



مكتبة جامعة الملك سعود

مخطوطة

درج المعالي في شرح بدء الأمالي

المؤلف

محمد بن أبي بكر بن عبدالعزيز (ابن جماعة)

دين توصيل الى اول خبره
على نظم في الجواب اعلى
قال الشيخ الامام الاجل افض الغنى سرى الدين على من عننا نورا فبه قال انه قد
يقول العبد برب السالفة لتوحيد بنظم كمال

فالم لا يعبر نفسه ابتداء لا ابتداء الا ما لي حجب الاسما وهو المكتابة مع طهر القلب
في نظم السفانة ككتاب التوحيده بتوحيد الله وهو الاظم بالثبات والتصديق
بالجنان انه اصر في ذاته واخر صفاته النظم الطبع يقال نظمته اللؤلؤ اي جعلته
اللا في جمع اللؤلؤ وهو المعروف قول لتوحيد متعلق بالقول ان يقول لتوحيد كونه
معتبرا بالتوحيد بصفه بالتقدم وصف الكمال لا يجوز ان يتعلق بالبرهان في بعض
لا ابتداء ليس بالتوصيل بل ببراء بالبحث عن التقدم وصف الكمال وقول بنظم
يتعلق بالبرهان ويجوز ان يتعلق بالقول والاول الاولي لغو كمال الى صفه النظم
ان مثل نظم اللؤلؤ او كائن كنظم اللؤلؤ في الحسن والبرهان وفي هذا البيت اشارة
الى الواجب على العبد العاقل اول الاعتقاد بالتوحيد والتسليم في النظر والاعتقاد

الخلق هو لانه جميعه وهو موصوف باوصاف كماله
الم آباله المعبود وبالخلق المخلوق وهو ما سواه الله المولى اسم شتم كنهه

الاعلى والاسفل الم اوصاف الاول بغيره اضافة الى الخلق وهو اعلى قول مولانا
صفه الاله فريم فيه والم اوصاف الكمال الصفات الثبوتية وهي ما يلزم
من نفيه نقيضه كالعدم والحيوة والارادة وغير ذلك وفي هذا البيت مقام

على ان يوصف العالم وان لا يمكن ان
يصف مفهوم واجب الوجود على ذات
واحدة والمفهوم في ذلك بين المتكلمين
في ان التوحيده في ذلك بين المتكلمين
لو كان فيهم آية الله تعالى التي لا
تغيرهم ان يقولوا ان الله تعالى
لا يمكن ان يوصف بما لا يمكن ان يوصف
فهم كونه زير والافلاك كونه لا يمكن
فهم كونه زير والافلاك كونه لا يمكن
بكل شيء مما لا يتصور ان يكون
في التوحيده بين المتكلمين
الاسرار في علم الدين في هذا البيت
وهو اشارة الى صفات العبد في علم الدين
الاصناف في العلم في صفات العبد في علم الدين
المستلزم به في صفات العبد في علم الدين
فقد اطلق ابو الفتح في علم الدين
كمال وصف موصوف ودان



اخرى ان معبود المخلوق فريم واكتفاء موصوف كمال ان النظم الاول فلا
لوم يكن فريما كمالا حادنا اذ لا واسطة بينهما لا التقدم مالا ابتداء لوجوده
ولما حدث ما لوجوده ابتداء ولا واسطة بين الشيء والاشياء كقوله تعالى
حادنا باطل لانه على تقدير حدوثه محتاج الى الخلق لانه لا وجود له
والعدم بالنسبة اليه سواء في تخصيصه بالوجود او في العدم بل انخصص متمتع
فلا بد له من حدث ويتعلق الكلام الى ذلك الحدث فاما ان يتسلسل وهو باطل
كما ذكر في المطول او ينسحب الى هو فريم وهو المطلوب واما النظم الثاني فهو
انه منصف بصفاته كمال فلا لوم لولم يتصف بها لا تنصف باضدادها كمال
والعدم والموت وغير ذلك وهي تعاقب كقوله تعالى في ظاهر الاسماء لانه في الامارات
الموت فلا يتصف بها على ان الله تعالى نقص في كلامه القديم على ذلك حيث قال
ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما يشاء الله سبحانه وتعالى في قوله تعالى
من الآيات وفي التوحيده بها اختلاف لا يلحق بهذا المقام ذكرنا قال في قوله
هو لي مدب كل شيء هو لي مقدر ذو الجلال

الى صفه من صفات كمال فلا وجه لذكره وقد ذكرنا في شرح المعجزة القديمة
هو المتعين في الجاهل مع علمه بعواقب الامور ومعقول المعجزة مخدوف كمال التوحيده
بقرينة ما تقدم الى بقدر كل شيء في الازل على كل حيلة في غير اوتيه في سني
اوتيه فعلى هذا يكون كل شيء بقدره وقضاة وكمال هو الصفات السلبية

فانما هو صفات الاله وتوحيده
في صفات الاله وتوحيده

او صدر عن مذهب كل امر
او صدر عن مذهب كل امر

الطائر

مريد الخيم والنشر القبيح ولكن ليس يرضى بالمحال

خدا در خلق این نافرمانی و شرارت
ولی راضی و کلمه رنجه قطعا

فصل في إيراد فعل أو ترك يظهر في القف حالة مبدئية تقتضي ترجيح إحداهما
على الآخر والاختيار أقرب منها وكان مع اعتبار ملاحظة الطرف الآخر في معنى
إرادة الله تعالى اختلاف فقال بعضهم إنها بمعنى العلم وبعضهم إنها صفة زائدة
على العلم وهو قول المحققين في الأصل والمعتزلة وبعضهم إنها علم تعالى بمعنى الفعل
وهو المصاحبة الرابعة إلى الأبد وهو قول أبي الحسن البصري وبعضهم إنها في أمثاله
علم بها في أفعال الغير لا علم بها وهو قول الكعبى والرضا وهو المشي مستحسن عنده

والتي لا يتحقق وجوده في الخارج والمرد عنها ما كان بجوارها الصواب غول في الشيء كما
 والمقصود كما قال الشاعر تعطى لاله وانت تظهر ربه. هذا حال في الفعل ليس لو كان
 جاك صادقا لا طاعته ان الحب لمن يحب مطيع ان هذا الجبر في العقل لا يتصل برب
 في الفعل اذا تقرر هذا القول عامر من ان هو جميع الكائنات ثبت انه مريد لاله
 موجود وكل امر او جبره على سبيل الاختيار فهو مريد لاله مريد له وهو المطلوب لكن
 ما كان منه قبيحا لا يتعلق به امره ورضاه ونجسته بل يتعلق به بسخطه وكراهته
 وقالت المعتزلة ما كان منه معصية فلا يتعلق به ارادته وما كان منه طاعة وقيل
 فهو بالارادة قال تفرده الله تعالى بغفرانه.

صفة الله ليست عين ذات ولا غير سواء وان انفصال
 اختلفوا في اوصاف الله تعالى هل هي عين الذات او غير ما ذهب الفلاسفة الى انها
 عين الذات ويوجبون قولهم قول المعتزلة ان الله تعالى عالم بلا علم بل بالذات
 لا بمعناه عالم بجهته قيام العلم به الذي هو الصفة بل بجهته ذاته ومعلوم ان
 العالم مريد العلم فيكون علمه ذاته لا يتجوز ما كان لو كانت زائدة على الذات لفرق لا يخلو
 اما ان لا يكون صفة كما في الاول كما لا يلزم تغيره عنه وان كان كذلك كان الله تعالى
 ناقصا بتركه كاملا بغيره اجيب بان الانفصال انما يلزم ان لو كان صفة للكمال
 ما يشعروا من مفصل اما اذا كانت نائية عن الذات فهو منسحق ذهب اهل السنة
 والجماعة رضوا الله عنهم اجمعين الى ان صفة الله ليست عين ذاته لما لا يلزم الكمال

لن

صفتان هي عين ذلك
 ووجه غيرهما في الصور اعلاه

التي تفرم من هذه الصفات لغيره وعقلا ان لم يكن ثابتا لثبات الذات كما لا ينفصل
 لانها صفت كمال وانما يضرها نقايص وان كانت ثابتة كانت زائدة بالضرورة
 لان تلك المعاني بمنزلة قيامها بغيرها فثبت انها ليست عين الذات وليست
 غير ما ينفصل الا لا غيرهما للثبات في عكس انكسار احد من عين الذات انما يعكس
 او ما يراه وجوده وعدمه وذاته تعالى مع صفاته ليست كذلك اذ ذاته بدون صفاته
 وعلى العكس من منع فلا يكون غيره وفي قوله هذا انفصال اشارة الى هذه التفسير
 اني ليست غيرا على انفصالها عنه اما بحسب المفهوم فانها غير لا انما يلزم
 من الذات لا يلزم من الصفات ما هو عين الذات قال رحمه الله تعالى عليه

صفة الذات والانفعال طرأ قديما مصوتا الزوال
 قوله طرأ جميعا حال من الضميمة المستكن في قديمها مصوتا الزوال ان محفوظا
 غير الفناء او غير منقطف جز الذات قال اصحابنا رحمهم الله صفات الله تعالى
 كلها ازلية قديمة بذات الله تعالى سواء كانت تلك الصفات صفات الفعل
 او صفات الذات قال الماشعور صفات الذات قديمة قائمة بذاته تعالى وقسمها بانها
 ما يلزم من نفيه نقيضه كالعلم والقدرة وغير ذلك وصفات الفعل حادثة وقائمة
 بذاته تعالى وقسمها بانها ما لا يلزم بنفيه نقيضه كالكسب والتصور والاجابة والامانة
 وغير ذلك لانها لو كانت حادثة لكانت الشئ عنه ثابتا في الازل ثم انصف به فقهر
 عما عليه وجود امارات الحوادث قال اسكنه الله في جناته تعالى

صفة ذاتي وافعال حادثة
 قديما مصوتا الزوال

Copy

الله

هذا هو كل ما في هذا
في ذاتي من هذا

نسمي الاشياء بالاشياء وهو انما هي جهات الست خال
الشيء اسم له وجود الثابت والذات كل ما يمكن ان يتصور الاستقلال بخلاف الصفه
فانها كل ما يمكن تصوره الا تابعها والجهة الست هي الفوق والحت واليمين واليسار
والخلف والقدام قوله حال خبر مبتدأ محذوف ان هو حال وكله صفة لقوله ذاتا
ولا يظن قوله حال مبتدأ وقوله عن جهات الست خبره لانه متعلق بقوله حال ومتعلق
الشيء المكون وقوعه خبر اخر في ذلك الشيء وفي هذا البيت اشارة الى دعوى
احدهما الاطلاق لكل اسم على الشيء ليس بخاثر بل تنزه في اطلاق الاسم الى ما
افهانا اليه الشيء فاذا اطلق اسم الشيء في المماثلة كان سمي بالاشياء
لا لاشياء لاننا نثبت معنى الشبهة او لا ثم نفي المماثلة بينه والاشياء على
انه ورد به الشرح قوله تعالى في شيء اكبر شهادة قل ان شئتم فلا يعال انه جسم لا كالأشياء
لي ذهب الى انكم امة لانه اذا لم يكن الشرح بلفظ الجسم وادركا معنى واقفا
لغة مستجيلا على ان الشرح كالأطلاق ومعتادا وكذا الكلام في اطلاق الازات عليه فانها
ان منزه عن الهيئة وانشاء الى هذا بقوله حال من اليمين الست الى سمي ذاتا هو حال من
بلية يعني سمي ذاتا لا كالألوات لانها لا تخ عن الهيئة بخلاف ذات الشيء فلا كالمكانية
لانه ليس بمنجزة وما كان كذلك لم يكن في جهة اصله وهذا معلوم بالضرورة ومات
ليس بمنجزة فتذكر في موضوع انشاء الشرح قال رحمه الله عليه روضة واسعة
والاسم غير المسمى . **لكن البصيرة خير ال**

وفي العلم اسمي غير مسمى
وهو المسمى بالاشياء

البصيرة نور القلب تدرك به الاشياء كما لا البصر نور العين تفرقه الاشياء
الان الاهل والدار مصداق بطل البصيرة اهل السنة وبلية اعلم الاسم المركب
من الحروف ليس غير المسمى بالاجزاء لانه حادث بخلاف المسمى فلا يكون عينه بل
الخلاف فيما يفهم الاسم هل هو المسمى او لا ذهب اهل السنة والجماعة
لان عينه ثم صلا اسم عند اصحابنا المتقدمين بما يدل الاسم عليه الاسم الموجود
والتشابه والذات والسمي كذا وادوا ان تقرير ذلك فقول اسم كل شيء انما ابرز
على ما هيته او غير ما هيته او على الامر على ربي غير ما هيته او على المركب منها
واكتفى بالربيع لا يجوز في حق الله تعالى واما الاول قال الاسم في الدين الراسخ
بل يجوز ان يكون لما هيته اسم ام لا فالجواب ما هيته معلومة بشر
والاولا لله الهاد قال رحمه الله عليه روضة واسعة
وما ان جوهر ربي وسمي ولا كل وبعض ذو اشتغال
ربي مبتدأ خبره وهو جوهر مقدم عليه المراد بالجوهر الجزء الذي لا يتجزأ وهو
منجزة لا ينقسم لا بالثقل والقطع ولا بالوضع والغرض والجسم هو جوهر
ذو ابعاد ثلثة طول وعرض وعمق واذا عرفت هذا فاعلم ان البيت يشتمل
على ثلثة دعاوى احدها انه ليس بجوهر لانه اصل المركب وهو شئ منزه عن
الان يكون اصلا له لانه منجزة والاشياء ليس بمنجزة منجزة ان ليس بصانع
وتأثيرها ان ليس بجسم لان الجسم مركب وكل مركب منفرد الى غير ذلك والله تعالى

هذا هو كل ما في هذا
في ذاتي من هذا

Collyer
الاله

الفاظ وانتم لا تقولون يكون موصوفا بالكلام بهذا المعنى فغير منقطع اللفظ
عزله

وما انتخبني للرخص وجربا. فسن عن ذلك اصح الالمان

صفتی است اولمرا و جبهه نشین
صفتی است اولمرا و جبهه نشین

فوق المودعات
فوق المودعات
فوق المودعات

كأنه في الرومي والميراد هذا الثاني يعني حقيقة ذاته **ف** ليست مشابهة
بشيء من العالم فلا وجه للتشبيه فيه **ف** هي صمد عن التشبيه صنف أهل السنة والجماعة
باللائل العقلية والنفسية **أما** العقل فهو أنها لو لم تكن ثابتة غير الكمال **ف** تميزت
عنه **ف** تميزت فالوجه لذلك التميز الذي هو ممتاز حقيقة على غير باقي الكمال **أما** ذاته **ف**

[illegible]

لا بمعنى على الزمان وقت : والزمان واحوال كمال
عند انقضاء
كناية الى احوال الوقت الزماني معقول الحركة والى صفة غير النسخة بمعنى انها ليست
شبهة عن الزمان بل هي منهية عن المحاكاة وكذا منتهية عن الورد وصفه غير نسخي
ولا لاسخالة كونها مورد الحوادث المتعاقبة ومحال طلبها ولا الزمان والحال

مكتبة المصنف في تاريخ الدولة العثمانية
لأبومحمد المصنف في تاريخ الدولة العثمانية
لأبومحمد المصنف في تاريخ الدولة العثمانية

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

عنہ فکرم غفیر وقت و ساعۃ
دفعی احوال عالمہ امیر

ليس يعبر عن العلم بغيره بمسئله في الاثر فلو كان مورد العلم بغيره فلو كان
 لغيره عما كان عليه وقبول التغير في امارات الحوادث قوله يعني عن ذكر
 الازمان وكذا قوله حال استدراك بل سفسه للمعنى اذ لو قلنا انه لا يضي عليه
 حال توقع انه حال افست الحال في حال الشيء وهو تناقض اللهم الا ان يقول
 في حال مر احوال المحدث وفيه ما فيه يعرف بالناقل قال رحمه الله عليه

وَمُسْتَعْنٍ أَطْعَمَ عَنْ نِسَاءٍ وَأَوْلَادٍ وَأَهْلًا وَرِجَالًا

قوله انما نحن مجروران بانه بدل من الاولاد وفي قول اورجل يعني الزاد وهذا إشارة
الى تهمته عما وصفه المشركون قال بعضهم يقولون ان الملك ابن الله كما قال
الله ويجعلونه الله ابن الله سبحي ولهم ما يشتهون ثم يقولونهم يقولون
واجعلوا الملكة الذين هم مع عبد الرحمن انما كانا قول الذين هم مع عبد
الرحمن إشارة الى انهم هزلوا اجروا على الله ما لا يليق به لان الله لم يولد ولم يكن له
لهم يكن له كفوا احد ولا اله الا هو يقوم مقام الاب فلو كان له الولد كان زعم اعداء
لهم التعدد وهذا باطل باللائل التي ذكرت في المطولات وبعضهم عيسى ابن الله
بعضهم يقولون وقالت النصارى المسيح ابن الله وبعضهم يقولون عزير ابن الله
بعضهم يقولون مريم زوجة الله عن يقول الظالمون عفا كبيرا لانه غني عن
نفسه والولد قال ربه الله ربه واسمه

فَمَنْ عَنِ كُلِّ دَعْوٍ وَنَمِ نَعْمَةٌ وَوَلِّدْ لِلدَّيْنِ وَالْمَعَالِ

در طایفه اولی از قزاقان
نوعی است که عقلا و نفلا

فی ام یوم حج اعوذ ونسبح و
منہ نور مقدسی ذات مولا :

الألمانية

يقال بالام اذا قام فيه من غير ركن الى الركن كما هو مستغنى عن التفسير والاول
 مستغنى عن المعين والامر وكيس به شريك بل مستغنى بالخلق والبعد لا
 قدرة الشامل فوق كل قدرة وتعرف متعلق التفرع ليسعانه مستغنى في كل امر
 لازم يستغنى قال رحمه الله عليه رحمه واسعة
بمعنى المطلق **طرا** **نتم** **يحيى** **في** **نجم** **هم** **على** **وفق** **الخصال**
 بطرا عام لكل مكان فتستعمل تارة في معنى المعاقبة وتارة في معنى الاتانة
 للخصال جمع خلق وهي تستعمل في الافعال الغزيرة يقال اغلغلت احسنه اذا كان
 احسن المطلق وبعد هذا البيت بيان وتفصيل ما اجل معنا وفيه مقامان
 احدهما للشر وتاثيرها للبراء اما الاول في العقل والنقل انما الفعل فله المعاد
 ممكن في نفي الصادق اخبر عن وقوعه فوجب القول به وانما قلنا انه ممكن
 لا الامكان انما ثبت بالنظر الى القابل والفاعل واما النظر
 الى القابل فله قبول الجسم للاعراض القائمة به امر ثبت له لذاته وما بالذات
 حصل ابراهما بالنظر الى الفاعل لانه عالم بالجزئيات فيكون عالما بالجزئيات تلك
 العظام المنخرة والجلود الممزقة المتشعبة في اقطار الاكاف وقادح على جميع
 المقدورات فيكون قادرا على جميع الاجزاء وجعها واعادتها وانما الفعل بقوله
 لما برنا اول خلقي تسمية وقوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة يعني انشاكم
 وحشركم بالنسبة الى قدرته الشاملة لو شاء ثم الغالب بالمعاد البدوي قالوا انما

يؤلف في اوله رهم دون فلو
 اوله رهم كس خصايل حجاز

ويجوز ان يكون في قوله
 في قوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة
 امتناع اعادة المعلوم بوجه

هو حقيقة الانسان وهي اجزاء اصلية باقية من اول المخلوق الى آخره
 المقام انما بقوله في فعل متقال ذرة في ربه ومن فعل متقال
 ذرة في ربه - قال رحمه الله تعالى عليه رحمه واسعة
لا فعل المبرجات ونقني **ولكفار** **ادراك** **النكال**
 وفي البيت تفصيل ما اجل في البيت المقدم من قول علي وفق للخصال الجنة
 البائس نقي مصدر كالشعر ادراك بفتح الهمزة مع درك وهو صفة
 من علم الميثان النكال العقوبة والاضافة بمعنى التام ويره بكسر الهمزة فيكون
 مصدرا مضافا الى المفعول يعني اعطى الله لاهل الجنة عوضا في الآخرة كقول
 الله الذي دخل الذين امنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار يحولون فيها
 من اساور من ذهب ولؤلؤة ولباسهم فيها خضر وكفار ايضا ما عملوا في الدنيا وهو
ولا يعني **لجميع** **ولا الجنان** **ولا اعطوا** **ما فعل** **المتقال**
 ولا يعني لجميع الجنان ولا اعطوا ما فعل المتقال
 وفيه اهل الجنة لان الله نقي خلقه واما قوله تعالى ما عملوا في الدنيا وهو
 وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يغيرون عنها الا قليلا
 الا الذين كفروا واهل الكفر والمنكر في نار جهنم خالدين فيها ابرأوا من الحرب المشرورة
 اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار نادى مناد بين الجنة والنار اهل الجنة خلدوا
 لا موت ويا اهل النار خلدوا لا موت فاذا ثبتت خلود اهل الجنة ثبت خلود اهل النار

نواب ايد نيك حنة بير
 وفي كافر نيك دكره قاضي

في كسر الهمزة
 في كسر الهمزة

انما ما قيل من انهما متساويان
 لقوله تعالى ما عملوا في الدنيا وهو
 والبقاع بهذا المعنى على انك قد عرفت انه
 لا دليل لانه في الآية على الغناء

الالوك

سورة مؤمن اوله المولى الى كيف
كله اعترافه الله اصغارا

بما هو المسمى **بغير كيف** . وادراك وضرب من مثال
وهي عطف على كيف قوله وضرب من مثال الى نوع من الصورة يعني به ومنه
غير نوع من الصورة ولا يظن ان معناه من غير ان يضربوا مثلا عند الرؤية
لا من مثال لضرب ولا يصح تعلقه به اذ المعنى لا يساعده اعلم انه
ما يصح ان يكون امرنا خلافا للفعل السفة والمعتلة والمكشبة والكمالية
واجمعة واو كمن في المكشبة والتقدير كونه من غير ان يكون منك ومنها فالقوة
المستقيمة عن الكيفية مما لا يقول بها احد الا اهل السنة والجماعة وكم يعلم
ان الوجود في الشاهد لصفة الرؤية فيجب ان يكون في الغائب كذا وفيه بحث
لا ان يكون له مخالف لوجودنا فلا يلزم من كونه وجودا على لصفة الرؤية كونه وجودا
لذلك ولان سلمنا ان غير مخالف لكن لا نسلم ان صحة الرؤية في الشاهد مفقودة الى
لا على وانما مفقودة لو كانت شبيهة اما اذا كانت عديمة فلا الازم المعلوم
لا يغفل ولان سلمنا ان صحة الرؤية معقدة لكن لا نسلم ان العلم الوجودي للعقد
في هذا المقام الولا لالستعية احدها ان الله تعالى على الرؤية باستقرار الجبل وهو
ممكن والعقل على الممكن ممكن فالرؤية ممكنة وفيه اشكال ذكرناه مع جوابه في غير
المعنى وثانيها قوله تعالى وجوه يومئذ ماضرة الى ربها ناظرة ونالها قوله ثم انكم
ستروا بكم كما ترون في الغرابة البهر والوكالات تكون في رؤية عبادنا يوم القيمة يعني
في انكم لا تشككون في رؤية الغرابة البهر قوله وادراك اشاره الى الجواب عما استدل

الخصم

وهو قولهم لا ندرك الا بصار فانه يدل على ان الرؤية وتصور الجواب الالائية
ندل على ان الادراك ونحن نألموا به لا ندرك ان هو الوقوف على جواب الحق
وتصوره وما يستحيل عليه الحدود والبلات يستحيل عليه الادراك فلا يلزم من
نفي الادراك نفي الرؤية قوله بغير كيف يعني من قوله وضرب من مثال بادني
ناقل ونظير . قال ربه الله عليه ربه واسعة

فيسور النعيم اذا رآه لا يقاشر لاهل الانبياء

يعني اخذوا المؤمنين الله تعالى يسور النعيم الذين اعطاهم الله اياه لا
الغفل الى وجهه الكريم ثم فوق كل نوع قوله فاقاشران المشاؤون فيه محذوف
خسرا منتهى او مصححة كونه موصوفا بتقدير الاكولة دعا عليه تقديره في معتقد
الرؤية خسرا عظيم لاهل الاعتزال لانهم لم يسموا انفسهم ما انعم الله تعالى بخلق
وكرم فضل النعيم لشبههم بالانبياء عصمنا الله عن فعل محذوف وفعل غير
هيم ربه انه في العبود والتوفيق والله الهادي . قال ربه الله تعالى

وما ان فعل اصلي ذوا فسر ارضي على الهادون المقدس في تعالى

الانارة ودرهم ان فيه فهم السائر ليس له حظ من الرؤية المقدس المنزه عما لا
يلحق به انه ليس فعلا اصلي للعبادة خطره فرض قوله اصلي صفة الفعل قال اهل السنة
والجماعة ان الفعل الاسمي في الدنيا لا يجب عليه لانه لا موجب بان في الالوهية وقالت
المعتزلة ما هو الا صلي للعبادة يجب على الله تعالى ان يفعل بالعبادة هو فاسد لما راعى ان الله تعالى

كروا حتى او نودر لم جاني
كروا معترلي اوله المسمى

وكلمة فعل اصلي فرض ولا يلزم
خسرا وزره كخلق اليه جاني

الاول

وفي الزمان الذي انبأ به نفع الصلاة
والله اعلم بالصواب

وقوله **لا ارم تصديق رسل** : واما ان كرام بالتوالي
اعلان جمع ملك بكل واحد اجمال كرام جمع كرم التوالي الشناج قال اهل السنة
والجماعة يجوز تصديق لكل احد في زمان يجوز وجوده فيه بعد اظهار المعجزة اما قبل
لناخل في الخواص وطائفة من البابا طينة فانهم قالوا يجب قبول المدعى للمسالمة
بدون اقامة الدليل وهو باطل واما قلنا ان تصديقهم واجب لان الله تعالى ارسلهم
ببليغ امره وتبليغهم ووعده ووعيدهم وركبته فمركوبه الله وركبته الله فافواه
النار قول لازم استارة الى انه فرض على كل من لا فرض كفاية والتم ادب التمس جميع الرسل
وغيره التوضيح لعدد رسل وقوله واما ان كرام اي تصديق الملك كرامة لطفظة واجب
لكل واحد لقول الله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كائناتين يعلمون ما تفعلون قوله بالتوالي
اي جاءوا بالاشناج والتوالي وقطعوا وكتبوا في كل يوم ما عمل العبد والصواب
اي يتعلق البابا بالتصديق . قال رحمه الله رحمه واسعه .

ونتم **الرسل بالصدر المعلى** : **شئني خاصتي** : **في جمال**
اي يجب تصديق رسلهم والتم ادب التمس جميع الرسل
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلي الله عليه وسلم بغيره نبي خاصتي نبي دول في
التصديق الصدور لا يجوز ان يكون عطف بيان لان ليس اوضح منه وان كان
يوضح مع صفة لان الاعتبار في الايضاح انفس عطف البيان والدليل على انه
خاتم الانبياء عظمى وقلبي وتعالى اما العظمى فلا النبوة كملت ونمت به الاما جاء به
واما الكتاب

قد روي عن بعض الاطراف
في بعض النسخ عن بعض
رواية سائفة الخ والاربع
وعنه في بعض النسخ
الاشياء في بعض النسخ
نفس سائفة عشر
رسالة في بعض النسخ
بغيره نبي خاصتي

في بعض النسخ
لا يجوز ان يكون
يوضح مع صفة
خاتم الانبياء
واما الكتاب

واما ان كرام بالتوالي
اعلان جمع ملك بكل واحد اجمال كرام جمع كرم التوالي الشناج قال اهل السنة
والجماعة يجوز تصديق لكل احد في زمان يجوز وجوده فيه بعد اظهار المعجزة اما قبل
لناخل في الخواص وطائفة من البابا طينة فانهم قالوا يجب قبول المدعى للمسالمة
بدون اقامة الدليل وهو باطل واما قلنا ان تصديقهم واجب لان الله تعالى ارسلهم
ببليغ امره وتبليغهم ووعده ووعيدهم وركبته فمركوبه الله وركبته الله فافواه
النار قول لازم استارة الى انه فرض على كل من لا فرض كفاية والتم ادب التمس جميع الرسل
وغيره التوضيح لعدد رسل وقوله واما ان كرام اي تصديق الملك كرامة لطفظة واجب
لكل واحد لقول الله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كائناتين يعلمون ما تفعلون قوله بالتوالي
اي جاءوا بالاشناج والتوالي وقطعوا وكتبوا في كل يوم ما عمل العبد والصواب
اي يتعلق البابا بالتصديق . قال رحمه الله رحمه واسعه .

ونتم **الرسل بالصدر المعلى** : **شئني خاصتي** : **في جمال**
اي يجب تصديق رسلهم والتم ادب التمس جميع الرسل
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلي الله عليه وسلم بغيره نبي خاصتي نبي دول في
التصديق الصدور لا يجوز ان يكون عطف بيان لان ليس اوضح منه وان كان
يوضح مع صفة لان الاعتبار في الايضاح انفس عطف البيان والدليل على انه
خاتم الانبياء عظمى وقلبي وتعالى اما العظمى فلا النبوة كملت ونمت به الاما جاء به
واما الكتاب

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

الألوكة

هذا الخبر لا يثبت بالبرهان العقلية بل بالبرهان النقلية
 وهو انما هو الخبر الذي يثبت بالبرهان النقلية
 وهو انما هو الخبر الذي يثبت بالبرهان النقلية
 وهو انما هو الخبر الذي يثبت بالبرهان النقلية

محقق اذا ثبت بالنقل الصحيح ان نقله عليه ان يكون به عوال جمع عالية صفة
 اخبار العالم في فقيه حكمة للشبوت والصدق ان انما ثبت وكما صدق لانه ثبت
 باخبار عالية لا يطلع فيها لانه ثبت بالبرهان ان يقول سبحان الله اسر بعبد
 ليل في المسجد الحرام الى المسجد الاقصي وفيه الحاش لا يليق بهذا ذكرنا والضمير
 محقق زبيل اول من ما نولاه من فيه عاثر الى الامر لا الى الحق لانه الاخبار رتب الحق وعليه فلا يكون ظر فالها قال الله
 كينون انهم عزله انما كانا **و ان الانبياء في امان** **عن العصبان عدا وانعزال**
 اعلم ان الانبياء عليهم السلام هم الامنور عن الكفر به الوحي وقبول اتفاق المسلمين
 خلا للفضيلة في الفوارج فانهم جوزوا عليهم الكفر وهو باطل ومن الناس من
 لم يجوز الكفر لكن يجوز الكبار عليهم والصحيح الا الكبار لا يجوز منهم او
 لو صدرت الكبار من غيرهم لكانوا اقل درجة من عصاة الامة وذلك غير جائز
 واما الصفات فقد اختلفوا فيها واتفقوا الاكثر ولا على انها لا يجوز منهم
 الا اقام على المعصية الصغيرة لكن يجوز صدور ما منهم على وجه ثلثة اقسام
 السوء والسيار والكتا ترك الاولى والثالث اشتباه المقتضى بالمباح
 وادانته ازم معصوم ثبت التزم لا ينعزلوا الا بموجب الانعزال
 وهو المعصية منتهى الاثر انما كانا جعل شخصا حاكما في بكرة وامره
 بالعدل واجراء احكام الشريعة وعناية الرعايا وعارة البدن في ما اوتي بما امره
 لا يستحق القول فلو عزل ذلك من غير حجة يكون مصطفا للناس فقالوا

والصحيح انما هو الخبر الذي يثبت بالبرهان النقلية
 وهو انما هو الخبر الذي يثبت بالبرهان النقلية
 وهو انما هو الخبر الذي يثبت بالبرهان النقلية
 وهو انما هو الخبر الذي يثبت بالبرهان النقلية

نبي ولم يرد فيهم من انما
 وفي خبر فيهم من انما

وما كانت نبينا انني ولا عبد وشيعة وانا انما

هذا الشارة الى شرائط النبوة يعني محجب الزكوة النبي ذكر لانه النبوة تقتضي
 الاشتهار بالبرعة واطهار المعجزة والا لانه تنافيا لانه موجب السوء لا الشا
 امرن بالبر في البيوت والاكوة قر الاله العبد لا يعذر على الاستغفار بالبرعة
 ولا انما يستغفر الزمعتد وابه قوله شخص ذوا فتعال فوفعل فيخرج كانت
 بالتميز والكذب والحق مستدرك لانه يعلم مما تقدم من قول النبي اما والله الهادي

وواقر من لم يعرف نبي كذا القيا فاحذر من جوال

قبل اسم ذواتين عبد الله وقيل هو الاسكندر وانما سمي بن الغرير لانه سار الى
 مغرب الشمس والى مطلعها وقيل لانه ياتي في النوم كأنه من الارض الى السماء
 فاحذر من الشمس فتقضي ذلك على قوم فسعي بن الغرير وقيل لانه ملك الروم القاهر
 وقيل لانه اقرض في زمانه فرما من الناس وهو في واختلجوا في نبوته فمروا عبد الله
 عمر والضحك وابن فرام انكاز نبيا وروى عن علي كرم الله وجهه انكاز عبد صالحا
 ولم يكن نبيا ولا ملكا وقال ذهب انكاز ملكا ولم يوج اليه واختلفوا في زمانه ايضا
 قيل انكاز بعد ثمود وكارعه الف تسمة لسته وقال ذهب يوكا في فترة بني عيسى
 وخبر عليه السلام واختلفوا ايضا في نبوة لقيا قال يعقوب بن المسيب وجماهر
 وقادة انكاز حكيم وليس بنبي وعلوا الحكمة في قوله وفيه ايضا لقيا الملكة
 على الفهم والعقل وقال الشعبي وحكمة والسود ان نبيا فهدمهم الماد بالبركة في النبوة

وفي ذوات الغرير والحق
 تبيد رايك كذا انه دعوى

اہل السنۃ

كرم الله تعالى دينه وفقره
 خذوا مني هؤلاء يخرجوا
 حق لاه الصفا
 كرم الله تعالى
 خذوا مني هؤلاء يخرجوا
 حق لاه الصفا
 كرم الله تعالى
 خذوا مني هؤلاء يخرجوا
 حق لاه الصفا

والمصديق رجا، جلي: عا الامحباب من غير احتمال
والمخاروف رجا، وفصل: عا عثمان، ذوق النورين عال: اعلى النور
وذوق النورين: عا كان خيرا: من الكثر في صف القتال

www.ayukab.net

انما سمي ابو بكر صديق رضي الله عنه الصدوق لان النبي صلى الله عليه وسلم قد صدق في قوله
 علي بن ابي طالب بعد ان قال ابو جهل يا معشر بني كعب ابن لؤي بعثتم فخرهم فمن
 مصفق وواضع راسه تعجب وانكسار وارثا ناس من كذا آسن به وسعي رجال
 الى ابي بكر رضي الله عنه فقال ان كذا قال ذلك لصدق قالوا ان صدوقه على ذلك
 قال في لاصدقة على بعد ذلك قسمي الصدوق قوله علي اي طامع على اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم في غير احتمال اي في غير الاحتمال رجلا اصر منهم عليه والم ادب انهم كان
 معناه على القدر عند الله وانفسهم بالفاروق للفرق بين الحق والباطل وسمي
 عثمان بن النور بن النور بن النور بن النبي صلى الله عليه وسلم والم ادب النور بن بنته قوله عال اي
 عال القدر وهو بهل في عظمه ولا يجوز ان يكون اصفه لان الكثرة والمطابقة بين الصفه
 والوصف شرط وادب الكيلار على بن ابي طالب رضي الله عنه ويسمى به كثره وروحه
 الاعوان في الجلب دونه وقوله حقا مفعول مطلق ذهب اهل السنة والجماعة
 وقوما المعترض الى ان افضل البشر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصدوق رضي الله عنه
 لقوله صلى الله عليه وسلم ما طلعت الشمس الى الاخرة ولا روى عن ابي عمر رضي الله عنه
 قال كان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل لائمه ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم جعفر علي رضي
 الله عنهم وروى عن محمد بن الحنفية انه قال قلت لابي ابي الناس خير بعد رسول
 الله قال ابو بكر قلت نعم فقال نعم قال قلت لابي اقول نعم فيقول نعم لا قلت
 نعم انت يا ابت قال ما ابون الا رجلا من المسلمين فثبت بهذا الحديث من تترجم

قال ابو بكر
 رضي الله عنه
 في قوله
 علي بن ابي طالب
 بعد ان قال
 ابو جهل
 يا معشر بني
 كعب ابن لؤي
 بعثتم فخرهم
 فمن مصفق
 وواضع راسه
 تعجب وانكسار
 وارثا ناس من
 كذا آسن به
 وسعي رجال
 الى ابي بكر
 رضي الله عنه

في الفضيل

في الفضيل وفيه اختلاف وكلام كثير بين القس لا يلحق القس في هذا المقام قال في القس
 ولكن ارضي بغير هذا في الاخبار طرأ لا تبالي
 انما اشارت الى قول النور بن النور علي رضي الله عنه في قوله علي بن ابي طالب
 في فضيل علي الاخبار او لا تبالي اصر في تفضيل عليه لان اتفاق اهل السنة
 والجماعة عليه ولما قرره الاحاديث فعلى هذا يجوز لا تبالي بالخطا والغيبه
 وعلى النور بن النور في قوله علامه سقوط الباء قال رحمه الله عليه
 والصدوق في الزحان فاعلم في الزحان في بعض الخلال
 الصدوق اي عاشته رضي الله عنه فصحت على فاطمة الزهراء في بعض الخصال
 وليس لها فضل بحسب فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فالحاصل ان عاشته اهل البيت
 وهي بعد حجة الكبر ففضلت على نساء العالمين وهي المخصوصة بالنفس الغريبة
 مطهرة عن الكدورات النفسية ولا يطعن فيها الا اول الزنا وقدر لم يجنب
 عن الفواحش والزنا ودرجتها في الجنة مع النبي صلى الله عليه وسلم والخلال الصخرية والمرو
 معنا الخصال قال رحمه الله عليه
 ولم يكن يبرأ بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم الاغواء عال
 القصة بعد الطرد وهي يستعمل على بعد زينة الله كاشفا على القصة
 ويستعمل على بعد الزينة والطير مادام على الغفل الغيبه او اكفر اذا لا في ذلك
 العمل او تاب قرب من ربه او لا في ذلك مملوئا والقصة مختصة بالفضل والاعمال

King Saud University

المكتبة
 www.

البينة من كمالها حتى كانت التبعة اخلطوا وتفرق بين العنة الكفار
 ولعنة المسلمين ظاهره لانه لعنة الكفار يكون دائمة متصلة الى يوم القيمة
 ولعنة المسلمين يعني يكون ابعدهم الخيرة الذين يعمل المعصية فهو في ذلك
 الوقت بعيد من الخير فالانجيل من المعصية وتاب الى الطاعة تكون مشغولا
 عنها والاولى الا لا يطلق لفظ التبعة على المسلمين فاذا انقضى هذا فنقول
 لا شك انهم لا يستحقون التبعة عند الله يقتل قرة المؤمنين النبي رضى الله
 عنه لا ياتى ما هو افعى الا افعال واستغفلا ولو كان مستحقا لكانت محتملة اليقوت
 ويرجع ويندم على ما شره فاذا لم يجرى غفرانه ودفعه الى شفاعته البتة ومع
 الكافرين الا وحشيتا قتل عم النبي وم اعمى حشرة رضى الله عنه ثم سلم به النبي وم
 ونهم على فعله وبشره بالجنة وكما هو روى عن النبي وم فسمع الا احتمال لا يتبع
 يميزه ولذا قال بعد موت قوله رسول المكش راى لم يلقى احد من ربه الا يقول
 وعذرا لا غلا لا معجزة في الاغراء الى التوريط والتخفيف قوله في الاغراء
 متعلق بمقال وهو بول من المكش او صرف للمضرة قال رضى الله عنه عليه
وايمان المقلد وواعبارة ما فروع الدلائل كالتصال
 من اعتقاد الكفار الذين من التوحيد والنبوة والصلوة وغير ما تفكير او هو
 قبول قول الغير من غير حجة اختلفوا في صحة ارجاء قال ابو صيفيه وسفيان
 الثوري ومالك والشافعي والجمهور من قبل انه صحيح وقال عامة المعتزلة انه

ليس

ليس بمؤمن ولا كافر وانما هو حاشية ان كان عقيدة انما يحكم بها في الدنيا
 ما يجب اعتقاده بالليل العقلي وقال الاشعرى بشرط صحة ايمان الربوت
 كل مسئلة به لائل عقيدة وليس الشرط ان يعقب عنه بلسان وكجاء ان خصمه
 وهو قول عامة المتكلمين والقائلين بصحة استدلالها بانواع الدلائل الا انها
 يدل على صحة العقل والنقل وفعل الرسول وكل واحد منهما نوع اما العقل
 فهو الاما لا عبارة عن التصديق فانه من اجزى خبره بغيره غير مستحق
 احصاء الا يقول آمن به وآمن له واذا صدق المقلد من اضره عن الله وصفا
 صار مؤمنا واما النقل فنقول وم حين رساله جبرائيل وم عن الاما لا فاما ما
 اجاب الاما لا التصديق وهو حاصل في المقلد فيكون مؤمنا واما الرسول وم بغير
 من آمن به وسدقه في جميع ما جاء به من عند الله مؤمنا ولا يستحق نقل الدلائل
 العقيدة في المسائل الاعتقادية وكذا الصحابة وانما يجوز الى يومنا هذا انما
 بهذه الدلائل قطعية غير قابلة للتأويل شبه بالتصال وهي جمع فصل وهو

حديد السيف **وما عذر الذين نقل بحبله: كخلق الاسافل والاعالي**
 المراد بالاسافل الارض والاعالي السموات اتفق الامة على انه الاما لا بالله

واجب والكفر به الحرام لكن اختلفوا في وجوبه بالعقل او بالسمع وذهب
 من كان رضى الله عنه الى انه واجب بالعقل قال ابو صيفيه رضى الله عنه لا عذر

King Saud bin
 Abdulaziz Al Saud
 Library

ما استوفى من عقول غير
 قولهم جابست وبالآلاء

في كل ما جاء به الرسول والآية بالمثل شرط الحكم
 في الدين وقال مالك في الشافعي وأهل الحديث أنها تقوم بالإيمان
 فعندهم لا إيمان إلا بعبارة عن التصديق بالبر والآية بالمثل
 والعمل بالآية كما في القرآن القبيح فيهم من المؤمنين قبل وجوب الصلوة
 والركعة وآية بالاعتقاد فلو كان العمل داخل في الإيمان لم يصح إيمانهم
 ولا الله عطف على العمل على الإيمان حيث قال الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات وعطف الشيء على الشيء تعطف المغايرة قال
والإيمان بغيره وأرتداد بغيره أو بقتل أو شتم
 العهر أتمنا الا فتمنا الا قطع بمعنى لا يكف بغيره وأرتداد بغيره
 أو بقتل النفس أو القطع ظلمنا والحاصل أن تركب الكبيرة دون
 الكفر لا يصير كافرا عند أهل السنة والجماعة فلو مات من غير توبة فإنه
 الأشقاء عفا عنه بفضل الله وآياته عذبه بقدر ذنبه ثم عافاه الله
 ورعت الخوارج العمل في صفة كانت أو كبيرة فهو كافر وقالت المعتزلة
 تركب الكبيرة ليس بكافر ولا مؤمن بل هو فاسق ولو مات من غير توبة محله
 النار النار إذا استحق حتى تركب الكبيرة مؤمنا حيث قال ما يربها الذين
 آمنوا كتب عليكم العصصا القصاص في القتلى المبرأ من القتل الذي وجب
 القصاص في الكبار ثم ثبت أنه مؤمن وآية الموقف والمرشد قال رسول الله
ومن ينو ارتدادا بعد دمه يجر عن دين حتى وإن استل

وفي ما يوسد أن شخصك إيمان
 قبول أوله شئت بغيره

وكل من فعل صالحا جزاء إيمانه
 كما هو حاصل أوله وصل قول

بالعلم

في كل ما جاء به الرسول والآية بالمثل شرط الحكم
 في الدين وقال مالك في الشافعي وأهل الحديث أنها تقوم بالإيمان
 فعندهم لا إيمان إلا بعبارة عن التصديق بالبر والآية بالمثل
 والعمل بالآية كما في القرآن القبيح فيهم من المؤمنين قبل وجوب الصلوة
 والركعة وآية بالاعتقاد فلو كان العمل داخل في الإيمان لم يصح إيمانهم
 ولا الله عطف على العمل على الإيمان حيث قال الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات وعطف الشيء على الشيء تعطف المغايرة قال
والإيمان بغيره وأرتداد بغيره أو بقتل أو شتم
 العهر أتمنا الا فتمنا الا قطع بمعنى لا يكف بغيره وأرتداد بغيره
 أو بقتل النفس أو القطع ظلمنا والحاصل أن تركب الكبيرة دون
 الكفر لا يصير كافرا عند أهل السنة والجماعة فلو مات من غير توبة فإنه
 الأشقاء عفا عنه بفضل الله وآياته عذبه بقدر ذنبه ثم عافاه الله
 ورعت الخوارج العمل في صفة كانت أو كبيرة فهو كافر وقالت المعتزلة
 تركب الكبيرة ليس بكافر ولا مؤمن بل هو فاسق ولو مات من غير توبة محله
 النار النار إذا استحق حتى تركب الكبيرة مؤمنا حيث قال ما يربها الذين
 آمنوا كتب عليكم العصصا القصاص في القتلى المبرأ من القتل الذي وجب
 القصاص في الكبار ثم ثبت أنه مؤمن وآية الموقف والمرشد قال رسول الله
ومن ينو ارتدادا بعد دمه يجر عن دين حتى وإن استل

الألوكة

الموجود من النوع من المذلة والاسلال المذوق من بين الشيء يعني ومن
يكون انهم تر بعد مرة ويخرج عن الاسلام في حال النية لانه القصد الى الكفر
من كل التصديق فيصير كافرا قال الله انه عليه

ولفظ الكفر في غير اعتقاد بطوع ودون باعتراف
ولفظ الكفر في غير اعتقاد بطوع ودون باعتراف

بطوع اي باختيار قوله ودون غير لقوله ولفظ الكفر يعني من ابراهيم على
سنة حكمه الكفر ولم يدر ان حكمه الكفر يكون في قنائه فاضحي اذ الحكم
بحكمه الكفر لم يدر انه كفر كما خلفوا فيه قال بعضهم لا يكون كفر او يعز
بالجمل وقال بعضهم يصير كافرا ولا يعز بالجرم لقوله من غير اعتقاد
احترار من ايعتقد فانه كفر بالاتفاق اوله يعتقد بل هو على سنة حكمه
الكفر خطأ لم يصح كافرا بالاتفاق قوله بطوع احترار من ايعتقد ان كفر
قانونه تفصيل قال فاضحي الكفر ان كفره بغير وجوب يكون كافرا
وان كفره بالاعتقاد او بالتلاف عضو او بضرب مولم فكله مطمئن بالاجابة
لا يكون كافرا استسبا

قال الله انه

ولا حكم بغير حال حكم بما يهتد ويقتول به حال
لا يحكم بغير آخطا وما في جايه من مصدرية اللغو القول بما لا يعق
والا رجالي هو القول من غير رؤية وفكر للهارو الجوراء عن قوله بالرجال متعلق

بقوله

في الحكم بغير حال حكم
بغير حال حكم بغير حال حكم



كلاهما في حال حكم
كلاهما في حال حكم

بقوله لا يحكم ويجوز ان يتعلق بقوله لا يحكم بجوز ان يتعلق بقوله لا يحكم
بغيره وبطاعه لاسرة عليه اي لا يحكم بكفر احد حال كونه سكر او بسبب
او اكله الكفر على بغير فكر وتامل فان فيه تفصيلا قال فاضحي
وانما حكم التسليم ان الكافر يعرف الجبر والنسب والارض والسماء فكله يكون
كفر في الاحكام وانما لا يعرف السماء من الارض والجميع والكفر لا يكون
لغيره في الاحكام عند علمه بانه

والمعذور من مرتبة وشيئا لبقية في بين الهلال

المعذور على ضربين مستحق ومكمل والتمتع هو ما يكون عدمه واجبا كترك
الباء واجتماع التقيضي والحكم هو ما يكون نسبة الوجود والعدم
اليه سواء والتمزية يجوز لا يتعلق بالعلم الاول بالاتفاق ولا يطلق عليه
شيء ايضا بالاتفاق وانكفوا في القسم استحقاقا وعصب المغنوعة الى مواز
تعلقها به قبل وجوده وقال اهل السنة والجماعة لا يتعلق به التمزية قبل وجوده
لان علم الوجود هو مشتق فلا يكون مرتبة وكذا لا يطلق عليه شيء قبل وجوده
خلافا للمعتزلة والكلام الشيخ ذكرته في شرح العودة فليطالع ثم قوله لبقية
اي لو توقف على دليل كونه ليس بمرتبة وشيئا ظهر لي في بين الهلال ان قوله

والتا حديث وبقوله عدم الكفر فاشيخ باجتهاد

حديث فاعلموا انهم المعذور والاجتهاد الفصح يعني ما سئل

في عدمه وكذا في قوله
في عدمه وكذا في قوله

في عدمه وكذا في قوله
في عدمه وكذا في قوله

في عدمه وكذا في قوله
في عدمه وكذا في قوله

في عدمه وكذا في قوله
في عدمه وكذا في قوله

www.

كثيرهم وانما وصفه بالجلال اولو شبه بالشيء مطلقا لتبادرت الالوهام
الى اراسهم حرام وانما شبهت بالوهم لانه فيكون موجب التغير الطبعي عن
النظم لا في غير فوصفه بالجلال يعلم انهم اودوا بالشيء شيئا غيرهم عن
الشيء المشبه وعلم انه شبه بالنظم بانما يبيع الجلال وصنوعه بما يشبه
من الناس فيكون اوشب استعارة تخيلية لا تشبيها لانه لا المذكور
هو المشبه

بقي القلب بشيئ برؤي ويجيب الروح كالماء والبال
التشبيه التفرج البشارة الروح الروح الماد بامضاء الروح
تخليصه عن الشدة الى الاله لانه العذب الصافي يعني نظمي
هذا يفرح قلب المؤمن بالروح والروح البشارة بانها بانها انجوب
او يخرج ويخلص الروح عن الشدة الظلمانية كالماء العذب بقوله في قوله

خضوه فيه حفا وحفا فتشوا جنس است الاصال
الماد بالروح يعني الشروع في العمل العطاء الامم عينا للالتفات الى امره عوا
فيه حفظا من جهة انكم تحفظونه وتعتمدونه لانه جهة الروح والاعتناء
فالكم انكم خضوا فيه من هذه الجهة تعلقوا العطاء بما من الله من جهة
الروح والاعتناء فلا لانه حرام ولا حفظ من العطاء لمباشرة الامم بقوله
حفظا واعتقادا تمييزا وقوله فتشوا لوانهم بانهم جواب الامم والجنس

ايدهي شئ را قبل
وفي روحه يستنير



سيرة واصلا لاصناف اعطاء

هنا

هنا لانه لا طائل تحت واصنافه لاصناف من قبل خاتم قضاة قال الله
ولو نوافوا هذا الجهد وعمره بذكر الجهد في حال استمال
لعل الله يعفوه بفضل ويعطيه السعادة في المال
العوا مصدر بمعنى الفاعل اراوه هذا الجهد في حال استمال
التفريع بقول على سبيل الالتفات كونوا انما صرر هذا الجهد
بذكر الجهد في حال نظركم الى الله واستغفاركم اليه لعل الله يجاوزه
عن سببانه بفضل وكمه وبهركه دعاءكم يجعل عاقبة امره خيرا جزاء
الله عن ذلك جزاء حسنا ويعفوا عنه لطفوا وكم ما وادعوا الله
وله بالرحمة والرضوان والعفة والغفران وكل المسكين اجعبي انه
ولي الاجابة والتوفيق والحمد لله رب العالمين

وان الحق اذ عوكل وقت لمن با حظه يومه فردد عالي

عن الناس يعود الله الملك الوهاب
بارك

وفي نام اولوك بوعده وانتم
دعاه فغير بل جهرا وعلنا
فدا لطفنا اليه عفو نفا
وفي ايده سادة لطف اعطاء

دعاهم كما مقدار رعت
دعاهه بغيره تغذوا فربا