد اذ في فاحترق عليه اللام بتعالى و طاف الحوز بقوله
 وضع يديه بين كفتي حوز حوزت بركه او كما قال و لم يمسك في
 عند حوز الحوز الحوز حوز حوز صفه التي هي عليه اللام كان حوز حوز
 باوصاف الحوز و اوصافه التي هي في البشره و صفه الانسانيه
 فاني صفه خافيه فيه باقطعه عنه حوز حوز ليس لها حوز حوز
 و موسى عليه اللام

مسك ان يديه

كان ناظر الى الخيل بصفتها التي هي صفة الاساتيد وصدق البشره
 وعجز الخلفه الا تترك الى قوله ولكن انظر الى الخيل فكان نظر موسى
 بصفتها انه عليه اللام كان مكلفا في ذلك ما موراه والذي صلى
 الله عليه فاخرد اعنه مفعولاته اذ تترك الى قوله سبحان الذي
 اسرك بعبده ليلا والى قوله ولما حاووسى لميقانا فكان موسى حائبا
 بصفته لميقان ربه ناظر الى الخيل بصفتها التي هي نظره
 والتي عليه اللام مسرك به منظور اليه قال الله تعالى ما
 راع البصر وما طبع لغيره اى من ايات ربه الكبرك راي ايات ربه
 الكبرى ربه الا تظلم قلبه ولم يقن ولو كانت اوصافه ناقصه
 فيه لراغ البصر لصفتها او طغى الا تترك انه عليه اللام لما راي
 حريلا في صورته لم يثبت بل صغور اخر في ابو عبد الله محمد بن
 احمد بن سليمان قال قرأت على صالح بن محمد بن محمد بن محمد بن
 عثمان بن وا نفي يا على بن عبد الله وقت انك سالتني عنى نا الله
 بن ادم ما يحيى يا ابو بكر بن عياش بن عثمان بن ابي اسحاق بن محمد بن
 بن فضال عن وهب بن فضال عن ابي عبد الله قال سالت النبي عليه السلام
 حريلا عليه اللام ان ربه في صورته فقال ادع قد عارته
 فظلم عليه سواد من قبل المشرق فجعل يرتفع وينشر فلما
 راه النبي عليه اللام صغور فانااه حريلا عليه اللام فنجسه بسبح
 الزراف عن تشبه فيه قال الشيخ نظر الى حريلا بصفتها

ذكر في صورة اللام
 رقم

فصعق ونظر الى ما عجز عنه حريلا باسمه عز وجل فثبت قال عليه السلام
 فرأيت حريلا صار مثل الوضوح ذلك ليعلم ان اوصاف البشره
 عجز لا يقاوم اوصاف القدرة والبروقيه واسمه عز وجل لا يحزه
 شي سبحان القوى العظم وتعالى علوا كبيرا **احمد بن محمد بن عيسى**
 حدثنا ابو احمد بكر بن محمد بن ابا ابو العباس احمد بن محمد بن عيسى
 البغدادي القاسمي ابا ابو سليمان الجوزي جاني ابا محمد بن الحسين ابا ابو
 جسيه عن زياد بن علقام عن عبد الله بن الجارود عن ابي موسى
 الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اقمي الطوبى
 والطاعون قلنا يا رسول الله الطوبى قد عرفناه ما الطاعون
 قال دخر اعداكم من الجن في كل سيمه ان ساء الله تعالى قال الشيخ
 اختصر المومن لنفسه وصرفه في محامته وجعل كل جزاه جزاء
 له و ارادته الحية في كل ما احباه من صفة او سواد الم ولدته وقبض
 له من ربه ارادة الحية من فكل يستعجل له ويشتد له
 ويومر يعاونه وجعل له من يعاونه ارادة الحية من سيطر
 بره وعجز ويقانله وحى جزاه وهو عز وجل له حافظ وناجز
 ولا عدايه مخزي قاصد وقد علمه اللام محمدا لا فر المومن ان
 المومن كله له خير وليس ذلك الاخذ المومن وان احبته ببره
 فشكله كان خيرا له وان احبته صرا فصره كان خيرا له حريلاه
 القاسمي محمد بن محمد بن النبي بن الحسين بن سفيان بن عيينه بن خالد
 وشيخان قال ما سلمت ان

احمد بن محمد بن عيسى
 البغدادي القاسمي
 ابا ابو سليمان
 الجوزي جاني
 ابا محمد بن الحسين
 ابا ابو جسيه
 عن زياد بن علقام
 عن عبد الله بن الجارود
 عن ابي موسى
 الأشعري
 قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله
 اقمي الطوبى
 والطاعون
 قلنا يا رسول الله
 الطوبى قد عرفناه
 ما الطاعون
 قال دخر اعداكم
 من الجن في كل
 سيمه ان ساء الله
 تعالى قال الشيخ
 اختصر المومن
 لنفسه وصرفه في
 محامته وجعل كل
 جزاه جزاء له
 و ارادته الحية
 في كل ما احباه
 من صفة او سواد
 الم ولدته وقبض
 له من ربه ارادة
 الحية من فكل
 يستعجل له ويشتد
 له ويومر يعاونه
 وجعل له من
 يعاونه ارادة
 الحية من سيطر
 بره وعجز
 ويقانله وحى
 جزاه وهو عز
 وجل له حافظ
 وناجز ولا
 عدايه مخزي
 قاصد وقد علمه
 اللام محمدا لا
 فر المومن ان
 المومن كله له
 خير وليس ذلك
 الاخذ المومن
 وان احبته ببره
 فشكله كان
 خيرا له وان
 احبته صرا
 فصره كان
 خيرا له حريلاه
 القاسمي محمد
 بن محمد بن
 النبي بن الحسين
 بن سفيان بن
 عيينه بن خالد
 وشيخان قال ما
 سلمت ان

البقرة رثا لله عمر عبد الرحمن بن ابي ليلى عن صميم بن ربيعة
 صلى الله عليه قال ذلك فالشيطان الذي هو كلب اسمه المشكى
 ويسمعه العباد على ابي عبد الله قال الله تعالى انا ارسلنا الشياطين
 على الكافرين يؤمنهم اربا وقال وقبضنا لهم قلوبا فترى انهم ما يبصرون
 ايديهم وما خلقهم بغير اذن المؤمن وحقته في ذلته وعلته كما ازل وعلمته
 اجتمع به وكلما عز عند ربه كما قال بعضهم عند قرآته قوله
 تعالى ما عزك بربك اللوم قال الشيطان يا رب وقد احراسته تعالى
 حجه اوليايه وعذرهم بقوله ان الذين نزلوا منكم يوم النجى الجحافل
 استر لهم الشيطان الابه وقال في آدم وزوجه فان لما الشيطان
 وقال في يوسف اخوته من بعد ان نزع الشيطان بيدي يوسف
 وقال في موسى عليه السلام هذا من عمل الشيطان قال في قتي موسى وما
 انسانيه الا الشيطان الى كنه من الافات احراسته عن انبيائه
 واوليائه انهم اجتمعوا بالشيطان من زلاتهم واجندروا الى الله
 من شيطانهم بنزع الشيطان واستزاله فهو مع بشرته خير
 للمؤمن والله تعالى له عليه ظهير وله منه نصير قال الله عز وجل
 ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اذنا صاحب الشيطان وبعوا
 لا يتهم من بين ايديهم الابه متى كان يتسنى للمؤمن خصوصته
 عز وجل جلت مرتبه من اخصه الجليل العظيم الذي لا يستغله
 شي الا اضافه الى نفسه وجوابه عز وجل عذوه عنه ودينه
 اياه من الاثر الى

ان الشيطان
 خصوصته

100

من
 الشيطان

من
 الشيطان

الى قول جابر بن عبد الله رضي الله عنه صاحب رسول الله عز وجل
 ما استر فلان لم يكن مما ذكره الله من قوله اذ هم طالبان منك ان
 نفسا لقوله تعالى والله اعلم وقال عز وجل الشيطان ليجركم
 وبامركم بالفحشاء والله اعلم بغيركم معذرة منه وفضلا الى امثالها الايات
 اظهر لكل خصوصته ومبررته عنده بسبب عذره واليه يسند
 وجعل عذره في ذلك بعينه من سبب الاثر الذي كان الله مؤتيه
 اموا وان الكافرين مؤتيه لهم استر عز وجل من المؤمن نفسه وما له
 بالجنة ليعتدل بها عذوه فقال ان الله استر من المؤمن نفسه ما لم
 بان لهم الجنة فاعتدلوا به فسئلوا عن مقتلونهم فان مثل المؤمن عذره
 عتمه الله ما له واخدم له اولاده ونساءه واولاده ودياره مع تكفنه ذنوبه
 ونجس خطاياهم وعلوه في الارض قال الله تعالى ولا تحزنوا
 وانتم الاغليون وان قتله عذوه فاربالحيوه الدائمة وحصل عند ربه
 فرح امره وقال الله تعالى لا تحزن الذين قتلوا في سبيل الله هو انا
 بل احياهم فيهم الابه فاتي شئ خير للمؤمن مما اراده اليه وحصله
 عنده وكما نقابله شياطينا لا يسفعل صوره وبمثل اخر وكل واحد
 من الامر خير له من الآخر فكذلك عذوه الذي هو من شياطين الجحيم
 انتصب له بربها هلاكه واتلافه وله يعلم من الله حقيقة من يتسنى
 بدينه ومن خلفه يحفظونه من امر الله فهم لا يستطيعونه مع حقيقة
 ولا يستطيعونه مع حقيقته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ستون ومانه ملك يدعون

شبكة

الالبوة

www.alukah.net

عنه كما نذر عرض جعة الشاة الذباية في اليوم الصايف ولو بدوا لكم
لوا يتمون على كل يتمون جعلوا كلمه باسمه فاعرفناه لو وكل
المعنى الى نفسه طرفة عين لا تحفظه الساطن حيناه عبد
الله بن محمد بن محمد بن عيسى بن زيد بن ابي اليمان بن محمد بن يعقوب
بن سليمان بن عابد بن ابي امامه رضي الله عنه عن رسول الله عليه
السلام كما يدل الله المؤمن على عذوه من شيطان الايسر منه ويدل على
عذوه الاخرى كما قال الله علمي وتلك الايام تداد لها بين الناس وكله
ارادة الاخر به كذلك يدل على عذوه من شيطان الجن فذره ويدلهم
عليه اخرج في حذوه ويطعمونه ليفوز بالشهادة واخوه الائمة
عند ربه وهو الطاعون الذي يصيبه وكما جاز ان يطغنه عذوه
الظالم له برحمته وسيفه وقتا من الاوقات وهو له مناصب ابد
دليل عذوه وينتقم فرصة فممنح الله عز وجل المؤمن من عذوه
الظالم له بالزعم الذي يظفره في قلب عذوه وبما اعطاه مما
يرهب به عذوه مما يستطيع من قوة ومن رباط الخلق بالبحار
المؤمنين والى اية المقاتيل صفا كما هم بينا من مرصه من ارادة
الخيرة ثم تسلط عليه هذا العذوة اذا سا ارادة الخيرة فيلطمه
فيقتله ورتما يستولى على ديار المؤمن او الهيم كذلك منح الله
على المؤمن من عذوه الذي لا يراه المؤمن وعذوه يراه بالمعصيات
والعظيمة تسلط عليه هذا العذوة اذا سا فيجزه فيقتله وهو

الظفر

كاهن وارد

وهو الطاعون الذي قاله النبي عليه السلام ومما طعن طعن نافذ من عذوه
ظاهرة هو شيطان الخبز وهو الخبز قال اهل اللغة الخبز طعن عذوه
نافذ وسمى النبي عليه السلام الطعن النافذ الذي يطغنه الايسر طعن الطعن
الذي ليس نافذ وهو الخبز الذي يطغنه الخبز طعن نافذ وما يدل على ذلك
الطاعون طعن ما حدثنا جامة ما يحيى ما الحجازي انا اسماعيل بن عتاش
يحيى بن سيف عن خالد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن ابي اليمان بن محمد بن
العرياض بن سيار بن سيار قال سمعت النبي عليه السلام يقول في حصر السد
والمؤمنون على فرسهم الى ربنا في الذر ما توارى الطاعون فقال الشهيد
اخواننا قتلوا كما قتلنا ويقول المؤمنون على فرسهم اخواننا ماتوا كما ماتنا
فيقتضيه تعالى ينتم فيقول انظروا الى جراح المطعنين فان اشتهت
جراح الشهيد فتم منهم فنظروا الى جراح المطعنين فاذا من قد
اشتهت جراح الشهيد فمما يحقون بهم اخرج كل شهادته وما جاز
الطعن النافذ من عذوه الذي من الايسر مع عذوه المؤمن ان يقول انتم
الاعلمون ومع قوله ان محمد الله الكافر على المؤمن سبيلا وفي وقت
من الاوقات حتى يجذب الله عند طعن العدو للمؤمن مؤنا ويخرج
نفسه عنده كذلك يجوز الخبز الذي هو الطعن الذي ليس نافذ من
عذوه الذي هو الخبز مع فحقيات ابيه الذين يحفظونه باقر الله
ومع قوله ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقت من الاوقات حتى يجذب
الله عذوه وخره للمؤمن مؤنا و اخرج نفس كلكون شهيد احيا عذوه
كما كان الذي طعن العذوة

ساربه

وهو شيطان الايسر
وطعن عن ياقوت
عذوه كما

سميته اجتمع ربه واقام جانه من الحديث الاخر الذي محمد بن محمد
بن محمود بن نصر بن زكريا بن عمار بن الحسين بن سلمة بن الفضل
حدثني محمد بن اسحق بن محمد بن طلحة بن يزيد بن زكاه عن سالم
بن عبد الله بن عبد اراه عن ابن عمه عن عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه السلام يقول اذا سمعتم هذا
الونا سئلوا فلا تقدموا عليه واذا وقع وانتم فيه فلا تخرجوا افرادا
منه لا تخرجكم الا ذلك وكان ذلك في طاهون بن عمرو بن اسحاق بن قيس بن
هذا الحديث وكان حديثا محمد بن نصر بن عمار بن سلمة بن محمد بن
اسحق بن ابيان بن صالح بن عثمان بن حوشب الاشجري عن ابيه رجل
من قومه وكان اسمه طاهون بن عمرو بن اسحاق بن قيس بن محمد بن
عبيدة بن الجراح رضي الله عنه خطيبا في النابض فقال ايها الناس
ان هذا الوجع رحمة ربكم ودعوة بئسكم وموت الصالحين فيكم وان
الاعبيدة يسأل الله ان يقسم له منه حظه قال فطعن في
واستخلف على النابض معاذ بن حميد رضي الله عنه فقام خطيبا
بعده فقال ايها الناس ان هذا الوجع رحمة ربكم ودعوة بئسكم
وموت الصالحين فيكم وان معاذ يسأل الله تعالى ان يقسم لا معاذ
منه حظه فطعن به عبد الرحمن بن معاذ فقام فدعا
ربه لنفسه فطعن في حاجته فلقد رايت الله بنظر السماء يمثل ظن
كفرهم يقول ما جئت ان اكون فيكم شيئا من الدنيا فلما مات استخلف
على

عنه
الاساق

على النابض عمرو بن الجراح فقام فخطب فقال ايها الناس ان هذا
الوجع اذا وقع فاما يستعمل النابض فخطبوا منه في الجبال
فسماه في هذا الحديث وجعا والونا والوجع مرض كبير الامراض
التي تصيب النابض من نياحي الطبايح وعلمه بغض الامشاج وان لم
يكن هناك طعنا اتيان ولا يخرج حتى فيجوز ان يكون الطاهون على
صريته منه اذا وقع ووباقع من علمه بغض الامشاج الذي هو
الدم او الصفياء اذا احترقا وغير ذلك من غير سبب يكون من الحزن
ومنه ما يكون من وخز الحزن كما يكون الفرج دا ووجعا نصيب الانسان
من احترق الدم وعلمه الامشاج فيجوز له الجلود ويشرح اللحم وان
لم يكن هناك طعن من الانسج منه ما يكون من طعن الانسج الذي هو
ان ينسككم فرج فقد سئل القوم فرج منله وقد فرج برفع القاف
والفرج بالنصب الجراح والفرج بالرفع هو الجراح فيسمى الطعنة والجراح
فرجا كذلك سمي النبي عليه السلام وصاحبه ابو عبيدة ومعاذ الطاهون
الذي هو وخز الجرح اذ وجعا وقال الله تعالى ان تكونوا تالمون فام
تالمون كما تالمون في الالم ورح والوجع مرض داو ذلك فيما اصناف
المسلمين من الجراح يوم احد فالفرج فرجان جراح وخز الجراح
طعن الانسان الجراح فعل الطبعه وسمى الله تعالى الطعنة فرجا
على قراه من قراهها بالرفع لان الاله نزلت في الجراح والطعنة كذلك
سمى النبي عليه السلام الطاهون الذي هو وخز الجرح دا ووجعا فكما انما

تحتوا
كوهها اذيت

صوت

الفرج

الجراح
تدور

شبكة

الابوالة

www.alukah.net

اخبر القرائن الاخرى من الرفع والنصب كذلك بنا في خبر الروايات
 الاخرى من الوجود انه اعلم واما جاز ان يكون القدر قرآن جراح
 وجراح كذلك يجوز ان يكون الطاعون نوعين اذ وجرا ومعنى قول
 بحسبته ومفاد رضي الله عنهما ان هذا الوجه رحمه الله اي حين دخل
 وجرا الحن الذي هو طهر غير نافذ من عدة نظام ولا تجاهده من غير
 المظنون بالوخر صا حيه شهادة كما جعل الطهر النافذ من العدة
 الظاهر مع المجاهدة من ذلك طهر بالطهر شهادة اذ الالدرك هو
 فعل الله بتاعى الطيبات شهادة كما جعل القتل في سبيله شهادة
 وذلك برحمته ومعنى قوله عليه السلام ودعوه بتيك من موافا في الحديث
 الذي حدثناه المحدثين بانصرنا بما عمارتا بيلمه نبي محمد بن اسحق
 عن رجل عن ابي قلابة عمدا انه يزيد الخرمي انه كان يقول بلغني
 من قول ابي عبيدة وقول مفاد ان هذا الوجه رحمه الله ودعوه
 بتيك ونوف الصالحين فكم كنتم اقول كيف دعاه رسول الله
 على الامم لا مته حتى خرتني بغض منكم لا اتم عن رسول الله عليه السلام
 انه سمعه منه وجاء جبريل عليه السلام فقال اني انا امسك يكون
 يطهر او يطاعون قال جعل رسول الله يقول اللهم في الطاعون
 فترس قال فمفوت انما التي قال ابو عبيدة ومفاد ويكون المعنى
 دعوه النبي عليه السلام ان يكون بالطاعون انه عليه السلام اخبر انه يكون
 فاما امته باجده بين الشين الطهر او الطاعون جعل عليه السلام
 ان الطهر انما يكون من

والروايات
 وخبر ابي
 الطاعون

من اعد الدين الدين مع الكفار او من اعد الدين الذين هم اهل القتله
 وفي طهر الكفار عليه الكفر وقهر الدين اهل الله وفي طهر اهل القبله
 فساد الدنيا وهلاك الفرقين وتمامهما فالمتحى منهما هلاكه فساد
 الدين وان سجد المظعون به والمنطل منها هلاكه سفاوة المقول
 وان ظهر الدين في الطاعون فاما اهل الله مع سلامة الدين ومن يبي
 من اهله فساد الله عز وجل ان يكون فاما امته مع سلامة الدين واهله
 من الهلاك في الدنيا والاخرة ويجوز ان يكون معنى دعوه النبي عليه السلام
 دعوة الشهادة فانه عليه السلام كان يسال الله الشهادة لا يجابه
 كما يسال حيارته وعمرو بن حزام وغيرهما حين يسالوه ان يسال الله
 لهم الشهادة فيا لها لهم ويحسب ان يسال الله عندهم وتماها بما
 حدثنا المحدثين ما سجد بن مسعود ما يزيد بن هارون ان يسال
 بن حسين عن علي بن مسلم عن مجاهد قال قرأ محمد رضي الله عنه
 على المنبر حنق عذرا قال هل تدرون ما حنق عذرا فصرخ في الحنق
 له خمسة الاذياب على كل باب عشر من العام من الحور العين يدخلها
 الابن فيصاحبها القبر واسرار القبر رسول الله عليه السلام
 اوصدق وصحيا لا يكر او شهيد والى عهد الشهادة وان الذي
 اخرجني من الجنة لغادر علي ان تسوقها الحنق قال السج رحمه الله
 ولست اذكر ما هذه الكلمة اعني الجنة فانما تفت في كتابي
 وازاني رابت في موضع اجر الجنة وهي اسم ام محمد قال محمد بن اسحق
 كان عمر الجنة بنت

دارها

شبكة

ارثي هذه الامه

عشام بن المغيرة وقال علي رضي الله عنه ما سمع اشفها من ان
تخص هذه من هذه واتشار الى عنقه وحيته وكذلك حمار
الفايت يدعون له ويسالونه الشهادة وقد ربح النبي عليه السلام
في يوم اليا فيما حرمنا محمد بن موسى الرازي ما محمد بن ابي انا احمد
بن عيسى المصري ما عدا به بن وهب ما عبد الرحيم بن شريح
عن سميل بن ابي امامة بن سميل بن حنيفة عن ابيه عن جده عن ابي
عليه السلام انه قال من سال الله الشهادة يصدق بآخه انه تعالى
من ازال الشهادة اذ ان يات على قرائته ثم كان الطابعون شهادة دعا
اسه رسول الله مما لا تمه لا بها شهادة في بيلا من الذين اهدوه وقوله
ووفت الصالحين فيكم يجوز ان يكون موت الصالحين قبل هذه
الامة هم بنو ابي ايل فان الطابعون اتي منهم في ساعه من النهار
سبحان العا والمقلل بقول عشرة من الفاء ذلك لما غلب بلغ على
الديا والآخره فلم يتوا الا المكفر والجيله فامر الكنعانيين ان يسلموا
النساء في عبيك بنى ابي ايل من اراء امراه منهم لم تمنح نفسها
فحاشا امراه يقال لها كشي بنت ضورا الى رجل من عظماني
ابي ايل يقال له زفر بن سلوم فاحمسه فوقع عليها ففتلها
فحاشا بن العيزار بن حذبه انتظما بما رافعا الى السما يقول
اللهم هكذا تفعل من يحصمك فوقع الطابعون فيهم فمات منهم

عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

الفاء او عشرة الفاه

منهم من جز و فتح زفر بن علي المراه الى ان قتلها فحاشا من سجون
حدا بها الممهور تانصر بنا عمارا سلمه عن محمد بن اسحق عن سالم
بن ابي النضر بن ابي امية انه حدث بذلك كان ذلك من ابيه نظيرا
لهم وكفارة لما كان منهم من السكوت عن زفر وما فعله كما كان تفكر
بعضهم بعضا كفارة لما كان من عبادتهم العجل لما تاتوا او رجوا
الى ابيه واستسلموا قوله اقبلوا انفسكم فكانوا يشهدوا ذلك الذين
تاتوا او رجوا الى ابيه تعالى مما كان من اقر ذلك خبر المراه وما تواتر
بالطابعون فكان ذلك كفارة لهم فيهم صالحون لا يعم الى ابيه قابضون بخود
ان يكون معنى في وقت الصالحين فيكم هو لا وغيرهم دابه اعلم
حديث الام اخره ما حاتم بن عقيل بن يحيى بن اسماعيل
ساحي الخثاني بن ابي عبيد بن سليمان الا جوا عن سعيد بن جبير عن ابي
عياض رضي الله عنهما قال يوم الخميس وما يوم الخميس وكان ابي حتى
خصه فيمنه الجصى فقلت يا ابن عياض وما يوم الخميس قال اشكى
رسول الله عليه السلام واشتد به وجهه فقال النبي صلى الله عليه
وسلم كئيبا لا تظلموا بعدى ففنا زعوا ولا يسمع النصارى عند رسول الله عليه
السلام فقالوا ما له اهجرا استغموه فقال دعوني فان الذكر انافه خير
من الذكر تدعوني اليه داو صي ثلاث فقال حذره والوقد يتجوما بما
لنت اجهزهم لا خرجوا المنة كرس حذره الجوزة نسبت الثالثة
قال الشيخ رحمه الله يجوز ان يكون قول النبي عليه السلام اتوني حتى
النت لكم كفا ما كان بعد

زفر بن

يوم الخميس

عياض

عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

عطاء هدي

شبكة

الابوة

www.alukah.net

اقصا ذلك منه بعض اصحابه ويسو اليه اياه ان يكتب لهم فاجابهم الى ذلك
 وخاف بعضهم انه ان كنت لم كتابا وعهد اليهم عمدا ثم خالف ذلك
 مخالفت هلك فكره ان يكتب لهم كتابا وكان قد سمعهم قل ذلك يقول ان
 تارك فيكم ما ان تمسكتم به تجدوا لن تعلموا كتابا له وعترتي وقوله
 اني خلفت فيكم الثقلين كتابا له وعترتي ولان يعرفوا حتى يردوا
 على الجوز غير ذلك وقوله انه خليفتي فيكم وقوله في اني بكر
 امرة بالصلوة وسمع تكبير عمر فقال يا ابي ابي والمؤمنون يا ابي المؤمنين
 فلما قال ابي في التث لطم كتابا طلق انه ايسر ذلك لعله اوجح ابيه
 فقال استغفروا فان قال ذلك حكمه استسلفا وان قال ذلك حرق اقتضا
 وعمله ونسيان لعله اوجح رجع عنه ويكون ذلك كمالا على
 للفتن فيما حدثنا محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
 الحسين بن ابي سلمة وثني محمد بن اسحق بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 ملك بن ابي عمير قال خرج علي رضي الله عنه على الناس من عند
 رسول الله فقال له الناس يا ابا الحسن كيف اصبح رسول الله قال
 اصبح محمد ابي باريا قال فاجد العباس بن عبد المطلب قال يا علي انت واسم
 عند العباس بعد نبت اختلفت باسمه لقد عرفت الموت في وجه رسول
 الله عليه السلام كما كنت اعرفه في وجه بني عبد المطلب فانطلق بنا
 الى رسول الله فان كان هذا الاقرب اعلمنا وان كان غيرنا امرنا
 فاقضى بنا الناس فقال علي ابي الله لا افعل لئلا يوتينا احد
 مننا

مترقا

قد اختلف في هذا الخبر في بعض النسخ

اجد بعده فتوفي رسول الله عليه السلام حين الصبح من ذلك اليوم بعد ايام
 العباس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون هذا الاقرب واختلفوا اذ ركب علي
 لم يات علي ان يجيب رسول الله العباس فيما ساله فخره ان الاقرب في
 تكميمه ولو اخر النبي بذلك لم يعطوه ايدا وكان علي يعلم ان الصواب الذي
 ان لا يرسل الاقرب سالا ولا ينسبه بما اجمعا فلا يقهر اهل بيته لا
 يستلثون الاقرب وهو مع ذلك لم يامر انه ان يساله الباقين ان ياتوا
 الاقرب ما فيه فذلك الذي سالا رسول الله ان يكتب لهم كتابا ارادوا ان
 يثبت لهم فلا يختلفوا واختلفوا اذ ركبهم وعهد من نابعه انه ان يكتب لهم
 كتابا وعهد اليهم عمدا انما لم يقوا بعدده فيصطلحوا وكان حايه النبي
 عليه السلام لئلا يكتب لمن ساله وانما لم يجر صاعا على القتم
 واستغفرتهم والرائي الصواب في ترك ذلك كما اذ رسول الله عليه
 المنافقين حين استاذنوه ارادة الحجة بهم وان لا يعينوا الصواب غير
 ذلك حتى عاتبه الله تعالى فقال لهما الله عيبكم لم اذنت لهم وكان عبد
 في القديوم يدار ارادة الرقوب والمؤمنين والبر نصيبا لم يشركوا في حجوا
 عن شدة لهم حتى عاتبه الله فقال ما كان النبي ان يكون له اسير حتى
 يتخذ في الارض اياه والكر من ذلك اعظم منه هبة بالركون الى ما ساله
 المستركون رغبة في ايتلافهم حتى قال الله تعالى ولو ان شفاك لقد
 كذبت نركن اليهم شيئا قليلا فذلك ما حارب رسول الله عليه السلام سالا
 التناج والبيان العمدة رغبة في صلاحهم واستغفرتهم والصواب فيما
 صار اليه من ترك ذلك

وانه تعالى عصمه وسدده اذ هو عز وجل خليفته في امته واذا اوتهم
منه واعلم بما يظلمهم وما يدرك على ان قوله ايقوني الكتب لكم كتابا كان
ياقضا ويؤال وقوله دعوني فان الذكر انا فيه خير مما تدعوني اليه
الذكر انا فيه من وصيتي لكم بكتاب الله وعترتي في ارسالا لا يريد ذلك
استعانه بالله والاستخاره لهم وان يكون خليفته فيهم في حفظه وحملا
لهم ولا يكلمهم الى ايامهم واختيارهم ولا يردهم الى اوصافهم ولكن يكون
مصرفهم فيما هو خير لهم ولو كان فوز الذكر انا فيه خير من الذي تدعوني
اليه هو الكفار بينهم والحمد لهم لم ينقل من الذكر هو خير الى ما هو دونه
لقولهم او غيره ولما كان الله يتركه ولا يتركه كما ثبت في ادلة المسامحة
في ذمهم المشركين فيما انقل عن الكتاب له والحمد اليهم ان ما كان سبق
منه من الاستدلال به انه ذلك انه اراد به له الذكر انا فيه خير هو
الاربابك والتفويض لا الكتاب والحمد و قول من قال من عبد او غيره
ما اظهر استغفاره طم منه ان الوجوع وما علم عليه حتى اسماء
ما كان منه قبل من التفويض الى الله والوصاية بكتاب الله و علمه
الوجوع حتى غيبه عن الشكر عما هو خير لهم والوجوع عليهم الخلاف
بعد البيان فيكون فيه هلاكهم ولم يكن ذلك منه حكما انه قال ذلك
مخرا ابرطن ذلك طما الا نراه بقول استغفروه وكان ذلك من شقاق الغايل
ذلك على رسول الله والمحبة له والصدق عليه فينا فغلبه الوجوع
عليه حتى اخرجته الى القول من غير تمييز وهو المجد وان كان يعلم

الاعمال الصالحة

الاعمال الصالحة

الاعمال الصالحة

الاعمال الصالحة

الاعمال الصالحة

الاعمال الصالحة

الاعمال الصالحة

الاعمال الصالحة

سابع والعشرون

تعلم قبل ذلك انه عليه السلام محفوظ في احواله معصوم في افعاله كما اشرف عليه
اغتيال المشركين بعض اصحابه حتى كان يحرسه وقد سمع ابيه يقول
له والله بعصمك من الناس فغلب عليه الا شقاق على رسول الله عليه
السلام حتى غيبه من عصمه الله له من الناس في ان يغتال يحرسه
وكما غلب الا شقاق على ابي ابيود ضاحدا ما المحمودي سا بصره ما عماد
ما سلمه تبي محمد بن اسحق بن الحسين بن دينار عن محمد بن هلال
عن عبد الله بن جعفر المزني قال لما اعترض رسول الله بصفية
الله عليه السلام بصفية تحبها او بعض الطريق فاق بها رسول الله
عليه السلام في قوله وياق ابا ابيود خالد بن زيد اخو بني النجار متوشحا
لسيفه يحرس رسول الله ويظوق بالقبه حتى اصبح رسول الله فلما
راى مكانه قال ما لك يا ابا ابيود قال خفت عليك يا رسول الله من هذه
الامراه فكانت امراه قد قتل ابوها وزوجها وقومها وكانت جدته
محمد بن بكر حفصا عليك فرجعوا ان رسول الله قال اللهم احفظ ابا
ابوبك كما ياتي بحفظي لا مد علم ابوبك ان الله يحسن الله عليه السلام
من النساء افضل من ان تقاهن الله واخلصت بالامان بالله قال الله
تعالى يا نساء النبي لستن كما جد من النساء وقال عز وجل واذا جاء
ايمانهن وعنته الا شقاق عليه عن معرفته ان النبي عليه السلام لا يسلخ
امراه الا باقر من الله الا نراه يقول في عاقبه رض الله عنها ما حدثنا
عبد العزيز بن محمد بن محمد بن اسحق بن محمد بن اسحق بن محمد بن اسحق
ابن الزناد عن هشام بن محمد

اعني على
فما تدارك

در ذكره افكده
ويطيف

شبكة

الابوكة

www.alukah.net

عن أبيه عن علي بنه أن رسول الله عليه السلام قال لها وأنت في المنام من بين
 الأكره جلا تجمل في بيوتهم من حجر بر يقول هذا منكم أنك في الشفها إذا
 أنت قاتل إن يكن هذا من عند الله فخصه وقال في خصه بنت عبد
 قاحير بن محمد بن أحمد بن يحيى بن أبي طالب بن زيد بن الحارث بن أحمد بن
 سلمه عن أبي عبد الله الجوني عن قيس بن زيد أن رسول الله عليه السلام
 خصه بنت عمر فدخل عليها خالها فقامت فدأمة بن مطهر وأخوه
 فقاتل وأسه ما طلقني من شبع قال ودخل عليه ما رسول الله عليه السلام
 فقلت فقال رسول الله عليه السلام قال لجريل بن رجاء ما نأصا صواقه فقامه
 من غير أن يجر في الجنة وقال الله تعالى في زيد بن مرة زيد فلما قضى
 زيد منها وجزا وجبا كما فكان النبي عليه السلام لا يكح امرأة من النساء
 إلا ما هو من الله واختيار له ومنه الله تعالى لا يختار له إلا مؤمنة بالله
 فخلصه منه نبي الله فعمل على أبي أوباشا شفاق على رسول الله عليه
 حتى أسياد ذلك فاستحسبه محامته أن يفتك به صبغة النبي الزكية
 فذلك عليه على غيره ممن ظن أن رسول الله عليه السلام
 علمنا أوجه حتى أسياد ذلك النبي عليه السلام لا يمتجر وأنه لا يمدك
 في أقاله ولا يخط في أفعالهم وقد أجم على رسول الله عليه السلام في
 برضة حتى لو علمنا أفان قال في صحيح هذا أبي فقال عمه العتيق
 هذا حسينا يا رسول الله أن يكون بك ذات الحجة قال فذلك لدا
 ما كان الله يعقدني به لا يبق في البيت أحد إلا لدا الأعمى قال لدا وقلنا

المجان

المجان

عن أبيه عن علي بنه أن رسول الله عليه السلام قال لها وأنت في المنام من بين
 الأكره جلا تجمل في بيوتهم من حجر بر يقول هذا منكم أنك في الشفها إذا
 أنت قاتل إن يكن هذا من عند الله فخصه وقال في خصه بنت عبد
 قاحير بن محمد بن أحمد بن يحيى بن أبي طالب بن زيد بن الحارث بن أحمد بن
 سلمه عن أبي عبد الله الجوني عن قيس بن زيد أن رسول الله عليه السلام
 خصه بنت عمر فدخل عليها خالها فقامت فدأمة بن مطهر وأخوه
 فقاتل وأسه ما طلقني من شبع قال ودخل عليه ما رسول الله عليه السلام
 فقلت فقال رسول الله عليه السلام قال لجريل بن رجاء ما نأصا صواقه فقامه
 من غير أن يجر في الجنة وقال الله تعالى في زيد بن مرة زيد فلما قضى
 زيد منها وجزا وجبا كما فكان النبي عليه السلام لا يكح امرأة من النساء
 إلا ما هو من الله واختيار له ومنه الله تعالى لا يختار له إلا مؤمنة بالله
 فخلصه منه نبي الله فعمل على أبي أوباشا شفاق على رسول الله عليه
 حتى أسياد ذلك فاستحسبه محامته أن يفتك به صبغة النبي الزكية
 فذلك عليه على غيره ممن ظن أن رسول الله عليه السلام
 علمنا أوجه حتى أسياد ذلك النبي عليه السلام لا يمتجر وأنه لا يمدك
 في أقاله ولا يخط في أفعالهم وقد أجم على رسول الله عليه السلام في
 برضة حتى لو علمنا أفان قال في صحيح هذا أبي فقال عمه العتيق
 هذا حسينا يا رسول الله أن يكون بك ذات الحجة قال فذلك لدا
 ما كان الله يعقدني به لا يبق في البيت أحد إلا لدا الأعمى قال لدا وقلنا

عن أبيه عن علي بنه

فلقد أدت ميمونه وأنها صاعقه لقسم رسول الله عليه السلام عفوته ثم
 ما صنعوا أحدا من المحرمين ما نصر ساعما رسالته من غير أن ينجح عن
 محمد بن حنفية عن الزبير بن عدي بن الزبير بن عاصم حدثه أن
 رسول الله عليه السلام قال حين قالوا أحسنا إن يكون بك ذات الحجة
 فقال إنهم من الشيطان لم يكن الله لئسأطه على ما خبر أنه كان
 فعلا ما بالوجه لا يفتك من سها من حين لعدونه وقال إن عتبا
 أنه عتبه لما رأى رسول الله عليه السلام جربل في صورته صحف فقامه
 فبعثه وسبح الزواق عن يديقه فاد اجاز عليه الأقران الصوق
 وهو فيه محفوظ جاز عليه عليه الوجه وهو في محفوظ حتى
 ظهر به الطائر الحجج من القول وهو الكلام من غير غيره وهو عليه
 أنه كان في الأقران الصوق عليه الوجه محفوظ لا يكون ذلك القطر
 به من طر عتبه ودها ما شاهد الأستاق من أو الأستاق عليه
 جاز عليه إلى يوم غيره في شاهد الأستاق عليه عن غيره
 أياه عن الشايع حتى خلف أن تعال دحور أن يكون زيادة النبي عليه السلام
 الكتاب لم حين سألوه ذلك فكان لأنه عليه السلام كان عتبه ما نأصا
 إلى الله موصفا بأذنه إلى الله فعملنا عليه ما به ترجع من الأسماء
 كلها إلى الله ويسمى الأشيا كلها من الله يتعمل منه ما نأصا
 يناجي من الله سمع فكان إذا قيل له في لم يكن فيه من الله وكان
 يجوز مثله لم يعترف عليه ولم يرد على قائله ولم يجر في أسياده ولا
 زله ولكنه كان

شبكة

الثاني فيه بعض الثاني في ان لم يات به ما يبرق عنه مضي عليه وان صرف
 عنه تركه الاثر كانه لما عرضت عليه عاتقه رضي الله عنها قال ان
 يرد ابيه بمضه وقال يوم اجد اني اريت بقولها ولما خير اورايت
 في دنياي شيئا نكرا وارت ابي دخلت يدرك في ذرع حصنه فالتما
 المدينة فان رايتم ان تقوموا بالمدينة وتدعوهم حيث تروا فان اقاموا
 اقاموا بشرى فقام وان ضم دخلوا علينا فالتماهم فيها فقال رجال من
 المسلمين منكم ان فانه بدر يا رسول الله يخرج الى اجد اينا لا يرونا
 فحدثنا عنهم وضعفنا وكان رسول الله يكره الخروج من المدينة
 يزل الغائب رسول الله حتى يسئل منه ثم يدم الغائب على استكراههم
 رسول الله فقالوا يا رسول الله استكراهك لم يكن ذلكا فان شئت
 فاقعد فقال رسول الله عليه اللام ما ينبغي لشيء ان يسئل عنه ان يصعبا
 حتى يقابل حدثا بهذا الجمود وكن نصرا بما عمارا سلمه عن محمد بن
 اسحق وقالت عاتقه رضي الله عنها ما خير رسول الله من اقر من الا حمار
 البصر مما كان الشرد والابلاف والافتاق دليل على الامر المرض والفعل
 المبرور والخصية والالتواء والفرقة والاختلاف دليل على غير ذلك
 فكان النبي عليه اللام اذا استعقله امر لم يكن فيه وحى وكان مما جوز
 مثله ولما يات فيه البساق يتا في بعض الثاني فان سئل عليه
 وسكت التفويض اليه واطمات القلوب فيه عميد تويم فيه
 الله لتركه حكمه وان عسير عليه والتوى وناقروا منه

وانه عواضه تويم فيه كراهة اسم لكل فركه وكل كذا سألوه
 ان يكتب لهم جازان يكون كل رايه ما صار اليه من تركه ذلك غير انه لم
 يتسن له مراد الله فيه وحكمه ومشيئته وسمع ذلك من قوله وهو
 مصغى الى الله كانه باسمه منه وعينه مادة اليه بل نظر الاله فيه
 واراد ان يفعل وهو كالمستشير ربه والمستشير مولاة فانما له ربه
 وخاله مولاة يتناظر تفويض الاجل من اصحابه والجلية منهم وسمع
 قال عليه اللام ان الله تعالى جعل الحق على لسان محمد وقلبه عند سناه
 بكر بن مسعود ما ابو سليمان محمد بن منصور ما عبد الله بن مسلمة
 ثمانية بن عبد الرحمن بن ابي نعيم المقر عن ابي جعفر عن ابي محمد رضي
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الحق على لسان محمد
 وقلبه وحدث ما عبد العزيز بن محمد بن ابراهيم ما ابونا محمد
 بن محمد بن ابراهيم بن سفيان عن ابي عبد الله عن ابي بصير
 ان النبي عليه اللام قال لانه قد كان فيما قتلتم انا من حدوت فان سئل
 اتي هذه منهم اجد فانه عمر بن الخطاب فلما سمع النبي عليه اللام محمد
 يقول حسنا كذا الله وكان النبي عليه اللام قد اوصاهم به وكان
 ذلك ان الله عليه اللام علم ان الذي سألوه من الكتاب لا خرف فيه ولا رشد
 معه فسكن اليه وترك الذي ارادوه عليه فقال في حق الذي ارادوه
 وعلم ان الذي سألوه لو كان خيرا المسكنت الله نفسه عليه اللام اشرح
 له ضد ورا صحابه ولم يتنازعوا فيه الا تترك الحديث اني بكر

ربح محمد بن
 الحجازي
 اللام على لسانه

شبكة

الابوالة

www.alukah.net

تعلم اننا ارسلنا عليهم رجا صبرا في يوم خميس مستمرا فكان ذلك
 اليوم من الايام يوم الاربعاء وليس معناه ان يتشاءم به ان يكون كل يوم
 اربعاءا محسنا لانه لو كان كل اربعاءا محسنا لكان الناس يتطهرون به
 والنبي عليه اللام كان يكره التطيره والايام كلها له وكذلك الشهور
 والسنون وقد جاء في تفصيل بعض الايام على البعض كالمجموعه
 والخميس والاثنيث فانه قال عليه اللام تعرض على اعمال اقمي كل
 خميس واتينر وقال تبركوا بيوم الاحد فانه اسم من اسماء الله تعالى
 حساه عند الله من محمد ساجد بن الحسين بن جعفر ساجد بن
 عبد الاعلى بن ابي عمير بن ابيان بن عبيد بن عبد الرحمن بن عوف بن
 عمر بن الخطاب بن مفضل بن عثمان بن اشرف بن ابي اسد بن ابي
 علي بن ابي طالب بن محمد بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم
 بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب
 بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن
 إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان قال رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم من اتى يوم الاحد فانه اسم من اسماء الله تعالى
 هذا من الغال الذي كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يكرهها وقد
 انه يوم خميس مستمرا يورد في التطيره وكان عليه اللام يكرهها وقد
 يكون بعض الايام افضل من بعض الجمل به في يوم الترابية فانه
 في غيره لان الاخبار وردت فيه فاما النورية والسجادة فانها
 من بلاد الطيرة ولست الطيرة من الدين ولكنهما من فضل الجاهلية
 ومن قول الكمان والمخيم فانهم يقولون ان يوم الاربعاء العطار
 وعطاره عندم خميس مع الجوسين يتخدم السجود فاذا
 لم يكن معه يتعد فانه خميس عند بعضهم وقول المتخمين لا

الاربعاء
 الخمس
 عاشر

لا يدخل في باب الدين بل هو من الكمانه وقال عليه اللام من اتى كاهنا
 بما يقول فقد كفر عما نزل على محمد و يجوز ان يكون قوله عليه اللام يوم
 الاربعاء يوم خميس مستمرا نحو ما لا صحابه وامته كانه يقول ان
 اليوم الذي ارسل الله الروح القدس على عباد يوم خميس مستمرا يوم
 الاربعاء فاخذوا ذلك اليوم وجردوا به فيه توبة وطاعة خوفا
 ان تصيبكم ما اصابهم كما كان عليه اللام اذا رأى محسنا يتفرع الي
 الصلوة يقوم ويخرج فاذا امطرت سري عنه فقيل له في ذلك فقال
 ما نوع مني ان يكون فيما عدا ذلك كما هو ابعناه فقد كان يحذر ان
 من مثل ما حدث يا وليك الذي قالوا هذا عارض فظنوا وكما قال احرف
 الحذر فقال لا يدخلوا على هؤلاء المحذرين لان يكونوا بالثابت كما رعب
 عليه اللام في صوم يوم عاشوراء مما جعله الله فيه من حياه موسى من التجرد
 ونحوه ابراهيم من مخ عوز ونحوه بنو نوح من بطر الجوقه استوايفنه
 نوح على الجودي وما عده الحرف فلما كان ذلك اليوم فيه هذه الراجح
 والبركات رعب النبي عليه اللام في تلك البركات في ذلك اليوم لذلك
 حذر من يوم الاربعاء مما كان فيه من الهلاك ارسل الله الروح القدس
 حذر سنة ١١٨٩ اخبر حذرتنا نصرنا ابو عيسى باعلى بن حجر
 سائر بن هارون ابنا من بن المغيرة الخزازي ساعدنا عن ابن عباس
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا قرأت القرآن
 نصف القرآن وقل هو الله احد تجردت الثلث القرآن وقل يا ايها الكافرون
 تجرد ربع القرآن

ع
 اربعاء
 اربعاء
 اربعاء
 اربعاء
 اربعاء
 اربعاء
 اربعاء
 اربعاء
 اربعاء
 اربعاء

قال الشيخ رحمه الله ان اسمه عز وجل نعت محمد صلى الله عليه وسلم
 حين فتره من الويلك وذرور من السندان الخلق في حاضيتهم
 وصلاه عمليا لا يعرفون اسمه ولا يوجدونه ولا يرجون نجاته ولا يعرفونه
 ولا يعرفون برسول ولا نبى الا طائفة من اهل الكتاب اذ قد انا نعت وبعض
 الرسل اشركوا باياه والحدوات صفات الله فتمهم من اشركوا
 الله في الخلق الا خدات كشوية الذين قالوا بعد من نور
 والظلمة وان النور خالق الخير والظلمة وان النور خالق الشر
 وكذلك المجوس قالوا بعد من واحد وخالفين منهم من قال بعد ما عده
 وخالق واحد فاشركوا باياه باثبات قدمه لم تزل وان قالوا الا خلق
 الا الله ومن اصحاب اليهودي العقل ومنهم المجسبة الله خمسة
 قد ما لم تزل ومنهم من لم يشرك بايه من جهة الخلق القديم واشرك
 به من جهة العبادة فبعد مع اسمه غير الله غير الله وان كان
 يزعم ان قدما وخالقا غير الله ومن عبده الاضنام الذين قالوا انما
 نعبد من يعقدوننا الى اسمه زلعي ومنهم من عبده النجوم والشمس والقمر
 وعيسى وعزرا فانزل الله كتابه الذكر لا ياتيه الباطل من بينه
 ولا يزلفه على نبيه الذي هو خاتم الانبياء ورسوله الى كافة الانيب
 والحق فحاج فيه طوائف الكفرة من المعطلة الذين لا يعرفون بصانع
 والمشركين الجاهدين للبعث والمكوفين للرسالة والجنة والنار
 والوعيد والوعيد فما حاج الله به المعطلة الجاهدين قوله عز
 وجل اسمه الذي يستعبدكم

ان العقل
 من

قوله

لكم البحر لتجرك الفلك فيه باقره الله الذي خلق سماء وارض
 مثلها فلم ينظر الى السماء فوهم كيف ينسأها ونسأها الابه ونسأها
 وقال الذين اشركوا باياه من جهة الخلق لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا
 ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله الا الله هو كل اله ما خلق واهلا
 بعضهم على بعض هذا خلق الله فاروي ما ذا خلق الذين قدوة افعالها
 وقال الذين اشركوا باياه من جهة العبادة فبعدوا الاوتان منها
 لهم قل ارايتم ما تدعون من دون الله ان ارادني الله بصرف هل هرك اسفاد
 صره او ارادني برحمه هل هرك مسكان رحمة الله من دون الله
 ان يردن الرحمة بصرف لا تخشعني سماعتهم سبوا ولا بعدون انم خلق
 من لا خلق افلا تذكرون وقال في تكليمتهم وتغير عنهم ومن اصلهم يدعو
 من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة ومن غير دعائهم
 الابه واذا حشر العاين كواهم اجد الابه افنعدون من دون الله
 لا ينعكم سبوا ولا يصركم اف لكم ولما نعقدون من دون الله وقال في الذين
 جعلوا لله ولدا من الهالكه وزعموا انهم بنات الله فقالوا جعلوا ابنته
 وبنات الجنة نسبا الابه اضطفي البنات على السب الابه الكم الكرول
 الا نبي الابه وقال في اليهود والنصارى من قالت اليهود وعزير بن
 وقالت النصارى المسيح بن الله لو اردنا ان نتخذ لهوا لا نتخذناه من لدنا
 الابه لو اردنا الله ان يتخذ ولدا الا صطفى مما خلق ما شئنا سبحانه هو
 الله الواحد القهار وقال في الذين قالوا ان الله بالثلاث بالمسيح بن
 منم الارشبول قد خلقت من

قوله الرب له اقمه صدقه كانا ياكلان الطعام قل من يملك من الله
ان اراد ان يملك المسيح بن مريم و امه و من في الارض جميعا وقال
المسيح يا بني اسرائيل اعبدا و اياه ربي و ربكم الاله فاجاب الله تعالى
هو لا الخادين و المشركين و الملحدين في ايات نزلها الله و اكثر
ما نزل من القرآن مكة يقال جميع سور القرآن مائة و اربعة عشر
سورة منها اربعة و عشرين مدنية و الباقي كلما مكيا و كلما
نزل من القرآن مكة فعامتها و كثير مما نزل بالمدنية فيما اثبات
الربوبية لله و توحيد و نفي الشرك عنه و اثبات نبوه محمد
و اثبات بعث و ليس في كثير منها الشرايع و غيرها فلو تتبع
المنسوخ ايات القرآن عيسى و جد الثلث من القرآن في اثبات التوحيد
و نفي الشرك و الولد عن ابيه و اثبات الربوبية لله و جده و انه لا
له غيره و لا معبود سواه و انه الصفاي العلي و الاسما الحسنى
له تعالى في سورة قل هو الله احد سورة مجرودة لهذه الاوصاف
التي عرفت بانها لا تحالظها شي من حروف القرآن من القصص و الامثال
و الاحكام و الوعد و الوعيد و النايح و المنسوخ فيجوز ان يكون
معنى قول النبي عليه السلام قل هو الله احد تعبد تلك القرآن
في المعنى المصروف في هذه السورة هو المعنى المصروف في تلك القرآن
من قراءتها فكما قرأ تلك القرآن نزل على هذا التأويل واحد ما
جاء في ما جرى سائر من نزل عن سجد من اني عبده و عن

و قالوا ان الله
هو الذي خلقهم
و هو الذي يبعثهم
و هو الذي يدينهم
و هو الذي يرحمهم
و هو الذي يعذبهم
و هو الذي يهديهم
و هو الذي يضلهم
و هو الذي يضلهم
و هو الذي يضلهم

حله

من فواده عن سالم بن ابي الجعد عن قعدان بن ابي طلحة اليختم عن ابي
الذرد ارضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال اما استطيع احدكم ان
يقول اكل لبيدة تلك القرآن قالوا نحن اعمى من ذلك و اضعف قال ان الله
تعالى جزء القرآن بله جزء الخجل قل هو الله احد جزءا من جزءا
القرآن تجعله جزءا من ليله جزءا من جميع القرآن و معلوم ان ذلك ليس
من جملة عدد الايات و الجود في حاز ان يكون ذلك فيما تضمنه جميع اجزا
القرآن ان شاء الله تعالى ثم في القرآن نفي الشرك بالله تعالى من جهة العبادة
معها و البراه عن عباده من ذواته و التوجه بالعبادة لله و جده
كما قال تعالى جبر اعر خليله و جهته و همي للملك فطر السموات و الارض
جميعا و ما انا من المشركين و قال لا احب الا فليز و قال في تركها
تشركون و جميع ما جاح الله تعالى مشركي العروا ما جاحهم في عبادتهم
غير الله مثل قوله اتعدون يا تخموني و الله خلقكم و ما تعلمون ان
الذي تدعون من دون الله عماد أمثالكم الآية و قال فواضح غير احيا
و ما تشعرون ايان يستنون و امر الله تعالى باخلاص العبادة لله تعالى
من الربا و اراده من سواه فقال من كان يرجو القاربه فليتح اعملا
صالحا و لا يشرك بعبادة ربه اجدا من كان يريد العاجله فليتح
له فيما ما نسا لمن يريد الآية و امر الله بجز و جلاله ان تحاقب غيره
و لا يرجي سواه و اخبر انه لا صار و لا تافح الا هو فقال من يصرف
من الله ان يحصيه ان يتصرف الله فلا غالب لكم و ان تحذوكم من الذي
يتصرف من عبده و ان

ما استطيع

الله

شبكة

الابوكة

www.alukah.net

عسكرا له بصر فلا كاشف له الا هو ان يرد كل بحيرة فلا راد لفضله
فان تسمع متسمع انما في القرآن في قول عباده من سواك الله تعالى
وخلق الابدان ونفى الشركاء وانه لا تسبح العبادة الا هو وانه
لا يضر ولا نافع الا هو وانه لا عاصم من افواه عبيد خد ربح
القرآن في هذا المعنى فان كثرة القصص التي قص الله تعالى
والمثليات التي وقها بالأمم الماضية والذوات هلكهم بالوان العذاب
انما كان بسبب شركهم بالله وعبادتهم مع الله غير الله والسير
الى عبادة من حوكم وقومهم لعباد حيث قالوا من اشهدنا قوه
ونظرتهم الى الجدة والعدة كغيرهم اذ قال اليس لي ملك مبصر
وتبرؤ اذ قال انما احبب وامن بالله ثم نظر الى سواك
كما قال تعالى اذ اعجبتكم لثرتكم فلم تغر عنكم شيئا فكل هذه
الاصناف الالف التي فيها داخله في نفي الشركاء عن الله الاخلاص
بالعبادة لله ونزول الاعتماد على غير الله والاعراض عما سواك
وسورة قل يا ايها الكافرون سورة مجرودة مما ذكرنا فالمعنى المضمون
في رتب القرآن من هذه الايات مضمون في هذه السورة فهي
تعد رتب القرآن لانها تأتي بمعنى رتب القرآن من قرأها كما
يراد في قوله تعالى في سورة الممتحنة مما حاج الله تعالى بالقرآن
شركي العرب واليهودية في انكاره انبعت وانه لا حيوة
بعد الموت لا يثبت ولا يار في قلوبهم ما في الاجيوس البرساموت

على

موت وحيوا وما يمكننا الا بالهدى وتولم فيما اخبر الله عنهم في قوله
تعالى واقبلوا بآبائهم جميعا انما نبت الله من عو خطايبه
ويع استعجابهم ذلك في بحيرة الله عنه قال من يحي العظام
وهي رميم قل يحيها الذي انشاها اول مرة وتوله فيسقولون
من بعدنا قل الذي فطركم اذ لم ير الله اذ انشا عظاما ورفا انشا
لمنحوتون وقال في انشا الفطرة على اجادتهم وهو الذي ينشا
الخلق ثم بعدده وهو افقون عليه اولم يرد ان الله الذي خلق
السموات والارض لم يعنى بخلقهم بقادر على ان يحي الموتى
بلى انه على كل شيء قدير وقال فيما اراد في المشاهدة ما يسندون
به على عباده الخلق و انزلنا من السماء مباركا الى قوله فاجيبنا
به بلبه فيما ذكرنا خبر روح ونظا بزها جازم الله فيما انزل
من القرآن على الاعداء والبعث وعلى التوحيد لله ونفى الشركاء
عنه ثم اوجدهم على انكار ذلك وعلى شركهم وكفرهم بالله على
انسان ما يمام عنه ووجدهم على الامان بالله ونفى الشركاء عنه
والاقرار بالبعث وعلى انسان ما اومم به فقال تعالى ومن يشرك الله
فكما ما حزن من السماء فتخطمه الطير ان الله لا يفضل ان يشرك به
ويحقر ما دون ذلك من شيا وقال الذين امنوا و عملوا الصالحات
لهون لهم وحسن باب وجميع ما وجدوا ووجد ما لا يتبع مشيح
ايا قل القرآن وما انزل الله في كتابه من جنه البعث والسنور
وصفه السابعة وكوتوما

الشاهد

شبكة

الابوة

www.alukah.net

وايتها هما وهو الماء وما فيها من الحيات والبيران والفضة والعرص
 والنراط وصفه الجنة والنار والوعيد والوعيد عيسى وجر ذلك
 نصف آيات القرآن تصريحا وتخيلا وسورة اذا نزلت مخصوصه
 بذكر البعث والسياسة الى قوله يومئذ يصدر الناس انا
 ومن قوله ليردوا اعمالهم الى اخرها بذكر الوعد والوعيد فجعلت
 هذه السورة بنصف القرآن لانها تضمنت المعنى الذي تضمنه
 نصف القرآن لذات الله وليس في القرآن سورة مخصوصه
 بذكر الوعد والوعيد الا هذه السورة وسورة القارعة لانها في ذكر صفه
 القيامة الى قوله وتكون الجبال كالعمن المسفوسم الى اخرها
 وبعده وبعده ليس فيها غيرها غير ان سورة القارعة فيها
 صفه حال القيامة دون صفه البعث والحيوة بعد الموت
 وسورة زلزلة فيها صفه البعث والشور وخروج الناس
 في يومهم وصفه حال يوم القيامة وكل هذه من انكرها المشركون
 استجروا الا يجاب بعد الموت قال الله تعالى فممن الذين كفروا ان
 لم يتبعوا قل بلى ورتبي لمن يحسن الذكر والاقوال القيامة واصفا
 فقال هيما تهيما تهيما تهيما تهيما تهيما تهيما تهيما تهيما تهيما
 القارعة فيحوز ان يكون خصوصها للذكر واسه اعلم بحاله الجوديه
 في آياتها في التفرد والتجريد والوعد والوعيد التفريد هو
 اللغايه فيسوره قل هو الله اجد فيها التفريد وقل يا ايها الكافرون
 فيما التجريد وسوره اذا

بها

في آياتها في
 التفرد والتجريد
 والوعد والوعيد
 التفريد هو اللغايه
 فيسوره قل هو الله
 اجد فيها التفريد
 وقل يا ايها الكافرون
 فيما التجريد وسوره اذا

اذا نزلت صما الرجوع الى الله والرجوع اليه والرجوع منه
 ان يكون معنى البعث والريح والنصف على ما تضمنتها هذه السورة
 من المعاني ولكل ايه مما تلوناها نظرا وكثرة منها تصريح ومنها
 تلويح ومنها عباره ومنها اشاره والاشارة والظهور يتبعان عما
 ينفي عنه العبار والالتزام فلا يستبعد جميع هذه الايات في هذه
 الصفات على هذه الا انواع ان يبلغ البلد والربع والنصف ان شا
 الله ويحوز ان يكون معنى قوله تعالى نزلت القرآن لر جميع ما انزل الله
 في القرآن يروح الى تلبه فحاشي وجهها اثبات الله والوحد
 له ونفي الشرك والولد واصفا لجهت عنه والثاني ايات في سورة
 محمد عليه الام والثالث اثبات المعاد لان الخلق انما اخضعوا والعرش
 خاصه الذي انزل الله القرآن عليهم وبلغتهم وجاؤهم فيه في
 هذه الاشياء الثلاثة فقالوا اجعل الله الهاء اجدوا وقالوا في
 نبوه محمد عليه الام فاهذا الا بشر منكم اياه فقالوا اجعل الله
 الهاء اجدوا وقالوا ان من الاجيوس الدنيا وما ملكنا الا الدهر
 نموت ومحمد ما نحن بمجوسين وقال تعالى فمن انكروا الصانع البعث
 ما هي الاحياء المكنة وما يمكننا الا المرهه وجميع ما في القرآن من
 القصص والمثاقير وما كان ويكون وما فيه من الامور والنهي والوعيد
 والوعيد فداخل في هذه المعاني الثلاثة لا في الايات صريحا هذه
 المعاني قال الله تعالى يا ايها الناس ضرب مثل قايضهم الى اياه
 واصفا لها من القرآن في

احدها

ان الله يريد
 دور الله ان خلقوا
 ذابوا ولو احسنوا

استبحاله ان يكون ما ادعوه اليه وقال في استحاله عبادته من دون اسمه
الاية وصرد اسمه مطلقا شريكا ليسون ورجلا يثا الرجل الاية
وقال في اثبات رسالته وتكذيبهم اياه واصرف لهم مثلا اصحاب القرية
اذ جاءها المرسلون فالبعض كهداه على وجهه الله وتقى
الشركا عنه واثبات الرسول والجهاد قال الله تعالى في قصة نوح
ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قال
تكذبهم وانكارهم نوره نوح ما هذا الا بشر مثكم ليردان يتفضل عليكم
وقال في تكذيبهم بالبعث وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى ورنى
لنا نيتكم وانما اهلككم الله بذلك وفيما اثبات بيوه محمد عليه السلام لا اله
رجل اتم منهم واثبات بيوتهم لم يعرفوا كتابا ولا رسولا فسمع من الناس
اخيرا امر القرون الماضية فلو ان الله اخبره والام يكن تعلم ذلك
وكذلك اخيرا بالكتاب التي كانت والو عهد والو عهد فانما هو مريم
النصديق والتكذيب والامر والنهي انما يلزم بانثبات الرساله فدر ان
معاني القرآن كله ترجح الى هذه الاله المعاني وقال هو الله احد احد
هذه المعاني في بولت القرآن كان فيه احد المعاني اللام التي في القرآن كله
ليس فيه من المعاني الاخرى شيء فحور ان يكون بلثا القرآن من جميع المعاني
لان جميع المعاني يدل على ذلك ما حدى محمد بن احمد القا ضحى با احمد بن
الحق وضا نضر بن علي ما اشهر بن المغضل ما اشجبه عن النبي قال
سمعت محمد بن مهران بن محمد بن مسعود رضي الله عنه عن النبي عليه السلام
قال قل هو الله احد

رجلا

احد بلثا القرآن المشركون صنف عباد ما اثبت من الشرك له
وم عباد الاقان الشمس والعمود الملايكه وصنف لم يتوجه بالعبادة
الا الى الله وحده دون ما اثبت من الشرك في القدم وجهه او الخلق فان
الغلا يصفه الذين اشركوا من جهة اثبات قد ما عهده لم يتوجهوا بالعبادة
الى المذبون في العقل والقيس انما توجهوا بعبادة الله وحده ولذلك
الذين قالوا بالانوار والظلمه عمدوا النور وهو الله عندهم ولم يعبدوا
الظلمه والمجوس الذين قالوا بالانوار لم يعبدوا الا انوار وهو الله عندهم
ولم يعبدوا اعم من الذي هو ابليس خالق الشدة او حب الله الراه
من عباده من دون الله كما اوجب البراهة من الشرك بالله ويؤره قل
بما الكافرون فيها البراهة من عباده ما دون الله ليس فيما عهده فهو
احد يضيء الشرك بالله وانما كان البراهة من عباده من دون الله محض
ربح القرآن كالمعاني اللام التي ذكرناها ترجح الى تعيين العقول والشيخ
فانثبات الربوبية والصابغ للعالم دانه واحد لا يجوز الشرك واحد دانه
لا يكونه اوصافا جديت في ذلك كله من باب العقل فوجهه قال الله تعالى
في اثبات الصانع اولم ير ان الله الذي خلقهم اولم يتفكروا في انفسهم وقال
في استحاله ان يكون له شريك في كونه شريك لو كان فيها الهه الا الله
لغيبنا عما في نفوسهم اوصافا جديت عنه واستحاله ذلك لقد خلقنا
السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب اما اثبات
النوره والرساله اثبات الجهاد فهو من باب التسميح لان العقل لا
يوجهه بالانه كان جبارا في

والنجوم

ع

مريم

ابن

احد

شبكة

الاولية

www.alukah.net

منه ان
كله
التي

العقل ان خلق الخلق ثم بعثهم فلا يعذبهم وانما وجه الايمان به من جهة
السمع لما اخبر الله بقوله كما بدأكم تعودون فقال ايه الذر خلقكم
ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحسبكم فآياته وصدقنا وافرنا بالبعث بعد
الموت والجنة والنار فكما جاز ان كان الله ولا شيء معه كان يجوز ان
يقسمه فلا يكون معه شيء وكذلك الرسول لو لم يرسل الله رسله ولم
بعث نبيا لم يكن ذلك واجبا في العقل الا ترى انه تعالى خلق الخلق ثم بعثهم
كثيرة فلم يبعث الى واحد منها رسولا غير الثقلين فلولا بعث الله
رسولا لم يكن ذلك مستعابا لكنه ارسل رسولا لكل لغة ودين على قدر
الربا والايات الباطنة على قدرهم وان الله ارسلهم فاحذر اعراضه
بانه يحيدهم بعد الموت وانه يتبينهم ويماقيهم وياتيهم وحيث يقول
الايد والنهي على الامر والنهي وحيث الوعد والوعيد فصير بذلك
وجوب البعث والمعاد والوعيد والرسول الامر الهادي
من بابي السمح فلما كان جميع العبودية والامان انما كان في جانب عقل
وسمع والبعث المعاد والثواب والعقاب من بابي السمح ولا يعرف
ذلك الا بالرسول كانت السورة المذكورة فيما هذه الاشياء ومع سورة
اذا انزلت نصف ما جاء به لانه ما نوعين عقل وسمع وهذه السورة
انزلت يذكر السمعي من الاقر ليس فيما مما يوجب العقل ثم فصارت
من هذه الجهة فخر ان نصف الثواب لله علم ووجه تخصصها
من سورة القارعة ان سورة اذ انزلت فيما ذكر البعث الحيوي
الثانية التي

منه ان
كله
التي

التي هي جوه الابد ومنها ذكر الدار الآخرة وسورة القارعة لغيرها
امر البعث والحيوية الثانية ومنها ذكر الدار الآخرة وذكر القيامة
وكان الناس مختلفين في أمر البعث فمنهم من اقر بالدار الآخرة وان
ور هذه الدار دارا ونكروا من ذلك البعث بعد الموت وانما بعثهم
حتى هذه الخلق بعد موتهم ومنهم من قال ان الله لا يقدر على
فالموا باز هذا العالم الذي هو العالم السفلي ومنها ذن النملك عالم
السايطد وعند النبوة عالم الخلوص وهو النور والظلمة والظلمة
الخالصة والسايطد هي الجزء الميز في البصر في البصر في ذلك النسب
واليلكة واذ كل العقل والنفس معا عند مع في العالم العلوي بالكل
في هذا العالم بالجزء خادما من الحيوان اجلثت هذه التبعات في
كل جزء الى كلة وعند النبوة ان النور يرجع الى اصله والظلمة
الى اصلها وينتخلص من الظلمة فمولا اقر بالبعث والقيامة من
الجهة وهذا كذا قالت الساطية والفرامطة وانكر ان الله تعالى
يخفي هذا الخلق فيصدم مرة اخرى كما كان في الاول وقالت طائفة
من يقول بالنسبة ان معنى المعاد والدار الآخرة والبعث هو ان خلق
اسه جالما حيا لم يكونوا خلق فيدخل هذه الاشياء فيها ان يكون
حتى ايه هو الا ان رزقا او صورا او ايا ونقطة اخرى ادم وكنتم خلق
حديدهم يتناصح الا روح في الابدان المختلفة ابد الابدان طائفة من
الجزء كما نوايه ولون بالبعث وتكررت التولد والبعث في الجملة في
يقولها المسلمون كما وا

الاصحاح السبعون

المزاج والدرجات العلوية
الذوي الفكر ما فوته
عند بعضهم فانه عالم
مع

السورة المذكورة في
منه ان كل من انزلت
الغاية الرابع العزود
الاشارة في

مولا كلام مو

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

يقولون ان الذين ربطت عند قبره بعد موته ناقة حتى يوقظ حشره عليها من
 لم يفعل به ذلك حشره ما شيعا قال جرعه من اسم القبيح وهو يوصي
 ما يستعد لها اهليكن في تنك او صيكن ان مع الوصية الاقرب
 لا تترك انك تغز حلتهم تعبا بعد على اليد ينك
 وانجل انك على صبحه ويق الخطية انه هو اوصوب
 ويعلم ما تركت مطية في المنام اذ كلما اذ قيل اذ يكون
 قال كذا لا يربطونها معك سبه الارس الى حرها مما يلي ظهر هذنا
 حتى يوقظ طائفة منهم كانوا يقولون بالبعث على جميع النعم والظن
 لا على التحق وهم الذين قال الله تعالى واذ قيل ان وعد الله حق
 والشياخه كارتب فيها قلمه ما يدرى ما الساعه ان يظن الاطباء ما نحن
 مستغنين فلما كانوا كذلك جاءهم الله وادخبل الامان بالامر جمعها
 بالاجاب بعد الموت الا جاده هذه الابدان والنوار والعقاد والجنه
 والشار والقيامة وادصا فيها فسوره اذ ازلت سمحت هدر الحسن
 من امر الاجاب هذه الابدان وصف القيامة والكاتب فيها فكان فيها
 الحين لم يكن سورة الفارجه فلذلك خصت بسوره اذ ازلت بسور
 نصف القرآن ان شاء الله تعالى في حوران يكون المعنى في قوله بعد
 نصف القرآن ونكته ورتبه في التواب على قراتها فيكون وادص
 فاقول هو الله احد لتواتر من قرأ آيات القرآن وكذلك القول في
 السورتين وذلك ان التواتر على الاعمال ليس من جملة الاستحسان ولكن
 من جملة الفصل وانه

١١٢
 ١١٣

دونه

تعالى تفصل على من يشاء بما يشاء كثر البهرا وقل الا تترك ان نوازل
 هذه الامه على قليل اعمالها فحقها على النفوس وقصرا عما زها اكثر
 من نوابها بر الام على كثره اعمالها ونفعلها على النفوس وطول اعمالها
 حد ما عود العزوبيا محمدنا ابونا بت ما ابراهيم بن سعيد عن ابن عباس
 ان سالم بن عبد الله اخبره ان عبد الله بن عمر رض الله عنه قال سمعت
 رسول الله عليه السلام يقول انما تقاوكم فيما يسلو قبلكم من الامم بما تبين
 صلوه العيص الى عمر و الشمس في اهل التوريه التوريه تعبا واجت
 اذا انصف النمار عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اهل الابد
 الابد فاجابوا الى صلوه العيص عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا.
 ثم اذ بنا القرآن جعلنا الى عجز الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين
 فقال اهل الكتاب ان ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وحرنا
 الترحم لا منهم قال الله تعالى هل ظنتمكم من اجرهم من سجدوا الا اقل
 قال فهو قضى او تبعه من انشا فاذا جاز ان ينسب الله من عبد الله
 في اوقات في حقه حنين سته اذ ذنبا على شياخه ويهوله التبر
 انما تبنت من عبد الله في آية الاوقات في حقه ما به سنة وجميع ما به
 سنة والتر على سته وعظمه حاز ان تبنت من قرأ اجدر هذه
 السور حوا تبنت من قرأ نصف القرآن وثلثه وثلثه وثلثه وثلثه
 معنى آخر وهو ان الله تعالى تفصل ما حازت تواج من عمل به بعد
 ما يتا فحور ان يعطى من قرأ قل هو الله احد مثل ما وكبر من قرأ
 ثلث القرآن

اعماركم

ويحطى الله من قرأ آيات القرآن ما وعدوه ويزيده من فضله فقد قال
 عز وجل فما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفى بهم أحسنهم ويزيدهم
 من فضله فهو تعالى توفي من قرأ آيات القرآن أجره الذي وعدوه والذكر
 قرآن هو الله أحد يوفيه أجره وأجره الذي وعدوه مثل أجر من قرأ
 ذلك القرآن فيستويان في الثواب الموعود وقدره ويزيد الله الذي قرأ
 ذلك القرآن من فضله فيكون أكثر ثواباً من الذي قرأ أقل هو الله أحد
 كما أنه يعطي المجتهد الأطفال فيه ختم الجنة فضلاً وتكريمهم من
 الدرجات فيهما كما يدخل الكافرين في النار ويكفرهم من الدرجات
 فيها ويزيد المكلفين من الثواب على أعمالهم ما يفوق على ما أعطى
 الأطفال والمجاهدين فيستويان في دخول الجنة ونعيمها ونسيان
 في الزيادة التي يعطيها أحدهما والله الأقر والخلق هو المتفضل
 على عباده المؤمنين وله المنت فضل الله الحمد والشكر كما هو
 أهله ويستحقه والصلوة على رسوله والله اعلم
حديث أخرجه الشيخان بن أبي حمزة بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي بكر
 بن محمد بن سليمان بن الحارث بن العباس بن جعفر بن محمد بن أبي بكر بن
 أبو المعتمد وأبو يزيد قالنا الزهري عن عروة بن الزبير عن
 عائشة وأبي هريرة رضي الله عنهما أنهما سمعا رسول الله عليه السلام
 يقول يوم القوم أقرهم لكننا لله تعالى فانك نوا في القراءه سواء
 فافهمهم في دين الله فانك نوا في الفقه سواء فالقرآن سائر فانك نوا
 في السنة سواء

يسوا ما في الخبر

يسوا ما في الخبر

يسوا فاصبحم واحسينهم وتماماً فانك نوا في الصياحه والحسينه
 على يسوا فكلبرمهم حسياً قال الشيخ رتب النبي عليه السلام الائمة على
 هذا الترتيب قدم الأدي فالأولى وتكرار الإمامه خلافة النبي عليه
 السلام اذ هو عليه السلام امام الناس كلهم يوم القيامة قال عليه السلام آدم
 في ربه تحت لوائه ولا فخر وقال انا امام الناس يوم القيامة كذلك
 كان امامهم في وقادتهم على الله في الدنيا عند صلواتهم في اعيى الامامه
 بعده في الأقر فالأقر بالله منزله والأقر فالأقر بالله منزله أجل
 مراتب العباد وأعلى منازلهم المعرفه بالله والخلق في ذلك صفت عارف
 دانسه ومارت بصفت الله والمعرفه في ذات الله مقام الرب والاسما
 وفاضل الصديقين والأولياء ويستند في ذلك رسول الله في ذلك سادتهم
 فقالنا سيد الناس يوم القيامة ولا فخر قال الله تعالى فاعلم انه لا اله
 الا الله وقال عليه السلام انا أعلمكم بالله والمعرفه بصفت الله مقام
 حواضر المؤمنين وعليه المسلمين فالمعرفه في ذات الله توجب له
 والأخلاق العظم فيسقط عن السير اجلالاً وسواه وتكريمه
 فيكون الحمد به وله لا يوتر الكون فيه ولا يعظم شي عنده ولا ينظر الى
 محذوف ولا يلتفت الى محذوف الا لترك كعب وصدائه رسول له فقالنا
 راع البصر وما طغى والمعرفه بصفت الله توجب الشكر لله
 والخوف من الله والتوكل على الله وسائر المماث التي تعاد الله
 على قدر تحلى الصفات على سير رفيعه قال عليه السلام اعبد الله كأنك
 تراه هذا مقام المعرفه في ذات الله فان لم تكن تراه فانه يتر هذا
 مقام المعرفه

المستبينات

الرج

المستبينات

بصفات الله وغير هذا المكان في شرح ذلك ثم القوان كلام الله
وكلام الله صفة في نفسه لم ير تعالى موصوفا به فالأخص بكلام
الله بعد ما شاهدنا من البصر وفقا ما ظنوا فلو لم يقرأوه له وإقراهم
له أقرهم من رسول الله لقوله عليه السلام من قرأ القرآن فكأنما أدرجت
النجوم بين يديه إلا أنه لا يورج إليه فإخبر أنه ليس لله وبت
النجوم إلا الوحي فهو أولى بخلافه رسول الله في الوفاة على الله
عز وجل لأنه أقرت المنايا إليه حالا وصفة ثم الفقه في دين الله
صاحبه رسول الله وهو الموروث عنه إذا علمنا درته أنبأ
والعلماء بالاطلاق هم الفقهاء والعلماء بسائر العلوم علماء على
التقسيم إلى علمهم والوارث ثروت من المورث تلك الأجزاء
القادر مقلم الوحي من الميت وقام الفقيه مقام الوارث فالوصي
يقوم مقام الميت نفسه دون الوارث لذلك قدم النبي عليه السلام
القارن على الفقه أنبأ الله تعالى إذا استولت في القراءة أجزءها
أفقه فهو أولى لأن مقامه وقام الوصي من الوارث فان استوى القوم
في الفقه فالكرم بيتا لأنه أكرم فتابعه للنبي عليه السلام والقر خيرة
لله وأنهم عقلاء ثم الخلق عقلاء النبي عليه السلام حدثنا محمد بن موسى
بن علي بن الحارث بن أبي إسحاق بن داود بن أبي حمزة عن عباد بن كثير
عن زرارة عن زرارة بن وهب بن فضال أنه قال قرأت أجزءا وسعت كتابا
فوجدت في جميعها أن الله تعالى لم يغط جميع النبايين من يد الدنيا
إلى انقضاء ما من العقل في جنب عقل محمد الأكرم رطل من

هذا الكلام في بيان صفات الله تعالى
والله تعالى لا يوصف بصفات
الخلق بل هو وصف الخلق
والله تعالى هو الذي لا يشبه
بشيء من خلقه ولا يشبه
بشيء من صفاته
والله تعالى هو الذي لا يحد
بمكان ولا يحد بزمان
والله تعالى هو الذي لا يوصف
بالصفات التي يوصف بها
الخلق بل هو وصف الخلق
والله تعالى هو الذي لا يشبه
بشيء من خلقه ولا يشبه
بشيء من صفاته
والله تعالى هو الذي لا يحد
بمكان ولا يحد بزمان
والله تعالى هو الذي لا يوصف
بالصفات التي يوصف بها
الخلق بل هو وصف الخلق

من جميع رمال الدنيا وإن محمد عليه السلام أرجح الناس عقلا وأخصهم
وأيقنا لا تم عقلا أفروا الذي النبي عليه السلام فهو أولى بمقامه فان
في النبي خالصهم وأجسدهم وجمالان رسول الله عليه السلام كبر
أحسن أئمة وجمالهم يكن في عجزه ولا يجده أحسن وجه منه
حدثنا أبو محمد بكر بن مسعود بن سليمان بن محمد بن منصور بن أحمد
بن كثير بن شعبة عن أبي إسحق عن البراء قال ذكر النبي صلى الله عليه
فقال كان في يوم واحد ما بين المنكبين كان شجره ينال شجرة أذنه أذنه
وقدر أئمة في خلقه محمد أمارت ميا أحسن منه علم الله وحدثنا
عبد الله بن محمد الحارثي بن أحمد بن علي بن سليمان المزور بن شبيب
بن الحسين الكافندي بن محمد بن بكر التميمي قالوا أبا عبد الله بن المنذر
الجزاعي قال سمعت العزير بن أبي ثابت بن سماعة بن إبراهيم بن أبي
موسى بن عيسى عن موسى بن عيسى عن كريب عن ابن عباس قال
كان رسول الله عليه السلام إذا تكلم رأت كالنور بين يديه وقال علي
رضي الله عنه حين نعتته فقال في آخره صور لياجته لم أر قبلة
بعده مثله فأحسن الناس وجهها أقرهم منه جليلة وصوره
وأشبههم به خلقا فهو أذلة من مقامه وقد يكون حسن الوجه
والصاحبة من جهة البصر وطلافة الوجه ويستطه لا من جهة
ومن كل طلق الوجه يستشعر لتسبيط أنبأ به الثقوبية
منه الطباع فانه دليل على حسن خلقه حدثنا عبد العزيز بن محمد
بن أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

اسماعيل بن موسى بن جعفر ساعيد الرضا بن ابي بكر بن ابي طالب عليه السلام
 الخ حنين بن محمد بن محمد بن عثمان بن عيسى بن ابي طالب عليه السلام
 الملام فان اقرنكم متى تجلسوا يوم القيامة اجابستكم اخلاقا الموطور
 الفاها الذين بالفوز بلوقور حرم ما محمد بن عبد الله بن يوسف ما
 ادرس بن جعفر الجعفار ابو محمد سا ابو بكر هو شجاع بن ابي ايوب
 محمد بن عمرو بن ابي سلمة عن ابي هرونه قال قال رسول الله عليه السلام
 ان اهل المومنين ايماننا احسن خلقا وانا احسن خلقا اهلى فاخر
 عليه السلام ان احسنهم خلقا اقربهم منه واهتم اليه واكلهم امانا
 من كان اقرن مجلسيا منه وانشه خلقه فهو اولى بمقامه فان كانوا
 في الصلوة وحسبوا له يسوا فاكلهم جيسا كان النبي عليه السلام
 الكبر الناصر جيسا حدس حاتم باحيى بن الجهماني باقير عن ابي عمير عن
 عباية بن ربعي عن ابي عيسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان ابي
 تعالى قسم الخلق قسمين جعلني في خيرهما قسمي وذلك قوله تعالى
 يا اصحاب البيت واصحاب الشمال فانما اصحاب اليمن وانا خير
 اصحاب اليمن جعل القسمين ابناء جعلني في خير هائل فذلك
 قوله تعالى اصحاب اليمن واصحاب المشاة والسابقون السابقون
 فانما من السابقين انا خير السابقين جعلنا ثلاث قبائل جعلني
 في خيرها قبيلة وذلك قوله وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا
 فانما اتقى ولد آدم واكلهم على ابيه ولا تخدم جعل القبايل بيوتا
 جعلني في خيرها بيتا

الموطور عن
 الكبر الناصر

ابو بكر بن ابي طالب

ابو بكر بن ابي طالب

سنا وذلك قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البتة فاخر
 عليه السلام انه الكبر الناصر جيسا فمن كان الكبر جيسا فانه اقرن
 شرفا والاقرن منه اذ في مقامه واخرى ان الحسب من الناصر جيسا
 الناصر طحمة واظهرهم عما يشبهه من الرذائل والكرم مقام
 فضائل كتب عمر بن عبد العزيز الى الحسين بن علي بن ابي طالب
 يا قوام استعز بهم على امور المسلمين فكتب اليه يا امير المؤمنين
 ان اهل الآخرة لا يريدونك واصحاب الدنيا لا يريدونهم فويلك يدوي
 الاخيسات فانهم لا يدعون جيسا بهم بالخصائف من كان اقرن
 الرذائل اجمع للفضائل اثرة من اقرن اصل الناصر جيسا عن اقرنهم
 فهو اولى بالامامة التي هي مقام الشجاعة والرفعة والنبي عليه السلام
 ذكر هذه الخصال جعل ربها اذ في الناصر مقامه الذي هو مقام
 الوفاة على ابيه والسماعة الى ابيه والرفعة من عباية
 هذه اقرن مع استواءهم في هذه الاوصاف فقدم الرائد عليهم
 اجد هذه الخصال فان وجد من جرح هذه الخصال هو جرح هذين
 فهو افضل اهل زمانه فذلك الذي بالخلافه على الامم فكيف بالامامة
 للقبيلة ومن جرح منها خصلتين فهو اولى بحق بالامامة فان كان في
 قبيلة او جملته فانك ليس في جرحه اذ في الناصر جيسا في جرحه
 فالاذ في من باب الامامة العار في ذلك ان صلوه المأمومين متوطبه صلوه
 الامام وكل في اذ يدخل في صلوه الامام فانه داخل في صلوه
 المأمومين

يشبهه

عم

منه ويدر فشارك

ابو بكر بن ابي طالب

ابو بكر بن ابي طالب

ابو بكر بن ابي طالب

ابو بكر بن ابي طالب

ابو بكر بن ابي طالب



فعلما بالما هو من ارجحنا طوا لا نقيسهم بحسن صلواتهم من الفساد الراجح
عليهما والفساد الذي يدخل في الصلوة من جهة القراءة اكثر من الذي
يدخل من جهة الشرايط وليس الاقرا هو الا يحفظ بنظم القرآن يتبعه
المردد فيمبل الاقرا هو الا يعرف بوجه القراءات من تقويم الجرد و حسن
مخارجها وايضا كل حرف حقه فخرج كل حرف من مخروجه فان الجرد
اذ لم يوفق حقا فمما يتبعه من جدها فيصير حرفا اخر كالطا اذا
لم يخرج من مخروجه وبولج فيه فيصير فا واذا اقترب منه بصيرا اذا
والصاد يصير ظا عند المبالغة او ذا الا عند التقصير والظن يصير
جا والصاد يصير سنا اذا هميس فيه ومن الجرد حروف وان لم
يوفق حقا ولم يخرج من مخارجها خرج عن اللغة العربية مثلا
اذا جرد فيه عن اللين الرخاذه الى الصلابه والحشونه لم يكن من
كلام العرف كالكلام الجيم والكاف اذا قصرت صلاته وحشونه لم
يكن من كلام العرف وكذلك الجيم والكاف اذا قصرت صلاته حشونه
ومجدد الى الرخاوه واللين لم تكن عربية فالقراءات عجمي فا خرج عن
اللغة العربية في غير معني فهو من كلام النابيه وكلام النابيه
الصلوة عند اكثر الفقهاء خطأ كان فيه او نسيان اسم اللحن الذي
تقرأ المعنى فيعيد الصلوة عند اكثر الفقهاء واستلاني بعض
الجرد في احتلا بينهما ربما يعتر المعنى وهذه الجمل التي افا
يعرض لمن يحزم القراء لم تلتق الجرد منهم ولم يقرأ عليهم
من

بصير

عليهم فالضعف في معرفه هذه الالسا وان حفظ نظم القرآن فهدى
هذه او مرفقه حتى لا يقع عسي في منة او ما فسدت عليهم صلواته
من حيث لا يشعروا وقد يلحق عده من هذه الجمل المتفسد للطلوه
في قراه يثوره واجده وعيسى في ايه واجده وقت لم ينج بالقران
ولم يحزم القراء لم يقرأ عليهم ولم يسمع لقراءتهم واعتل هذا النوع
من العلم وان كان حقهما عار فان الاحكام فانه لا يكاد يتجز من الفساد
الذي يدخل عليه في صلواته وفي فساد صلواته فيناد صوته المأمور من
ومن عني يعلم القراء وحزم القراء اخذ منهم وتأذت يا دمهم لم تكذب
يفعل شرايط الصلوة وما يقيد بها من جهة اعمالها والظواهر لها
فان شرايط الصلوة التي لا تكمل الصلوة الا بها كل ما يقعها اديا
المستكين فكيف يحزم القراء وترقى الى مخروجه علم القراء وادابها
وان ناسه ناسه محلا والمجهود الذي لا يمشك الى فساد الصلوة صلاحها
واشكال عليه استأخ الصلوة ويتجد صفة الجمل بظاهرها اعمال
الصلوة من حزم القراء وترقى الى مخروجه القراء ولا يبعد اعتكاف القيد
الصلوة من اللحن والتحس الجرد من لم ينج بالقران وان عني مخروجه
علم الاحكام وان دخل في الصلوة نقصان من جهة عفته او نسيان
انما لما فان اكثرها يجر سجدة في السهو ومنها ما يندرك في الجرد
منها وما دخل من جهة الذاكرة محتملة كان نسياناً من غير المعنى
او اذا جردوا وكلمه على غير وجهها فانه لا يجرها شي ولا يندرك الا
باستيناف الصلوة فالفساد الذي يدخلها من جهة الذاكرة رادق والبلوك

شمل

العده
شأنه خاندك
عن هره
نذائته بود

انجار
منه

شبكة

الاولولة

www.alukah.net

فيه الترويح والجم والعم به اعترض الفساد الذي يدخلها من جملة الافعال
 فذلك كل كان الا قرأ القرآن اذ لم يلا مائة من الاقعة في الاحكام ان شأ
 الله تعالى وحكي ان الفقيه اهدى الى مواضع التجوز من العوارض
 التي تعرض في الصلوة مما يفيد ما يجوز وتوعه في القراءه الاجاز بالماز
 وزم لا تعرض القارئ هذه المواضع التجوز من التي لا تكاد الصلوة
 تنفك منها وهي القراءه التي لا صلوه الا بها فالجوز من الاقعه التي لا تكاد
 تسلم منها اكثر من النيساب الى من التجوز من الاقعه التي لا تكاد يتلى بها
 الا الفاضل العزيم وابنه اعلم حدس 11 اخرها
 ابو عبد الله محمد بن الحسين بن علي بن ابراهيم بن عبد الله ابو مسلم الحر
 الكوفي يابح بن كثير الناجي يابح بن عبد الله بن هبة عن مشرح بن
 هاجان عن عتبة بن عمار بن عبد الله عن قال رسول الله الام
 كان القرآن في اهاب ما وسه النار قال السبع يجوز ان يكون معناه
 ان يكون كلام الله تعالى هو القرآن ليس مما تحل في الاماكن والاحياء
 وانه ليس بحميم يقوم بنفسه ولا يعرض يقوم بغيره ولكنه صفة
 لله في ذاته فهي لا تحل الاماكن لا تقوم بغيره وانما يوجد عندنا
 قراءه له وحفظه في الصدور وكتابة في المصاحف وسما عا
 بالاسماع فاما ما جلول في الاماكن فلا وانما تحل في المصاحف والخطاب
 والاهاب واللوح المبدأ الذي يصوره الجوز التي تلي بها القرآن
 فلا هاب لذلك كتب فيه القرآن ان مسنده النار قائما تحت الاهداب
 والمبدأ والمراد لسر المكتوب فيه وهو القرآن ولو كان القرآن

وكان القرآن
 هاديا مستقارا
 القرآن

ما يجوز جلوه في الاماكن من حل الاهداب لم يمس الاهداب النار لانها لو
 مسته لمست الجاه فيه ويجوز ان يكون الغايده في هذا الحديث حفظ
 مواضع الشكوك من العار عند اجراء مصحفه وقطاس او كتاب
 كتيبه القرآن فيستعظون اجراء ذلك اذا اجتمع علم الشك
 في المكتوب فقد دخل اصحاب رسول الله في جبهه رسول الله
 الشك في قراءته لما خالفت قراءه غيره قراءه وقال رسول الله عليه
 السلام كذلك ازلت القراءتان فبما هو اني تركت حتى ضرب رسول
 الله بده على صدره وقال له ان القرآن نزل على بسبعه اجزوا حتما
 حاتم يابح بن الحاني يابح ابو الازهر عن عمار بن زرارة عن محمد بن
 ابي لطفى عن عيسى بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ابي لطفى قال قال
 اني تركت رسول الله عنه كفت في المسجد فدخل رجل فقام يصلي
 فافتح سورة النحل فقرأها فالتفتي فقلت من اقرأك قال رسول
 الله قال ثم دخل اخر فقام يصلي فقرأ سورة النحل فالتفتي وخالف
 صاحبي قال فقلت له من اقرأك قال رسول الله عليه السلام قال فخذني
 من الشك والكلب اسد مما اخذني في الجاهلية قال فقلت لها
 انطلقا الى رسول الله قال فانطلقت بهما الى رسول الله قال فقلت
 يا رسول الله استغفر هذا فاستغراه فقال احسرتي فقلت يا رسول
 الله استغفر هذا فاستغراه قال احسرتي فخذني من الشك
 والكلب اسد مما اخذني في الجاهلية قال فصرير رسول الله عليه

انما العرش
لربنا الله
الذي لا اله الا هو

اللام صدر ربيدهم قال اعبدك يا الله من الشكك التكبذ قال فقصت
عرقا فكان في انظر الى ربي فقام قال رسول الله عليه اللام اتاني جبريل
فقال ان ربك يا فورك ان تعبد القرآن على حرف واحد قال فقلت
خفيف عني متى ثم اتاني فقال ان ربك يا فورك ان تعبد القرآن على حرف
واحد قال فقلت ربي خفف عني قال ثم اتاني الرابعه فقال ان
ربك يا فورك ان تعبد القرآن على سبعة احرف وكل يكلمك ذم وادونك
عسيلة تسلبنهما اعطيكهما قال قلت ربي انعمه متى ربي انعمه متى
واذ حرف الثالثه شفاعه لاني يوم القيامه وانه ليرعب فيها
خلق الله جميعا حتى خليله ابراهيم عليه اللام فاذا حاز ان يدخل
قلت اني صاحب رسول الله في جيوته شك او تكذب في القرآه
كان في حوال الشكك التكبذ لمن دونه اجترأ في مضجف او كتاب
او اهاب كتب فيه القرآن اجوز واقرب وقد دخل الشك قلب من
هو احد من اني فيما هو احد من الشكك من هذا وهو محمد رضي الله
عنه شكك في موت النبي عليه اللام بل تقدر عنده انه عليه اللام لم تمت
كما حدثنا ابو محمود بن منصور بن عمار بن محمد بن اسحق بن علف
الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريره رضي الله عنه قال لما
توفي رسول الله قام محمد بن الخطاب فقال الذين حاله من المنافق
كزعمون ان رسول الله توفي وان رسول الله عليه اللام والله ما مات
ولكن ذهب به الى ربه كما ذهب نوح بن يحيى من عمران فقد غاب عن

انما العرش
لربنا الله
الذي لا اله الا هو

عزومه اربعين ليلة ثم رجع اليهم بعد ان قيل قد ما زود
الله كما رجع نوح بن يحيى فنفق تحت ايدى رجاله ارجلهم بزعم
مات ساق الجوف الى ان قال اقبل بعني يا بكه على النار
عليه ثم قال اما النابله من كان تعبد محمد افان محمد
تعبد الله فان الله على كل نكوت قال ثم تلا هذه الآية و
الى قوله الساكنين قال فوالله لكان النابله يعلموا
حتى تلاها ابو بكر بن مبيد قال فاخذها النابله عن
اوامهم قال فقال ابو هريره قال عمر ما موى الا
تلاها فحرفت حتى وجدت على الارض ما تجلي رجا
الله قد مات فاذا جاز دخول الشكك في قلبه في وقت النبي عليه
اللام والنبي عليه اللام بشر مخلوق فجدت بحجتي عليه كنه من الاوقات التي
تجرك عليهم اهل الاله وتغظما لتناه ان رسول الله عليه اللام وبنيته الكرم
لم تمت وقد سمع الله بقوله انك ميت وانهم مستنون بقوله كل من علمها
فان يقول كل نفس في ايقه الموت الى امثالها من الايات قد كان يعلم
انه يجوز عليه الموت فلان كان يدخل الشكك قلب من يرضى مضجعا
كتب فيه كلام الله الذي هو ضعفه ليس بحرف ولا مخلوق ولا يجوز عليه
ما يجوز على المخلوق فبراه قد اجترأ في اجوز فيسبق الى قلوب
النابله ان المصحف ليس فيه كلام الله بل هي الكتابه وان اللبث
فيه غير كلام الله اذ الذي جابه النبي عليه اللام من القرآن ليس فيه

خير

كلام الله على الكمال
والله اعلم
بالحق والصدق
والله اعلم
بالحق والصدق

كلام الله فحفظ منهم موضع هذا الخاطر فاخبر ان القرآن لم يحل الاصاب
فيكون اذا احترق الاصاب اداصابته افة كانت الافة والاحتراق اجما
الى القرآن وان الذي جعله الاصاب مداً صبوراً بعد الحروف التي بقوا
بها كلام الله المكتوب فيه والله اعلم ويجوز فيه معنى آخر وهو ان
قوله عامسنة النار يرجع الى النار العظمى التي هي نار جهنم الا تترك
انه عرف النار بالافه واللام كانه يقول لو كان القرآن في اصاب قلته
لم نمت نار جهنم ذلك الاصاب حرمه ما كتب فيه فيكون فائدة الخبر ان
الاصاب المثل لا خطر له عند الله ولا قيمة له عند الناس اذا جعل
فيه القرآن يعني الكتابه والاصاب مواضع لا يدور ما فيه ولا يعرف ما
كتب فيه لم ينسها نار جهنم حرمه ما كتب فيه وتعظم له واجلا
ورفع امر قدره فكيف ينسها النار مؤمنا هو اهل قدره عند الله من
الربا وما فيها له خلق الله الجنة التي خلقها سده وعرضها
سده وحلوا دم اباه بيده وقد ادفع بيته كلامه الذي باه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه واخرجاه على لسانه فيتمل عليه تلاوته
كما قال وقد ينسها القرآن للذكر فهل من مدكر ولو نزل على جمل اياته
حاشا متصدعا من حشيه الله ثم اشهر القرآن ليله واطل بهاره
وجرم المومن ما حرمه القرآن واجله امله وعمل محكمه وامن
منسما به فانبس في خلواته داعناه في فقره وقوته عند
الضعف وحلم عند الجوع سمحت محمد نك سحى البر مشغى بقول
سنة امشى ح

الابواب ^{نكار} وخدر فاذا اجبت رفعت صوتي بالقرآن ذهب عن العناء
واذا جعت رفعت صوتي بقراءته فجلت عني ألم الجوع حتى قطعت
مراجل ما شيا لا اطعم شيا وقد رفح قدره بن خلقه حتى قال النبي
عليه السلام خيركم من تعلم القرآن وعلمه حدسناه بعد الله بن محمد
بن يعقوب بن عبيد الله بن محمد بن نصر المالكى بن ابي اسحق بن عمار
بن اشجبه عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن عبد الرحمن بن عمار
السلمي عن عثمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من تعلم القرآن وعلمه قال ابو عبد الرحمن فذلك الذي افعدني
مخدر هذا وكان يعلم من خلافة عثمان الى امرأة الحاج ومث
الليل على ما تاولناه من ان النار لا تمس المؤمن الجامل للقرآن
حاشا رسول الله عليه السلام انه قال حرام على النار ان تاكل مواضع
الوضوء فلا تاكل حرق العلقمة الذي حفظ القرآن والقرآن فانه كلام
الله والاذن التي سمعها ارجح وذلك قرب واجرك الله بهذا الفصل
اول وهو ذو فضل عظيم والاصاب عالم يندخ من الجلود فيجوز ان يكون
المحشى في كذا الاصاب ان النار اليه اسرع واشد التها بها وانطا
جودا منها الى الجلد المذوع فكانه ذكر الشئ الذي هو اقرب الى
الاحتراق واشد لتعلق النار به ولو جله القرآن ثم مسنه النار
لم يغفل النار فيه ولم يحرقه ويجوز ان يكون ذلك على جهة التمثال ان
الاصاب وهو عالم يندخ من الجلود اذ لم يحرقه النار حرمه القرآن

الاصاب
الاصاب
الاصاب

فالمؤمن الذي لم تطهره التوبة من الآخيار والأرجاس التي اكتسبها من الذنوب
والخطايا ولم يقرنته الرياضة ولم تصحح له السياسة فبرد على
الله تعالى بأخلاق البشرية وأوصاف الأنس التي أشرها خلاف
الواجب فقد قال الله تعالى وكان الإنسان أكثر شئ جدلا وقال الرب
إن إنسان خلقه صلوا عا إذا سبه الشرح وعاد إذا سبه الآخر فتوجعا
وقال تعالى وجمعا إلى إنسان إن كان ظلوما جهولا هذه وأمثالها وأوصاف
البشرية ونحوها الأنس التي وإنما يزول بعض هذه الأوصاف من
الجملة بعد توفيق الله وإصلاحه له بالرياضة والتهدئة والتخلق
بالأخلاق الحميدة فمن لم يقف بنفسه وأقبل إصلاحها كان بهذه
الأوصاف التي ذكرها الله ثم ما اكتسبه من الذنوب وبحرجه من الخطايا
شبهه نقيه الأثاره بالسوء فتقدم على الله ويرد النار التي أقسم
فقال وإن منكم إلا واردة الآيه كان حقيقا الآية أن يكتسب النار به
وتجوزة فإن أوصاف الذنوب والأرجاس الطبع في الإنسان كالدسوسه
والإطوبه التي في الخلد وهي مما تقوى النار في التعلق به كذلك أوصاف
الذنوب والأرجاس الطبع تستحق العذاب بالنار فإن كان مع هذه
الأوصاف حيا للقران بالياله لم يسه النار وإن كان حيا بالآخر
كالأصناف التي لم تذبغ كان حيا بالخلق النار به فمن لا يسه الأوصاف
الذنوبية القران في القران كذلك يسه النار هذه الأنس
الوحيح الذين أخطأوا لم تطهره التوبة ولا دفعه الرياضة ولا

الرياضة

الذنوب

ولا أصله من الحرف كحرفه القران الذي حمله وكلام الله الذي نطقه وحفظه
وإنه ذو المن والظلال العظيم جدا ٩٢ أخر
جدا محمد بن أحمد الجنداري سأله استعمل محمد بن اسماعيل بن محمد
بن وهب ما تقيه عن عبد العزيز بن أبي رواد عن يافع بن محمد بن
رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وآله من قرأ القرآن فاعرفه في قرانه كان
له بكل حرف عشره من حسنه ومن قرأه بعد أن يحل كان له بكل حرف
عشر حسنة قال النبي صلى الله عليه وآله من قرأه ومن قرأه
أجراب أي من يله أرسالا ولا يوقف عند رسالاته ومن قرأه
يعطى الجوز حقا من الأجراب كأنه إذا قرأ سورة من غير أن يذوق
لته تداخفا قال رب أنى ذهب العظم مني استعمل الربيب
سبها ولم أزل أشكر على آي ويصطفا من غير توبه في حقاوتها
بل يرسله أرسالا ويصل الحرف بما يحذره وكقوله في القران الحمد
بل تحبوا إن قام منكم منهم فقال الكافرون هذا شئ يجب أن
يسكن الدال أو السا من قوله الحمد ويجب مما يقف عليه بعد
بما يحذره فلا يكسر اللاداة يرجع السا ولا يتوهم هذه وأمثالها
فكانه يقول من كل الأجراب فيه جملة ولا يجوز له بكل حرف
عشر حسنة لأنه أعقل من أدب الأجراب وذهب برهنة القرآن
بذل بلحه الجوز بل كثره بلحه فربما من أفضح الناقض لهما
قال عليه السلام أنا أفصح الجوز بعد أنى من حرسه سبها في
جزآنك

بني كذا وكذا

في قوله الله صلى الله عليه وآله
من قرأ القرآن فاعرفه في قرانه
كان له بكل حرف عشره من حسنه
ومن قرأه بعد أن يحل كان له
بكل حرف عشر حسنة

الذنوب الخطا
وإنه ذو المن والظلال العظيم جدا
وإنه ذو المن والظلال العظيم جدا

الخطاب بن محمد بن شعيب هو ابن سنان بن ابراهيم بن سليمان بن الوليد
عبد الرحمن بن جدهم عن جدهم بن يعقوب بن ابي بن سنان بن ابي
عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال يا بني القرآن اهلها الذين يعملون به
في الدنيا تغفر له سيوئه البقرة وآيات عمران قال وتكاتبوا صوت لهما
رسول الله عليه السلام ثلاثة افعال ما نسبتهم بعد قال يا بني انما
عنا تان او كما تهما بما تان سيودا وان او كما تهما ظله من ظن صوات
تجادلان عن صاحبها قال السبح بحوز ان يكون معنى قوله يا بني القرآن
ان يقرأه الفاروق للقرآن وقد سمي القرآءة قرانا قال الله تعالى فاذا
قرآناه فاتسبح قرآنه قالوا قرآنه وقال حسان بن ثابت بنى عثمان بن عفان
صوتها يا شريط صوت السجود به ينقطع الليل بسبحا وقرانا
فقرآه فكانت قال محمد بن ابي القاروق الذي قرأه وعمله في الدنيا
والقرآه فعل الجند وهو عرض ضلوا عرض خلقه الله يوم القيامة
جنبها من الاجسام على صفه الغيايه والجمامه وجماعه الطاهر في
عن صاحبها ونجاح عنه كما حاق في حديث اخر وهو ما حد ما عند
بن محمد بن يعقوب بن حارث بن ابراهيم بن عبد ان ياتنصر بن فضالة نا
القاسم بن الحكم عن محمد بن ابي حنيفة بن ابي بن ابي بن ابي بن ابي
الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام من قال عند مضجه شهد
الله انه لا اله الا هو والحمد لله واو لو العلم قائما بالقطر لا اله
الا هو العزيز الحكيم وانا على ذلك من الشاهدين خلق الله تعالى
بشخص الفخلق يستخفرون له الى يوم القيامة ومن لم يقرأه

غيايه
القرآن
الخطاب السواد
الاصناف

اخاه لقمة خلقوا من الله عنه مرارة الموقت يوم القيامة فخلق
الله هذا الخلق الكثير من قول الجند ما يقول حتى يستخفروا له
كذلك خلق من قرآه خلقا يجادل عنه ولهذا نظائر كثيرة من الاخبار
ان افعال العباد تخلق الله منها خلقا هم اجسام ملائكة وفاشا الله
تجوز فيه معنى اخر وهو ان يريد بالقرآن الحروف المجموعه التي سمي
القرآن قرانا لذلك الحروف مختلفه متغايره بحاجه العباد لذلك
هم مخلوقون لا يتصلون الى قرآه كلام الله الا بالحروف والاصوات لا يتم
اجسام لا يفعلون الا باله ولا يتكلمون الا باللسنه والسفاه اللوات
ويأمر الجوارح الذي يكون كلامهم فكل ذلك لا يتصورون على قرآه كلام
الله الا بالسفاه واللوات الجوارح واللسنه فلا بد لهم من الحروف
التي يتوصلون بها الى عبارته ما في صما يرمم والقرآه كلام ربهم وكلام
الله سمي قرانا فاذا ورد ذكر القرآن في كتابه وبيته فانه ربما
يكون كمن المعنى فيه الحروف التي المعنى به كلام الله الذي هو صفة
لم يزل هو به موصوفا ور بما يكون المعنى فيه الحروف التي سمي بها
كلام الله كما قال انا جعلناه قرانا عربيا فاما كان كلام الله صفة له
ليس يعرض ولا جسم ولا جرمه فخلق الله ما شاء ووصف ما وصف به
الشيء المحدث لم يجر ان يخل معنى قوله يا بني القرآن على معنى انه في
كلام الله بل يخل معناه على الحروف التي سمي بها كلام الله ويشرح
ويثبت في القرآن ذلك هو الحروف يوم القيامة هذه الصفة
الحروف كلام الله لان كلام الله هو الذي تكلم الله تعالى به والله تعالى

كلمته

لا شك بالجره وانه لیس ذكرا غضا وجوارح ولا يحتاج الى آله فمحتاج
الى الجره وفي كلامه اذا انكم به حل جلاله الذي ليس كمنه شي وجوز ان
يكون معني قوله باي القران الذي يوافق الله عندده على قرأه القران
وذا ان الله تحمزه الله وصفايه وهو محذوف مخلوق يجوز ان يكون له
صفه الاحياء والاجزاء فيكون عبايه وعمامه وظله ظنر نظر
العبد يوم القسامه وجماد عنه وكل ما جازي الحديث في ذكر القران
وانه باي محاذل ويذكره ويحتاج وانه باي على صورته رخلت حاجبها
فانه يوضح معنى ذلك الى هذه الملائه المعاني حد سورة الاحر
حد ما خلف من محمد با ابراهيم بن محمد بن محمد بن اسماعيل بن النجار
سنا حد عن ابي عبدان الجوني عن جندب بن عبد الله عن النبي عليه السلام
قال اقرأوا القران ما ائتلف قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه
قال الشيخ يجوز ان يكون معني قوله ايتلف قلوبكم مع السنه مع
السنه في قرانكم كانه يقول جامع قلوبكم السنه عند القراءه
وتشهد قلوبكم قرانكم صغيرونه على تقويم وجصور من قلوبكم فتمهون
ما تقرون وتعلمون ما يقولون فاذا اختلفتم اي اختلفتم في انفسكم
فصار في فكره مني بيوت قرانكم فكانت القراءه بالسنه قلوبكم
في غيرها مشغولة واهمه عن قرانكم فلا تمهون ما تقرون ولا تعلمون
ما تحرك على السنه ليشغل قلوبكم فقوموا عنه كانه يقول قوموا عنه
الى وقت تقر قلوبكم وتعلمون ايتلف قلوبكم فيرا جود القراءه عندها وهذا
مما جاء في حديث ابي حازم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

الله

القران

ذوكم

فانه مما اراد ان يدعوا الله فيسب نفسه وقد اختلف في الاسبان
بينهم عن قرانه للملائه السامه والصبر باي الانسان في القراءه
فيقول اقرأوا القران عند النشاط فيما تلف قلوبكم فتمهون ما تقرون فاذا
مليتكم وسامتم فقوموا عنه والله اعلم ويجوز ان يكون المعني فيه اذا
تمت جماعه اجتمع على قرأه القران فاقرأوا ما ابلغتم عليه وكانت
همتكم واراؤكم مجتمع على قرأه القران لا يبدون غيرها فاقرأوا
القران فانه اجزي ان يتلفوا عليه ويفهموه ويفكروا فيه فاذا
اختلفتم في الارادات والاهم فاذا اجمعت قلوبكم على امر من الامور والاجر
يقرا فقوموا عنه حتى يجمع قلوبكم عليه فان اجماعه او اجتمع
لقراءه القران فتم قرأه على تقويم وتذكره وتفكر فيه وتعلم له
وتوقيره فاذا اختلفوا في المهم والارادات عسى ان احد
الجماعه القراءه واشتغل ما ذهب قلبه اليه من كلام او فعل او شغل
الاخر كلامه وحوضه في غيره فذهب الاخر عن قرانه سغلا
لصاحبه وتحدثه فتم ما يقرا بالايه فاذا اتم الاقر الى هذا
فالتفرقه عنه اذ في الرجوع المشتغل الى شغله والفارق يتفرغ
لقراءه وتعلم ما يقرا وتذكره وتفكر فيه ويكون في هذا الحديث
دلاله على كراهيه قرأه القران في الاسواق وجامع الطرق في
البصوت كما في خبره لا يصح له ومن قرأه زما شغل عنه
وتعلمه وقد قال الله تعالى في اذ قرأ القران فاستمعوا له وانصتوا
فان في الفارق في نفسه ولم يشغل بغيره عن تقويم قرانه وتعلمه

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

مراد من هذا
على الدنيا

حدثنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن
أبي بصير عن محمد بن الحسين بن داود بن يزيد بن وهيب بن زياد
قال سمعت مالك بن دينار عن أبي بصير عن أبيه قال قال رسول
الله عليه السلام من أصبح حزينا على الدنيا أصبح بيها خطا على ربه
تعلي في أصبح يشكو مصيبته تزلفت به فأنما تشكو الله وقت
تضعف لحيي لسان فضل ما عتبه أخطأ الله تلتني عملة من
أخطأ القرآن قد جعل البار فاعده الله قال الشيخ إن الله تعالى
قسم الأرزاق في الدنيا قبل الخلق يدور الأرزاق
في أي الجند من الدنيا ما قسم لهم من جزون على ما فاته مما يريد من
الدنيا فكانه من خط على ربه الأقسام له فوق ما قسم ولم لا قدر له
أكثر ما قدره وأخذ من الله تعالى قسم خلفه من الأرزاق على
علمه ثم وما يصح لهم وعلى منيته وإرادته من جزون على ما
قاله من الدنيا فكانه رأى نفسه فضلا لا فضل مما قسم له وسبقها
لغيره فقدر له فيسخط على الله أنه جرمه ما سكته ومنحه
ما سبأه له ومن شكاً مصيبته تزلفت به فأنما تشكو الله لأن
الله تعالى يقول وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو
عن كثير فهذا الذكر يشكو كأنه يقول أصبت بما لم تكنسبه يدي
وأصابني ربي نعم جزياؤه كانت متى وعما حتى على غير ذلك
فهو تشكو الله تعالى وقال أصاب من مصيبته لا بأذن الله
قل اللهم الله بارأه الله ونسيته الله والله لا يرد بالمؤمن
الأ

فأما

الأخرة ولا يشاء له إلا المشركان الله تعالى يؤيد فضلكم النسر
يؤيد بكم الغنية من شكاً مصيبته تزلفت به فكانه تشكو ما
حقه أن يشك أن الله تعالى إنما يصيب المؤمن بالمصيبة ليكن
فيها خطا بانه وتخصها دونه ويرفع بها درجاته ونحوها
سواء فعلت من عرف ذلك من الله به تلقاه بالخطيئة ليس
الشكابه منه وقوله من تضعف لحيي لسان فضل ما عتبه
أخطأ الله تلحق جملة عمل الجند كله بلاه الأرزاق ذلك وأفكار
وأعمال فالأرزاق عمل اللسان والأفكار عمل القلب بالأعمال
جزكات البدن ومن تضعف لحيي حرفة كوارجه ومثل غيره
والتكامل له داني عليه وسأله وتعلق له فأنما تشكو ذلك فقد عرف
الله تلي جملة فكانه اشتركه وتلحق جملة منه والمشركون يخطئ
الرجل قال الله تعالى لئن لم أشركت لخطئ عملك فذلك خطأه
تعلي ذلك عمله وقوله من أخطأ القرآن فدخل النار ما عتبه الله
قراءة القرآن أفضل أعمال العباد وأجبتها إلى الله حدس عبد الله
بن محمد بن يعقوب بن محمد بن المنوكل بن أبي بصير عن سليمان
بن صالح المزني بن أقتاده عن زرارة بن أذينة عن ابن عباس
أنه عتبه أن رجلا قام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أخطئ
العمل أحب إلى الله تعالى قال أخطأك المزجج قال فماذا قال
المزجج قال فشيء القرآن وحكمته صابغ القرآن تصدق قوله
في الآية الأخرى وهو قوله

أولى تشكو كل نفع
مساوية الخوف هو
حول الله

أي عمل الخار العجا
وظيفة عبد

الى اذله كلما جاز تجلوه مما يدل على ان قرآه القرآن افضل الاعمال
 الاخبار قد وردت عن النبي عليه السلام ان افضل الاعمال ذكر الله
 ذلك ما حدثنا نصر بن ابي عيسى ما الحسن بن محمد بن الفضل
 بن موسى عن عبد الله بن سعيد هو ابن ابي هذيل عن زيار بن عوف
 بن عمار عن ابي جحرية عن ابي البرداء عن ابي اسحق عن ابي اسحق
 صلى الله عليه الا انيكم خيرا اعمالكم وازكاها عند مليككم
 وارفعها في درجاتكم وخير لكم من ابقاق الذهب والورق وخيركم
 من انز يلقوا عدوك فتضربوا اعناقهم ويضربوا اعناقكم قالوا
 بلى قال ذلك الله وحدثنا الرشاد بن ابي محمد بن عيسى الطرسى بن ابي
 احمد بن صالح المصيركي ما ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن ابي الهيثم
 عن ابي سعيد رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال يقول الرب تعالى
 يوم القيامة سيعلم اهل الجنة اليوم من اذى بالكذب فقيل وما اهل
 الكذب يا رسول الله قال مجالس الكذابين وحدثنا نصر بن ابي عيسى ما
 قتيبه ما ابن فضال عن زرارة عن ابي الهيثم عن ابي سعيد
 الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الجهاد
 افضل درجة عند الله يوم القيامة قال الذي اذى الله كثيرا
 قال قلت يا رسول الله ومن الغار في سبيل الله قال لو ضرب
 بسيفه في الكفار والمشركين حتى يتكسر ويخضب دما لكان
 الذي اذى الله كثيرا افضل منه درجة فاذا كان في الله هذا
 عمله ومرتبته وفضله فاظنك بالقرآن وهو كلام الله

عن زرارة

الله الذي منه بدأ واليه يعود وانما يدخل الجنة الموقر
 له ما لو جده ابيه والربوبية النار بسببته وقد قال الله تعالى ان
 الحسنة يذهب بها سيئاتها فاذا كان للعبد حسنة في السبب
 سيئا يذهب الله عنه سيئاته بحسنة وتكفر سيئاته ايضا
 بمصائبه وتكفر له حسنة فمن كثرت سيئاته ولم تكفرها
 بمصائبه فاني القيامة فويلت حسنة سيئاته فان بقيت له حسنة
 واحدة ادخلها الله بها الجنة حد ما بعد ابيه بن محمد بن يوسف
 البغائي ما السيركي بن زرعة بن معاوية ما محمد بن عبد الله القاسمي
 ما المخمري هو ابن سليمان عن الحكم بن ابان عن القطر بن عمار
 عن ابي عمار بن ابي عمير عن النبي عليه السلام عن الروح الامين
 صلوات الله عليه قال قال الرب جل جلاله يوتي حسنة العبد
 وسيئاته فيغفر بعضها بعضا فان بقيت حسنة واحدة اذله
 ابيه الجنة وان لم يبق له حسنة واحدة قال اولئك الذين نتقل عنهم
 احسن ما عملوا وابتغوا من سيئاتهم في اصحاب الجنة قال قلت
 افرأيت قوله فلا تعلم نفس ما اعطى لهم من قره اعين قال هو العبد
 يعمل عملا يسره الله الى الله فاستر الله له قره تحين يوم القيامة
 فاحر ان زيادة حسنة واحدة يدخلها العبد الجنة وان استوت
 حسنة وسيئاته قبلت حسنة وتجاوز عن سيئاته فيدخل الجنة
 الجنة وحدثنا محمد بن عمر ما صالح بن محمد ما عبد الاعلى بن عمار

سنة ١٠٠

ويشهد بنسبه سيدنا ابراهيم بن محمد بن عزيم بن عبد الاقلم
 قالوا يا المعتمد بن سليمان يا سناده جوده وقال عز الروح الامير ط
 لوني حستنا الجعد وسناته وقال قال قلت فان ذهبت الحينه
 قال اولئك الذين يتفضل عنهم الاله وذلك انه اثر النار حسنا وقرآه
 القرآن افضل الا ذكره من اعطى القرآن فقراه كان افضل الناس والقرآن
 حستنا كل النبي عليه السلام قال له بكل حرف عشر سنين حسنا
 جالم سامعي يا الحاني يا ابو يعقوب عن ابراهيم المحدث في الاموال
 عن عبد الله بن ابي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه ان
 هذا القرآن ما ربه الله تعالى فعملوا ما دبتنه ما استطعتم وان هذا
 القرآن هو جلال الله وهو المنور السراج الشفا النافع عصمه من
 تمسكه ونجاه من ينجيه لا ينجوه فيقوم ولا يبرح ينسخت ولا
 تقضى عيابه ولا يخلق عزيمه البرد انلوه فان الله يا جركم على الاله
 بكل حرف عشر حسنا اما اني لا اقول الم حرف ذلك الف واللام وميم
 فاحه عليه السلام ان القاري للقرآن له بكل حرف عشر حسنا وقد
 حسنا ابو نصر احمد بن محمد بن محمد بن الحسين بن احمد بن مالك بن
 محمد بن المعتمد المحدث في القاسم بن الحكم بن اسلام بن غياث بن
 المسيب بن محمد بن محمد بن عثمان بن زيد بن وهب بن ابي اسود
 رضى الله عنه قال اياها القرآن سنه الافح ما شان ثمانى حسنة واية
 وجره فقلت يا ايه الف حرف وستة الف حرف وتسعون حرفا قللى
 القرآن

دعوى في قرآن

قالوا ان قول الم
 الم حرف ولام
 ميم حرف
 الم حرف ولام
 ميم حرف
 الم حرف ولام
 ميم حرف

هزم

في كل حرف منها عشر حسنا من اعطى القرآن قالوا احب عليه ان يقرآه
 في كل شهر مرة والمستحب ان يقرآه في تسعة ايام وبدا القرآني على الام
 عبد الله بن محمد وما قال له في كم اقرأ القرآن فقال في شهر فقال اني اقرأه
 افضل من ذلك فقال اقرآه في عشرة ايام نزل به حتى قال اقرآه في
 تسعة ايام واقصره على ذلك من اعطى القرآن وقرآه في كل تسعة
 ايام فله في السنة الواحدة احدى وتسعون حسنة وله في كل حسنة
 ثلاثة الف حسنة الا في تسع ما به حسنة فيكون له في كل يوم قربة
 من حسنة ما به الاف حسنة فمن لم يوجد من القرآني كتابا لله صلح
 يسانه في اليوم هذا الجدة وقد استنجد النبي عليه السلام من تحمل
 في اليوم والليله الف وحسنة سته فيما حدثنا نصر بن ابو عيسى بن
 احمد بن ميم بن ابي عبد بن عتبة بن اعطاب بن السابت عن ابيه عن
 عبد الله بن محمد بن ابي اسود قال قال رسول الله عليه السلام من تلا
 في كل يوم حرفا من القرآن لم يزل يقرآن بها في كل يوم تسعة
 الف حسنة الا في كل حرف من القرآن تسعة الف حسنة قالوا فان
 الله في ذلك صلوته عشر او تحمده عشر او تكلمه عشر او قال فان
 رسول الله عليه السلام تحمدها بيده قال فتلك خمسون وما به بالناس
 والف وخمسة في الميزان اذا اخذت مضجعا تسبحه وتكلمه
 وتحمده ما به فتلك ما به باللسان الف في الميزان فانيكم تحمده في اليوم
 والليله الف وحسنة تسع قالوا فكلت الحسنة ما قال علي بن احمد بن
 المشطاط وهو في صلواته فيقول اذكر الله اذكر الله اذكر الله حتى يتفضل بقلبه
 ان يفعل وياتيه وهو في

الاول

حسنا

مضحكة فلا يزال يتومه حتى ينام وحدثنا محمود بن اسحق بن ابي عبد الله
 بن ابي حفص ان ابو جده نفعه ناسفان الثورك عن عطاء بن السائب
 باسناده نحوه فقد استبعد النبي عليه السلام ان يعمل الرجل المسلم
 في يوم القيوم وخيمانه منه فكيف يحسنه الفداء ماشا اليه
 فقال النبي عليه السلام اجده الله كانه علمه الله يقول من بلغت سانه
 الجهد والذكر في حسناته في قراه القرآن بها حتى يدخل النار فاجزه
 الله فهذا على الا يستبعد من النبي عليه السلام لا على الدنيا كانه يقول
 اني يكون هذا وقتي يكون هذا اي لا يكون هذا ابدأ وصدق رسول
 الله وهو الصادق المصدوق كيف يكون هذا اللهم الا ان يترك
 قراه القرآن راسا الحامل له والقارى ومن اعطى القرآن فتركه
 واعرض عنه ورفض قرآته وتلاوته حتى لم يكنسب بقراءته حيث
 لم يخرج من النار فاستوحش به النار فهذا اجره ان يعجز
 النار ويدخلها الى ان يشاء الله فتخرجها منها بانها منه وتتجاوز عنه
 فاقام لم يعرض عنه ولم تستح به وقراه في كل شهر مرة فان حسنت
 هذا تزدد على سانه وله يسوق قرآته للقرآن كعادته وحدثنا محمود
 بن اسحق بن ابي جابر بن عبد الرحمن بن ابي اسحق بن ابراهيم السمرقندي
 القاضي بن ابي فزوان بن ابي اسحق بن ابي اسحق قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم كفاه منه وسمعت محمد بن عبد الله بن جابر
 يقول سمعت جعفر بن محمد بن سواد يقول سمعت احمد بن محمد بن اسحاق
 بن حشام قال

صادق المصدوق
 الذي رآه النبي

الصادق
 المصدوق

هذا الحديث في صحيح البخاري

ان

ع

قال سمعت سويد بن شعيب الانباري يقول سمعت مروان بن معاوية
 يقول سمعت داود بن يزيد الاودي يقول سمعت ابراهيم بن ابي اسحق
 الاسود يقول سمعت عاصم بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله
 السلام يقول ما من عبد بشك سؤلة بما فيها الا كفر الله عنه بها خطيه
 ورجع له بها درجة ثم له حسنة يكسبها من صلوه وصيامه وصبره
 وسائر اعمال البر الذي لا يخلو العبد المسلم منها وان قلتم قرا القرآن
 بكل حرف عشر حسنة فيجوز ان يدخل النار من هذا الجهد مع سعة
 رحمه الله وكان النبي عليه السلام قال من اعطى القرآن كانه يدرى ان
 حذرتنا ابو محمد بن عبد الله بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن جعفر
 بن رشيد بن ابي اسحق بن فرقد بن ابي اسحق بن مالك قال قال رسول الله
 عليه السلام اوحى اليه صلى الله عليه وسلم ان يقرأ القرآن بالصدق والحق
 فان اتمهم عليهم جدي وشيطي اعدهم غير ظالم لم يقل العباد في الخطاس
 لا يسيروا من رجليه فانه لا يكثر على ذنبه يخففه او يوحى اليه على الخبيث من
 الدنيا قل لقومك لا يدخلوا بيوتى حتى يسألوا عن عيالي وامرهم ان لا
 يفتتوا برفوعهم فيما ابدىهم باطلا ما يربون ايتى بخدعهم في يخبرون عندي
 لا تعلمونهم بيلا يترك الخليم فيهم حيز ان لا يتواصم من محال اذ يعالج
 الخرق قال السج رحمه الله الصدوق الخطا صفتان للعبد والعبد
 موصوف بهما والعبد الموصوف بهما قال النبي صلى الله عليه وسلم موصوف
 لا يرضى من حيث ينظره الى غيره

الشكر خادع كسبي

هذا الحديث في صحيح البخاري

واقاله على فزونه واستعلاءه بسواه وذلك بحجبه له واشاره اياه
 والمحقق بحب اقبال محبوبه عليه واشاره له وبكره استعلاءه عنه ونظرة
 الى سواه والحمد اذا نظر الى غير الله تعالى انما ينظر الى غير الله تعالى
 ينظر الى اشياء بلاته الى الاشكال والاعراض فنظر الى الاشكال
 وبهم بالربا ومن نظر الى الاعمال وبهم بالحق ومن نظر الى الاغراض
 وبهم بالشرك وهذا الشرك الحقي ومعنى النظر الى الاشكال روية الحمد
 والدم والاعتزاز بهم والميل اليهم والنظر الى الاعمال عجز الصبر والنجح
 الى الاغراض هي المسالكه اليها والالتفات اليها والجد ما فور بالرجوع
 الى الله في كل شيء سوا الله قال الله تعالى فعدوا الى الله وقال توبوا الى
 الى الله جميعا انما المؤمنون وقالوا انبوا الى ربكم فالنظر الى الاشكال
 صفة عوامة المؤمن والنظر الى الاغراض صفة خواصهم وقد يشتم هائس
 الصفتين كثير من الناس النظر الى الاعمال العمى بلبته واعظم فتنة الكثر
 الخلق انما التوا من قبل هذه الصفة وذلك ان من نظر الى فعله الذك
 هو المحصنة بالاستحلاله واليسكون اليه والاعتناؤه فهو مضرو ومن
 نظر الى فعله الذي هو الطاعة بمعنى الصبر والنجح فهو محب وكل
 هوة مضرو من عن الله قد حظ بهم طريق اليهودية به لا اليهودية
 به هو ان يركب قلبه في قبضه ماله ويصرفه فثيبه وان الله العززة
 سليمان الغبصه لا متقدم له ولا متأخر الا بالله وجره لا يملك نفسه صرا
 ولا نفا فهو كما قال الله عز وجل صرنا سوفا ولا عبد الا لله لا يقد على
 شيء وقال وصرف الله

من
 من
 او فكوا
 انما الغصان
 من عن الصفة
 طالع الصفة
 انما الغصان
 من عن الصفة
 طالع الصفة

من كل شيء

مثلا رجلين احدهما اكرم لا يقد على شيء الا به والصدقة من القضا والنور والتمس
 افعاله متقدون له جركا به لا بد له من فلا تارة فالتب عليه قال النبي صلى الله
 كل منسبة لما خلق له وقال لو لم تدنوا لخالق الله بقوم تدنوا فحقهم
 وقال لا يهجره الا بك فالتب عليك فاختص او ذر فليس بك للعبد ان
 يتجزر عما كتبه عليه وانما سليمان يرجع في الاجر الى ما الله ان كان حال
 مقصده يرجع عنها الى الله بالاستعانة وان كان حال طاعه يرجع
 فيها الى الله بالجد له فان رجح الى الله فهو اذ ان محسب الله بحسب
 والمقصود من العبد اقباله على الله ونظرة اليه وايقاره له وفيه قوله
 من الله وبه يعظم قدره عند الله وانما ينسقط من عن الله ما قاله
 غيره واستعلاءه بسواه ونظرة الفصية والاعمال والحركات التي تحرك
 عليه اقدار هو لا بد لا فيها فتولة عز وجل فالعباد كى الصفة تفتت
 صروف من الله لهم عن نظرم الى اياهم ويتكلمون الى افعالهم واقبالهم على
 او صافهم الى النظر الى الله والاقبال عليه واليك قوله لا
 اذا نظر الى صدقه وتصديقه فراه بعينه الاستعظام بسيد الله
 عليه فظن انما يتحبه وقد قال عليه السلام لئن لم يتحى احدكم عمله فقد رجح عن
 الله الى ذاته وانصرف عن مطالعة صفاته الى صفاته فاعتهد
 المسكين على شفا جزف هاره وسكن المحصف عاجز مهين واوى الى
 ركن شديد ونسي ما من الله اليه من توفيقه اياه واذنه له وتيسره
 عليه وعلمته اياه منه اوبقه ما كان يركب الله متحبه وانعده ما كان ينظر
 انه يذنه فان ناقشه

عم

على ذلك

من حال المعبود
 وهو تارة الله
 التوا الى ان
 حال الغلظ

من كل شيء
 من كل شيء
 من كل شيء

انه وطلبه حتى رجع عليه كان كما حدنا بعد ابي عبد الله محمد بن يعقوب الخارقي
 بن محمد بن محمد بن الحسين بن سفيان بن منصور قال ما
 يبوء بن سعيد بن صالح بن موسى عن ابي عبد الله بن ابي اسحاق عن
 محمد بن سيرين عن ابي بصير عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 باليوم القيامة والحساب والسياسة فيقول الله تعالى لعمري
 نعمه خذى خذى من حسنة ما تفكر له حينه الا ذهبت بقلوبنا
 عند الله بن محمد بن خلف بن عامر بن ازهر بن جميل قال سمعت ابا عبد
 قولنا محرق في ابي عبد الله عليه السلام من يلايه قال ياريت لم انتمي وما
 خيرت من اقرين قط اجد مما لك فيه رضا والاخر فيه صلاح الا
 اخترت رضاك على صلاح والفاؤجى اليه اوتك انك اوتى
 منى والابل منك يا سيدك ووضع ائتري على راسه وتلقته راسه
 ما خلفت تا ابراهيم بن جميل قال سمعت سفيان بن عيينه يقول
 جوفى اوتى عليه السلام من يلايه وقع قلبه انه صبر فودك جسد
 الاضيق من ورا عشرة الا فعمامه يا ابو انا صبر صبر محمد
 صبرناك فالابا ياريت بل انت صبرتي هذا لمن تبه فانسه ذكر
 فخذك ورجع الى الله عجا اليه نظر فاقامه على غفلة وخرج
 من الدنيا على غيرته وواقى القيامة وهو يركب له انما لا نجيح افعالا
 تنقعه ذاتها من نظره الى الله واعتماده على الله الى حاله حركاته
 فاطن الى نعونه وصفاته فربدا بها سواه ما لانا بها نحوها في
 دنياه اذبه عند ذلك



٥٢٩

شواه

ذكره في كتابه من حمل النار الى غيره ماواه حدنا ابو عبد الله محمد بن محمد
 الازهرى قال الخارقي عن محمد بن ابي اسحاق بن محمد بن ابي عبد الله الكندي
 بن عبد الجبار بن جريح بن يوسف بن سليمان بن صالح قال
 تفرد الناس عن ابي بصير في قوله تعالى انزلوا اهل الشام بالاهل
 ههنا حديثنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
 يقول انزل الناس يفتن في يوم القيامة ملائكة رجل الشاهد انى في قوله
 نعمه فخرها فقال ما جعلت فيما قال قالت في بيتك حتى استشهدت
 ما كنت انما اردت ان يقال فلان جودك فقد قيل فامر محمد بن محمد
 حتى الى النار ورجل تعلم العلم دفرا القرآن فاني به فخره نعمه
 فخرها فقال ما جعلت فيما قال تعلمت العلم وقران القرآن وجملة
 قال كنت انما اردت ان يقال فلان عالم وفلان قارئ فقد قيل فامر به فيجب
 به على وجهه حتى الى النار ورجل اتاه الله من انواع المال فاني به
 فخره نعمه فخرها فقال ما جعلت فيما قال وارتكبت من شئ يجب ان
 شئ فيه الا انفتت فيه لك قال كنت انما اردت ان يقال فلان جواد
 فقد قيل فامر به فيجب على وجهه حتى الى النار وهو لا والله اعلم
 الا ان شئ كوا فانه في افعالهم من حيث حفي عليهم فقد قال عليه السلام
 الشئ اخرجني امتي من حيث التمل على الصفاة المبيدة الظلمة الا
 ترى الى ما قالوا انما تلت حتى استشهدت وقران القرآن وجملة
 فيه كل من المسائل اتم اربودا الله بما جعلهم واخبرني بنوهم
 بليوما اضره من الخواص

ابو عبد الله
 بن محمد بن ابي اسحاق

عليه

عنه

علمنا في الدنيا ومن لا يشعرون حلالا منهم فكانت نفوسهم واعترار منهم
 بخبرها لهم فانما اشهد مرها زوت ناني صلاحها من حيث لا تشعر
 فلا تنبه لها الا فطر خيرة ولا تعف على خبرها الا عالم بخبر
 سمعت بعض مشايخنا يقول عن احمد بن ارقم النخعي قال حدثني
 نفسي بالخروج الى اسباجات للعبور فقلت سبحان الله ان الله على
 قول ان النفس كقاره بالسوء وهذه نامرني يا خيرة لا يكون هذا ابدا
 ولكنما استوحشت فترددت لعمري التاب في خروج الهمم وينسأ مع
 الناس فيستقبلونها بالتعظيم والبر والاكرام فقلت لها اني كنت
 الغرار ولا ازل على معرفة فاجابت وابتات طشا بما وقلت انه
 اخذت قولك فقلت لها انما انا العبد وحابس اقلوني اول قيل
 فاجابت وعده انما ما ارادها به فاجابت الى كل ذلك قال فقلت
 يا رب نهي لها قائلها منهم ولقولك صدق قائلهمث كانا نقول
 لي انك تعلمني كل يوم مرات بمخالفتك لياي ومع شهراتي ولا شعر
 به احد فان قلت فقلت كانت قنلة واحدة فنجوت منك
 ونسأ مع النابير فقال استشهد احمد فيكون شر قال في ذلك اني
 النابير ففعدت ولم اخرج ذلك العام هكذا خرج النفس
 وغرورها ترى بعد الموت تعمل لم تكن بعد وهذا الشرا كما في افعالها
 ولا يظن ذلك من عصمه الله فتمه لغرورها واعلمه بخبرها
 كان هؤلاء الذين عذبهم الخبر عملوا اخر مرادها في افعالها فظنوا انهم
 ناسه فالتوا وله

وبارك
 ولا تنبه
 سمعت
 نفسي
 قول
 ولكنما
 الناس
 الغرار
 اخذت
 فاجابت
 يا رب
 لي انك
 به احد
 ونسأ
 النابير
 وغرورها
 ولا يظن
 كان هؤلاء
 ناسه

وله علموا وحده انفقوا فالكذب به لعلمه بهم وعما اراد في نفوسهم
 الا جواض على افعالهم ولولا ظنهم انهم به عملوا والا لم يكونوا من يدك
 الله قد عجزوا له مكرهم به فوجدون له عازرون ومن عرف
 الله ووجده وامر به لا تكذبه في خطابه ولا تنس عليه في جوابه
 وانما يكذب ينز بديه الحاجدون له الجاهلون المشركون معه
 حال ابيه تعلم لم يكن فنتهم الا ان قالوا الله ربنا ما لنا متهمين
 وقالوا حتى اذا ما جاها شهد عليهم سمعهم وايضا وهم وجلج دم
 مما كانوا يجاهون وقال اليوم نحتم على اقوامهم ونكلمنا ايديهم ونشهد
 ارجلهم الاية فهو الا الذين عذبهم الخبر صدقوا عند انفسهم ومع
 بما كان من مبادهم لان ذلك كان حيا فيهم فهذه اوصاف من سلك
 عمله ونظر اليها بعين النفع له وقد صرته حين طالع به نحو صاعه
 ابيه ومن قارن افعاله بشهود الخلق هكذا يجيز افعاله وتلف باصلح
 افعاله بل اذ انما بها افعالها وبها هي بها اشكاله حديثا عند الله بن محمد
 بن يعقوب بن محمد بن قدامة بن سيار وعبد الله بن محمد بن علي
 البخاريان قالوا بن محمد بن ابيان بن عبد الله بن موسى عن قطن بن
 عن عبد الوارث بن ابي اسع عن ابي اسع بن ابي اسع قال قال رسول الله
 صلى الله عليه اذ كان يوم القامة صارت امي لاف فرقة فرقة
 بعدون الله خالصا وفرقة بعدون الله بيا وفرقة بعدون الله بيزون
 به الدنيا يقول الله عز وجل للذالك ان يجد ابيه للدنيا يعزوني وجلاني
 قال اذت عبادتي فيقول
 الا لله

وبارك
 ولا تنبه
 سمعت
 نفسي
 قول
 ولكنما
 الناس
 الغرار
 اخذت
 فاجابت
 يا رب
 لي انك
 به احد
 ونسأ
 النابير
 وغرورها
 ولا يظن
 كان هؤلاء
 ناسه

الدنيا يقول لا حرم لا يتفعل ما جمعت ولا ترجع اليه ان يطلقوا به الى
 النار ويقول الملك بكن بجزا ربنا بعزتي وجلالي ما اردت عبادتي قال
 الربا قال يقول انطلقوا به الى النار ويقول للذكار بعد الله خالصا
 ما اردت عبادتي يقول بعزتك وجلالك انت اعلم به متى كنت اعبد
 لوجهك ودارك مال صدق عندك انطلقوا به الى الجنة فهو لا علموا
 ما اردوا باعمالهم فصعدوا الى الله واقرءوا على انفسهم فلم ينمق من شغل
 عن الله بسواه عمله وعبادته مولاه فصارت النار فتواه هذه
 ثم انظر العبد الى اوصافه وافعاله وهذه عاقبه من رجع
 الله الى نعوته واعماله فقال الله تعالى لنبيه عليه السلام قل العباد
 الصالحين لا تخفوا كما به يقول لا تخفوا يا فعالكم ولا تسألوا فانما
 اوصافكم معلولة مثلكم موقوفه كما نتم لا تتجكم مما تحافون ولا تلتكم
 ما تاملون فلا تنظروا اليها من حيث وليكن نظركم فيها الى صفاتي
 دون صفاتكم من توفيقكم وتيسير عليكم وادنى فعالكم فليكن
 نظركم على واراوتكم الى فانكم ان نظرتهم الى غيركم واقبلتم على وادنى
 وارجتم بيواتي من خلقه ذنبا او رجعتهم الى اوصافكم حتى اقت
 عليكم عبادي وقبلي فعدتكم عن ظالمكم وان نظرتهم الى واقبلتم على
 وادنى توفيقكم وتيسيركم وتوفيقكم وشكرتكم على تيسير
 طاعتكم واعتمدتكم على رحمتي قبلت قد خولتكم وارجتكم
 الكثرة على قليل افعالكم وشكرتكم ما انتم به سبحانه ما لطفه
 بعباده المؤمنين قوله

انظر الى
 صفاتكم
 انظر الى
 صفاتكم

قوله وقل لعمادك الخطايا كما يسيوا من رحمتي رد الله عز وجل عنهم
 وصرخاتهم عن افعالهم لان الخطايا من اوصافهم ونعوتهم فصرختم الله
 عن نظرتهم اليها بعين التعظيم لها وهي خفيه وعن استكبارهم لها
 وهي صغيرة لانها اوصافهم ونعوتهم وافعالهم وهي صفات ضعفا
 قليلون خفوا الله تعالى لا يتكبره ذنبت ان يعزوه ولا يبالوا به ولا
 يصروه وانما يتكبر عند الله انصراف عبده واقباله على غيره وانما
 عنه وشغله بسواه فاما خطايا العبد فانما ملكوته عليه وفقدوره
 له ليصرفها وجهه اليه ويقبله عليه لانه تعالى ابر عبده الخوض
 به العارف ان يتوجه اليه ويقصد نحوه ويقبل عليه فوضح له
 الطريق ويترجم اليه السبل ونصب له الاعلام والعبد في حيزه ولو صافه
 وظلمه افعاله فاشعر له فقرته به ونوره توحيد له واشرف
 ايمانه وعن غير طريقه وشماله منالك من نواحيه مما لا يقاوم
 ذان التفت عن توجهه عنه او سمره سالكه يقول غفله ونكته حارة
 زله وانصرف عن الغفاه ورجع الى طريقه فاقبل على ربه ونظر الى
 مولاه واغرض عن سواه الا نزل الى ما دون عن الله عليه السلام مما اتى
 عبد الله بن محمد بن محمد بن الاشرف السلمي ثنا الحكم بن المبارك
 عيسى بن ابي عيسى عن محمد بن ثابت الثاني عن ابيه عن ابي بصير
 ابيه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه اذ الذنوب الجسد
 ثم تاب تاب الله تعالى عليه ثم ان عاد فتاب تاب الله عليه ثم ان عاد فتاب
 تاب الله عليه قال الله تعالى

انظر الى
 صفاتكم

انظر الى
 صفاتكم

شبكة

بنو اهل المسجد فيه ذنوبهم حتى يقول الرب ادخلوا الجنة بغير حساب
 واعظم من ذلك ان يذوقوا الحسوم من فضل واحد ما محمد بن احمد
 البغدادي ما محمد بن احمد بن ابي الجوام باعده الله بن بكر السبعمي ما
 عباد بن شيبه عن سعيد بن ابي عن ابي رضى الله عنه قال سأل
 رسول الله عليه السلام جالس من اصحابه اذ ضحك حتى يدت
 ثيابه فقال له عما اضحكك يا رسول الله باي انت وامر فقال
 رجلان من امتي جئنا من يدك رجل العزرة فقال احدهما يا رب
 اني مظلم في امر ابي فقال له تعالى كيف تصعب باخيك فقال الله
 اعط اخاك مظلمته قال يا رب كيف ولم يتوق من حساني شي فقال
 ما انا عليه للظالم كيف تصعب باخيك لم يتوق من حسانه شي
 فقال يا رب لي عمل عني من اذراك وفاصت عني رسول الله عليه
 السلام بالنكا وقال ان ذلك يوم عظيم يوم يحتاج الفاسق ان يحسب
 عنهم من اذراك فيه فقال الله تعالى ارفع راسك فانظر في
 الجنان فقال يا رب اركب اذن من فضه وقصور من ذهب مكله
 باللؤلؤ لا يني هذا ولا يني صدق هذا فقال الله تعالى هذا من
 اعطاني الثمن قال يا رب ومن نكلك ذلك قالت انت تمكلك قال
 يا رب بماذا قال لعقول عن اخيك قال يا رب قد عفو عنه فقال
 الله تعالى للظالم خذ بيد اخيك فادخله الجنة ثم قال رسول الله
 عليه السلام اتقوا الله واصبحوا ذلت بينكم فان الله يتصلح بين
 المؤمنين يوم القيامة

كتاب
 در بيان احوال
 انبياء و اولاد
 ائمه

الغمامه فاذا كان هذا اصبح الله بعباده المؤمنين كيف يستعظم جنة
 ذنوبه فليقل بمدية اياها من رحمة وتغواطتها فلا يرجع اليه بنبوه
 نحو لها خطاياها وكيف بكر عليه ما جنته يدها اذ اجل له الموت
 وهو غير تائب منها ولا راجع الي ربه عنها فخطاها من رحمة التي
 ويسعت كل شي فحسب الجحيم يرجع الي شمس اجد ما ان الله تعالى
 لا يرض للمؤمن ان يرجع عنه الى غيره اوان يعتمد بواه او يستغنى
 صفات نفسه او يسكن من طاعه يعتمدها او يخصصه بغير علمها
 بل يرد من المؤمن نظره اليه واقاله عليه وملتقه له والتجاده اليه
 والثاني ان لا يستعظم ما كونه منه ولا يستكثر ما ياتيه من طاعة
 لها او يخصصه يقط فها فان العبد قليل صغير ميسر حقة وهو ملك
 جليل الله عظيم عني كونه او ما عيسى بن مخرج من سبانه ويكنسهم من
 خطاياه ما لا يسعه عفوهم ودر واسبغ علم بر رحيم والله الموفق
 حمد ٢٥ اخر حد با حاتم با عيسى بن الجاني ما
 بشرتك يا ابو بكر عن ابي اسحق بن عمار بن ابي عن ابي عبد الله قال كان
 يمشي رسول الله عليه السلام فيسره من يومه وبالخذ فان يقع من بعد
 الخد اهراقه او سقاه الخدم قال الشيخ يجوز ان يكون السنطه
 اللام انما يترك شره بعد لومنا لانه عسى كان يتغير راحته وان كان
 يتغير طعمه ولو كان تغير طعمه لم يستغنى الخدم لان التبيد لها تغير
 طعمه ثم ودر الوقت عليه حاجه فتح مثل ارض الحجاز مع خبرها
 فانه غير حال شارب

فاعلى ان يكون
 من يعتمد عليه
 الله او اعظم
 من غيره

ان يفتقد اليه

شبكة

الاولولة

www.alukah.net

وذكر في سوال ابيه عليه السلام عن شجرة التي يكثر فيها الشكر كثيرا وحرم ابيه ورسوله
المسيكين من الشراذم البسدا اذا تعثر طرجه فاعيا تعثر من الجلاوة
الى المزارة واذا صار كذلك رعا الشكر وما يشكره فالشكر عليه السلام
لا تسفه الخدم ولا غيرهم وما ترك النبي عليه السلام شجره لخدمته
لا تسفه غيره ولكن لما كان شجرة راحته وتعترا راحته لا يوجب
حرمه لانه لا شجرة حان تاريفها في تسفه الخدم لانه جلال ولا
يشترط لانه كل من يساوى له احد كرمه وان كان ذلك جلالا الا انك
انه كان لا ياكل الثوم بل راحته وكان عليه السلام ياتيه ملائكة الله وهم
يتأذون بالكلية من الرائحة فكان عليه السلام يترك سادله ما ينادون به
جديا محمد بن محمد بن نصر بن زكريا بن ساعمر بن الحسين بن اسمعيل بن
الفضل بن محمد بن اسحق بن زيد بن ابي حنيفة عن محمد بن عبد الله
الهريري عن ابي بصير السامي قال قال ابو جعفر رضي الله عنه قال
كانت ازل علي رسول الله صلى الله عليه واله فاشتمت به الهه فاذا
يذكر عليا فخله تيمت منه انا و آتم اربوب مواضع اصابعه فاكلنا
منه شبع يدرك المير كما حتى نجسنا اليه ليلته بعقابه وقد جعلنا فيه
طلا و توما فرده رسول الله صلى الله عليه واله عطا ولم يلبده فيه اثم
قال في حقه فوجعا فقلت يا رسول الله يا ابي و ابي رددت عيشك
ولم ارضه موضع يدرك قال في رددت فيه روح هذه الشجرة ولما دخل
الارض فاما اتم فكاره وقال ما كلفناه ولم نضع تلك الشجرة له بعد فكان
عليه السلام لا ياكل ما يوزن

مثل ارجل اهدى من انكم لا تقرون على شئ الا به فالجسد هو القضاة القدر
مكتوب عليه اضا لم تقدر له حرمانه لانه له في القادر ما كتبت عليه
قال النبي صلى الله عليه واله وسلم لما خلق الله قال ان الله يحب العبد
يتذوق ضعفه لم يذوق الا في هرون انك لا تملكه عليك واخبر
على ذلك اذ ذر فليس ينكر للخذلان يوزن عما كتبت عليه وانما عليه ان
يرجع في الاجر اليه ان كان في حال حصيه رجع عنها الى ابيه
بالاستغفار وان كان في حال طاعة رجع فيها الى ابيه بالحق وله فان رجع
الى ابيه فهو اولى من حال الخصيه فهو ثابت و الله عز وجل ان رجع
في حال الطاعة الى ابيه فهو اولى من رجع الى ابيه في حال الخسوف والمقصود
من العبد ان يترك على ابيه ونظيره البعد ايقاره له وفيه فربما يسه
وبه اعظم قدره عند الله وانما يستطمن عن الله بل قال علي بن ابي طالب
واشتماله بسواه ونظيره الى نفسه به من تاجبه من ماله ابيه
الكلام وان كان جلالا ومن ذلك ايضا ما حدثنا خلقنا ابراهيم بن محمد
عن ابي ابراهيم بن موسى ان هاشم بن يوسف عن ابي جعفر عن ابي عبد
بن عمير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه واله يستر جعلا عند
زينب بنت جحش فمكثت عندها فواظبت انا و حصيه عن اقتاد اخل
عليها فاسفل له اكلت معايرة الى ابي بكر بن جعفر قال لا النبي
كنت اشرب جعلا عند زينب بنت جحش فاني اعود له وقد جلف لا يخبرني شي سمي العرفه
بدلك احد الزاهضه لت تلتني فرصاه ايد احك فانا قلت انا اكلت معايرة
لانه شئ له راحه كرمه كان في مسكده
والعرفه من
القضاة خارج

قوله طائفة
تواضعت

عليه السلام بحسب كل راحة كبرهه ليكامل الملائكة ويحرم اللطيف من اجلم
 وكان النبي عليه السلام لا يبرد اليه اذا تعثر في اجتهه كما نزل البطل
 والموتوم والمخاضه وفي كبرهه كان وكان يسقيه الخدم دون غيره
 لانه عليه السلام كان يتأذى ما يتأذى به الملائكة ولو سقاه اهله او
 بعض اصحابه لكان يتأذى بهم اذا تاخوه كما تاذى به المذلل ان لو اكله
 او اناجاه وقد قال عليه السلام من اكل التوم والبصل الكداف فلا يفرق
 في مساجدنا حرمنا ونصرنا ابو عيسى بن اسحق بن منصور اناحي بن عبد
 القطان عن ابي جريح عن عطاء بن جابر عن عبد الله بن رضى عن عبد النبي
 عليه السلام بقوله اهرامه اوسقاه الخدم يجوز ان يكون له غيره اذا اقبل
 طمحه وراحتته ويسقيه الخدم اذا تعثر في اجتهه ولم تعثر طمحه
 والله اعلم **حدس** امر حدي ما حامي ساخي سا
 الخاق بن ابي عبيدة قال سمعت العاقبة الراجل يقول سمعت ابا
 رضى ابيه عنه يقول دخل النبي عليه السلام حرم النبي للتجار كما تم يرد
 حاجه فخرج وهو مخمور فقال لو كان لا يذوقوا السالك ايه ان سقم
 عبدان هذا الغموز ما اشجى قال الشيخ رحمه الله يجوز ان يكون
 اجتهه ان يشمهم عند البعثة دون غيره من الاجوال التي تستقبل اليه
 من الاهوال من ذوقه الملائكة ويشمهم بالخير والشر واقبالها
 مما هو من اجاله في الدنيا لانه يعرف من الناس استعظاما لذلك
 وكانوا يتكروا اليه يعرف الميت من الاشياء بعد موته قبل ان
 يوضوا فكان ذلك في قلوبهم حتى

في بيان
 في بيان
 في بيان

حتى قرر النبي عليه السلام ذلك عنهم كما قرر الله البعث والحيوة بعد الموت
 عند من انكره منهم وكانوا في امر البعث والحيوة بعد الموت عند من
 انكره منهم وكانوا في امر البعث والحيوة بعد الموت فرقا مختلفين
 منهم من ينكر ذلك كله راسا قال الله تعالى جعلوا اذنا عظاما ووقانا
 الابه ومنهم من يظنه طقا ولا يستيقنه قال الله تعالى اذ اقبلت وعند
 الله حق الساعة لا ريب فيها الابه ومنهم من يقبله وهو على شريك الله
 يقبل معه غيره منهم عبد المطلب جد رسول الله قال عنه جده
 زعيم وهو يصير بالقداح على الفرس والاذباج النج حدي حان
 طوي زعيم فيما حدينا المحمودى سادى ساعقا من الحسن بن سلمه بن
 الفضل بن محمد بن اسحق قال قام عبد المطلب يدعو الله ويقول اللهم
 انت الملك المحمود ربى وانت المنيك المجيد **شبهه**
 وميسل الرايسه الخلود من عندك الطارق والتلذذ
 ان شئت الممت لما تريد من موضح الجليله والجديد
 ومنهم زهير بن اسحق وهو يقول في قصيدته التي اولها ارحم مني
 نوحا فيوضه كنانة نذرت ليوم الحساب ادبعت شعرة ومنهم جسيان
 زيد الفوارس بن حصيد الضبي وهو الذي يقول اريد به نوحا
 حراه لذي حاسب يوم القضاة عالم فكانوا في الحاصله في البعث
 مختلفين كما ذكرنا وهم يجهلون الميت لا يعرف لذة ولا المأوى ولا
 يسمع نداء اخرهم النبي عليه السلام بل ان الميت بعد في قبره فماذا حيف
 من القبرين فخرس فيها

في بيان
 في بيان
 في بيان

زينو الدنيا من فضل ذلك فقد استخفى من ابيه حتى اجابها قال ابيها
 فرج بولدك الانسان عن جمل عهده قدره وحين يمائه وحين عهده
 تقصير يكون منه في واجب حقه واخلاله ان يراه على قول يقيم
 او خلق من ميم فاسه تعالى اجل ما طرد الله شاهد كالحق عليه حافيه
 ونعمه على عباداه لا تحصى عباداه ولا تدر كجداه هو المحسن المنفضل
 مستديا و محازيا فقد ابتدأ بالفضل البر والانعام والاکرام قبل الاجاد
 وزاد من فضله بعد ما اوجر و بعد الزيادة من فضله عودا بعد بدأ
 جازيا بحسنه اضعا فيها و بعد للمجاهه اشيا فيها والنسبه نعمها
 فهو البر الكريم الغفور الرحيم وافعال الاجاد توحيار ما مور بها من
 عهها فانهمي نعمها ميسول عنها والمأمور بها من حول فيها وكلما انبر
 بوجها حيا فقوله عليه اللام استخيو من ابيه جوا حيا اقد باجلال
 ابيه وتخطيمه ومعرفة حقه ونسبه على عجز الالبان وضعفه
 وقصه كانه قال اجلوا ابيه وعظموه واخروا تقصير ثم في واجبه
 وقولم انا نستخى كما تم بتولوزنا على ابيه في اتحاد الشرك والاداد
 ويعظمه بعض التنزيه عما لا يليق به من اوصاف الجذب وتعرف
 النفس التقصير في خدمته والعجز عن جوع عبادته فيكون يكون
 معنى قوله لسبحك اى ليس لك ارددت بقولى ذال فاني عرفت
 ذلك بسبحك والى معناه انكم ليستم تستخونون هذا الحيا ولكن حق
 الحيا حفظ الالبان وما جوى وحفظ البطن وما وعى الذان تحويه الالبان
 هو السبح والبصر والالبان

كالمثل

واللسان فالذي دعاه البطن القلبي والفرج و ابيه تعطينا في الأحوال
 كلها كما تحب العبد عنه شئ كما يواريه كرس وهو تعلى على من آمن به
 وله فويره عليه عالجف وله ذكره عليه مثنى قال ابيه تعلى ذلك
 البر وقال ان المسلمين والمسلمات اياه وقال قد افلح المؤمنون الحيا
 اخرها فهذا تآوه عليهم وهو يسامح ليعامهم وتسامهم قال الله تعالى
 قد سمع ابيه قول النبي محاد لك في رزقها وتشكى الي ابيه وقال سمع
 من حمده فحق الحيا منه ان لا تذكر معه غيره ولا شئ على احد سواه
 ولا يشكى في الأحوال كلها الا اياه وبالجزى انت تستخى عن غير هذه
 الاوصاف جلا لغيره وتعظيم الحقه ومعرفة بالواجب المكافه
 في عجز اعى المتعبد له بافعال السبحه واوصافه الذميه ومن
 حق الحيا ان لا ينظر الا الى من هو ناظر اليه ولا يفعل الا على من هو قائل
 عليه ولا يوتر الا من آذوه وان يكون ايدا يتن يديه مائلا وبسره اليه
 وبالحق له وفيه قايلا وله تعظم ومنه قايلا وهو في نظره اليه متشفق
 وز اعلمه عليه من طرف اجلاله وحياته انه تعلى براه وتعرف
 براه ونجواه وهو في واجبه دون تقصير وعن اد اجته عاجز ومب
 حقه ان لا يسبح قايلا الا هو ولا يصنع بسبحه الا اليه ولا يعاقبه الا
 بسبحه بقول عز وجل وحق ابراهيم اليه من قبل ان يولد ونحو ذلك اليه
 ما يكون من تحوى لانه الا وهو انهم الايه فهو لا يسبحه الا تآوه ولا يبد
 الا رضاه تستخى انت براه وهو الى غيره ناظر ونظر اليه وهو اخره
 ذال وان تصغى الى غيره

غير

ارضا

من خلقه من غير اجرة اذ اراد ان يوجع بطنه من قلبه فعمل له
موضع من طوره اليه من ركه اكله ان يجد فيه شغلا ليواديه او يراه
تصلا على غيره عيشه او يلبس في كل جلا الا الى مولاه قال ابنه علي
من خلق الرحمن بالحب وجاهد منتهى فز استجى من الله لم
انقاله وتمتدت اخلاقه وظهر بصره وظهر بصره وقل شتره وكثر
خبره قال عليه السلام الحيا خير كنه خدسا محمد بن يحيى قال ارجع
الى ابيك ما الا تبارك في خالد بن زياد عن ابي السجاد عن محمد بن
جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه الحيا خير كنه فهو من
منظر مائه اما ذنوبه فتمها وجاهد اوجه التي لا بد له منها فجل
عذابه محمد بن عبد الله بن يوسف الكندي ناخالد بن عبد الرحمن ما
تسار التورق من تحت م ترعه عن ابيه عن عاتقه رضي الله
عنها ان التي على اللحم كان اذا جعل الخلا عظم رايه واذا التي
أفعله عظم من استجى من الله ان عمل ترا حيل لنقصه فيه
وان لشدته علب حياة خوفه لان الخوف يروح الى ان الحار
كان الوعد عليه والجا يروح معناه الى اجلال قدر من صنعته
وقوله ومن اراد الاخرة فليترك ربه الدنيا لله صلى الله عليه
عنه الكلمة على عظم قدر الله واجلاله وذلك ان الاخرة مخلوقة
لحفظ الابدان من ان الدنيا مخلوقة لمزاج النفوس وبالجملة
حيثما جازت كما لا بد له من الاخرة التي اليها مصير هكذا لا بد

تدله من الدنيا التي فيها حرة غير ان الاخرة خير من الاولى ومن قال
ان ارضهت احدتهما استخطت الاخرى فمن اباد الاخرة ونسيت
بالدنيا كان كمن اباد ان يدخل داره كد دعاه لضافه على طاقته
حيثه وحت انطه ميتة والمكك بنو من الادر عليه طوره
ومن يره ميره فليترك حيا ورضه وكيف يحال الطرح ما على
عاقبه ورفق ما تحت انطه فهو يستر بلك ما يركبوا يستر ليطرح
وجه نعله ويترك عنده نية فكذلك من اباد الاخرة وهو يمشي
بالدنيا والديا حيفه فان النبي عليه السلام من سئل عن ميتة فقال
لا يصيبه فكيف تدفن هو ان حده على اصلها فقالوا من هو الميتة
فقال الدنيا انصون على ابيه من حده على اصلها فاذا كان بعد اجالك
من اباد الاخرة فاطمئنك عن ابادانه الذي ليس كنه من كنه
ان يكون رضى لما يراه وكيف يجب ان يكون اقبل على موهة واواضه
عن نفسه ودينه وكيف لا يستجى من ربه اذا نظر الى عظمة بقله
حدا اليها في بايدي ما احمد بن محمد الجواد قال سمعت ابا عبد القاسم
قال ان الجناد عملوا على الذبح در حاق لوقال اربع مائة الف
في على الرجا اوقال الشوق النعظم واليه فامر فامره الى الحيا
مما يمشي القوم لم يره يراهم على كل حال الى الله ويبدل الله الى اوليا
بالطه اوردنا حكايا الحارم عن عاتقه حيا منه طوره
حدا ٢٥٥ اخبرنا نصر بن ابو عيسى عن ابي بصير
انا عبد الله بن شير

بزي فالدور

سألني عن النبي عن محمد بن عثمان بن شهاب عن ابي بكر بن عبد الله بن محمد
 بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى
 الله عليه واله لا يأكل احدكم بشماله ولا يشره شماله فان السطرنج
 تأكل شماله وشره شماله قال النبي السهم الشمال واليمين جانبا
 الحميم وطرفاه وكل جسم له حد وحد الجسم عند الفلا سيفه
 الطويل العريض العميق فالحد الذي الطول هو البداهة والثاني
 النمايه واول حدى العوض اليمين والثاني الشمال واليمين والشمال
 ايمان حدى العوض الشيطان حيه فيحوز ان يكون له ميز من حيه
 انه اول حدى عرضه وشماله يكون ذلك احد حدى عرضه فان
 كان له ميز من هذه الحيه فليس فيه شرف هي ياكل باليد التي
 هي اخرج حدى عرضه ولا ياكل باليد التي هي اول حديه لانه مغلوب
 تغلوب الخلقه بها الاخر وهذه صفة دم كانهما صفة عكس
 قلب فهي رسول الله عليه اللام المومنين ففعلوا فعله
 فتصقوا تصفه وقد جعلت الميز من الانسان لما توارى الازار
 من البدن وهو موضع الطهارات والشمال لما تحت الازار وهو
 موضع الحدف وهي النبي عليه اللام ان سئل جل فرجه يمينه
 او شماله فرج عمر رضي الله عنه قال ما قلت قايما منذ انزلت
 ولا منست فرج يميني وعمر عثمان انه قال فامست فرج يميني
 يميني منذ بايحت رسول الله عليه اللام وما نشطت في وجه

سئل عن
 فرج النبي

وجهه والله في حد اسلمت وقال علي رضي الله عنه ما تشبهوا لث قايما
 منذ انزلت وقال قتيل بن سباد اني لا اكره ان امس فرج يميني
 وانا رجوان اخذ بها لثاني فاذا كانت اليد اليمنى للطهارات
 والطهارات في الشمال للاقدار والاحاسر وموضع الحدف يسار
 رسول الله عليه اللام تناول الطعام واكله من الشيطان شماله
 لان الذي ياكله حيث يحس وهو نفسه قد تحس في اوله اكل باليد
 التي هي من المومنين واليمين والشمال لانه اكل قدرا ونناول حدى اليد
 التي هي للاحاسر والاقدار في الشمال اليسر المند وحر ان يكون معنى
 قوله ياكل شماله اي ياكل باليد الشؤم والشمال تسمى الشؤم
 واليمين تسمى اليمين وقال الشاعر ابي ابي فرج بن عبد الله
 فارح ام صيرني في شمالك وقال الله عز وجل يا ايها
 الذين آمنوا اصحاب اليمين واصحاب الشماله ما اصحاب الشماله
 هم قالوا اصحاب اليمين واصحاب الشماله اصحاب الشمال يا ايها
 الذين آمنوا اصحاب الشمال هم اصحاب الشماله والمنشاه من الشؤم
 واليمين من اليمين فاليد اليمنى كما هي في المباركة الطيبه الطاهره
 والشمال هي الشؤم كما هي مشوهه متجويه فلما كان الشيطان
 مشوقا متجوسا فكل اوصافه شؤم وتحس وهو نفسه مشؤم
 فبداه جمعا مشؤمات فياكل في اكل هي الشؤم وعلى هذا يكون
 يداه جميعا شمالا وشؤم وليس له يمين ولا يمين غير ان الذي يدرك
 الحدف عليه يرد به

بشار

اسم امراء على حد
 في النذر

شبكة

رتبوا له علمه اللام اذا اكل احدكم طعاما فليقل سم الله فان نسي
 في اذنه فليقل سم الله في اذنه و آخره و هذه الاسناد عن عائشة
 قالت كان النبي عليه اللام ياكل طعاما ستة من اصحابه فما اجزأ
 فاكله بلقمتين فقال عليه اللام اما انت لو سبي اسمي اهل كفايتي
 اخر انه لما نزل السمعة ذهبت الركة منه علم يغنه ما كان
 يغنه لو سبي فكانت تشاركه فيه غيره من هو اكل منه فترجا
 عن النبي عليه اللام ان لم يذكر اسم الله عليه طعام الشيطان حراما
 بكره يسجد ما عبد الله بن حماد ما يسجد لله في صوم انا يحيى
 بن ابي عمير بن عبد الله بن جعفر بن علي بن يزيد عن القاسم بن
 ابي امامة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه قال ان
 ابليس لما انزل الارض قال يا رب انزلني الارض جعلتني رجما او
 كما ذكرنا فاجعل لي بيتا قال نعم فاجعل لي طعاما قال نعم فاجعل
 اسم الله عليه قال اجعل لي شرا يا قال كل منسك فاذا كان عالم
 يذكر اسم الله عليه طعاما فلا بركة فيه ثم اكله فاما ياكل طعامه
 فكانه ياكل وجهه وان لم ياكل من عينه لكان الطعام واسه اجسم
 حدس
 احمر بانصر ما ابو عيسى بن اسحق بن
 موسى الكاظم بن ابي جعفر ما اكل من انصر ما ابو عيسى بن اسحق بن
 مالك بن عبد الله بن ابي عمير بن ابي عمير قال قال رسول الله
 صلى الله عليه طعام الاثنين كافي للثلاثة وطعام الثلاثة كافي
 الاربعه قال ابو

سجد
 بعد طعام
 في كل صلاة
 في كل يوم

في كل
 في كل
 في كل

في كل
 في كل

ابو عيسى وروي جابر عن النبي عليه اللام قال طعام الواحد يكفي الاثنين
 وطعام الاثنين يكفي الاربعه وطعام الاربعه يكفي الثمانينه قال الشيخ
 يجوز ان يكون ذلك معنى العزاد القوة لا في الشبع والتملي كما في قول
 طعام الواحد يغذي الاثنين بزيادة الجوع عنهما وان كان لا يشبعهما
 يشبع التملي فان فايده الطعام الا عند ابيه والقوة منه وازاله
 الجوع عن الانسان الضعف الذي يصيب الانسان اذا خلا جوفه
 وليس الشبع الذي هو التملي محمود ولا فيه نفع بل فيه ضرر واقه
 ومرض قال عليه اللام ما من دعا اذا ملئ من النظر فان كان لا يد
 فثقت للطعام وثقت للشراب وثقت للنفس وقل بحسب ادم
 اكلات نعم صلبه فاخر ان فايده الطعام اقامه الصلوات ازاله
 الضعف وان التملي شتم فقد وجدت هذه الفايده في طعام الواحد
 اذا اكله اثنان فهو كما فيهما والشبع مذموم قال عليه اللام اترك
 شبعاء الدنيا اترككم جوعا يوم القامة حدس باعمر بن محمد بن
 يعقوب بن اسحق بن صالح الهمداني بن الحسين بن محمد بن شقيق بن ابي
 الخازن قال رايت رجلا يجتهد في المسجد اجرام فسالت عنه فقالوا
 حتى النكاح فيموته يقول بخير رجل عند ابن محمد فقال له ابن محمد
 باهدا كف عما جئت لاني سمعت رسول الله عليه اللام يقول
 اظولكم جوعا يوم القامة اترك شبعاء الجواياها كانه يقول ان احدكم
 اذا كان عنده من الطعام ما يكفيه فواي من اخاه او نزل به صيف
 فليطعمه منه فان الله تعالى

جمعا
 ع

ع

ع

فيه البركة فيكفي الا تشرك الا ترك الى حديث النبي عليه السلام ومبوما
 خدبا محمد بن عبد الله الفقيه ما اوصى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ما هضاد
 ما يونس بن بكير بن عمر بن ذر عن مجاهد عن ابي هريرة رضي الله
 عنه قال اهدى لرسول الله عليه السلام قدح من لبن فقال الحق
 الى اهل الصفة فاذعمهم فاني ذلك قلت وما هذا القدح بين
 اهل الصفة وان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما عسى ان
 يصيب منه وقد كنت ارجو ان يصيبني ما يعني فابتنهم فرعوتهم
 فلما دخلوا عليه واخذوا مجلسهم قال يا ابا هريرة القدح
 فاقطع فاقطع القدح فمجلت انا وله فيشر حتى يروك
 ثم تزده ما ناوله الا خرجني اتميت به الى رسول الله عليه السلام
 وقد روى القوم كلامه فاخذ رسول الله عليه السلام فوضعه على
 يده ثم رفع راسه الى فيبسم فقال يا ابا هريرة قلت لبيك يا رسول
 الله قال اتعد فاشرب فشربت ثم قال لشراب فشربت فلم
 ازل اشرب ويقول لشراب حتى قلت ذلك بعثك بالجو ما اجد له
 مطلقا واخذ القدح فهداه النبي عليه وسلم ثم شرب
 هذا من حبه البركة وقد كان ذلك طعاما واحدا فكيف جمع اهل
 الصفة وازدائهم بالبركة التي جعلها الله فيه اية يبين عليه السلام
 فقوله طعاما واحدا فكيف لا يبين معناه ان ذلك تسبيح الواجد
 يرد جوع اثنين ويقدم صلتهما فيكفهما في هذه الجملة وكذلك
 ما تسبيح الاربعه يلقى

قوله

ابن شاذان

بكر الثمانه حتى اقامه الصلوات ورد كل الجوع فكانه قال فاذبه الطعام
 تسكن الجوع وبخامة الصلوات الثقلون في الاغرض قد يوحى هذا في
 طعام الواجد ياكله اثنان فيه ايضا حث على المواظبة والاطعام
 والمروة كانه يقول من كان عنده طعام يشبعه فليؤامر من غيره
 ويغضم منه غيره ولا يستد به ولا يجعله كله حظ نفسه فلو انس
 منه كما قال عليه السلام ليجعل صحابه واذا اختلف مروة فاكثرت ماها
 واخرق تجاركة فيه ايضا تسبيح عند ختم التسبيح وهو تسبيح
 السيطان الحاجة اليه وفرغته التسبيح الجوع فليستح ولبعلم ان
 الذي عنده من الطعام كافيه وصاحبه وفيه حث على كفاة الاكل
 والتوفى من الاثبات الذي يودى صاحبه الى ان يصير بطنه شرا
 وحقا في التسبيح الذي يطيل جوع صاحبه يوم القيامة ويح
 المؤدب رسول الله ويح المشيرنا صبح امين والله المعادي
 اخرجنا على من يحتاج يا علي بن عبد
 ٢٥٦
 حديثنا من ابراهيم بن ابي هلال بن ابي حنيفة بن ابي ثابت
 الرازي عن ابي الجوزاء عن ابي عبيد بن جابر رضي الله عنه قال قال رسول
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهل الجنة من ملا اذنيه من ثا الناب
 خيرا وهو تسبيح واهل النار من ملا اذنيه من ثا الناب شرا وهو
 تسبيح قال الشيخ يجوز ان يكون معنى قوله من ملا اذنيه من ثا
 الناب خيرا عمله ومن ملا من ثا الناب شرا عمله كانه يقول
 من كان يعمل الخير حتى

قوله

نلتحق به في الناس فينتون عليه بأفعاله الحسنة ولا يزال يفعل
 الشئ حتى ينشر عنه في الناس فينتون عليه بأفعاله السيئة بل
 على ذلك قوله وهو سمع أي يلقه ذلك التناوي سمعه لا ينشأه
 في الناس ومعنى قوله أنه لا يجنبه أي الذين يصرون اليها من الموقف
 ولا يدخلون النار والذي فلا أدنيه من نيا الشرف فانه يصير المما
 يوماً إذا كان معه إيمان بالله ورسوله لقوله يخرج من النار وقال
 آله إلا الله ويحجز أن يكون معنى قوله أهل النار الذين استحقوا
 بسوء أعمالهم وارتكابهم الخطايا والكبائر لا أنهم يدخلونها على كل
 حال لقوله عليه السلام شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي وقال وعقد ما
 دون ذلك من شيا يجوز أن يعقد الله له فلا يعذبه بذلك
 حذرتنا محمد بن أحمد السعدا درنا اسماعيل بن اسحق ما هديه بخالد
 ما يتميل من أوجه ما ثابت عن النبي فالتك أن رسول الله
 صلى الله عليه قال من وعده الله على عمل ثواباً فهو ملجؤه له
 ومن وعده على عمل عاقباً فهو فيه بالخيار حذرتنا
 حذرتنا محمد بن أحمد السعدا درنا اسماعيل بن اسحق ما طالب الوهاد
 أنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن محمد بن أبي الصامت عن أبي ذر
 قال قلت لرسول الله الرجل يعمل لنفسه ويحبه الناس قال
 تلك عاجل بشرى المؤمن قال الشئ قوله يعمل لنفسه أي يخلص
 العمل به لا يورثه غيره وجه الله ولا يورثه أحد بل تجل به
 وجهه ليكون فائدة العمل

حذرتنا محمد بن أحمد السعدا درنا اسماعيل بن اسحق ما طالب الوهاد
 أنا شعبة عن أبي عمران الجوني عن محمد بن أبي الصامت عن أبي ذر
 قال قلت لرسول الله الرجل يعمل لنفسه ويحبه الناس قال
 تلك عاجل بشرى المؤمن قال الشئ قوله يعمل لنفسه أي يخلص
 العمل به لا يورثه غيره وجه الله ولا يورثه أحد بل تجل به
 وجهه ليكون فائدة العمل

العمل لنفسه خاصة فما ورا الموفق لا يورثه عرض الدنيا
 وفراية الناس وقوله تلك عاجل بشرى المؤمن أي بشرته على محبه
 الله له لأن من اخلص العمل لله فهو محض لله محبة الله
 ومن أحب الله حبته إلى عباده قال عليه السلام إذا أحب الله
 عبده أمر جبريل فنادى في السماء ألا إن الله تعالى قد أحب فلاناً
 فأجبهه فيحبته أهل السما ثم يوضح له القول في الأرض من أحب
 الله أحب الله عباده ومن أحب الله عباده الصالحون فذلك له
 على محبه الله له وبشارته من الله تعالى في الدنيا قبل أن يلقى الله إلا
 ذلك إلى قوله من طلب محبة الناس عمله عباد جوده له ذاتاً في رايها
 بعلمه غير الله بخصه عباد الله وفائه ثواب الله ومن اخلص العمل
 لله أحب الله عباده ذلك في الآخرة ثواب الله فحبه العباد الصالحين
 له عاجل بشرته على محبه الله له وعلى ثوابه أياه قبل بشرته للملائكة له
 عند موته قال الله تعالى إن الله يحب المتكفلين الآية ولم يشرك أحد
 يوم القيامة قال الله تعالى يوم تروى المؤمنون والمؤمنات الآية للمؤمنين
 الله بشارتان أحدهما قبل جوده وكونه وقيل جوده وذلك بما
 سبق له من الله الحسن والنظر الجميل وذلك لأنه أحب نفسه
 وجعله في قبضته فقال في بشرته الذين آمنوا أن لهم قديم جدق
 من الله وقوله إن الذين سبقتم لهم من الحسن بشرته جديك
 من نعمهم في مستقر رحمة وأظهر لهم اختصاصهم به وأصطفاهم
 له فقال بشرته بهم برحمته

شبكة

منه ورضوان الابه وحينما سرت ذلك تسارات من ثنا حست من اوليابه
 وشتمت ابيه على خلفه المرضيون الجود المذكوز قال ابيه تعالى لكونوا
 شتمه لعل القاب قال عليه اللام انتم شتمت ابيه في الارض من
 ذوما صالحه يراها او ترك له قال ابيه تعالى لم البشرى في الحيوه
 الدنا قال عليه اللام من الذوايا الصالحه يراها الموضع تولى له
 وتشرى من الملايكه الكرام البرره بلا خوف عليكم ولا انتم تخزون بشر
 يوم القصاصه حين يسمي نورهم من انهم وبانهم قال ابيه تعالى
 بشرى اليوم حنا تجرى من تحتها الانهار سبحان الله العظيم الوديع الرحيم
 حدثت ٢٠١ اخذ حذوا على من محتاج ما على من عبيد
 العز بن تاه بن عبيد الرحمن بن عبيد بن ابي قتيبه عن ابي قتيبه
 عن عبيد بن عمير انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال
 فقال من انشأ يا ابن ابي خريه فقال قريشا ما ادر ابيته كيف
 فرائد القرآن قلت خشية قال فاني سمعت رسول الله عليه السلام
 يقول اقرأ القرآن واكلوا فان لم تكونوا اكلوا او غنوا بالقران فانه
 ليس مني من لم يقرأ او يتخرف قال السبح العز بن جمع وعبد ابن
 ابيه بالخشي ووعيداً منه بالسواي العبد قد جمع بين اقرن
 ما استحق به الوعد وسما تصحى به الوعد قال ابيه تعالى
 واخرون غير ذوا بلا نومهم خلطوا عمل صالحا واخرين حقه
 ان حاق الوعيد على النبي ان يلحقه والوعد الصالح ان يعونه
 ومن كان هذا حاله

حاله فحسب عليه ان يتكلم بالابه تعالى واذما سمعوا ما اقول الى الرسول
 ترك اعينهم تفيض من الدمع الابه ان الذين ادوا العلم من قتله الابه
 اذ اتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكنا حق من قوا القرآن
 ويذرب فيه بوعد ووعيد ان يتكلمه من لم يجد ذلك من نفسه
 فليرجع اليها باللوم عليها خافا ان يكون من الذين قال ابيه تعالى من
 هذا الحديث يعصون وتصحكون ولا يكونوا نظركم فزعج ابيه حولا
 حين لم يتكلم اذ ذلك انه لم يقع من قلوبهم بوقوعه ولم يعرفوا انه
 بما به معرفته وقدره وانه يرفع او امد يضع اخرين من رفقته
 القرآن لم يتضح ومن وضعه القرآن لم يرفع من امارات الآيات
 وحك القلوب ومن علامات التصديق قوله اقشهر ارجل الجود منه
 قال ابيه تعالى ايها المؤمنون الذين اذ اذكر ابيه وجلت قلوبهم الابه
 وقوله ابيه تزل احسن الحديث كتابا متشابها مما تاتي في شرفه
 حلود الذين يحشون ربهم الابه فحق من يتكلم آيات القرآن
 ان يتكلم خوفه على نفسه حين لم يتكلم فان الخوف على خوف الخوف
 اولي من الخوف النكاح على عدم النكاح عندما يوجب النكاح اجرة النكاح
 فحذر ان يكون معنى النكاح اي الضد كزواله ويبدى في خوف ما يتكلم
 وعدم النكاح مما يوجب النكاح فيه فليتكلم خوفه على نفسه من وجود
 او غياب من لا يتكلم القرآن في نفسه وحذر ان يكون معنى النكاح ان يرد
 آيات الوعيد والوعد وما وقع ابيه من الميقات على من خالف امره
 وترجع منها ويكررها على

دار
 ترجع

الحون
 آيات القرآن
 ع

النفسي كسر السور

الطريق الذي
الاول
الشمس يطير
الاول

ذرو وتمكر فيشيز منه النكا فكانه تنكف للنكا محي الله كذا في الزلزل
فخ المؤمنون قوله عثوا بالقران يجوز ان يكون معناه تطروا
فانه ربيع المؤمنون روضه الجار فيض منيرة الصادق
وسلوه المذكورين وراجعه المجهمين ومنعك الحائض بشرك
الراجح انما من علامات الطرد النكا من امارات الجود والحد
والطرد دليل الحوف والرجاء الحوف الرجا من اجازات الحرب
صفتان يتعاقبان على قلوب المؤمنين يخرج عن هاتين الصفتين
فليس منهن نختا وجليه حديث ٢٥١ اخر حديثا
بن محمد بن محمد بن الفرج بن الازرق بن الواقدي بن محمد
ومحمد وغيرهما عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه قال انما ضد المؤمن مثل الزرع لا يزرعه
الريح ولا يزال يصب المؤمن بلا مثل المساق كمثل شجر الازرة
لا يمتد حتى تستحصد قال الشيخ ظاهرا هذا الحديث يدل على
ان المؤمن قتل ما مخلو من بلا يصبه فهو يمله مرة كذا ومرة كذا
اي يصبه البلا فلا يستحيل له لا يطبق البلا ولا يقاومه فهو
يملك منه ويشبهه والمناق يكون على جاله واجده في الصفة
في بده والسلامة من الافه في اهله وماله وولده وانما فعل
انه ذلك به ليصرف المؤمن اليه وتقدر به عليه ليلتحن في الاجال
كلها التي ربه وليللا يستغل عنه فكما يستغل عن نفسه الى شئ لها
عنه سيده واماله الى

سورة الاحقاف

سورة المؤمنون

الازرة بالشكل
الصورة
الاول
الاول

تتم
الصدور والاشارة
الاول
الاول
الاول
الاول
الاول
الاول

الاول

الى نفسه ثم وجل ورجع عما سأل اليه فيدعوه بلسانه ويقبل عليه
بقائه لانه يحب صوته له داعيا وادبه اليه مصغية
وقلته به فلقا قال رسول الله صلى الله عليه اذا حب الله
عبدا حب نلبه البلاصتا وبتجه عليه سبحا فاذا دعا قالت
الملائكة صوت مجرد وقال جبريل يارق عبدك فلان اقول
فيقول دعوا عبدك فاني احب ان اسمع صوته هذا للسايق
الذين هم اقرب الناس حاله الى الانبياء واسمهم به والامثال
فالاقتل قال عليه اللهم اسئد الناس بلا الانبياء الاقتل فالاقتل
وللمقتصد من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ما حدنا ابو شعيب
صالح بن محمد بن زهير ما خلف بن عامر بن علي بن محمد بن الوليد
بن محمد المؤدري عن الزهري عن اسد قال قال رسول الله عليه السلام
ان المريض اذا ابرا من مرضه فهو كالبردة تنزل من السماء فيصفها
ولو بها قبل ان المريض يظفره ويكفر سي عمله الذي خلطه بجاهه
ويصفوا بجاهه له واما الظالمون فانه يجزهم عن ظلمهم انفسهم
بالبلايص به ويكون ذلك عقوبة ما اجتهوه وديال فالنفس به
حدثا عبد العزيز بن محمد بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسمعيل
بن عبد الله بن سلمه عن سعيد بن اسيد عن ابي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه قال ان الله تعالى قال اجمع على عبدك اسئد
اسئله كرمته واجدته بالنار وقال عليه السلام الحمد نصيب العبد
من النار ويجوز ان يكون محي

سورة
قال الشيخ
وكور خط
من الازرة

شبهة

قوله نعيمه الروح اي انزل البلا ببرد المؤمن الى الله والنعيم كذا وكذا
من الله اليه فكما قال قال الى الله فان صابته مجننه او نزلته شدة
فانزل الى الله بالصبر فهما والنوبه اليه والنصرع نحوه والديعاليه
وان صابته نعمة او رفاهيه جاز قال الى الله فيما بالشكر فيه
والجزله والشنا عليه والافضل منه بمختلف الاجوز غير المؤمن
الى الله المحنت النعم جميعا اذ ليس المؤمن ابدان بغيره ولا المناق
ابدان حفض وسعة وقد تختلف على المناق الاجوز فيكون قرة
لمدة وفرة الم ديمه ناره ومحنة اخر غير انها لا ترد انه الى الله
ولا عياله من حالته التي هو عليها من اقباله على نفسه واضرارته على
معضته وجزبه على طيبته الشوقى لانه لا يمتد كالى الله قد
انتمى الله عينه واهم بتمعه وختم على قلبه نفسه كالحب
المستدره لا تلتشى لشي وقائه كالحجارة لا يلبس بل اشده قبوة ليس
رطوبة الامان ولا رين الا بسلام بل هو قايى كشد يد فهو كالارزة
لا يهتز حتى يستحصد عنجل ملك الموت وبردته الى الله ربانية
علاظ شهاد فان الله تعالى لم ردوا الى الله مؤلام الحق وقال
يردوا الى عذاب عظيم يعوده الله خبر ^{عذاب القبر} ٢٤٥ اخر
خبرنا ابو عبد الله محمد بن موسى بن علي بن ابي الجارث بن ابي اسامه
بن اداود بن ابي جعفر عن عماد بن ابي جعفر عن عطاء بن ابي سعيد
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول يقول قيم الله العقل
ثلاثة اجزا فمن كرمه كمل

قال ابن
العباد
سنة العقل

كامل عقله ومن لم يكرم نفسه فلا يحقله حسن المجردة بالمعرفة بالله
وحسن الطاعة له وحسن الصبر على امره قال الشيخ لا يرضى
عليه اللام المعرفة والطاعة والصبر وقرن الحسب فانما عظم
بالله توجيده ومعرفة انه اله قدوم لا يترك له ولا قدوم غيره
وحسن المعرفة في تشبه ذاته وتعطيل صفاته فقد عرف الله
توهم بالوجود ابيه والقدوم ذاته لا يترك له ولا اله غيره وانه
اجدت العالم وارسل الرسل وانزل الكتب غير ان منهم من
خلقهم تعالى عن ذلك علوا كبيرا ومنهم من عطل صفاته فلم يقصه
بما وضع به نفسه ففاه من حيث اراد انبائه وعطله من حيث
قصد توجيده بحسن المعرفة على لانه اوجه ادلها في تشبه
ذاته وتعطيل صفاته قال الله عز وجل ليس يحمله شيء وهو السميع
البصير ففي تشبيهه وانبت صفاته والثاب بعرفه الا الله تعالى
فلا ذوه ما دفع من ضلالاته الا بيان ومحاطب الايدان وهو العصم قال
الله تعالى لولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين وقالوا لا
فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا الا به وبجاهده الهداية
الى الامانة وشرح العذر له قال الله تعالى ان شرح الله صدره
للإسلام الاية وقال كتب في قلوبهم الامانة وقال حسب اليك الامانة
ورينه في قلوبكم والرسول الذي انزل الكتاب الذي انزل الى الله
تعالى قل بفضل الله ورحمته في ذلك فليفرحوا وما ليطغوا به
الايدان قال الله تعالى

المعرفة

وانه اخرجكم من بطون امماتكم الاية وقال انه جعلكم مما خلق
 ظلال الاية وقال ايسخ عليكم نجه ظامره وباطنه واجل
 فقال لا ارجو انجه اسمه لا خصوصها والوجه الثالث صفره
 نظره كل فيما امر به وما حكمه ونصى فحلم ان اذ امره ليرتك
 كالا غديه لسد نكل فكما لا يتم بدتك ولا يصلح حيدرا الا بالاعديه
 كذا لك لا يتم دينك لانه لم يمانك الا باقامه الاوامر والادب
 قال الله تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقال ما يريد
 الله ليخجل عليكم من حجج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم
 وقال خذ من امر الله حذقه تطهرهم وتركتهم مما الاية وقال
 عليه السلام الصلوة قرآن كل تبقى الصوم حبه وقال الصدقة
 تطفي غضب الرب حريسا محمد بن احمد البغدادي ابو شيبه
 عبد الله بن الحسين الخزازي ابو الربيع الزعفراني انا سلام بن
 سالم الطويل عن محمد بن عبد الواحد الازدي عن علي بن زيد
 بن خديجه عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن عمر بن
 ابي عنه قال خرج عليا رسول الله عليه السلام وخرج مسجد
 الكوفة فقال في ايت البارجه حجابا رايته رجلا من امي
 حاه ملك الموت ليقتضيه حبه فجاه بربه بالديه فريده عنه
 ورايت رجلا من امي قد سيط عليه عذاب القبر فجاه وضوه
 فاستشفه من ذلك ورايت رجلا من امي يلمت عظاما كلها
 وورد جوضا من
 برون عراد

قالوا
 في الصلوة
 والادب

منج فجاه صوم رمضان فاستشفه فيسماه وازواه ورايت رجلا
 من امي النبتون فوجد جلقا جلقا كما اراد ان يتعد جلقا من
 فجاه غيبه من الحجاب فاحد بيده فاقبده الى حبابي ورايت
 رجلا من امي من بين يديه ظلمه ومن خلفه ظلمه وغر عنه ظلمه
 وعن يساره ظلمه ومن قومه ظلمه ومن تحته ظلمه فهو منج
 الظلمات فجاه حجه وعمرة فاستشفه من الظلمه وادخله
 النور ورايت رجلا من امي ما يكلم المومنين لا يكلمه فاحد صانه
 الرجح فقال يا نعمة المومنين كجموه فانه كان يصل رحمه فكله
 المومنين وصاحوه وكان معهم ورايت رجلا من امي يتقوى وهو النار
 فاحد صدقه فصارت ستر اعلى وجهه قال الربيع فاحد
 يقع من الاكثار موقوع هذه الفدايض من الايمان اي ضرر يرفع
 المطاع من الاجساد مادفع هذه الفدايض من العباد وتعلم ان
 مناهيه كالنهم القاتله فيما بينه فكله فمقدم ينسك سائر
 اليوم كذلك فمقدم دينك فخرج اما تذكر انك ما لمك من الاية
 تعالى لنتبه ان اشركت ليعطف عليك الايو وقال عز وجل انما
 الحمد والميسرة الانصاف الاكلام رجس من عمل الشيطان فاجنبوه
 اما يريد السطار ان يرفع نكتم الجاه الاية قال عليه السلام لا
 لا يرضى الله من يرفع يوم القيامة الرجل يوق ويوقد من النار
 يوق وهو يوق لوجهه والرجل يوق وهو فانك في الارض حيا ناكه كنت
 عبد العزيز بن محمد بن محمد بن محمد

خلفه

اسند
 رواه
 عنه

كذا رجته اياك ودفعه عنك سبحانه ما الطغية بعباده المؤمنين وقوله
 عليه اللام وحسن الطاعة له كوزان يكون حسن الطاعة الانفاذ به
 تعالى فيما امر به والاسلام لما قدر وقضى به يرضى له فيه فيما
 ساءه يروى بالانفاذ في الامر والنهي هو ان لا يخلو فيه ولا يفتوا عنه
 اذا يخلو مروت امره وبالجملة هلكه المرجية وبالتوسط تحت
 السنة الجماعة قال عليه اللام ان هذا الدين بين فاعل فيه
 يرفق ولا يفتعل في نفسك عبادة الله فان المنبت لا ارضاقض
 ولا ظمرا اني خذناه الحسب من على العطار بما عبده من الى
 قيسه ما خلا دين يحيى يا يحيى بن المتوكل عن محمد بن شوقه عن المتكدر
 عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه اللام
 ذلك وحدثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب الجارري ما عبده من محمد بن
 بشير وروى سامي بن ابي بكر المقدوني جعفر بن سليمان بن المحلى
 زياد عن ابي غالب عن ابي امامة رضي الله عنه عن النبي عليه اللام قال
 صنان من امتي لم يبلغها شعاعتي ولم تبلغها شعاعتي اولئك اشنع
 لهما امير ظلمهم عيشوم عيشوم وكل حال ارفق حدسا القوارير
 عمران بن موسى بن جاشع الجرجاني ما يعبود من سجد الانبارك
 ما شتمت من خذلت عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه ما تحت الله من نبي فاستجمع له امراته الكوفي
 امته مرجية وقدرته يسوتشون عليه امراته الا وان الله تعالى
 المرجية والقدرة على

على لسان مسجين فلما انما اجزمه فالتدريه غالية اخرجت من الامم
 ارتكبت كبيرة وحكمت عليه بالخلود ان مات من غير توبه فقلت ليجت
 واستحقت المرجية باوامر الله ونواهيها فرغمت انه لا يصح ما
 ذنب ولا يخلو بوجد النار ولم يسجد لله سجدة فحمت فلعنته
 النابيه اهل السنة والجماعة انزل قال امير المؤمنين علي رضي الله عنه
 خير الناس اوسط الاوسط يرجع اليه الخالق والحق به التالي الذي هو
 الله ليغفر ان التبارك وخافه في الخوفه على الضمير فهذا حسن الطاعة
 فيما امر به وما حسن الطاعة فيما قدر وقضى فالمتوكل على الله فيما
 تكفلوا الكفاه مما ذكره وروى قال الله تعالى على الله فتوكلوا ان كنتم
 مؤمنين وقال وما لنا ان لا نتوكل على الله وقال الدين قالكم النابيك
 النابيك قد جمعوا لكم الله قال الله تعالى فاعلموا انهم من الله وفصل
 لم يسبهم بشوه هذه عاقبه من على الله توكلوا به اجنسب قال عليه
 لو توكلتم على الله حق توكلت لرزقتم كما يرزق الطير تغدوا فما صار يروح
 بطائنا وقال عليه اللام يدخل من امتي الجنة سبعون الفا احرجيا بم
 قال هم الذين لا يترقون ولا يسترقون ولا يكونون ولا يكونون وعلى رهم يتوكلون
 فاذا استسلام لما قدر وقضى تسليم النفس الى خالقها وتسليمها الى
 مشرئها قال الله تعالى ان الله استر من المؤمنين انفسهم واموالهم على
 الباطن تسليم ما باع حتى يستحق الثمر وقال عز وجل لئن لم
 قال استلمت لرب العالمين قال الله تعالى ان الله تعالى ان الله تعالى
 على انهم فخره عاقبه

من ينتمى واستسلم قال عليه السلام اذا اخذت مضجعتك فقل اللهم انى
 اقبلت نفسى اليك وجهت وجهى اليك فوضت امرى اليك قال
 عليه السلام من حنين اسلام امير تركه ما لا يجيبه والا غير اضرب على الله
 فيما يقضى مما لا يعنيه لان من يتشاؤسكته الى المشرك لم يكن
 له ان يعرض على المشرك فيما يحذف فيما اشتراه ونحو ذلك
 فيما يتروى بها هو يعرض امره الى الله فلا يتحكم عليه ولا يحار على ما
 يختار له قال الله تعالى وربك مخلوق ما يشاء ويمار ما كان لهم الخيرة
 وقال عمرو بن عبد شمس بن مهران في عيون افراسه كالحق اليه
 الاية قال الله تعالى توفاه الله سيات ما كبروا الاية هذه عاقبه
 التوفى الى الله قال عليه السلام فوضت امرى اليك المحاذ ظنك
 اليك قوله عليه السلام وحسن الصبر على امره الامر ههنا يحتمل
 تعسفت امر الحاد حتم وامر قضا وحكم فالصبر على الامر الله
 تعالى قائمتها كدورها قال الله تعالى استعينوا بالصبر والصلوة
 وقال ابن ابي عمير مع الصابرين وقال النبي عليه السلام واصبر وما صبر
 الا باسه وقال اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة
 والعشي الاية وحسن الصبر او امر الله تعالى ان لا يشاهد الخلق
 فيما يعمل لله ويقدم فيه الربا قال الله تعالى يرم المناقضين اذا
 قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراون الناس ولا يدرون الله الا
 قليلا وقال الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراون الاية قال
 عليه السلام قال الله تعالى انا

هذا الخبر في
 تفسيره
 في تفسيره
 في تفسيره
 في تفسيره

انما اعطى الله كاهن الشريك من عملك عملا واشرك فيه غير فانامه
 يرضى وهو من عملك له جذته عبد العزيز بن احمد بن محمد بن
 القروي بن ابي الزناد عن عمرو بن ابي عمير عن المغيرة بن عمرو بن
 ان النبي صلى الله عليه قال قال الله تعالى ذلك قال الشيخ وان لا يفارق
 نفسه فيما يعمله فيفسده العجب قال الله تعالى قصه فاروق قال
 انما اوتيته على علم عندك قال الله تعالى فيسفاهه وباراه الارض وقال
 الا ابلست استكبره قال انما خير منه قال الله تعالى ما خرج منها فانك
 زحيم الاية هذه ثمرة العجز النظر الى النقص ايجونه ما قال الله تعالى
 اذا تحججتم لمرتكبه فلم يغفر لكم شيئا الا به وان لا يطالغ عوجها فما
 يفتله عن رضا الله والدار الآخرة فان مطالعة العوض مع سبط العجل
 وهو الشريك الخفي قال الله تعالى من كان يريدوا لقاء الله فليعمل
 صابرا ولا يشرك بعبادته ربه احدا قليلا يزدبه غير الله قال الله
 تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قيل يشرك منه المشرك في
 العمل حدسا عبد العزيز بن احمد بن ابراهيم بن احمد بن ابي عمير بن
 موسى بن ابي عمير بن عبد القاسم بن عبد الله بن عبد الله بن
 الاشج عن ابي بكر بن رجل من اهل الشام من عمل من عمل في
 هجرته ان رجلا قال يا رسول الله تريد الحفاذ في سبيل الحماذي
 الله سبيل وهو يدعى من عرف الدنيا قال عليه السلام لا اخبره فاعظم
 النابذ ذلك قالوا للرجل عبد الله بن ابي عمير لم يفتقه فجادله
 بشرا ذلك فقال له عليه السلام

ما قال اذ امره ثم قال الناس للرجل بعد النبي عليه ايضا فافهمه فعاد
 فقال من هذا لك قال عليه اللام مثل ذلكا لثالثه لا اخر له وحدا
 الزنادي بن محمد بن الصوفى بن محمد بن كثر الجندى بن ابراهيم بن ابي
 اسامة بن زيد عن سعيد المقرئ عن ابي هريره قال قال رسول الله
 عليه اللام ربصائم ليس له من صيامه الا الجوع ورب قائم ليس
 له من قيامه الا السهر هذه عاقبه فطالجه العوض على العمل
 قال الله تعالى قد بينا الى قلوبكم انتم عمل جعلناه ههنا مشورا
 الصبر على اوامر الله وفروعه ان يخلصه الله من البراءة والنجاة
 والشرك الخفى حبل الصبر على ما قدر وحكم هو ان لا يكون
 صبره بحقيق جزع قال الله تعالى تذكر قول الله بعدد عليه اللام
 فصبر جميل قيل لا جزع معه وقال عليه اللام الصبر عند الصدمة
 الاولى خير يا احمد بن محمد بن عبد الله المهدي بن يوسف بن موسى بن ابي
 صالح بن ابي عمير بن محمد بن عبد الله القنبري وكان فيما عرته
 ذهقان فقال له ان قدرت ان تجعل ما اخرته العجوة فربح نفسك
 وترضى بكيف تعمل هذا صبر العام من المؤمن وهو انتظار الفرج
 من الله حل جلاله واما صبر الخواص فهو ان يصبر في الصبر ولا
 يطالم الفرج فيه ولا يريد الخلاص مما هو فيه قال الله تعالى
 الذين امنوا اصبروا وصابروا فالصبر ان لا ينظر الفرج الا من الله
 تعالى كما قال عليه اللام لا يزقون ولا يبتسقون والمصابرة ان لا يريد
 الا ما اراده الله تعالى حيا

الصلوات

حيا عبد الله بن محمد بن الفضل بن عمر بن عثمان بن اسعد بن سلمان
 بن ابي شهاب بن ابي جابر التيمي عن ابيه قال دخلنا على سويد بن غنيم
 وكان من اصحابنا فخطب نعوذ فلو ان امراته قالت اني قد اوتيت
 زطحا ما تسفك ما علمت ان تحت العوب شي فرفعت العوب فاذا اقبل
 الفرج واذا هو يقول برقا جرافق والقطر وما من صفة الا ما ترون
 وما يستر في ارضه تحلى بقص منه فلامه طرفة جدا محمد بن عبد الله
 الرازي بن ابي الواسع بن الحسين بن ابي احمد بن محمد بن محمد بن ابي عبيد
 الصور بن محمد بن عبد الله النعاجي قال ارجح خلق الله خلقا سحر
 من الصبر لو يعلمون مواقع اقداره لتلقوها تلغها فهدا امصار الصبر
 قال بعض الكبار صابرة الصبر فاستغاث به الصبر فادى الصبر باصبر صبره
 ثم لا تشهد الصبر من نفسه واما يراه بوجه من الله عليه يسكرة علمها
 قال الله تعالى واصبر وما صبرك الا الله وقال ابو عمرو الدمشقي
 في معنى قول ابو عبد الله عليه اللام مسمى الصبر الثلث المسمى الصبر نصري
 لا تكلمت ارجح الراجح وقال غيره مسمى الصبر الذي يحضره انسان
 واوله لا يستحق مني كذا لا تكلم الراجح لم يسأل عن الحيف
 ولا زوال السقم لذك بعقود عليه اللام قال انما استكوتني وجزني الى
 الله كانه راي شكاواه اليه الذي عنده من امر مما اضطجه اليه
 وقوله عليه اللام ومن لم يكن فيه ولا عمل له العقل عملان عقل حجة
 وعقل حجة فعقل الحجة هو الغريزة الذي جعله الله في كل نافع
 مبر وبه تمت حجة الله على
 الربط

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢

مشقة
 ابراهيم
 النجاشي
 من اهل البصرة

فقال امين فلما ارتقى الدرجة الثالثة قال اللهم انزل من السماء نورا
 قلنا يا رسول الله عليه السلام لقد سمعنا منك اليوم شيئا لم نسمعه
 فقال ان جبريل عليه السلام يخبرني فقال بعد من ادرك رمضان فلم
 يخدم له ففاته امين فلما رقيت الثانية فقال بعد من ادرك
 سنة فلم يصل عليك ففوت امين فلما رقيت الثالثة فقال بعد من
 ادرك اوبى الكبر او اجد منها عنده فلم يدخل اليه قلت امين
 قال سبحان الله كان النبي عليه السلام ارجح بائنه من ايامهم وارقعهم
 من ايامهم ويزكرو صفة الله تعالى فقال يخبرني عليه ما عنتم جبريل
 عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم والله اربيبه رحمه للعالمين فقال
 وما اربيبه للعالمين عاقبه الله تعالى في قوله كيف تعلم
 انه حصيت وجهه بنهما فقال ليس لك من الامر شيء الا به وبلغ
 من شجقته على امته ان كان ياخذ دمه بيده وثوبه حين يثوبه او جمعه
 مخافة ان يقع من دمه على الارض فينزل بهم الجذات من باب
 مشكون ففانكونه وشيخا او جمعه وكثيرا ربا عنه ولما نزل قول
 قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال العود
 او من تحت ارجلكم قال العود لو جهلكم هو اذ ذاك بمكة تكذب بؤذك
 ويستم ويوضع القرب على ظهره وهو يساخدم يدعو على قوم
 امنوا به وصدقوه واقربوا ما جابه وصلوا الحسين وبنوا اوسان
 بزم الانفة البعد عن الرجعة ارض ذلك حكمة فيجوز ان يكون معنى
 ذلك المستخف به عليه السلام

الشيء
 الكبر
 في قوله ما عنتم جبريل
 عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم

الامر من المنافقين الذين يزادون الناس وهم كافرون

الامر من المنافقين الذين يزادون الناس وهم كافرون يريدون لا يؤمنوا
 ولا كافر من حق الا لا يؤمنوه ولا يعزروه تكذبا له وشكا فيه وكذلك
 المستخف بامضان فلا يصومه ولا يقومه بخود او انكار او استخف
 حتى لو اذنين تكذبا لما انزل الله تعالى في قوله ووجبت الايسار
 بوالديه حينا فيكون عياده على الاحاديث والمنافقين الذين قد
 اخراجه عنهم في الورد الا سفل من الهار ومم مشركون لا يعرف الله
 لهم دون من يناله وصدق رسول الله وما جابه وادبه اعلم
 ويجوز ان يكون ذلك في المؤمن بالله المصدقين رسول الله المحضين
 صيام رمضان المؤمنين بما انزل الله من الوصايا بالاول الذين هم انهم
 اتبعوا شهودا نفوسهم فتساعجوا بها من مرضاه خالفهم ايامهم
 ابيه تعالى هو اضر رشحهم فتساعجوا عنها وذلهم على سبيل الجاه
 فتساعجوا عنه فكانهم ابوا الا النار ان تساعجوا فيها واجتهدت
 بما لها اليها وذلك ان الله تعالى يماهم عن المعاصي ان يوافقوها
 والمنام في اياتها فابوا الا نواجتها وارنكها فوهوا انفسهم
 النار فاعطاهم الله شهر رمضان يبرهم بصيامه وقيامه وهم
 حوارهم فيه فحقد لهم ما جنوه في جميع السنة وتكبر عنهم خطايا
 اجد عشر شهر فيه يصومون ما جنوه واغدر الله في صفة
 الساطين على مذبذبة الجذب في ابواب الجنان واعلاق ابواب
 الجنان واعانهم بما خواتهم الموصفين ولا يترك الا صاعا له في يومه
 فاما في ليلة تالي الكتابه الا

الوصف

اي ازال
 جبرهم
 برون

لم تصدقوا التلاوة ورفضوا المنامي وافتوا على مخالفت الورد وبنك
 من يؤمنهم كنه من شتمواهم فاعطاهم فيه ليلة القدر التي هي
 خير لهم من البت شتمهم يصومونه ويقومونه فابوا مع ذلك الا
 العوصان والتمرد على الرحمن فلم يستوجبوا الغفران في ذلك اليوم
 وسوا من انفسهم عزوا عليه عنهم حرص عليهم رؤوف رحيم لهم
 امامهم في الزنا وامانهم من العذاب وشفيهم في الآخرة ربهم
 يستدرك الله تعالى امر بتوفيره وتغيم امره وعزيره وصلى
 عليه وامر بالصلاة وصلى عليه اعلى من صلى عليه واخبره
 ومن صلى الله عليه لم يعذبه بغيرها فذاهد عن الصلاة
 عليه وقد ذكر عنده وبورك حظه من صلوه ربه عليه فكانت
 افرص حين قيل عليه والى حين ذعي اليه فام يتسبب تقوى
 بصلوته على نبيه مفسرة دينة ولم يتبع في صلوته عليه رضا
 ربه فلم يستوجب غفران دينه وامر الله بتعظيم حق نفسه هو
 الكبر المتعال ذوالاكرام والجلال وامر بشكره فيما اتم وهو هذك
 لشكره والكم فقصر وانح واحبته ولم يشكر وانح مستحقه
 فامرهم بشكره والبرهم وحمل ذلك شكر امهم فيما اتم عليهم فقال
 اشكروني لو البريك وحمل برهما بسبب غفران السات وجفوا بها الكبر
 الكبر ارف فاعرض عنهما من ادركهما اذا ذر الكبر عنده احدما
 فلم يرضهما والموتة في ارضهما تسيره والموتة على ذلك جليل
 كبره فلم يحب له

الاحوال

الاحوال

ذلك

له من الله المحقرة ولم يقبل على الله به كما يخدره فكم اسد على هوك
 ان يودهم بالنار ويطهرهم بها اذ لم يتطهر واعمال العظام من الطهارات
 ولم تحفظوا من اتقاكم مما بينكم من الكفارات فابتعدتم من ربه
 السابقين في دخولهم بغير ريب اليه المخرج اخر فغداهم الى جده
 فازم انهم بذلك احرته على لسان امينه عليهما اللام حكيم
 فوافق الحين حيسه في مشيته ولم يخالف مولاة في ارادته فشا
 لهم ما شا الله دارادتهم ما اراد الله من كل خرم من ربه السابقين
 وادب الله لهم في دار السالمين تطهيره اياهم من الحيات في يوم اذ الله
 عنهم اذ ياح عيوبي دعا عليهم بما سبق من حكم الله فيهم فاذا دخل
 على ربه وحل محاسب الواسيلة من تربه تسخ لهم تسخ فيهم استغفر
 لهم فغفر الله لهم قال الله تعالى واستغفر لذنوبكم وللمؤمنات
 وقال عيسى ان تسعك ربك عما محمودا وقال عليه السلام سفايح
 لاهل الكبار من اتيه فقل له عليه السلام تسخ قال لا صحاب الرما
 والعظام فكانت دعوته عليه السلام موافقة له في مشيته ولم يكن
 غلظه على اسمه اذ هو لله جيب ومنه قرب وله صبح على
 امته حتى فلم يكن يتقدم من ربه الله ولا يتأق على الله بل واخفه
 في كل الاحوال واقر بحقه في كل الاحوال صلى الله عليه الكبر المتعال
 وكبر فيه معنى اخر وهو انه اراد برهائه على هوك الزجر لونه
 والترهيب لهم بانح الرخود اسند الترهب لخطم الترتيب لئلا
 يوافقوا هذه الاشيا

الاحوال

الاحوال

بوافقوا

عن أبي عمارة الأنصاري عن زيد بن خالد الجهني أن رسول الله عليه السلام
قال يا أيها الناس إن في شهادته قبل أن يبعثها وحده
سألو عيسى ما أصله عبد الأعلى بن فضال عن الأعمش عن
علي بن زياد عن هلال بن يساف عن عبد الله بن فضال قال سمعت
رسول الله عليه السلام يقول خير الناس قولي ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم بلا ما هم محبون من بعدهم يتسمون ويحورون ليعطون الشهادة
قبل أن يسألوا قال الشيخ حوران يكون معنى قوله يعطون الشهادة
الشهادة قبل أن يسألوا فمن لا شهادته عنده فشهد شهادته
زور وأما الذي هو خير الشهادته فهو الذي شهد بها الشاهد عليه
واجاب المشهور له إلى شهادته ليصل إلى حقه فشهد له
الشاهد بالشهادة التي هي له عنده وإن لم يسألها من الشاهد
و فضلا وذلك أن يكون الشاهد مجتسما كسلطان أو رئيس لا يقدر
صاحب الحق أن يسأله الشهادة فينتزع الشاهد فشهد له
أو يكون صاحب الحق الشاهد على من له عليه الحق ثم ذهب عليه
أن له على حاجته حقه شاهد النسب إن عطفه أو غيره مما هو لا
يسأله الشهادة لأنه لا يعلم أن له عنده شهادة فينتزع الشاهد
فشهد له فهو خير الشاهد لأنه في شهادته منبزع متفضل
بواجبه عليه إلا أن يسألها إذا سئلها لم يكن له أن يسكت عنها
ويكتم شهادته قال رسول الله تعالى لا يأت الشاهد إذا ما دعوا وحور
أن يكون معنى قوله يعطون

الشهاد

يلونهم

الشاهد

الشاهد

الشاهد

الشاهد

الشاهد

يعطون الشهادة قبل أن يسألوا في الحدود من زنا أو سرقة أو شرب مخمر
و ذلك من شهد على إنسان سرقة أو زنا أو شرب مخمر أو غيره
منه بشهادة في يومه فيشهد أنه رأى هذا أو ذاك أو رأى هذا أو ذاك
المخمر فشهد بذلك عند الإمام فيوجب على المشهود عليه جوارحه
له بغير استئذان الله عليه وهو منهي عن هتك بيعة ومأمور أن
يتقرب عليه ما علمه منه فقد قال عليه السلام يا مجتهد من أمر بلسانهم
لم يقض الأمان إلى قلوبهم لا تشعروا عودات المسلمين فإن من تشعروا
نسلم بلسان الله عورتهم ومن تشعروا به عورتهم بفضيحة ولو في خوف
بلسان من شهد على أخيه بخبر من الحدود قبل أن يسأل فهو تارة ومن
أجوان الشيطان حد ما عهد الله من محمد بن يعقوب ما عهد الله به
محمد الطائي ما عهد بن موسى بن سعيد الطائي محمد بن قيس بن
أبو جهم عن حمى التميمي عن أبي ماجدة الجهني قال قال رجل يا بن
سوان المار بسجود فقال تبرأوا من هؤلاء وأستفكوا فترك
وأستفك فمجد له مجذرا فامر بحبسه فلما جحد عليه ودعا
لسوط فامر به فمقطعت يمينه ثم دعا عليه ثم دعا عليه فقال
أخذه ولا تمه صعبك ثم استأعده الله بعد له حتى إذا أتت قايض
خلده حتى سبيله فقال الشيخ يا أبا عبد الرحمن إن الله أتى
ومالي ولا غيره فقال له عهد الله بكسر الهمزة والياء إلى يومنا
أحسنتم أدبه صغيرا ولا يستره كثيرا ثم استأعده الله بعد له فقال
إن أرحم أمة إلا يسلم

بان

الشاهد

الشاهد

الشاهد

الشاهد

الشاهد

الشاهد

الشاهد

الشاهد

الشاهد

لما رقت به الى النبي عليه السلام فلما قامت عليه الساعة قال انظروا
 وانظروا فلما انظروا ان تقطع نظر الى وجه رسول الله كما
 سقى عليه الرماد من شهده ذلك عليه فقال بعض جلسائه يا رسول
 الله فكأن هذا قد استبد عليك فقال يا معشر ان لا تشدوا على ان تقولوا
 انوان الشيطان على احبكم فقالوا اهلا خليت سبيله قال فهلا
 كان قتلنا تاتوا به قال الامام اذا انتهى اليه الحد فلا ينبغي له ان يعطيه
 ثم يلا هذه الآية وليعفو وليصفح الآية فقد اجر عبد الله
 الذي شهده على بن ابي حمزة شهيدا الحمد ينسب الى النبي حين كان له شهده
 واخر عن النبي عليه السلام ان الذي شهده على السارق من اعداء الشيطان
 فهو ان يكون معي قول النبي عليه السلام يعطون للشهادة قبل ان يسألوه
 هم هؤلاء الذين شهدهون على اخوانهم بما يمتنعك بغيرهم وبوجوه اقامه
 الحدود عليهم وان كانوا صادقين يكونوا اعداء اعداء الشيطان
 على اخوانهم المسلمين او يشهدون قبل ان يستشهدوا في الحقوق
 فكونوا شهود زور كاذبين وانما صار الساهد قبل ان يسأل في
 الحقوق خير الشهيد لانه يرفع صاحب الحق وجاهده وذلك ان
 صاحب الحق مظلوم ونصرة المظلوم واجبة والجاهد له وجه
 ظالم ونصرة الظالم واجبة وهو ان تكفه عن الظلم فقد قال
 عليه السلام انصر اهل ظالم او مظلوما فقبل يا رسول الله هذا
 انصره ظالما قال تكفه عن الظلم واما في الحدود فانه اذا شهده
 قبل ان يسأل الشهادة

بارك

الله

هكذا ستر مسلم او كبر فادع عليه الحد فهو اذ ذاك شهيد الشهادة
 فاذ فاقول للشيطان وشاهد زور اذا لم يكن عنده شهاده وقد قال
 عليه السلام عدلت شهاده الزور اشراكا بالله حد تناصر ما ابو عيسى
 بنا احمد بن ميمون بن معاوية عن سفيان بن زياد الاسبغيني
 فانك بر فضاله عن ابن عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه
 فقال انما العاصم عدلت شهاده الزور اشراكا بالله ثم قرأ رسول الله
 عليه السلام فاحسبوا الرجس من الاذنان اجنبوا قول الزور وانظر الى
 عظم قدر المؤمن وجليل مرتبه عند الله تعالى اذ حذر الشهاده
 عليه بالباطل كالشهادة على نفسه عز وجل بالباطل فان الذي جعل
 له شهرا كما شهده على زنه بالباطل قد عم ان وجه الهمة اخبره وشهد
 على ذلك قال الله تعالى انكم لتشهدون مع انفسكم الهمة اخرى فلا
 تشهدوا بالمشرك بالله تشهد على بالباطل وما لا اضل له فهو معتري
 عليه فحذر الله الشهاده على المؤمن بالباطل وما لا اضل له فهو معتري
 عليه فحذر الله الشهاده على المؤمن بالباطل والافتراء عليه كالشهادة
 على نفسه عز وجل بالباطل والافتراء عليه فقالوا فاحسبوا الرجس
 من الاذنان واجنبوا قول الزور حنقاً به غير منكر كنه فيه اشاره
 الى ان قاييل الزور غير حنيف لله ومشرك به ولو لا الدلائل الداله
 على ان ما دور الشكر بالله ليس شهرا على الحقيقه وانه لا يخرج من
 الايمان الى الكفر ومن التوحيد الى الشرك عن الاشارة الى الله والحمد لله
 كان ظاهراً هذه الآية بوجه

ع

شبكة

الاولية

www.alukah.net

هذا التوحيد عن شاهة الزور وقد قال عز وجل انما حذر الذين يجارون
الله ورسوله ويستجرون في الارض ضادا فجعل المخارِب لِعِبَادِهِ
المؤمنين والنجاة عليهم بالفساد في الارض يجارون له عز وجل
ولرسوله كذلك جعل الشاهد بالباطل على المؤمن بالله كالشاهد بالباطل
عليه عز وجل وذلك بحرفه المؤمن وعظم مرتبته وجليل قدرته لذلك
الاذى للمؤمن جعله اذى الله ورسوله فقال ان الذين يؤذون الله ورسوله
الاية وجعل المؤمن صابرا لله بالمخارِب قال عليه السلام واية
من اذى لى ولما فقد بارزنى بالمخارِب في الحديث لى والى لى اهور
على الله من اذى المؤمن وقال الله تعالى انك والسموات تنمطر
من فوقهم فمن جعل به ولد اذ يسترون من الله المستجاب
حرف ~~...~~ اخرج ما حاتم باحى الجاني انا خالد بن
سهميل عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال جانا انا سحرنا
الى الله عليه السلام فقالوا يا رسول الله ان احبنا احد في نفسه شيئا
تعظم عليه ان يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذاك صرح
الامان وقال محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قالوا يا رسول
الله انا احبنا شيئا لا تحب ان يتكلم به وان لنا ما طلعت عليه الشمس
غيره لان احبنا من السما احب اليه ان يتكلم به قال السحر
حرف ان يكون معنى قوله عليه السلام ذاك صرح الامان اى استعظامه
لذلك لولا اعظم له واختياركم الحرف من السماع على التكلم به من

صرح الامان وذلك لانه لو اصبحت الامان ونسبوا المعرفه لله والى
وصفا التوحيد له لم تعظم عليه ان يتكلم بما لا يليق بالله الا ان
لم يدخل الامان ونسبه ولا يعرف الله معرفته تيقن قال فيه ما
نزه الله نفسه عنه من اتحاد الشرك معه وجعل الاية لى وصفا
عاشق الى عنه وجرافا من حجب الله معرفته وصفا له توحيدا
الامان قلبه تعظم عليه سماع ما لا يليق بالله من قابلية فضلا ان يقول
قال الله عز وجل انك والسموات تنمطرن منه وتنشق الارض وتجر
البحار هذا ان دعوا للرحمن ولا اقول ذاك صرح الامان ذلك
الاستعظام والكرامه صرح الامان وذلك لى لى احبنا احد في نفسه
صرح وحق ان يكون قوله ذاك اى الذى يجدون صرح الامان ذاك لى
صرح الامان ذلك الشيطان اذ السمع من المؤمنين بخوبه واتاه من
بين يديه ومن خلفه وجر منه وشماله فلم يقدر عليه لا تقطع المؤمن
الى الله واصطناع الله له واستخلاصه لنفسه كما قال ابراهيم
ليس لك عليهم سلطان فاذا اجمعه ونظمت حيلته فنه ولم يعمل
كيد في رجح الى الويسوس ليوذبه بها قال عليه السلام لما ذكر له ما
يجدون في نفوسهم الحمد لله الذى اذى الويسوسه حبرنا حاتم
باحى الجاني با الى عن الامم عز وجل عز عبد الله بن شداد بن الحاد
عن ابي عبيد بن جراح الى النبي عليه السلام فقال ان الشيطان ليويسوس
في صدوركم ان يكون حمة اجت الى من ايتكم به فقال عليه السلام الحمد
له الذى اذى الويسوسه

اذا ذكر
بوصفه
قائمه

الامان

صرح

د

كروه

شبكة

الاولوية

www.alukah.net

وذكره له واقباله عليه بيلته ونحوه ليكون له داعيا وعليه مقبلا
 وله ذكرا وبكره له الجاهل التمس - تصرفه عنه وشعاه عن ذكره
 ونحوه بينه وبين اليعاقبة والذكر له والتعاليه والذكر يدان على
 ان ذلك في عوام المؤمنين دون خواصهم فربنا من الخالصين وصما
 الراه من اخيه ونحوه على اخيه وهما صفات عوام الناس دون
 خواصهم المؤمنين من صفات خواص المؤمنين الموأله للمؤمنين
 والتجاني بينهم والانتار لهم واليه لهم قال الله تعالى انما المؤمنون اخ
 واصحابوا اخوتكم وقالوا الذين قلوبكم ذكروا ونورون على
 انفسهم ولو كان بهم خصاصة وقال الله على المؤمنين هذه اوصاف
 خواص المؤمنين ليس الراه منهم والفخر عليهم كذلك الصريح في قوله
 مثل هو لا انما تكلمهم عن ذكر الله وشعلمه بلاد النفوس بسطهم
 فلذلك ذكرهما لهم وانما علمه واما الجليله منهم فالصحة لهم غوز على
 خرمه الله والمتوار ينز يديه والاحتماد فيه والعون واليا الله
 والغفار لا عدابه وهم في الصحة والمرص به ذكره و آياه داعون
 في البيرة والضر اعليه فقلون وين يديه ما يلون لانهم عنه لذة
 ولا يشعلم عنهم قال الله تعالى رجال لا تلمهم ولا يسخ عن ذكر
 الله ومخرجت ابيه للمؤمنين بكرة لهم التدبير الخطابيا والخطيخ
 بالذنون تحت نظيرهم من اليعاقبة والنسبوه وازجايها اجروه
 والصحة تجلهم على الله ليس بالخطايا والمرص بكرة لهم نظيرهم
 منها فلهذا ذكره لهم الصفة واجت صحتها لهم قال ابو البرق دارص

هذا الحديث في تفسيره
 في تفسيره في تفسيره
 في تفسيره في تفسيره
 في تفسيره في تفسيره

رضاه عنه اجت المرض كثيرا الخطايا واجت القدر تواضع الرقي
 واجت الموت اسيا قال في قدر الله المقادير فحكم ما نشا وتسم
 لكل درجات على ما يستحق من علمه فيم ومشيته لم وهو الحكم
 عز وجل فرح درجات الجنة و حكم ان لا يتاها العباد الا بالامان
 والاسقام والمكارة والالام حدس احاطه ساعى بالالحاق بها ابو معاوية
 عن المهاج عمر بن عبد الله بن شحنة عن ابيه عن عبد الله قال قال رسول
 الله صلى الله عليه ان الرجل ليموت وله الدرحة عند الله يعلم ثلثها
 بعلمه حتى يتولى بصلاح حسنه فيعلمها بذلك البلاء هو بكرة لهم فواتها
 لهم لان حكمه لا يعبر وقوله لا تبدل هو بكرة لهم الصحة لئلا يتوهم
 تلك الدرجات هو يتكلمهم ويترصهم لساوا اما بعد لم حدسا ابو بكر محمد
 بن عبد الله النعمه ما ابو عبد الله محمد بن الرشح الجبزي يصر
 انما يوسرنا الرزق وهو ان الرصحة عمر دراج عن ابو الهيثم عن ابي
 سعيد الخدري عن رسول الله عليه السلام ان يوسر صلوات الله عليه
 قال يا رب انك تعبر على الموت في الدنيا قال فيتم له يا با من اواب
 الجنة قال هذا ما اعدت له قال يا رب وعمرتك وجلالك ارتفاع
 مكانك لو كان اقطع الدين والرحلين ونسخت على وجهه من خلقته
 الى يوم القيامة كان هذا مصيره لكان لم يبر نوبيا قضا قال يا رب
 انك تعطى الكافر في الدنيا مالا فتمت له يا با من اواب النار قال
 هذا ما اعدت له فقال يا رب وعمرتك وجلالك ارتفاع مكانك
 لو اعطيتة الدنيا وما فيها

لا

الح

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

لم ير في ذلك عهد خلفته الى يوم القيامة كان في هذه امصيره كان لم
 خيرا قط وناجيد الغرير سما محمد بن ابراهيم ما انذات محمد
 بن عبيد الله شي محمد بن طلحة عن محمد بن محمد عن ابي سلمة عن
 ابي هريرة قال اجابوا الرسول الى رسول الله عليه السلام بها لم فقال
 يا رسول الله ادع اسمي ان يستغني قال ان شئت دعوا باسمي
 فتسأل ان شئت فاصبر ولا حياء عليك قال فاصبر ولا
 تحياك محلي فدكر رسول الله عليه السلام لهذه المرأة المشا
 والصحة لانه كره لها الحياء فحترها بش ما اخذ الله لها
 ونظرها نالت ثم وقت فاختارني ما احب الله لها فالسقم
 والمرض جاز العوام المومنين بسبب العضة لهم وتكلم
 خطابهم والله تعالى يكره لهم بوان ذلك هو في الصحة فكلها
 لهم والسقم والمرض درجات خواص المومنين نظير لهم وروح
 تراقد ارم لسباع الخلق بحرمهم فهو تعالى يكره لهم وهو الخلق
 العليم الروح الرجيم حرمها حاتم ساجي الجمالي ساجد العبد
 بن محمد بن محمد بن ابي حميد عن عوف بن عبد الله عن ابيه
 عن عبد الله بن رضى الله عنه قال كنت جالسا مع النبي عليه السلام
 فلبس النبي عليه السلام قلنا يا رسول الله من تسميت قال عبت
 المومنين وجرعه من السقم ولو كان يعلم ماله في السقم احب ان
 يكون سقما حتى يلقى الله ثم تسمي الثانية ورفح راسها الى السما
 فعلى يا رسول الله

اسمه من تسميت ورفح راسها الى السما قال عبت من قلكت من ملائكة
 الله تر لا تلمينان عبد امونا في مصلي كان يصلي فيه فلم يجده فيه
 فرجعوا الى الله فقالوا يا رب انك انك لجدك فلان المومنين عن له انك
 كان تغزل في يومه وليلته ووجدنا قد جسته في حبل كذا وفي
 جبالك قال صاحب الكتاب المصنف المشكوك في فلم تكتب له تسمي
 ثم قال انما الجدة انك انك انك في يومه وليلته ولا تقصوا
 منه شيا فعلى اجر ما جسته وله اجر ما كان يغزل في راسه اعلم
 جد باب اخبرنا حاتم ساجي الجمالي نا
 ابو معاوية عن ابي حميد عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه لو اهدت الى ذراع لقلت و لو دعت الى كراع
 لا خفت قال السبي كان رسول الله يظفر الى ابيه مضعا اليها
 حيه عن سواه يركب الا يمشي اليها في يركبها كذا فيهما من براد
 مضرة والخلقة فيما يركب السقم والصبر من عذبه والمنتخ والخطا
 منه لا يركب غيره معطيا ولا يسمع غيره داعيا لانه عليه السلام
 يظفر عذبه وتبقت قال عليه السلام اني اظفر عذري في فطحن
 ولست غني وقال اذ ابيت محمد بن زكي وكلف يركب غيره من هو عذبه
 وكلف يسمع سواه من هو حجه وقال عليه السلام اني مع الله وقت
 تسخني فيه غيره وهو يظفر عذبه وتبقت اذ لا وقت له
 يسخه فيه غيره لان الاوقات ساجي الجمالي والليل والنهار والظلول
 عيانه عن جميع اوقات

باب
 اخبرنا حاتم
 ساجي الجمالي نا

بدرى النجاشي

النهار والبقية عبارة عن جميع اوقات الليل فلا وقت غير هذين
فما اذ اخ كل الاوقات معه لا يسجد فيه غيره وقد قال عليه
السلام الاكل شي ما خلا الله باطل فهو عليه اللام اذ الهدي اليه
بدرى الهدي بمن هو غيره دا اذ اذ يحى ستمح اليه اهن هو معه
لانه من الخيال ان ستمح على ساط القرب ومقام النجاشي قايلا
سواءه مقطعا غيره فغوله لو اهديت الى ذراع لغدت لانه
يقبل من الله لانه على ساطه ليس معه غيره وقوله لو دعيت
الى ذراع لا حست لانه يا حيه فلا يسمع غيره دا عيا فغوله
منه واجابته اياه لانه معه لا يسجد معه غيره صلى الله عليه
حرس الاصح احر حرسا احمد بن علي بن محمد الحافظ
ساعيد الله بن جعفر الاصبهاني يا بوس بن حبيب سا بوداود
يا ابن سجد يعني ابراهيم عن ابيه عن عمر بن ابي سلمه او ابن سلمه
يشكر بوداود عن اخيه الهدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة
اقواما افيدتهم مثل ائمة الطير قال السج رحمه الله جوار
يكون معناه ما بالقدم والضعف كما قال في صفه اهل البيت
الضعف قلوبا واروق ائمة اي انها لا تخملا لا شغال اشغال الدنيا
ولا يقوى على مزاجه الاضداد فلا يستغما النبي وصدته كانه نيا
والاخره وخطير النقيض وهو افقه الحق وسيا سية الخلق
واجلال الحق ويجوز ان يكون معناه مثل ائمة الطير هنية وبقيا

197/176

بدرى الهدي

بدرى الهدي

وفرحا وخوفا ورهينة فالطير افرح شي واشد الجيران خوفا لا
يطيق حيا ولا تخملا لانه ولا يقوم الا بما فكره لئلا يفده هو لا مما
جلبها من هيبه الحق وخوف الله وجلاله مما انه لا يطيق حيا
بدا من اثار القدره الا ان رسول الله عليه اللام كان اذ اراد
فعله قام فرجا فاذا اطرق ستر عينه وقال عليه اللام انا
اعلمكم باسه واخبر الله قال الله عز وجل انما نحن الله صب
عباده العلماء وقران زياره من اذ في صلوه الفجر فاذا انقضى
النار تورح متينا ومر الربيع بن خثيم جدا د يفتح في الكثر فغنى
عليه وسبح ابراهيم برادهم قايلا يقول كل من سلك جفون بيوتك
المصل الا عراض عني فغنى في الفضيل تسمى شمال القرآن فكان قوله
عليه اللام يدخل الله امة اقواما افيدتهم مثل ائمة الطير ان
الذين هم به خائفون له محزون ومن خشية مستحقون وهيبته
خاضعون ويجوز ان يكون معناه ضعف قلوبهم ووقه ائمة هم فلا
يضر على صرا ولا يسقم على سية انطلقهم السلكة بن عجم
الطير ان ائمة لم يضره اذ اعطوا لم تسكروا بحرم العوق
و يقرهم الوجود ويحبون عن العدة ان يقا تلومهم ويضعفون عن
الولي فكسدهم قال عليه اللام ما من مؤمن الا وفيه حبة طيرة
ويو طير وقال عليه اللام المؤمن من خشية شديده مؤمن بحسده
وموافق يعضه ويعدو يقا تلوه وسيطان يضلوه وتفسد بعبه
فاخر ان المؤمن بحسده ذلك

سلطان
لانطق

عليه

بدرى

المراد

ليضعف قلبه ورفقه عز ربه قدرا لله وتقديره النعمة احدى وكدت
 تحت عدا العبد ان يوانه قال الله تعالى حتى اذا قتلتم وتنازعتم
 في الامور قال عز وجل لا تمسوا ولا تحذوا وانتم الا بملأ فاحر عن
 الاجل الذي سمع حبر القرون صباح رسول الله عليه السلام بالقتل
 عنهم والمنازعة في الامور الوهد الجز مع علومهم ونصرا له
 اياهم وقال تعالى ولستم مدرسون فاذا كانت هذه الصفات في خيار
 القرون فما طغر فيما ذرهم وهم مع ذلك يدخلون الجنة فيجوز ان
 يكون معنى قوله عليه السلام ان اعمال هؤلاء الذين قلوبهم بهذه الصفة
 تدخلهم امة الجنة فضلا ورحمة ليعلم ان ذلك حول الجنة ليس جميع
 الاستحقاق والعمل الصالح والنسب العادة لكنه بفضل الله ورحمته
 والاعلى اللام لتدخل الجنة كما عملة الجنة قباله انت قالوا انا
 الا ان نجد في الله بوجهه قال الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته
 فبذلك فليفرحوا بغير ان يكون معناه بهداه الله وتوفيقه وعونه
 افرحوا فالفرح فيه خير مما يحسون من طاعتكم المدخولة اليهم
 حديث ١٨ اخر حديثا ابو بكر احمد بن سعد بن ابو
 محمد بن محمد بن ابراهيم الواسطي بن احمد بن عثمان بن ابو الفضل
 الاردي عن حماد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن
 النبي عليه السلام قال لعلي بن ابي طالب عن ابي جابر الجعفي
 والخير من الكبر والعصب قال السبح الجعدي تسخط قضا
 قضا الله والاعراض على

الحديث

على الله فما لا عذر للجعد فيه لانه لا يؤمنه نعمة الله على عبده ولا يفر
 عنه لده واما صار الجعدي تسخطا على الله واعتراضا عنه
 لانه جعدي لا يفعل السعة والعيب تعالى عن ذلك وهو تعالى عالم لا
 يحتمل فهو اذا اتى على عبده نعمة فهو حكمة لانه لا يعيب وتضع
 التي في موضعه لانه لا يحتمل الجعدي للمنع عليه فكانه يرى انه
 وضع الشيء غير موضعه لانه يريد ان التها عنه فكانه يراه موضعا
 لها فهو كما تنسب ربه الى السيفه او العيب او الجهد والله تعالى
 عز هذه الاوصاف هو مستخط قضا الله وقدره وقال عليه السلام
 رواه من لم يرض تقصاي لم يضر علي ولا ولي طلب رتا سيواي
 حديثا احمد بن عبد الله بن حزمه الايبورد بن احمد بن الحسين
 بن ناسخ بن زياد بن قاي بن زياد بن ابي عبد الله الرازي ان زياد
 بن قاي بن عبد الله بن زياد بن زياد بن ابي عبد الله الرازي قال
 سمعت رسول الله عليه السلام يقول قال الله تعالى من لم يرض تقصاي
 ولم يضر علي ولا ولي طلب رتا سيواي والله عز وجل لعاقب الجعدي
 في الدنيا والعقوب الشديد والتم الذل فهو يتسقى عيضا وهو في
 قال الحكيم الجعدي من ان نفسه فهو تسقى عيضا وفيه يقول الشاعر
 ابن جعدي في فاني الوهم قتل من النابيل اهل الفضل في جعدي
 قدام في لو لم ما في قاربهم وما لي باعيتا ما يحيد واهل
 وتواقبه في الاخرة بانط الحيسانه حدسا محمود بن ابي جعدي
 بن احمد بن حاتم بن القضي

الم

باسمها عن ابراهيم بن ابي اسيد عن جده عن ابي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله والحيث والحيث
 وكل الحيات كما ناكل النار الجذب والحيض سابقه قدر الله
 ومن سبوا العذر سبق وهو مفايله الله ومن عاب الله عليه
 قال لعبد بن مالك جات سجنه في ثياب زهراء وكنت في حال الغارة
 يا محمود بن سافر بن زكريا سافرا ما سلمه من العسل قال
 عوان بن داود عن ابي بن كثير قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله كعب بن القابل جات سجنه في ثياب زهراء قال
 نعم قالوا نسيه كذبك وانما كان الحرض مغالبه الله لا الحرض
 لم يدر ان قال ما لم يقدر الله له فحقوقه الجربصع الربا الجرمان
 والحيث والتج الربايم وقد قيل الجربصع محمود لانه يرد نيل
 ما لم يقدر وقد قيل نيل ما لم يقدر صعب فالجربصع ايدى عابته
 الجربصع وعاقبته العطب انشدنا ابو القاسم الحكيم ع
 لله ذرا الجربصع كيف نه في كل ما لا يتاله ارب ما زال حرض العربصع
 ودر الشئ دون عطف وله في الآخرة انار او بصوابه عن
 والكثر من ارحم الله تعالى في صفته التي هي له في ذاته لا يستحقها
 غيره ولا يليق باحد سواه فمن فزع الله في صفته التي هي له
 في ذاته لا يستحقها غيره ولا يليق باحد سواه فمن فزع الله تعالى
 في صفته ما لم يزلوا له حديا ابر بكر محمد بن محمود بن ابي عبيد بن
 بالبري ما الحيف بن

من سبوا العذر سبق وهو مفايله الله

من عاب الله عليه

عنه

بن جواد بن سافر بن زكريا سافرا ما سلمه من العسل قال
 بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابي بصير رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله تعالى الكثير نار ذكرو العظم الزاكي
 فمن نار عني احدا منهما القبيحة في النار فحقوقه المتكبر والزنا
 المتكبر اوليا الله تعالى والذكة من عباد الله جربا حصىه بن
 محمود بن ابي الحسن بن الحسين بن ابي عبد الله بن عبد الرحمن بن
 عبيد الله بن عبد الحميد بن ربيعة بن صالح بن سلمة بن وهام بن وهام
 عن قهره عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 اللام ما من احد الا وفي راسه بسلسلار احدهما في السما السابعة
 والآخرى في الارض السابعة فاذا اوضح العبد رقبته الله تعالى
 بالسلسله التي في السما اليه واذا اراد ان يرفع نفسه وخطه
 تعالى هذه حقوقه في الدنيا وفي الآخرة نار الانيار عصاره اهل النار
 حديا محمد بن احمد الحداد بن ابراهيم بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد
 بن الوليد بن شجاع ما عطان من مسلم الخفاف سمعت محمد بن محمد
 بن علقمة تذكرو اني سلمه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
 بالخيرين والمتكبرين رجال في صورة الذر يطعمهم الناس منهم
 علم الله تعالى حتى تعظم بن الناب قال ثم يذهب بهم النار الانيار
 قد يار رسول الله وما نار الانيار قال قصاره اصل النار وانما القصب
 وتيار الخردية وذلك في صفته الحدي الذرة والذرة اورد الضف
 والاضمار ولكن يلق القصب

من سبوا العذر سبق وهو مفايله الله

لم هذه حفته وانما ينسب الغضب لله الذي جعل ما يشاء وتقدر على
 كل ما تريد وحدث عيسى عليه اللام حين اعترضه ابليس في بيته
 ان يقول فقال له انت الذي بلغ من عظم زلوتك انك تتكلم في عليك يوم
 تقول فيه الخلاق كلها فيكون السموات السبع ومن فيهنج وبتك
 وانت فوق كل كلمة تدبر الامر وتقسيم الارزاق فقال عيسى عليه اللام
 سبحان الله عما يقولون وحده سبحان الله وبحمده سبحان الله وبحمده
 وما سبحان الله وارضه ووجد خلقه ورضا نفسه ومبلغ علمه انتهى
 كلامه ووزن عرشه فلما قال ذلك نفخ عنه ابليس نفخة يطعمها
 على وجهه لا ياكل من نفسه شيئا حتى وقع في النار الخضر ثم
 جاشت به النار اعظاما ثم اخذته في الجحيم الا قصي لم يصب
 عذوة الله بالذي فيه من القوة فبدر عيسى عليه اللام الى اسفل العقب
 فبدر عليه الطريق قال له لقد عصيت غضبه اله عظيم
 ولقد اخبرتك كل ذلك وما انت بشيء فاعاد عيسى عليه اللام
 كلامه الاول فصدمه ابراهيم صدمه ذهب يطعم على وجهه
 وقع في العنبر الحميم التي تغرق فيها الشمس فخرج منها سبعة
 ايام لا يقدر ان يتخلص كلما اطلع منها شيء عظيسته الملائكة حتى
 خلاص بعد سبعة ايام وما كاد يهاوم عيسى عليه اللام بعد
 ذلك وما زال له هابيا خذناه اليهودي ما تضرنا عما رسا سلمه
 عن محمد بن اسحق فيما تباينه من حديث عيسى عليه اللام فاعاد
 الله ان الغضب من صفه الله

من صفه الله

ابيه تعالى وليس للبشر ان يعصوا الا فيما امر الله به ومن عصى الله
 في الدنيا الاخرة انما ينال نفسه وابطال جسماته بقوله وقله وقال
 الحكيم الخضوع قد ذاته وفي الاخرة عصى الله عليه انما يجر
 الله عنه قال الله تعالى ليغفروا لصفحة الآية فيه اشارة الى ان
 من لم يعص الله لم يصح لم يغفر الله له وقال عليه اللام اما يرحم الله
 عباده الرجاؤ قال الملاحم من الارض يرحمك من السما فان النبي عليه
 اللام مني على ارضي الله عنه عن تسخط فصا الله والاعتراض عليه
 وعن سابقه قدر الله ومخالفة بظنه وعن منازعته صفته التي
 لا يستحقها غيره وعن سائر الجوده به فقد جمع له جميع خصال
 الشدة ودوام الهلاك وذلك على اسباب النجاه عصى الله بحمده
 عن جميع ما هيبه ووقفا لما يرضيه انه مكل قد يرد في حضور
 حور ٢١٦ اخرجنا خلف من محمد بن ابراهيم بن
 مخفل بن محمد بن اسماعيل بن يوسف بن محمد بن عيسى بن مسلم بن
 اسماعيل بن امية عن سعيد بن المغيرة عن ابي هريرة عن النبي
 اللام قال الله على بلات انا خصمهم يوم القيامة رجل يخطب في
 من عذرة ورجل يبيع جزا فاكل منه ورجل اسأجرا جيرا فاستوفى من
 منه ولم يعطه اجره قال الشيخ الذي اعطى يامه جعل الله
 كفلا له فيما لزمه من قمار اعطاه به والكفيل خصم المكفول به
 المكفول عنه والاي يبيع جزا فانه غاصب لانه يبيع عبد غيره وكانه
 غصب عبد غيره والغصوب

الا يقول الغف
 السلام

من صفه الله

قال

عبد الله بن
 عبد الله بن
 عبد الله بن
 عبد الله بن
 عبد الله بن

مئة خصم الغاصب الدل اسنا جرحه افاستوي منه قد
 عبد او علة الجيد لموله فالذل اسنا جرحه اجرحته
 لما لكه لاله فالما لكه هو الخصم في مطالعته اجرحه عمده فحور
 يكون حتى يخلصه هذه التلاوة من سائر الجنات والخصوم
 من ابه هو ان رجع هذه الحقوق الى ابه هذا لانه كغيره الكليل
 خصم وهذا لانه مخصوم منه وهذا لان الاخره جعلت له
 وابه اعلم به اسم الريم المخصوم واعطاهم وانهم خيرة على ما يريد
 والكريم اذا امكلا حين روي في بعض الاخبار ان ابا عبد الله قال
 لرسول الله عليه السلام ابه تقوى محاسبه عما روي يوم القيامة
 فقال نعم فقال لا بعد اني الحمد لله ان الكريم اذا جاسب يسمع و اذا
 جعلت هب هذا معنى الحديث ان شئ الله في الحديث مجاز
 احد مما تقطع هذه الخصال انما كالبير وعظام اخبر عليه السلام
 لذلك على جميعه التجدد بينهما والتوقفي عنهما والاستعظام لما التجدد
 ويتقوى المعنى الاخر اخبار عن كرم ابه تعالى وتصله وانه الخصم
 الكريم المعنى الرجيم وانه اذا كان هو الخصم كان ارحم للجيد لانه
 غنى انبساطه ذنب فيعجزه ولا تنقصه شئ فينتا فيه وانه
 كرم يعفو ويصفح فهو خالص عنده فيخصه بهم يمتد منه لوما جسد
 ويرضى خصومه من فضله عن ابد على ذلك ما حدثنا محمد بن حامد
 الخزاز با محمد بن راجح با حيان بن موسى انا عبد الله بن المبارك
 سامع محمد بن سيار عن

راجح بن راجح
 ح

عن قتادة عن صفوان بن يحيى عن ابي عبد الله قال بينما انا اُمّتي
 معه اذ جاء رجل فقال يا ابن عمركيف سمعت رسول الله عليه السلام
 يذكر في النجوم قال سمعته يقول يدنو المؤمن من ربه حتى يضح عليه
 كنفه قال عبد الله يعني بيته فيذكره جيفته قال فينزهه بدونه
 هل تعرف قال يقول رما يعرف هل تعرف قال يقول لا اعرف حتى
 يبلغ ما شئ الله ان يبلغ فيقول اني سترت ما عليك في الينا وانا
 اعرفها لكل اليوم فخطى كتاب حسنة قال اما الكافر فينادى على
 روي الاستهاد قال الله عز وجل ويقول الاستهاد هو الذي لم يروا
 على ريم الا لعه الله على الظالمين فخر في هذا الحديث انه
 عز وجل يعز رعبه وتعرض عليه ما اخصاه كانه فلا يجد له
 فخلصا ولا يقوم له حجة فيقرها وتعرفها لا يجد شئ من ذلك
 باسه عارف تعلم انه لا تخفى عليه خافية فاذا اقرها عفرها له
 لانه كرمه والكريم يعفو ويصفح وهو غني والغني لا ينقصه شئ
 جمع الحديث معنى الخوف والرجاء وهما يسمتا الجود وفتح العادة
 وذلك ان الجود به اضطرار وافتقار والخوف اضطرار والرجاء
 افتقار والعبادة انما تنصفو خوف النقص وشكر التوفيق فوجه
 التقصير توجب الخوف ورويه التوفيق يوجب الرجاء وروي هذا
 الحديث من وجه اخر ان النبي عليه السلام قال ثلاثة انا خصمهم وميت
 خصمه خصمته فذكره هو الملائكة فيجوز ان يكون معنى خصم الملاك
 عليه السلام اياهم ان الامم

ح

الذي يباع ونعطى عهد الله على الوفاة بالبيع هو خلف النبي عليه
 السلام والراعي عليهم والقيم بأمرهم فهو خليفة الله اللام
 بعينه وبقوته ونورهم وأدمهم وينفذ حكمهم والذوق عنهم والنظر لهم
 بعد لا يملكه إنما بعد ربه النبي عليه السلام ومن غدر بالنبي عليه السلام
 ولم يف له مما ضمن له حاجته ومن حاجته خصمه والذي يبيع
 جزا فانه حتى على أمته لانه استقطب عذرا عن عدلته وأذهن جونا
 من أمته وبقي من دينه لانه أحكام العبد أضعف وأهين من
 أحكام الأحرار فخايبته رجعت على جميع الأمة من المسلمين
 والخاص على أمته خصمه ذل الأمة وهو النبي الأمي عليه السلام
 والذم مع أخيه الأجير من العاقر لانه نعى إنما أباح المباحات
 والآجارات والمكاسب للعاقر لا لطلب الأرزاق والآرزاق بقوله
 مكفول بما مقبوم عليهم لا يرد لها حيله محال لا تنقصها
 عجز عاجزه وإنما جعلت المكاسب والآجارات الحرة والتجارات
 أيضا للعاقر لانه الخلق محتاج مضطرون معتقدون إلى ما
 يظلمهم فكل واحد منهم لا يستغنى من صاحبه في أسباب الرزق
 والرزق الذي يمنع أخيه الأجير منع الأجير من آجاره نفسه لانه
 إنما يوجر نفسه بما جرت له الآجره فإذا لم يصل إلى حاجته أصبح
 عن آجاره نفسه فأخذ بالتمسك به لانه إنما استأجره لما جرت
 إلى عمله والذي منع الأجير آجره معناه لا يجير من آجاره نفسه

بالنبي
 عليه السلام

نفسه فامنع المسافر من انفا الأجره وامنع المولود من العمل
 فأخذ ذلك بالفرقة فقطع أسباب التعاون فآذى ذلك الضرر
 بجميع الخلق ألا يترك إلى قوله تعالى من مثل نفسا بغير نفسا و
 فساد في الأرض فكأنما خلت الناس جميعا وقالوا لكم في القصص
 حيوة الآية ومن آخذ بيامه مجرد عليه السلام وقطع أسباب
 التعاون بينهم خاصة مجرد عليه السلام لانه رعيهم وحجبتهم
 أمر دينهم وديانهم قال عليه السلام حين ذكر الرجال أن يخرج
 وأنا فيكم فانه يحجبه ذنوبكم وإن يخرج ولست فيكم فكل امرئ بحجم
 نفسه والله تعالى خليفتي فيكم ومن كان صلى الله عليه خصمه خصمه
 ثم هو عليه السلام موصوف بالرافة والرحمة قال الله تعالى لقد جألت
 رسول من أنفسكم الآية فهو عليه السلام لعنه عنهم عليه حربه
 على صلاحهم ورشدتهم ورفعتهم فخاصم من آخذ بهم وقطع أسباب
 التعاون عنهم ونقص من عدلهم وأومى قلوبهم وغدر بزعمهم وقال
 قبيهم فهو يخاصم من حاجته ويقوم الحجة له عليه ويخص خصمه
 ثم لرافته ثم ورجعت لهم وشغفت عليهم بشغف لهم وبهت حقه منهم
 ويعفون ويصفح عنهم لأنه عليه السلام متخلف باخلاق الله تعالى مشغف
 بعبادته من الرحمة والرافة والكريم والحنيف والتجارد والعفو فهو
 يعاملهم معاملة سيده ويستغنى عنهم بسنة بولاه لانه أرسله لهم
 لهم وأمانا وإقامة شغفنا صلى الله عليه من ان الله عز وجل أقام محمدا
 عليه السلام مقام نفسه

عنة
 عاصمه
 العاقر
 العاقر

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

شاذوية سا جامد بر ينط بها هشام بن عمار بن عبد الملك بن محمد
 ابو سلمة العامر كذا والعاملي عن الزهرى عن انس بن مالك عنه
 ان رسول الله عليه السلام قال لا لكم بر الحيا الجوز الحذا حتى يا اثم العذ
 مع عمر فومك حيث خلقتكم تكلم على ذفا تكلم خيرا الرفقا
 اربعة وخبر الطلح اربعة وخبر السرايا اربع مائة وخبر الجوز
 اربعة آلاف ولت توتى اثنى عشر الف عرقلة قال السعد
 يظهر خيايا الطبايع وكوا من الاضلاع وخيايا السجاني ومختلف
 العادات وذلك ان السعد نجف الايد ان قال عليه السلام السعد
 قطعه من العذاب الايد ان اذا نجف ضجعت القوقى من اعين القوقى
 مختلفه في القله والكثرة وهي التي تتعب الطبايع وتظهر مقاديرها
 وزيادة بعضها ونقصان بعضها كظهور مجاسد الاخلاق مساوئها
 كما تنمذ من الطبايع والطبايع من القوقى القوقى من الاجوال
 الخارج من الراحه والتعب والمخالفه والمواقفه واللذة والام
 والاهونه ومزاجاتها والاعتداله واخلاقها والسعد ياتي على مختلف
 الالهونه ومختلف الاعدية وهو يغير القوقى بمدها ومدى مد
 الطبايع والاخلاق بمد منها فلهذه العلة يكون السعد يظهر
 الخفى من الاخلاق من الرجال ولذلك سمي الضروب الارض سفا
 لانه يسفر عن كوامن الطبايع وخصيات الاخلاق من سافر مع قومه
 لم يخل من ان يكون اشرف بينهم مطا عافهم او متوسطا فهم
 كواجد منهم او مستضعفا فهم

فيهم مستحقرا عند من فان كان فيهم ذاشرف سمع منه ويطاع لم
 مخالفة شيء ولم تستعمله فمكروه وكان من وجه يحملون انفسهم على
 موافقه ويتجملون المكاره له فهذا رما يتا خلفه لان حيث خلق
 في تحمل المكاره وهو الخلق الحرك على الطبع والعادة للطباع
 حرك على طبعه وعادته فلا يكاد يحسن خلقه واذا كان في غير
 قومه لم يطع طاعه قومه له ولا يتجمل اصحابه موافقه يتحرك
 قومه ولم يوافق في كل ما يقوله ويفعله وتولف قواه وفعله ولم
 يجد يد من تجمل ذلك والمداراه معهم والمواقفه لم على ما خالف طبعه
 فيكون ذلك ناديا له ولهذا خلقه ورياضة لنفسه فمجب
 لذلك خلقه قال ابو بكر الوراق وطبايره الاخلاق عند مكاره
 والنور في الظلمة يرقق السنان والامتوسط في قومه لا يحتم
 منه ولا يحتمن فيجري على عادته وطبعه فاذا كان في غير قومه
 اجتمعتهم ويتكف رعايه الاود في تحمل الاذى فكان ذلك مستحسب
 خلقه فقد قال ابو بكر المكروه عن الطبع والمجرب عند النفس
 واجتمعت اصحابه فتكفوا اليها كما تكلف لهم فيكون ذلك هديا
 له الى محاسن الاخلاق والمصنوع في قومه فانه يمتاز بسجد
 فيقول لهم فيه ضاير في اجفان فيسبو لذلك خلقه لانه لم يخل
 نفسه بالانعام منهم والمكافاه لهم وتكلم في انتمار البعوض
 الانتصار منهم واوائل القمور ورواها في حديث النفس بها
 والعترة فيما فاذا كان

ع

وشاي

وسجد

نكاه دارد



أربع من درجه الطليعه كما ان درجه الطليعه أربع من درجه
 الرخيه في الخلقه التي القوه فالسيرة اخرج الى في القوه
 من الطليعه فلما كانت قوه الرفعه في الاربعه في الاعداد
 التي هي اخرج الى القوه منها وهي الطليعه في الاقوى من
 العبد وهو الاربعه كانت السيره اخرج الى القوه من
 الطليعه وقوه المائيه ابلغ من قوه الجنيه كانت السيره في
 من الثالثه من الرفعه مما هي في الدرجه من اقوى الاعداد
 وذلك اربع مائه والجنيه اخرج الى القوه من السيره وقوه
 الالف التي من قوه المائه والجنيه هو الرابع من الرفعه
 والالف في الدرجه الرابعه من العبد فاخرج الاعداد اربعه
 درجه اربعه الف والذالك يدل على قوه اربعه الاف مارك
 في تفسير قوله تعالى وجعلت له مالا ممدودا قالوا الماربعه
 الاف والشيء الممدود اقوى من الذالك ممدوله والاربعه الاف
 ممدود فهو اقوى فحور ان يكون معنى قوله خير السرايا اربع
 مائه وخير الحيوات اربعه الاف لقوتها في انفسها ووجه
 درجتها من درجه من درجه وبها من العبد من فاكه دون ذلك
 فليس تمام القوه لانه ليس تمام العبد وما كان فوق ذلك
 من الاعداد في الاعمال فالاربعه فهو فضل لان كان فوق
 التمام فهو فضل حاجه الخيره وربما كان شعلا وقوله عليه
 السلام ولن يوتي انى

في قوله تعالى وجعلت له مالا ممدودا

اثني عشر الف من قله يجوز ان يكون له في حد الكثره من قول الامام
 وبعد النمايه من درجتها واحد الكثره من قله الدرجه لان
 اثني عشر مائة من اربعه والاربعه اثنى عشر اعداد والالف
 النمايه في القوه وارفعها في الدرجه والالف او احد الكثره
 فلما اثني عشر استكمل ثمره العبد وهو الاربعه والنمايه الدرجه
 فيها وهو الالف والكثره منها وهو العلامه فلن يوتي من قله
 لانها ليست بقليله من وجه فان ابيته وبعثه اخري الا نرك
 الى قول الله تعالى ويوم حشرناك المحشر كما نركم فله تعجب
 عظم شيئا الا به اخرايم كما لو اح حد الكثره والقوه من العبد
 وهم كانوا اثني عشر الف لان النبي عليه السلام في حبه في حبه
 الالف وخرج الى حشرهم في الف من حبه الف خرج كانوا
 اثني عشر الف واخر عجزه حل بهم اما لو امن حبه الالف انما
 اقصته الكثره فلم يوتوا حشر لو اتمه يرب من حبه الف انما
 التوام حبه الالف حشر كما ذكره قال النبي عليه السلام لن يوتي انى
 عشر الف من قله حد ٢٢٤ اخرج حبه الالف
 يصعد ساعد الصمد بن الفضل باحى بن كثره عن ابي حبه
 عن الامرح عن ابي هريره رضي الله عنه عن رسول الله عليه السلام
 ان قال فلان يمان بن داود وعلمها اللام كطوق الميمنة على مائه
 امراه او تسع وتسعين كمن قال في غار بيت حبه في بيت
 الله فقال له حاجه

في قوله تعالى وجعلت له مالا ممدودا

قال ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فلم يحمل منسلا اسم اجد
 حاتم بنو رجل والذلي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لكان هذا
 في سبيل الله قريانا اجمعون قال الشيخ بن رسول الله
 عليه السلام في هذه الحديث عن ابي المثنى وثوم الاختيار
 فانها ليسا بمراد صافا للعبودية لله تعالى ولا من نعوت
 العبودية به عند جل ودك ان المثنى اعترضوا والاختيار يعجز
 وقد نعى الله الاختيار عن العباد بقوله وربك مخلوق ما يشاء
 ويختار ما كان لهم الخيرة من امرهم وقد نعى الله تعالى في
 المثنى في احوال خصائصه من انبيا به المصطفى ورسوله
 المخبى واصحاب رسول الله البررة المتقين اركان
 منهم فيها للجن دون خطوط النفوس ومرافق الابدان بعد
 ما صرح بالنهي عنه فقال ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم
 على بعض فاعلم من عواقب التمني ما فضل الله به من حقيقته
 آدم اني البشر متمي الخلود في جوار المعبود فخدم المعبود
 وسلب المعبود وسقى شقاوة تعب وفوق عوابة سلبت
 الله تعالى فلا يخرجها من الجنة فتسقى وقال وعصى آدم
 ربه فغوى والذلي بعثه علي ذلك يعظم الله واستلذذ
 جوار الله وطلبت الخلود والتواضع دار التعم واللقاء والبقاء
 في الحديث ان الله تعالى فاعا به بقوله الم انتم كما علمت كما
 الشجرة قال باردا

ما عرفت ان احد اهل بيته كما ديا هذا او معناه وبسنة النبي صلى
 الله عليه وسلم في قوله فينا اول ما خطا في انا اول وطرا المني عن
 العينة وراي حسد واما السن عليه ذلك سببه وفي قصه موسى عليه
 السلام حين كلمه ربه من الروية فقال له في انظر اليك جعل الله لكل
 دكا وجرموسي صفا وداود عليه السلام متى ان سالد رجدا يابه
 ابراهيم واسحق ويعقوب فينبغي به وبذكرة الى الله كما تعرف
 بادكارهم فقدها في بعض الاخبار انه قال يركب الى اسمع الناس
 يقولون يا اله ابراهيم واسحق ويعقوب اذ دعوك في جعل اسمي بهم
 فادعى الله اليه ان اسلمهم فصبروا فقال يا ربنا اصبر يا رب
 انسلمي فاعلم عليه السلام وقت ما يريد الله ان يسلمه وقاله كخط
 فاني متلكن يوم لا اقلد لك دخل المجراد وتوفي في ذلك اليوم فاصابه
 في يومه ما اصابه وتمني رسول الله عليه السلام هداية عجمه فادبه
 الله في يومه فقال انك تبيدك من حيث وتمني هداية قوم قريته
 عيسى وتولى قوله ولا تطرد الذين دعونهم الا به وكل ذلك تم القربة
 الى الله منهم عليهم السلام وفيما للجن دون خطوط انفسهم غير ان الله يكتف
 اوحى اليهم في ذلك فيمتوا الزيادة في الرغبة والجلو في الوتة والكار
 في القربة من عند انفسهم فامتحوا عليهم السلام وادبوا فيها لم يكتف
 سيق من حكم الله وقدره وفضلته لوان ما عو به التمني بعد من الا اده
 يل هو الا اده ان شاء الله وقد قال بعض اهل التفسير في قوله
 وما ارسلنا من قبلك من رسول

في الحديث
 في الحديث
 في الحديث

ولا تبي الا اذا تمني القى الشيطان في امينته قالوا ان ارادته وادك انهم
 ارادوا امرا فيه الى ابيه قربة وبيوسر الهم الشيطان فزد الله عنهم
 نكلا بوسوسه وبنيت لهم ما ارادوا من القربة الى ابيه والطاعة له
 فاحيروا الذي تمني ارادة ويجوز ان يكون المحنة التي تعقبت تمني اذا
 كان في القربة الى ابيه اما يكون ذلك بلسانهم وايضا على مواضع
 الشكر لان التمني مستزيد وكل مستزيد فهو في النقص مما عنده
 اما لتسليان او لعملة وبيوسرهما اولى بدل على ذلك قوله تعالى لعلكم
 يوبقون عليه اللام حين افان ان صطفتك على الناس برسالي
 ويكلمني فخذ ما انتك وكن من الناس لربك انه ذكره نعمة الا صطفا
 بالبرهان اليه والاصطفا له وكلامه اتاه اي كرسا كما انك
 لا مستزيد اجمارا وبت عنك سمعت بعض مشايخنا يقول سمع النبي
 من تمني تسجد لرب من من اراد ذلك المولى البقت شيئا في الهوى فارد
 جعل يقول لا يارسله لا يار حتى قلبه كانه راي نسيه مستزيد
 ما سبق من ابيه اليه من نعمه فيسمع البنت على انه ذلك ما
 يدل على التمني مستزيد وهو كالساعي او الغامل او العايب لذلك
 تقاربا المحنة قول الله تعالى ولقد كنتم متمون الموت من قبل تلقوا
 الاية وذكروا انهم لما فاتهم بذر تموا ان تلقوا البعد وتكون منهم
 كان من اهل بدر من الصبر والتفان والقتال بعد الله قالوا
 فان الله اهل بدر فاصابهم ما اصابهم من التوكل الا ديار حتى
 قال الله تعالى اد تصعدون ولا

اهل بدر

كلامه

فما

بالسنة

عما

ان ص

ولا تلون على احد الا به فكانت عواقب التمني هذه المحنة وقيل ما علم بها
 اولوا التمني والحق له ذلك قال عليه السلام ايها الناس لا تمنوا النفا المحنة
 واذا التتموها فانتبوا واصبروا وقال حنيفة بن ابي ارفق لو ان
 النبي عليه السلام نهانا ان نؤمن بالله لكانت عاقبته عليه
 السلام من الافة في التمني التي خيف فيها على اربابها ما ذكر النبي عليه
 السلام في هذا الحديث وهو حديث صحيح من تمني بئس ما تمني عليه
 السلام ان يكون له ما به من الولد فرسان يحاهدون في سبيل الله اعظم
 افة عتبه بدهابه عن الاستغناء وهو قول لعلم بئس ما تمني عليه
 وكوز ان يكون ذلك لما علمت عليه من التمني فعتبه ذلك تحت طمسته
 ايه فيه فكان دهابه عن الاستغناء افة عتبه وبجنته عليه السلام
 فيه ان ذلك له شعرا سان فقال بعض اصحابنا في انه الحسنة المذكور
 التي على كرسية الذي قال عروجلو القبا على كرسية حسنة او ذلك
 حين ناوله المولود والذي ذكرناه في اجوال الاستغناء الا انما فهم
 ليعلموا مواضع التوحي ويكون ناديا لهم وتبينها على بكر ما اعطوا
 مما لم يستحقوه واعظم ما ذكرناه مما فصر عنه اذ صامهم من صاح
 ايه هم فيستغفروا بالشكر فيما اذوا عن التمني فانه ثوبه فانتم
 ذلك وتموا كان ذلك عمله منهم ودها ما عرف به النعم التي ابرهم ايه
 شكرها وسبب الا رد ياد الشكر على المستغناء ليس التمني والبراد
 فان سبوا عنه لم يخل من الاية فيه لما سبق من نسيه ايه تمني ذلك
 في ابياه ورسيله وليتوقعوا
 عينا

ديانا

المخرج فيه فيوطنوا أنفسهم لذلك ولجدهم اللص فيه وينتبهوا لما
 نهبوا له كان الذي حرك على رسول الله واتباه مع بيلاطهم من
 الافاق من طباره اسرارهم وعلو شأنهم ورفعه من لهم وعصمه
 الله لهم لم يخلوا من اذنه في افعه لخصت بظواهرهم في منبهم ومحب
 حلت بهم فكيف تمت دونهم هذه ان سبها الله احبى فوايد ما جرت
 عليهم صلوات الله عليهم من هذه الاجوال وغيرها فاما جوالهم في اسرارهم
 فانما ارفع من ان يرفع فيها شئ الذي حرك عليهم لم يكن افعه منهم بل
 كانت رفعة لهم في خصوص جوالهم واطهار المراد ابيه فيهم من
 دفع اقدارهم وجذبهم اليه وصرخه اتمام عن الاشياء وخطا
 لمواضع القصة التي تجل من سواهم الا نزل الى قول الله تعالى
 قصه ادم في قوله ملائكته اني جاعل في الارض خليفة وقوله ثم اجناه
 ربه فارد عليه وهدي وقال كلمه موبى عليه اللام في صطفيتك
 على الناس اياه وقال في قصه داود وظهر داود ايا فتاه ثم قال
 فخر قاله ذلك لايه وقال للنبي عليه اللام وانك لتمدك في صراط
 مستقيم الايه وقال عفا الله عنك وقال في رجعتك كرك قال
 الذين نوحوا منكم يوم النقي الحجاز لايه وقال ثم انزل ايه سكتينه
 على رسوله وعلى المؤمنين فظهر ان ما جرت على الانسا خطوط الاعمال
 فيهم قال ثم ابراهيم حينما ابوالقاسم عن صالح المدي والذكر
 داود عليه اللام منسطة للموايبف فاما خطوطهم في انفسهم فاطل
 الله من رجع درجاتهم بعد

نشاط اربه

بعد المخرج فاما كانت لم يرا اذ في روجه لا تقص وخطه في حوزان
 يكون الفايده في دهاف سليمان عليه اللام عن الاستعانة بالذئب شاه وازاده
 لم يكن سيوله من ايه فصر عن الاستعانة بالذئب الحلة فيه منوطه
 بصفه البشرية من الخفله والنسيان لاد لو استغنى وشروطه مشيه
 الله فيه ثم لم يتم المراد كان فيه مخالفة المراد من فرقان المشيدين
 من مراد الله ومراد رسول الله فصر عن شرط المشيه له لئلا يظن
 مخالفة ارادته اراده مؤلاه ومشيته مشيه ربه تعالى وقول
 النبي عليه اللام وقسمه لو قال ان سبها الله لما هدى الى سبيل الله
 فرسما اجمعون في ما قلناه كانه قال لو كان ذلك سابقا في مشيه
 وارادته له من كون ما قلناه لشرط المشيه من ربه في الاستعانة
 ربه ليقول المراد ان وواف المشي وان الله يكون صاحبه الملك الذي هو
 فقال له صاحبه قل ان سبها الله حوزان يكون صاحبه الملك الذي هو
 قريبه وبطانته فقد قال النبي عليه اللام ان الله تعالى لم يبعث
 ولا خليفه الا وله بطانان بطانه تامره بالمحروف وبها عن التمد
 وبطانه لا تأوه فتاد حبالا ومن روق بطانه السوف قد وفي حدس انصرت
 الفتح ما ابو عيسى ما محمد بن ابي عجل بالادم بن ابي ابي اسحاق
 ابو معاوية قال عبد الملك بن عمير عن ابي عبد الله عليه السلام في خطبه
 ابو هريره رضي الله عنه عن النبي عليه اللام في حوزان ان يكون خاطره
 في آراء الجوع في بيته وهو الذي قال عليه اللام واعظ الله في كل مسلم
 حذرا خلف من محمد سبيل

في قوله تعالى
 ان الله تعالى لم يبعث
 ولا خليفه الا وله
 بطانان بطانه تامره
 بالمحروف وبها عن
 التمد

من تارة في بانه من الحسين بن علي عن معاوية بن صالح ان عبد
 الرحمن بن حمران بن عبد الله بن النعمان بن مالك بن ابي نصر بن ابي
 عن رسول الله عليه السلام قال اللعاب من فوقه اعطاه الله في كل
 مسلم ويجوز ان يكون الخبي فيه على التقدم من قوله عليه السلام
 يقول ان شأ الله فقال له صاحبه قل ان شأ الله ويجوز ان يكون
 هذا على الظاهر قال له صاحبه قل ان شأ الله فاستدل به بقوله
 ان شأ الله لئلا يرد الحق فيه واسم علم حد ٢٢٤ الح
 حديث محمد بن محمد بن يوسف الجاني بن الحسين بن علي بن القطان
 بن عمار بن محمد بن الحسين بن علي بن محمد بن يوسف بن عبد الله بن
 شهاب بن ابي بصير بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير قال اذا قرب
 العشاء والصلوة فابروا باللعاب والكلب اذا راى شهوته واشتمى فاب
 الانسان مثل الكلب الجائع والكلب اذا راى شهوته واشتمى فاب
 حينئذ يبارع الجائع ويجاد به في شرب عاب ومخلوب
 والصلوة ما حاة وبيرس العبد وشهوته ومقام القرب والقيام
 على سباط النجوم من العباد ان يبارع فتاخي الملك كلبا ويجاد به
 قرد يكاد يصرفه عنه ويشغله به او يكون منقسمين من شاحه
 ويتفنن يبارعه فيه او يفتن في المناجاة مرة والى الكلب الحرك
 ثم لا يسئل الخ طرد هذا الكلب والعبادة والهدية منه والانتقاد
 عنه كذا كذا المؤمن لا يسئل الى الخلاص من نفسه والمرتد منها
 ايام جيوته فلا حيلة فيه
 لام

عدم العشاء
 الصلوة
 على
 العشاء
 العشاء
 العشاء
 العشاء

فيه غير اثنائه حقه ارميه اليه حقيقته ليستغل بها غير مجازته
 له وما زعته اياه لئلا يصرفه النجوم فيفرد في مقامه من الملك
 تقع على سباط القرب ولا يستغل عن النظر الى من شاحه ولا تستغل
 يبارعه في ما زع فيه لذلك قال عليه السلام فابروا باللعاب
 ليستغل النفس لحظة فيسكن من رعيها صاحبهما ومجازتهما
 اياه فشهد الصلوة وهو مجتمع اليه ساكن النفس شاهد
 العواد لا يبارع فيها ولا يجاد عنها هذه النفس ليست على
 الحمد واما متى به قال عليه السلام ان النفس عليك حقا ومن ان
 كانت كلما فانما يبارع اذا ادبت وشهدت اذا هربت في
 عمر له الكلب الذي يامر الملك بتاديه فيلزمه بعض عبده
 ليؤديه ويعلم ليصطاد للملك ما يرسله عليه فعلى من الرضا
 تاديه ان يطعمه ويتقيه ولا يمنع رفق ولا ينجس حقه
 فيسلفه او يسو اذنه عند جوع يلجئه او ضرره تحل به فيسأل
 حبيبه وكما ان عليه ان لا يمنع طعامه وشرايه ومصالحه لذلك
 عليه ان لا تحكي بينه وتفرق افرانه من الكلاب غير المحبمه فيسؤ
 اذنه ولا يرسله على الحيات من الصيد كالحنازير والقردة
 والجرذان وتصونه عن الاقذار والجناب والانتان فيواقها
 بطعمه ويتطعم بها على عبادته لذلك الجند المؤمن يجب عليه
 ان يؤدب نفسه ويبره صبرا ويعلمها فاذا تعلمت وتادبت
 عليها فسطها وانطماها

ان كانت
 وان كانت
 وان كانت

برهان
 دسر
 ٢٢٥

حفظها مما يقربها على ما علمت له وادبته فيه مراقبه حقوق الله
 واداء فروضه وحين معاملة عياده وجميل المعاشرة بهم
 ويضربها بما يفسد اخلاقها من انا حشمتها الذي يرد اعلى
 طبايعهم القاسية وعباداتهم الردية واخلاقهم السيئة بل
 يحول بينهم وبينهم ويمنعها عن معاشرتهم وقد اخلتكم وكذلك فيها
 مما يولد فيها الشره والحرص والريفة في الدنيا والحرص على
 الجوده وسخطها عن واجباتها على فقد قال عليه السلام لا
 تتخذوا الضيعة في عيوان الدنيا حدتها جاءه ما يحى
 الخبيث فينا فنبهت عن شمر بن عطية عن المغيرة بن سعد عن ابيه
 عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي عليه السلام قال ذلك
 هذا الحديث على ان كل ما رغب في الدنيا وسخط الجيد عن
 النجوى فواجب عليه تركه ويلزمه رفضه لئلا يترجمه في مقام
 النجوى فترجم ولا يترجمه على ساطق القرب يترجم ولا يترجم
 بين الاضال على كثر نباحه صارف فكلما نارت النفس فيه
 صاحبها نوحان اجدهما فراقها التي لا بد لها منه مما يقم ظلمها
 من طعام وشرب وتكليم يكرهها من نكاح وتكلمها من الجود والبر
 ويدفع عنها الاذى وما يقمها على ما يكون في حق توفيرها
 عليها لقوله عليه السلام ان لتفريقك عليك حقا والنوع الآخر
 شهواتها التي تطلتها بعبادتها وتترجم اليها بطبيعتها وبحوض
 عليها

مخلقة الذمم فبحصرها عنها لقوله عز وجل انما النفس النجس
 فانما طمعت على الفلح والخرج وصلى لئود جود قال عز وجل
 ان الانسان خلقوا هلو على الاله وقال اللسان له لئود زودك عن النبي
 عليه السلام انه قال هو الذي لا يكلم وجهه ويضرب عنقه ويحرقه
 حديث القاصي محمد بن احمد بن عبد الله بن محمد بن محمد بن عبد الله
 بن يزيد بن مروان بن يحيى بن معاوية عن جعفر بن الزبير عن محمد بن عبد
 الرحمن بن عمار عن القاسم بن ابي ابيبة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قوله ان الانسان له به كلبه قال هو الكفور
 الذي يضر عنقه ويمنع برقه وياكل وجهه فثبت النبي عليه السلام
 في قوله ان الله انما يحب من اصابه من الصلوة ويدب الخوض في التبر للنجوى
 وشهود القلب وجمع العتمة والاصراف عن جمع ما سخط العبد
 عن قيامه وذلك في ابقا النفس حفظها مما لها وصرها عما ليس
 لها وانه الموفق فتح المولى ومع النصير حديث ٢٢٢ اخر
 حديثا احمد بن شعيب بن ابي عمير بن الصواب بن محمد بن عمار بن ابي اسحق
 عن علي بن زيد عن عبد الله بن زياد بن عمار بن قتادة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ساقى القوم اجرهم من
 قال الشيخ في هذا الحديث اشار به من النبي عليه السلام الى كل
 من ولى شئ من امور المسلمين وجب عليه تعدي اصلاحهم على
 حفظ نفسه وان يكون عرض منه صلاح الحال لهم وجر ارباب
 اليهم ودفع المضار عنهم

والنظر لهم في حق امورهم و حكمها فمنهم من يطالبون بالذات لسببهم و يحوّلون
 و يترتب عنهم من يريدون بفساد من عبادهم و يسيء اليهم من اوليائهم
 و منهم العلماء الذين يعلمونهم و يحفظون عليهم امور دينهم و منهم
 المطوعة الذين يذون عنهم و يفتنون ذواتهم و منهم التجار الذين
 يتولون مصالح ائمتهم و اصحاب الحرف الذين يعادونهم فالواجب
 على السطان الذي عنهم و حسن السياسة لهم من نصير المظلومين
 و فتح الظالمين و التمسك بحسبهم و العطف على مستهم فالواجب
 عليهم ان يكون ذلك تعرضهم مما تولوه من امور المسلمين و يطلب
 حقوقهم من غير شهواتهم و التسلط على عباد الله و العون على
 انفسهم و على العلماء ان يحكموا الجمال برفق و بصحة و بصواب
 على الكفاية و يوقروا على ذلك الفهم منهم و يتخذوا اوقات نشاطهم
 و قرائتهم و لا يتكروا عنهم فيلومهم و لا يقصدوا عنهم فيفرومهم و لا
 يقصدون تعليمهم خطوطا انفسهم من طلب الرياسة و منهم و العلو
 عليهم و صرف وجوه العاين اليهم و وظيف اقدامهم و لا يريدون ان يشاروا
 من عرض الرياسة و يصيبون انفسهم عن شهواتهم المماجه لهم حفظ
 المواضع الفقه لهم من بعدكهم و لا كل المطوعة و التجار يقصدون
 في مصالحهم النصح لهم و ان يقصدوا اصلاح احوالهم و يوردونهم على
 انفسهم فان لم يسيء انفسهم بذلك فسياء و منهم فيريدون لهم ما يريدون
 لانفسهم و اصحاب الحرف يقصدون التجاوز مما بينهم دون حرم
 المنافع اليهم و هذا و ما

السياسة
 من كل من يريد
 ان يكون له حرم
 و لا يكون له حرم

السياسة
 من كل من يريد
 ان يكون له حرم

السياسة
 من كل من يريد
 ان يكون له حرم

و ما يطول شرحه مضمون قوله عليه السلام ساقى القوم احوالهم
 شربا و قوما قلنا تاويل قوله عليه السلام سيد القوم خادهم
 و كل ذلك بين في احوال النبي عليه السلام في حياته و الوصية
 بعد وفاته فقد روي عن النبي عليه السلام ما احب ما احب محمد بن احمد
 الخدادكي ما محمد بن محمد بن سلمان بن ابي عبد الوهاب بن الضحالك
 ثنا الوليد بن قيس عن عبد الله بن الحارث بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عن ابيه قال قلت يا رسول الله ما الخليفة من بعدك قال افضحه
 من تريد فان لم يكن له دار و الا فدار و ان لم يكن له دار و الا فكنه و ما ظهر
 الخلفاء بعده من الاربعه الا لله الذي قال عليه السلام الخلفاء بعدك
 يملكون سيده بعد ما حاتم يا يحيى يا الهادي ما يخرج من بيتك عت
 سعيد بن عثمان عن سيفيه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 و سلم الخلفاء في امي يملكون سيدهم فلكم بعد ذلك قال سيفيه
 امسك خلفه ان يكر و خلفه عمر و خلفه عثمان و خلفه علي رضي
 عنهم فاذا امي يملكون سيده قلت لسيفيه ان امي امية يريدون ان
 الخلفاء فيهم قال كذبوا الزندقا بل هم ملوك من شرا الملوك قد
 اخرجهم رسول الله عليه السلام من خلافة ما ارجعوا الخلفاء
 و شهواتهم عن السياسة لرعيهم و حدثنا خلف بن محمد بن احمد
 بن سبل بن احمد بن عثمان الا و ذكر ما محمد بن سيف بن ابي عبد الله بن بشر
 عن معاوية بن ابي سفيان عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله بن سفيان
 عن معاوية بن ابي سفيان عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله بن سفيان
 و الاسود عن عبد الله انه

السياسة
 من كل من يريد
 ان يكون له حرم

السياسة
 من كل من يريد
 ان يكون له حرم

السياسة
 من كل من يريد
 ان يكون له حرم

قال لو ان اهل العلم صيا نوا العلم و وضعوه عند اهلها لبادوا اهل
 زمانهم ولكن و ضهوه عند اهل الدنيا لئلا يوازيها في علمهم
 سمعت نبيكم يقول من جعل اليوم فيها واحدا هم المعاد كيف ايه على
 سائر يومه و من شجعت به هوم اجوز الدنيا لم ينال الله في امره دنيا
 هلكه هذان عندنا الذين الدنيا السيلطان العلماء و سائر الناس نتج
 لهم فاذا انصرفوا من واجب حق الله في عبادة الى خطوط انفسهم و طلبوا
 فيها ولا هم الله من امور عباده ارفاقهم و استعملوا بشهوات انفسهم الاقاربه
 باليوم في مصالح عباده سقطوا من امر انفسهم و هانوا في الدنيا عند اهلها
 و في الاخرة عند الله اذا اذوا حق الله في عباده و اتروا عباده و صلاح
 المسلمين على خطوطهم كانوا في الذررة العليا و الرتبة الاعلى و الله فوق
 لمراشد الامور و تعصم من الهلاك الشورانة ملك جمهور و الله اعلم
حدثنا اخر حديثا عند العزير بن محمد ما يحد
 نزلوا هم ما يحد بن اسحاق بن اسحق بن عوف بن اسحاق بن الزناد عن
 ابيه عن ابيه عن عمه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال على ذررة كل بعير شيطان فانتمنوها بالركوب
 فانما يحمل الله عز وجل قال السبع زحمه الله عليه يجوز ان
 يكون معنى قوله على ذرره كل بعير شيطان هو ان الايل خلقت من الخبز
 قال عليه اللام صلتوا في مراتب الغنم ولا تصلوا في معاطب الايل
 فانها خلقت من الخبز الا انها اذا افترقت فاذا كانت الايل من

ان يفرق

ما يحد
 الايل

العلم نور على الخبز
 بعير نور و تعلم الخبز

من جنس الخبز فان يكون من من فوالله ما الشيطان من الخبز قال الله تعالى
 الا ابليس كان من الخبز فيما اذا كانا من جنس واحد فلو كان الشيطان
 على ذرره و يجوز ان يكون معنى قوله على ذرره كل بعير شيطان يعنى
 به الفخر و العزة و الكبر و العجب و ذلك ان الايل من اجزاء اموال العرب
 و من كانت له ايل كثيرة لم تؤمر عليه الا بحجابها و قد قال عز وجل
 و كلم فيها جمال حيث يجرى و حيث يسرجون و من كان فيه الجمال خفيف
 فيه العجب و الفخر ترك الحمار و ترك النسي غلبه اللام فيها حدس احام
 ساجد يا الهاني يا خالد عن سميل بن ابي عبد الله عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يلما راحل منى عليه
 يزدان قد اعجبت نفسه و يداه اذ خيف الله به الا ان هو
 يتكلم فيها الى يوم القيامة قال على ان الجمال من الرذائل كان سب
 اعجاب به و العجب سب الكبر فاذا كان في الايل جمال و الجمال
 الا اعجاب و على ذرره كل بعير شيطان المشاكلة و الشيطان يتج في
 الايمان و نفعه الكبر لم يؤمن ان يؤخذ في نفس صاحبه العجب
 و الاعجاب بالنسي يؤخذ الكبر في الايمان و الكبر صفة الشيطان
 قال الله تعالى الا ابليس اذ و استكبر فكان معنى قوله على ذرره
 كل بعير شيطان اي سبب يؤلفه الكبر و ما يؤيد ذلك الكبر
 و العجب نارا لانها استعلا و ارتفاع و من صفة النار ان يارتفع
 الى فوق و قد قال عز وجل في قصص ابليس قال ان اخرج من خلق منى

نور
 ردد

من نار الايمان كبره من جهه الطراد والابل خلقت من الحزن والحزن خلق
من نار قال الله تعالى والجان لثناها من قبل من نار السموم فالابل
من النار والشیطان من النار والکبرياء من النار والارواح اذا
اجتمعت منها النار والابن والشیطان الکره هو من نار والجماعه
تكون في ذره من نار شیطان یعنی ان الانسان خلق منه العجب
والکبر ومعنى قوله فاستمونها بالنار ان يكون الخبيثه واناربه
التي خلقت في حلقه الابل تنطفئ بالنار وهو ان الابل اذا
رکبت ولدت ولدت هي متمسكه بالركوب فتولد جوزان يكون نكد
النار التي في البحر من جهه الخلقه ينطفئها الرکوب لان الخبيث
اذا رکت بعد الله واستجده حال عز وجل جعل لكم من الفلكه الانعام
ما تکرهون اليه فالتمسوا اذا رکت البحر وعبره من الانعام سمي اليه
وسمجه وخبره فاطما تلك النار التي اولدها الا عجايب ما خلا
يتعظم ولا يتكبر بل يستعبد في تيدل الله تعالى في جود ان تكون
معناه ان الشيطان الذي هو من النار تخد سلطانة وتطل اليه
اذا سمي المؤمن اليه وسمجه فلا يعمل فيه نفخه وهو الكبر فيكون
في استعانة الابن بالارواح والارواح عجايب وذلك علمه الكبر ويستط
الشيء الكبريه فكانه قال في قوله ان الكبر والذل للشیطان
الذي على ذره العبر بالنار المقصود به ان الله المنق للشیطان
المستعبد له حدها خاتمها هي بالجماعه ما ابا ان يبارك عن اسمها

في قوله
استعبد

من نار جهه من محمد انه هو انا نقل سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول على خلق الكبر والذل والذل والذل والذل
اسم الله ولا يعجزوا عن ذلك في قوله عليه السلام طما على الله
عز وجل ان يكون معناه كيف عجز الانسان بفعله غير والجماعه
اليه تدبر في علمه ذلك من العجب والكبر وقد قال عز وجل
ولقد كرمان آدم وعلمنا من في البر والسموات والارض والسموات
جسم العاقل ان يعجب بفعله وعز وجل ان يكون معنى قوله طما على
اسم الكبر والشیطان على ذره العبر فلما ان الله هو الذي جعل
والآدم يكر الى ذره بسبب لانه خلق من البحر وعلى ذره
ومعناه نار العجايب كيف تمكن في كود البحر ومواجهه الشيطان
وقد اذبه النار لانه اسم هو الذي جعل يوصله وهو ذو الفضل
العظيم في خلق النار وسبح الحسب وشيخ الشيطان سبب العظم
جد الارواح اخرجها خاتمها باعني بها الهادي
ارواح الطيبين وبانصرت الوديعين باعني بها الخبيثين ابو
داود عن عمران بن الخطاب عن قتاده عن ابي عبد الله عليه السلام
عن كنفله الاميرك بن ابي داود عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
انه صلى الله عليه وسلم لو انكم تكونون كما تكونون غدا لانتقم
انما انكم يا خبيثا واذ خبيثا انتم كما انتم عذبة خلق الشيع
رجه اسم عجز ان يكون في قوله تعالى ولقد كفرتم باسمه

بما
بما
بما

وارجو ان يكون ذلك الحاله التي تكونون بها عند خالكم ومقامكم
 التي اهلكتموها الله واقامكم عليها لا ظلمكم الا لانهما والكنية التي
 بحاله لكم وحاله عند هو مقامه في بيته وسموه بقلبه وصفته
 ومجاهده وما كان كذلك فاعلموا انكم لا تبتلع عنهما في حالكم
 يزول عنهما لمحي فاما كونهم عند النبي عليه السلام على ما كانوا عليه
 كانت مواجيد والمواجيد هي وتذهب لا بما يجوز في بيتها والاسرار
 من خارج قال بعض السائر الوجود مفقود بالزوال والمجزة ثابته
 لا يزول الشدة والنجيد رحمه الله
 الوجود بطرف من الوجود راحته والوجود عند حصوله
 واستدوني للنسبى رحمه الله
 الوجود عند محمد وفالم يكن غير شهود وشاهد الحق عند النبي
 والدليل على ذلك انكم انما تكونون في عند النبي عليه السلام لم يكن حاله
 لم في حديث اخر اذا لم يكن كذلك فاذا رجعوا من عند
 فبينها الاولاد والاموال كما اذا رجعوا من عند كل شي
 لمحي ذلك الحديث فاحترقوا عن انفسهم انهم يجدون في اسرارهم
 عند كونهم عند النبي عليه السلام خلاف المعهود ثم يزول ذلك عنهم اذا
 رجعوا من عنده وكان ذلك بخبره عند النبي عليه السلام خلاف
 المعهود ثم يزول ذلك عنهم اذا رجعوا من عنده وكان ذلك بخبره
 عند النبي عليه السلام سلطان الحق وقوة بيته التي عليه السلام

في قوله
 في قوله
 في قوله

قوله
 في قوله
 في قوله

الا انك لو ما قال انك رضي الله عنهما يفضله الله تعالى من ذلك
 عليه السلام حتى انك ما علموا ذلك لان سلطان النبوه بالعلم
 وسلطان النبوه كان يقهر الاعداء وكذا اول ما في الاعداء
 ما حرمنا المحمودي ما نصرته لربنا بما علمنا وناسله في محمد بن
 اسحق بن عبد الملك بن عبد الله بن اسحاق بن ابي طالب
 ان يخلص منك ايشه باع ابلا له من ان يخلص منك يا محمد
 فما الى النبي عليه السلام فقال حدثني جده من جده في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فصرده عليه بانه فقال من هذا فقال محمد
 فاخرج اليه قال فخرج اليه وما في وجهه راحة وقد اشجع لونه
 فقال لا حظ هذا الرجل حقه قال نعم لا يخرج حتى يعطيه الذي له
 فدخل فخرج اليه بحقه فدفعه اليه ثم انصرف رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقال لا ارجو ان ياتيكم بعد امير سلطان النبوه
 وظهر الحق للاعداء والارواح اصبحت النبي عليه السلام ورصدهم
 عنده جده الحق وقوة بيته النبي عليه السلام ورصدهم عنده جذب
 الحق وقوة بيته النبي عليه السلام وسلطانه كان يصرفهم عن الاشياء
 ويأخذهم عنهما ويجذبهم منها من غير ان يكون ذلك حاله فادا
 خرجوا من عنده رجعوا الى حوائجهم من النظر الى الاولاد والشغل
 بالاموال فاحرمهم النبي عليه السلام ان ذلك يرد به عند النبي عليه
 السلام لو كان حالهم ومقامهم لا ظلمكم الا لانهما والكنية التي
 انهم كانوا عند النبي

في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله

علمه اللام بتلك الغفوه ولم تظلمه الملائكة والنبى عليه اللام يقولون
 تكونون عندي كظلمتكم الملائكة والنبى عليه اللام وهو وقتهم
 عند النبى عليه اللام لذلك كان تحت ان تظلمهم في تلك الحال ان لم
 تظلمهم اذ ارجعوا من عنده وكان العلة الموجبة للشي اذا ارجعوا
 وجدوا في تلك الحالة لم يوجد علم ان العلة لم توجد في حديث
 آخر لصا تحتكم الملائكة ولم تصافحهم ومع عند النبى عليه اللام لانها
 لم يكن حالهم وكلمتها كانت سلطان الجوع ولو كان الذي يخدمه عالم
 كانت ثابت لهم لانها لو كانت عالم لكانت مواهب الله والله
 تعالى لا يرحم في هيبه ولا يسلط كرامته والذات ذلك على ان ذلك
 لم يكن حاله في قوله في حديث اجماعى لو انكم تكونون كما انتم عندك
 كوزان يكون معناه تكونون عندى على خلاف انتم والذى انتم عليه
 ليس لكم مجال لهذا الكلام شرح ليس هذا موضحه وقد وهم
 في هذا المعنى قوم لهم اخطار والخطا فيه ليس يقين ولا
 يقين له يوثق من يشا ويفتح على من يريد وهو اجماع
 المجيد وصل الله على محمد واله وسلم كثيرا والحمد لله على ما
 اكرم من الصواب واستغفر الله من الخطا يوم الحساب
 والحمد لله رب العالمين في جملة الاحاديث المروية في هذا الكتاب
 من قوله الى اخره ما ناز واناز وعشرون حديثا مفسره وبلاط
 ما به وسهون حديثا تسوا احد فكون جعلتها خمسمائة واربعة وتسعون
 حديثا وقد

النبى عليه اللام

ويش

طويل

وقد تم كتابت فوائد الاخبار من جميع المساجح الامام في هذا الجاهل
 ابى بكر محمد بن ابراهيم الكلاباذى دوران في صحيفه في شهر ربيع
 المساجح الامام الاجل المصنف صاحب الخبرات في شهر ربيع
 وقت الصبح في شهر ربيع الثاني سنة الف واربعمائة على يد
 عنده الصحف الفقه المصنف الراجح الراجح الله على خدام
 العلماء والفقهاء ودايم عامه المسلمين صير في الاربعة عشر
 البراز الغارنى عنده له ولوالده ولا يتاخره ولا يتاخره كانه لا حقه
 ولم ينظره ودعا كانه في حال حوته في وقت كان في سنة
 المقتر ونقشه في الاخرة في اليوم الحجة في سنة
 رجب الثاني من شهر ربيع الثاني سنة الف واربعمائة

(A large section of the page is filled with dense, overlapping handwritten notes and corrections, some enclosed in a purple rectangular box. The text is difficult to decipher due to its density and the use of various ink colors and styles.)