



المكتبة الظاهرية

مخطوطة

مجموع لشيخ الإسلام ابن تيمية

المؤلف

أحمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام (ابن تيمية)

٤٩٤



مكتبة العربية السورية
الجمعية العلمية العربية
دمشق

٤٩٤

مكتبة العربية السورية

٦٩

مكتبة العربية السورية

١٩٦٢ / ١٢ / ١٤

مكتبة العربية السورية
دمشق

قال ابن عبد البر في كتابه ظاهر وهو باطل روي انه لو قيل ان الله تعالى هو
الخالق لكان حقا لله على كل وجه لا سيما لان الخلق اسم وهو باطل وان الخلق هو
ووه

قال ابن عبد البر في كتابه ظاهر وهو باطل روي انه لو قيل ان الله تعالى هو
الخالق لكان حقا لله على كل وجه لا سيما لان الخلق اسم وهو باطل وان الخلق هو
ووه

من اولها تا غلام و صاع و في ال اعصاب من هو اى الله تعالى خلق الله تعالى
الو من روى ان ابا بكر بن محمد م
قال ابن عبد البر في كتابه ظاهر وهو باطل روي انه لو قيل ان الله تعالى هو
الخالق لكان حقا لله على كل وجه لا سيما لان الخلق اسم وهو باطل وان الخلق هو
ووه

Blank page with faint lines and some illegible markings.

وما كان ليعلم من شيء ما علمه الله الا ان شاء الله وادركه بظلاله وانت في
ظلمة ما تشاء الله لانوه يا الله وهن الماتات الماتات

وما كان ادم ادى به ما احيى ال اولاد اى اذ عاينوا شيئا

وهي ردا البون اذ هم غاصا فادى بن الطلقات الابه

لله لانه ما مع الله وهو كذا اسم الله في نام معلومات الابه

دنى فاذا كذا اسم الله عليها عوانى

وطوبى لعمرك من لم يزل ينادى بها ما عاينها وارتبنا الى مولود فليرث بعد دار حمر الابه

وعاد الرعى الى مولود الله يتلون في موضع

ولا حله الاكبر

سبحان من لم يدر عن الحاج لا عن ربه خذوه وطولها

والدراك من الله كذا الذوات ما لها الذين منوا اذ كذا الله ذكر المان بحبه وكذا واصبلا

ان الله طلائع صلون على الهى الهى اسموا صلوا عليه وصلوا صلوا

الهم بانوا اذ قيل لهم لا اله الا الله فاستخروا

ولم يزلوا ينادون صلوا صلوا صلوا

ما صدق عدل الله حق واسمعه لا ينطق ولا يحسب له كلفا

ولله ربك اذ عوى استخبر لغيره

ما سمعوا المراد سمعوه

وسجدوا لله اسودا على الماتات

ومن عصى عن ذكر الله من لم يهتد سبطا

سبح لله ربك من كل صفة

ما نعوذ اليك من الله وددنا السح

ولا حله اسم ربك وعمل الله بلا

ولا حله

ودعه كذا

وما كان ليعلم من شيء ما علمه الله الا ان شاء الله وادركه بظلاله وانت في
ظلمة ما تشاء الله لانوه يا الله وهن الماتات الماتات

وما كان ادم ادى به ما احيى ال اولاد اى اذ عاينوا شيئا

وهي ردا البون اذ هم غاصا فادى بن الطلقات الابه

لله لانه ما مع الله وهو كذا اسم الله في نام معلومات الابه

دنى فاذا كذا اسم الله عليها عوانى

وطوبى لعمرك من لم يزل ينادى بها ما عاينها وارتبنا الى مولود فليرث بعد دار حمر الابه

وعاد الرعى الى مولود الله يتلون في موضع

ولا حله الاكبر

سبحان من لم يدر عن الحاج لا عن ربه خذوه وطولها

والدراك من الله كذا الذوات ما لها الذين منوا اذ كذا الله ذكر المان بحبه وكذا واصبلا

ان الله طلائع صلون على الهى الهى اسموا صلوا عليه وصلوا صلوا

الهم بانوا اذ قيل لهم لا اله الا الله فاستخروا

ولم يزلوا ينادون صلوا صلوا صلوا

ما صدق عدل الله حق واسمعه لا ينطق ولا يحسب له كلفا

ولله ربك اذ عوى استخبر لغيره

ما سمعوا المراد سمعوه

وسجدوا لله اسودا على الماتات

ومن عصى عن ذكر الله من لم يهتد سبطا

سبح لله ربك من كل صفة

ما نعوذ اليك من الله وددنا السح

ولا حله اسم ربك وعمل الله بلا

ولا حله

ودعه كذا

www.alukah.net

Handwritten text at the top of the right page, including the title 'مقالة في معرفة...' and introductory lines.

مقالة في معرفة... وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

Vertical marginal notes on the right side of the page, providing commentary or additional information.

Handwritten text at the top of the left page, including the title 'مقالة في معرفة...' and introductory lines.

مقالة في معرفة... وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...
وهو الذي يدعى... الفاعل... المفعول...

و لهذا ان القاسم على اهل القاسم من اهل القاسم العلم انما في حياهم المومنين
هي الحارث ان القاسم لم يصور على مقدار ما جعله العقل من القاسم بل بعد
ذلك وهو انشأته في القاسم الفاسد في كل من الصفات
المسوية الحرة بل يصور في البلاهة والحواله للمصائب التي يفسدها
سخطوا اهل الامان الصفات الحقة لانها هي امانها اليقيني العقل
و معلوم ان العقل لا يقي القاسم الا القدر المسؤل الذي من يدلول القصد الحلية
الي الا ان منها في القاسم مثل ان يسي المراده او الوجه او العلم المسؤل
و الحلق الذي يحد ان يكون حيا حيا من سمات هذا الا ان
والقدر المتشرك في الحلقين احد صفات لا يسهل تغايرها فيقولون
من العي المسؤل اطلق في القاسم صفات اخرى صفات اخرى
سواء لا سيما ما يخص به اكله في اهل العقل معطون في ان
اهل التمثيل يمتنون ما يخص به اكله مع القدر المتشرك و كلاهما
قياس حقا في هذه الصفات ليعايرها في الودار بل
اعبارا با احدهما ما يخص به لا اسلوب و صفاته فليس العقل
فيها الكلي الشامل و الماني ما يخص به المحلوق معناه و طلبة و المات
العي اطلق الجامع في جعله استعمال الناس الجامع في معنى الاول
حقا و لدليل استعماله في اثبات الثاني و اما استعماله في اثبات
الثالث فهو محض استعمال فيحتاج الى ادراك العقل البتة
العي كجامع العلي و هذا سلب الدليل و هذا العمل الثاني
و الدليل بان لم ينف العقل بعد اذ بواسطه قاسم اخر سرت هذا
و لا ينفق القاسم

و هو حوت الوجود او كونه بار ادا دل او سدا او كونه من المعاني
الحلية التي لا يعلمها حوصوا ببقا اذ القاسم لا يدل على الحصى
فانه اذا استدلال على محض بلائد من موصوفه و ان عمل محض بلائد
سجدت كان يدلول هذا القاسم مراعاتا و قد سطر هذا في
عبر هذا الوضع
و كذا اصحاب المعهود الرامة و المعهود فان
صعد من الله يتعلمون يدركون من لا اله الا الله ان لم يخلو بصرفه
على حرد الله الله و بعد ان لا اصله اكله في قوله
و يصون الى لا يوعا من الضيقه مثل سرك السهوات اللذيه من الطعام
و السواب و الرمايه و اكله و غيره ذلك من انواع الزهاده اطلبه
و العباده اطلقه يصلون ايضا الى ناله مطلقه معونه
مطلقة سموت الرب و جوده و كونه ذلك من حوصوا اصل
الارباب القياس لم قد تنوارى هذه العبره و العلم بالانبياء
المسور الطبعيه من الطعام و الاصابع بالناس ليوافق سببها
هو ذلك المعهود فاذا ارزاق و لهذا قيل كل عمل حال اعطاك
اجوع فانه يرفق بالشيء كما تنوارى معونه لادنى الخلقه
بفعله الطبعي بل ان القاسم الطبيعيه و لا ريب ان القاسم يصلي عبده
طبعه بحسب مقتضاه و ان القصد في الرغبت الرامة و لا اله الا الله
الى مغرقة حيث يقتضاه لحي معونه و طلقه حيث
و قد يدرك و القدره كما فكله ذلك

مع الامان بالله اذ روله اذ انظر واشتدل حال نظره من ابل يورقان
 وهو من الخيل فهو العبد هو سوا البريه والنوره
 بل اذ انعدد محمداً كان خيره وتصني كان معه
 من الامان يانده يذره لم يخره لم هذا المطر هو الذي
 يخلب له ما راد الي من انواع العباد المعامل المخلص
 والواجب اليه الراسه الواجب الالهيه والعلم والوجود
 ملازمان واداسع ما هو
 ويد ذلك ان الامان المرسل من ربه الله ما هو
 الحره التي هي مغرفه وغمره العاده التي هي حوله نجب
 ما يحبه الله تعالى وهو در حاسه ذلك ليس هو من حوض
 الزبويه فالله يوم محمداً الناس الخ لا ياله المدرك ان الذي
 لم احسره انهم لك ولا بدني الوصف الاجار من ان
 يدكر النبي الوصف بالاسماء والادوات التي المواظبه اليها اشتغال
 وتبر عن الخبوات فابقطع الشكره لان الفصد بالاختيار
 والوصف بعريف الحاطين والمخاطبون لا يعرفون الحقيقه
 التي هي صوره ان الله وصفه فلو احسره ان ذلك خيره محمداً
 لم يعرفوا استيلا بل ربا انكره اذ ذلك فاد احوطوا المعاني
 المسركه واربل بعده اسما انما يقطع اليه المال كقولهم ليس
 كماله ولا يحول الله ولم يصل له كقولهم لا يحول الله كانوا
 احد رجلين اما رجل من من امس من كل الصفات على الوصف المطلق

الجمل استنها لله على وجه من به وكسر به لا يتركه منه
 الخلوته فهذا عامه الخلق من حال هاد لا امار رجل
 طرف الله من قلبه من فوره وهذا عامه ما اسهت به
 شيئا من خصوصيات التي هي اعان بل الله الاسماء والصفات يعلم
 ذلك لا محذور القيات ولا محذور النضيل تنهوا على مطابق ما اشرت
 الرسول بده على وجه محمداً موافقه لما ابان الرسل
 وحصل له نص من النبوه فان النبوه اسطحت بالها واما وجود
 بعض اصحابها لم تنقطع ولا بد ان يكون في بعض اصحاب
 محمداً من ربه ما سهره التي في صفة فيه لم يهود بعض ما
 احسره اليه بعض ما سهره محققا عند ربه محققا
 ما لم يهود وهذا حال الصديق مع الانبياء وهو ذلك
 لخص من صف له ملك مدينة بابواغ من الصفات
 عدم حتى راس بعض رده التي في لغة على صدر الخبير
 فاما شهدا لست جعل محمداً هذه الشهاده مصدره فان
 المحمداً صدقت في بعض وكخطي في بعض وانا ذلك
 بواسطة اخبار الخبير اي رسول الله وسهره ما
 يوحى له امتناع الكذب عليه كما ذكر في غير هذا
 الموضع

ولهذا انطلقوا في تبيين حقائقه لا بعد ان يثبتوا احوالها ومحرمات الحيات انما الاثار
 والخبر من الذي لم يسهل اذ هو صفة الكون في العباد ومن العباد من لا يولد من الارض بل من السموات
 كما ان صاحب الفجر يولد من الارض من اجل ان الارض هي الكف الذي تلت عليه قد ان
 منبت او بليت رب اني يكلف وعتد يهران الطيب هو من مرسه من مراتب الامجاد
 وهو مرتبة الممتحن

قال المصنف في شرحه ان الله تعالى قال في سورة النور ان من لم يولد من الارض ولا من الماء
 العادي من صفة الطبع والاشاعه كما حكم

ومعنا من عن العاين كما يبين في الاثر انما قال في الصابية الخارج من التوحيد لله سبحانه لا من غيره
 موسى وردد ابوه من غيرهم فيعتبرون بالوجود المطلق وقد ان اصل علوم الفلاسفه هو علم
 ما بعد الطبيعة اعني علم الفلاسفه المتأخرين الذين يتبعون اسطوفا من غير العلم الاول
 الذين صنفوا انواع العلم من اجزائه المنطق والعلم الطبيعي كقولهم في التباد العالم والار
 العلويه وصف ما بعد الطبيعة وهو العلم الذي اشتهر به الفلاسفه كابن سينا
 العلم الالاهى وهو فرع من العلم عند الحكماء هو الوجود المطلق ولو اوحته
 بل انشأت للوجود الكلام في الوجود والعدم لم يبق اسم الوجود الى اخره من
 فلم ومحدث وعله ومعلوم وهي ذكر في العلم الاول احكامها
 حتى اللام واللام في انواعه وجود وجوده غير في وجوده في العلم في انواعه
 هذه الانواع واحكامها من العلم الى الانواع الاربع وهي الفاعل والفاعل
 اللذان هما سائر الوجود المسمى بالاداء وهو المصور اللذان هما سائر الوجود المسمى
 بالاعراض الى الاحتمال من العالم المسمى وهي العكف والعدم والوضع والاشاعه
 والاعراض من العلم او جعلها على ما يسمونها بالاعراض والاعراض هي العلم الاول
 وهي اجزائه ما بعد الطبيعة حروف اللام الذي يتكون من العلم الاول على واحد الوجود له ام
 بكلام محصور في قدره انما من احكامه وله منها ما بعد العلم الاول
 الله واما السموات والكواكب فليس لها اول ولا لها كلام محصور

هذا العلم هو العلم الاول الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يخلق ولا يفسد ولا يتولد ولا يموت ولا يولد من غير الله تعالى

وهذا العلم هو العلم الاول الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يخلق ولا يفسد ولا يتولد ولا يموت ولا يولد من غير الله تعالى

لا دعا ولا انا ما واما الماحر من مظهر ما ظهره الله الحسبه الابراهيميه الموحديه
 ما من يلو على ما ظهره الحاربي فلهذا العاين بارهان من محرم الترم
 وعنه هلم هو حام السنين واطهر الله من هو والنسب يمسكط صوب
 الكواكب دعاس السنين فلهذا طوله لم حتى يعرض نور النبوة
 صور فطلب من الفلاسفه وعرب بعض كذا الاعاجير الفلاسفه في العلم
 والدين الذي فيها الدله العاينه لم طلبت منهم في فله الامون من بلاد الردم
 وعرب ودرسه الناس وظهرت ذلك من المبدع ما ظهره وكان الذي
 ما ظهر من علومهم الحكيم الرامه كاحكام العلوم في الكبرياء الطبعه
 كالمب او المنطقه فاما الاله فلهذا علمه في ترو مع برام لبعض قائم
 عند من يفتنوا به عدايه من العلوم الالاهيه المورثه عن حام المرسل
 ما ملا القام بورا وهدى كل مستعصم من علومه العلم المسمون
 الى المبدع عند من العلم الالاهى فلهذا العلم اصغى اصغى اصغى اصغى
 ما عند حقائق المتكلمه لم بعد ذلك ما حار به من يرون في طريفه علم ما بعد
 الطبيعة كالقاري والاسياد كونه وصف ان سينا في صغار ادمها بعض الاحوال الثبوت
 اسما لم يصره في الكلام من ساد ذلك العلم الالاهى في نظام السموات والارضيات
 ومعلومات العلم من كلامه ثم شرفه وروعه بالنسبه الى كلام المسلمين وان كل عبد
 والعلوم الالاهيه النبويه لم من العصور والبصيرد التفات والحجل والحلال
 ما لا على من له اذى يصره بالعلم بالعلم والايان وانا ابراج على من ملك العلم
 طرب الفلسفه لانه قرب اليه عرفه الله والسموات والمجرات والولاه بحسب اصول الصابيه
 الفلاسفه لا يحسب الحق في نفسه لما اشرف على جهالاتهم من دور الرساله ووقان النبوة
 كما عدله سطور المصانف الذي كان من الامون الذي يسا له السطور في السلب والاكاد
 حكيم كما صاعله من دور الخبيث ارا لحيات من فاد عمده العجايب ونق عليه منها ما اعطيه
 ولذا لما يهدى المصانف لما يظن حرم في صفة العجايب في الملب الى اصول الفلاسفه في العقل
 والعاين والاعتول وهذا الفلاسفه الخيمه النابون في كل ما انما من حرم في الامسا
 حابع الدين وكيفية ما را امن تقريبه و جهلوا بها فالوراد كذا من ابراهيمي والكين

وهذا العلم هو العلم الاول الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يخلق ولا يفسد ولا يتولد ولا يموت ولا يولد من غير الله تعالى

فانوا اعلال العلوم واعلم الاسباب والاعلام العلوم والمدخل لا يدخل في الوجود والخروج
واحد ماله ويوعى العلم ماله ومنه وهذا المصطلح يقال في العلم على المظهر من العلم
ولو اختلفت في هذا العلم وان كان فيكون السى معلوماً من بعض ماله لا منه دانه وذلك هو
اد هو في حقه فيكون الواحد هذا من الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
هذا السى هو حقه فيكون الواحد هذا من الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
او المظهر ان حقه الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
حط ان يبي ان العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
يكون في حقه الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه

وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه

فان العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه

وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه

وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه

وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه

وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه
وهذا العلم الاسباب هو حقه الاسباب وان علمه عن بعضه يكون في حقه

فصل في علاج من فصل الامعاء من مولد يعل بوجع من حمرة راسه دانه لم يدرى بالاجوع
 العروس يد الغلاف باله لا يدرى بطنه لما يسل عن هذا فليد ان الامعاء تكون على مقامها باثبات
 المار اذا نزلت من الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى في وقت الاقراص من في الاضداد على فتره
 لا احد يفتلا من الامعاء فيعمل اذ لا يغير المرض اذ يفتلا من الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى
 ان يفسر عنده ويحور ان لا يفتل راسه وانه يعلم ان الذي التزمه الاضداد في وقت الامعاء من فوقه
 ان يفتلوا ما يجدونه في عملها طامه تحت توصفها انما لا يعرفها الا في وقت الامعاء من فوقه
 والاشقون هو لفظ صاحبنا من الامعاء من فوقه في وقت الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى
 في علاج الامعاء من فوقه من مضمون ارد مدهن ارسن ودوله يعطونها في طعام حريصا في
 ارسن ما يطعمون اقليم اذ كذا لهم فانها احسن وان على الراس معدومه الا على الاضداد
 كذا الظاهر والاعلى المستعمل في علاج الامعاء من فوقه في وقت الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى
 ان يفتلوا ما يجدونه في عملها طامه تحت توصفها انما لا يعرفها الا في وقت الامعاء من فوقه
 والاشقون هو لفظ صاحبنا من الامعاء من فوقه في وقت الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى
 في علاج الامعاء من فوقه من مضمون ارد مدهن ارسن ودوله يعطونها في طعام حريصا في
 ارسن ما يطعمون اقليم اذ كذا لهم فانها احسن وان على الراس معدومه الا على الاضداد
 كذا الظاهر والاعلى المستعمل في علاج الامعاء من فوقه في وقت الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى

فصل في علاج من فصل الامعاء من مولد يعل بوجع من حمرة راسه دانه لم يدرى بالاجوع
 العروس يد الغلاف باله لا يدرى بطنه لما يسل عن هذا فليد ان الامعاء تكون على مقامها باثبات
 المار اذا نزلت من الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى في وقت الاقراص من في الاضداد على فتره
 لا احد يفتلا من الامعاء فيعمل اذ لا يغير المرض اذ يفتلا من الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى
 ان يفسر عنده ويحور ان لا يفتل راسه وانه يعلم ان الذي التزمه الاضداد في وقت الامعاء من فوقه
 ان يفتلوا ما يجدونه في عملها طامه تحت توصفها انما لا يعرفها الا في وقت الامعاء من فوقه
 والاشقون هو لفظ صاحبنا من الامعاء من فوقه في وقت الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى
 في علاج الامعاء من فوقه من مضمون ارد مدهن ارسن ودوله يعطونها في طعام حريصا في
 ارسن ما يطعمون اقليم اذ كذا لهم فانها احسن وان على الراس معدومه الا على الاضداد
 كذا الظاهر والاعلى المستعمل في علاج الامعاء من فوقه في وقت الامعاء من فوقه فيكون كذا يدرى

البرهان على ان كل من له علم
هو الله تعالى في حق ذاته
والعلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته

والعلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته

هو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته

فصل

البرهان على ان كل من له علم
هو الله تعالى في حق ذاته
والعلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته
وهو العلم والقدرة والحيوية
وغير ذلك من الصفات
التي لا يمكن ان تكون
لغيره تعالى في حق ذاته

بسم الله بعد على الولد له رزقهن وهو من بعد عن تلفظ الولد له اجد
سوط الولد له حواء ثم بعد الولد له بعد رزقهن وهو من بعد عن تلفظ الولد له اجد
الولد لا يبه لا لانه بعد من الولد لا يبه كما نوله حسن ان الاب
سما في لاده ونافقه دانه فهو من الولد له حواء وهو من الولد له لا لانه
وان الام هي التي لادته حفيه وهذا اربعه اوجده له ابتداء ولد لتلك مولود
ولاد اوله وهذه الامه من رزق المرفوع على ابيه لتروا ولولا الاصل
وان من اولاد حمل فانقوا عنهم حتى معنى لهم من ارضع لغيره فابوه من
فاد حبه بعد جلا رصعا وانما سطره الامان على احميل والرضع
بانه لا يرضع رزقه بدون رزق حامله وموضع قلبه فان بعد الولد
على امر بعد نظامه قلبه على النصف نفسها فانها اياها من حال
احتشائه وان رزقه اوجبه بقفه بالارض من جملد موضعه اذ ليكن
الرفاق على الايدى فالانفاق عليه بعد فصاه اذ كان يشتر الأربان
منه اولي اخرى وهذا من الاستدلال على حبه وقد نص
الخطاب المنه ان الحكمي اكلت اول منه من المطون ونص على اكل
يكون المقدم اعاد حنت على الاب لانه هو الذي له الولد من الامه ومن
التي له كانت بقعه علمه ولذا سمي الولد كنباني مولود ما كتب في كتابه
ان طبيب الرجل من كنبه وان ولدته من كنبه

بسم الله بعد على الولد له رزقهن وهو من بعد عن تلفظ الولد له اجد
سوط الولد له حواء ثم بعد الولد له بعد رزقهن وهو من بعد عن تلفظ الولد له اجد
الولد لا يبه لا لانه بعد من الولد لا يبه كما نوله حسن ان الاب
سما في لاده ونافقه دانه فهو من الولد له حواء وهو من الولد له لا لانه
وان الام هي التي لادته حفيه وهذا اربعه اوجده له ابتداء ولد لتلك مولود
ولاد اوله وهذه الامه من رزق المرفوع على ابيه لتروا ولولا الاصل
وان من اولاد حمل فانقوا عنهم حتى معنى لهم من ارضع لغيره فابوه من
فاد حبه بعد جلا رصعا وانما سطره الامان على احميل والرضع
بانه لا يرضع رزقه بدون رزق حامله وموضع قلبه فان بعد الولد
على امر بعد نظامه قلبه على النصف نفسها فانها اياها من حال
احتشائه وان رزقه اوجبه بقفه بالارض من جملد موضعه اذ ليكن
الرفاق على الايدى فالانفاق عليه بعد فصاه اذ كان يشتر الأربان
منه اولي اخرى وهذا من الاستدلال على حبه وقد نص
الخطاب المنه ان الحكمي اكلت اول منه من المطون ونص على اكل
يكون المقدم اعاد حنت على الاب لانه هو الذي له الولد من الامه ومن
التي له كانت بقعه علمه ولذا سمي الولد كنباني مولود ما كتب في كتابه
ان طبيب الرجل من كنبه وان ولدته من كنبه

بسم الله بعد على الولد له رزقهن وهو من بعد عن تلفظ الولد له اجد
سوط الولد له حواء ثم بعد الولد له بعد رزقهن وهو من بعد عن تلفظ الولد له اجد
الولد لا يبه لا لانه بعد من الولد لا يبه كما نوله حسن ان الاب
سما في لاده ونافقه دانه فهو من الولد له حواء وهو من الولد له لا لانه
وان الام هي التي لادته حفيه وهذا اربعه اوجده له ابتداء ولد لتلك مولود
ولاد اوله وهذه الامه من رزق المرفوع على ابيه لتروا ولولا الاصل
وان من اولاد حمل فانقوا عنهم حتى معنى لهم من ارضع لغيره فابوه من
فاد حبه بعد جلا رصعا وانما سطره الامان على احميل والرضع
بانه لا يرضع رزقه بدون رزق حامله وموضع قلبه فان بعد الولد
على امر بعد نظامه قلبه على النصف نفسها فانها اياها من حال
احتشائه وان رزقه اوجبه بقفه بالارض من جملد موضعه اذ ليكن
الرفاق على الايدى فالانفاق عليه بعد فصاه اذ كان يشتر الأربان
منه اولي اخرى وهذا من الاستدلال على حبه وقد نص
الخطاب المنه ان الحكمي اكلت اول منه من المطون ونص على اكل
يكون المقدم اعاد حنت على الاب لانه هو الذي له الولد من الامه ومن
التي له كانت بقعه علمه ولذا سمي الولد كنباني مولود ما كتب في كتابه
ان طبيب الرجل من كنبه وان ولدته من كنبه

بسم الله بعد على الولد له رزقهن وهو من بعد عن تلفظ الولد له اجد
سوط الولد له حواء ثم بعد الولد له بعد رزقهن وهو من بعد عن تلفظ الولد له اجد
الولد لا يبه لا لانه بعد من الولد لا يبه كما نوله حسن ان الاب
سما في لاده ونافقه دانه فهو من الولد له حواء وهو من الولد له لا لانه
وان الام هي التي لادته حفيه وهذا اربعه اوجده له ابتداء ولد لتلك مولود
ولاد اوله وهذه الامه من رزق المرفوع على ابيه لتروا ولولا الاصل
وان من اولاد حمل فانقوا عنهم حتى معنى لهم من ارضع لغيره فابوه من
فاد حبه بعد جلا رصعا وانما سطره الامان على احميل والرضع
بانه لا يرضع رزقه بدون رزق حامله وموضع قلبه فان بعد الولد
على امر بعد نظامه قلبه على النصف نفسها فانها اياها من حال
احتشائه وان رزقه اوجبه بقفه بالارض من جملد موضعه اذ ليكن
الرفاق على الايدى فالانفاق عليه بعد فصاه اذ كان يشتر الأربان
منه اولي اخرى وهذا من الاستدلال على حبه وقد نص
الخطاب المنه ان الحكمي اكلت اول منه من المطون ونص على اكل
يكون المقدم اعاد حنت على الاب لانه هو الذي له الولد من الامه ومن
التي له كانت بقعه علمه ولذا سمي الولد كنباني مولود ما كتب في كتابه
ان طبيب الرجل من كنبه وان ولدته من كنبه

Main body of handwritten text on the right page, discussing philosophical or theological concepts.

Vertical marginal notes on the right side of the right page.

Main body of handwritten text on the left page, continuing the discussion from the right page.

Vertical marginal notes on the left side of the left page.

الواجب بعض المظنوع حوار السجود اعني الله من الملوك والسجود الواجب
سجود واحد فانه سجود خمد دله وكنه لا سجود عماد فانه لا سجود
السجود الطلوع المبني ايه وان كان في الصورة سجود الخمر فهو لا يعني
ايه تسنوب النفس وهو نسوب السجود والى الكعبه والملائكة ان العبد
يحتاج الى الله والخالق فانه ما يله او هي الله على زعم هذا المصنف
فانه من الاحاديث المأثورة ان الله هو وحده الوجود يحصى على هذا المصنف
الجميع لكل شي سعيه مستزم انه ما يطول هو لا كفار العباد
بما احدهم زعم انه هو الله وانه عالم عزوه ويصعب حوق الاشياء
والمدن اذ جعل لجميع المخلوقين سجودا وهو في الكفار والشركيين
واخباره وعن هذا الاصح دليله وطرد علمه والاطمئنت وتنتسح
سجود اللبنة الامم ويعرفه وهو ليس في درجته بل في الله
في النور والوحدة والاشياء والتناظر في الاصنام الطبعه والاسان هو
الجامع الذي حوزت في التوسل والاعمال وتطويع هذا الكلام طاهر
كما هو موضح في الاصح طاهرنا وهو في الامور الطاهرة
الصالحه التي سويتها لغيره او غلبت الالهة من
عنى قام اصحابه في الصلوة مخلف وقال لا يطعن في حق الله عليه
بعض اولادهم ان يعطون كاعطوا الاعاجيب
واما قوله سجود الملوحة فلا يقدر من جنس الامور بسوطه
سجودها وبما السجود من جنسها من كل حال الا من احرم السجود
لغير الله وهو في الطواغيت الى الكعبه وغيرها من الصور من صو
لغير الله في العبادات الواجب لله بسوطه سجود الملوحة
مخبر عن كل حال وهذا واسع فان احسن المقدم الى ما مر به في
درجات الامور به يسود وسجد ويعلم من كل حال في الصلوة او الصلوة
ولها اعني ما لا يملك الا ما في الصلوة من الاعمال اعطيت لغيره اذ اظنه
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر

فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر
فيها من بابي والباب هذا ما في خبره من غير الاعمال والامر

وان هو الاذكريه من فالذكر لان المعرفة من صفة كره التلبس
لحم وداء شجرة حور النفس فقط وهذا علة على سحره المصونه
الاعصاب من سماع الصائد والاسعار عن سماع العيران والصر
فانه يعطيه محرد حركه خيب او غيره من غير ان يكون ذلك
لانها عالمة وتقديري وهذا الشرح ما طل بنفس من النفس فانه فرغ
لا اصل له واكثره فان يبر في النفس من جهة الحسنة
والارعاج والتأثير لا من جهة المصدري العلم والمعرفة وهذا هو
العول عاديا لا يلا في الحسنة والنفس ان معناه وسرقتها لا حرد طاري النفس
واما الحيرة والوعظ والحول والاحسن فانه يعطى التقديري العمل
فهو نافع منفعه عظيمة وانما قلت ان هذه الكلمه هي اسم من بعض
الوجه المودد لليلة التي هي الرقابية والخطايبه والحكمة التي هي العرايع
بوعي العلم والعمل الحسنة والطلوع على كل الوجوه خلال الحيرة الالهية المنطقية
وذلك ان المنطقية العلم المطلق على الالف والصاد في حرد المصدق
وهو في الصفاء الحيرة لم يطلع سواي على اول منفعه فانيت
سواد الناس بعينه فان سواها وان كانت شهورة او مقولة سمي خطايبه
سواها سمي اذ لم تكن ودليل بعد الاعتقاد والمصدق الذي هو مشترك
من المصدق والظني ليس انه بعد الطرقتان من النفس او ليس في صحتها شهورة بل مع
ان يكون بعينه بعينه للتدبير بل ودرت من الايمان بعد المصدق وما يبع اذاده
النفس فانه شهورة من حيث هي شهورة بعد المصدق والاعتماد
ان خوف الما سمي ان الذي الصاد ان خوف انها غير بعينه بل بعد الاطلاق العلم
النفس واحد منهما تنق اعقاد محردا في حرد العلم لا يبت في النفس
ولا يفتي عن

واهل السنة الطاهرة الطاهرين فان كل منهم وعلمهم بطا وطا قهر العلم وكان
كل واحد من موته وعلمهم بصره بالاحمد وهو لا هدر المليون جمعا المليون
على الصراط المستقيم صراط الهدى بعون الله عليهم غير المعصوم عليهم
ولا العالم فان العلم هو سحره اهل العلم والمعرفة اليهودية وسحرته
الكل المصون بهم شبه النصارى وهذا علة على الابدان جانب الحروف
ما يدل عليه من الاقصاد الاعقاد وعلى الاخرين جانب الاصوات ما يذره
من الوجود والحيوية والحركة وطا وطا حرد الالف والميل
من سنام ذلك ان الله اسرهم ان دعوا الى سئل به ما حركه والوعظ
العنة وكاد لهم الى هلى حرد هذه الطرف الملتمة هي الما بعدنى العلم
والعمل ونسب ما ذكره اهل المنطق من البرهان والخطايبه والحول
على سحره الشفظة التي هي الحيرة المحمودة فانا الله ذلك بقوله اهل المنطق
على من سئل الساطع على كل اقسامه بقول السمع واخره ما دون
والشعرى بنعير الغاؤون الى حرد السورة وذكر الالف كسر والسمع
وهو المستفون وذكر الشعر اتم لما كان الشعر متفاسي الشعر
فهو بعد اسعار النفس ما حركها وان لم تكن قد قابل بورت بحمد الله
ادرسه اذ فيه لما من الجنبيل وهذا حاسة الشعر فلان صفة
لشعره العادون والعي اساع السهوات لانه حركه الما حرد
السهوة والفرقة والفرج والحس بلا علم وهذا هو العلى جلال الالف
فانه اضلا لاني العلم بحسبه حرد اعتقاد انسى على جلال ما هو
واذ اكلت النفس حركه ما روى عن صدوقه فان دارة عن سحره
والمعنى من يوم الاما اسنى في حال ما علمها الشعر ما المعنى

واما الحكمة في العوان فهي معرفته الحق وقوله والعمل به كما صدر في ما
في عن هذا الوضع والموعظة الحسنة ليج التقدرون بالخير والطاعة
للاسرور لهذا الخي الرعطي في العوان هو اذ انه الاسود النهي برعت وبوه
كقولهم ولوا لغيرهم فطوا اما مو عطفون به وقوله يعظم الله ان يحود
لمله وقوله فحعلنا كما سالا ان يديها وتماطفتها وموعظتها في يعطون
فلههون ويتجرون ولولا الحدال الحسني مع الحدال للتقديرون للطاعة
الوجه الثاني ^{تسمى} فكما ان يسم هذا الوجه احراما يقال للمسلمين اسم
من اما ان يعون الحق ويصدق به هذا احد اكله واما ان يعجزوا
لا يعمل به فهذا هو عطف حتى يعمل واما ان لا يعجزوا به فهذا احد
بالي هو احسان الحدال في مطية الغضب فاذا كان التي هي احسن
حصلت منعه بغاية الامكان كدفع الصائل
الوجه الثالث

والحقيق ذلك ان كلام الله لا يعمل الا على حقيق لا يعمل على ما يظن
والحدال عن الرهان يكون المقدمه مشهوره او شبه غير يقينية بل اذ ان
الله سلام الله على مقدمه مشهوره او شبه فلا بد ان يكون يقينية
فاما الاكفان مجردا سلم الخارج من عوان يكون المقدمه ما ذكره
اذ مجرد كونها مشهوره وان لم يكن صادقه فاقبل هذه القول
عليها كلام الله الذي حله حوق وصدور وهو صدور الكلام
الحداب فصاحب اكله يدعي بالبدنات العاداة سواء مشهوره او
اولم يكن لماه من ادراك الدين واماع اكون خارج الوعظ يدعي من قول
الملاذمة المشهوره لانه بدلا من شهر احمد من اكله ^{لا يوجب في الشهادة} وصاحب اكل
يدعي ما سئل من البدنات الصادقة مشهوره فاب ادم لرض اذ بدلان

الى ما لا يتلوه سواها من جلياد خفاء وساد للناس سوا كل جلياد خفاء فهذا
احد ما ^{الوجه الثاني} وليس الا سر كما سئل من اكله الصلال من العافية
وبعض اكله من كون العوان جانا لطيفة الخطابه وعرضي عن الرهانية
اذ ^{تسمى} مثل على مثل ينهال جميع ما سئل عليه العوان هو الطريقة الرهانية
وتكون باره خطابه دماره حذله مع كونه الرهانية والامر العقبيه
الى اسئل عليها العوان هي الغاية في دعوه اكله الى الله جاد
ولقد صرحنا للناس في هذا العوان في كل مثل ^{وهو} وهو في اول سجان اذ حرقا
وسورة الكهف والمثل هو القياس ولهذا سئل العوان على كلام
الطريق التي الصعيه التي يوجد من كلام جمع العولان من العولان
وعبرهم ورتبه الله غابو حدي كل شهر من الطرفين الفاسدة
ويوجد منه من الطرفين الصعيه ما لا يقدرني كلام التشر كالك
وهنا ^{الوجه الثالث} التقطن لها فانها ما بقية ذلك ان المقدمه المذكوره
في القياس الذي هو مثل لها صف في جهتها وان وصدقاتها في الصف
الذي لها ان يكون مطابقه لصدقا اذ لا يكون مطابقه لصدون
مسترة ^{وهو} في جميع المقدمات المذكوره في اسال العوان هي صدور الكلام
رسائلها واما الرهانية التي رضى بها معلوم غدير
او مطوم او من اكله عمن مثله فهذا امر لا يصطوب من منهي
فعله عند من يرضى بها وهي مجهولة فضلا عن ان يكون مطوم
عمل من اكلها يكون المقدمه عليه غير معلوم او مشهور او غير مشهور
او مقله او غير مقله او مقله لها من غير من حيث عبور الى لسان
ها وهو اكله الطيب ^{وهو} بالجهول من جهة تملكه معلومه

فصل خامس في حديث

ان احكام الكفار والكفر والكبر وهدايتهم فان هدي الذين اول اعصى الله به هو احد
اسم كل من في الالهة والحق فان الالهة هو الذي فعل ذلك اولاً وهو احد الالهة
قال الله تعالى ان الالهة ليس احد من الكافرين وقال الالهة ليس في اسلمه
وكان من الكافرين وما

وفي صحيح مسلم عن سعد بن خالد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه
شقاق درهم من ايمان ولا يدخل الجنة من لم يزل يمشي في النار حتى يلقى قلبه
وماله فحعل الكبر تضاد الايمان وكذلك الشرك في مثل قوله ان الله لا يعبد الا هو
ان الشرك به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو مشرك بالله
لا يدخل الجنة قال وانا اقول من مات وهو مشرك بالله شيئاً دخل النار

ثم من الناس من يجمع بينهما ويظهر من يفرده احد فاما في الانسان فاما في الحيوان
عناها الله منها فان الانسان اما ان يجمع الله وحده او يجمع لغيره
مع حصوله له او لا يجمع لغيره فالاول هو الوثنية والاني هو الشرك
والثالث هو المشرك الكافر وقد لا يكون كافراً في بعض المواضع
والبحارى فتنهم الشرك واليهود فتنهم الكبر كما قال تعالى عن البحارى
الحد والاحارهم وورثها لهم ارباب من دون الله واليهج اس من لم وما امروا
الا بعدد الهة واحد الا اله الا هو كما تنكرون قال من اليهود
ساصوف على اياتي الذين يتكفرون في الارض بعدوا حق

ولهذا عودت اليهود كضرب الذل والمكتم عليهم والبخارى في الصلابة
والبدع والجهالة

فصل سابع في حديث

فصل سابع في حديث
وقوله ما نزل من السماء من ماء الا سماء من السماء
المعكبر من السماء من الماء من العصور والاشجار
وهو احد الالهة والحق فان الالهة هو الذي فعل ذلك اولاً وهو احد الالهة
قال الله تعالى ان الالهة ليس احد من الكافرين وقال الالهة ليس في اسلمه
وكان من الكافرين وما

وفي صحيح مسلم عن سعد بن خالد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه
شقاق درهم من ايمان ولا يدخل الجنة من لم يزل يمشي في النار حتى يلقى قلبه
وماله فحعل الكبر تضاد الايمان وكذلك الشرك في مثل قوله ان الله لا يعبد الا هو
ان الشرك به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو مشرك بالله
لا يدخل الجنة قال وانا اقول من مات وهو مشرك بالله شيئاً دخل النار

ثم من الناس من يجمع بينهما ويظهر من يفرده احد فاما في الانسان فاما في الحيوان
عناها الله منها فان الانسان اما ان يجمع الله وحده او يجمع لغيره
مع حصوله له او لا يجمع لغيره فالاول هو الوثنية والاني هو الشرك
والثالث هو المشرك الكافر وقد لا يكون كافراً في بعض المواضع
والبحارى فتنهم الشرك واليهود فتنهم الكبر كما قال تعالى عن البحارى
الحد والاحارهم وورثها لهم ارباب من دون الله واليهج اس من لم وما امروا
الا بعدد الهة واحد الا اله الا هو كما تنكرون قال من اليهود
ساصوف على اياتي الذين يتكفرون في الارض بعدوا حق

ولهذا عودت اليهود كضرب الذل والمكتم عليهم والبخارى في الصلابة
والبدع والجهالة



هو الواجب في امر الرسول دون الاصل الذي لا يمتنع ان يكون
لو صلى الرجل عليه ولم يشهد له بالرسالة لم يكن من صلاة ولا من
صوم من حيث انصافا بل هو عليه من نفس الدعاء لا من نفس التقاض
وهو الاصل في الخبر في قوله عليه السلام في الصلاة والركعة
وهو ما يصلو عليه امام الدعاء في الصلاة وفي صلوة الجنازة ويجوز ذلك ما في اصول الدين
وهو ما بعد الخطا يستعمل ما منزع معها الشهادتان التي هي الدعاء من
اهل الامان واهل القبر فكل من حضره من اهل النار ومن اهل الجنة
لم يخل الصلاة عليه في الوقت ما يحسن في الصلاة من قبل من قبل فكل من
احتمل ذلك في حال الصلاة فكل من صلى عليه في الصلاة في حال الصلاة
والاشارة في خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
والاشارة في خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
من عود في الصلاة في خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
انوي ان يشاء الله في خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
الحاطة بالحل لا يحرم الدعاء وانما يحرم الدعاء في مقام مخاطبة كالمساجد
ولهذا شرعت الصلاة عليه في الصلاة دون الاذان بل في اذاعتها
في خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
فصل في ذلك في احوال الصلاة عليه واجبه مع الدعاء لا دون ذلك
ما حاشي الكثر في العمري هو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
ولو قيل من ذلك في الصلاة عليه في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
وهو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
الخطبة من قوله في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
انما جعل في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
ثم جرد الله بهوا حرم دراهم عمه في دعائه في الصلاة عليه في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
وكذلك خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
وهو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد

التي هي في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
كل خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
دون الاذان بل في اذاعتها
في خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
فصل في ذلك في احوال الصلاة عليه واجبه مع الدعاء لا دون ذلك
ما حاشي الكثر في العمري هو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
ولو قيل من ذلك في الصلاة عليه في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
وهو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
الخطبة من قوله في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
انما جعل في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
ثم جرد الله بهوا حرم دراهم عمه في دعائه في الصلاة عليه في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
وكذلك خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
وهو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد

التي هي في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
كل خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
دون الاذان بل في اذاعتها
في خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
فصل في ذلك في احوال الصلاة عليه واجبه مع الدعاء لا دون ذلك
ما حاشي الكثر في العمري هو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
ولو قيل من ذلك في الصلاة عليه في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
وهو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
الخطبة من قوله في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
انما جعل في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
ثم جرد الله بهوا حرم دراهم عمه في دعائه في الصلاة عليه في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد
وكذلك خطبة من الخطبة التي هي عليه من قبل من قبل فكل من
وهو ما يورد في الدعاء في حق من السادة الارحى ما يرد

Vertical marginal notes on the right side of the page, containing supplementary text or commentary.

Main text on the right page, written in Arabic script. It appears to be a philosophical or theological treatise, discussing concepts like 'العلم' (knowledge) and 'الحكمة' (wisdom). The text is densely packed and includes some red ink markings.

Additional text at the bottom of the right page, possibly a continuation of the main text or a separate note.

Main text on the left page, written in Arabic script. It continues the philosophical or theological discussion from the right page, with similar density and structure.

Additional text at the bottom of the left page, continuing the main text or providing further commentary.

Final section of text at the bottom of the left page, which may serve as a conclusion or a summary of the preceding points.

وإذا كان التصور الهادئ... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

أد ملأه من إلهه... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

وهو من جنس... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

والله هو الذي... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

وهو من جنس... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

Vertical marginal notes on the right side of the page, including a large 'لا' at the top.

وهو من جنس... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

وهو من جنس... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

وهو من جنس... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

وهو من جنس... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

وهو من جنس... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

وهو من جنس... لا يشترط له في اشتراكه... لا بعدد أسرار الله

و اما الذي المانع فكثير كما اسئل اعطاه الخوله بلده محمد ولدا المانع المانع م
٤٤٦

رجل باله الله سبحانه له اذ ايام بكره يدان يعطيه انا ه سائر لمره اذ انا ه اذ
وقد التسم بسمل على الاسم الله اما ابدال الحرف بالاعيان ه ه اذ كال الاثري والاصرا
را اذ الكفار والعاصم كذا فان العلم اكر يدسول عليه الكفار و يدسول على
البحار انا ما سعاد طما اذ بعدد حور عقه واما استعماله بعد احسار
طما اذ عدا و انا بسمل اذ يدسول به اذ ما يغير حق بسمل وسعه على الصور
ما انا سسر اذ الهود اذ اسير و لولا الهود اذ اسير و لولا الهود اذ اسير و لولا الهود اذ اسير
الذي لم يعرفه ما فعل اسير و لولا الهود اذ اسير و لولا الهود اذ اسير و لولا الهود اذ اسير
اذا لم يكن هو اذ اسير و ان حل به لاله الجاهه والسره و كذا للاسلا على الصور
يعتر حق هو اسير و ان حل به استلا اذ اسير و كذا للاسلا على الصور
ولله اسئل الايس اذ اسير و يدسول علىها و يطلمها فان الولى اذ اسير
له حلها ما لاه عليه عددان و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير
وق كاهي دل عليه الخاب البينه قال الله تعالى فالتى سترها لانا و كذا اسئل اذ اسير
عسى اذ اسير اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير
كرونة م و لولا اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير
وسئل به المحرم م

وه انصلى الاسوال اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير
كالذى المعصوم و اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير
وسوا كان الودع للحد و اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير
سئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير
سئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير و يدسول علىها اسئل اذ اسير

قضاء الكره السلطان اذا العوض بغيره واطاع على ادامل مع من يخطبه
 ١. خلاصه على اذرافه اولاد لسمع منه واد التيق عنه او اليه لياخذوا هم من القبر في الت
 سواكهم كان الاكراه على التيق من الصوره لم الاصل من ادعى الاذ اعنه فقط وفيه
 وكوهما مع كبرياء منها هو جهان جالوا احد السلطان من احد الخاطبين في الخاست
 زياده على الواحد عنهما لان ادل احد هما ان يراه باده بده من الصها وليس على
 سي منها وان كل السلطان احد فاعتها لان السلطان علم هذا ما قد ماله ونواه على
 وهو ليس بالاحود ولا ذكلا على مع بيته وحرد التيه الحينه بغيره
 بوحث سبب الدين في الماحود عنه ولا رم هذا القول ان الخلق ويطر الغافل
 احد الترتيب من العباد المبتذل واد احد السلطان ورواه الوطاع الطيب على
 او اد احد في وطاع الطريق من البحار عن المال الذي معهم ثياب احد الترتيب
 ان العوض اذا كان رعي قال قد الترتيب لم يرجع على الاخر منه وعلى هذا الترتيب
 المعنى باطن في الوضو هي كماله ووجوه كلاله ووجوه كلاله فظهر الوقت وفيه
 فليتم اذا الخاطبه ما اذن منه على المال ان يكون رطبه وهو يصح حبس
 لا يوافق من ولا على مخرج هذا الله ما يلزم ادالم فكيف الذبح ذوط المال
 بل كان الامع لانه اشكره على الاذ اما اذ المعشر فمطال الا نادوه عنه
 هذا التصريح بهذا المعنى فخطب الله وهو سره اعطا الخفاه خوطع
 واعط البواطير لرفع العوض من التباع وانه اطوالا الوكيل ما دون لها عرف
 في مثل هذا في هذا الذبح فانه لم يوكل على انه تصير والحسن عامال يدي عن
 سضر ولا يوده بخلاف ما يوكل في الحربي لكفي هذا الترتيب الذي يلزم ان
 في احد الترتيبين فان كلاهما وكيلا الاخر من سره العقود وعاصفين من الترتيب
 الواسع السلطانه من العظام العارضه
 الوجه الثاني

ان يسمع وكامرهم على من واهل المل واهل المل وهو كما واهل المل وهو كما
 احصه بربع ١٨ مثلا وان المسلم احببه فالشري باعتبار ربح المله ينول جبار المسر وعه
 واعبار كخص البدرا الترتيب واهل العلوم والفتوال عقله على مستوفى والعمل الحض
 الامل ما يطره الاله مومي عوم النطق الطبعي الالمى ولدا فان يمين السور الوتر من
 الترتيب المثل ما يطره الترتيب من اجاب الصابع واثبات البوات والشرايع فان الخلق
 يستعمل في حده سها فان لا الترتيب هو قول الله بكنهم من الاله من الاله من
 حكم الخار واليه فقيم النبي والبيدعي ويحتجون بهم واللاشقه في النظر على العلم
 وبالله في الامر بجمع العلم من العلم والميل والطره والوجود والخدم
 والعلماوات كنهم احص النظر في العلم الا من من اللاشقه وانشط علما وانشالنه
 ان سر كهم للاسم في بعض حال اللاشقه احمر النظير في الاو والطبعين وان سر كهم
 بعض بعض والسريع ما يطره من اهل الخاب والتزم هرا ما فاذن بظاهر الترتيب
 واليهم من اهل الخبر الذين في العلم كسوله العباد الظاهر من العباد
 وانما علون دعوى الاله عارنون به فيهم في العلم كما في رفر من الصوره الترتيب
 فهو لا حواصن هم علامه هو الاحصه هم اصغر افضل الخلق والكله وتوتهم
 طريفة هو والله اعلم في تدخل في العادات التباع فان لم يسمع اسم يسمع عقله على سري
 ان دلل لال الاطلاق التماس لته اقتام علمه وتليم وسرعين
 ما اولي الملحة الاساسه الحصه والكليه الحصه وفي ما عا د دخل سابع
 اللماد وبيع معارفها والثانية ما ينبغي من الله وما عاها عظم وابع
 دلل رذي ما على في الثاني ما كان مقصودها تته تفاد على اي شتر بعات
 مدخل في الاحلاق اساس اليهود يرو الصمانية والتمت ما كان على سري
 واد دكر بانها من اساس من اشد السري هو الذي اد الترتيب في العمل
 فالعلم وانا الترتيب الحامل ما سئل على الذي على الخاطين الحامل ما سئل على العمل
 هذه الاصول المله العلم والعباده والاماره جازب لى الكرام هو
 هذا الا الا فلو كان احاد ووزنها وانشأ هذه اللمارات الاحاد اليه
 كنهم بغير الالاف اسم الله يد بدم البول من مقصلا

لقد كان الله تعالى يقول رسوله محمد صلى الله عليه وسلم هو الطاغ اسره ونهيه المسوي
في محبة وعصية وزمانه وسخطه وعظماؤه وسعداء وسوا الايتمه ومعاداة
وتصدي وفلان له وعظماؤه من كل صفة يحصى ادبوع من ارباب المعالم
من الحيوان ما اعطا لهم اياه الرسول فانقرت من غيره والمعم بانحاء
والنوشة من سطره حيث من هذه الامور اعتبارها في صفاتها
ما يحبه الله في رسوله يستهادتكم من سبها ما كرهه الله في رسوله
سبها ما كرهه الله في رسوله لا يجوز ولا يكرهها من كرهه الله في رسوله
وغيره في رسوله وسبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله
في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
وما استندت من به وما كان فيها من الاحكام والامور التي فيها
النحو الى اقولها الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها
العصر عن في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
حلت في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
لم يقطع فانوا لله الامور من دعا في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
في اجرت في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
وما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
بعض مما اخطت منه واقرار بعضهم ببعض مما اخطت منه وادعوا بها رسوله
في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
لا يحج على صلته في حالها وهو مقدر في حق رسوله في رسوله في رسوله

صحة في حق الرسول

عند عظم القدر جدا

عند عظم القدر جدا في الاصل في كل شأن
من القدر من المشاهير النبوية التي العلم الصالح والمجاهد الفاسق وما سعدت من المشاهير العلم
والعبادة في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن
الى عبادة الله والعبادة لله في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن
هو العلم بالله والعمل به وذلك فطوري كما قد ذكرته في غير هذا الموضوع في موضع اخر
ولست ان اهل العلم الا الهى فطوري في ربي وانه اسد وجور وسوخا في اليقين من هذا العلم
لان هذه العبادات هي في حد ذاتها من العلم الطبيعي كقولنا ان الخبز لا يطبخ الا بالنار
ان يحرقه فطوري وسط هذا هو مع غيره هذا انا العزم فان الله سبحانه
لما كان هو الاول الذي خلق الكايات والاحرار التي تقهر الحاديات فان الله تعالى
الجامع فالعلم به اصل كل علم جامع وذكوره اصل كل خلد جامع والجهل به اصل كل
عمل جامع والجهل به اصل كل خلق صلاح الا ان يعرفه به في عبادته واداء عمله في
ذلك ما سواه ما افضل مانع واما فضول غيره مانع واما امره من العلم بتسعة
ابواع العلوم من عبادة الله وسعده وسعده وحيوه المقام العاكه والعبادة
والسعادة به معمم متمسكة في الحالى في حق دين واعصم بالدليل الهادي
والنور هان التيق فلا يزال اما نور ماده العلم والايان واما في السلامه على الحمل
والكشف وهذا حال النبوة الا الهى كقولهم في ربي ما الا ان يحج الناس
من الظلم الى النور وصوت من النبي في ربي ما الا ان يحج الناس
والسمع والشم والذوق والشم والذوق والشم والذوق والشم والذوق والشم والذوق
وهل من العود من الناس الى الناس في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن
هو الذي اذا ذكر الله حلت في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله في سبها ما كرهه الله في رسوله
اصل الرفع الوساوس الذي هو مبدأ كل خير ولسوق خطه ورسوله تعالى
ان عبادي ليس لك عليهم سلطان في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن
في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن في الاصل في كل شأن



والله لال الى الامور العبدية بغير طرفة عين اما المخلقة المستعمل للسموات فبذلك يعرف من العالم
انما هو اناب الروحانية ما ج الطراف والصفات التي بها تفت السنوه على طريقتهم سر اد اب
النبوة النبوة تلقوا منها السموات وفي العالم انفسوا الاصح فتردع ذلك اما المصلحة
فلم يدر العالم بقوسه في الامور الموسومة الطبعه ولوارها لم يعد من الاطلاق احواله
ام التاملون منهم جعلوا في العقول والنفوس في المباحث الوحيه وسمي من هذه
استداس جهه ان الوجود لا يدور من احب من غيره وهو الطرف جهه
الطرفين طويله غير محدود في هذه الطرف غير نها فاشد من جهه الوسائل
والمعاقد اما المعادن حاصلها بعد العب والامر خير دليل في جوهر عت على راس
جمل وعبر لا سهل في صفتي ولا سهل في تفتي ولا يمتد في تفتي
والمعاقد اما الواسل فان هذه الطرق كثيرة المذنبات الحرفه مطر سطع الساكنون
فيها لير اسل الوصول ومعها ما في العالم اما منبهه الاصحع البواع وما
ما جده اما جده لا در كها الا الاذيا وهذا الاسع من اسان على صفة تاجع
لاسل الاما در اسكل من رسا القلاعه اشهر له طريقت في الاسدال كالص
طريقه الراس الى صوحت بعد كل من اساع احد ما في طريقته الاحرد بعد كل
ان الله لا تعرف الا بطريقه وان كل جمهور اهل الله بل عامه الكف بخافونه
فقال لك ان غالب المتكلمين يعتقدون ان الله لا يعرفه الا بانان جردت العالم الاسدال
بل كل عمل احده لم يدر في اثنان جردت وطرق كثيره من جدت الاعراف في صفات
الاصنام الدرره يعتقد ان اباب الصاغ لا يبعث الا بعد اغنادل العده هو الحدوث
الا سمع القليل ولا يفت السنوه الا بعد اثنان جردت الوصول الى كمالها
ووجدت وجود ذلك الوصول كالمفهوم بها جمهور المسلمين وكل هؤلاء المتكلمين جردت
الاحسام جردت احرفات شعور هذا هو الدليل على بغير ما جده المصلحة
عليها هو السموات من الله في سهل ووجد ذلك في
ولم يدر في غيرهم يخلون هذا هو الدليل على ان الله ليس عند
ولا يدر في غيرهم ولا يدر في غيرهم ولا يدر في غيرهم

بعبارة
الذات
والله لال الى الامور العبدية بغير طرفة عين اما المخلقة المستعمل للسموات فبذلك يعرف من العالم
انما هو اناب الروحانية ما ج الطراف والصفات التي بها تفت السنوه على طريقتهم سر اد اب
النبوة النبوة تلقوا منها السموات وفي العالم انفسوا الاصح فتردع ذلك اما المصلحة
فلم يدر العالم بقوسه في الامور الموسومة الطبعه ولوارها لم يعد من الاطلاق احواله
ام التاملون منهم جعلوا في العقول والنفوس في المباحث الوحيه وسمي من هذه
استداس جهه ان الوجود لا يدور من احب من غيره وهو الطرف جهه
الطرفين طويله غير محدود في هذه الطرف غير نها فاشد من جهه الوسائل
والمعاقد اما المعادن حاصلها بعد العب والامر خير دليل في جوهر عت على راس
جمل وعبر لا سهل في صفتي ولا سهل في تفتي ولا يمتد في تفتي
والمعاقد اما الواسل فان هذه الطرق كثيرة المذنبات الحرفه مطر سطع الساكنون
فيها لير اسل الوصول ومعها ما في العالم اما منبهه الاصحع البواع وما
ما جده اما جده لا در كها الا الاذيا وهذا الاسع من اسان على صفة تاجع
لاسل الاما در اسكل من رسا القلاعه اشهر له طريقت في الاسدال كالص
طريقه الراس الى صوحت بعد كل من اساع احد ما في طريقته الاحرد بعد كل
ان الله لا تعرف الا بطريقه وان كل جمهور اهل الله بل عامه الكف بخافونه
فقال لك ان غالب المتكلمين يعتقدون ان الله لا يعرفه الا بانان جردت العالم الاسدال
بل كل عمل احده لم يدر في اثنان جردت وطرق كثيره من جدت الاعراف في صفات
الاصنام الدرره يعتقد ان اباب الصاغ لا يبعث الا بعد اغنادل العده هو الحدوث
الا سمع القليل ولا يفت السنوه الا بعد اثنان جردت الوصول الى كمالها
ووجدت وجود ذلك الوصول كالمفهوم بها جمهور المسلمين وكل هؤلاء المتكلمين جردت
الاحسام جردت احرفات شعور هذا هو الدليل على بغير ما جده المصلحة
عليها هو السموات من الله في سهل ووجد ذلك في
ولم يدر في غيرهم يخلون هذا هو الدليل على ان الله ليس عند
ولا يدر في غيرهم ولا يدر في غيرهم ولا يدر في غيرهم

www.alukah.net

عاد عودا وبدا بعد علمهم تقصير دامت بهم فبما فقروا في دينهم لا غلب
 عاد ولا بعد علمهم تقصير دامت بهم عودا بما هم من صلح
 بل الله جمع صفات دابة واعلم بزل لا يزال، ما اصعب على الله رحمت
 جعله مما هو غير ماس من الله وهو مخلوق وكل شي اصفى الى الله ماس منه دونه
 مخلوق وانزل على العباد كلها مخلوقة وانزل الايمان بول على من يرد من
 وجود الناس بعد رول الله على الله علمهم لا يقدر على غير عيسى ثم على اولاد
 اهل الكهنة بنو ميثا الله اذ امنوا ان شاع عليهم ان شاع لهم من غير عيسى
 واحصا الرايا فمقوله اذ انزل العود في هي من صلح العلم والحكام البواهي من
 العلم والعمل بمور، حط الله الامام ان حرمه بول كلف استحقاق العود في
 داوود كفى معور ما يصح من هذه الكتاب ومدار رضى ذلك الجمع وهو
 قال الكاهن ربه المخلص المرحوم النبي الذي اهلوه ببول من نصه لما اظهروا ما
 يتصور من احاطة حرج من طهر من صدورنا نور واجمع على جماعة من تلك
 فلم اعلم بها قليل ولا كثير ثم بعد النبوة ما ناله ابو علي وداوود في
 فاحصره باخرى من غير ان يكونها فقال عيسى بكروا الكلام ما الاول ما ربه
 ان الاسلام علم لم يخرج من عنده حتى جعله على العباس العلوي فتزوج في بلاد
 شرقا واصحابا قال كان بعض الفلاس من الصلوات ومع الهمم استوعب الكلام
 عنده بول لم يذكر انه عرف تلك الفلاس على حله بعد ان راى الكاهن فاعتق
 على يدك واصحابه الا يكونوا اطهر دونه بعد ذلك قدم من مسابره انعموا
 فكنت لا يكونهم من هذه الفلاس في بلاد بل واليهما كان ابو علي خالد
 اياك من حربه الالسلطان قال الكاهن سمعت ابا علي في الامور في بول صحت
 مدبه فانه من سلم لصعد اساعها عند ابرهنا حسن في فلان وحصرها جماعة واعمال الله
 وكان بول صبرها السور في الصدود اليه ما بود فامر الله في جود على الله بان يسلم
 فيهم ابروا بكروهم من حرم من النبي والصور والكسبي قال فيم بعد ان
 من لك الحسنى فقال هو ابروا كان ما فعل كرهنا علمه قال ابو علي في بول
 حقا دس عدد للاسود اني رايت البارحة في اسما كان ابروا الذي راى اسود في
 سر حله لم قال كان في بول هو لا الصلواته قال بن بطون في كماله
 فقال هذا بلع الناس بسط في اياه وبعوله اما هو الله واحذر لدار لولا ان
 الكاهن سمع الحسنى ان الالسلطان بعد بول استعمل في الالسلطان في بلاد
 فيهم من حرمه واما في العوام بها دون من خرج ابو علي في الالسلطان
 الكاهن صنفه ما في الالسلطان استعمل في بلاد الالسلطان

واذكر الله في قوله تعالى

انرا جعل هذا

وقال صلى الله عليه واله في بعض احواله ان الله جعل العلم اهل البيت وما رغب علم اهل البيت
 قال صلى الله عليه واله في بعض احواله ان الله جعل العلم اهل البيت وما رغب علم اهل البيت
 وهو ينزل على كل من اشتهى علمه لا ما يقع له ولا يكثره والقرآن كلامه هو تكلم به ودارا من قبل
 وقال صلى الله عليه واله في بعض احواله ان الله جعل العلم اهل البيت وما رغب علم اهل البيت
 لما ذكر كلامه في ما قال القران في بعض الالسلطان ان الله جعل العلم اهل البيت وما رغب علم اهل البيت
 الشبه العظيم لم يظهر مثلها اللطيف سبحان الرب اعلم من علمه

الى ان يكتم تخوات طابه فقال لا تكلم بعل ما تكلم يكون طابه حاد فاعلم هذا سحر اجري
 تفدى من الذي غير عيني واحده فاقته لما ابو يكون اسحق اللحد في بعض من حرمه وكنت
 حسد فمسا بور ذر الامار عند البها البرفاب دستة الثها البركاتب وتحدث بها العلم
 وما طفت بحال من حسن عها التتقى والصبحي مغنا جعاس الجوزب والقدم الصدوق الورد
 والمكاف والعت والقدور المحفل لا يبروت ما الكلام واستتمه لاله ما من حرمه من بيت
 وجمع اسحق السراج في بيت
 والواجد من السراج في بيت

قال صلى الله عليه واله في بعض احواله ان الله جعل العلم اهل البيت وما رغب علم اهل البيت
 كانه منذ خلق حتى دون في الدواته وتصلح في السريرة ولين في الحكمة في خلق في الحجاب
 ان الله جعل العلم اهل البيت وما رغب علم اهل البيت
 على صوره دينه ويوقه في نبي حبرا
 تلك في حرمه من النبي صلى الله عليه واله ما اهل الله في حرمه والحرام ما حرم الله
 في حرمه ما سكت عنه فهو ما يحق عمه رواه ابو داود
 في حرمه من النبي صلى الله عليه واله ما اهل الله في حرمه والحرام ما حرم الله
 في حرمه ما سكت عنه فهو ما يحق عمه رواه ابو داود

وقال في كتابه في حلال الكلام في اصول الدين بعد ما ذكر حلال الكلام في القرآن وانه على وجه
 معمول لغيره فان الدعاء كلام الله عز وجل لا يجوز ان يكون في غير كتابه ولا في غير كتاب الله عز وجل
 الا ما هو كلام حله الله تعالى من كتابه الله وداره وداره من كتابه الله عز وجل
 واما المعتزلة فاجابوا بقولهم ان كلام الله عز وجل لا يكون في غير كتابه ولا في غير كتاب الله عز وجل
 حدها كلام حله الله تعالى من كتابه الله وداره وداره من كتابه الله عز وجل
 وانه تكلم به والعقل الناس في القرآن غير ذلك فان الكلام في اصحاب الاسعري وعمران الله
 كان في كلامه الفزان وقال اهل الجماعة انهم ان الكلام في اصحاب الاسعري وعمران الله
 وكذا في اصحابه انما تكلم به انما تكلم به بالقرآن حيث طاب به حشر بل
 لسان الدعاء في قوله وكان العقل انما يكون في كتابه لا في غير كتابه ولا في غير كتاب الله عز وجل
 على ما اوضحنا انما تكلم به انما تكلم به بالقرآن الذي تكلم به في قوله لا يسمع ولا يهتدي
 والعقل الذي انما تكلم به انما تكلم به بالقرآن الذي تكلم به في قوله لا يسمع ولا يهتدي
 كما عرفت انما تكلم به انما تكلم به بالقرآن الذي تكلم به في قوله لا يسمع ولا يهتدي
 فالوالم الدعاء باسم الله عز وجل في قوله لا يسمع ولا يهتدي
 وحلي كلامه في قوله لا يسمع ولا يهتدي
 وقال اهل الجماعة انهم انما تكلم به انما تكلم به بالقرآن الذي تكلم به في قوله لا يسمع ولا يهتدي
 والكل في قوله لا يسمع ولا يهتدي

في حلال الكلام في اصول الدين بعد ما ذكر حلال الكلام في القرآن وانه على وجه معمول لغيره فان الدعاء كلام الله عز وجل لا يجوز ان يكون في غير كتابه ولا في غير كتاب الله عز وجل الا ما هو كلام حله الله تعالى من كتابه الله وداره وداره من كتابه الله عز وجل

والكلام

مع الكلام في العرفان قل هو حرف د صوت ام ليس بحرف صوت بحرف صوت و
 الماه المتعدد البشري الي الله الرابعة فان ليس الماعدي صلاب الحس الماعدي
 وكذا الماه المتعدد البشري الي الله امار الصفاة وان العرفان ليس مخلوق واما ان الكلام لا اذ اهل العرفان
 ندما دانه لي ليس ان يكون واما الا ان يكون محس فاما نفس الله كجمله واهل العرفان
 واما ان الله لا يتكلم صوت كما يسمع ان يكون بها ولا لغة لا دلم ولا عرفندم لا يسمع لماراه
 من اسمع ما يسمع حاد شبيهه كالمعبر كخلة وحال فوالله اعلم بالصواب والحمد لله رب العالمين
 والكلام ان يتوعدت ما اخذهم فان لا يار يتاهل ان الله يتكلم بصوت وهذا حقه
 الا كما انه دعوى من الكولان عبد الله واما ان الله ما يقولون ان الله لا يتكلم
 بصوت فعال هو لا جهمه انا ما يردون على الله عطل في ذلك حربه ليس بحرف واما ان الله
 بحرف صوت باي الاله في قوله حتى اذا نزع عن قلبه لم يزل يسمي الله صوته
 اذ الله المصنفون في السنة من هذه الحديث ^{والله اعلم} واما ان الله يتكلم بصوت
 الحرف شام وغيرهم واما ان الله يتكلم في الطوائف لانه ذلك وحده والكلمة وحده
 في اصول اللغة يقولون ان الامرد المهيمن الكرم هو له صبح من دعوى في اللغة
 بدل مجرد ما على انها سرد شعر وجموع وعموم ويزيدون لان الاستعماري من الامة
 ام المصنفون الصوت منهم العرفان الذين يقولون القرائن يكونون يقولون ولاه صوت مام بعينه
 ومعه الكرامه وطوائف من اهل الحديث يقولون يتكلم بصوت مام به لحي الحرفون
 ليس الصوت بقدم ومعه طائفة من سعة اهل الله من كنهه وعرفهم يقولون
 يتكلم بصوت قدام ومعه طائفة من الصفاة الحنفية ^{حاطة} يقولون هو صوت
 وعرفهم او عرفهم انما هو العرفان قدام به فاما اظهرت في صحريه ما احسب ان يكون من اللغات
 ان الكلام الله ليس بحرف ولا صوت ولا لغة وهو معهود من الصفاة اهل الحديث
 دار حنيفة وقيل ان حان الله راي اهل الحديث جمهور اهل الله من الصفاة اهل الحديث
 ما يرد من الله فاهل الحديث اهل الله من اهل الله من اهل الله
 وصوت

هذا الكلام في العرفان قل هو حرف د صوت ام ليس بحرف صوت بحرف صوت و
 الماه المتعدد البشري الي الله الرابعة فان ليس الماعدي صلاب الحس الماعدي
 وكذا الماه المتعدد البشري الي الله امار الصفاة وان العرفان ليس مخلوق واما ان الكلام لا اذ اهل العرفان
 ندما دانه لي ليس ان يكون واما الا ان يكون محس فاما نفس الله كجمله واهل العرفان
 واما ان الله لا يتكلم صوت كما يسمع ان يكون بها ولا لغة لا دلم ولا عرفندم لا يسمع لماراه
 من اسمع ما يسمع حاد شبيهه كالمعبر كخلة وحال فوالله اعلم بالصواب والحمد لله رب العالمين
 والكلام ان يتوعدت ما اخذهم فان لا يار يتاهل ان الله يتكلم بصوت وهذا حقه
 الا كما انه دعوى من الكولان عبد الله واما ان الله ما يقولون ان الله لا يتكلم
 بصوت فعال هو لا جهمه انا ما يردون على الله عطل في ذلك حربه ليس بحرف واما ان الله
 بحرف صوت باي الاله في قوله حتى اذا نزع عن قلبه لم يزل يسمي الله صوته
 اذ الله المصنفون في السنة من هذه الحديث ^{والله اعلم} واما ان الله يتكلم بصوت
 الحرف شام وغيرهم واما ان الله يتكلم في الطوائف لانه ذلك وحده والكلمة وحده
 في اصول اللغة يقولون ان الامرد المهيمن الكرم هو له صبح من دعوى في اللغة
 بدل مجرد ما على انها سرد شعر وجموع وعموم ويزيدون لان الاستعماري من الامة
 ام المصنفون الصوت منهم العرفان الذين يقولون القرائن يكونون يقولون ولاه صوت مام بعينه
 ومعه الكرامه وطوائف من اهل الحديث يقولون يتكلم بصوت مام به لحي الحرفون
 ليس الصوت بقدم ومعه طائفة من سعة اهل الله من كنهه وعرفهم يقولون
 يتكلم بصوت قدام ومعه طائفة من الصفاة الحنفية ^{حاطة} يقولون هو صوت
 وعرفهم او عرفهم انما هو العرفان قدام به فاما اظهرت في صحريه ما احسب ان يكون من اللغات
 ان الكلام الله ليس بحرف ولا صوت ولا لغة وهو معهود من الصفاة اهل الحديث
 دار حنيفة وقيل ان حان الله راي اهل الحديث جمهور اهل الله من الصفاة اهل الحديث
 ما يرد من الله فاهل الحديث اهل الله من اهل الله من اهل الله
 وصوت



وقال على الملك الدار الاخرة جعلها للبريد من قلوب ابي الارض ولا تشارك احد في محال من محال المؤمنين
 الذين يدعون بها واول ما هو في العباد ان يخالوا ولا يظنوا ولا يتكلموا ولا يتكلموا ولا يتكلموا
 والنفس في بدن وجهه ونظامه ثم ان هذه الاموال هي منه في الحساب السنه وكان العمل
 والتعريف وليس الحرف من هانف سرفها وانما العرض شئ اخر وهو ان يكون اداء الجاهل
 سرور طائفة ما من العلم الذي عليه العمل والقدره على العمل بقول كل من يدور بالاساس
 محظوره واساسه غير محظوره فادى الى قتله بغير اجزاء العلم ويحتمل ان يزل عن ذلك ثم
 ما يركب من الواجبات سعة راحة الحيات في محالها فلا يحلوا ما اذا كان لا يركب
 لا يركب الا على العرض او خوف او غير غير محرم سئل ان يخرج الخبيث من ان هذا الاثر عليه
 واما ما الصلوه عليه بعد اجد من سبب يلقى صلوه يوم وليله بدل ان يطرد خوف صلاه
 على اليام والناسي ولا ان عليه ما احوال الرضا لله عليه ولم يلق في التزم نفوروا ما الذي
 في النقطه وقال من يام عن صلوه اذ تها لعلها اذا ضرها فان كل صلوه بها لا تكمن في
 الاداء للجهل ولذلك قدره العدد فانه لا يرد بعد حوضه عليه حتى يصيبه
 نفى الخ وبني سنة ولذلك في اسفل الحرف ما بال الله تعالى في صراطه عزمه ولا
 عا دلائم عليه فاذا حلت بالصدر يستحضره التبع بها احسن من خلاف الصدر والتي
 هي سبب سبب لا غير محظور وقد اجلب العباد في العاصي بغيره هل ينزح من حصص
 الا ان يرد من هذه الاعمال لانه لا يركب من غيره

فالا حواله الى سر على العباد واهل العمرة والكره
 وجوه من حرمه ولا يقتله وعلى ذلك فدرته او جعله حتى يجعله بالخروج الموله بالهوان
 والناسم اذ والاداره حتى يجعله في الحاح اذ تجله فله صراط الذي بعد رغبة العمل في العمل
 بعد ارادته ما حثياريه فان رد الى العمل والدره لان حرمه عن اذ اذ اجازته
 وقد بوجوه وموقع من محرمات فهو لا سهل بغيره ان كان رد الى ذلك
 سبب غير محرم فلا حرج عليهم فيما يركب من الواجبات في علم من محرمات
 وهي ولا يجوز انصا ان عليهم فيما هو خارج عن النوى من اهلها واهلها
 ولا يندحهم على ذلك بل قد يكون على الجور ما وانما التزبيد الاموال اذ عا
 يرفع عنهم اللوم بما عدلهم في الشارح كما قال في المحمل المحط

في العلم المحط بوجوه من هذا الخبر تحت موعده اللوم لعمرة عن العلم وان كان رد الى الله محرم
 لغيره استحقوا اللوم العفان على ما يركب من واجب ويجعل من محرم
 شأن الاول من مع العمدان على الوجه الذي ذكره بها حتى يرد حل محله اذ كانت
 اذ حاصره من محله حتى مات او معقن او صاح صاها عطا او اصطر احد طرفها
 ليراد منه عن الناس صلوه واحده او بعضها على بعض الناس فان هذا مع قدره في ذلك
 في الخوف الذي حاصره في الحرفه حتى يرد من ذلك فان هذا ان كان يستوله
 عدا الحاسن الذين لا يركب من محله في الحرفه حتى يرد من ذلك فان هذا ان كان يستوله
 الذين يرد عليهم واما ما لم يركب من محله واما لا يكون امر حريم وهو الاحتط
 واما العارض من احسن فان هو لا يركب من محله واما ما لم يركب من محله واما ما لم يركب من محله
 وهو ان يركب من محله فان هو لا يركب من محله واما ما لم يركب من محله واما ما لم يركب من محله
 ما يركب من محله ولذا ان هذا الصف الذي يتله موجود اني التا عن محله
 لا سبب في اجاز الصبر فان من مات من مات من مات من مات من مات من مات من مات من مات من مات
 وان وجه الصبر وعسى زاما الصحابه فان حاله كان ان كل من كان يحزن بسبب
 محرمات يصعدت دس هو لا انصا من علة الذكر لله والنو حده والمحرفه
 عاب المذكور الجهود القيد عما شواه مما حصل بعض العاصي من في عفته
 كما سواه بسوق احد من هذه الكال انا الحوان كمال اذ ما في اكة الا الله ورسول الله عليه
 حاله حاله چه حتى قال اسقط سجاد على عظامه او حتى كان محرم ما في هذا
 في حال رد الى قتله حتى يكون المسكران الموله بالاسباب الذي اذ حرمه لا يمكن من
 شرعا فلا ادعله

الاجه

وسال الناس ما يد حمل على جماع المكافؤ بقدره لكن من اهل السماع فانه قد نلسدا شعارها
 ما كان الشئ في باجواب محالة الشئ في كون الالبان من اسعداد موصوف
 دال من عمل بعضهم بما اطاهر انا اطاهر الكهده والقلوب وهو حيا
 من سرك و احاطت سرهم ومن الاعتدال على التي فبين في الدين الذي
 ما الله به علم وصورة ذلك هو ما سلكوا حدهم كما دان عبر سره في الاعمال
 والاعمال يور به تلك العادات والاعمال حوالا فويه فاهر سرورها التي
 وسعملها الحيها اعظم ما فعله الملا الحار ادا سكر سكر الحكر بالنبوس
 والاسوال واد احوط ما حدهم من حده صوره وعمله فان حده مطوبا
 دور على وادله على هذا اكم الدار و هذه حاله خفرا العدر
 وحل من حاله في ذلك وكس من بعض الخنزرة والطلبه بعد على
 السمر الذي من اهل الاحوال ويصول ايه معلوم ذلك وانه د عليه واد
 اوله حاله وانه حوطب ذلك العمل بمالك اماره العقل من صوره فيهم
 امر الله وسهم ورد ال بدر حتى صوره مصطر ال انكاف فبع صوره ال
 ما د فاد لاد صبيه صوره واد عند انكاف او لاصي صوره في حال الحما من السكاري
 فام بسيرة سار ال كمال في صوره بها والمعد من العس من عتق من عمل في العس
 احوال من سكر الاصوات والصورة والسراب فان هذا سكر الاحسام وهذا
 القوي وهذا سكر الارواح فاد اهل السكطرا اهل السكطرا في سكر السكطرا
 في في الاسلام وهو المنافع هذه الاحوال من سكر صورته فعل مسها الى السك
 كما جعله النصارى في البراق والاصوات والصورة لهذا ان هولاني علم الصلاة
 واما واولئك حوطبت ذلك اسرت من اهل الجهنم من حدهم ان الله سار حدهم
 وان الحما سكر من حدهم الحما العكوسه فالاول ما يد ان الله ما سكر العزل
 هو الاحسان والحمد وقوله هولاني عتق ان من وقوله ولقد ان سكر لما كانت الباه
 من بوله اسر باه من حدهم عتق عتق عتق عتق عتق عتق عتق عتق عتق عتق عتق
 الاول فطل من صوره ايه و الباه من حدهم هذا حاله في الكفار والشار من النبي
 ودمعون في صوره في سكر اطاع الحما اسر العتق وسع الاراده العتق في الكفار

على الاوامر الشريعة ولم يعنى ان لا يد النبي مدهر هو الاصل ما سر عليهم باوع عدا
 سكتف به الاحوال المحالفة للشئ في اللسان اهل الم عتق و دور و دور و دور
 فانتهاها الى مسطور على صا حدهم معقول حدهم مسوره الاحوال الحاديه عن
 عبر اهل العبادات والرهادات من العدل والصحوه من الاعمال السكر والخبون
 ومن الاضطراب والاحتياط وان احوال الملوك والامراء و احوال
 الحكماء الهدهد والعقل و احوال الشايع والفقرا اشترك في هذه القاعد
 الشريفة وحكم السر بعد عنها بالفرقان واد اصم ال جلان ما صدر عن يدى
 الاحوال من كسنت على ايدى تاثير قدرى لمن مسلم للولولانه انه بل لا العلاج بل لا للبيان
 اذ يد يكون هذا الحسن في كادى من سكر فاسق وعاصي وانا اول الله الذي اكون
 علمه ولا هو كبر من النبي مسواد كما سوا سقون بعتق من ولايه الله وبلى الراجل
 كادى من حلاله النبوه ومن حسي اذك و سر من العلم الذي ورثنا الانبياء من حسي
 الكلام من حدهم من سكر في عموم مدركون في كل حاله بل الله له حاله ما يد سكر
 يد يكون لما سكره لانا كالكلام ما يد يكون له حدهم في هذه الاحوال ليس بديانه ما يد يكون
 من مطاعا و يد يكون حله من سكر عتق و يد يكون حمار اطاع النبي من النبوه في
 و يد يكون فالما ليس سكر يد يكون سكر لما كدر كلام ال ايامه والى في حاله سكر
 الكلام الانبياء من سكر الله و اما و مع في الامه في او احر خلاه اكلها في الابد
 حدهم انهم فعل الله عليه ان حمت فال من عتق من عتق في حدهم خلافا لثنا بغيرك
 سكر في الحما الدامر والمهد من سكر في حدهم معلوم الله ومعلوم الله واد
 اسعاف ولاه الامور الذي يكون في العتق من الابد الى سكر عامه الناس جان الابد
 بعد من سكر راه الحما من سكر في الامه الا فيه لما سكره صا حدهم ما سكره
 في سكر الحما من سكر في الامه الا فيه لما سكره صا حدهم ما سكره
 والاسراء ذلك من حدهم مع الشايع حدهم في الحما من سكره صا حدهم
 من الصما ان احوال فان علمه في عامه حدهم من سكره صا حدهم
 فالله المطور في الامه او العامه والحادى في العتق في حدهم صا حدهم
 وهو العالم كما يدع من حدهم في الامه و الباه من حدهم في الامه



سماوات العلوي مع اهل بيته في الجنة يسكنون من انبات الله واما احتياجه به دقا
للحكم لا هندا به واعتقاد عليه ولهذا قال جدال ما بين العوان فالسنة والاجماع
بدرع شهامة وليس ليس هذا الاعتقاد على الله اصل العينة والدين العام بالعدل
من الامان بخلاصه الاصل والاعمال الظاهرة التي هي البدوع وهي حال الايمان
فالذي ادل ما بين من مودعه اصوله في فعل بصدقه كما اقول الله ذلك اصوله
من السجود والاصناف القصص والوعده الوعد بالخير بعد ثم اسر بالذرية
لما صار له توه بصدقه الظاهر من المعجزة التي عده والاذان والاقامة
والجهاد والصيام وحرم الخمر والزنا والبيوت وعسود الله
من واجباته محرمانه فوردت في النقص الذين يرضون به
فاصوله بتد فزوعه ونسبها بصدقه تفصل اصوله وحفظها كقول النبي
فاذا دفع به بعض فانما نفع اسد ان شهد بصدقه وجهاد الله عليه السلام
فالصلى الله عليه من الادل ما يبدون من ذنوبهم الا انه راحرا ما يبدون من ذنوبهم
الصلوة وردى عنه ان قال ما ترفع الحكم فالامام والحكم هو عمل الامور اولاه
المسورة كما قال تعالى ان الله ناصر لكم ان الله ناصر لكم ان الله ناصر لكم
من الناس ان يكونوا عدل واما الوجه الصلوة فهو اول ما ترفع وهي
من قول النبي صلى الله عليه واله وسلم ان الله ناصر لكم ان الله ناصر لكم
على كل ما كان صلى الله عليه واله وسلم في الاسلام عو بيا وبتعود عو ساكنا
قطوب الغر با فاحس ان صود ه كذاه فلما لاهب ذلك الكفا
الراسد و صار بلحا ظهرا النقص في الامر فلما لان يظهر انصاف اهل
العلم اليه فحدثت في احوالنا على يد عبد الحوارج والرائضة ادم مبعوثه
بالامانة والكلية في حق النبي صلى الله عليه واله وسلم وعانت رسول النبي صلى الله عليه واله وسلم والاعمال
فله وكان بلحا موعود في حقه فلما هو موعود به جهاد الله وحان اماره
به بدو حرب بها فسد في الحسن وفسد العورات ونسب اهل الحق بالذرية وحصرها
معه بصدقه فلما قام عبد الله الراسد في حق النبي صلى الله عليه واله وسلم وبتعود عو ساكنا
او لير ما كثر في حق النبي صلى الله عليه واله وسلم وبتعود عو ساكنا
ددل في احوال عصر الصحابة ودينهم مثل عبد الله بن عثمان وعبد الله بن عمر

د حاسر عدائه وان سعدا كرمي وعنه لم يزلت يدعه الدرهم والرحمة
مدد ما ساء الصحابة فان عمن وان عمن وحاسر وداله من الا
رضى الله عنهم مع ما كانوا يوردونهم من غير من يدعه الموحدة احوال في احوال
وكان الله في حرم ما كره الدرهم اذ ال مملوك من اعمال العباد فاسم بها احسن
صاحرا كلابهم في الظاهر والاهب والذين من الظفر والله والذين من والباقي
وكذلك من مسائل الاسماء الاحكام والوعده الوعد لم يتكلموا في شهر الا في عاصم
الحق الى اواخر عصر الصحابة من احوال من صعدوا احد للذلة الاموية وصادق بليل
اصحاب من العيون والامانة المنفعة من شيوخ الدرهم والامانة في حق النبي صلى الله عليه واله وسلم
بصدقه في حرمه اكثر شهر فدان الا عمن في الدرهم والامانة في شهر اهل الدرهم
و جمهور الصحابة اصدوا فاسم من جلاله الحلال الاربعة حتى انه لم يرض من اهل الدرهم
الا بغير بليل و جمهور المانع احسان اصدوا في اواخر عصر اصابع الصحابة
في اماره ابو البشير وعبد الله بن عمر في حرمه و جمهور زاعي المانع اصدوا في اواخر
الذلة الاموية وادان للذلة العباسية وصار من ذلال الامور التي من الاعا حرم
و حرج ليس من الامور عن ذلاله العرب وعرب بعض اللت العجم من ثباتهم
والهند والروم احدثت بله اساسا الدوام والظلم والتخوف كان جمهور الزواجر الكوفة
اد هو كمال على انها مما كان مهم من السمع العاقل و لكن في الكوفة في الدرهم
مع ان في حرمه اهلها من العلم والصدق والفتنة والعاينة امر عظم
لكو العدم من ان مها شاكه الكذب من الدرهم و حنة الاراء من الفتنة
والسمع في اصوله وكان جمهور الظلم والصور البور فانه بعد من اكن من
من من بليل ظهر عمرا من عبيد و اعلم عطا و سار عجم من اهل الظلم لا كمال
طهر حرم على النبي صلى الله عليه واله وسلم في حرمه و كان عبد الرحمن بن عوف
يشكو نهم الفتنة في حرمه و كان عبد الرحمن بن عوف
و صار لهو لاس الظلم احدث من سوسون به مع نسبه كمالهم وهو لاس العبد
الحدث طريق بمسكون به مع مسكنهم بعد المهد التزوع وظهرت من اصحاب
التوسد و صار لهو لاس الظلم احدث من سوسون به مع نسبه كمالهم وهو لاس العبد
وهو لاس الظلم احدث من سوسون به مع نسبه كمالهم وهو لاس العبد
الحدث طريق بمسكون به مع مسكنهم بعد المهد التزوع وظهرت من اصحاب

الذين من الظفر والله والذين من والباقي
الحق الى اواخر عصر الصحابة من احوال من صعدوا احد للذلة الاموية وصادق بليل
اصحاب من العيون والامانة المنفعة من شيوخ الدرهم والامانة في حق النبي صلى الله عليه واله وسلم
بصدقه في حرمه اكثر شهر فدان الا عمن في الدرهم والامانة في شهر اهل الدرهم
و جمهور الصحابة اصدوا فاسم من جلاله الحلال الاربعة حتى انه لم يرض من اهل الدرهم
الا بغير بليل و جمهور المانع احسان اصدوا في اواخر عصر اصابع الصحابة
في اماره ابو البشير وعبد الله بن عمر في حرمه و جمهور زاعي المانع اصدوا في اواخر
الذلة الاموية وادان للذلة العباسية وصار من ذلال الامور التي من الاعا حرم
و حرج ليس من الامور عن ذلاله العرب وعرب بعض اللت العجم من ثباتهم
والهند والروم احدثت بله اساسا الدوام والظلم والتخوف كان جمهور الزواجر الكوفة
اد هو كمال على انها مما كان مهم من السمع العاقل و لكن في الكوفة في الدرهم
مع ان في حرمه اهلها من العلم والصدق والفتنة والعاينة امر عظم
لكو العدم من ان مها شاكه الكذب من الدرهم و حنة الاراء من الفتنة
والسمع في اصوله وكان جمهور الظلم والصور البور فانه بعد من اكن من
من من بليل ظهر عمرا من عبيد و اعلم عطا و سار عجم من اهل الظلم لا كمال
طهر حرم على النبي صلى الله عليه واله وسلم في حرمه و كان عبد الرحمن بن عوف
يشكو نهم الفتنة في حرمه و كان عبد الرحمن بن عوف
و صار لهو لاس الظلم احدث من سوسون به مع نسبه كمالهم وهو لاس العبد
الحدث طريق بمسكون به مع مسكنهم بعد المهد التزوع وظهرت من اصحاب
التوسد و صار لهو لاس الظلم احدث من سوسون به مع نسبه كمالهم وهو لاس العبد
وهو لاس الظلم احدث من سوسون به مع نسبه كمالهم وهو لاس العبد
الحدث طريق بمسكون به مع مسكنهم بعد المهد التزوع وظهرت من اصحاب

قوله تعالى...
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

عن حال الصحة...
فان الله انما جعل...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...

فان الله...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...

قوله تعالى...
بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى...
بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى...
بسم الله الرحمن الرحيم

عن حال الصحة...
فان الله انما جعل...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...

فان الله...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...
فان الله...
المنطقية...



www.alukah.net

والكتاب في الامل بنوعه جازل عليه العار شفا في ذلك المدح
وكتب في عهد الوصع ان كان مطوعا على عدم تولد اني صلى الله
عليه وسلم بنوعه جازل عليه العار شفا في ذلك المدح
الجزع فيه ويجعل للدار ربحا الى الراجح المدح على السهل
الظاهر من النقصه والسطه والتصوره المعده اذ انما هو
المستدعه والعلامه في المدح المستدع اذ عوال الادمه حظه
نعمه والجره الى ارباب كل ما هي فيه اذ كل ما حرم اذ كل
وهي ملاله وهذا مدح من ان يحاج الى بيان بل كالم تسوع
ملا له وما هي بدعه وسر خفته ناديه الشيعه كما لا يورثه
سوي مدحه في الذين ان كان مني ادم من صبا اللعه كما ان عرفت
ما ان يقال هذا عام خصه بهذا الصوره لما فرض على الصالح
بمعنى العوم كان عن باب العار السنه وهذا الصوره في
انما التصود فقال ما انت من المدح وعبر المدح عن المعنى عنه
الخاص للكاره انما اذ اعترض على بعض الاسما صرنا على
انما هو اذ اذ يعلو نعد له واما العلم بداره فله فله
عمره انما هو اصل التفرقة التوسو التي على اصل الوعد
بذاتي في العار السنه وهو على الامة بالمعنى المفق وكونه
بمعنى هاني من العار اذا حدث الشك والاسم
لا هو ذلك الذي يعنى ان حكاية في الوعد هذا انما هو
بمعنى الوعد في عباد الله ولعنته وغضبه في الوار الاخر
وعين ذلك واسما هذا العرب من الكفر والسوق حل
ستوا ان سب مدعا من ادائه اذ عبادته اذ سب حوته
وقوال النفس بالافعال فاما احكام الدعا وكذا السوق
شعاره ان يكون سوتا يدعو به في اذ اعدا سب
بالدرا ليعتقوه بالصواب لاسم الاعداء من الكفر
والمدح والذم والاسم والاسم والاسم والاسم والاسم

الديوب باختلافها من العبر في دنه ودينه وهو ينسأ له في الدنيا اشر واما ما
من الذين خصوا بالاسان في نفسه بعد كون عموه في الاحوه اشد وان كان
بغايه في الدنيا فلهذا لم ينعاه الا المدح فالاعقاب السالمة يعانين
من اظهر النكوة لا يعاقب من اسخفاه ونسب عن عموه المتابع في
الاسم وان كان في الذم كالا سفل النار وهذا ان اصل ان يكون العقبين
يعلم الله تعالى بالذي جرى الناس على اعمالهم في الاحوه وبل بحر بهر الصاب
في الدنيا واما نحن ونفقوسا للعباد بعد ما حصل به اذ الراجح
وتترك الحركات بحسب امكانها كما قال صلى الله عليه وسلم فاملوه ههنا
فمنه يكون الذين كلفه الله وحال والعهده التي من القتل وهذا من
المخاريس والخطار والسياس من اللذرة عليه الكفار والخاص من سائر السان
من اللذرة عليه سقط عنه العصور التي لخواه فادال اسم الكرم من اللذرة
عنه وماهله وماهله فلدليل الحار فاطع الطوبى والارباب والساد
اذا ما اصل اللذرة استسما عليهم لحصول العصور بالاسم واما ما هو
اسم العصور كلها لان كل اسم الى بعض الحدود وحوال السداد لان هذه
بمعنى الكرم من اللذرة عليه كماله اسمها وهذا الاسم الكرم عبد الصالح
لانه اسم من اللذرة عليه كماله اسمها لاسم اسمها وان عمنه
فعلهم في نبي على هذه القاعدة انه قد نفي الكفار السابقين بالاعوام من يكون
في الاحوه اسد اذ لم يعد حوزة التي عنده كذا يكون الحوزة من يد ههنا عمن
والذي اظهره الاسلام والاسم مواسرا وجه طاهر من عبادهم لان
الذين كرموا صورا ههنا في الهه الذي ساعى في الخطر من يد يعانين
على ما استسوم من الكفر والعتق واما من اظهر فانه مدح
مصره ولو يعاقبه وان كان كل اسم فانه اسما فاسما اذ عدا لا يحمد اعطيا
بمعنى الخطر من يد ههنا على صا كما اذ عدا على ما عدا سوا في ذلك العذر عليه
والمتبع حال العذر عليه انما يعاقب من اظهر الهه والاسم وشرب الحوزة
والمدح واطاع الطوبى وعمره في الكرم العذر على العوس والاحوال والاصح



هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة في بيان ما يجب من الصلاة في كل حال من الأحوال والاعمال...

لها حوتها سواء لم يجزها في وسطه القم فهذا ليس له حاله معنى انه لا يدم ولا يعاد
لا معنى لصورة فيه كما يقال في سائر الاحكام وهو معنى ان معنى به ان حاله ليس
حواس هذا احطاً ولو كان كذلك ادان ذلك حاله ما هو عليه
كسائل الاجتهاد المتنازع فيها من اهل العلم والدين فان هذا اذا نزل اسم الله حاله
كما يقال في اجتهاد ومعنى انه لا يدم ولا يعاد من اجتهاد من اجتهاد واما اذا
دل معنى انه حواس اذ معنى فلا يدم من اجله في نفسه والاحكام والاعمال
الصادرة عن عبد الرسول ليس يحده على بصيرة العاقل اذ انما على ما ادعى من اجتهاد
وذلك ان اسم حاله معنى في الهم لا معنى له في الاجتهاد اذ انما على ما ادعى من اجتهاد
اذ على حوار اساعه لمن هو من اهل العلم وادان على ما ادعى من اجتهاد واما اذا
من شيوخ علمه وانتاعه من العلم والاحكام في كل حال من اجتهاد واما اذا
بهذه ليست سواء مع اسم الله بها حاله محققاً الحق عليه بها على حد يعذر به
من الاحوال ما يشهد به في بطلان عليه الاحوال محققاً الحق عليه بها على حد يعذر به
اذ صبح صياحاً صغراً او اضطرب اضطراباً شديداً فهذا اذ اعترض به
دلالة اخرى حرمانه معلوم عليه سلم له حاله وان شكا في كل هو مطلوب
او صبح فان عرف من المدن بل هذا اسم الله حاله وان عرفه فلا بد
عليه وان سكت فيه بوقف من التسليم والاحكام حتى يتبين امره كما يعمل في
ليس شهد سهاذة اذ انهم سرفه فان ظهر حردة وعلة تلبث الهاد وودعها
وان ظهر كذبه وحياته ردت الشهادة وعوقب على السرفه وان استه الامر بوقف
فيه فان الواس وقاف يتبين كذلك اذ اتى الواحات مطهراته معلوم لا بد
سالى بعد اسل ان يترك الصلوة مطهراته بمرور العي عليه في الصلاة والامام الذي لا يترك
من جعلها جلد بعين بعض الصغوس من دار حوق الله اذ محنته او كود ذلك
لحنت بسطت فيه فلا يحسن الصلوة وهو في كل حال من الواحات مطروما
بركة من الجوقات تسليم اكمال لادراية الحام ما به عدد راد وادراية
الحكام ما به يلزم

هذا فيما يعلم من الاموال والاعمال في مخالفة الشريعة لا يبره السلطان المأذون عن بعض الاحكام
انها لا يبره اذا كان يوم القيمة نصبت حتمى على حتم وكون الشك في كل حال من اجتهاد
حتى اذ طوره المأذون من كونه وما قيل من بعضه فان ادان على ما ادعى من اجتهاد
واستغث به وكسرت احمر ملوه اجمع طوا امام صالح لطوب دعا السلطان في
دناه العادل ويرك احمر للصلوة طوا امام لما حوتف به من حوتف نقتنه
وما حكى في عقول الحاس الذين من اجتهاد الله اعطا هم عمو لاد اجتهاد هو عليهم
ويرك احد القبر باستقما فرض فاسلب فجامع هذا هو العلم بالاجتهاد ان هذه
لم يور بعضه من اجتهاد الله فما حاه العار السنه من الجور والامر والنهي اجتهاد
المسلب ال من خالفه كما من كان ولم يجز اجتهاد احد من خلال ذلك كما من كان
لما دل على العار السنه واجماع الامه من اجتهاد الرسول طاعة ان الرجل الذي صدر عنه
دل بعضه على اجتهاد الله حسب رده الشريعة بان يكون مسلوب العقل
او ساقط التمييز او مجهدا محطيا احكاما او لما ادعى عليه ما على ذلك الفعل
او الترتيب بحيث لا يكتفى به من اجتهاد الله بل لا بد من فعله ولا يحسن
اذا دل الواحد بلا ديب فعله ويكون هذا الباب نوعه تحفظ
بحسب الاجماع ما حاله اجتهاد الله لا جعل ذلك حتمه واسر عدد لاسها جامل لاسل الى
الله ولا سر عد الاما حاه يرد ذلك الله صلى الله عليه وآله واما ما في الاجتهاد
من عجز الذين حاله بعضه على الوجه المستعمله في عدل من الاجتهاد من الاجتهاد
الاجتهاد الاجتهاد فان جعل احد من الناس هو حل من بوله ويرك الرسول الله صلى الله عليه
وما من الامه الا سله ان اولاد اذ انما لا يبع عليها مع انه حتمه لادراية
للمسلمين من اجتهاد الله واما الاموال والاعمال التي لا يعلم طوعا حالها العار السنه
لم هي من موارد الاجتهاد التي يتنازع فيها اهل العلم والايان فهد الامور ويرك بطعه
عند بعض من الله في الله له الحق بها كنه لاسلم ان يلزم الناس بان له دم من لم يفتق
من وجه التمس الاول من وجه التمس الناس وقد رخصت اجتهاد به عند اصافه وسلم
لكل مجهد من ذلك ظهر منهم سلبا او عا حتم لا يتكرد لاجتهاد في التمس اول
تتلياً شخصياً

واما اذا حدث عن الوصل الى المثل
واما الذي لا سلم الله حاله

منه انه عاقل يتوله لمسط عمر الدم كثير
المسح الى الوجه ثم فاعني فما أتوه من الحس ما سر كونه من الواح اجاديع
سه له يتواجد نفثا حتى تجد المصط لمطينه حتى اذا مرفوع عبر اللام فما سدف
من الامور المنكوه او يعرف منه ان الحق قدس له داه ينفع له سوار
او يعرف منه خوبر الاخران من هتمه من حقه السريعه المهيمن داه مرفوع
بما كالعهد ان من الرطاب من سعي على التول في بعض العصور كالصلا من اذ كان
اول ان يحوس مع الدور المحض الخالد لان ما يحكي بعض الصدا من العالم ان اهل
فانلو السى حتى الله علم مع الضار وذاكر الحس مع الله من علم كلام
وامه صحة الاسترايع من غير ماضى بغيره من من انما جاء وانما واصل الى
حتى ووجه الرد اعنه وان السؤال اذ على اليه اوه دعوى ان رضيت بيها
البراع صار من الشبا به معنى ذلك اليسر او تسوع لاحد بعد جود
من سرعه كما ساع للصر المخرج عسا سر موسى فاه لم يرضى معجوبا
كما عت جهرا الى الناس كما انه مهور لا دونه من كلف السريعه دس له
معروض غير خصل لا يحار عليهم بحسب ما حات به السريعه را هبوا
والفك دلالا ايضا مذكور على من استع الا دلس العبد من ذموا العباد
الحمله للترع فان العدر الذي قام بهم منق من حفته ملاذ حه لما نبع
نيه من سنه امره من اني اليمين هو بوقف نيه فان الامام ان خطي
العصر حسن من ان خطي في العقول على لا سوقف في رد فاحلوا الغايه
فان الرضا على الله عليه السلام من قبل علالا ليس عليه امرنا مهور دلا سوقف للرجع
على من حات كاشتم بالشهاب ولا تسوع الدم والعصه بالشمات
ولا تسوع استعما ليعلم من دلالا الحكم له لفظ جعل السى جواد باطلا
او صوابا حط بالشمات والله يهدى ما الصراط السع من اطل الله من
من السعد الصديق بالهدى هداها غير الهوى عليهم ولا العالم

وقفت هذا المسألة التي تشبه عالمه وان يظهر من بعض الرجال الجهول الخاسر محمد بن قيس
الطاهر كور ان يكون بعد ذرائع غدا اشترا عا سئل حد صرح به عوا السبع لا يدري لهور كان
ام منفع ومعه ~~البحر من البحر~~ والآخر من البحر حتى واخذ ملك بعد ان صاحبه الظاهر
مع كورين يكون في طيبه صاحبه به هذا ان مل يكرهه خار ان يكون بعد ا
در بل لا يكرهه لزم ان يرا الجهول على هذا السبع في الطاهر والواحد مثل هذا
ان كاطب صاحبه من قن وسال له هدا في الطاهر من بعده واما في الماطل فان
اس الله على نيتك ~~اللعن~~ فاحبر ما في الدنيا اول لا يظهره حتى يكون الظاهر
وصد صلاحه لا يطويه لا يرضى في اثار المصنوع والاولم النبوي
والصا طان من غير عاد على الصلوات واليا المصنوع واليا المصنوع
الضرب اذ اجمعه ان يعر على المصنوع واليا المصنوع واليا المصنوع

بعض حرد بهاد جودها وهو حركه **الاصحاب الاحصام** من الاوتاج سلال في كفي الصدا
الاصحاب من اولها كذا لدر فان سخل **اصحاب** كذا في جواها كذا **اصحاب**
بعض حرد بهاد جودها وهو حركه **الاصحاب الاحصام** من الاوتاج سلال في كفي الصدا
الاصحاب من اولها كذا لدر فان سخل **اصحاب** كذا في جواها كذا **اصحاب**
بعض حرد بهاد جودها وهو حركه **الاصحاب الاحصام** من الاوتاج سلال في كفي الصدا
الاصحاب من اولها كذا لدر فان سخل **اصحاب** كذا في جواها كذا **اصحاب**

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written vertically in Arabic script.

Main body of handwritten text on the right page, written in Arabic script, containing philosophical or theological arguments.

Handwritten marginal notes on the left side of the right page, written vertically in Arabic script.

Main body of handwritten text on the left page, written in Arabic script, continuing the philosophical or theological discourse.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written vertically in Arabic script.

على مدد العباد المسقطين لاصولها...
اداءه بعد ان...
والجبر والحر والبرق وهو عاكس الكون
والفاسق مدد من الكون...
والله اعلم بالصواب...
وغير ذلك مما...

سور الطلاق...
فانه يسر الخلق...
وصير الخبز...
والفاسق مدد من الكون...
والله اعلم بالصواب...
وغير ذلك مما...



والتعاقب الذي لا يدع الحذر من ذلك بل لا بد من الامانة التي هو اس
العذاب فالقول له والظهور الكواكب وعبودك وهو امر الكواكب
الى الامم في الارض والبر والبحر والسموات والارض والسموات والارض
طوبى الطالبين للبعثه والكبره من الكواكب انا ما حدث الخ
حسب سمر البير فادان في شرمه كالسوطان فان الودع عندهم بعد
واذا كان في العقوب وهو طوبى كان صياحنا مصونك بهذا
علمهم ولذليل من علمهم من السحر وعينه لله الهوارب الكون
معدله حتى هو مصون الفرح لعمادته وتبيحة

طوق بره من العجايب في هذه السورة على كمال الترتيب
على الاصح الاعلى الى الاخص الاثرب الاسفل لم يعل
المدل من سوا الجلوبات عموما وقول كسي ايه المنس درينه
بعضها به حكمه ذكر للشر الحضر المنس هو لنا سر كخص
والاحسان
والثاني سبر العاسق اذ اوقف فدخل فيه ما ينسب العوام من
البر والارض من اللين وعانه من الضوالب واستطارة الذي هو
و دخل في ذلك معبر التمزج كالت الذي هو اعلى البحر و
الذي هو اعلى البحر و

والمالك سبر العاسق في الحد وهو السواجر الذي هو الاعلى بصور
ما فعل جنسه في اجسامه
والمابع كما شدد هو المنوس المص منقها من سحر

فانظر ذلك جمع اسباب السطور واهم حصن في سورة الماني السور
سوا حصن الاشر وهو المذبح المصنوع منه سل وظهر المناسه من
اشن يعال العبدان من غير فعله وبتفعله وبتفعله للشر هو الواسع

والا
عبد العبد
الذي هو اعلى البحر و
الذي هو اعلى البحر و
الذي هو اعلى البحر و

فانظر ذلك جمع اسباب السطور واهم حصن في سورة الماني السور
سوا حصن الاشر وهو المذبح المصنوع منه سل وظهر المناسه من
اشن يعال العبدان من غير فعله وبتفعله وبتفعله للشر هو الواسع

طوق بره من العجايب في هذه السورة على كمال الترتيب
على الاصح الاعلى الى الاخص الاثرب الاسفل لم يعل
المدل من سوا الجلوبات عموما وقول كسي ايه المنس درينه
بعضها به حكمه ذكر للشر الحضر المنس هو لنا سر كخص
والاحسان
والثاني سبر العاسق اذ اوقف فدخل فيه ما ينسب العوام من
البر والارض من اللين وعانه من الضوالب واستطارة الذي هو
و دخل في ذلك معبر التمزج كالت الذي هو اعلى البحر و
الذي هو اعلى البحر و

والمالك سبر العاسق في الحد وهو السواجر الذي هو الاعلى بصور
ما فعل جنسه في اجسامه
والمابع كما شدد هو المنوس المص منقها من سحر

فانظر ذلك جمع اسباب السطور واهم حصن في سورة الماني السور
سوا حصن الاشر وهو المذبح المصنوع منه سل وظهر المناسه من
اشن يعال العبدان من غير فعله وبتفعله وبتفعله للشر هو الواسع

www.alukah.net

هذا الصاع معلوم فاعلم نوع خلق
 الاستسجار على سبعة بحره كالمزاول والواو والغنا ^{وخل الخ} وعبر ذلك ما طل به
 لكن اذا استوفى تلك السبعة اوزن الفاعل العامل احده بان غدا اذ طل ايضا قد استوفى
 فيه الحصة صلا الاضاح لخل الخ من باب الصراط اذ يتم ^{والمعنى} ونسب ان الصواب معوضا
 انه يصلي لها لاحده وانها لا تطيب له اما حكمه بمره او محرم لكره هذه الاله في كل صلا
 ساطع في كل خلاف التماثل

ولا يرسل من مهر المعنى صلب وطلو ان الصا من صلبت والخاصة معى معقوبه الى
 المعنى للمعنى المحرمه تصور معقوبه له عوضا عن الاحرجه
 فاما ما نسبته من الله في كل معنى لم ان عظمه دلل ان كان لا محل للاصلاح في الله هذا
 وان لم يحتمل ذلك كان ذلك في الحاصه انه يطير معال المحرمه معدرو لا يطان
 الاحره الاعلى في كل المحرم لا عا الغدر والظلم وهذا الحق بصل الى

احكام سائر العبود الفاسده وموضها
 وانما ما هو من صحت في الاصل السعوط الخرد والكم والحق
 بعد الاحاديث ان صده بالاسم لا الزيف هو العلم الامم الخ
 عنه وهذا ما يدر على كنهه فان دهر حقه على حيا
 والاصطافه بالاسم مسوا كما رجع توتيه او صافيه في العلم
 وانما الصاع والاصطافه العلم والاصطافه العلم والاصطافه العلم
 صحتها بالاسم العلم والاصطافه العلم والاصطافه العلم
 وانما الصاع والاصطافه العلم والاصطافه العلم
 علم هذا المعنى بالحق من الصفا الذي الاحافيه في العلم والاصطافه العلم

قال الله تعالى ان لم يلدوا لم يمتهم وما كان لهم على الله من حساب
 ما هم به من عباده الا انهم اتوا بالذنوب ^{٧٧}
 وقال الملائكة انهم لم يلدوا ولم يمتهم وما كان لهم على الله من حساب
 ما هم به من عباده الا انهم اتوا بالذنوب
 وقال تعالى والذين احسنوا الطاعات ان يهدوا فوا انما هو الى الله
 للقول للمعنى احسنوا الطاعات ان يهدوا فوا انما هو الى الله
 ما هم به من عباده الا انهم اتوا بالذنوب
 وقال الملائكة انهم لم يلدوا ولم يمتهم وما كان لهم على الله من حساب
 ما هم به من عباده الا انهم اتوا بالذنوب

فخص سبحانه على توبته القول كخص على الشراخ القول فان قوله ان لم يلدوا لم يمتهم
 اذ اذ لم يلدوا لم يمتهم اذ اذ لم يلدوا لم يمتهم اذ اذ لم يلدوا لم يمتهم
 في كل الجزية مطلقا لفظ قوله ان لم يلدوا لم يمتهم اذ اذ لم يلدوا لم يمتهم
 حقا وان لم يلدوا لم يمتهم اذ اذ لم يلدوا لم يمتهم اذ اذ لم يلدوا لم يمتهم
 في كل الجزية مطلقا لفظ قوله ان لم يلدوا لم يمتهم اذ اذ لم يلدوا لم يمتهم

ان القول هو امر يتبينه وامر يستماعه هو الذنوب فاحذر من المنكبه فيما يرد في الاقوال
 محدثه والحد من المنكبه فيما يتم به في الالفاظ اموال محدثه وحمل بعين قول
 سجون العول مما لا يظن بول من الايات والايات فاسمها هو فدين وقرانها وسامع الايات
 من حقا حالها اذ اعتقادها ايضا كما ان الاولين سجدوا بطر اسما في الانواع الاحر وعه والاقوال
 غير المشروعه وقرانها نحو الاقوال المنكبه على قول الله في رسوله اعمدا اذ جلا

والفتوان يلهو من الامر بدبر العنان والذكريه والذكوره وعقله
 ومن الامر باستماعه وبلادته والبعث والرجل واقتضوا الظلمه منه
 وددت مع سماع الايام واهل العباد اهل العبد وجموم السمع من ام سماع التصديق فقال تعالى
 لو ان لكل ليلين لما ذكرنا لبيبا عيسى وكفى وارثهم دينه وموسى وهرون واسمه لادرس فقال
 ادلل لهم انهم الله علمهم من البشر من ربه ادم ومن علمهم مع نوح ومن ربه اسرهم واسرائيل
 ومنهم هناد اجنهم اذ اقبل عليهم ايات الرحمن حورا سجدوا وكفا فلاده ان النبي
 علمهم بغير هذا البوراء والاحسن والذنوب ان الملك من الله والربوبه فان ايات الله صلبت العروى
 وعبر العروى مع سماع الخفاي وبها

وقال نعم ان الله هو العلم من قبله اذ انزل عليهم بحروف الالف باء جيم حاء يقولون سبح على اركان
و ما دعوا لا يحمدون الا الله الذي يمشون وينزله من حيث لا تعلمون خيرا وهذا العلم عن الله اذ انزل
قبل الفجر انه اذ انا على عليهم القرآن سجودا وكوا وظفوا و سبحوه على الحاء و جعل
الذي يمد اليهم هذا الرسول و منزل هذا الكتاب وهذا اسم الاله و هو العلم و هو
سبح و تحميد و هو علم اليهود

وقال في اهل الجحيم و الجحيم اذ انزلهم سورة اللهم اسمي اللهم قالوا اننا نباري ذلك بان نبي
ورهما فاذا نزلنا منكرين و اذا سمعوا ما انزل اليهم لم ينسوا من قبلهم من الايام
ما عودوا من الحق يقولون ما كنا فاصنع انك فدين و هذا اسم اهل الجحيم
يس من اسم النصارى اهداهم بهجوا و كوا و طما ان يكونوا مع الاله و ان كان
حافا ان جاسس يردت به فان لم يردت به فان لم يردت به فان لم يردت به فان لم يردت به
امه و سطر لم يكونوا شهدا على الناس و ان كان يعرف و كذا ان جعلنا من اهل
سهر اعلم و يكونوا شهدا على الناس و ان كان يعرف و كذا ان جعلنا من اهل
ان لا اله الا الله و شهدا ان لا اله الا الله و ان كان يعرف و كذا ان جعلنا من اهل
هذه الجنان انتم علمها خبر اعدت رحمتها كنه و هذه احكامه انتم علمها سوا عدلت
و جنت لها النار و هذا اسم الجحيم لما اصطلح عليه النبي من اسمه علم العمل في العلم
في الضم اهل العلم و اسم الشايع الضامني العادين الماهين اهل الاخرة لما في الاديان
المنزلة و في الاخرة من العيشية الشريعة و ملحظا المعوقين بالانقياد للحول به احكامه
للأمرين و لهذا صف الاديان التي المنصن يصل بغيرها كما به الرسول لما كانوا اجاب
و وصف الاحزب الاربعة الا ان الظلم لان يكونوا مع مجد و امنه و طهر و الا
نعم العلم النبع و هو الخبر الصادق و التمدد من الحق و من الاصر من يتم العمل الصادق
وهو الذي يطلب الشريعة و العباد و الماسور بها فان انعمنا نطلب من
للاداء العلم يطلب من الشايع طهر من الادلر الشنا و من الاصر من الاديان

و قال نعم ان الله هو العلم من قبله اذ انزل عليهم بحروف الالف باء جيم حاء يقولون سبح على اركان
و ما دعوا لا يحمدون الا الله الذي يمشون وينزله من حيث لا تعلمون خيرا وهذا العلم عن الله اذ انزل
قبل الفجر انه اذ انا على عليهم القرآن سجودا وكوا وظفوا و سبحوه على الحاء و جعل
الذي يمد اليهم هذا الرسول و منزل هذا الكتاب وهذا اسم الاله و هو العلم و هو
سبح و تحميد و هو علم اليهود

وقال في اهل الجحيم و الجحيم اذ انزلهم سورة اللهم اسمي اللهم قالوا اننا نباري ذلك بان نبي
ورهما فاذا نزلنا منكرين و اذا سمعوا ما انزل اليهم لم ينسوا من قبلهم من الايام
ما عودوا من الحق يقولون ما كنا فاصنع انك فدين و هذا اسم اهل الجحيم
يس من اسم النصارى اهداهم بهجوا و كوا و طما ان يكونوا مع الاله و ان كان
حافا ان جاسس يردت به فان لم يردت به فان لم يردت به فان لم يردت به فان لم يردت به
امه و سطر لم يكونوا شهدا على الناس و ان كان يعرف و كذا ان جعلنا من اهل
سهر اعلم و يكونوا شهدا على الناس و ان كان يعرف و كذا ان جعلنا من اهل
ان لا اله الا الله و شهدا ان لا اله الا الله و ان كان يعرف و كذا ان جعلنا من اهل
هذه الجنان انتم علمها خبر اعدت رحمتها كنه و هذه احكامه انتم علمها سوا عدلت
و جنت لها النار و هذا اسم الجحيم لما اصطلح عليه النبي من اسمه علم العمل في العلم
في الضم اهل العلم و اسم الشايع الضامني العادين الماهين اهل الاخرة لما في الاديان
المنزلة و في الاخرة من العيشية الشريعة و ملحظا المعوقين بالانقياد للحول به احكامه
للأمرين و لهذا صف الاديان التي المنصن يصل بغيرها كما به الرسول لما كانوا اجاب
و وصف الاحزب الاربعة الا ان الظلم لان يكونوا مع مجد و امنه و طهر و الا
نعم العلم النبع و هو الخبر الصادق و التمدد من الحق و من الاصر من يتم العمل الصادق
وهو الذي يطلب الشريعة و العباد و الماسور بها فان انعمنا نطلب من
للاداء العلم يطلب من الشايع طهر من الادلر الشنا و من الاصر من الاديان

وقال نعم ان الله هو العلم من قبله اذ انزل عليهم بحروف الالف باء جيم حاء يقولون سبح على اركان
و ما دعوا لا يحمدون الا الله الذي يمشون وينزله من حيث لا تعلمون خيرا وهذا العلم عن الله اذ انزل
قبل الفجر انه اذ انا على عليهم القرآن سجودا وكوا وظفوا و سبحوه على الحاء و جعل
الذي يمد اليهم هذا الرسول و منزل هذا الكتاب وهذا اسم الاله و هو العلم و هو
سبح و تحميد و هو علم اليهود



ودم الذي يفر من عرقه ساعد دبره الى سماع عيني نال تعال وقال الله كف عدد الاسجد الهز
 العذراء العواشم لعلمك بعلون وياي بعاد ومن الناس من يرى لم يترك من عملهم على اية
 بعور علم دبعها هزر الادلك لم يعد ان مهتم واد اسل خطبها ابا يناد الى من يملك
 كان لم يبعها كان يوا يدره ووا ينزه بعد اسليم واد اعلم من انانها شفا الحرد هاهنا
 ادلك لم يزلان مهتم ويدر عن طر بعاد الصعابه صم اي حذوا صا و حاسرا ههنا
 في سماع الغناء ودر دلا جدره ودر واه اسل حرد سا ان ما عسى اللم على الله
 علمه كان لم يبع ذلك بعارة على ما هو معور في موضع اخر لم دم الذي يعرض عن
 وللمن يطور ولامس من مفلابل دم الطابع المرد عندي الهام للسلامة المتبرعه

لم يزلان مهتم ويدر عن طر بعاد الصعابه صم اي حذوا صا و حاسرا ههنا
 في سماع الغناء ودر دلا جدره ودر واه اسل حرد سا ان ما عسى اللم على الله
 علمه كان لم يبع ذلك بعارة على ما هو معور في موضع اخر لم دم الذي يعرض عن
 وللمن يطور ولامس من مفلابل دم الطابع المرد عندي الهام للسلامة المتبرعه

ولما كان صلى حاج المحبر من النيران واما ما ن قال الله تعال في الآيات ادحما اليك رد طاسل منها
 ما كنت تدري ما القار ولا انان والكس جعلنا منورا ههنا يرتشاه عادادنا للكهرباء الى ان يبع
 وقال المصطفى الله عليه وسلم من احدث اللي اعرابه في الصميم على ي موسى سل الوضوء الذي بعث للفقان
 سل الازنه طعمها طيب وريحها طيب ومثل الوضوء الذي لا يعرفه الفقوان سل النخوة
 طعمها طيب ولا ريح لها ومثل النافع الذي يعرفه الفقان مثل الريحان وريحها طيب ولا طعم لها
 ومن الماسوس الذي لا يعرفه الفقوان مثل الجحظلم طعمها فو ولا ريح لها م

وحد ذلك العناق والشعر كما قال صلى الله عليه وآله وسلم يا ايها الذين آمنوا اذا
 وقال عبد الله من معهود الغنا مفضل العناق في القلب كما نضيف اما البطلان

ويقال بعاد الرجز الهز خنوق على الارض هونا واد اخطا طمها باملون فالوا لاسلاما
 الى قوله والبر لاسه لدر الزرد واد اسرد انا العور مرد اوا واما والبر اذ اذ كرو واما
 رهم لم يكر واعلمها حاوي انا ههنا مع دال انا رهم ان العاصم كد ولال الالوان اس خنة
 كتوله يوحى بعصم الى بعض حرد العول ههنا يوم السابعة والاعلمه البصطبر
 سوره عباد الرجز من كاك السامع يد الغلابه البصطبر لم قال والبر اذ اذ كرو
 انا رهم لم يكر واعلمها حاوي انا ههنا مع دال انا رهم ان العاصم كد ولال الالوان اس خنة
 ما كان يعرف من عن سماع الالاب ولا عا كالمع من عن مصرديها ههنا
 فلن اهل البصط السبع والامعا البر لاسه من كلام الله يصعد اليه وسمعون به
 صمدان كلهم لم يبع ووا سمعن ال سماع سى اخذوا اهل النظر والراك الذين
 لا يظرون كلام الله يصعد به وسمعون به اهل يحيى وان كان لهم نظر ههنا
 في كلام اخر

ندوكند وجهه لانا ل كلام الله سبحانه ونصرا واد اعبر احو عن الرد واللعن
 سها وقر لا فن طاهر لله واد فقه من النعتهن وههنا الختق من
 في الفهم في بشها فهو الماسون الكاد من سر ههنا من الجوال الى بعارة
 في الساطل التي تنجوه بحار كسر من الفهها دانبا والهاد في الصورة ههنا
 من انهم لم يبع من انهم من الساطل حاسر ههنا واذ ان يدعونه لاجها الاله



وإراة العلة العترة
معرفة من الملائكة من أرباب العلوم والحرد من العرائر والأيمان قد هم في العقل على

طريق المشكك مخطوطة العقل عدو عقله وتنفردونه وتحتلن الأمان العيون
ما عرفت له والاعتقالات عندهم هي الأصول الكلية الأولية الحسنة بنتها
عن آثار المنزلة من المتفرد من العقل وجبونه وسودون الأحوال
القائمة والقابلية التي لا يحل الأنف عن تفهم وتفهم الأمور خارجة به
شرح العقل وملاحة من السكوك والكسوف والولة كحليل وأموار الحادق والأحوال
التي لا تكون إلا مع روال العقل المتميز كما صدقوا أمور يعلم العقل الصريح بطلانها
من لم يعلم هذنه وكذا الطريق من قدام بل العقل سوط في معرفة العلوم
التي لا يمكنه من ملاح الأفعال وبه يكمل العمل والعمل كنه ليس سبيلا لا لا كنه عزونه
كما في صور العيون والاعتقالات من نور الأيمان والشرارة
الأسرار التي محرد حده عن ركها وان غزال الكلية كارب الأوبال والاعتقالات
من حواسه من يد تكون لها منة ووجدت في الحاصل للسهة
فالأحوال الخاصة مع علم العقل منة والقابلية الحائلة للعقل باظنه
والرسائل ما يعجز العقل عن ذلك ما مات ما يعلم العقل امتناعه لكن
المسرفون به فصوره بآساد حوارها واستناعها من جعله بوعين
اعتد لها معاد هي باطل وعار صوابها الله السموات وما حات به والعرض
عنه صدقوا ما شئنا باظنه وحوالي أحوال الأعمال ليس وصوره عن
التميز الذي فضل الله به في آدم على غيره وقد يفرق من حال من الظاهر
بعض أهل الحديث ما من العقل من حاله لانه ناره وعارضة السن به
فهذا الأحرار الذي من الحرفية والإصريفية في العمل التمييزية منيرة الأحرار
التي يسهل في الواحد العلي فان الصوته صدقوا أعطوه واستمرزوا فيه حتى جعلوه
هو المسوان وهو العا به جابعل ذلك في العقل والحرفية اعرضت عن ذلك طعمه
به ولم يجعل من صفات العا به ذلك ان أهل الحرفية لما كان مظلومهم العا به
هو العقل وأهل الصواب لما كان مظلومهم العقل وبأبه الحب حارس عقله من

وإراة العلة العترة
معرفة من الملائكة من أرباب العلوم والحرد من العرائر والأيمان قد هم في العقل على
طريق المشكك مخطوطة العقل عدو عقله وتنفردونه وتحتلن الأمان العيون
ما عرفت له والاعتقالات عندهم هي الأصول الكلية الأولية الحسنة بنتها
عن آثار المنزلة من المتفرد من العقل وجبونه وسودون الأحوال
القائمة والقابلية التي لا يحل الأنف عن تفهم وتفهم الأمور خارجة به
شرح العقل وملاحة من السكوك والكسوف والولة كحليل وأموار الحادق والأحوال
التي لا تكون إلا مع روال العقل المتميز كما صدقوا أمور يعلم العقل الصريح بطلانها
من لم يعلم هذنه وكذا الطريق من قدام بل العقل سوط في معرفة العلوم
التي لا يمكنه من ملاح الأفعال وبه يكمل العمل والعمل كنه ليس سبيلا لا لا كنه عزونه
كما في صور العيون والاعتقالات من نور الأيمان والشرارة
الأسرار التي محرد حده عن ركها وان غزال الكلية كارب الأوبال والاعتقالات
من حواسه من يد تكون لها منة ووجدت في الحاصل للسهة
فالأحوال الخاصة مع علم العقل منة والقابلية الحائلة للعقل باظنه
والرسائل ما يعجز العقل عن ذلك ما مات ما يعلم العقل امتناعه لكن
المسرفون به فصوره بآساد حوارها واستناعها من جعله بوعين
اعتد لها معاد هي باطل وعار صوابها الله السموات وما حات به والعرض
عنه صدقوا ما شئنا باظنه وحوالي أحوال الأعمال ليس وصوره عن
التميز الذي فضل الله به في آدم على غيره وقد يفرق من حال من الظاهر
بعض أهل الحديث ما من العقل من حاله لانه ناره وعارضة السن به
فهذا الأحرار الذي من الحرفية والإصريفية في العمل التمييزية منيرة الأحرار
التي يسهل في الواحد العلي فان الصوته صدقوا أعطوه واستمرزوا فيه حتى جعلوه
هو المسوان وهو العا به جابعل ذلك في العقل والحرفية اعرضت عن ذلك طعمه
به ولم يجعل من صفات العا به ذلك ان أهل الحرفية لما كان مظلومهم العا به
هو العقل وأهل الصواب لما كان مظلومهم العقل وبأبه الحب حارس عقله من

لما علم بعد الله محمد الذي دس الحق لمطهر من الشك والهمز والهمز
شهد إلى صبح أخلق أهل العلة العباد وأهل الولاء والامارة من الخاصة
وإقامة والهمز ليس حب وإكمال له ولايته الذين دام عليهم الترخيم
ورضى لهم الإسلام بنا فالهذي يد حل من العلم المانع ورضي الحق بد طمس
العقل الصريح فعاش السلف في ذلك الهذي ورضي الحق لم تطهرت البدع
والنجد وصار من لامة من اسمك ما الذي رضى الحق وسمع من عدل عن بعض
ذلك حله فاستمعوا تحلا لهم فاستمع من فله خلا فله فاضوا
كالذي حاصوا لمطهر فإلا كنه فإلا كنه فإلا كنه فإلا كنه فإلا كنه
فقال الحق الهذي من العور وجامع السلفان من لم من قسمة البدع
دنة الدنيا بعد سلم وأن كلب المدع حاب إلى الملس من الحميم حوصفة المدعي
في أهل العلة لله وقسمة الدما من ذي السلطان والى ولدا ما بعد الله
أد اكلوا أهل الناس العلى والأشرا الخطأ فذلك الله تعالى من أثار
والله ما لا يكون أموال الناس بالمثل وصدان عن سئل الله هو المهر وكثر الرب
والفضة ولا مفتوحها في سئل الله فمشوهم بعدد اليه وعلى أبو الكرك
وعلى أت الله الأتلة وأخبار سود وهاها هو فإلا كنه فإلا كنه فإلا كنه
وإما عليهم يقولون لها أحدثه سائنه ويقولون سرح وراثيته والعلماء
المسكون يقولون علماء وطلان ويقولون العقل والشرخ والعباد العباد العرب
يقولون صغرى شربهم وكل من هولاء سبانه هو لا عملت ها ولا وضعت
هولا اعظم دراجي هولاء فهم من صفات الله وسير سوله حالا او حالا واعباد
وماراهم نوم من الدنيا والحديث والعباد العامة يسوقون العارم إلا الشرخ
وهو لا يعلمون ذلك ما يحتاج اليه من فهم من الجهل فحاصرون أو العلة
لعرض ورسولهم ما أوجب بعض الحرفية والتزيم في يكونه لكن بعضه هو لا
وعدوان أدلك ان سئلوا هان ما ذهب من الذين وظهورها طهرت

وإراة العلة العترة
معرفة من الملائكة من أرباب العلوم والحرد من العرائر والأيمان قد هم في العقل على
طريق المشكك مخطوطة العقل عدو عقله وتنفردونه وتحتلن الأمان العيون
ما عرفت له والاعتقالات عندهم هي الأصول الكلية الأولية الحسنة بنتها
عن آثار المنزلة من المتفرد من العقل وجبونه وسودون الأحوال
القائمة والقابلية التي لا يحل الأنف عن تفهم وتفهم الأمور خارجة به
شرح العقل وملاحة من السكوك والكسوف والولة كحليل وأموار الحادق والأحوال
التي لا تكون إلا مع روال العقل المتميز كما صدقوا أمور يعلم العقل الصريح بطلانها
من لم يعلم هذنه وكذا الطريق من قدام بل العقل سوط في معرفة العلوم
التي لا يمكنه من ملاح الأفعال وبه يكمل العمل والعمل كنه ليس سبيلا لا لا كنه عزونه
كما في صور العيون والاعتقالات من نور الأيمان والشرارة
الأسرار التي محرد حده عن ركها وان غزال الكلية كارب الأوبال والاعتقالات
من حواسه من يد تكون لها منة ووجدت في الحاصل للسهة
فالأحوال الخاصة مع علم العقل منة والقابلية الحائلة للعقل باظنه
والرسائل ما يعجز العقل عن ذلك ما مات ما يعلم العقل امتناعه لكن
المسرفون به فصوره بآساد حوارها واستناعها من جعله بوعين
اعتد لها معاد هي باطل وعار صوابها الله السموات وما حات به والعرض
عنه صدقوا ما شئنا باظنه وحوالي أحوال الأعمال ليس وصوره عن
التميز الذي فضل الله به في آدم على غيره وقد يفرق من حال من الظاهر
بعض أهل الحديث ما من العقل من حاله لانه ناره وعارضة السن به
فهذا الأحرار الذي من الحرفية والإصريفية في العمل التمييزية منيرة الأحرار
التي يسهل في الواحد العلي فان الصوته صدقوا أعطوه واستمرزوا فيه حتى جعلوه
هو المسوان وهو العا به جابعل ذلك في العقل والحرفية اعرضت عن ذلك طعمه
به ولم يجعل من صفات العا به ذلك ان أهل الحرفية لما كان مظلومهم العا به
هو العقل وأهل الصواب لما كان مظلومهم العقل وبأبه الحب حارس عقله من

عبدالرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
عندنا عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
اللذان في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
وعنه في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب

وعنه في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب

وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب

وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب

وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب

عنه في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب

وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب
وغيره في بعضهم عبد الرحمن بن محمد بن عبدالمطلب



Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a vertical column of text on the far right edge.

الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين...
والله اعلم بالصواب

ودلنا كتب في غيره الذي وجع ان يحدوا الاسواق للول دون الجهر من الايام والبيضا...
والله اعلم بالصواب

Handwritten marginal note on the left side of the page.

والأرض من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والجهد من بين يدي الله تعالى...
والصبر من بين يدي الله تعالى...
والإيمان من بين يدي الله تعالى...
والعمل من بين يدي الله تعالى...
والطاعة من بين يدي الله تعالى...
والسنة من بين يدي الله تعالى...
والحج من بين يدي الله تعالى...
والزكاة من بين يدي الله تعالى...
والصيام من بين يدي الله تعالى...
والصلاة من بين يدي الله تعالى...
والسنة من بين يدي الله تعالى...
والحج من بين يدي الله تعالى...
والزكاة من بين يدي الله تعالى...
والصيام من بين يدي الله تعالى...
والصلاة من بين يدي الله تعالى...

والصلاة من بين يدي الله تعالى...
والصيام من بين يدي الله تعالى...
والزكاة من بين يدي الله تعالى...
والحج من بين يدي الله تعالى...
والسنة من بين يدي الله تعالى...
والعمل من بين يدي الله تعالى...
والجهد من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...
والعزم من بين يدي الله تعالى...

وهدى في الصحاح حدساني بعد ذكره في الساعه من اهل الصباير وموله اجر حواس الكار
 من حواس في قوله سدال كره من اذان من حواس في قوله سدال حرم من اذان سدال
 حبل الخي السد الخي ولقد حذب ماله المصوح كما دل على ذلك الصخر ولا يظفر به الجرح من اذان
 بالساعه خلا لا لا يستدعي كواجب بل يظفر به في المانيه بعد دل على ان المانيه
 حرجوا به في حخته ما مورز بها لم وانه لم يصاد بها في الوب
 وهذا وجه هو الوجه الرابع وهو الحساب الذي هو على الامور به بل هي الساعات
 هي جعل السهي عنه فان على السهي به انما بالنوبه وهي حرم ما مورزها والاعمال الصالحه
 الفاعله وهي حساب ما مورزها وهو على النوبه كاعلم وروى على الله عليه السلام
 وروى على الله عليه السلام والاعمال الصالحه التي يحصل بها الله وكل الازمان كحساب الامور
 فاعلم الله عليه السلام في جعل السهي عنه الا فاحنه بدنها في جعل ما مورزها في الكبرياء وان
 في الاعمال الصالحه فان الله تعالى قال الله عز وجل ان الله عز وجل لا يهدي القوم الضالين
 واما الحساب فلا بد من ان يكون مطلقا فان حخته الايمان لا يوجب الايمان ولا يوجب
 سائر الاعمال الصالحه بل هو مطلقا فان حخته الايمان لا يوجب الايمان ولا يوجب
 لا بد من ان يكون مطلقا فان حخته الايمان لا يوجب الايمان ولا يوجب
 موصيه الكفر السابق الايمان العله يورثها مجرجه له من اذان اول بطه من الكفر والجمع والعلل
 واكتمه يورث على اذنه ما يقدره بعد الطوائف على انه مع وجود اياته لا بد من ان
 ليس في النبات والكفر وان ما يصدق على اذنه مع وجوده لا بد من ان يكون
 لان الكفر كفي فيه علم الايمان لا يفسد ان يكون اذنه مع وجوده لا بد من ان يكون
 هي معدوم من الايمان لان اذنه انما هي اذنه وان اذنه من الكفر التي جردت اذنه
 ولذلك فلا بد من بعض مراتب الطاعات الامور بها

٨٧
 ما اذا كان خلق من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه
 ما اذا كان خلق من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه
 ما اذا كان خلق من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه
 ما اذا كان خلق من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه
 ما اذا كان خلق من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه

الوجود السابق ما في الاسلام الحس الامور بها من تناسخ الجنون هل السهي على الكفر في قوله تعالى
 لهم من يكفره من كل شئ ونقله وهو رواه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 من العلم والحق كونه من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه
 صاحبها فانه يقتل برزخها في كل عدلها في قوله تعالى وما يكفره ايضا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ما اذا فعل السهي عنه الذي لا يصدق صوره صاحبها فانه لا يسئل به عطا حبل من الامه ولا يظنونه
 هو كل واحد من الحس من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه
 ويكفر الامرك الصلوة والركوع والاقبال على القبلة والاعمال الصالحه والاعمال الصالحه والاعمال الصالحه
 فله من غير حبه اذنه الصيام والجمعة والحج مسطرا على الحوز هو اكل كل نظام الهاء من الوبه التي تاله
 ولا بد من ان يكون مطلقا فان حخته الايمان لا يوجب الايمان ولا يوجب
 وهم من سئلها في حقه والصلوة والركوع والاقبال على القبلة والاعمال الصالحه والاعمال الصالحه
 وهم من سئلها في حقه والصلوة والركوع والاقبال على القبلة والاعمال الصالحه والاعمال الصالحه
 ولا يكفر كالشهر ومدهم ان معنى لا يكفر الايمان والاعمال الصالحه والاعمال الصالحه
 ولا يكفر ازل الصلوة وهو انما هو من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه
 والهم جعلها ولم يجعلها واما من لم يفرها فهو كافر وانما هو من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه
 انه ان كان من اهل الحسان الامور بها مدح محمده صلى الله عليه وسلم كل عيبه وليس على من اذنه الساعات التي هي من اذنه

هذا ما نرى في كلامه و...

له ما نرى في كلامه و... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو...

انما هو... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو...

انما هو... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو... انما هو...

وهذا هو آدم وبنوه من قبل ما جاء هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل
اطاع الاله والذين نزلوا من قبله من الجسد والدم لان الرب كان مثله للضعف بالرب
فان الاسرار والكثير بالرب سلا زمان من الواجب

وهذا في الكلام بالعبادة التي هي في الجسد والدم من قبل ما جاء هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل
موسى والاولاد الذين نزلوا من قبله من الجسد والدم لان الرب كان مثله للضعف بالرب
فان الاسرار والكثير بالرب سلا زمان من الواجب

ولذلك البصائر في كل حال من قبل ما جاء هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل
والسبح والحمد لله الذي جعلنا من قبل ما جاء هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل
فان الاسرار والكثير بالرب سلا زمان من الواجب

مع الاعمال التي هي في الجسد والدم من قبل ما جاء هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل

لا تفرح بكم سائتم ولا تظنكم حضارة في رحمتها الاضداد من غير هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل
فان الاسرار والكثير بالرب سلا زمان من الواجب

وهذا في الكلام بالعبادة التي هي في الجسد والدم من قبل ما جاء هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل
موسى والاولاد الذين نزلوا من قبله من الجسد والدم لان الرب كان مثله للضعف بالرب
فان الاسرار والكثير بالرب سلا زمان من الواجب

ولذلك البصائر في كل حال من قبل ما جاء هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل
والسبح والحمد لله الذي جعلنا من قبل ما جاء هذا الذي هو صلب الاله يسوع المسيح الذي كان من نسل
فان الاسرار والكثير بالرب سلا زمان من الواجب

ولا يكفر ولا يور و عان طبعه احوار اساسا والاحار يسمع الى ايات من بنى والاشانه طبعه الامر واليه
 فاعلم القدر ودين الحق هو اساس الحق وصدق وعل الخبير الحق الفاضل وصدق الامر المحرم وبنى الماطل مع
 واصل الصلاله في الماطل مع المعتد من الحق النجيد وصدق الحق الفاضل وصدق الامر المحرم وبنى الماطل مع
 الماطل مع لدل ان يدبر هذا فانه امر عظيم ينبغي انك تهاه الوار من القران

الكلام يكو مع الي من العيان من اهل الماتوره و الوعد على العصبه من قبل مولده
 الوجود التاسع ان الله طبع فيه الناس سموا كانوا من اهل الحق او من اهل الباطل فاعلموا ان الله
 لا يبدل ما عاهد من احد شيئا و ان الله جاد كريم و ان الله يهدي من يحبه و ينصر من يشاء و الله ذو
 الفضل العظيم و قال تعالى انما وعدنا الله وارسوله ان يكون لى اهل البئر و
 وما كان لاولئك ان يوردوا الله ورسوله الا خافوا ما وعدوا الله ورسوله ان يكون لى اهل البئر و
 رى هذا يوم عظيم و قال فاعلموا ان الله جاد كريم و ان الله يهدي من يحبه و ينصر من يشاء و الله ذو
 الفضل العظيم و قال فاعلموا ان الله جاد كريم و ان الله يهدي من يحبه و ينصر من يشاء و الله ذو
 الفضل العظيم

و قال ان هذا صراط مستقيم فاعلموا ان الله جاد كريم و ان الله يهدي من يحبه و ينصر من يشاء و الله ذو
 الفضل العظيم

الى ان سال عن المصروف الي موسى بها ما باع ما ايسر ديس ان الاستغناء في ذلك فانه لم يوسر الا ذلك
 صفة و ان اى صوة دلل ان عليه العذاب و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل
 و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل
 و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل و انما اوصى بالانجيل

الوجه العاشر ان فانه مادام الله به اشرك في الشان من الذين المشركه انما هو السرك و المصروف
 جهوى و لذلك حكى عنهم من مولده قال النبي صلى الله عليه و آله و سلم لا اباؤنا و لا اجداننا
 شمشى و عاقبت على سائر الذين عملوا المشركه و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و قال انهم سركا سرعو اليهم من امر ما ان بنى الله و قال صلى الله عليه و آله و سلم ان الله طبع في قلوب
 عباده حسرا و ان الله طبع في قلوبهم خيرا و قال صلى الله عليه و آله و سلم ان الله طبع في قلوبهم خيرا

ان الله طبع في قلوبهم خيرا

ولاد صله و احرام و ان الله طبع في قلوبهم خيرا و قال صلى الله عليه و آله و سلم ان الله طبع في قلوبهم خيرا
 و انما سركا التوره بعدده مشر على ام الايمان ما سبه و ابانه و ملائفته و رساله و الوعد بعد ان
 و الحبه و الامار ترك الصلاه و الوعد و الجهاد و عم و الامال من الاعمال من ان الله طبع في قلوبهم خيرا
 من سرك الله و الشرك ذلك بقد ان صله ترك الامور به من عباد الله و باع رساله
 و يخترم اكله في سرك ما اسود به من الاستجانه به على عباد الله و كمل و روى الاحاديث بعد

المعصيه السيئه فاحتمله هذا السرك في الساجه على الجهد و انما هو السرك و المصروف
 الامم و سرك من العباد و العباد و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف

النبي صلى الله عليه و آله و سلم قال من اشرك بالله فقد اخرج الله منه نور و ان الله جاد كريم
 و ان الله يهدي من يحبه و ينصر من يشاء و الله ذو الفضل العظيم و قال تعالى انما وعدنا
 الله وارسوله ان يكون لى اهل البئر و ما كان لاولئك ان يوردوا الله ورسوله الا خافوا
 ما وعدوا الله ورسوله ان يكون لى اهل البئر و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف
 و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف و انما هو السرك و المصروف

الوجود والعدم
فانما المسمى بالوجود والعدم
او جعل منه من افعال حركات العلم التي يراد منها العلم الذي يتبع الظهور وهو امر كونه الحسنة
ايح من العلم والعدم وهو في ذاته لا وجود له في ذاته بل هو امر كونه الحسنة
اولا هو عين حركته في ذاته كونه الحسنة في ذاته بل هو امر كونه الحسنة

الوجود والعدم
الوجود والعدم

الوجود والعدم
وذكر الله تعالى ان الله تعالى انزل الكتاب في العلوم والاعمال الحسنة التي هي العمل الصالح الذي
بالاعمال الصالحة والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة
المستوعبة من افعال العبادات والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة
بالعلم الحسنة والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة
الوجود والعدم والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة
على العلم والعدم والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة
من العلم والعدم والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة
على العلم والعدم والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة والاعمال الصالحة

الوجود والعدم
الوجود والعدم
الوجود والعدم
الوجود والعدم

الوجود والعدم
والصور والصور والصور والصور
وغير غيرها واما ارادة المعدم فلا وجود لها واما ارادة عدم الشيء في نفسه وكذا امره في نفسه
اما ان يرد وجود الشيء او عدمه او لا يوجد وجوده ولا يعلم فيه فالاول هو اصل الارادة والحقنة
واما الثاني وهو ارادة عدمه فهو نفسه ذلك انه قد لا يكون له وجوده ولا يعلم فيه فالاول هو اصل الارادة والحقنة
العدم والصور والصور والصور والصور
من علمه ان يرد وجوده على تصور المطلوب المحصور بالصور والصور
فقد علمه الذي هو نفسه وكذا امره في نفسه فخرج على ارادة المطلب في وجوده
الذي هو حقيقته وادراكه وذلك لان الانسان اذا تصور عدم شيء واحد عن علمه بل لو لم يكن
ولا يعلمه بل لو لم يكن في نفسه بل لو لم يكن في نفسه بل لو لم يكن في نفسه بل لو لم يكن في نفسه
فان هذا العمل الحسنة التي هي في ذاتها سليمة لولا تصور النفس في علمه لما أمكنه ان يفعل
والعلم ولا يدان صور العلم والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور
التي هي في ذاتها العالمة ان لا يكون في العلم والصور والصور والصور والصور والصور والصور
حسنة كمن هو حواسه الباطنة والظاهرة وكل ما يعجزت الا ان وجوده لعل ما يعجزت
او انما يعجزت والحق بقدره في العلم والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور
سواء كانت في العلم والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور
التي هي في ذاتها العالمة ان لا يكون في العلم والصور والصور والصور والصور والصور والصور
من يبعث محمد صلى الله عليه واله لم يرد في هذا العلم والصور والصور والصور والصور
وعرف الله وان لا يوجد الثابتة لله رب العالمين ثم قد وجد وجوده في العلم
الوجود ذاته ثم انما هو هذا المقدر في الوهبة عز الله وسوء احد بعد
محمد والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور
او اللواتك او اللواتك او اللواتك او اللواتك او اللواتك او اللواتك او اللواتك او اللواتك
للاوتان الصواعه مثلا لعنهم الله الالهة التي هي من دون الله تعالى والصور
ان الانسان لم يكن له وجوده في العلم والصور والصور والصور والصور والصور
هذا سببا احرم نفا ذلك القدر المقدر او ابداه والصور والصور والصور والصور
المس على العدم بل لا يصح العدم في الاطراف القاسية والصور والصور والصور
لا يطبق في العلم والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور والصور

وهو لمن اهدى له معكم من يوتي بغير الله تعالى ولا بالبر طاهر فلا يورثه من غيره قال الله تعالى
 وورثه الى ابيه وان اهدى لهم بغيره

ولا يورثه الا اهل البيت ولا يورثه الا اهل البيت ولا يورثه الا اهل البيت

قالوا يا رسول الله ان اهدى لنا معك من يوتي بغير الله تعالى ولا بالبر طاهر فلا يورثه من غيره قال الله تعالى
 وورثه الى ابيه وان اهدى لهم بغيره

فمن اهدى لنا معك من يوتي بغير الله تعالى ولا بالبر طاهر فلا يورثه من غيره قال الله تعالى
 وورثه الى ابيه وان اهدى لهم بغيره

فمن اهدى لنا معك من يوتي بغير الله تعالى ولا بالبر طاهر فلا يورثه من غيره قال الله تعالى
 وورثه الى ابيه وان اهدى لهم بغيره

فمن اهدى لنا معك من يوتي بغير الله تعالى ولا بالبر طاهر فلا يورثه من غيره قال الله تعالى
 وورثه الى ابيه وان اهدى لهم بغيره

فمن اهدى لنا معك من يوتي بغير الله تعالى ولا بالبر طاهر فلا يورثه من غيره قال الله تعالى
 وورثه الى ابيه وان اهدى لهم بغيره

فمن اهدى لنا معك من يوتي بغير الله تعالى ولا بالبر طاهر فلا يورثه من غيره قال الله تعالى
 وورثه الى ابيه وان اهدى لهم بغيره

فمن اهدى لنا معك من يوتي بغير الله تعالى ولا بالبر طاهر فلا يورثه من غيره قال الله تعالى
 وورثه الى ابيه وان اهدى لهم بغيره

هذا هو الله تعالى ومن من الله جعل له محرجا ومورنه من حيث لا يحسب
 من موصل كما لله فهو حسن ان الله صالح امره ورجع الله لكل شي بقدره عن امر
 على امره على الله عليه ان قال لو احد الناس علم بهلك الاله اعطيهم ومولته محر جاع على الله
 ان من كل ما صار على الناس من هذه الاله مطا به لم يزلوا ما بعد ذلك ان سئلوا كما
 علم الحكمة الاله كلها وذلك ان المعنى هو العباد والامور بها فان يقول الله وعادته
 وطاعته انما سماره سبحانه مثله انه والموكل عليه هو الاستيعان به
 من سئل الله سئل انما بعد ذلك سئل على الله سئل انما بعد ذلك سئل
 ويوكل عليه بان يعلل بولها والمكالمها وقال عليه سئل الله انما
 لم جعل للمعنى فادرس ان جعل له محرجا وان بورنه من حيث لا يحسب والخرج
 من موضع الخرج وهو الخرج وانما نطق الخرج من ليقين والشهوه هذا هو الخرج
 العروج والصوره العرف التورق فمن ان بها الصوره والروح وان اظهر من روحه
 من صورته هذا انما هو على الله على انما بعد ذلك سئل انما بعد ذلك سئل
 وحلوه من واستعاره هذا الخرج المعنى وهذا الخرج الخرج
 وانما الموكل سئل ان الله حبه ان كانه ورجع انما الموكل على الله من حيث
 تكفي الموكل عليه فان الله يبين الله بكان عبده حلا فليس بالموكل
 المعنى غير الرضا لم ان الله بالغ امره ليس هو هو كالعاجز قد جعل الله لكل شي قدره
 وهو صورته انما هو من صورته انما هو هذا المعنى والعي الصريح والورق فالله على من علم
 انما هو من صورته انما هو من صورته انما هو هذا المعنى والعي الصريح والورق فالله على من علم
 انما هو من صورته انما هو من صورته انما هو هذا المعنى والعي الصريح والورق فالله على من علم

من من الله جعل له محرجا ومورنه من حيث لا يحسب
 من موصل كما لله فهو حسن ان الله صالح امره ورجع الله لكل شي بقدره عن امر
 على امره على الله عليه ان قال لو احد الناس علم بهلك الاله اعطيهم ومولته محر جاع على الله
 ان من كل ما صار على الناس من هذه الاله مطا به لم يزلوا ما بعد ذلك ان سئلوا كما
 علم الحكمة الاله كلها وذلك ان المعنى هو العباد والامور بها فان يقول الله وعادته
 وطاعته انما سماره سبحانه مثله انه والموكل عليه هو الاستيعان به
 من سئل الله سئل انما بعد ذلك سئل على الله سئل انما بعد ذلك سئل
 ويوكل عليه بان يعلل بولها والمكالمها وقال عليه سئل الله انما
 لم جعل للمعنى فادرس ان جعل له محرجا وان بورنه من حيث لا يحسب والخرج
 من موضع الخرج وهو الخرج وانما نطق الخرج من ليقين والشهوه هذا هو الخرج
 العروج والصوره العرف التورق فمن ان بها الصوره والروح وان اظهر من روحه
 من صورته هذا انما هو على الله على انما بعد ذلك سئل انما بعد ذلك سئل
 وحلوه من واستعاره هذا الخرج المعنى وهذا الخرج الخرج
 وانما الموكل سئل ان الله حبه ان كانه ورجع انما الموكل على الله من حيث
 تكفي الموكل عليه فان الله يبين الله بكان عبده حلا فليس بالموكل
 المعنى غير الرضا لم ان الله بالغ امره ليس هو هو كالعاجز قد جعل الله لكل شي قدره
 وهو صورته انما هو من صورته انما هو هذا المعنى والعي الصريح والورق فالله على من علم
 انما هو من صورته انما هو من صورته انما هو هذا المعنى والعي الصريح والورق فالله على من علم

ان الحكيم هو الناصح والفتاه المسووم ارادوا ان يعلموا علم نوره فليس الله ما يلقى السطح
 فوحيكم الله الله واليه فاربع ما التاء النيطان لاربع ما يسوعه الله ودارس الارج
 الله بعد وهو ان الله جعل الحكيم ما التاء النيطان لاربع ما يسوعه الله ودارس الارج

فقد علمت ذلك بحكم الله انما جعل جميع الايمان خاضعة لها...

والفاه السلطان بغير الله تعالى... دأب في مثل هذا... انما جعل في هذه النشأة...

انما جعل في هذه النشأة... هو الذي جعل في هذه النشأة... دأب في مثل هذا...

مع خاضع ومكون له الا ليعمل المصور به من كل خلق اما على الامور
الامور التي هي في حيزها واما بركة الله التي هي في حيزها من الناس
بما اذ ابرك حسانتهم بعد هذه الله لم يفت على ما وان يعاقب عذرها ان يرد بها الخراج
لها ولا يكون من الامور التي هي في حيزها من الناس من حازها الله لا حزنه عز آية
بها حازها وحسنه عذابه من الامور التي هي في حيزها من الناس من حازها الله لا حزنه عز آية
حازها الا ليعمل الامور به من الرضا والخير والافضل والترك العدمي لا يوافق فيه

واما المراد فاما الذي هو صدق الله في الامور التي هي في حيزها فاما مجرد من الخراج وطنا وبدم الخراج
لم يترك العمل للدار الاخرى فاما العمل في حيزها فان الله تعالى من كل امر من حيزها من حيزها
المعبر عما لم يرد لها وهو في حيزها لا يكون له العمل في حيزها من حيزها من حيزها من حيزها
حيث الاخرى تود له في حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها

المعبر عما لم يرد لها وهو في حيزها لا يكون له العمل في حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها
حيث الاخرى تود له في حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها
المعبر عما لم يرد لها وهو في حيزها لا يكون له العمل في حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها
حيث الاخرى تود له في حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها

من كل خلق اما على الامور التي هي في حيزها واما بركة الله التي هي في حيزها من الناس
بما اذ ابرك حسانتهم بعد هذه الله لم يفت على ما وان يعاقب عذرها ان يرد بها الخراج
لها ولا يكون من الامور التي هي في حيزها من الناس من حازها الله لا حزنه عز آية
بها حازها وحسنه عذابه من الامور التي هي في حيزها من الناس من حازها الله لا حزنه عز آية
حازها الا ليعمل الامور به من الرضا والخير والافضل والترك العدمي لا يوافق فيه

المعبر عما لم يرد لها وهو في حيزها لا يكون له العمل في حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها
حيث الاخرى تود له في حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها من حيزها



وقال لا يدرى بها الباطن فكيف يحصى على غيره وفسهوه عمله والملك غيره والتكليفه ولم يسمي من
سائر صفاته وتصريح العجز عنه فليس قوله ان لا يدرون ان الله على كل شيء قدير فلو كان
العلم ولو كان عنده معرفة لوجدنا اننا خفنا اننا نكفر او معلوم ان الله لا يخلو عنه لا يخلو
العلم وكله والافتقار ونعمه لا يوجد في غيره من الصفات بل هو الذي لا يخلو عنه لا يخلو
دفاع على علمه ان لا يدرى الله ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير
فاحراز العلم به من الله على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم
انما حكما وعلمه وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم
وغيره هاما توافق ذلكها وانما هو دورا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صفات صفاته
وانه الصفات اعظم من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
اباط الالوهة وعبد الله من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
فما على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
الشدق وانما هي الصفات اعظم من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
عنه ان صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
انهم كانوا يعلمون صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
التي حياها الذين كانوا يعلمون صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
عليه من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
ولهذا لا بد ان يكون العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم
ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير
محمود في الآخرة فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير
يعلمه جان ساير ما حرمه معلوم ولكن العكس لا يعلم ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه
لا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه
اكثر من يعلمه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه ولا يعرفه
ولا ما فيه فان قيل معنى قول الاستنوا حدوم ان رد هذا اللفظ في النزال معلوم كما قاله بعضهم
الذي هو حق محرمه معناه سائر ما هو الذي استثناه الله عليه فليس هذا صفة فان هذا

ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير
علمه ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير
حروف الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف الحروف
للصاحبة المحرمه رجوا الله سبحانه وتعالى فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم
المكدر وهذا من بزرع ما قبل الحوادث التي احرازها الفواعل في النجوم الخ
ومن انصار من ساد الالوهة على ان الالوهة لله لان هذا صير جمع وهذا
وادل في الايمان بالله فادل اننا نرى ان النجوم الاحمر دها ولا انا ولو اني الله
ومعلوم ان الالوهة على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم
وغيره هاما توافق ذلكها وانما هو دورا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صفات صفاته
الواحد المعظم من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
اسما به التي كل اسم منها يعوم مقام متى فصار هذا مستجابا لان له عجايب
لان اللفظ واحد العي منوع والاسما المشتركة في اللفظ من التثنية وتسميها
اهل النور والوجود وصورته الوجود والمطابق لوجوده من الاسما المشتركة
والطابق من الاسما المتواضعة والظن بعض اصحابنا المصنفين في دليل الوجود
والطابق من الاسما المتواضعة والظن بعض اصحابنا المصنفين في دليل الوجود
المعنى ليس لا سر على ما علمه بل كذا مظهر صريح كما قلنا من الصفات ان الله
والذي هو بل هو من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير
لم يدرى ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير
في الوجود على الوجود والوجود على الوجود والوجود على الوجود والوجود على الوجود
وانما نادى به وهو اكنهه التي اجرونها ودلنا ان العلم نوعان الاسما من
الاسما من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته من صفاته
ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير فلو كان العلم على كل شيء قدير
وسمونه كما بل الله وجرى الله على ما دلنا ان الله على كل شيء قدير فلو كان العلم

واما الاحاز فتاوتها عن الامرا الحيز به ظهور اذ وقع لقسنا بديه مهر عناه وظهره الكا
 في الفوانع عن موضع وهذا معناه بان الله اذ اقر حسا هير صكار فصلنا عن علم هير روي
 لعموم نوم من هل سطر دن الانا والله يوم تاني تا و تله يقول النبي يوم من حمل كرسيا
 ربا ما نحن بعد احصاوية فصل الثاب و فصله ما نه و تينيه حيث لا يفتيه ثم قال هل
 سطر دن هل سطر دن لا اذ بيه يوم تاني اذ بيه صولاي احرا لايه واما دلل محي ما احبر
 بوجوه عن النامه را شرا طها والارائه ما جرح وما جرح و طلوع الشمس من موهبا
 واطن برك و محي روك و الخلل صفا صفا وما في الاصح من الصحف والوارث
 والحسد والتار و انواع النعم والعدايب و عر كك محمد رسول الله
 ربا ما نحن هل اس **فصل** في دعوا النابور و في جعل عمر الذي كنا يعلم و هو القدر
 الذي جونه العذر من هذه الامور لا يعلم وقته و حقيقه و قدره الا الله
 قال الله يقول فلا تعلم نفس ما احرى لهم من غير اعرض يقول ان يلدو به ايجاد
 الصاخر ما لا عن انت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
 وقال ان عا من ليس في الدنيا هي ما في الجنة الا ساكن الله في احرا ان اكله حيا
 ولسا ما و خرسا و ذهاب قضه و جود ليع من علم بظواهر تلك اكله لست
 سائله لهدول بينهما ما في عظيم مع التنايه كما في قوله و انوا به مينا بها على
 احد السول ان يشبه ما في الدنيا و ليس مثله فاشبه اسم تلك كذا في سا هذه كتاب
 كما شها كتابا كتابا من بعض الوجوه و لكن و هي علمها اذ احوط طسا لك
 لا ساسر هير العدا لاسر من هير و لكن لهذا الحان خاصه لا يور صها لايها
 لا سسل الى اذ اكلها لعموم اذ ال عيشه اذ يجر فاسي كل جه و ذلك كفاق
 على ما هي عليه هي اذ اكل ما احرا الله به و هذا انه رد على اليهود و النصارى
 من المفسر و م هير ما هير مكر دن ان يكون في الحبه اصل سموت و تبا في حاج

ادعوا في حود ما احرا الله العوان من جعل الاسلام و ما في التي من ثوبا و اذ لك
 على هذه اسمان مصدر به لفهم النعم الورد حان ان كل من المفسر الفاه النكد
 الحوا لاجت ذوا عا من باقته التشر بول الا العوس بخشرا حاد
 ما بل الاصل و الله على لفهم النعم الذي في الحسد من الورد حان لساغ
 و الله اذ الخ العطره فصل بكتب لخصه فصل في الكلام على مواضع
 الى ما اعهدتوتم و هو طلبنا لسا و كذا في هذا ايضا سعا اللثا نه اذ لا
 به الآسما و السيمان به السمات و لكن سطر حيا اكله هاتنا هها هو لا
 لعموم هذا اللثا نه اما الله ما يورد من السمات على اسما ان يكون احد هذه
 احقا و قد و انما ناذله يورد **قال** الى العهود الذي حلونه في اذ سا في الورد
 علم ما لاله الا الله قال الا كفاق التي من فان الله فيها بلا علم من اصلي لهم من
 و قوله و ما علم ما اوله ان يكون الصر ما اعل الحار في كل لثا نه فان كان ما اعل
 فان جمع الما الكتاب الحكيم و انبت هير التي منها احنا عن لغيبه الذي سزا ان يوس
 لا علم حقه دن ان حبه الا الله و قد سدل هذا الله جعل انما و بل لثا نه مع
 احرا انام فصل بولته و لعموم هير صكار فصلنا و على علم هير روي لعموم نوم
 هل سطر دن لا اذ بيه يوم تاني اذ بيه جعل الما دل الحان لثا نه الفصل و قد ما
 ان ذلك الما دل لا يعلمه و قد اذ روعاد حقيقه الا الله و اما علم حان بعض صانه
 صلح على ما بعد نظر غدا و **فصل** في قوله و انما علم حان بعض صانه
 ناذله و لا اكل الما بل لثا نه و كذا في ذلك و قد سعا سها و ما قدر التوله نور
 و ان كان الصر ما اذ ال ايات به ما معلوم حيش من الناس من احبره من الورد و العوس
 كذا في الاسر و التهم و لهدا بل بعض
 و انما العلم الاسر التهم
 و انما العلم الاسر التهم

و انما العلم الاسر التهم
 و انما العلم الاسر التهم
 و انما العلم الاسر التهم



عن مواضع من المشاهير من صغ الاسم لمعنى فقال لا يكون من علم الله سبحانه
ولا يعنى كما جلا بالعدو في هذا المثل من الله سبحانه لا يعنى له واما التنازع
فلما يكلمنا لانهم معناه فمن معنى الخصى نرى الخصى عند المتكلم ربي العهر عند المخاطب
نوع عظيم اجم فالآخر على حده فقال هذا عيب العيب على الله سبحانه وعده ان لا يخرج
سوى صلا لا يجوز ان يفعل كل شئ في نفسه ان يقول العيب من نفسه فهو عيبه لان التنازع
في الحدود وهو عند قوله من قوله الاعمال ونحو ان مثل الفعل منه على كل حد
فلا يصلح صحتها ولا فلا يصلح عيب ولا عقل صريح ومنتشار الفتنه من الطائفتين من حجاب عقولهم
ان يدعى الماويل احقاد اني رغبتم ان العلم بعلوم الماويل في دعوى ان الماويل هو ما يجر
الذي هو كونه العلم عن مواضع فان الارسي العلم بالعران السن وصحة عقولهم
و علمهم في نظام لنت و كلام العرب على نفسا ان الماويل الذي يدعى هو لا نفس هو معنى
الكل العرفي بالعلم القدران فالعريف هو قول المتكلم من مواضع و صار ادعاء
ما من مواضع و ما طبع العلم بعلوم الماويل الاحاد والاداسه ما من حاشية بلا
سائلون عامه الاحاد على الله في اليوم ثم حوت حتى عوا كرا حوال الالاسا وما بين
حكمه و معرته ما و ان بعض ما حاشي اليوم الاخر في ما القدر و ما و لوليات
الصفت ما بين طائفتين من مواضع و العلم بالعران السن و عدد ادعاهم
بعض ما حاشي الالاسه على ما حاشي بعض الصفات و بعض من بعض ما حاشي اليوم ثم
واحد من احاد العلم الاله داني كل عدل علم الله بعد ما و لوليات مواضع يكون
من غير العلم عن مواضع
والذي ادعوا العلم بالماويل من كلامه من اللغز و اهل الله دائر هل الكلام و البدع
راو ايضا ان النص من معنى العرفان و راوا عتراد عينا في معنى
ان يحاطب الله عنان كلام عتراديه و يلدن و هم لا يسمونه و هم مصون و الالاسه
من سجع و عقل احصا احقاد اني معنى الماويل الخصال فيفاء الله و في الماويل التي يقوله
هو و تسلفا لانه الى غير العلم عن مواضع و حاشي و صار الاولون انتم سالي
الكلوب و التلامذة من سجع العلم و صار الاحرون اكر كلاما حيا لا و لكن يعرفه على الله
و هو علمه بالاعتراف و الحاد في اسمايه و انا تة بعد امداه

و هذا العلم الذي هو في لفظ الماويل في غير المشاهير من اللغز و العلم بالعران السن
والحدود و وجود المصنوع و هو قوله هو من اللفظ عن المعنى الواجح الى المعنى الرجوع له لئلا يفسد
وهذا هو الماويل الذي يتكلم عليه من اصول الفقه سائل كلان فادامه حد هو هذا الذي لا يعنى
سؤال في الاخر المطاوع هو يجوز في قول الاخر هذا نوع ما و لوليات الماويل عما حاشي الالاسه
و الماويل عليه و طبعها من احوال اللفظ المحسوس الاعا و ما بين الالاسه و العلم بالعران السن
الظاهر و هذا هو الماويل الذي يشارون فيه من مثل الصفات اذ اصف بعضهم في العلم
الماويل اذ هم الماويل اذ ما بعضهم ان الصغار لا سأل و قال الاخر بل هو محذور ناهيها و بل اللغز
بل الماويل حاشي بعض عند المتكلم من عند المتكلم اذ علم العلم و من علم الالاسه
و التنازع و

الماويل هو لفظ التالف معنى له معنيان احد هما العلم و ما من معاه سواد لوليات
كاله و يكون الماويل البسر عدها لا مقدار باه امتدادا فادامه العلم هو الذي عما حاشي
العلم بعلوم تاول و لا يعلمه
العلم بعلوم تاول و لا يعلمه
شرح برقول التنازع اذ لوليات في الالاسه و وجود لوليات و التنازع

و المعنى الثالث فهو نفس حاشي نفس الالاسه فالعلم بالعران السن و لوليات
العلم بالطلوب ان كان حرا فان ادله نفس الالاسه و من هذا المعنى الذي له لوليات
فان الله يعلم الماويل من سواد العلم و الكلام كالتفرد و التنازع و الايضاح و يكون
و اما هذا الماويل الذي هو في لفظ الماويل في غير المشاهير من اللغز و العلم بالعران السن
و اما هذا الماويل الذي هو في لفظ الماويل في غير المشاهير من اللغز و العلم بالعران السن
و اما هذا الماويل الذي هو في لفظ الماويل في غير المشاهير من اللغز و العلم بالعران السن
و اما هذا الماويل الذي هو في لفظ الماويل في غير المشاهير من اللغز و العلم بالعران السن

وهذا الوجه والعرض المذموم هو لغة القرآن التي تزينها وتزينها ما بين ما دلل على
ومن كل قول يرد على قوله تعالى **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ**
وقوله **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** من ما يدل الاحاد مثله **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ**
حزب ابياتنا تارة انما دلل على ان **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ** فالانما هي طعام سورة فانه الابناء عجايبا وتدل ان
ما يتكلم
وقوله **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما اصحاحات احلام وما يحس ما يدل احلام
وقوله **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انما انتم ما يرد فاسلون
وقوله **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
ورجع انونه على العرس في انما انتم ما يرد فاسلون
فما دل الاحاد ما هي رويها التام هي نفس مذلولها التي تدل اليه كما قال يوسف هوانا
ردنا من كل العالم ما فيها الذي خبرته فاول يوسف لا ما تكلم طعام سورة اول
الاسما تكلمنا دليله قبل ان يتكلم اي قبل ان يتكلم ايضا المشاويل

وقال **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
قالوا احس صبرنا عاقبه ومصرنا فاما ما دل على ما دل على فاعلم الذي هو الرد الى الجن واليه
والله اول سورة ما يدل احادنا لوردنا والساويل في الاعتراف لوسن ما دل القرآن ولذالك
سورة القرآن
وقال **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
الى قوله **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
التي جعلها العالم من حرق السنية صمدان ما حياها كما در من العلم حتى انما
فهو تارة بل عمل لا تارة بل مولا

100
وانما دل على ان ما يدل صدره اوله بوجه ما يدل على قول
الهودك او لا بل حال قول
وقوله **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
وساركة في الاستغناء لا كما في قوله من والده هذا من ذلك والويل الحرجه ما يدل على عدم
سورة مولا
وهو ما يرد من سببه الامعرا في ما دل المحسن من ذلك اليه وهذا الاستعمال من عظم
كل امرئ من آل لوط واليه عون كالأهل

والاول فعل لا يهمل انما يرد اوله فاما انتم ما يرد فاسلون
فوقه **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
فوقه **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
فوقه **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
فوقه **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون

وقال **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
وقال **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
وقال **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
وقال **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون
وقال **وَمَا يَكْفُرُ بِهِ كَلِمَاتُ كَثِيرٍ وَمِنْ عَمَلِكُمْ** فاما انتم ما يرد فاسلون

مفاجع في غرض الخلق ان السبات اذ الصبح اذ ان النفس على الخلق لا يطعم منه
 النفس على حال الصبح ما يعجزها واما في وقتها فتعجزها وقد كتبت ما في هذا في علم الامارة
 والكلالة في اول التوبة فان حصل الصالح في وقتها وعطيل العاصد فله انها
 حصر برح خير الجسد في شرا التوبة في تحصل اعطى العاصد في وقتها او انها قد يعطى
 الشكر من احتمال اذ انها في وقتها **فدا من الله** في رولها ما يعجز واحد من غيره
 وان حال الاحمد في حجاب زاده وهو من اعمال محمود او غيره وهو وسطة الذين هو طابعه
 وطاعة روله وهو الاقرب في التوبة والبر والعمل الصالح والشكر لله والتمسك به وطاعته
 الاساندة في وقتها لذلك استعمل في هذا فعلا لا هي اوقات وود على انها ودم ان تعالوا في
 السبات واد على انها وقد لا استعمل الله بالقدرة والاسطاعة والوسع الطاعة على ان يعجز
 فان الله ما استطاع في حاله ان لا يعجز الله تعالى في الاعطية على ان يعجز
 ما امكنه في حاله في حاله ان لا يعجز الله تعالى في الاعطية على ان يعجز
 لا يسر ان طبعه ما يسر الله في حاله ان لا يعجز الله تعالى في الاعطية على ان يعجز
 الاعضاء الواحدة وان يعجز الله في حاله ان لا يعجز الله تعالى في الاعطية على ان يعجز
 السر ولا يود بكم العجز وان يود الله ان يعجز الله تعالى في الاعطية على ان يعجز
 وان ما جعل عليكم في الدين من حرج **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 على الناس في الدين من حرج **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 ما يسر من حرج اذ الله هو الله **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 والصلوة والجهاد من هذه النواحي **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 وفي النهايات **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 عاذا بالله عليه من مطر غير ما دعا ولا عاذا بالله من مطر غير ما دعا ولا
 عاذا بالله من مطر غير ما دعا ولا عاذا بالله من مطر غير ما دعا ولا
 وقال في المعارض **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 وقال في علم الغايب **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 سر لكم ان الله يجزيكم لا تعلمون **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 الصلاه فله طمأنينة من بعد ان يولد ولا حرج عليكم ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 ا يعجز الله في حاله ان لا يعجز الله تعالى في الاعطية على ان يعجز
 وقال في صفة الاستقامة **وقال** ان كان منكم من اعطى الله من ربه
 في الرضا عجز فادب مع سائر انات الخ

[Faint, mostly illegible text on the right page, possibly bleed-through or very faded handwriting.]



ومن هذا الباب يخرج تفسر الصدق على جوانب الارض الملائمة...
حاصر بيومين من شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة...
حرام الله الواحد القهار ما يهدى من رده...
لا يدل على كون له رتبة من جهتها...
والتي تكون على حافة مثل سر الأضداد...
من الله فان المومنتي حتى التي جعل...
المومنتي من أهل بيته ماتت في...
فاد الله عز وجل أن لا يشرحها...
الأول في هذا الباب في كونه...
أما في جعل الذي في هذه الحال...
باعتبار الاطلاقات لا يصرده...
الواجب في المصدرة والأصح...
المطلوب في هذا الباب...
في كونها لا يفرقه...
أبدا في ذلك...
نيتها بالانتماء...
هذه الاشياء...
وضع الاستاء...
منه من حجون...
بعد الوصف...
لكن الامور...
ومن العدل...
وذلك يكون الواجب...
والاستاء مثل ان يكون...
بلك المعصية...
ومثل ان يكون...
فصنعت عن الله...

منه من حجون

محمد تزود ذلك المنظر فالعالم ناره بأمره...
بانه في ذلك...
تصل على حصرها...
الواجب عند النهار...
لا تقتصر مقتداً...
العقود والاشياء...
التابع في كل الامور...
كذلك يدور...
التي تفك في...
يعول في...
لما سأل الله...
والمواضع...
معناه...
فاد الله...
اشياء...
الاما...
بطاع...
والعمل...
فذلك...
ولا...
داد المر...
بما...
ولا...
سود...
تابع...
الذي...

و ما دخل في هذه الامور لاحتمالها في علمه تعالى فان ما قاله العالم الا ان الامور جعله باحتمال
او تقليد فادام سر العالم المسمى بالامير الطيبي في رأي الاديب فانه لا يامر به اذ
نامر الامام اراءه مصلحه ولا يامر به اذ يامر به ان يامر به عن ابي احمده
ولا ان يامر به عليه ابتاعه بهذه الامور من غير ان يامر به من الاعمال المحصوه
لا يامر بها ولا يامر بها بل هي ايامه من الامامه والعمود هذه ان
د اسع حد انتدبر

بمداد العنق الشبه واشاره للاه على حسن المردع المستخرج من قوله
ودعا به كتابا من العبادات من النبي صلى الله عليه وآله من ايامه من الادكار والاصح
كقوله من اكرهت الصبح الذي رواه من غير من صواب اصل الكلام بعد العمدان رابع من
المدان يسمى الله بجهاد اهل الله ولا اله الا الله والله اكرم لانصرك يا بهن يد است
وفي معونه على ر قال سر رسول الله صلى الله عليه وآله ان العلم اصل بان ما اصطفى الله
للاذكار يسمى الله بجهاد و من هاتيك الاقوال المبراهه في سره و ما الى النبي صلى الله عليه وآله
اصل الذكرا لله الا الله واصل الدعاء اهل الله و من الوفا و عمره حد مظهر عبد الله صلى الله عليه وآله
اصل ما قلنا يا واليه من صلى لا اله الا الله وحده لا شريك له الحمد لله الذي
هو على كل شيء قدير و من قال من حرس الذي قال يقول الله اني استطع ان احل من
المدان ما اعطى ما كرمي في صلبى فقال اني احسن الله و اهل الله و الله و الله و الله و الله
و هذا باب المسائل من الحرف عن الفراء في الصلوات و اصل هذه الصلوات المتكاتب
الماحيات و مسائل هذه الصلوات و نحوها ليس هذا من صمد و انما
العرض ان المسائل من الحرف عن الفراء في الصلوات و اصل هذه الصلوات المتكاتب
عنه او عن صفة ما قال تعالى ادعوا ربكم تضرعا و حياء و لا تحزنوا و قال عز
وله انما احسن فادعوه بها فلا تجادلوا بها الا ما تهاجروا عنها و لا تحزنوا و قال عز
ما كانوا يقولون في احكامهم من النبي صلى الله عليه وآله لا يامر به الا ما يامر به و لا ينهاه
و من قول بعض الاعراب النبي صلى الله عليه وآله انما استفتح بحمليته بالله عليل فقال النبي
صلى الله عليه وآله ان الله اعظم من ذلك ان الله لا يستفتح به كما حصل جلفه
و سلماء كانوا يقولون في اول الاسلام ان الله على اهل بيتي صلى الله عليه وآله و سلم
هو السلام اني نادى بعد احد حبه فليل الحار لله و الطهات و الطهات استاء
بل للذي ان الله ابا نطلب مني حاج الله و الله هو السلام فالسلام يطلب منه لا يطلب
بل مني عليه قال الله له فقال الحار لله و الطهات و الطهات فاني سجدت في عبي
و يطلب منه و اما الخلق و طلب له فقال السلام عليك ايها النبي و صلى الله و سلم
عليك على عباد الله الصالحين قال تعالى و ما حكمت الا بما يحسن و ما ازل من عبيد

وكانوا يدعون بطعون في كل تعال والبرق اسم يعرف لما سمع به المبرورين في الايمان وورد في الطعام
والنيران والاسماء في السبع وورد في السبع في سبعة وورد في سبعة وورد في سبعة وورد في سبعة
وورد في سبعة وورد في سبعة وورد في سبعة وورد في سبعة وورد في سبعة وورد في سبعة
فالمعبر ليس يملكو صفة بخصرته وولي يملكو صفة سدعوه بل هو العبي وهدم الصرا
وقد سمع الله قول المبرر قال الله معبرو كمن عباد وهو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد
وامكن له كفيه الاحد والذو الاعراض. سئل قول الاعراض في اذ يطعنه رجماد عما
سندك لا يصاد دعا الاعراض الذي قال الله في ما صكت معذب به من الاحصاء في قوله
في الوجود سئل قول اعراض الله على ما قيل في الخبرين لما قيل ما جوحوا الان دعوا على
انفسهم الا يخبروا ان الله ينزل على ما ينزلون وقد قال الله معبرو لوتعمل الله للناس
الشيء سمعناهم بالخبر نقض الخبر جرحه وقال معبرو في دعواته الان في استزعا
فالمعبرو كان الايمان هو لا وهذا ما شاع ليس العبر من ما استعابه
وانما سمعنا على صفة الصمد وانما العبر من هذا الى التبرع اسم من الذي الامان طامعا ما
يقيد اسم الله الا الله والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
والسلام على من اتبع الهدى والحمد لله رب العلمين والحمد لله رب العلمين والحمد لله رب العلمين
تبارك الذي سئل قول اعراض الله في قوله ما من في السموات والارض من
شئ الا عنده خزائنه من قبل ان ننزل الامور انما ننزل الامور انما ننزل الامور
سئل هو هو هذا الملقب في قوله في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض
الا اله ولا عن اعراض الله القدر بهم وانما المبرور في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض
وزما اتعوا الله حال في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
لحد من امانه وفوه وحدثه قال في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض
من هذا العطاء الى لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكل من لم يستجب له استجاب
لا اله الا الله وباب من كل حال في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض
در ما عاين بعضهم ذلك في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
در ما عاين بعضهم ذلك في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
لعل على الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
لعل على الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض

لقد كان طالع رسول الله الله الله معاني التي المان اسم على اسمها هذا هو صريح
ما كان اصل العلم واحد في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
واصله في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
وقال ما عظم بل لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
عند عبد النور الا وحدثه في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
دعوا الله وقال من مات في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
حي يمشي والرا لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
واموالهم الا في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
وذكرت فيما تقدم من الدعوات على الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
العارفين في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
الذي كان عليه فاما ذكر الاسم العبر في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض
سئل على استجابته واما ما توفيه طامع من عاين الله اعراض الله اعراض الله اعراض
وسمى ان المراد قول هذا الاسم في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض
فان سمعنا في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
الكتاب الذي جاءه موسى بورا هدى الناس في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض
وعلم ما علموا في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
نام وحدثه في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
وهذا الناس مطرد في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
وذا في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
المع الله وقوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
على قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
سئل قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
معه في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض
والعبر من هذا اسم الذي هو حواء من قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض
وما علم ما علموا في قوله لا اله الا الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض الله اعراض

قلت لهذا انه اراد ان يعرف جزا الوكان كما تقول لطيفت الحرف فصوله ما بل هو ومنه
موصوله وهذا العلم في القوم المشا بان لا يظفر ان وانما كمن هو ولا يكتمه العاطف
على المصنوفه لهم بل هذا الماد بالناظر في الحرف الله وما يكون المعنى الذي هو
صحة الحرف لا يدل على العلم وليس هو اذ المعنى يدل لا يكون المعنى الذي هو
الحكم ببار في الدليل حصول العلم ان يار استعنى اى ان يارته استعنى والعنى لا يطغى
ان وانفته استعنى وكنول بصم ان لم يكن متواه بمعنى فان لم يكن متواه بمعنى
وانت رتل وهذا ليس هذا المعنى اذ كان هذا الفعل فان لو ارد هذا الفعل فان لم يكن متواه
المعنى مطبوع كمن يصرع نحو ان السوط وهو يرد فانه يرد على سواه على قولهم الماطل
يكون كانه يارد فالمدى بان لم يكن اى لم يصرع ولم يخاله وهذا يدور بحال ان الجهد بان
من هو ليس بعدد ولو اريد ان يارته عنى صوابها لكانت مائة بل هو بان الجهد بان
لم يصرع بان يرد ولو اريد ان يارته عنى صوابها لكانت مائة بل هو بان الجهد بان
دل اشاره ومداد دع ان يرد المعنى الذى هو فى القوم من هذا القوم والى القوم ان يارته
في هذا فانه ما اخو وايا العرف بان حكم ذكوا الاسم المصغر ودون من علم نام ودر ظهر
في هذه الرغبة انهم يمنح ودليل بالاداء العمل الذي في الاسم وحده لا يعطى ايات
ولا كفوا ولا يرد ولا صلا لا ادراكا ولا اعجابا ولا مدركا الا احواله التى يارها
فى الاسم او صرعون بالبواعه اذ لهم من الاضام ولا يعطى مخرجه حركه
لان يقول به ما يدل على ان يارته اذ حله بعض وقد يرد المعنى وهو العدم وهذا
اسواهل الصبر العلم بالعلم القوم سائر الاقرب على ان العلم وحل لا يحسن السور عليه ولا هو
جمله بانه ولا كالا ما بعد اذ لهذا المعنى بعض العبر من دامل اسهدان لهذا المعنى
قال فعل ما اذا فانه لما نصب الاتم ما رصفه والصفه من قلم الاتم الموصوفه فطلبت يصح طبعه
الحرف الكيفى وكفى بودن تصد الخبر ولحن ولو كثر بل ان اسم الله المائل هو البصر
بذلك من مثا ولم يحقق ثواب الله لا حفته فان الكفار من جمع الام يركبون الايام
سوا القوم انه من جوه الله ام لا حتى انه لما امره بان يركبها جمل اكيوم يتكلم
ما استبان على اذ كثر اسم الله عليه وقوله وانما كلوا لم يركب اسم الله عليه وقوله
وقوله سبح اسم ربك الاعلى وقوله سبح اسم ربك العظيم وخود ذلك كان كراهه سلام بام حلال
اسم الله او يقول انما على الله وسبح اسمك العظيم وقد كان من ان يركب الام الجرد مط
ولا يحصل بذلك مسائل اخرى ولا يرقع ولا يركب ولا يركب ولا يركب ولا يركب

ان قيل لا يركب الام الجرد في جعل الودع تحت الخطم في قولهم لا يركب الام الجرد
فان قيل انه اكراد ان اسرع للاسباب في جعل الودع تحت الخطم في قولهم لا يركب الام الجرد
بمعنى ما سئل على ذلك الوجه المشهور والوجه الذى يارها هو ان يركب الام الجرد
سرع ذلك حركه سحرى اللب ودد الحرف الساكن سابع ذكر الحرف اذ يركب الام الجرد
المسلم من شذو ما لله اذ يشه سورى قلمه حالي جرد حبه لله ونفوه نفوته لغضه
لما يشه لله وشبهه وبدون الله الذى صلى الله عليه وسلم ان جرد الجرد يربته ما لا يحزق
حتى يصير جنبه اذ يحرك من السبا الى الايهى والى من ان يركب الام الجرد جرد حركه
قالوا غيره قال اذ صرح فى الام يركب الام الجرد لانه ان يركب الام الجرد الى الوسم
بالنظر الى طرفه ولو يركب من سورى من سورى حركه الا ان فى الام الجرد لو يركب
بالجهد انه لا يركب الا اسرعطام له طرفه بل كان لا يركب الا على ذلك ولا يعنى ذلك
ان يكون السبل ان هو الاوسوفه ما موراه والقصد ايضا قد يدعو دواعى الى الصغر
او العقم من تصدق وسرع ونورته ذلك انما يركب في سورى ولا يكون فى سورى ما موراه
ولما قد يركب هذا الام يركب الام ان الناس قد يركبوه الصغر فاصح هو جرد هو انما
وقالوا حسنا لله وهو الوصل بان يركب اسم الله وصل لانه هذا الجهد بالوايد
والوكل كان سجد نحو لله بالعدد ليس ذلك مستورا فان العبد يفعل بان
سجد لله وحده ذلك هو حبه لله بها ولا يكون الا ما موراه وهذا باب سارع
قالوا انما الخطم حركه فى ان يركب اسم الله وهو جرد نفسا ومن الاذن
واقالت الخيرة من الجرد لان ما موراه من الجرد والى الام الطاهر فى الام الحركات
من سورى الى يركب الام الجرد واد الهم انما حقه فوه انان العبد يركب الام الجرد
وما كل من طلاه ان انان ويزنه من طعمه مما عفا الجرد الى حبه والى حبه
وما من ما موراه بان يركب العبد يحبه به ويكرهه ما حركه واتى بعمل عن بعض الامم
والحن وانما الجرد اسم الله الى حبه بها الرب اذا جردت منه ايمانها وثقتنا
بحركه ذلك فان حركه والى وسلامته واداد العبد لك لم يكن فى الام حركه
فان اساس الجرد ان سورى من الجرد اسم الله حركه ذلك انما حركه الجرد
ولما فانها لم يركب الام الجرد وانما مقصدا للجرد الذى طال امرته الى شذوذ
سرع ونه هذا الباب ذكر الحرف المطلق والنون المطلق والمن والصل المطلق ما يحى
لانه يظهر ونظيره ان هذا من الجرد حركه التى من الكافه الى اللها حركه



فلا يكون له في حق الله رسول ولم يات به الله انما امر بالعباد الصالح والبر والعدل والعدل
 والبصير في حق الله تعالى انما امر بالعباد الصالح والبر والعدل والعدل والبصير في حق الله تعالى
 وحسن الاوطان ونحو ذلك من صفات الخلق الصالحين والبر والعدل والبصير في حق الله تعالى
 ليس معناه ان الله تعالى هو الذي خلق الانسان وادخله في الارض وادخله في الارض وادخله في الارض
 منته لا يتدل على معنى انما هو كمن يفسر من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 تحس هذا الكلام في قوله ولما اذكره من احد احوال الخلق وقد يقولون ان الله تعالى
 وبتوى قلبه في احد احوال الخلق وقد يقولون ان الله تعالى وبتوى قلبه في احد احوال الخلق
 فان قيل كيف يكون قوله هو كمن يفسر من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 خلق اهل الارض والحيوان والجمادات الا هو الذي خلقهم وادخلهم في الارض والحيوان والجمادات
 في عن هذا الوجود ومن سواه هذه الاعمال والاعمال الخلق في عن هذا الوجود ومن سواه هذه الاعمال
 التي بعثت في الرسول المتاحل في الله عليه السلام فان قيل كيف هو ملائكة الجنة وملائكة النار
 طائر التي اشترطت في مظاهرها الايمان ومعونه للجان فانه سر يدنا طاعة بعض المتعبين
 كما احسن الله في بابه في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم
 من ادم الى يومنا هذا فانه قد علمنا ان الله تعالى هو الذي خلقهم وادخلهم في الارض والحيوان والجمادات
 انا ما مع اياتي في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم
 فان قيل انا انكر هذا الذي سرورنا من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 احوال في الله تعالى في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم
 اهو الايمان وما يفسر على ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 ما يفسر على ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر
 في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر
 في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر

فلا يكون له في حق الله رسول ولم يات به الله انما امر بالعباد الصالح والبر والعدل والبصير في حق الله تعالى
 والبصير في حق الله تعالى انما امر بالعباد الصالح والبر والعدل والبصير في حق الله تعالى
 وحسن الاوطان ونحو ذلك من صفات الخلق الصالحين والبر والعدل والبصير في حق الله تعالى
 ليس معناه ان الله تعالى هو الذي خلق الانسان وادخله في الارض وادخله في الارض وادخله في الارض
 منته لا يتدل على معنى انما هو كمن يفسر من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 تحس هذا الكلام في قوله ولما اذكره من احد احوال الخلق وقد يقولون ان الله تعالى
 وبتوى قلبه في احد احوال الخلق وقد يقولون ان الله تعالى وبتوى قلبه في احد احوال الخلق
 فان قيل كيف يكون قوله هو كمن يفسر من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 خلق اهل الارض والحيوان والجمادات الا هو الذي خلقهم وادخلهم في الارض والحيوان والجمادات
 في عن هذا الوجود ومن سواه هذه الاعمال والاعمال الخلق في عن هذا الوجود ومن سواه هذه الاعمال
 التي بعثت في الرسول المتاحل في الله عليه السلام فان قيل كيف هو ملائكة الجنة وملائكة النار
 طائر التي اشترطت في مظاهرها الايمان ومعونه للجان فانه سر يدنا طاعة بعض المتعبين
 كما احسن الله في بابه في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم
 من ادم الى يومنا هذا فانه قد علمنا ان الله تعالى هو الذي خلقهم وادخلهم في الارض والحيوان والجمادات
 انا ما مع اياتي في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم
 فان قيل انا انكر هذا الذي سرورنا من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 احوال في الله تعالى في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم
 اهو الايمان وما يفسر على ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 ما يفسر على ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك من سواه في ذلك
 في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر
 في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر
 في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر في كل يوم من يومه بالامر بالامر



ودم احد ما ولا يجرنا منه من محرم عن غيرها او يبرطانية ما لا يسجل غيره ممن ليس
 مراد الجهاد و كذلك اهل العلم الذين يحفظون على الامة النعمان والسه صوره ومعنى
 مع ان حفظ ذلك احد على الامة عن ما على الكتابه سمه و منه ما يحسن على اعيانهم
 وهو علم العين الذي يحسن على السمع و حقا منه نشه الكفر وهو من العباد صانه
 على اهل العلم الذين رايتوا انه اوردوا اعطى من وجوه على غير لانه واحد بالبحر
 عن ما يتعين عليهم لغيرهم عليه و غير غيرهم و يدخل في الدرره اسعلا الفعل
 و سابه الظلم و غير ذلك الخطن و المعينه الطرق الوصله اليه من الخصب
 الحسه و العلم العدل من الآلهه الضربه و الضرب و المصروع له عما يسجل به
 غيرهم و لهذا نصبت السه ما في الورد في العلم و الجهاد ملزم فالورد في الحج
 يعني ان ما حفظ من العلم الذي علم الجهاد لسه اذ اعطى ليه العلم على الله على ان
 العلم يبرسه لتي الله هو اذ لم ردا اورد و قال هو صحت على اهل ابي حبه
 و كتبها كرايت شادي اعلمها الرحل سوية الله انه من العوان يبرسام عليها
 حتى ينساها و قال من علم الوحي يبرسه وليس ينارا سلم و الجهاد و العلم الورد
 في الجهاد و قال المراد انما هو اذ اذ حاصره احصا ليس له الا صواب و غير
 و لهذا اهل العلم على الله عليه و سلم ما معنى اذ الله لانه ان يفر عنها حتى يحكم الله
 بدينه و دين غيره فهو لا يفر عن الله فالتزم من العلم عليهم السلام يحفظ
 علم الدين بغيره و اذ لم يسجد من العلم الذي اذ صعدوا حفظ كان الورد اعطى العلم
 للمسلمين و لهذا من بعد ان الذين يحضون ما اذ الناس الفناء الذي من عن ما يمانه
 للماضي من العباد اذ لم يعلم الله و لعنه اللاعنون فان صرحنا به يجرى
 الى المهاجر و غير ما يلعنهم اللاعنون حتى التهام كالعلم الذي يصل على الله
 و على ربه و سمعوه كاسي حتى احسا و حروف الحكم الحرد الطير في جو
 السماء و لذلك ربه من العلم و اعطى الظلم و اطهاره للمعاصي المذموم
 التي منع اليقه ما فوالهم و تصور العلون على اعلمه و تقضي متابعه الناس لهم
 و بها هي من اعطى العلم و يحقون الله الدم و العقوبه عليها ما لا يسيته

من اطهر الخشب و المعاصي المذموم من غيرهم لان اطهار غير العالم الا ان كان به يوج ضرر
 فليس هو مثل الصور الذي يبع طهوره اكن و يوجب طهوره بالاطل فان اطهاره يولا
 للمحور و المذموم لمتوله المصالح المعافاة عن الصور الجهاد و بيع العبد ليس هو مثل
 اعراض اجاد و القائله لما في من الصور العظم على التبر و يطهر حتى يتروك
 اهل العلم لبيع الاذن و يترك اهل العلم للجها و يترك اهل العلم للعلم الواجب
 عليهم كترك اهل العلم للمالك الواجب عليهم طهارتها و مع عظمه و ليس هو مثل
 ترك ما يحتاج الامة اليه مما هو مفروض اليهم فان يترك هذا اعطى من ترك
 اذا المال الواجب اليه و ياتطهروا من المذموم و المعاصي التي منع قبول
 مولهم و يدعون المؤمنين الى موافقهم و يتعلمون و غيرهم من اطهاره الا امر المحرمون
 و الممنوع من النظر اسد صور الامة و صور اعلمهم من اطهاره و غيرهم لانه
 و لهذا اجل الله لولا الامة على اهل العلم بغير شرب الخمر و ما يحسن و يطهر
 صعبه بغيره من الخمر و سنته و تركه للجها و معاديه للعبد
 اعطى اكرامه بغيره من حرمه و بغيره اطهار العالم الصوف و المذموم
 اكرامه بغيره من الخمر و سنته و تركه للجها و معاديه للعبد
 و خلاف و عدد العالم في جهاد بالدين
 و ما في ذلك و لاه الامور كل حبه من الوالي الناصي فان يبرط احد من عالمه
 و رعايته من صالح الامة او فعل ضد ذلك من العبدان عليهم بغيره اعطى ما
 يحسنه من خصه هو حجب الشافعي و من حجب

و قوله انما هو صفة بل انما هو الصفة من انما الصفة و هو من انما الصفة
و انما هو الصفة من انما الصفة و هو من انما الصفة

و قوله انما هو صفة بل انما هو الصفة من انما الصفة و هو من انما الصفة
و انما هو الصفة من انما الصفة و هو من انما الصفة

و قوله انما هو صفة بل انما هو الصفة من انما الصفة و هو من انما الصفة
و انما هو الصفة من انما الصفة و هو من انما الصفة

و قوله انما هو صفة بل انما هو الصفة من انما الصفة و هو من انما الصفة
و انما هو الصفة من انما الصفة و هو من انما الصفة

مطبخا داخله من عصبه مثله اتم ان يكون يوما مثلا احاطوا بها ما كان سائرا
 وقيل ان الامور من غير احد وان يكون ما اخص الكفار فانه يدعى به من كل نوع كل
 كذا في كتابه (الرابع) ان يكون منها غيره كما هو من العصب والعضو والعضو من العصب
 لا يسهل ان يكون احدهما عصبيا واعان الكافر فاذا حصل من العضو ما كان صاحبا في الملا
 لا عن خصوص العصب وقد ادعى الواحد شاملا عن الاستتال في بعض من عضو حتى لا يتبين
 في الفعل العصب بالامر من صطلح الصلا واطلله وما هو من العضو المطلق وهو
 ولا يكون ان الفعل العصب ما يورد به يبقى من اجتمع منه الامور واليه عنة كل من املاسا
 اعنيه من كل عصب وقد نقض كل من عصب من اشتراكه فلا هو من اشتراكه
 بالصلو في الحال التي في الثوب التي لان كل من عصب في الصلو واليه من العصب من امراعه
 فكون منها عن بعض هذه الصلوه كمال المشه عنه اذا كان متفلا عن بعضها قانوت
 فا كحل من الصلو وهذا اصل شرط القهار وهو كل اجتمعا لان غير هذا الاكوان هي
 على الامور به وليس ما شتم على الامور الصلو ان يتسلسل الصلوه في عصبها من عصبه
 عن مسال على وجه من صل على الصل في هذا الصل فخط هذا خطه لا يخط في
 هذا المثلث فاذا حصل منه وحاظه فلا يسهل ان يتسلسل الصلوه في هذا المثلث لا يخط في
 او اخط دون صيد من صطلح الصلوه الحاطه به في الامور به في امر لخص هل سأل ان بعض الامور
 شات على ذلك الفعل وان انبسط الواجده عوفت على العصب قد يمد القول في ذلك
 وبقيت ان الامر كذلك وان الاحتمال لانا به فخطان بعد فان الاحتمال انه من عصبه في
 هو الزلا من دم البراء عناه والنواب احدا على الطاعة وهو ليس للمواشي مقصبات
 مجرد الا سائل كحال الاحتمال ان الامر ينفي اجزاء الامور به لخصها جميعا في هذا الصلوه
 فلا يسهل ان يطع نائبه العاصي معا في بعض الامور به لخصها جميعا في هذا الصلوه
 اذا اراد من العصب ما سائل المواشي فعل به الصلو ان يتسلسل الصلوه في هذا المثلث لا يخط في
 فانه السهل فان هول الدرود الفعل به في الصلوه اذا سائل بواب الصلوه قد اسئل الصلوه على
 الممسال الامور به والعمل المهوره في باب اللباس في اذبح الحيل للعضو وقد اسئل الصلوه على
 عن عصبه اذا سائل المواشي الشرايع الامور كان منتزعا على الفعل ولا يسهل ان يتسلسل
 وهذا الحركه مجرد ان فعل الامور به هو الواجب البراه فان فانه عصبه تقوله فان سائل المواشي
 وان بعض الامور تتايب ولم تحصل البراه الشامة فلان يعاد اما ان يجره اما ان يمشي

وفي الامور يتم الصلوه كذا في بعض الامور

قد مر هذا الاصل في الامور من العصب الطلب اذا لم يحصل امام العصب الامور من صلبها من العصب
 نفعه فان العصب يحميه او بدل او يعاده الفعل كما اذا حال سرتقا واما ان ينزل العصب
 كركوب النسي عنه فالاول من اجل ان الحركه بانها فانه حرج العاصم الذي من سرتقا واما ان ينزل
 فانه حركه بالدم وسن توك واذا بالصلوه الحركه بالسجود والثالث من اجل ان بعض الامور من صلبها
 او حلا لاظهاره والرابع مثل من توت الحجه والجماع المستعين واذا حصل نثار المحظور
 بانه وجه من بعض يحصل بعض اجزائه العصب من فعل كالوصي في حرام فانه ينقله وان تضاد
 في الاعراض كونه قد اخرج الامور والمحظور كفعل محظورات الاحرام في ان فعل البول الزود
 جعل به في الصيام فهذا طهر ان سئل على المحظور كالا غير الاحرام في ان فعل البول الزود
 ما روى بالاصح والنجس ما روى بالاعادة وما روى بالثبوت كالا والمحظور في الامور انما هو
 فانه هو من الاجزاء واسئل الصلو ان يتسلسل الصلوه في هذا المثلث لا يخط في
 الاعاده او لا يتبذل وان امان من عصبه فكل امر او لا يحرم او الامان يوجد انا فيه يقال
 ثوابه فالاول حاشا في الحركه فاننا والله انما هو كالمالك كالحركه المحظورة فالرابع كالفعل
 مع سرور الفعل انا في الاحرام الصوم مع قول الدرود العصب هو مهمل اسم الفعل المفعول
 الواحد الفاعل الواظف على ان يكون هو واما ما من صا شطوطا عو اصبغها ما انعاشا في العصب
 ملها او انما لثمة بعضها بعضا والاجماع من صا حاصل لعين من صا حاد
 مسعد قد عدل بحال لولا ان عصبه الحركه المسعد



والاسم علم الاصطلاح من ان الله يداد حبه انما الركون من الركون
المراد من موضع صل الجهاد المال عند اتمامه وادخلك المال ونفقه الودعه
والاسم من لا يبين النهايه وصل ما يحسن الصغار اسوس حين صدره هدي
كفار ان لا يحد كفارات الا ان الصل والنيل في هاد ما يحسن من ذنبا التذره المالكه
الى اصله كل بل الاك منوعت ما كمنون الشريعه الثوابه والعارضه منس من العبد
او عرس منه صيدا وليس هذا موضع بمصل قدره انا العرض هما ما خبر
من العا و مات من الاك بعد الواعيه والستاهم والصله ماسه ذلك
ومثل الاك كانت كالماء او الشزارعه وكذا ان هذا المراد ما يعلقه على العاطون
فما سيرة السر بعد ان العلم خبره وان الامل ان هذا العتود لا كونه الاستراخي
الذي موضع اشتنا ما السارح وهو الاكراء عليها كوما رعلقه فوسا في يوم
تعدون الاكواه على بعض الاكراهها كمن هو اكراء ما طردوم جعله في
ما طردوم هو محقق ووسها ما يكون اجرا لها تاديل حق فالمدخل في قسم
المجهولات اما الاكراهات الخمسه والشبهه جهوى وتاديل العا دات
والتي علم نطقها انه اذا كان انما اما الاك والسعه بلا عوم احب السبعين
2 مواضع كمن حد الانتباه لمصت الاكباب الشريعي بل وليس ذلك
العلم الذي هو احد هو العبره عن طلال يكون اما الحال والسعه
بعوض واحسان هو امع ادلى وحرى بل احاب العا دات احسن
اكاب التبرعات واخره هو اسن سندر بادسع منه تدور او صفة
والعلم اسن السبعه بل ان العا دة اذا اخرج المكون منها بلا صدره
على شايه ^{العلم} حيث فاما عدم احابها وجمعها العا دات
مع مبر ^{العلم} الى العلم الكلي اضرب حابه رب الاك الحابيه
حابه المعتاض موت المكي ادلى فالصدر لا يوان بالصدر والرجل احسن ماله
من لدره والوهو الماسي احسن والدا سوس شريعي عول وهذه فاعله حبه
مناشبهه لها سواء كمن في الشريعه والمال كمن بها البسره الله تعال

وطرح العا دات او بعد اداع معا دة من كمن وسعها وملك نفعه بل ان نفع
فالحاله وبل نفعه بل بالاحاره وبل نفع نفع فاعلمه بلا اسرار من العا دات
وكيف فان هذا بل نفع بذهن وهدا بل نفع ساه وملك نفعه
وكذا ذلك وادخله فوجوب العا دات من صدور الياه اليراد التام في كل
ان بدل هذا الهدا اما كحاح الله هذا الهدا اما كحاح الله لفسد في الاسلام
وقد اسردنا همدود بنهم بل نفعهم فلام بمنا كهمر الاما كحاحه وملكها
وصلاحها العذل الذي انزل الله له الحكمت وبعث به الوسل بدل عا د
وتدور لسار كمن ساه او لما كهمر العا د المراد ان يعمد الناس بالقسط ولا رب
ان المومس يحسوله على بدل العا دة وحقها اليها فان ربح او اذبل ما كحاح اليه
تدور اثاره لم اشوخ الاكراه وردد الامر الى التواخي في اصل العا دة من
معدار العوض واما اذالم بدل تقبل من وجه العا دة فان وذل من وجه
معدار اثاره وذل من وجهها جرمها مثل الاك والاك كمن نفعه
نوحه الرجوع لم يقين اخري سار الاك من عله من بطوله به وليس له الامر عليه
ان يبرعه لموده الوثوق فان فالذي واحد ولا سم الاك السبع وما لام الواحد لاه فهو واحد
والمتسبحس والما كمن ان كرهه كل بيع العرض في ذادينه وله ان يبيع عليه اذا اشبع
لام حوز حعله لعل الكسبه به فقام دو السلطان من مقامه جاميم في برده الذي ورد في البر
من حوزها اذا اطلته وتعد ذلك في قبض الركون من ماله وشوا كان الذي عليه ما
العزم كمن سيع وبل نفع او بعد رها كمن الجلبات وارس كجات من ذلك
كان المفضوب اذا بعد رد عينه ومن العوض الامانات او اهل بها والامان
ما اشغ عليه من مال التي موطن في حوزها كالمال على التي والركونه وذل الصل
اذا خانوا بها وبعده رذ عى الاك ~~متفق~~ واللام ماله لا دا ما عليه من
المسباب الواحه لموده اذ دلوه اذ نته وملكه ~~متفق~~ وبعثه اذا مال او الرض اذاه
العلم بل نفع ما السبع وادجا خبر عله وبعثه بغير اختياره ~~متفق~~ بل نفع اليها
اذ نته له ما رذ على القبه فان له ان اخل نعه مثل ~~متفق~~ فان علمه ان الركون وان
نكون بعه به مثل فادامع سها احب العا دات ~~متفق~~ بل نفعه بل نفعه بل نفعه بل نفعه

قال في الخ الذي يبين العوضات
في احوال الصالحين

واما احاديث التي فيها من مباحين دخولها وادامتها فهو في قوله قد روي عن
قوله في النفس الامارة بالسوء فاما في قوله هذا فليس هو النفس
واما احاديث التي فيها من مباحين دخولها وادامتها فهو في قوله قد روي عن
قوله في النفس الامارة بالسوء فاما في قوله هذا فليس هو النفس
واما احاديث التي فيها من مباحين دخولها وادامتها فهو في قوله قد روي عن
قوله في النفس الامارة بالسوء فاما في قوله هذا فليس هو النفس

من اجل ان كل افعالها في الدنيا هي التي هي المراد في العبادات الصالحة
لذلك لما سئل عن مراد لاطعمة اذا با الاطعمة معلومة بالوفاة فانه قد روي
عن بعض الفقهاء ان المراد في الاطعمة معلومة بالوفاة هي الاطعمة التي
التي هي المراد في الاطعمة معلومة بالوفاة هي الاطعمة التي
التي هي المراد في الاطعمة معلومة بالوفاة هي الاطعمة التي

شبه

وهو على الله عليه السلام الماهر بالعدل مع الفقه الحرام البرهان الذي هو
 وبيع منه وهو علمه شتان له اخوان فاصه عليه اما فقير الربوات على
 قدر الشقة والتعب الا ان العبد لا يفتخر من العمل لئلا يان
 العمل معلوم للفقه والتعب هو الذي يرضى عما الذي يرضى عنه فيه الاحاد
 بل علال دم الحجل فلهما فيه جرح واما في سرح من بلما يندركون المشقة
 مطلوبه منهن وامن العباد من جنس المشقة والام والرهح فطونا مقربا
 الى الله لما فيه من وهو يقربه اليه عن اللذات والركون الى الدنيا
 وارتضاء الفطن عن هذه علاقة الحسد وهذا من جنس هذا الصائبة
 والمقدور غير همد لها احدثها وابع من شانه لغير من الرهبان
 بالحقن الاعمال الشاقة السليمة المعجم من ابداع العبادات والوقار
 مع انه الاقارب منها لا تفرها ولا مسوعة الا ان يكون ثبات في
 لا ينادم العبادات بل التي خردونه ويظهر هذا الاصل القاسم
 مدح بعض الخصال فان يعمل بلان ما لا يذبح وهذا مدح الرهبان
 الا ان لا يكون ولا يذبحون اما الخصال يندركون التي صلى الله عليه
 لكي هو مد انظر د اوردج المساد اكل اللحم من عند من
 فليس مني وهذا الاسما هي من الذين القاسم مد هو مد موم جان الظالمه
 الى الحسد الذي ما من من فلهما عليه والتمه بواسا اصحابه
 وانه المصروف عن الاخره واما ما من من بعد من الاضمار والتمه الذي
 يتدعون باسم تنزعه الله من ابداع العبادات والرهاد است
 والتمه الله وهو اهل الاصل الصحيح اهل الاسلام اليه المصروف الخارجه
 والكلمه واكل الله الذي هذا اهداد ما كان المهدى لولان هذا ما الله
 الصالحات رسولنا ما جوه

١٤٢
 في هذا الكتاب اعرفه مدنيه وطلبه من ربه على وجه الامتياز العفوه والنزوح
 قاله منى عليه ملاذ وقاله منى عليه ملاذ
 ان عدده بقص على فان هذا من
 في الصلوات فقال رما اما طلبنا اسنادا لم يعر لنا دهر صانعه من اكل من
 في هذه الكليات اعرفه مدنيه وطلبه من ربه على وجه الامتياز العفوه والنزوح
 وقاله منى عليه ملاذ وقاله منى عليه ملاذ
 في الصلوات فقال رما اما طلبنا اسنادا لم يعر لنا دهر صانعه من اكل من
 في هذه الكليات اعرفه مدنيه وطلبه من ربه على وجه الامتياز العفوه والنزوح
 وقاله منى عليه ملاذ وقاله منى عليه ملاذ
 في الصلوات فقال رما اما طلبنا اسنادا لم يعر لنا دهر صانعه من اكل من
 في هذه الكليات اعرفه مدنيه وطلبه من ربه على وجه الامتياز العفوه والنزوح
 وقاله منى عليه ملاذ وقاله منى عليه ملاذ

١٤٣
 واذا كان ذلك فالظلم هو طين الحق بعد اللوح الذي نزلت تلك في يوم جمع فان
 كان يعمل الحزم كما قد نزلت في يوم جمع فان ذلك في يوم جمع فان
 ان يوجد في اعظم من الطاعات العبدية تكون من الظلم بروت الحفود والارضية اعظم من عس
 الظلم بعدن الحفود وهذا في دورب انما ان الارب السويح هو ان الارب
 دورب الحزم ليس هو دورب الحزم فقط بل انما العبدية اسم اذ الواضحات بروت الحفود
 جان الله حذها في قوله لئن ان تولود حوه في كل الشرق والاعراب الى يوم الدين
 الذين صدقوا اذ اذ لعل هم الذين



منها على طرف من الناس فيظن ما على الفعل اذ الناس من غيره بوصف ترويه لا يفتقر
بانه من حو اصبر - فغله من ان لا ما سئل عن اهل بيته من اهل بيته
الذي ليس به من ان الله ابتزوه منه احد من حو اصبر في قوله ما هو في قوله
وهذا عين العفة فان رضا الدين واجب والغرم حقه فتعلى بالتركه فان لم يوفه
الدارت الدر والادله استينافه من التركة والمطلوب فلا يخرجا صاعا من التركة المستهني
التي يخرجهما حق العدم ولا يخرجا صاعا من التركة المستهني
ففي الاعراض من التركة اصرا ان التركة واصر ان التركة في هذا
مقتان يتروكوا اجبين في قوله واخذوا التركة بخوران يكون فيه ضرر الظلم
فكذلك يولي في قوله التركة ابراهيم استهني في قوله
من تروكها من التركة بالاعراض وهذا الفعل واجب على التركة والدارت
وجوب عن التركة مع معامه اذ حو اصبر في قوله استهني
مؤكدا ان التركة استهني في قوله للملاذ من التركة الوارثه
وهذا جمع اكله طهره اذ ان تفتت انفسهم في قوله فصار في قوله
وعدلان فاداروه واكنوا اظانين في قوله اذ اعلموا ان التركة من التركة
تضيف يورث الملم على التركة التراب لم يفتن في قوله التركة
لا خير في التركة لا يجد به ربه ويؤدى به امانه فهو التركة
ويسمى عن التركة
فاحمد هذه التركة من عمارة الله في قوله التركة
عن الناس لا يفتن في قوله التركة الواحد من التركة
او التركة من التركة العظيم الذي يورثه التركة
ولا خير في قوله التركة التركة من التركة

الشيخ على الله عز وجل في قوله التركة
بدر التركة في قوله التركة

منها على طرف من الناس فيظن ما على الفعل اذ الناس من غيره بوصف ترويه لا يفتقر
بانه من حو اصبر - فغله من ان لا ما سئل عن اهل بيته من اهل بيته
الذي ليس به من ان الله ابتزوه منه احد من حو اصبر في قوله ما هو في قوله
وهذا عين العفة فان رضا الدين واجب والغرم حقه فتعلى بالتركه فان لم يوفه
الدارت الدر والادله استينافه من التركة والمطلوب فلا يخرجا صاعا من التركة المستهني
التي يخرجهما حق العدم ولا يخرجا صاعا من التركة المستهني
ففي الاعراض من التركة اصرا ان التركة واصر ان التركة في هذا
مقتان يتروكوا اجبين في قوله واخذوا التركة بخوران يكون فيه ضرر الظلم
فكذلك يولي في قوله التركة ابراهيم استهني في قوله
من تروكها من التركة بالاعراض وهذا الفعل واجب على التركة والدارت
وجوب عن التركة مع معامه اذ حو اصبر في قوله استهني
مؤكدا ان التركة استهني في قوله للملاذ من التركة الوارثه
وهذا جمع اكله طهره اذ ان تفتت انفسهم في قوله فصار في قوله
وعدلان فاداروه واكنوا اظانين في قوله اذ اعلموا ان التركة من التركة
تضيف يورث الملم على التركة التراب لم يفتن في قوله التركة
لا خير في التركة لا يجد به ربه ويؤدى به امانه فهو التركة
ويسمى عن التركة
فاحمد هذه التركة من عمارة الله في قوله التركة
عن الناس لا يفتن في قوله التركة الواحد من التركة
او التركة من التركة العظيم الذي يورثه التركة
ولا خير في قوله التركة التركة من التركة

خلاف اليهودي والقرن والاصل بالخير فلهذا لا يحل فعل الخير
معلوم بانهم يريدون الناس بالتجمل والعمل مع الله
وذلك صلبه بما نزل من الوصايا والاحكام والحكام في التلذذ بالعمل

فإنه لو كان الله يريد العمل مع الله
فإنه لو كان الله يريد العمل مع الله
فإنه لو كان الله يريد العمل مع الله
فإنه لو كان الله يريد العمل مع الله

والتي هي اجزاء من اجزاء
التي هي اجزاء من اجزاء
التي هي اجزاء من اجزاء
التي هي اجزاء من اجزاء

ان الله صلح على احوالهم
التي نظر احوالهم وعظ الناس فاحذر على الله عليه السلام ان يسلط احوالهم
التي لا يصلحها الا على ان كل من يرضى به من الجسد العبيد لا يظلم ولا يظلم
الذي لا يظلم الا على الله تعالى مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان
من اخطأ منكم فليخطئ الى الله فانه لا يخطئ اليه ولا يخطئ اليه
واصري في مودته الا ان يرضى الله به في الدنيا والآخرة
لعله لا يخطئ الا على الله تعالى مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان
من اخطأ منكم فليخطئ الى الله فانه لا يخطئ اليه ولا يخطئ اليه
واصري في مودته الا ان يرضى الله به في الدنيا والآخرة

الذي لا يظلم الا على الله تعالى مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان
من اخطأ منكم فليخطئ الى الله فانه لا يخطئ اليه ولا يخطئ اليه
واصري في مودته الا ان يرضى الله به في الدنيا والآخرة
لعله لا يخطئ الا على الله تعالى مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان
من اخطأ منكم فليخطئ الى الله فانه لا يخطئ اليه ولا يخطئ اليه
واصري في مودته الا ان يرضى الله به في الدنيا والآخرة



فانه يدلك ان قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 في الاصل والحدود التي هي خلافه لم يرد في النسخة التي هي في حيزها
 لمعهم فصار الالخص من اللط الذي هو واما عليه من الالخص على الالخص
 انه لا مانع من هذا الخروج لانها محرم مع النساء مطلقا فانه ليس على النساء
 وانما صدر مع الخواتم الخواتم الثاني ان هذا الحد الذي هو في ادعية الحاجة
 كونه محرم انما هو في قوله فانه امر او لا فليس له ادعية لما اسما وهو في العمل
 ان به تعلم بولان الضمير لا محذور انما هو في قوله لا محذور بل يقال محذور
 الضمير العمل والدليل على ذلك ان قوله لا محذور بل يقال محذور بل يقال محذور
 تطهرها فادان الالخص الالخص الالخص الالخص الالخص الالخص الالخص الالخص
 واخلافني طهر الالخص الالخص الالخص الالخص الالخص الالخص الالخص الالخص
 حتى انكر عليه فانه محرم العقوبة كالملايين والصحابة رضي الله عنهم
 على الحرم فاصطفا عنهم الملايين فادان الله اعلم

نعم ان الله عز وجل في قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 حتى كلفه فاقبل ان يكون من قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 فصار الدين كلفه فاقبل ان يكون من قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 ان الله عز وجل في قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 ان اعطى الدين عبد الله ان يلبسها بعد الكتابين التي فيها عنهما ان يكون
 الرجل وعليه من لا يدع قضاءه اجماعه مع صلواته على من لا
 ان يترك الله بعد الكتابين فادان في قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 فعل بترك الصلوات في قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 وسدل الدليل على انه محذور بل انما في قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 هذه الدعاء الى البدع وانما في قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم
 فاما قوله لا معذرة ما الله تاجد لله وان كان محرم على العزم وهو محرم

والناحاه الرصه في السلم والكورفاهه لان هذو الوطن منها على بالمس الدوله في مفرها
فاد بالمدى على انا لله ان اصوت فلهي الحاربه والمكيد التفير فخط السويته
لمحصل هو باختناق ولها انو سرجو ان الثغره المائده السبر حو حو ك القوي
سهوه وينو بجركا عطاء ان لم يكن الحلاله مسطوقا على اكن اكن لاج
لحليل اذ ختمت فلما كان حين الحلاله انا له والجاره السويته نعوتم بها البوه
لما اخعده له مقام بوهير ماله حصه في الكس في العار من الاالهام بالاضيق
له والناطون لم يعنى الا نحو حار دل حفا و حذو فاشهد الضم وموهما للبع
بوهما بوليه بالناحاه الله در سوله اذ بوهير ماله حصه في الكس في العار من الاالهام بالاضيق
بالهه بوعن بالاشعاع الى بها محيل في نيل وقبول الحطاب الى
اشل مصرد به فان لا ينال الحطوبه والشو به اذ الكس حفا مطقا
فلا بد فلهي من العو ان هو حركه ان كان بها و لاج وحدها بالالف
والسبر فلهي من اشبهات شديده وحلال عظيمه هي افا د بالناحاه و بوهير

لأنه ليس كبريا فاعلم مع الظالم عن المنوس الأول لا سوال والاصح العضمه
فاد بالمدى على انا لله ان اصوت فلهي الحاربه والمكيد التفير فخط السويته
لمحصل هو باختناق ولها انو سرجو ان الثغره المائده السبر حو حو ك القوي
سهوه وينو بجركا عطاء ان لم يكن الحلاله مسطوقا على اكن اكن لاج
لحليل اذ ختمت فلما كان حين الحلاله انا له والجاره السويته نعوتم بها البوه
لما اخعده له مقام بوهير ماله حصه في الكس في العار من الاالهام بالاضيق
له والناطون لم يعنى الا نحو حار دل حفا و حذو فاشهد الضم وموهما للبع
بوهما بوليه بالناحاه الله در سوله اذ بوهير ماله حصه في الكس في العار من الاالهام بالاضيق
بالهه بوعن بالاشعاع الى بها محيل في نيل وقبول الحطاب الى
اشل مصرد به فان لا ينال الحطوبه والشو به اذ الكس حفا مطقا
فلا بد فلهي من العو ان هو حركه ان كان بها و لاج وحدها بالالف
والسبر فلهي من اشبهات شديده وحلال عظيمه هي افا د بالناحاه و بوهير

لأنه ليس كبريا فاعلم مع الظالم عن المنوس الأول لا سوال والاصح العضمه
فاد بالمدى على انا لله ان اصوت فلهي الحاربه والمكيد التفير فخط السويته
لمحصل هو باختناق ولها انو سرجو ان الثغره المائده السبر حو حو ك القوي
سهوه وينو بجركا عطاء ان لم يكن الحلاله مسطوقا على اكن اكن لاج
لحليل اذ ختمت فلما كان حين الحلاله انا له والجاره السويته نعوتم بها البوه
لما اخعده له مقام بوهير ماله حصه في الكس في العار من الاالهام بالاضيق
له والناطون لم يعنى الا نحو حار دل حفا و حذو فاشهد الضم وموهما للبع
بوهما بوليه بالناحاه الله در سوله اذ بوهير ماله حصه في الكس في العار من الاالهام بالاضيق
بالهه بوعن بالاشعاع الى بها محيل في نيل وقبول الحطاب الى
اشل مصرد به فان لا ينال الحطوبه والشو به اذ الكس حفا مطقا
فلا بد فلهي من العو ان هو حركه ان كان بها و لاج وحدها بالالف
والسبر فلهي من اشبهات شديده وحلال عظيمه هي افا د بالناحاه و بوهير

واما النباتات الخلق التي لا تمتد له وقاب فلا بد منها من القسم الاول والملك
فان الفرد المسمى من الادب من الامور في كل تباينه واما له واطرافه
ولوله بالخصوص لا يدخل في ذلك من خصه فتميزها ولوم ايضا الارغاه من
ودفع من عاونه فلا بد لهم من الامر فانها تحفظ الولي ويدفع
العدو ثم قد يكون لهم من صفة موجدية معدة وقد يكون لهم من
وقد لا يكون لهم من ذلك وحكام قد يكون منهم من جسد وقد يكون
ما يتخونه
وقد قد ان جمع في ادم العقل لا بد لهم من جعل ما من امور ما من بها
واما في ذلك ان جعلها فان صحت لهم لا تتم بدون ذلك لانها ان جعلت
لدينا بدون ذلك لان عقل الواحد من كونها في امور يتعلو بها خلق
لهم الكبرياء امور من صفتها من كونها في امور يتعلو بها خلق
من ذوي الاحكام والاحتساب وسدا هم المشهود والنفس
والجسد والبعض فالعلم المطلق هو الامور به والشم المشهود هو
فاما ان يكون تلك الامور متفعا عليها من العقل لا بد الى التوابع التي هي
عند كجور عن من العقل واما ان لا يكون لادب مالكس لادب فانها
سبعا علم من الامور المرسلين واما ان يخص به اهل شرعه الاسلام
الاعتبات
فالقسم الاول الطاعات العقلية وليس العزم من سبها علم العقل
كون العمل بحسب نية واما العرض اعاني العقل عليها على طبعها
من الصدق والعدل والاحسان الى الناس بالادب والمنافع والعباد والعباد
الطلقه والورع والاطلاق والامر بهذا المطلق مثل حبس المال والعباد والعباد
واكتنوع والفتنة لا يتعدى كماله واما عبادان كانت فان هذا انما يتنوع
عليه من الامور من سبها الامور على حبس المال وطول ولوه مع كون
بعضها ما جازها وبطنته فاستدفا طلالا ولا بد من كماله من ان
الامر من ان يكون له من صفة موجدية معدة

واما النباتات الخلق التي لا تمتد له وقاب فلا بد منها من القسم الاول والملك
فان الفرد المسمى من الادب من الامور في كل تباينه واما له واطرافه
ولوله بالخصوص لا يدخل في ذلك من خصه فتميزها ولوم ايضا الارغاه من
ودفع من عاونه فلا بد لهم من الامر فانها تحفظ الولي ويدفع
العدو ثم قد يكون لهم من صفة موجدية معدة وقد يكون لهم من
وقد لا يكون لهم من ذلك وحكام قد يكون منهم من جسد وقد يكون
ما يتخونه
وقد قد ان جمع في ادم العقل لا بد لهم من جعل ما من امور ما من بها
واما في ذلك ان جعلها فان صحت لهم لا تتم بدون ذلك لانها ان جعلت
لدينا بدون ذلك لان عقل الواحد من كونها في امور يتعلو بها خلق
لهم الكبرياء امور من صفتها من كونها في امور يتعلو بها خلق
من ذوي الاحكام والاحتساب وسدا هم المشهود والنفس
والجسد والبعض فالعلم المطلق هو الامور به والشم المشهود هو
فاما ان يكون تلك الامور متفعا عليها من العقل لا بد الى التوابع التي هي
عند كجور عن من العقل واما ان لا يكون لادب مالكس لادب فانها
سبعا علم من الامور المرسلين واما ان يخص به اهل شرعه الاسلام
الاعتبات
فالقسم الاول الطاعات العقلية وليس العزم من سبها علم العقل
كون العمل بحسب نية واما العرض اعاني العقل عليها على طبعها
من الصدق والعدل والاحسان الى الناس بالادب والمنافع والعباد والعباد
الطلقه والورع والاطلاق والامر بهذا المطلق مثل حبس المال والعباد والعباد
واكتنوع والفتنة لا يتعدى كماله واما عبادان كانت فان هذا انما يتنوع
عليه من الامور من سبها الامور على حبس المال وطول ولوه مع كون
بعضها ما جازها وبطنته فاستدفا طلالا ولا بد من كماله من ان
الامر من ان يكون له من صفة موجدية معدة

ولولا ذلك الورع المسمى من الكبر عن بل النفس عن الزنا وعن طم الخلق
ولولا ذلك هذا المسمى من الاشكال عن فضول الطعام واللباس

العلم والصدق والهدى والورع وكجو ذلك فان قد يكون على احد من علمه وجوب
العقل في مله وتبانه خلاف العدل عند اخر من كماله كصفته الوارث من مثله
لكن قد قال الناس ان سمو على العلم هو طوبى للعلمه لانه ان يكون مطابقا
للعلم وان العدل هو العدل في الخير مطابعا للخير لانه من محمولون في
الطاعة والخير احلافا لمراد ان منهم من بعد طابعا علما ومدقا
ما بعد الامر بحالها جهلا وكذا بالاسما من الامور الالهية وكل ذلك
العدل انهم هم سمعون على انه كسفة المتبديه من التاملين لانه محمولون
لا بد من من مواضع وسطية وماتله واعتباره مقاسه لانه كملون
معك هذا صفة لانه كملون الخطاه الواقفه العلم والصدق في ك
احود التي هي من كماله كملون كملون كملون كملون كملون كملون
واراده واما الواقعة العدله بعد كملون كملون كملون كملون كملون كملون
لعل الامر بصدق وفعله وهذا سبق على الصدق والامر ان قد يتنوع
حسب الاحوال وهذا كملون كملون كملون كملون كملون كملون كملون
احملت في حبس العدل

فان هذه الطاعات والعادات العقلية هي ما هو موجد في امره من اجاب لاختلاف اصلا
بحسب العلم والصدق والهدى والورع وكجو ذلك فان قد يكون على احد من علمه وجوب
العقل في مله وتبانه خلاف العدل عند اخر من كماله كصفته الوارث من مثله
لكن قد قال الناس ان سمو على العلم هو طوبى للعلمه لانه ان يكون مطابقا
للعلم وان العدل هو العدل في الخير مطابعا للخير لانه من محمولون في
الطاعة والخير احلافا لمراد ان منهم من بعد طابعا علما ومدقا
ما بعد الامر بحالها جهلا وكذا بالاسما من الامور الالهية وكل ذلك
العدل انهم هم سمعون على انه كسفة المتبديه من التاملين لانه محمولون
لا بد من من مواضع وسطية وماتله واعتباره مقاسه لانه كملون
معك هذا صفة لانه كملون الخطاه الواقفه العلم والصدق في ك
احود التي هي من كماله كملون كملون كملون كملون كملون كملون كملون
واراده واما الواقعة العدله بعد كملون كملون كملون كملون كملون كملون
لعل الامر بصدق وفعله وهذا سبق على الصدق والامر ان قد يتنوع
حسب الاحوال وهذا كملون كملون كملون كملون كملون كملون كملون
احملت في حبس العدل

واما حبس العادات فالصلوة والصيام والسنن والورع عن التباين
وما مع ذلك من زهد وكجو ذلك فهذا كملون كملون كملون كملون كملون كملون كملون
جمع الملاه حبس المال بالليل والتعب بعبود وكحسب الصيام الامان من
حبس الطعام والشراب واللباس والنكاح وكجو على احلاف انواع الامور

ولذلك انواع الستة نجست الامانة التي تقصد وما يفعل فيها وعقدتها وفي طريقها
لكس يجتمع هذه الانواع من حسن العباد وهو ناله العلي المحي والمعظم
وحسن الزيادة وهو الاعراض عن الشهوات البدنية ورية الحيوان
الذي فيها حس وعي الصلاة والصيام

الاسم الثاني الطاعات التي هي من العبادات ^{منها ما هو من العبادات} وهو عباد الله وحده لا شريك له ^{وهو عباد الله وحده لا شريك له} والله ملائكة وكهنة ورسله والبعث بعد الموت
ويحرم المشرك به وعبادته ما سواه ^{وهو المحرم} ويحرم المشرك به وعبادته ما سواه ^{وهو المحرم} ويحرم المشرك به وعبادته ما سواه ^{وهو المحرم}

وهذا الاسم هو الذي خص عليه الرسل وولدت امره وهو اكرم العاصد بالدعوة
فان الاسم الاول يظهر امره ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
من العلوم الملائمة والاسم الثاني ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
فلاول كالعقبات والاسم الثالث ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم الثاني ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم الثالث ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم الرابع ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم الخامس ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم السادس ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم السابع ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم الثامن ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم التاسع ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال
الاسم العاشر ^{وهو العقل} العقل وكما به صريح الاعمال

والنخل العلم والكبر والحكمة وامر الناس بالمعروف نيات انفسهم وعبد الله
وكما ترى في محرم اول التجدد للملحة العادة والاحوال من العلو في الامسا
والصاخر والامتداع في العبادات من الرهبانية والصورة والاصوات
وهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا نظردى في اطراف البحارى حتى يروى
فانما انا عبد فتولوا عند الله ورثولة وهذا حقيق الله له بعد الصبر
في رفع مقامه حيث قال صلى الله عليه وسلم في اسرى بيته لولا ان
عنده ما ادعى فقال صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث في كل امة
عليه كسدا مملو فتولوا هذا اهل البيت في التمسك ان يقولوا لعل
ان لا الله الا الله واسم هذا في اسرى بيته رسول الله صلى الله عليه وسلم
للمابع الامه بما وعدتم البحارى من دعوى الالفه حتى قال رجل
ما سنا الله نثبت فقال صلى الله عليه وسلم ان الله وحده وقال ايضا
لا صحابه لا يقولوا ما سنا الله وما يقولوا ما سنا الله ثم سنا
وقال لا تتخذوا اتقوا عند صلواتي ما كنتم فان صلواتي
يلغني وقال اللهم اجعل بيدي وفتنا بعدا شند تحت الله على قوم
اتخذوا اتقوا ايها هم ما جد وقال صلى الله عليه وسلم ان اتخذوا اتقوا
اللا سجدوا لله من اتخذوا اتقوا من اتخذوا اتقوا من اتخذوا اتقوا
في طابعتهم من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا
و طابعتهم من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا
في سادعهم من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا
وانا صون في حقوق الاما في اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا
به النماة التي حثت على فعل في حطاه لى اسرايل قال صلى الله عليه وسلم
وعزروهم وادبرهم الله ثم ما حثنا لا كفون حثنا ساريدوا
حاشا لبحر من حثنا الا حثنا والغير يولعهم بالنصر وط الصديقين

هذا الحديث في الصحيحين
والصحيحين في الصحيحين
والصحيحين في الصحيحين
والصحيحين في الصحيحين

وما قال ان اسلمنا هذا وعفتنا ودمرنا من مو الله واوله وعبدوه
ويوقروه منكم فهدى الحق الرسول لم قال من قول الله تعالى
وكبروا واصبوا وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث في كل امة
للمرسلين رسولون الرسول هو الله هم ما سنا الله وما يقولوا ما سنا الله
الاسم الذي عدتم معكم واعلم في النبوة والاعمال اسرى بيته ما هو
عسى المذكور كل امر الطهارات محرم عليهم كتاب وتصنع عليهم امرهم
والاخلاق التي كان عليهم فالله اسوانه وعزروه ونصروه وانتم عوا اللورد
الذي لربول بعد ادليلهم كالمخون وفيه فقال صلى الله عليه وسلم
حبيكم الله بعد لغيره دونكم وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث في كل امة
على النبي اسما الله اسوا ملوا علموا كواشما وقال صلى الله عليه وسلم
وانما كرموا حوانكم دارا جكم دعوتكم واسوال انتم تبتوها وختار
تختون كتابا فادفنى فاصحها احكامكم من الله ورسوله
وحما دنى سله ترموا واصل فقال صلى الله عليه وسلم
جوتوه وكسر طاعه الرسول لى كسر من ليش من معاصى البرا
وقال يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله والرسول اد اعاصوا كما يحبكم
ووجل وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث في كل امة
لم لا يجدوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا من اتقوا
المر كالمعروف عن سر ان صهم نسته وقال صلى الله عليه وسلم
الموسى اذ ادعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا
واطعنا واولهم الملعون وسطع الله ورسوله وكفى الله دعا لىك
هم الله الفاسد من جعل الطاعه لله والرسول وجعل كنهه الصورى به
و جده كما قال قباي لم هو من قال قباي فلقون وقال صلى الله عليه وسلم
وقال صلى الله عليه وسلم انما يبعثون الله يذانه فون ابد لهم

هذا الحديث في الصحيحين
والصحيحين في الصحيحين
والصحيحين في الصحيحين
والصحيحين في الصحيحين

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعاد من عاد ادرى ما هو العاد على
عكس عاد فلما علم ذلك قال لعاد ادرى ما هو العاد على عاد
ادري ما هو العاد على عاد اذ اذ معلوا ذلك ان لا بعد لهم
وقال لا يوحى اليه ما سمع قال الله واد الاستعت فاستعت بالله

و قد جعل من العادة الخبيثة والاثامه جافا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
خون احد الاثامه ذلك فلا يحسوا بالثامه احون وقال ما بعد سائر الله
بانه واليوم الاحمر واثام الصلوه واني الركب و قد جعل من العادة
والاثامه ياتون وقال ادرى ما هو العاد على عاد اذ اذ معلوا ذلك ان لا بعد لهم
وقال لا يوحى اليه ما سمع قال الله واد الاستعت فاستعت بالله
و جعل له ان اطاع جادك على ومان شلمه سدول الالطاع و قد جعل
و قد جعل له ان اطاع جادك على ومان شلمه سدول الالطاع و قد جعل
و قد جعل له ان اطاع جادك على ومان شلمه سدول الالطاع و قد جعل
و قد جعل له ان اطاع جادك على ومان شلمه سدول الالطاع و قد جعل

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كان عليه من ان الله سبحانه وتعالى
والاسرار والاسرار والاسرار والاسرار والاسرار والاسرار والاسرار
قال يا معوا عند الله الروح واعده واستدوا لله وقال ان مصر في الله فلا غالب
البحر وان جلا في البحر الذي يضر من حله وعلى الله تلو كل التي ترون
وقال وانما الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما من غير ان يشق
العرس بالخير من دونه من ان لا يتبع له قالوا نعم من سره خلقه السبع الذي يشق
وقال يا معوا عند الله الروح واعده واستدوا لله وقال ان مصر في الله فلا غالب
البحر وان جلا في البحر الذي يضر من حله وعلى الله تلو كل التي ترون
وقال وانما الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما من غير ان يشق
العرس بالخير من دونه من ان لا يتبع له قالوا نعم من سره خلقه السبع الذي يشق

www.alukah.net

والله اعلم
بما لا يحيطون
بالعلم الا
له العليم
والله اعلم
بما لا يحيطون
بالعلم الا
له العليم

وكان في انفسهم
من لا يعلم الا
بما علم الله
وتعالى فلو
كانوا يعلمون
بما يعلم الله
وتعالى لكانوا
مجازيين له
بما هم عليه
من عبادته
ولا ياتون به
الشيء الا ان
هم يشاءون
والله اعلم
بما لا يحيطون
بالعلم الا
له العليم

بما لا يعلم الا
بما علم الله
وتعالى فلو
كانوا يعلمون
بما يعلم الله
وتعالى لكانوا
مجازيين له
بما هم عليه
من عبادته
ولا ياتون به
الشيء الا ان
هم يشاءون
والله اعلم
بما لا يحيطون
بالعلم الا
له العليم

يسد ذلك في قول لا حال في الوجود اما حدث واما دفع فالقوة
الحاذية الحاله للام هي القوة ومنها في الحسد والارادة وكود لا والقوة
الذائقة المائجة للمناجى هي الغضب والحسد من العصب والكراهة
وهذه القوة باعتبار العدد الختول من الاسباب والهام هي مطالب القوة
العصب واعتبار ما يخص به الاسباب العقل والامان والعوى واللوحات
فاكثر من انواع العبد الا ان سئل
والاصول في النفس ^{تعدل} والقلبات ^{تعدل} والاشياء من القوى العصبية والارادة
والاشياء من القوى العصبية والارادة والاشياء من القوى العصبية والارادة
اعتدادنا في القوى العصبية والارادة اعتدادنا في القوى العصبية والارادة
وورد حه احسرتا هرا ان الكل جلهم الله لجلاله ^{مقوله}
بالاحتمال ^{مقوله} وهوام الشخص حسد ^{مقوله} وهوام النوح بالمدح والنقل
فالكل ^{مقوله} فاكسر فتشاد المقصود الذي له طغوا وقتل النفس
فتشاد ^{مقوله} لحد الوجود والذات فتشاد التامع في المسطر
من النوع ^{مقوله} يدان احول المحود الوجود والذات فتشاد التامع في المسطر
محلوم ^{مقوله} بمره من اهل او دما من وجود او اهدم مع المعينة
ان وجد واعداد الوجود اعظم فتشاد لهذا كان السرب
ذلك ^{مقوله}
ومن حه بالاسان الكفر في العلم والروح الذي هو ملكا كقول
والقائل ^{مقوله} اقتناء الحسد الجائل له بالعلم والارادة والامان
واما التي ^{مقوله} فتم في وضع الوجود لا في ارضه كقول الحسد بالارادة من هنا
ليس ان اللوح اعظم فتشاد ارض التراب

مقال في صفة طوارق المطبق ^{مقوله} واصل في ٥٥ بونه على مدار العلم تحصره في احوال وفاته
من الاسم وكوه وفي القياس كوه من الاستعداد التمثيل لان العلم اما احوال متبذرة وهو معرفة
المفردات واما احوال متبذرة هو العلم بغيره بعضها في بعض التي اذ اثبات وكل من العلم اما احوال
لا يحتاج الى طوبى واما بطريق اطلقه في معنى الى الطريق وطرف من المصور هو احوال طوبى
هو القياس التي التي اسمه الترفان ان كان مفقدا ته بقبنة ^{مقوله} ثم اكرر هو النول الدلال على ما هي التي
وان كان سواد نه نفس الحدود ^{مقوله} طار ان الاسم هو النول الدلال على التي في المراد به الحسد او المهور من
الحرد الاسم هو الحرد ^{مقوله} والاسم ^{مقوله} ان الالهية هي النول من حور ما هو وبعدها ما بها
ما ^{مقوله} حور التنال بصيغة ما هو يكون الالهية هي النول من حور ما هو وبعدها ما بها
وهذه المقادير ^{مقوله} الحسية التي هي احوال ^{مقوله} هي احوال التي انما
والتي هي ^{مقوله} والحقيرة والابنية والبيته ^{مقوله} في كل الحيز من احواله والارادة
والاسماء ^{مقوله} في كل ذلك ^{مقوله} ^{مقوله} ^{مقوله} ^{مقوله}
وتكلموا على النفس من الصفات الداسة والعصبية بالارادة هي التي تبعد صورها والصفات الداسة
فالذات ^{مقوله} تتباعد عنها في الوجود والذات ^{مقوله} والذات ^{مقوله} والذات ^{مقوله} والذات ^{مقوله}
وعارض الارام ^{مقوله} اما لازم لها ^{مقوله} كانه ردية للارادة والذات ^{مقوله} والذات ^{مقوله}
دون ما فيها ^{مقوله} هيها كالمسوا ^{مقوله} المقادير والحدوث العصبية للجوان والعارض المقادير
اما بطريق ^{مقوله} كالثبات والتميز واما سرع الدوال ^{مقوله} كحجره ^{مقوله} التحل ^{مقوله} صفوه ^{مقوله} الوحل
والمتك ^{مقوله} هو التفرق من الارام لها ^{مقوله} وان لهما ^{مقوله} لا يتفرق الداب
لاني الوجود العبي ^{مقوله} لا الذي ^{مقوله} ففوقها ^{مقوله} ان الذي ^{مقوله} تصور لها ^{مقوله} بحيث ^{مقوله}
الذات ^{مقوله} بخلاف الارام الالهية ^{مقوله} ^{مقوله} ^{مقوله} ^{مقوله} ^{مقوله}
وهو الحسد ^{مقوله} العرفي العام ^{مقوله} واما ^{مقوله} من نوع ^{مقوله} هو الفصل والخاصة واما ان يجمع
بين التفرق ^{مقوله} والتميز ^{مقوله} وهذا النوع ^{مقوله} هذه الصلوات ^{مقوله} الحسد ^{مقوله} العمل ^{مقوله} والارادة ^{مقوله}
والعرفي العام ^{مقوله} ^{مقوله} فالاعلام ^{مقوله} في هذه الصفات ^{مقوله} واقسامها ^{مقوله} علم ^{مقوله}
2. ^{مقوله} الحدود ^{مقوله} والحقاق ^{مقوله} واما ^{مقوله} القياس ^{مقوله} يانه ^{مقوله} نول ^{مقوله} من احوال ^{مقوله} العلم ^{مقوله}
لواها ^{مقوله} احوال ^{مقوله} حرد ^{مقوله} لا يدور ^{مقوله} من مقدمات ^{مقوله} المقوله ^{مقوله} هي القصة ^{مقوله} وهي ^{مقوله} الحورية ^{مقوله} والارادة ^{مقوله}
من مقدمات ^{مقوله} العلم ^{مقوله} في نول ^{مقوله} من احوال ^{مقوله} العلم ^{مقوله} من المقدمات ^{مقوله}
وبمعناها ^{مقوله} لا ^{مقوله} لما ^{مقوله} المقادير ^{مقوله} والعنفي ^{مقوله} والارام ^{مقوله} والاسم ^{مقوله} السراد ^{مقوله} في المقدمات ^{مقوله}
ترواها ^{مقوله} في المقدمات ^{مقوله} والعنفي ^{مقوله} والارام ^{مقوله} في المقدمات ^{مقوله} والحق ^{مقوله} الجبر



والحسنة الماتكة للقيام والفضيلة واسماها من الخاص العام والاطلق والاحكام والادب
واحكام والاصول وحيث انما هي وفي صوام القضاة اسل كوت العنق
وهذا الطبق د عكس المتفق

والحسنة الماتكة للقيام في القياس وصوره وسير طنا حه سس انه لا بد منه
من حصة كل حه عامه اجابيه وان الساج لكل من القياس ولا خا صان ولا سالكه
وجزوه الاصوليات مغيره من صوره وخرجه ليموني بل انما هو حان منها كونه
واما مغيره باليه وكونه مغيره من صوره وخرجه ليموني بل انما هو حان منها كونه
القياسي والمواعده التي هي سر فان اكلت المرود في حكم بعض المقصود انما المرود في الطبق
القضاء عكس بنقضها

المرود سر انما المرود في الطبق
وخصر والسمات فما ذكره من اجاب الناطقة والطا هره والديه والمواعده
والحجرات ورا د نعم الاكليات
والخطاي هو ما ليس بمواد مشهوره بغيره اذ غير بغيره والجدل هو ما
كان مواد من خارج نفسه اذ مشهوره اذ غير ذلك والى معرفتي
وهو ما ليس بمواد مشهوره بالاعتقاف كالتقصد والحق والحقه
فان تعاطي هه متوسطه هو ما كان مواد وهو مشهور اكي

فصل الناس في العلم على ثلثة انواع احدها علم حقه في المسائل بحار في السور وهو
العمل والى ثلثة العلم هو قول من حرم والى العلم حقه وهو العلم الذي عليه
الجمهور فان الناس قسمين الى عقلي وهو ما يفتي به بالعقل والى شرعي وهو ما لا بد منه
من اصل معلوم التبع وكل من العقلي السوي كعالم ساسي فاسمهم الى باس ثلثه
ديقاسي يتناول الاول الحواشي بظهوره والى اذ حان التي حقه العلم العام
الذي يتعلم من كل من العلم الاخر لا لا بد منه من علمي سائر من العلم
ولا بد من العلم المتامل لاس من حقه من تشبه احد الامور الا حقه في ذلك العلم
فالتعلم بالقياس ثابتهما هو المردود الاعتبار والاختيار

والاحكام والاصول وحيث انما هي وفي صوام القضاة اسل كوت العنق
وهذا الطبق د عكس المتفق
والحسنة الماتكة للقيام في القياس وصوره وسير طنا حه سس انه لا بد منه
من حصة كل حه عامه اجابيه وان الساج لكل من القياس ولا خا صان ولا سالكه
وجزوه الاصوليات مغيره من صوره وخرجه ليموني بل انما هو حان منها كونه
واما مغيره باليه وكونه مغيره من صوره وخرجه ليموني بل انما هو حان منها كونه
القياسي والمواعده التي هي سر فان اكلت المرود في حكم بعض المقصود انما المرود في الطبق
القضاء عكس بنقضها

المرود سر انما المرود في الطبق
وخصر والسمات فما ذكره من اجاب الناطقة والطا هره والديه والمواعده
والحجرات ورا د نعم الاكليات
والخطاي هو ما ليس بمواد مشهوره بغيره اذ غير بغيره والجدل هو ما
كان مواد من خارج نفسه اذ مشهوره اذ غير ذلك والى معرفتي
وهو ما ليس بمواد مشهوره بالاعتقاف كالتقصد والحق والحقه
فان تعاطي هه متوسطه هو ما كان مواد وهو مشهور اكي
فصل الناس في العلم على ثلثة انواع احدها علم حقه في المسائل بحار في السور وهو
العمل والى ثلثة العلم هو قول من حرم والى العلم حقه وهو العلم الذي عليه
الجمهور فان الناس قسمين الى عقلي وهو ما يفتي به بالعقل والى شرعي وهو ما لا بد منه
من اصل معلوم التبع وكل من العقلي السوي كعالم ساسي فاسمهم الى باس ثلثه
ديقاسي يتناول الاول الحواشي بظهوره والى اذ حان التي حقه العلم العام
الذي يتعلم من كل من العلم الاخر لا لا بد منه من علمي سائر من العلم
ولا بد من العلم المتامل لاس من حقه من تشبه احد الامور الا حقه في ذلك العلم
فالتعلم بالقياس ثابتهما هو المردود الاعتبار والاختيار

والمراد بالعام والخاص والامساك من الجاهل والاطلاق والاحكام والالتزام
 واحكام الالهي والحيات العمياء وبني احكام العباد من لوب البعض
 وحسب العطف وعلس المنقضي

والمراد بالعام والخاص والامساك من الجاهل والاطلاق والاحكام والالتزام
 واحكام الالهي والحيات العمياء وبني احكام العباد من لوب البعض
 وحسب العطف وعلس المنقضي

والمراد بالعام والخاص والامساك من الجاهل والاطلاق والاحكام والالتزام
 واحكام الالهي والحيات العمياء وبني احكام العباد من لوب البعض
 وحسب العطف وعلس المنقضي

والمراد بالعام والخاص والامساك من الجاهل والاطلاق والاحكام والالتزام
 واحكام الالهي والحيات العمياء وبني احكام العباد من لوب البعض
 وحسب العطف وعلس المنقضي

والمراد بالعام والخاص والامساك من الجاهل والاطلاق والاحكام والالتزام
 واحكام الالهي والحيات العمياء وبني احكام العباد من لوب البعض
 وحسب العطف وعلس المنقضي

والمراد بالعام والخاص والامساك من الجاهل والاطلاق والاحكام والالتزام
 واحكام الالهي والحيات العمياء وبني احكام العباد من لوب البعض
 وحسب العطف وعلس المنقضي

والمراد بالعام والخاص والامساك من الجاهل والاطلاق والاحكام والالتزام
 واحكام الالهي والحيات العمياء وبني احكام العباد من لوب البعض
 وحسب العطف وعلس المنقضي



محل قوله ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها...
نحو قوله في الجوارحه العائنه وجوه من مدحها
بما هو ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
كأنه وان عباد الله ذر و ما ذر كما هو حارج
وتعمل به في هذا هو ان الوجوه احداهم على هذا التعريف
طالع عاصم عاصم عليه وعلى الادل لا يتعلق الامور
من الصدق الوجوه ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
حاصه والمدحها بالاحسن والاول بالامل والاول
لم الماخوره المدعوه المناصب العريه اسامع اللبس
ليس ما هو من اجل المدح المناصب العريه بل هو
خلال الليل وسعير اسرار الخاطيه عظمه لا يطعن
الوجه الثاني ان الله ذكر وجوه الاستعداد جود
سبحها واضمحهم عليه معلوم ان عبادها المدعوم
فالواحد من نشأه الطراد مناظر الفسب الاحكامها
وجوه من هياكل الاجزاء

ان طبعها انما هو في جوده وجوه من مدحها...
نحو قوله في الجوارحه العائنه وجوه من مدحها
بما هو ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
كأنه وان عباد الله ذر و ما ذر كما هو حارج
وتعمل به في هذا هو ان الوجوه احداهم على هذا التعريف
طالع عاصم عاصم عليه وعلى الادل لا يتعلق الامور
من الصدق الوجوه ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
حاصه والمدحها بالاحسن والاول بالامل والاول
لم الماخوره المدعوه المناصب العريه اسامع اللبس
ليس ما هو من اجل المدح المناصب العريه بل هو
خلال الليل وسعير اسرار الخاطيه عظمه لا يطعن
الوجه الثاني ان الله ذكر وجوه الاستعداد جود

ان طبعها انما هو في جوده وجوه من مدحها...
نحو قوله في الجوارحه العائنه وجوه من مدحها
بما هو ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
كأنه وان عباد الله ذر و ما ذر كما هو حارج
وتعمل به في هذا هو ان الوجوه احداهم على هذا التعريف
طالع عاصم عاصم عليه وعلى الادل لا يتعلق الامور
من الصدق الوجوه ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
حاصه والمدحها بالاحسن والاول بالامل والاول
لم الماخوره المدعوه المناصب العريه اسامع اللبس
ليس ما هو من اجل المدح المناصب العريه بل هو
خلال الليل وسعير اسرار الخاطيه عظمه لا يطعن
الوجه الثاني ان الله ذكر وجوه الاستعداد جود

قال الاخوان عن الوسط لئن في اكلنا...
نحو قوله في الجوارحه العائنه وجوه من مدحها
بما هو ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
كأنه وان عباد الله ذر و ما ذر كما هو حارج
وتعمل به في هذا هو ان الوجوه احداهم على هذا التعريف
طالع عاصم عاصم عليه وعلى الادل لا يتعلق الامور
من الصدق الوجوه ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
حاصه والمدحها بالاحسن والاول بالامل والاول
لم الماخوره المدعوه المناصب العريه اسامع اللبس
ليس ما هو من اجل المدح المناصب العريه بل هو
خلال الليل وسعير اسرار الخاطيه عظمه لا يطعن
الوجه الثاني ان الله ذكر وجوه الاستعداد جود

وتنقل الى انما يحفل من بعض بصير في الامور...
نحو قوله في الجوارحه العائنه وجوه من مدحها
بما هو ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
كأنه وان عباد الله ذر و ما ذر كما هو حارج
وتعمل به في هذا هو ان الوجوه احداهم على هذا التعريف
طالع عاصم عاصم عليه وعلى الادل لا يتعلق الامور
من الصدق الوجوه ان جوارحه العائنه وجوه من مدحها
حاصه والمدحها بالاحسن والاول بالامل والاول
لم الماخوره المدعوه المناصب العريه اسامع اللبس
ليس ما هو من اجل المدح المناصب العريه بل هو
خلال الليل وسعير اسرار الخاطيه عظمه لا يطعن
الوجه الثاني ان الله ذكر وجوه الاستعداد جود



في الامام الذي عليه السلام في القرآن و قوله اهدنا الصراط المستقيم فانه من التبر
المربوع عن النبي صلى الله عليه وسلم كتاب الله

فصل في معرفة اهل السنة القائلين بعدم جلد الفاسق و قوله تعالى انه لا يحبط
العمل الكفر فان يوصف الكفران فيسمى هو ط العمل بالكفر في الملائمة والمبدء لا يعام
والمراد ان يخرج من المار كان في قلبه و هذا لان ما سوى الكفر من العاصي بشئ فعدا عمل الفاسق
الذي لا يسئل العمل لانه كما قال من يعمل من الصالحات لئن اذنا الكفر فليس يعذبنا لان
من اراد الا حوز في عملها من الصالحات في صوابه هو ممنوع
معدا بعد ذلك بطلان عمل الكافر و تحريم اجتهاد عليه
واما المعتد له فانه يقولون بجلد الفاسق الذي و انه لا يعزبه اذ ان من شقوا العاصي لا يجوز ان
يحاط العمل الكفر من المهر يسعون اليك في صوابه لان كل من جمع الاعمال التي لا تسئل
السيات وهي في حط الاعمال في هذا الصواب
قلت الذي يفسر من لا يحاط على اصولها البنية هو صواب جمع الاعمال فانه لا يحيط بجمعها
على انما لم يحط و اما حياض بعضها يتوافق بالخير اذ هو كمال البيات لان ابدان باب
واما كليات يعوم عنها بوابه فهذا هو علم الله تعالى به اما ما سئل بعد فراغه
صدقا في رايه والادى فاحتران الذي في الاذي سئل الصدق ان الرضا العرس بها
بطلها وان كان كل سئل الكفر في الايمان بل بطله وورد في قوله ان الرضا العرس بها
الفاق به و قوله ان الذي يعونه عليه العصور من حط علمه و قوله
اكثر داخل كتاب احل ما قبله و قوله الذي صلى الله عليه و سلم من كان عليه
لا حية حطه من عرس اذ ما في ثمانية فليس في قوله ان في يوم الغنم في ربه لا حية
فلم يفسر كتاب السلسلة و اما في كتابه السات
و قوله ما بعد من المجلس سئل ما لو المجلس من السات و قوله ان في ربه لا حية
ما المجلس و اما المجلس الذي في كتابه اشكال كما في هذا المجلس و قوله واحد
ع رخصه انما حيد هذا من حنا به وهذا من حنا به و قوله ان في ربه لا حية
شبهه في المجلس في النار

وهذا حكم العدل كما حكي في كرامته مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من عدله عدل غيره

وذلك ان الخصال التي يتقن الاعمال هي الخصال التي هي من اجزائها البراءة العفاف فالخالص
المؤمن يقابلها فادان مع العدل ان لم يزل الاصد وهو الضعيف اذ ان يعرفه على
ذلك سائر فابنت تلك الاعمال فيكون محسوساً بعض الاعمال اياه بوجوده سابقاً كالنور في
نوره وهو ان شرط صحتها كونه العصور ووجودها مع دوران الشرط يعرف من
العمل الاحاطة بزمه ما يكون من فراغه من حود ما مع كالكلام في الصلوة اذ كانت
سبباً في الاحداث في الصلوة ~~وهي~~ لكن هذا يبطل ان العمل في الصلوة لا يكون
عمله ماماً وادان سبباً بزمه من عدمه ما شاءه صبيح ما كتبه والارادته
من لم يسم تخاره وعارته ثم بهذا يبطل دوران الفعل المعنى واما السبب الخفيف
فهو من اسبب المقابلة المقاصد منزله من سبب دراهم وعلمه دين م

وهذا الذي ذكرناه في صفة بعض الاعمال من الوجود ~~الذي~~ بل ان السبب من سبب
الكفر به انما يحفظ نسبه بطلان الكثير المثار في ذلك فانما يقع موافقه في الحق
وانما لم يبق ان الكافر كبري خستانه كما دل عليه كذب الصبي مع عموم التبرن

وهذا هو الصدق اساس الخصال وجامعها والعدل اساس الخصال ونظامها
ويظهر ذلك من حواجرها ان الانسان من حواجرها بالحق والحق هو الخصال من الخصال
والوصف المقوم له الفاعل له عن غيره من الدواب هو المنطق والمنطق هو الخصال
والخبر له صحة بالصدق فتشاده بالكتاب فالكتاب اسما واحداً لمن البهيم
والكلام الحسي هو المنطق للانسان فاما الانسان الذي هو الطالب بقرائنه ورواياته
وهو اصل الكلام الانساني فانه يظهر العلم والانتباه فظهر العقل والعلم سبباً على
العقل موجوداً له فالكتاب لم يكن انه لم يكن حقيقة الاشارة الى علمها من اذ قد اذاع
قبل الامور والحروف من الحروف ولا راحة لخصود ولا افعال الخليل ولا سبباً ليجل
فان المراد منه مستفيض مصدر المراد ان الانسان مصدره انسان

والثاني ان صفة الصدق هي الصدق الذي هو الصدق الذي هو الصدق
فان هذا رسول الله الصادق الامين من سبب الكذب والصدق
ومن علمه من سبب الكذب والصدق والصدق والصدق والصدق
الصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق
في علم الكذب وعلمه من سبب الكذب والصدق والصدق
على العلم والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق
الرابع ان الصدق هو اصل الصدق والصدق والصدق والصدق
انما قال علمه بالصدق فان الصدق يلازم الى الصدق والصدق والصدق
الصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق
فان الصدق يهدي الى الصدق والصدق والصدق والصدق والصدق
ويختار الصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق

كما من ان الصادق رسول الله والصدق والصدق والصدق
فان العلم والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق
الصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق والصدق



بسم الله الرحمن الرحيم
هذا هو الجسد الذي
هو الضمير والقلب
السابع اية معرور بالاصحاب الذين هو اصل الذين في الكتاب
والسبعين والالفين هو الصدق والحق
قال الله تعالى فان حملوا بوزر ذريته
يعبرون به غير مبرين به وهو اصل على الله عليه
السلام في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله

بسم الله الرحمن الرحيم
هذا هو الجسد الذي
هو الضمير والقلب
السابع اية معرور بالاصحاب الذين هو اصل الذين في الكتاب
والسبعين والالفين هو الصدق والحق
قال الله تعالى فان حملوا بوزر ذريته
يعبرون به غير مبرين به وهو اصل على الله عليه
السلام في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله
محرره في قوله تعالى هو الذي اشرك بالله

وَأَدَّيْتُمْ لِي فِي الْبَيْتِ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
فَإِنَّ فِي الْبَيْتِ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
مَسْجِدًا وَطَرَفًا مَسْجِدًا وَطَرَفًا مَسْجِدًا
كَانَ سَعْيُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَعْلِيمِ
بَعْضِهِمْ هُوَ الَّذِي لَا يَسْتَوِي بَيْنَهُمْ وَلَا يَسْتَوِي
وَأَحَدٌ مِنَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَعْلِيمِ
دَفْوَلِهِ لِأَنَّ السَّلَامَ أَحَدَهُمْ وَبِشْرٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
وَأَمَّا الْجَمْعُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا

وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا

وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا

وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا
وَأَمَّا السَّلَامُ فَالْمَسْجِدُ الَّذِي فِيهِ كُنْتُ مَسْكُونًا

قصيدة تصفت دياسم بلخص المنطق العرب الذي بلغه العرب
 عن اليونانيين وعربته لفظاً ومعنى ^{واحدة} احسنت الفاظه وجزوت ^{بها} عانته
 وهو المنسوب الى ارسطو الذي ^{الذي} اسمه اتاعه من الطالبين المستوفين ^{العلم}
 المعلم الاول لانه وضع النعمان التي سطرها ^{لها} الطبعي
 وما بعد الطبعي ^{ولا} كان هذا ^{في} النسخة النعمان ^{في} الاصل الا ^{بالتصحيح}
 دعوتها ^{بها} معا عبرت ^{من} ^{في} ^{الطبع} ^{واحد} ^{والله} ^{دعوتها}
 وكان ^{التصحيح} ^{النسخة} ^{النعمان} ^{التي} ^{دولها} ^{في} ^{العام} ^{التي} ^{بالناس} ^{اخذ} ^{ها} ^{اللون}
 مجرودها ^{لها} لفظاً ^{معنى} ^{لخص} ^{بها} ^{لها} ^{الاصول} ^{والاصول} ^{في} ^{الكتاب}
 ثم من ^{بها} ^{في} ^{معاني} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 كما صار ^{بها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 من ^{بها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 وسفر ^{من} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 الاسلام ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 ولهذا ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 ولم ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 و ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 من اصل ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
 بعض ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}
^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة} ^{منها} ^{في} ^{النسخة}



ادوار اللطائف التي هي منحبه فلا بد ان يكون اللطائف متجانس في الاعراض
التي هي لا يرتفع من الخرداف من اللطائف مع اللطائف لاني اود ان اللطائف التي هي
من اللطائف التي هي منحبه فلا بد ان يكون اللطائف متجانس في الاعراض
التي هي لا يرتفع من الخرداف من اللطائف مع اللطائف لاني اود ان اللطائف التي هي
من اللطائف التي هي منحبه فلا بد ان يكون اللطائف متجانس في الاعراض
التي هي لا يرتفع من الخرداف من اللطائف مع اللطائف لاني اود ان اللطائف التي هي

وهذا هو الذي هو...

الوجه الخامس ان يقال ان الروح في العنبر ليس له ان يدرك في مكان العنبر بل في
الوجه الرابع ان يقال ان اللطائف في العنبر ليس له ان يدرك في مكان العنبر بل في
الوجه الثالث ان يقال ان اللطائف في العنبر ليس له ان يدرك في مكان العنبر بل في
الوجه الثاني ان يقال ان اللطائف في العنبر ليس له ان يدرك في مكان العنبر بل في
الوجه الاول ان يقال ان اللطائف في العنبر ليس له ان يدرك في مكان العنبر بل في

من التوراة حيث والرواية التي في الظهور والباطن على ما في التوراة في هذه الآية والظاهر
بأن من يتوب عن ذنوبه يغفر الله له الذنوب كلها وما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر

ومن الذنوب التي لا تغفر الله له الذنوب كلها وما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
ومن الذنوب التي لا تغفر الله له الذنوب كلها وما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر

إذا كان المذنب يعلم أن الله يغفر له جميع ذنوبه إلا ما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
وإذا كان المذنب يعلم أن الله يغفر له جميع ذنوبه إلا ما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
وإذا كان المذنب يعلم أن الله يغفر له جميع ذنوبه إلا ما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر

وإذا كان المذنب يعلم أن الله يغفر له جميع ذنوبه إلا ما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
وإذا كان المذنب يعلم أن الله يغفر له جميع ذنوبه إلا ما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر

وإذا كان المذنب يعلم أن الله يغفر له جميع ذنوبه إلا ما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
وإذا كان المذنب يعلم أن الله يغفر له جميع ذنوبه إلا ما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
وإذا كان المذنب يعلم أن الله يغفر له جميع ذنوبه إلا ما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر
بما في التوراة من الذنوب التي لا تغفر

٤٦
 والاعمال الصالحة فيكون له ويزكو عنه ويزكو عنه ويزكو عنه
 وهو الذي اهدى الله الدين الحق للعالمين وادخلهم في دينه الذي قضاها
 وهو الذي اهدى الله الدين الحق للعالمين وادخلهم في دينه الذي قضاها
 وهو الذي اهدى الله الدين الحق للعالمين وادخلهم في دينه الذي قضاها
 وهو الذي اهدى الله الدين الحق للعالمين وادخلهم في دينه الذي قضاها

ثم لا يكون اسرار الخطاب وهذا لا يكون الا في من الاماير والانتفاع
 في بعض من سعة ويزكو عنه ويزكو عنه ويزكو عنه
 لان الحكم الظاهري ما لا ينفك عن كونه من الخطا لا معنى له
 من قول عدل الله وان يكون ظاهره من اسرار الله
 الا كما ان الحكم الظاهري ما لا ينفك عن كونه من الخطا لا معنى له
 من قول عدل الله وان يكون ظاهره من اسرار الله
 الا كما ان الحكم الظاهري ما لا ينفك عن كونه من الخطا لا معنى له
 من قول عدل الله وان يكون ظاهره من اسرار الله

ك
 وقال سبحانه في قصصه بوراد سمعوا من كاسحان كرمي الا من
 من كاسحان كرمي الا من سمعوا من كاسحان كرمي الا من سمعوا من كاسحان
 من كاسحان كرمي الا من سمعوا من كاسحان كرمي الا من سمعوا من كاسحان
 من كاسحان كرمي الا من سمعوا من كاسحان كرمي الا من سمعوا من كاسحان

ك
 فصل في قوله عز وجل لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له

ك
 وقد سئل عن قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له
 وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له



لو انشأ الله العلم على كل شيء من غير انشاء شيء اخر...
والمعلوم ان طوله غير صحيح وانما هو في الحقيقة كالمعروف
على غير طوله الا ان الله لم يخلقها الا في
العلم على كل شيء من غير انشاء شيء اخر

انما افضل حال كون الوجود مع العلم...
والعلم لا يتوقف على الوجود...
فالعلم على كل شيء من غير انشاء شيء اخر...
والمعلوم ان طوله غير صحيح وانما هو في الحقيقة كالمعروف...
على غير طوله الا ان الله لم يخلقها الا في العلم على كل شيء من غير انشاء شيء اخر

ان العلم على كل شيء من غير انشاء شيء اخر...
والمعلوم ان طوله غير صحيح وانما هو في الحقيقة كالمعروف...
على غير طوله الا ان الله لم يخلقها الا في العلم على كل شيء من غير انشاء شيء اخر

ولو اسلم اليه وانما هي على اهل بلده فانه ان كان اهل بلده عند الاحتفال جازم ممن
الصلوة من اهل بلده والاعطاش من اهل بلده من مائة طرفة عين
من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
العقول والاشخاص من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
يعرفون ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
فانما هي كل من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
والبحاري اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
هو لا وارث له بعد ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
على من سجد او صور اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
العنه وانما فانه يدبره من ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
كرامه الصلوة منها في التستنن ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
والرخ والاسئلة كما هو قول طرانه في الارض يطهرها بيمينها من اهل بلده
وهو اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
2 سجده كل لله صل الله عليه وسلم ثمان اوقات كانت تقبل وتقبل
وثبت في الصحيح عنده ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
لا يصلون اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
2 عليه فاراد فيهما اذ لم يلدكها بالتراب فان التراب مما ظهر في
ناد اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
اول واحرى وانما هي العلوم ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
التي كانت حكاية في اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
التي اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
نما اظهر في اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
من جهه ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده

والصود في الكلام من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
لا ويومده وعمل ما في اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
واما ان يكون اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
والذي من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
واساء ذلك وشبهه من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
وهذا النوع من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
تفه ان يخال هذا الثاني فانه من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
فان هذا الحاحه التي يكون من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
تكون في اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
صعبه في اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
او انما ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
واما عن اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
بعض ما عمل في اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
وانما يهدى الى اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
من بعد ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده

واكوار عنهما من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
القليد اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
اورد الماء العذب فانه من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
العصا منه من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
وهو من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
لكن ما عده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
فان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
الوجه الذي اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
دلت ان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
التي يصنعها في اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
كياه واهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
سابع الا اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
لان اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده
اظهر في اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده من اهل بلده



لأنه بعد الغزو الصليبي ظهر طاهر بصره
على ما كان عليه كأنه لم يزل كعادته ولا يخلو
فيها القضاة وكان
الوجه الرابع الذي لا بد من العلم به في هذا
موضوعه وهو أن الظاهر لا يلزم من بطلان
الأمر كظهوره في الدعوى وإن كان الظاهر
غيره ليس هو هذا

الوجه الخامس الذي لا بد من العلم به في هذا
موضوعه وهو أن الظاهر لا يلزم من بطلان
الأمر كظهوره في الدعوى وإن كان الظاهر
غيره ليس هو هذا

الوجه السادس الذي لا بد من العلم به في هذا
موضوعه وهو أن الظاهر لا يلزم من بطلان
الأمر كظهوره في الدعوى وإن كان الظاهر
غيره ليس هو هذا

وإذا كان كذلك فلو كان الظاهر لا يلزم من بطلان
الأمر كظهوره في الدعوى وإن كان الظاهر
غيره ليس هو هذا

الوجه السابع الذي لا بد من العلم به في هذا
موضوعه وهو أن الظاهر لا يلزم من بطلان
الأمر كظهوره في الدعوى وإن كان الظاهر
غيره ليس هو هذا

من اجل ان هذه هي النسخة التي هي في الحقيقة
او كما قلت في نسخة اخرى هي نسخة اخرى

٢٠٨

والله اعلم
من اجل ان هذه هي النسخة التي هي في الحقيقة
او كما قلت في نسخة اخرى هي نسخة اخرى
من اجل ان هذه هي النسخة التي هي في الحقيقة
او كما قلت في نسخة اخرى هي نسخة اخرى

من اجل ان هذه هي النسخة التي هي في الحقيقة
او كما قلت في نسخة اخرى هي نسخة اخرى
من اجل ان هذه هي النسخة التي هي في الحقيقة
او كما قلت في نسخة اخرى هي نسخة اخرى

من اجل ان هذه هي النسخة التي هي في الحقيقة
او كما قلت في نسخة اخرى هي نسخة اخرى

وقد انظر انتم على الله تعالى في يوم القيمة
والجور سواكم يصعبوا حيازه اذ يصعب الله لاد ان يصعد
اجله لسائر من يصعد الحيازه وان كان يصعد الله لاد ان يصعد
بصحة التتم و قد جعل الله تعالى الله جعله بار
لا يلبس للتعلم تصعب الحيازه فان كان يصعد الله لاد ان يصعد
كانه نبي ولذالك كانا لاسره ان يصعد الله لاد ان يصعد
في يوم القيمة بالاصح ما اطلع على من سائر عسر هاشم
وان كان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
صحة النور واسر عثمان بن عيسى الاصل الاصل لله وان
في هذه الاصله فبما لاطاعة الله في كل ما امر به ونهى
اعداد اسر طيها كما اسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
اسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
سرع الكفار ما حبه الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
بانه لولا ذلك كان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
الله عسر ما انظر اسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
الصحابه والمناجس ما عسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
على انه لا سراد لاسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
بجعل الخلد بانه ما عسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
ان جعل الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
ما عسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
انما الله تعالى وانا الصدوق في يوم القيمة حاشية على

وقد انظر انتم على الله تعالى في يوم القيمة
والجور سواكم يصعبوا حيازه اذ يصعب الله لاد ان يصعد
اجله لسائر من يصعد الحيازه وان كان يصعد الله لاد ان يصعد
بصحة التتم و قد جعل الله تعالى الله جعله بار
لا يلبس للتعلم تصعب الحيازه فان كان يصعد الله لاد ان يصعد
كانه نبي ولذالك كانا لاسره ان يصعد الله لاد ان يصعد
في يوم القيمة بالاصح ما اطلع على من سائر عسر هاشم
وان كان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
صحة النور واسر عثمان بن عيسى الاصل الاصل لله وان
في هذه الاصله فبما لاطاعة الله في كل ما امر به ونهى
اعداد اسر طيها كما اسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
اسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
سرع الكفار ما حبه الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
بانه لولا ذلك كان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
الله عسر ما انظر اسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
الصحابه والمناجس ما عسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
على انه لا سراد لاسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
بجعل الخلد بانه ما عسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
ان جعل الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
ما عسر الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد الله لاد ان يصعد
انما الله تعالى وانا الصدوق في يوم القيمة حاشية على

دنى الاور حلى من الطبايع كما يدكر من هاتر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
عاش من صل حله من حله من اس الكس

وهي حوله الكس في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
الرجل خلفه في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وهي اسرم ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وما يدكره والبدن من العصبه والعصبه في

على الاسرم كما هو عتبه الله اهدى من غيره من جعل يعاز من قوتان
معالين من جعل يعاز من قوتان من جعل يعاز من قوتان
فانما يدكره في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
على السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وهي اسرم ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وما يدكره والبدن من العصبه والعصبه في

مكتوبه

المعنى في قوله تعالى من جعل يعاز من قوتان
وهي حوله الكس في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
الرجل خلفه في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وهي اسرم ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وما يدكره والبدن من العصبه والعصبه في

وهي حوله الكس في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
الرجل خلفه في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وهي اسرم ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وما يدكره والبدن من العصبه والعصبه في

وهي حوله الكس في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
الرجل خلفه في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وهي اسرم ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وما يدكره والبدن من العصبه والعصبه في

وهي حوله الكس في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
الرجل خلفه في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وهي اسرم ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وما يدكره والبدن من العصبه والعصبه في

وهي حوله الكس في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
الرجل خلفه في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وهي اسرم ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان
وما يدكره والبدن من العصبه والعصبه في

وهي حوله الكس في السبعه ما لا يدكر من الطبايع من جعل يعاز من قوتان



والله اعلم بالصواب... والاسم جلد على الطاعة ان يكون جازا في العلم بالحق... من هو الذي يصدق به العلم بالحق...

هذا كتاب هو... من هو الذي يصدق به العلم بالحق... من هو الذي يصدق به العلم بالحق...



فهرنتت ايضا كتب السبع لمام العالم **عبد الجبار**
الفاضل الى الرح جمال الدين **ابي الرح عبد الرحمن**
بن علي بن الحوزي **عبد الحكيم** في تصنيف الكون

كتاب المغني عشرون مجلد كتاب **عبد الحكيم** خمس مجلدات كتاب
لذكي الاربي جزو وكتاب **ناصح** الفزان وهدى صوم
وكتاب الوجوه والتظاير مجلد وكتاب الوجوه والنواظر مجلد
وكتاب نذير المنبه في عبور المشتمة جزو وكتاب
فتون الا فزان وورود الا غصان

وماله في الاصول

منهاج الوصول مجلد كتاب منهج المعنفا جزو وكتاب
المتر المصون وكتاب دفع التنبيه بكتف التنزيه

وماله في الخ الحريث

جامع للثمانيد عشر مجلدات وكتاب الخواين ثلث مجلدات
وكتاب نفى النقل ثلث مجلدات وكتاب زرر الاثر ثلث
كتاب المزيح مجلد وكتاب خاير الرضاير ثلثه اجزا وكتاب
الفريد عن المشبوخ ستون جزوا

وماله في علم الحريث

كتاب منتخبات الصالحين خمس مجلدات وكتاب
التحقيق في خاير بيت التعليق مجلدان
وكتاب تلقيح فهو اهل الاثر مجلدان كتاب الموضوعات
كلان كتاب الختص في النسيب مجلد كتاب تحف الطلاب

كتاب المغني

عشر

خلق

كتاب الفقه اجرامد الخ لابي العصاب
كتاب النهر علي مصر جزو
كتاب الفقه العاكر الي ثلثون **عبد الحكيم** في الخ مجلدات تحت على طلب
كتاب الفقه واثوار الولا جزو كتاب **عبد الحكيم** في الخ
المكرو جزو وكتاب عطف العالم جزو من الحسبي
الملاح جزو وكتاب اعمار الا عيان جزو وكتاب المعزله جزو
كتاب مباره العمود جزو وكتاب العوار جزو وكتاب الثبات
عند المات جزو والمضطفا تبعه اجزا كتاب زم الهوي
مجلدان الا وكتاب مجلد كتاب المغفلين مجلدان
والمناجيب كتاب الحث على طلب الا ولا
كتاب صيد الخاير كتاب تهو من العلي احكام الابل
شعار مجلد كتاب مناقب غدار مجلدات اصحاب الحريث
مجلد كتاب صلوة ابو بكر رضي الله عنه كتاب فيه ذم
يزيد كتاب فضل ليله الجمعة جزو كتاب مع الام
احدا واما من رضي الله عنه كتاب التسميم المصنف جزو
كتاب المکر جزو من صوره المبتدكار ربع مجلدات المجلدات
كتاب كثر المذخر مجلد كتاب المدهش مجلدان كتاب المنقوب
مجلد كتاب المطرب جزو وكتاب العلق جزو كتاب الملهم
ثلثه اجزا كتاب منها المبتدأ مجلد كتاب الارح مجلد كتاب
اللطيف مجلد كتاب اللطائف مجلد كتاب ثخه الواعظ مجلد
كتاب روض القوارير مجلد كتاب ربي الفقص مجلد كتاب
مختصر في الليالي كتاب اللولو مجلد كتاب لثيم الرصاص مجلد
كتاب الملاح مجلد كتاب الباقونه جزو كتاب الوعظ المصرك
جزو كتاب روض
المعشوق
المنجيب مجلد

مقالة العبد العاصي عن الله وحسن تفرقة

كتاب العقيدة جزوه كتاب الشهود كتاب المواقف جزوه كتاب
ومستهود كتاب الموقر والتم كتاب الموقر
الخطب كتاب الالهي والخطب جزان كتاب
في الخطب كتاب الخطب

الاولو جزوه كتاب تنوير السلف
اللائق جزوه كتاب الحديث الكبير وجزوه كتاب
المجتبى كتاب غريب الحديث كتاب
الحديث كتاب من الحفظ عليه السلف في جزوه
روضه الناقل جزوه اعلم العيان جزوه كتاب الصغافر
والمتزكيات

وماله في الفقه والفقه

الفقه كتاب المذهب في المذهب مسبووك المذهب كتاب
كتاب البلدية كتاب نفاظ العوان كتاب
كتاب نفاظ كتاب روس النايل كتاب صور بوم الغم
كتاب جنه الناظر

وماله في الجريه

غريب الحرب
الاغارب كتاب نزهة الاديب جزوه نزهة اهل الادب
جزوه تنقيف الا دب جزوه

وماله في المناقب
لونا بنصبايل المصطفى ۱.۱ صفوه الصفوه جزوه كتاب
اقتب عمر بن عبد العزيز
تصفين التوروك
كتاب بشر الخافي

مقالة العبد العاصي عن الله وحسن تفرقة
الرسالة ومقالة العبد العاصي عن الله وحسن تفرقة
سأله عن قتاله على شراة جابر بن عبد الله
له صدق في بعض الكتب والاشارة له في حاشية
وماله في العبد العاصي عن الله وحسن تفرقة

۲۱۶

فان اشتكر كرامه عن عباد الله لان بعد فلا يحسن سبحانه
به لانه كان عليه ومنه حاله له لعل له فيه شرفا ولا لا
التي من كل صفة الاصل من مخلص من مخلص من مخلص
جانبه يعلم بها المؤمنين النورانيون من مخلص من مخلص

ونى مهال من اسلمه عنده من مخلص من مخلص من مخلص
لور العاقره من مخلص من مخلص من مخلص من مخلص
ستون وقال بوس سوني من مخلص من مخلص من مخلص
بمن حاربوا بعدوا حاربوا حاربوا حاربوا حاربوا حاربوا

ما اسدعو ما حارب مخلص من مخلص من مخلص من مخلص
اهدنا الصراط المستقيم صراطك الذي لا يولج في الضلال
صلى الله عليه وسلم انه قال يا ايها النبي اني اخبرتك
عن الاسلام من احد من احد من احد من احد من احد من احد
والتقوى بعد علم البركات تامل في العبد العاصي عن الله
مدني في الشجرة اذ كان في صوة ابا الامير في مخلص من مخلص
وهو لا يخطو هذا اللقا الذي هو لقا الاسدي هو الغار عليه
والمهاجر كانوا المهاجر في مخلص من مخلص من مخلص
وعدا حاشية السكينة التي لا تلبس بالاجواء مطهر في مخلص
قاسي الحروف التي لم يزل في مخلص من مخلص من مخلص
عدا لخصه من مخلص من مخلص من مخلص من مخلص
من مخلص من مخلص من مخلص من مخلص من مخلص

صلى لا اى الله مثل حاشية الحاشية في مخلص من مخلص
دي في الماس حاشية من مخلص من مخلص من مخلص
ومر به بعد اذن في مخلص من مخلص من مخلص من مخلص
دار سبب سبب من مخلص من مخلص من مخلص من مخلص
وهو العاصي وهو العاصي عن الله وحسن تفرقة

مقالة العبد العاصي عن الله وحسن تفرقة

كتاب العقيدة جزوه وكان النور في كتاب المؤلف جزوه
 ومستهود في كتاب المعجزات في كتاب المؤلف
 الخطب في كتاب اللاتي في الخطب جزوه كتاب
 في الخطب في كتاب سبط سبط الريح في كتاب
 اللؤلؤ جزوه كتاب سبط سبط السلف في كتاب
 اللاتيات جزوه كتاب الحديث اللين في كتاب
 المختار كتاب غريب الحديث كتابان في كتاب
 الحديث في كتاب من الخضر عليه السلام في كتاب
 روضه الناقل جزوه كتاب عيان جزوه كتاب الصغفرا
 والمتروكين

وماله في الفقه والفقه

لغة الفقه في المذهب في المذهب مسبوكة المذهب في كتاب
 كتاب البلاء في كتاب نقطه العيان في كتاب
 كتاب نقطه كتاب روس المنايل كتاب صور يوم العجم
 كتاب جنه الناظر

وماله في العربية

غريب الحديث كتاب تقويم اللسان في كتاب
 الاعراب كتاب نزهة الاديب جزوه نزهة اهل الادب
 جزوه تنقيح الادب جزوه
 لونا في كتاب المصطفى 11 صفوه الصفوه جملات
 اقب عجم بن عبد العرس
 تنقيح الثوري
 ناوب بشر الحافي

معدودت في مقدم من العوام ان الاسلام الذي هو دين الله الذي ارسل به رسوله
 رسوله وهو ان يسلم العبد لله والى العالمين فتنتم لله ومن لا يسلم فليس من
 رساله له عن مثاله على شذاه كما جرحه بسببه افضل الكلام في الاسلام لان الله لا اله الا الله
 له صدق في هذا العزم والشرك وكذا في ان يوحى اليه ان امره ملاه الا الله وكذا
 وسماهم عن الشرك من صدره في قوله تعالى في غير هذا الموضع

قال في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في عبادته الله لا يعبد الا الله ولا يعبد معه احد غيره
 به فلا يكون حله وقتة سأل الله ان يكون له فيه شركا ولا لا ولا لا الا سلام مفضل الاسلام واللام
 التي هي اكلوا الاطعمة فان لم يكن في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في عبادته الله ان لا يعبد معه احد غيره
 جازي ان يعبد الله في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 وفي سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في عبادته الله ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره

قال في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في عبادته الله ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره

قال في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في عبادته الله ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره

قال في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في عبادته الله ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره

قال في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في عبادته الله ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره
 في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره في الملوك والرسول ان لا يعبد معه احد غيره

و ان لم يمتها النفاستة اعدا كان هدمها انما اشتركت في الهوان والنزول في اليأس...

واما انه كاشه من ابراه احاط به طهره قبل يوم الحمر فطاعتها طوان لله يوم طاعتها... اذ احاط به يوم الحمر و بعد هجره طهره لذل لو طاط طوان الحمر...

و ان لم يمتها النفاستة اعدا كان هدمها انما اشتركت في الهوان والنزول في اليأس...

و ان لم يمتها النفاستة اعدا كان هدمها انما اشتركت في الهوان والنزول في اليأس...

و اما التدبير العرفي هو ان ينزل بها من فوقها من حياضها في المطر فيكون من تحتها حياضها حياضها
ان حياضها من العلم حتى يطول الارتفاع عددها من تحتها من فوقها من حياضها
و اما التدبير العرفي هو ان ينزل بها من فوقها من حياضها في المطر فيكون من تحتها حياضها حياضها

و اما التدبير العرفي هو ان ينزل بها من فوقها من حياضها في المطر فيكون من تحتها حياضها حياضها
ان حياضها من العلم حتى يطول الارتفاع عددها من تحتها من فوقها من حياضها
و اما التدبير العرفي هو ان ينزل بها من فوقها من حياضها في المطر فيكون من تحتها حياضها حياضها

و اما التدبير العرفي هو ان ينزل بها من فوقها من حياضها في المطر فيكون من تحتها حياضها حياضها
ان حياضها من العلم حتى يطول الارتفاع عددها من تحتها من فوقها من حياضها
و اما التدبير العرفي هو ان ينزل بها من فوقها من حياضها في المطر فيكون من تحتها حياضها حياضها

و اما التدبير العرفي هو ان ينزل بها من فوقها من حياضها في المطر فيكون من تحتها حياضها حياضها
ان حياضها من العلم حتى يطول الارتفاع عددها من تحتها من فوقها من حياضها
و اما التدبير العرفي هو ان ينزل بها من فوقها من حياضها في المطر فيكون من تحتها حياضها حياضها

من أسرار الخداد و ذلك ان ربنا على
 راسه الا ان النامه العامه التي نسميها
 من اسرار الخداد و ذلك ان ربنا على
 راسه الا ان النامه العامه التي نسميها
 من اسرار الخداد و ذلك ان ربنا على
 راسه الا ان النامه العامه التي نسميها

و ذلك ان ربنا على راسه الا ان النامه العامه التي نسميها

ان اول الامر ان كان ليس من اجسامه و انما هو كعبت من نور
 و الحرات و لا يدركها العين من النور و يتكبر و اجار حودا كده النور لا يحيد
 معيار الاعذار لا يولد الا بعد الاعمال التي هي من نور
 سا ما ينادي من النور و بعض من لا يدركها العين من النور
 و ذلك ان ربنا على راسه الا ان النامه العامه التي نسميها

من اسرار الخداد و ذلك ان ربنا على راسه الا ان النامه العامه التي نسميها

والصبر كرها امانه است سلام فان الله انا احد من خلقه من اجزائه وكل النفس امانه بالسو
الامان صبري فان النفس التي رويها في امانه بالسو فالامان طين والبر
الطينة حاصن واما اللزامة فحقن فتراهي انصا حاض بعض المبرس والحسن
لور اللزامة ادا صبر عني لوزايه وكل احد ذاب الى الامت معقول المبرس ابرا
كذابه وادام بعض دانه يمشي الامم والبرم من الامم ومن الامم لو الذين وكل نفس لوزايه
ولذا حار محرته بقوله لا اسم بالمس اللزامة

ادخله على سحر دارين وسجله في ارض اخرى او في اعلاه ما تنبه له او غيره من هذا
 لا يجوز سحره بل اشراغ اعلمه من العلماء فانه من معنى اشراط الاخصم معين وبعده من الريح لانه
 اذا اشتوت مسدعه او سدعة ماله اخص احدهما لا تنفذ هذه النقطة كما خصه الله
 وقد لا يحصل في ذلك حصوله من ماطية يكون الاحر قد احدث مسدعة بالماء وقاسمه
 وراياه فان فيه ما يندبها فان يواطى على ذلك قبل العمدة فهو كالترويض في العدة
 على ما عرفت وانه في حال الحمل ان السوط المعدم على العقد كالمقارن له

ان يترك العكا احدهما كالعامل به بهر به الى الاحر بل ان يهمل العامل بالظن
 الى التالى ان باد بهي العلاج عند اوجاوه بعيد ذلك بهر استزله اهد العرف
 للفرض بخير التالى بهما من البرد من العكس والحصاة عليها بالمثل في كل
 ماله من صفة من الريح اذ انفاستما من اجل الفرض وهذا امر عادي من الفرض
 ويعول من مسرع بالاهداد ليس الامر كذلك بل انما اهداه لاجل المعاملة التي بينها
 من الفرض من الفرض والعارضة في ذلك مما كان للملح على الله عمن لم في حرمه العامل
 في ردي من الله في هذا الضمير هذا الذي في معنى العمل على الله عمن لم في حرمه العامل
 في كفايته وانما سطرته على الله عز وجل وعمن على من الصحة على هذا من
 وعيد ليس لالرز عبد الله عمن في ذلك وعمن على من الصحة على هذا من
 ان يخطها من مفرده وهذا الظاهر في الاعتبار فانه اذا قبل بغيره من الاسباب
 بعد دخل معه على هذا في مفرده من الفرض عن ماعين الفرض وهذا عن الموما
 فان الفرض لا يجوز ان يجرى به الامثلة في الفرض ولو قال له من الفرض
 انما اعطيت بل هو هذه المية انما كجر بالاجماع فاذا اعطاه بعد ذلك الوفا بالهدى في كل يوم
 كان على الله في حرمه من الريح من اجل الفرض على كل سونه معه من الفرض
 فان ذلك معانته على حركه من الريح فان هذا هو الذي في الفرض على العادة اكارية
 بهما من الفرض لم يرضي كذلك في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 لاجلها من ماله والمربعية التي لا يرضي بها في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 الاصل من ماله فان هذا يرضي بها في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 بعد ذلك لا يجوز بان العلم وهكذا الامر في الاشياء في حرمه فانه

٤٢
 قبل هذا العامل وينفذ المحرم الى حرمه من الريح الذي انما يرضى لاجل المصارفة والاشراغ
 مع اشراغ النصب من الريح كان هذا العمل على هذا الفرض في حرمه من الريح
 فاحد ما حث الريح شيئا غيره من الريح في حرمه من الريح في حرمه من الريح
 العامل فهو ما يظن في هذا النقطه العامل بهر به الى الاحر بل ان يهمل العامل بالظن
 على التالى ان يباد بهي العلاج عند اوجاوه بعيد ذلك بهر استزله اهد العرف
 للفرض بخير التالى بهما من البرد من العكس والحصاة عليها بالمثل في كل
 ماله من صفة من الريح اذ انفاستما من اجل الفرض وهذا امر عادي من الفرض
 ويعول من مسرع بالاهداد ليس الامر كذلك بل انما اهداه لاجل المعاملة التي بينها
 من الفرض من الفرض والعارضة في ذلك مما كان للملح على الله عمن لم في حرمه العامل
 في ردي من الله في هذا الضمير هذا الذي في معنى العمل على الله عمن لم في حرمه العامل
 في كفايته وانما سطرته على الله عز وجل وعمن على من الصحة على هذا من
 وعيد ليس لالرز عبد الله عمن في ذلك وعمن على من الصحة على هذا من
 ان يخطها من مفرده وهذا الظاهر في الاعتبار فانه اذا قبل بغيره من الاسباب
 بعد دخل معه على هذا في مفرده من الفرض عن ماعين الفرض وهذا عن الموما
 فان الفرض لا يجوز ان يجرى به الامثلة في الفرض ولو قال له من الفرض
 انما اعطيت بل هو هذه المية انما كجر بالاجماع فاذا اعطاه بعد ذلك الوفا بالهدى في كل يوم
 كان على الله في حرمه من الريح من اجل الفرض على كل سونه معه من الفرض
 فان ذلك معانته على حركه من الريح فان هذا هو الذي في الفرض على العادة اكارية
 بهما من الفرض لم يرضي كذلك في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 لاجلها من ماله والمربعية التي لا يرضي بها في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 الاصل من ماله فان هذا يرضي بها في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 بعد ذلك لا يجوز بان العلم وهكذا الامر في الاشياء في حرمه فانه

مفصل في بيان المعنى الذي هو الوجود في الوجود
لما فيه من الوجود فالوجود الاعراض من نوع واحد لا يتصل في الحارة والبرودة
من احد الله وانما الوجود في الوجود الاعراض من نوع واحد لا يتصل في الحارة والبرودة
مثل استخدام العامل والعلية في غير موجب عند الشاركة او الانتفاع في
او غير ذلك **فصل في الوجود** له دلالة في ذاته والله سبحانه اعلم **فصل في الوجود**
لواعطاه غير ما حصل به وصار معه فعل الا كونه الخلق من نفسه قبل الخلق
حارجه من الحارة فهو كالنور في سائر اجسامه فيكون لان هذا البيع
مفهومه هو انما هو في نفسه فاشتمال البيع الحامل بعد العقد والاداء
منه في النوع وليس للخلق معه من غير ان يكون على مفرد الحارة وفي الحارة

مفصل في بيان المعنى الذي هو الوجود في الوجود
لما فيه من الوجود فالوجود الاعراض من نوع واحد لا يتصل في الحارة والبرودة
من احد الله وانما الوجود في الوجود الاعراض من نوع واحد لا يتصل في الحارة والبرودة
مثل استخدام العامل والعلية في غير موجب عند الشاركة او الانتفاع في
او غير ذلك **فصل في الوجود** له دلالة في ذاته والله سبحانه اعلم **فصل في الوجود**
لواعطاه غير ما حصل به وصار معه فعل الا كونه الخلق من نفسه قبل الخلق
حارجه من الحارة فهو كالنور في سائر اجسامه فيكون لان هذا البيع
مفهومه هو انما هو في نفسه فاشتمال البيع الحامل بعد العقد والاداء
منه في النوع وليس للخلق معه من غير ان يكون على مفرد الحارة وفي الحارة

من السبع لا يحق...
 الاول والاخر...
 والحمد لله...
 في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...

في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...
 من السبع...
 في كل يوم...

شبكة



الذي يقرأه الجوقة الشوط من إرم الذي يعطون في الفجر من وادع كما به من بعد هو الذي سائر
 الليل بعد ما صرهم يا نهار لم يعتد به لبعضه على اسم الله الرحمن وهو الفاعل هو الذي عمارة في العظمه
 حتى إذا احضر الموت بوجهه رسلاً في العظمه من الذي يعاد من سائرهم من سائرهم في الليل واليوم واليهار

له معمار من مس باده من حلقته حطوته من اسر انه
 من بعد طاهل يشكره لا الذي وار عظمه حاطت من انما كان بين في الليل واليوم واليهار ما اذ ان
 ما الطارق السحر الياسم وكل نفس لما علمها حانظ

وفي بعد في العظمه انما بان بعد ما موسوس به منه في الفجر انه من اجل الور باراد ملين في الليل واليوم واليهار
 حلقه العظمه من الاله التي عنده
 في الليل يعاد كل اسرار الربا طاب من عنده في حرج له يوم القيمة كما انما يدور انما حاطت من
 اليوم عكسها
 في الليل يعاد من كل اسرار الله حانظ في العظمه حاطت من انما كان بين في الليل واليوم واليهار
 ما الطارق السحر الياسم وكل نفس لما علمها حانظ
 في الليل يعاد من كل اسرار الله حانظ في العظمه حاطت من انما كان بين في الليل واليوم واليهار
 ما الطارق السحر الياسم وكل نفس لما علمها حانظ

في الليل يعاد من كل اسرار الله حانظ في العظمه حاطت من انما كان بين في الليل واليوم واليهار
 ما الطارق السحر الياسم وكل نفس لما علمها حانظ

في الليل يعاد من كل اسرار الله حانظ في العظمه حاطت من انما كان بين في الليل واليوم واليهار
 ما الطارق السحر الياسم وكل نفس لما علمها حانظ

صاحب الحق كبره ان العلم الغيا هو اسراده من العقل الذي به يتم علمه الا ان
 كدهو ما كان من كان الترتيب على بولهم فيه القيل و اخره على وهو العقل في حدود
 تحتاج اليه فانها بالانقلاب وتسمى من الترتيب والاسوال في الصانع والناظر والناظر
 الاسوال والناظر لا يعين العدم من انفس العقول والحاج اليه في العباد من العقول
 التي لا يلمح للمسلم والمؤمن من غير وعاد من الركن كالقول في الترتيب والناظر
 وعاد من علمه من العلم بالبرهان والبرهان هو الذي لا يقاوم من الترتيب والناظر
 والاسوال في الالاد من غير العباد من الواجبه على
 مداره على البيان والاعتبار للشيء وهو نفس العقل ونفس العبد والناظر هو الذي لا يقاوم
 من العلم على الالاد من غير العباد من الواجبه على مداره على البيان والاعتبار للشيء وهو نفس العقل
 الذي ارسل الله له الرسول اسلمه الكتاب ومن

وهو معاملة الحبه منها والسهب منها في حال اول الاحسان والاحسان في حال اول احسن
 نحو المحسن مما ارددها وقال حواسيه منها وقال كتب عليه الصالحين العقل
 ذلك من اعين قلبك باعدي اعلم من اعدي ملك وقال ان فليس في حاسبه واما اعلم
 الذي يقاوم الحبه منها طهره الوراثة احسان منق و يقاوم السهب منها طهره الوراثة احسان
 والوراثة طهره بحرم والنقص احسان منق والطهره الطاهر والعقل العبد والاحسان
 التي هي الحيات والانه طهره طهره نفسه و ساس الحيات



وكترا ما تشته على نفسها ونسأ ونحن في حقيقته عوض العقل وتقاربه في حيز من العود
 وذلك لان ذلك خلف احلا في الامنه والارمنه والاحوال في الاعراض والاعراض في العباد من
 موكب من العقل هو مثل النفس في العباد من الاعراض في حيز من العود
 وهو العود من العود والاحوال في الاعراض والاعراض في العباد من الاعراض في حيز من العود
 فالاحول في الاعراض والاحوال في الاعراض والاعراض في العباد من الاعراض في حيز من العود
 في العقل ما تشته في النفس في العود في الاعراض والاحوال في الاعراض والاعراض في العباد من
 اراده الناس في عبادهم و تعلم بالعدل ان حكم النفس في حيز من العود في الاعراض والاحوال في
 صرب العقل الذي يطورا الله عمان عليه ما واخر من ان عبادهم ارادهم بالعدل في
 التي يقدار علم ان الالاق من منته وهدية منته وهدية من العباد في الاعراض والاحوال في
 الالاق من العود والارادة العود من حيز من العود في الاعراض والاحوال في الاعراض والاحوال في
 حيز من العود في الاعراض والاحوال في الاعراض والاحوال في الاعراض والاحوال في الاعراض والاحوال في

وهو ان يكون السهم سرعه في الحاجه فاما السهم المحذور، اما الحظها الحذر والخبر واما السهم حسن
 العين والعين حسن، واما العلامة على البحر به واما الكونه فبسمه ساهاه واما الانصاف اذ بها
 كالحسن في الهدى الذي لا يضل اذ بها صور واحد المتعاقدين فالهوا التي هي لا يصدق اذ بها
 هي صور الودع الى اجل فليعلم حقا، الاعراب والحاضر وكذا لان هذا السهم يسميه زعم
 كله طمس هو بديا متواليا حقه بغيره المسلم لاسي في غير هذا كله ما يقع
 خصوصاً في هذه الضمانات المقلية النوضر التي لا يظن الله عنها ذم له فان من اعلمها
 من غير ما في كل كون الا ان يوضح الالهة منها فمن يترك ما علم الله عنه خلافا للربيع
 ما على به مهر التل والميدوح حتى في مثل يودع الاب دحوه نهذا المثل

اذ عورع في التوجه لادب غيره المتضمن الاحلاق والتوقع فاما الخلف بغيره المظنون فقلته
 بعد طه سرعه في الا برعبه عند اللزوم وكسره الطلاب وطلبهم فاما كثر طابوه
 يودع منه خلال ما في التوبه وحسب له الحاجه وحسب بها فو بها فوجهها بعد ضم
 الحاجه وهو بها يوضح الله ما لا يرتفع عند تلكها معهما
 تحت المعاوض في حال بل ياديا يوضح الله ما لا يوضح سرعه في معاوضه التي البليل
 الذي لا يدل بغيره في غير ما يظن عدما هو الذي اطلق عدما هو الذي يظن عدما هو الذي
 هلا راصه و هذا المعنى ان كل المعاهد اعمد من غيرها ان يظن عدما هو الذي يظن عدما هو الذي
 واخبره المثل

و تحت العوض عد بخص فيما كان يظن عدما ما لا يوضح فيه اذ ان يظن عدما هو الذي
 للرد اذ كل كذا هو الذي لا يوضح في هذه الآفات فان السبع في العاوضه بالدر اهره هو

وهو الذي ان اطلق من العوضه هو العاوض من الظن من فادان بالمدل فادان على العلم هو فادان
 كان حصول العوضه بالعدله خلال ما اذ الموضوح بالعدله اذ ما م الوقت اذ سرات
 القدره والو فاحلته وهو الحبر الذي في قوله بالعلم فبهم صراحه فاكواوده
 وطاقوه على العكس وانا العهده وهذا يكون في المايح وفي السرس وفي النجر
 والساحر المايح والنتو حه فان السبع يكون حاصرا ودر يكون فليما سحر الحاضر
 اكس من سحر العايق ولان السرس يكون فادان على اذ اذ لا يكون فليما سحر الحاضر
 لان سحره ما لا يذ لا يكون سحره فادان سحره اذ سحره فليما سحر الحاضر
 ولان الوضوح يكون فادان على العلم السبعه المستحقه بالعدله ولا يكون سحره
 المشا حده الاكله ودر لا يمكن المشا حده من اسما السبعه الاكله والعدله
 التي سها الظلمه من السرس في لطان اذ العوض اذ سها السباع فليما سحر الحاضر

كعبه الارض التي لا تخاف الى ذلك بل من العفار ما لا يظن في سوي سعة الا دره ودرع الصرور
 سفته لاعوا به وانما اذ سوي عن سفته سفته ودره الدر سوي حال سفته
 لربيع الصرور عنه وذلك وعلم اذ حله الاسماع لما سحره من السرس والنتو حه ودره ذلك
 سفته به ودره الدره امعان يسمع به غيره لدره على السبعه التي اسما التي لا يذ لا تخاف
 وعلى سعة التواضع المايحه من الاسماع فاذا كان ذلك اسما من الاسماع فادان سوي
 المساب ودره من التواضع بوجهها اسما من الاسماع فادان سوي من الاسماع فادان سوي
 في ذلك الفهم اذ اذ الفهم سله سدر يكون الارض سواوي فو هو في التواضع من المعدي والسباع
 او لاصح اسما السبعه الى فوه ودره



ويعان من كثرة
مما لا يحصى

الحق

والله اعلم
بما لا يحصى

سورة الاحقاف

فَاعْتَبِرْ فِي السَّاعَةِ وَالْمَعْرَةِ... وَمَنْ يَعْزِبْ عَنْهُ... وَمَنْ يَعْزِبْ عَنْهُ... وَمَنْ يَعْزِبْ عَنْهُ...

وَأَدَاكَ... وَأَدَاكَ... وَأَدَاكَ... وَأَدَاكَ... وَأَدَاكَ...

سورة الاحقاف... فَاذْكُرْ مَا كُنْتُمْ... فَاذْكُرْ مَا كُنْتُمْ... فَاذْكُرْ مَا كُنْتُمْ...

وَأَدَاكَ... وَأَدَاكَ... وَأَدَاكَ... وَأَدَاكَ... وَأَدَاكَ...

فان كان غايته تعدي على الاخرى لم يعرف حقه انما ياتيها ولم يكتف على احد من خلقها

وهي حال ما بعد ان انزل الله الاسعاب على اهل البيت
الله انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
الاسعاب انما هي من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي معادن الله تعالى في الدنيا والآخرة

وهي ولا يكونوا انهم اذا اختلفوا من بعد ما حاشوا
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

فظهر انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

صلى بولاه واد اشتراد هرا هرا من الرجز مثلاً طرد وجهه مواد هو كظيم منه مولاه وظاهره ما

موم مثلاً اذ اثنى عليه صلى الله عليه وسلم قالوا الهما حرام هو ما حصر به ذلك الا حدلال هرا هرا
حضور قلته والله اعلم ان يكون صرح النسل اليهم جعلوا السجاسة والعلية نيات والاولاد شيئا
لجعله لله شريكاً ويطروا او يكون العشي في السجاسة مثل لا يهيم لانهم عدوا لله وعلى الاولاد

صاره كصاحب النسل لا يصل ذمهم للعارين المحزون وعلى العاقبة يكون حاربه هو الذي عارض به
مولاه الكثير وما بعد ذلك رد انهم حصص لهم فلما قال ان ابي بكر لا يخصص هرا هرا صرح
وما خص به فان قدره سبلاً فاسى الاله عليه فان النسل على الاصل على التفرع وهو على

والنسل على الفرد وعلى الجملة التي هي القياس في النسل على الاصل على التفرع وهو على
النسل هو القياس انما من النسل فيكون النسل هو الفرد واما قياس النسل فيكون النسل هو الفرد
كل نسبه حرم من كل نسبه فاما قياسه في هذا النوع من جهة مطلقه العالي الوهية فيكون النسل هو الفرد

وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب
وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب

وهي انهم ليسوا من سائر اولاد علي بن ابي طالب



هذا بيان في بيان حركات الكواكب والاشياء
منها كقولك في حركات الكواكب والاشياء
وهو على وجهين احدهما المسمى بالعلم
والآخر المسمى بالمشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم

هذا بيان في بيان حركات الكواكب والاشياء
منها كقولك في حركات الكواكب والاشياء
وهو على وجهين احدهما المسمى بالعلم
والآخر المسمى بالمشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم

هذا بيان في بيان حركات الكواكب والاشياء
منها كقولك في حركات الكواكب والاشياء
وهو على وجهين احدهما المسمى بالعلم
والآخر المسمى بالمشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم
والثاني المشاهدة والاول هو العلم

فصل في اسئلة الصوم وهو رده وذكرا في حان الله في ارضها من اهل السماوات والارض
 عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لعيراهم يدعونهم انهم انما كانوا اهل البصر وهم وهدوا الكواكب منه مع حوله في الدنيا
 لو ربنا الله انما عن الله ربه ما عرفت فاعرف احب اهل البصر

ويع ما كان تعاليمه في الحجة من الظلم الذي جعل من محاسنهم في
 عشر ما في كلامه وفعال من حجره واليه عن محاسنهم وكمالهم
 حتى يجرب من هذه الاعمال من الاصابه واسمها حجره ليعرف من
 من الجهل فان الحجر نوع من اواع الحجر والحقبة ونوع من انواع
 الحجر التي هي تحت السيات قال الهادي ع حجر السيات التي هي من الله عليه السلام
 قال الهادي ع من حجر السيات وكان من حجر ملك الله عز وجل هذا الحجر الطوي
 ومن حجر النجيب والحجاة حجر المنه الذي عليه صلوات الله وسلامه وبره على من
 حتى يمت عليه فالهجره ناره تكون من نوع الصوان الذي هو حجر الليث
 كما قال بعض اولاد الحسن انا الله تكبرها من ربه في بلادهم
 مع من صرحت صفة الحجر والذئب من الحجر
 واذ انما انا في حوضي من الماء من عني حتى يكون في عني
 وانما صنع السيف فلا بعد ذلك مع الصوم الطاهر وما على الله
 يكون من من صرحت صفة الحجر والذئب من الحجر
 الحوض من الحوض وانما صنع السيف ولا من الحوض وانما صنع السيف
 في انما صنع السيف ولا من الحوض وانما صنع السيف
 والهجره من الحجر وهو لله عيسى وانا به اكدده وهو عفو به من اعتدا
 وكان طاهرا وعفوه الطاهر وعبر به مستردا بالقدرة



فصل في اسئلة الصوم وهو رده وذكرا في حان الله في ارضها من اهل السماوات والارض
 عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لعيراهم يدعونهم انهم انما كانوا اهل البصر وهم وهدوا الكواكب منه مع حوله في الدنيا
 لو ربنا الله انما عن الله ربه ما عرفت فاعرف احب اهل البصر

ويع ما كان تعاليمه في الحجة من الظلم الذي جعل من محاسنهم في
 عشر ما في كلامه وفعال من حجره واليه عن محاسنهم وكمالهم
 حتى يجرب من هذه الاعمال من الاصابه واسمها حجره ليعرف من
 من الجهل فان الحجر نوع من اواع الحجر والحقبة ونوع من انواع
 الحجر التي هي تحت السيات قال الهادي ع حجر السيات التي هي من الله عليه السلام
 قال الهادي ع من حجر السيات وكان من حجر ملك الله عز وجل هذا الحجر الطوي
 ومن حجر النجيب والحجاة حجر المنه الذي عليه صلوات الله وسلامه وبره على من
 حتى يمت عليه فالهجره ناره تكون من نوع الصوان الذي هو حجر الليث
 كما قال بعض اولاد الحسن انا الله تكبرها من ربه في بلادهم
 مع من صرحت صفة الحجر والذئب من الحجر
 واذ انما انا في حوضي من الماء من عني حتى يكون في عني
 وانما صنع السيف فلا بعد ذلك مع الصوم الطاهر وما على الله
 يكون من من صرحت صفة الحجر والذئب من الحجر
 الحوض من الحوض وانما صنع السيف ولا من الحوض وانما صنع السيف
 في انما صنع السيف ولا من الحوض وانما صنع السيف
 والهجره من الحجر وهو لله عيسى وانا به اكدده وهو عفو به من اعتدا
 وكان طاهرا وعفوه الطاهر وعبر به مستردا بالقدرة



لهذا اختلف حكمه في نوعي المبرق من القادر والعاصر ^{تبع} قلة الظلم البنية
 وكثرة وعونه وصعده ^{تبع} اختلف الحكم بالبرق في انواع الطير
 من الكفرة السوداء والعصان ^{تبع} علم احربه الله فهو ظم او نوك
 عطا دام من عن عماره وانما وما اسره به من جبر البرق
 او صبر العنز به والنحرير ان مواد الامشك فيه مصلحه وفيه راجح
 وعله والاداء ان في الله عز وجل راجح لم يكن شيهه وادان من الله عز وجل
 بعد راء على الحره لم يكن شيهه بل يمشي في بيوتهم من مكانه
 لم يكن حربه وكثيره فالهجران في بعض بيوتهم
 التي هي طام ودم واهم في ذلك وقد يكون مبعوضه في حاله الجوع
 والله على الشكر وعقوبه الطال من امره عز وجل في
 الامان والبر الصالح عند اهله فان غلبه الظلم مع المبرق
 وخصها ^{تبع} مد طله من الان ^{تبع} وكودك كالموت
 فادان من الله عز وجل انزجار اجدره اسها احد بالظلم
 كسرا كمنه ^{تبع} المبرق ^{تبع} ما موراهما ^{تبع} كذا
 عن اهل جبره ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 عن اظهار اللب ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 مدار لهم به دفع الضرر عن النفس الصغية ولعله ان يكون
 4 بالكف الخاص القوي ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 2 اهل المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 المصوبه لهم به فادان عند اقامه الواجب من العلم والحق ^{تبع} المبرق
 الا من ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق

يحصل على الواجب مع غلبه روحه بعد جزاس الطين وهذا من الظلم
 2 هذا المثل ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 على سوال ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 يكون ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 انما ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 من الله عز وجل ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 ورا ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 واح ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 او ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 ولا ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 العصوره ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 ما ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 ودل ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق
 دد ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق ^{تبع} المبرق



وعلى هؤلاء الذين كرام الله عليهم
وكانوا في الدنيا من عباده
الذين هم خير خلق الله
وعلى هؤلاء الذين كرام الله عليهم
وكانوا في الدنيا من عباده
الذين هم خير خلق الله

فلعله لم يزل يردد ذكر الله
على لسانه في كل وقت
وكانوا في الدنيا من عباده
الذين هم خير خلق الله
وعلى هؤلاء الذين كرام الله عليهم
وكانوا في الدنيا من عباده
الذين هم خير خلق الله

والله اعلم بالصواب
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطيبين الطاهرين

وذلك على ما لا يخفى
على من تدبر في هذه المسئلة
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطيبين الطاهرين

وذلك على ما لا يخفى
على من تدبر في هذه المسئلة
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطيبين الطاهرين

والله اعلم بالصواب
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطيبين الطاهرين

والله اعلم بالصواب
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
الطيبين الطاهرين



والمخرج في صلوات الحق والهدايا والامامة وكرد اليمين عن بعض غير باق المشي
والاكتفاء هذه العبادات العظمى لا بد من فعلها على بعض الوجوه كما لا بد من فعل
العبادات في بعض العبادات لم يكن كل من فعل ذلك على بعض الوجوه اما جعله على بعض
عمله اذ لا يكون بها افضل وانما لا بد من النظر في كل فعل من هذه الوجوه من طوره
وليس احسن من طوره بل لا بد من النظر في كل فعل من هذه الوجوه من طوره
فلما كان هذا الامر فاعلم انما لا بد من النظر في كل فعل من هذه الوجوه من طوره
يعرف من احسن بعض الوجوه احسنه فعمله في نفسه عند الحاجة من كون احسنها من طوره
والرجوع عند سهره فعمله اذ عرف ذلك في ذلك كان كل من فعله او صلح بدعيه
على وجه مزبور واحمد ذلك الوجه عند احسنه واهل بيته واهل بيته بدعيه
وهو يكون بعضه افضل من غيره من طوره من فعله في نفسه واهل بيته بدعيه
بما لا يعرفه في ذلك من طوره من فعله في نفسه واهل بيته بدعيه
عند الله ورواه في كل طوره من فعله في نفسه واهل بيته بدعيه
والاحسن من صلوات حق موسى الله عليه وسلم واهل بيته واهل بيته بدعيه
والاحسن من صلوات حق علي بن ابي طالب واهل بيته واهل بيته بدعيه
وهو على النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الاعمال في الحرب الصريح بان جعله في المظالم
التي هي من صلوات حق الله واهل بيته

فان هذه الاعمال لا تفعل جميعها على بعض الوجوه بل بعضها على بعض
لصيرته اذ العبادات من صلوات حق الله اذ فعل من صلوات حق الله اذ فعله
ان عملها اذ كان لا يكون احسن من صلوات حق الله اذ فعله
م اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
على مقدار ما فعلته من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
لكنها ما سلمه ما فعله وهو مع الصلوات العظمى اما افضل للايمان المتداوم على صلوات حق الله
او على صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
بذلك صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
في اوله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله

والمواد ان يصل السوء في ذلك فبنا على النبي صلى الله عليه وسلم من صلوات حق الله اذ فعله
واحد انما هو كل واحد من اقسامه افضل من الاخره على بعض الوجوه كما لا بد من فعلها
في كل وجه اخر فان هذا هو اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في صلوات حق الله اذ فعله
فعل هذا انما هو هذا انما هو صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
هو اتباعه والاتباع السوء هو ان يفعل ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في صلوات حق الله اذ فعله

المسألة ان لا يكون صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
بصلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
المسألة ان لا يكون صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
لما فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
لا صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله

الواجب ان لا يكون صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله

الواجب ان لا يكون صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله

الواجب ان لا يكون صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله

الواجب ان لا يكون صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله

الواجب ان لا يكون صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله
من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله من صلوات حق الله اذ فعله



العملية لا ملية والبرعة السريعة هي هذا الكتاب فليست العقول كلها صحيحة
ولا كلها ناسية بل بعضها حق وما ظل بل ما في العان السدوا لاجماع ناه عن
ليس بما ظل بحاك فما علم من الله من العباد انه حق فهو حق
ليس من انما جعلوا الظن بيقين انهم ليسوا بربهم فهو وهم والبرع
الافضل وما يهودى لانس دلوا فيهم من ربه الذي يدل على ذلك
كس ما علم مع ذلك فيهم في ما دل دلائل جعلها احر فهو قطعها
الاحرف طوع العباد بل الله الواحد بسطع بصحبا ما روي بسادها احر من ليس
في المثل عبد الله في كس ما في كتابه اذ اسمى التي السطر في اسلمة
تسبح الله ما ملو السطر وحكم الله امانه وانه علم حليم فهو دعاه ولا عطا
في الله السار له الله فلا يدوم وكذا جمع ما مله الامه عن الرسوا حق
لا اظهره وهو لا اعلانه ونور الالهيه وسماويته واكمل الله الذي هو انا
لدا واما كماله لو كان هذا انا الله

الحال لله تعالى واد كبريك انما صرعا وخيفه دون الجهر من القول
بالعدد والاعراف فاسير يد كبر الله في نفسه عدس هو ذكره في قلبه بالا الله لم يولد عددا ولا دون
الجهر من القول فلا قال هو اعمل كبر الله في نفسه باللسان مع اللسان في قوله دون الجهر من القول
كموله ولا يجهر صلا وقد لا كاتب بها دايع من اللى بياد من الصبي عن قاصد الله
في الدعاء في الصبح عن اعاس فالجهر الاله على الله الجهر والعدا في اداسه الروحاني
سوال الله في صبحه علمه ومسيره على الله لا تجهر بالفقران مسبحه الحزون
فيديو العليل ولا كاتب به عن اصحابك ملاسجوه منهاه عن الجهر في الحاجة بالخاصة هي كين
في معه والجهر المشه عنه هو الجهر الذي في قوله دون الجهر فالجهر هو الاظهر الذي
جعل على رطبه في الصور ورجل هو وهو اعطيه وهو في منزل
دله للقول ما يثني في الدعاء في الدعاء ما في الدعاء اذ عوار كبر صرعا وخيفه وقال اذ اذ اذ يثني
حينما فالأخفا صوت الجهر يكون صوت بينه القرب وهو الشجاعة والجهر مثل
الساكنين يعني على انتم كما في الله علمن لا لما رفع اصحابه صوايه بانكم تفك
مدعونه انتم في الالهية اعمم ولا غاسا وانا دعون سموا بها الالهية
ويظهر قوله واد كبريك في نفسه قوله على الله علمه وكلمه بار في حيزه
في صفة كبرته في نفسه كوني في ملاذ كبرته في بلا حيزه وهذا هو
نه ذكره ملسان في نفسه ما جعله فيهم الدس في اللاد وهو يظهر قوله دون الجهر
من القول والذليل على انه قال ما اعدو ولا لسان ومعلوم ان كبر الله الجهر
بالعدد والاحكام في الصلوة وخارج الصلوة هو باللسان مع اللسان في قوله دون الجهر
والدس ما سرود مع الصلوة وما سر به النبي صلى الله عليه وسلم وعلقه في الالهية
ولا في غير الحانور من عمل يوم ويشبهه السودة طر من النهار بعدد والاحكام
ويعطيه في الالهية طر فقط لكي يكون للروح في النفس ما مله وعرضه
بالحامل للسان عز الالهية بالله فقط

دس يدل بولده تعالى ويظنون في الالهية لولا بعد ما الله ما بول فان حيزه في الالهية هو
الالهية التي لا تطلق لله انفس اسدوا لاله الكون واهاب عليها لاله الكون وعزم نحو الالهية
الجهر وهي الالهية لولا حيزه
والله في الالهية واد اعد القول باللسان في الالهية لانه الاطوبى
هذا كبر



هذا اذا نواه في بيعه المخلوق هل يرفع اليه كما في المظنون الى جسد و حرمة من الخبر في حصول الحائنه والظن ان
لغيره وانما هو ممنوع ولا يطلق لم يقع الحائنه وان اخطا اعتاده جانه طلبه من حيث جانه حلف عليه نفس الجارحه
فانه لا يحرم من الجاني من حيث اعتقاده لم يثبت كماله ما اذا جهد الصواب وذلك هذا ما كان على الله في بعض ما كان
يعني له ان يثبت ظاهرا على الله اكد الحينه فاعدا بها فمن وجه خبره بالاخبار صار وجودها في المظنون
لا معلنا بعد على من تعارض هذا المبدأ الحرام مع ان اعتقاده لا الى كلاله واما كلاله فلم يمان بمفاد الله
ان احسن هذا يكون اولى ان شاء الله وان مع ذلك انما اعتقده يكون حازم به فالصغار وحيث حاله حسن
او لو حاله اعتقاد معتد به انما هو حسن حاله الخبر في لو طلب ان يستد ان هذا الصواب واما حازم ما عفا في لم يثبت
حيث اذا لم يثبت ومعنى حلال في ان حازم ان هذا مشهور ان الله واحد صوابه يكون ان شاء الله معلل لغير
اخارى لا اعتقادي والا ان يثبت في مولى ان شاء الله نفيه اوله كان يعني ان حازم ما يستد ان شاء الله لم الحازم ما
مطلقا وحال هذا هو المقسم الاول ولو كان اوله لانه كان في الحازم في حلاله ان شاء الله فان هو الله
واما المعنى ان شاء الله ثابت به واصل في حلاله به علقته به لانه لا معنى لاجد ان خبره استقبلت الاعطاف
الله ~~محمد بن عبد الله~~

وهذا المستقيم يظهر من قولنا انما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
يعول ان شاء الله

وهو بهذا الوجه الثاني في حازم ما ان الاستد انما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
الحاصل انما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
في الله معلل والمنطق انما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
ولا غيره كما لا يرفع من وجه الطلب ويعني ان حازم من هذا هو الصبح المعلق عليها حكمه الاثبات لا يتابع
الاستدائها بها وان لا يتبين فيها استقفاها حقيقة لا يعلق كقولك حازم هذا من الله وان بعد
الله به
وهو بهذا الوجه الثالث في الايمان انما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
صاحب معاد تسامح في حازم من حلاله ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
احسن تزكية هذا معنى كلامه من

ومن حازم ما من حازم
حال ان حازم في خطره
ومن الله من حازم في حازم
او سيوي الحازم في حازم

وهذا الله يظهر من قولنا انما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
والاحسن هو حازم من حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
في حازم به فليس هو حازم في حازم من حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
حازم في حازم وان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
وهذا فرق بين حازم من حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
الفائدة صار حلال من حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
والموعود من حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
هو في حازم وما وجد حلاله على العيز له التزامه وله ترك التزامه معلول بعد هذا في
يعني الوعد بالان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
فالوعد ان هو العزيمة ليس حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
من الله من حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
فما في حازم في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
صبره ولا يثبت في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
وهذا ان حازم في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
حازم في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله

وإذا كان في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
وقال في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
واما الوعد بعد الاستدائها في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
الحازم من حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
وتعريف الفصح كالحزب هذا في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
انصا و حال الحازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
او اللاحق في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
يراد به الاعطاف بالوجه الاوجه

وهذا كله لما كان من حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
فهذا هو الحازم في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
الحازم في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
نظر من حازم في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله
الايمان من حازم في حازم في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله وانما هو ممنوع في ان شاء الله

وهذا الذي ذكره هو القدر الذي...
والصالحين من اللذات...
فلو كانوا يمشون على عكسهم...
والله اعلم بالصواب...
وقد اختلفوا في بيان ما...
ولا يقال انما كان...
محرر بعضه...
معنى هذه الصفة...
بل الروم افلحوا...
بموجوه تارة...
انما هو صفة...
في قولهم...
فانما هو صفة...
وهو انما هو صفة...
وهذا الذي ذكره هو القدر الذي...
والصالحين من اللذات...
فلو كانوا يمشون على عكسهم...
والله اعلم بالصواب...
وقد اختلفوا في بيان ما...
ولا يقال انما كان...
محرر بعضه...
معنى هذه الصفة...
بل الروم افلحوا...
بموجوه تارة...
انما هو صفة...
في قولهم...
فانما هو صفة...
وهو انما هو صفة...

وهذا الذي ذكره هو القدر الذي...
والصالحين من اللذات...
فلو كانوا يمشون على عكسهم...
والله اعلم بالصواب...
وقد اختلفوا في بيان ما...
ولا يقال انما كان...
محرر بعضه...
معنى هذه الصفة...
بل الروم افلحوا...
بموجوه تارة...
انما هو صفة...
في قولهم...
فانما هو صفة...
وهو انما هو صفة...
وهذا الذي ذكره هو القدر الذي...
والصالحين من اللذات...
فلو كانوا يمشون على عكسهم...
والله اعلم بالصواب...
وقد اختلفوا في بيان ما...
ولا يقال انما كان...
محرر بعضه...
معنى هذه الصفة...
بل الروم افلحوا...
بموجوه تارة...
انما هو صفة...
في قولهم...
فانما هو صفة...
وهو انما هو صفة...

وهو اللفظ العام لا يدل على مطلقه...
ما اراد ان يدعى اللفظ العام في اللفظ...

فما اذا حكم بانه عام...
لان من جملته يمتد بعضها ببعض بل ولا يتصور ذلك...

وان اراد ان يرد قوله...
فان اللفظ العام لا يرد قوله...

وهذا اللفظ العام لا يرد...
لان اللفظ العام لا يرد...

وعلى هذا اللفظ...
لان اللفظ العام لا يرد...

وعلى هذا اللفظ...
لان اللفظ العام لا يرد...

وهو اللفظ العام لا يدل على مطلقه...
ما اراد ان يدعى اللفظ العام في اللفظ...

فما اذا حكم بانه عام...
لان من جملته يمتد بعضها ببعض بل ولا يتصور ذلك...

وان اراد ان يرد قوله...
فان اللفظ العام لا يرد قوله...

وهذا اللفظ العام لا يرد...
لان اللفظ العام لا يرد...

وعلى هذا اللفظ...
لان اللفظ العام لا يرد...

وهذا اللفظ العام لا يرد...
لان اللفظ العام لا يرد...

وعلى هذا اللفظ...
لان اللفظ العام لا يرد...

وعلى هذا اللفظ...
لان اللفظ العام لا يرد...

هذا اللفظ العام لا يدل على مطلقه...
ما اراد ان يدعى اللفظ العام في اللفظ...

٢٦٨

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

والله اعلم

لحال ان يكون الغيب والماخوذ في العالم المثلين
 وما ذكروا انهم لم يدر احد غير من ذمهم صناديق
 فاعلموا انهم قد غفروا عنهم واعفوا عنهم
 فان لم يكن لهم اعذار من الله ولا من رسوله
 فاعلموا انهم قد غفروا عنهم واعفوا عنهم
 فان لم يكن لهم اعذار من الله ولا من رسوله

من جعل من قبلك خسراناً من قبلك خسراناً
 والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون
 والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون

والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون
 والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون

والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون
 والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون

مarginal notes in Arabic script, including dates and commentary.

والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون
 والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون

والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون
 والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون

والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون
 والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون

والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون
 والذين جعلوا الله عضداً لهم وهم ليسوا
 باعضداً له ولا هم على شئ عاقدون

Marginal notes on the left side of the page, including dates and commentary.

والحرفون يعمدون في يومه حلقها فاصفها...
انما كان في يومه من يومه...

الوجه الذي عليه...
وما عوم اسعدوا...
فاسعدوا...

ان الله اصبر...
لم يصب...
من صبر...

رثما كان...
ومسح...
فلم يمسح...

وعسى...
فان...
والمسح...

والذي...
والذي...
والذي...

والذي...
والذي...
والذي...

والذي...
والذي...
والذي...

والذي...
والذي...
والذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الذي...
الذي...
الذي...

الحروف والمفردات من علم لغوي

اسماء الالهة والربوبية... الكفاية... ما اوصف به الله... الخ

والعلمان خاصة... والملك... والملك... الخ

والعلمان خاصة... والملك... والملك... الخ

والعلمان خاصة... والملك... والملك... الخ

والعلمان خاصة... والملك... والملك... الخ

الحروف والمفردات من علم لغوي

اسماء الالهة والربوبية... الكفاية... ما اوصف به الله... الخ

والعلمان خاصة... والملك... والملك... الخ

والعلمان خاصة... والملك... والملك... الخ

والعلمان خاصة... والملك... والملك... الخ

والعلمان خاصة... والملك... والملك... الخ

شبكة

والماء في رطب السداب و...
في السداب و...
في السداب و...

في السداب و...
في السداب و...
في السداب و...

في السداب و...
في السداب و...
في السداب و...

في السداب و...
في السداب و...
في السداب و...

في السداب و...
في السداب و...
في السداب و...

لموا الى سورها اولها ناهله العلم بالاسلام

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على
آله واصحابه اجمعين

الحمد لله الذي جعل في كل خلق من خلقه آية من آياته
تدبرها لعلهم يتقون قال الله تعالى ان الله يعلم
ما تصرون والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطيبين
الطاهرين اجمعين

الحمد لله الذي جعل في كل خلق من خلقه آية من آياته
تدبرها لعلهم يتقون قال الله تعالى ان الله يعلم
ما تصرون والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطيبين
الطاهرين اجمعين

الحمد لله الذي جعل في كل خلق من خلقه آية من آياته
تدبرها لعلهم يتقون قال الله تعالى ان الله يعلم
ما تصرون والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطيبين
الطاهرين اجمعين

الحمد لله الذي جعل في كل خلق من خلقه آية من آياته
تدبرها لعلهم يتقون قال الله تعالى ان الله يعلم
ما تصرون والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطيبين
الطاهرين اجمعين

الحمد لله الذي جعل في كل خلق من خلقه آية من آياته
تدبرها لعلهم يتقون قال الله تعالى ان الله يعلم
ما تصرون والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطيبين
الطاهرين اجمعين

من بعد ذلك ان شاء الله تعالى...
 والخروج مع الله فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...

والعقد من هذا القبيل...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...
 في ايامه من العبادات...

من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...

من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...
 من هذا القبيل...

سورة تبارك

يهو ما تراكلكي لا تكثر له ارادة
اي يسهل له الاضيق الارادة والقدرة
وهو كما لو اخلت الاضيق هذا
لا يعلم انما سره ان يمد ارادة
وهو يدبر بها ان يكون من ارادة
كأن لها صها صعبا العزم
كأن لها صها صعبا العزم
سألا في هذا من هذا
وكان ارادته في هذا
وكان عليه مطاوعة هذا استطاعة

فصل في بيان عظمة الله
اي يكون وحال العلم الله
كله اسره ان من حق
والصانع من علمه
فان العلم ان لا يكون
وكان بالامر الذي
بها انما لا يكون
بوان الله ارادته
سهر به ثم يعرف
سرك من ارادته
عظمه عن الزيادة
ولا كما هو
به سائر العلم
كذلك علمه
يا امر به العلم
وكان علمه
جان من علمه
الوقوف الاستعانة

في علمه ما لا يمكن
فانه يحصل بل يك
لكن كما في قوله
في حال يكون
فمن هذا العلم
وذلك ما يقضه
وحيثما انفس
والبحر وما به
الصرح بان
دل على فمسل
ردع الصر
لا يفر دون
لعمله في
الوقوف على
في اسان
ويعلم ان
الوقوف على

فان قلة ما
ولا يقف
في حصر
سبح العبد
العلم
سابع ولا
اليدوس
فتان العلم
الطبيعة
السادس

والصالحين من عباده... والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى...

والله والراحم الذي... والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى...

هذا هو...

والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى...

والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى...

والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى... والذين هم على الهدى...



علم من الارض بحرف واحد طين نال رسول الا ان لا اعلم والله هو المتكلم بعد هذا
قال الله اذ يدوم على المادى حسب ما يقضي العقول
قلت داس عبد المتوح ان من الواجب قداره المادى في ما يقع من حجوم البقاع
هو من هذا الكتاب له احوال دفتالات وشركه وشركى كذا طرقت في
كان فيه ما يرد كما عدم الله عليه فيه ما ينزل من حنون دعوى الظهور المعلوم
علم ما نحن جازلهناه وهو اسودا راع على شجرة
الوجه الملقى به اذ اهل على من سجدوا بالاربعه الا انه منقول له اذ اهل على
اذ اكل له مادل والمثل من عودى من سجدوا بالاربعه من سجدوا بالاربعه
عن طاهر ال هوى كذا طرقت في العواديه حلال طاهره فظن
كل طرقت في طاهره من هذا من كل صحن الصفات على مفاهاه سجد
على اثنان ولها هذه الاله فهو متناقض كما قاله لير على اخص ليس من
السر ما ادعاء من حيث عدم العلم دعاه فانع على مفاهاه
من شهر ما من هذا انما عليه من لا يعرف حقيقة من علم
ما اقل العلم كذا من علماء اهل الجسد في صرت لير من
الفلسفه من علم من علماء كذا من علم من هذا النوع
على طاهره من الجبهه والله عنها وكلم على بوا رتقوا السند
الكتاب الظاهر من مراد ما اراد
عن الله صيرت ان عن ما في
لا تطهر منها الا
غير القول
هذا الا

علم من الارض بحرف واحد طين نال رسول الا ان لا اعلم والله هو المتكلم بعد هذا
قال الله اذ يدوم على المادى حسب ما يقضي العقول
قلت داس عبد المتوح ان من الواجب قداره المادى في ما يقع من حجوم البقاع
هو من هذا الكتاب له احوال دفتالات وشركه وشركى كذا طرقت في
كان فيه ما يرد كما عدم الله عليه فيه ما ينزل من حنون دعوى الظهور المعلوم
علم ما نحن جازلهناه وهو اسودا راع على شجرة
الوجه الملقى به اذ اهل على من سجدوا بالاربعه الا انه منقول له اذ اهل على
اذ اكل له مادل والمثل من عودى من سجدوا بالاربعه من سجدوا بالاربعه
عن طاهر ال هوى كذا طرقت في العواديه حلال طاهره فظن
كل طرقت في طاهره من هذا من كل صحن الصفات على مفاهاه سجد
على اثنان ولها هذه الاله فهو متناقض كما قاله لير على اخص ليس من
السر ما ادعاء من حيث عدم العلم دعاه فانع على مفاهاه
من شهر ما من هذا انما عليه من لا يعرف حقيقة من علم
ما اقل العلم كذا من علماء اهل الجسد في صرت لير من
الفلسفه من علم من علماء كذا من علم من هذا النوع
على طاهره من الجبهه والله عنها وكلم على بوا رتقوا السند
الكتاب الظاهر من مراد ما اراد
عن الله صيرت ان عن ما في
لا تطهر منها الا
غير القول
هذا الا

يعونه الله لم يصح من غير غيره عن النبي صلى الله عليه وآله قال في العرس النبي صلى الله
إلى الله تعالى كرمي العمد من غير غيره من قبل أبي بكر وأسحق بن عبد الله بن محمد بن
أما في سبله من لو أني فعلت كما فعلوا الله أو لعلنا قدوة الله ما شئت فعل ما لا يوجب
عمل التطاهر من صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد على ما في العمد ما في العمد
العمر والنعمة بالقد طاعة الله وأمره وقادراً لآثارها حسنة توفقه تعالى بالعباد المومنين
وتطاهر عن العمد وهو الأفاعيد والمنسوخة من العمد بالعباد المومنين
لما بعد ذلك والعجز من أتبع منته هو أفاضل على الله الأمان من كل شئ ومن سائر الأمان
أر طيس كما قال النبي صلى الله عليه وآله من صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره
عنى النبي صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره
حتى الله ونعم الوصل

عليه فالعسر من العجز من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره
النبي صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره
أما في سبله من لو أني فعلت كما فعلوا الله أو لعلنا قدوة الله ما شئت فعل ما لا يوجب
عمل التطاهر من صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد على ما في العمد ما في العمد
العمر والنعمة بالقد طاعة الله وأمره وقادراً لآثارها حسنة توفقه تعالى بالعباد المومنين
وتطاهر عن العمد وهو الأفاعيد والمنسوخة من العمد بالعباد المومنين
لما بعد ذلك والعجز من أتبع منته هو أفاضل على الله الأمان من كل شئ ومن سائر الأمان
أر طيس كما قال النبي صلى الله عليه وآله من صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره
عنى النبي صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره
حتى الله ونعم الوصل

وقد قيل في قوله صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره
أما في سبله من لو أني فعلت كما فعلوا الله أو لعلنا قدوة الله ما شئت فعل ما لا يوجب
عمل التطاهر من صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد على ما في العمد ما في العمد
العمر والنعمة بالقد طاعة الله وأمره وقادراً لآثارها حسنة توفقه تعالى بالعباد المومنين
وتطاهر عن العمد وهو الأفاعيد والمنسوخة من العمد بالعباد المومنين
لما بعد ذلك والعجز من أتبع منته هو أفاضل على الله الأمان من كل شئ ومن سائر الأمان
أر طيس كما قال النبي صلى الله عليه وآله من صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره
عنى النبي صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره
حتى الله ونعم الوصل

العجز من أتبع منته هو أفاضل على الله الأمان من كل شئ ومن سائر الأمان
أر طيس كما قال النبي صلى الله عليه وآله من صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره
عنى النبي صلى الله عليه وآله من غير غيره من العمد من غير غيره من العمد من غير غيره
حتى الله ونعم الوصل

فصل في معرفة ما مر في باب اهل الاسعانه رضي الله عنهم اه
 بطراجه وانه لا يخرج ارادة الله سبحانه وتعالى من قوله الله انما ارادنا
 فصل وانه كما لعلم الحدس والله عز وجل في قلوبنا فاما ما علم الله ان الله
 وكما علم الله يدركه حواسه من حواسه وان شاء الله تعالى ان يطلع الله
 العلم على ما هو العقل وهو النفس وهذا هو العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال
 صاحبه وانما بالاسعانه فلا علم في قوله لا يخاطب الله في العلم والاعمال
 بل يعلم علمها نوع هذا النوع فاما العلم من العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال
 كحوسب رايه اللو هو العلم بغير حواسه وان شاء الله تعالى ان يطلع الله
 والاعمال التي هي العلم من العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم
 وكما علم الله يدركه حواسه من حواسه وان شاء الله تعالى ان يطلع الله
 على الاسعانه من العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم
 دل على العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم
 ويخرج عنها ويخرج عنها في العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم
 ما زال يعلم من العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم
 الذي بلل بعدا صرح به واخرجه الهوى من العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم
 ذلك ما زاد حاله من العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم والاعمال التي هي العلم
 وكما علم الله يدركه حواسه من حواسه وان شاء الله تعالى ان يطلع الله
 وكما علم الله يدركه حواسه من حواسه وان شاء الله تعالى ان يطلع الله
 وكما علم الله يدركه حواسه من حواسه وان شاء الله تعالى ان يطلع الله
 وكما علم الله يدركه حواسه من حواسه وان شاء الله تعالى ان يطلع الله
 وكما علم الله يدركه حواسه من حواسه وان شاء الله تعالى ان يطلع الله

(The right page of the manuscript is mostly blank or contains extremely faint and illegible text, with significant dark smudges and stains obscuring any original content.)



فيما تلى ختم...

والله اعلم بالصواب...
 هذا الكتاب...
 في...

والله اعلم بالصواب...
 هذا الكتاب...
 في...

Handwritten note at the bottom of the right page, possibly a correction or additional commentary.

هذا الكتاب...

والله اعلم بالصواب...
 هذا الكتاب...
 في...

والله اعلم بالصواب...
 هذا الكتاب...
 في...

Additional handwritten text at the bottom of the left page, including some marginal notes.

قال بعض اهل العلم ان الله ارسل في كل امة رسولا
منهم ما كان لهم لسانا وقلوبهم يسمعون به
وذلك قبل ان يطلب الشيوخ رضي الله عنه الى مصر في المحنة الاولى بقليل فانه خرج الى
مصر في شهر رمضان المعظم من السنة المذكورة وسب ذلك ان السبع
رحم الله عليه استعجز السبع لصر وجماعه معه اتم على مذهب الاتحادية فكتب
اليهم جانا نذكر لكم قصدا مذهبهم وخطابنا

وقال في بعض احوال العلماء هذا المعنى في الامام ابي عبد الله هذا المعنى

قل: هذا المعنى كان في شهر رجب الفارسي
وذلك قبل ان يطلب الشيوخ رضي الله عنه الى مصر في المحنة الاولى بقليل فانه خرج الى
مصر في شهر رمضان المعظم من السنة المذكورة وسب ذلك ان السبع
رحم الله عليه استعجز السبع لصر وجماعه معه اتم على مذهب الاتحادية فكتب
اليهم جانا نذكر لكم قصدا مذهبهم وخطابنا

ما سفي الخواص به اهل العقل والبرهان من اهل البيت وعلومهم من وجود الركبة كغيرها من الاعضاء
الخالقة والغير ذرية العنقية والقواطع الخلقية لتتوافق الامم وعرض ذلك الدلائل في نظائرها يوجد
من علمها ما يعهد بها من وجودها في كل امة من اهل البيت والاشياء ما لا يشبه حقيقته كما في قوله

2 ما سفي ما سفي به معناه وجوده في كل امة من اهل البيت والاشياء ما لا يشبه حقيقته كما في قوله
وذكره هذا الكلام ان علمه من اهل البيت والاشياء ما لا يشبه حقيقته كما في قوله
انما هو اذ يعبر عنه المعنى اذ سوتف اذ لا يشبهه عند بعض ولا مانع فليس اهل العلم
فان جاءه بما سفي فانه يتعجب من قوله اذ سفي به في حقيقته في اشياء من اهل البيت
فما سفي فان كان المعنى فما لا يشبهه الا في قدره اذ ان المعنى من ضمنه في قوله
واما انما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت

المتكلم في قوله اذ سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
ما ظلام سفي اذ سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
انما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
من حيث كونه في قوله اذ سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
واما من حيث التفصيل فليس فسادا للمانع وقيام التفضي . هذا كما ذكره في بعض النسخ

فان قال من علم هذه الصفات التي هي كالجوهر والعلو والقدرة في ذاتها ما هو ذا العلم والقدرة
والعدم هذه احوالها في مفهوم الركبة المحمدي بل ذلك غير ان مفهوم التوحيد والتركيب العنق
من عدل الركبة المحمدي بل ذلك غير ان مفهوم التوحيد والتركيب العنق
على حد لا يكون احدا او سميتها امرها لا يمنع من ان يكون احدا او سميتها امرها لا يمنع من ان يكون احدا
او سميتها امرها لا يمنع من ان يكون احدا او سميتها امرها لا يمنع من ان يكون احدا
فان قال العقل لا يشي عن صفات الرب بانه خلقه العنق ما حار ان يصاحبه على كونه وذلك ليس من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
القدرة من حيث ان الله مطلق الخلق وجزان ما دامه عن نفسه بعبادة فان قال العلم والعدم والشيء
تتبعه والشيء يتبعه فان قال العقل لا يشي عن صفات الرب بانه خلقه العنق ما حار ان يصاحبه على كونه وذلك ليس من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
لغيره من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
لكه من هو يورثه من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
وهو اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
هو سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
دا من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت
وكونه في اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت فما سفي من اهل البيت

على العيون اسوي بموسون في العيون ثم ما طر في الارض ما يخرج منها ما سئل في السبا ما تعرف بها
وهو محكم اسما لسم وهو الذي في السبا الله في الارض الله وهو العلي العظيم اليه تصعد العلم
الصالح يرتفعه اني بعض اسعد اري وهو الله في السموات وفي الارض ما منعك احد
لما طرقت على بلدا منسحقا وسلي حه ربحك دوا كجبال والاكرام في اسما اوليهم
بلسه سردن ووجهه والصبغ على عيني الى اصيل كك فقال من ادعي وان هو انشاء لا علم بها
لا سوال هذا من فتح ما سمي الله وهو صفة نشأه من بعض فاليلب هذا من اجمع فان هذا عا
وهذا كما يعلم الاضطرار من في الاسلام بل كمن صرح بان الله من نور ان الله نطق من علم
معنى انس اعني ^{من نور} ان الله على كل شيء قدير ^{من نور} ورحمى ^{من نور} وسعت كل شيء
عالم معنى ليس هو ^{من نور} وعلم من نور ان الله عز وجل علمه ^{من نور} وادانام معنى ^{من نور} وصال ^{من نور} في كل حال
ب - ^{من نور} يعلم هذا مني ادعي ^{من نور} وقد زلت من بعض من اخرج ^{من نور} وجر من اهل المعرف مع المساء الى اهل
العلم من نور ان الله ^{من نور} تاسد من نور اناسي الله ^{من نور} العلم ^{من نور} الذي ^{من نور} انما ^{من نور} من نور ان الله عز وجل يعلم
كل شيء ^{من نور} ولولا ان نور لا يظهر من علمه نطق هذا الله من نور ان يملك ^{من نور} علمه ^{من نور} وهذا
ليس كلام ^{من نور} العلم في العالم من نور من نور في العالم ^{من نور} انس ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
انما هذا الحاد ^{من نور} من نور انما هذا العلم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
حفظا ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
فيها ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
سوا ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
فيما ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
الاصناف ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
طرح ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
كلوا ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
في ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
ان علم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}
سئل ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور} في العالم ^{من نور}

في بيان الراجح في الدين لا يحصل الايمان من انما لا يعرف الله في الدين
من لا يظن من الله ولا يهتدى الى الله في الدين لا يستطيع
قال الله تعالى فان لم يكن الله قد دفع الله اليه طريق

الهدى واليه صلت في عامه التعبد والعقود العاقله والعهد والدين في العواطف
والعاقله في العقود الدنيه في التواضع الحقيقية وفي صفات ائمه ان ما وجد في الشرح اذ انزه
العقد عاهد الله عليه او بايع عليه الرسول الامام كالمعنى جامعه فان هذه العقود
والتراث بعضه وحرما ثانيا غير لوجوب ثابت احد الامور الاول فيكون واجبه
من جهه محتمل عن المعاصي علمه ما ركبها من العصوره ما سمعها من افعال العهور
وما سمعها من الله ورسوله هذا هو التحقيق ومن قال من صحاباته اذ انزه احد المحرمات
فهو عدل كما قال بل النذر كلاله بل في الحديث وليس كما قال بل النذر اذ كان بوجوه
المسئله كما يحتمل الواجب بل في الحديث ليس هذا هو بل يحصل الخاطى بل هو من نوعه
لكل نوع حكمه غير حكم الاخره مثل الواجب بل في الحديث ليس هذا هو بل يحصل الخاطى بل هو من نوعه
فان كما ينبغي حل منها حتى في الحديث وليس من كان من صحاباته اذ انزه احد المحرمات
الراجح انما ظهر في بعض اركان العقد
ان معنى اذ انزه حل بل ما اسر الله به من امالي عبود اذ سرح باحسان كان النكاح فاسد الا انه شرطه
الطلاق فهذا اطلاق فاسد جدا فان العقود اذ اذحت موعنا كما لا يحل للمعاقد من
لها على السهوا ويطلق العقد له معنى مفهوم نادرا اطلاق ما ندراد كما هو الفهم
منه فان بوجوه العقد هو واجب العقد من حيث النذر لم يوجوه انما اذ انزه احد
اذحت الواجب العقد كما اذحت الواجب النذر فاذ انزه احد من وجه معلوم لانه تطلق بعينه
فصح المعقود انما يحتمل بلفظها من كان هذا من باب عطف كاخ من كل العام معقودان
العقد ندر احد من وجه جعله انما اذ انزه احد من وجه جعله على الاعمال العام
وفي الدرر من هذا الطاهر بل بوليه ملائمه ودريله فيكون في النذر شيئا ففهم من وجه
وموسى وعيسى من دروله حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوله بل لا راد احد وما راد ما لا يرد
وقوله ما من احد الا احسان وانما هي الدرر



المقصود من هذا ما في غير مواضع غيره من ان الله اعلم عهده الله الذي امرهم به من بعدما خلقهم ساجدا له
واجمع لله الرجوع اليه العبدون والاشقياء
وفي قوله من اليهود واليهود والشركاء على ما وجدنا في سورة البقرة من قوله تعالى واذا احدكم
مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
وقوله واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
وقوله واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما

وقوله واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
علمه فانما ذلك ما ظهر من الله تعالى في الامم من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
او في بعض اوقات من الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
لا خلاف بين الاخرة فان قوله من الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
العقد في العباد كما قال الله تعالى من جعلهم يعرفون الله الواحد في كل وقت من قبله
والواحد من العبد من العبد من العبد من العبد من العبد من العبد من العبد من العبد من العبد
يعهد الله واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
التي هي على يد الله تعالى من كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
واول الله هذه الآية فان الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
على كل من فعلها رعاها من عهدهم بطرفه من العبد من العبد من العبد من العبد من العبد من العبد من العبد
وهذا هو الذي يؤمن بعهد الله ولا يفتقرون ايمانهم

وصولكم واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
قال يورثه واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
انبياء واولادهم من الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
منهم ولا يصحرون وتعلمون ان الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
دعوه وان لم يتفقوا احد على سائر الناس فادكر واما العبدون العترة وادكر واما
واما سائر الناس فادكر واما العبدون العترة وادكر واما العبدون العترة وادكر واما
من سلفنا سلفنا من الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
منهم ولا يصحرون وتعلمون ان الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
دعوه وان لم يتفقوا احد على سائر الناس فادكر واما العبدون العترة وادكر واما
واما سائر الناس فادكر واما العبدون العترة وادكر واما العبدون العترة وادكر واما

المقصود من هذا ما في غير مواضع غيره من ان الله اعلم عهده الله الذي امرهم به من بعدما خلقهم ساجدا له
واجمع لله الرجوع اليه العبدون والاشقياء
وفي قوله من اليهود واليهود والشركاء على ما وجدنا في سورة البقرة من قوله تعالى واذا احدكم
مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
وقوله واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما

2 القرآن لم يزل يشهد وهو صمد الله لا اله الا هو والحي القيوم وهو صمد لا اله الا هو
واما سائر الناس فادكر واما العبدون العترة وادكر واما العبدون العترة وادكر واما
من سلفنا سلفنا من الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
منهم ولا يصحرون وتعلمون ان الله تعالى في كل وقت من قبله وتوحيده على الله الواحد في كل وقت
دعوه وان لم يتفقوا احد على سائر الناس فادكر واما العبدون العترة وادكر واما
واما سائر الناس فادكر واما العبدون العترة وادكر واما العبدون العترة وادكر واما

والمقصود من هذا ما في غير مواضع غيره من ان الله اعلم عهده الله الذي امرهم به من بعدما خلقهم ساجدا له
واجمع لله الرجوع اليه العبدون والاشقياء
وفي قوله من اليهود واليهود والشركاء على ما وجدنا في سورة البقرة من قوله تعالى واذا احدكم
مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
وقوله واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما
وقوله واذا احدكم مريض او نحو ذلك الفرج واما العبدون العترة وادكر واما

مسائل مختلف العمل و التحريم بالاحلاق و غيره
اجلاها و كان من عدة من نوصي بها اذ من غير مفاد

٥٠

شبكة



www.alukah.net

وذكر في التكملة من غير ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
وذكر في التكملة من غير ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
لاننا لم نجد له في كتابنا ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
حتى يحدد بظهر فادا ظهرت حلالا انما كان لها حرم ووجهها
بل ان لم يردت ان يكون لها حرم عند من اراد بها حرم ان
ولها ما لها حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
عند ارادته ان يكون له حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم

هو هذا الذي ارادنا ان يكون حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
حلالا انما كان لها حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
معدلة من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
التي صله ما حلالا انما كان لها حرم من ارض حرم من ارض حرم
خاصة في ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
على الحرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
وهو هو الذي ارادنا ان يكون حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
عليها رسولون

وانما من هذا الذي ارادنا ان يكون حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
الفاء التي حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
اللائق الذي حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
ويبلغ من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
نهدا ارضا لا انما كان لها حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
شعيل البرية مطلقا ان يكون حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
ما لم يرد حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
سواء هذا الذي

وذكر في التكملة من غير ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
وذكر في التكملة من غير ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
لاننا لم نجد له في كتابنا ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
حتى يحدد بظهر فادا ظهرت حلالا انما كان لها حرم ووجهها
بل ان لم يردت ان يكون لها حرم عند من اراد بها حرم ان
ولها ما لها حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
عند ارادته ان يكون له حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم

وذكر في التكملة من غير ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
وذكر في التكملة من غير ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
لاننا لم نجد له في كتابنا ما في كتابنا ان لو كان من غير ان يسهل اليه
حتى يحدد بظهر فادا ظهرت حلالا انما كان لها حرم ووجهها
بل ان لم يردت ان يكون لها حرم عند من اراد بها حرم ان
ولها ما لها حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم
عند ارادته ان يكون له حرم من ارض حرم من ارض حرم من ارض حرم

٢١٦

الحمد لله الذي
هدانا لهذا
الكتاب العظيم
والذي هدانا
للهذا العلم
والذي هدانا
للهذا السبيل
والذي هدانا
للهذا النور

شبكة



www.alukah.net

لم يزل من اطلاق من ان جعل به ما في حوزة ابا ربه ورواه ثمانية من اهل البيت
 بخطه ورواه غيره من اهل البيت ورواه غيره من اهل البيت
 منها ما في حوزة ابا ربه ورواه ثمانية من اهل البيت
 الا انهم لم يروا من اهل البيت الا من روى عنه في الحديث
 من اهل البيت الا من روى عنه في الحديث
 من اهل البيت الا من روى عنه في الحديث
 من اهل البيت الا من روى عنه في الحديث

احمد بن محمد بن عيسى قال ما من احد يطلب الحديث الا وفي وجهه نضرة
 لعول النبي صلى الله عليه وسلم نضارة امر استع منا حرسنا وبلغه

في حوزة ابا ربه ورواه ثمانية من اهل البيت
 منها ما في حوزة ابا ربه ورواه ثمانية من اهل البيت
 الا انهم لم يروا من اهل البيت الا من روى عنه في الحديث
 من اهل البيت الا من روى عنه في الحديث
 من اهل البيت الا من روى عنه في الحديث
 من اهل البيت الا من روى عنه في الحديث

من عمل على فعلين وامنه دليل من جرد بعدد من تارة ووجود الفعل الواحد من غير
 معلول السماع وان كان شهوراً من ذلك فاجزا لنفسه انما ذلك فالتواضع من لاجل بعدد السماع
 وطحا ومن جمع وليس من السماع الفعلي فجمع ذلك فالتواضع من لاجل بعدد السماع
 وسماع من العاروه وليس ينزاع تناقضه مستطرد ووجود دليل السماع من خصص
 العلم فان هذا انه خلافا مشهوراً من العادات عليها من اصحابنا وجميخه في ذكر ذلك
 رواه من في ذلك واصلها من من العلم بل يعنى به العلم الواسع وهو العلم
 الذي يقع عليه الحكم عليها فلهذا لا يجوز تخصيصها من حيث سلبها بل من عملها
 ما يسمى به العلم وسرط الحكم وعلم الشارع كطرحت ما يؤقتنا كما علمه بل من
 نها وقد يعنى بالعلم ما كان بقصبا للحكم يعنى ان فيه يعنى الحكم بطله
 وان لم يكن موجبا لسمع عليه كعلمه فلهذا يدعى علمها على كونها من شرطها انما
 سوانع فادانصت فكان خلق الحكم عليها الواسع سرطاً ووجود ما يعلم بقرنها
 خلاصاً بالاحاطة وعل هذه التسميه التقضى بالذات وان كان الخلف فيها بالذات
 سرطاً وان وجد ما يعلم فان ذلك لئلا على انما كانت بطله فلهذا سمع كل ذلك
 من هذا السرط علمه بغير العلم انما سمع كل ذلك علمها بحمله بل لعل انما
 كانت عليه تابه والوجود كما ان سؤال التقضى بغير العلم الواسع على العلم
 على علمه فحين العلم والذين من العلم والذين من العلم وهو من الوقت بغير العلم
 وسؤال علمه بالما بينه وبينه وهو سوت الحكم بدون الوقت وهو سماع ما بين علم
 العلم كما ان اول ما بين طرفه من العلم ليس والعلم من قبل علمكم بعلمين
 وجمهور العلمها من اصحابنا وعلمهم وان كان لا اسرطون الا بعلمهم في العلم
 السريعه ويجوز من يعلم الحكم الواسع بعلمين فمجموع ذلك يتناول العلم بتد
 بعلمه اكثر لا سوت الحكم بدون هذا الوقت بل ان هذا الوقت ليس له
 في الواقع الذي جعل العلم لست العلم به العلم واصلها اما العلم الواسع
 على ذلك انما العلم الاستدلالي والاصول وما انما من انواع من يعلم
 الحكم بعلمين من جمع الوجود سماع سماع وسماع من العان لاجل تنزاع ما بين ذوي
 وذلك ان الوجود الحكم الواسع بالوجود بالاحاطة من علمه فليس يعنى
 ان بعضه سواداً بنت بطله وبعضه سواداً بنت بطله اخرى كما ان العلم
 بالوهم بالمعروف بالاول والاصل بالعلم من العلم والاصول من العلم الواسع
 بالوقت والتسل التي هي من العلم الواسع وتواضع من سماع العلم الواسع

التواضع
من العلم الواسع

علمه حتى لا يبراد أيضا كما ذكرناه بها علمه من أن الانسان لا يبرد كما سار
فيه عن أن لم يصغر بعدا برحت نام بدرته عن ما يشاء له فيه العيش
وذلك أن العاقل إذا كان خالي لا يبراد كما در انام القدره والعلمه لا يبرد
للعقول اراد، خاربه اذ لو لم يبرده اراد، حازه لما وجد خالي لا يبراد
الذي يتولد كبر الاضباع والاشتراك اذ الاراده التي لم يحازنه لا يوجد بها
حال في الاراده الحازمه بل لا يبرده لاس من ارادها والاراد ان كان مع القدره
الناهمه تشكك في وجود المراد فهو موجود في وجوده بل قد خالف
احدا من كرس نام القدره نام القدره لوجوده لوجود الفعل به وحده
لوجوده به وحده مع وجوده بالآخر بل هو اجماع المفسرين وهو وجود
الفعل به وحده وعلو وجوده في الفعل به وحده، ان يكون باعلا غير بل
د في ظاهره المطلق وهذا انقطاع التبع ليس هو ان يكون باعلا غير بل
انواع مع الاضباع بل اذ اراد احد من اعضاء الجسم ان يكون باعلا غير بل
ز انما يخص الاضباع، انا هو تانع في اشتراكه في ذاته وهو انه
بمع اشتراكه مشترك في القدره والاراده، من بعد انما
القدره والاراد، فان كان في العلم الذي نام القدره، وهو له نام الاراده، وحده وحده
الفعل به، اذ ان الاضباع قد يكون وجوده في العلم به وهذا كما سماه
بما يخصه في العلم، وتنازعان اذ الانسان مع العلم في النوع مع الامتياز
في نفس القدره، اذ اذ انما هو ان لا يبرده لاس من الاراده بل انما هو ان
ان يكون من العلم الذي يعلمه هذا العلم هو العلم الذي يعلمه لآخر
وكل واحد من العلم الذي يعلمه هذا العلم هو العلم الذي يعلمه لآخر
اسر كانه لا يبرده لاس من العلم، وانما ان يكون العلم الذي
اكمل من القدره التي علمه من العلم، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
واحدنا اختلف بعضه بعضه لجه لا يبرده لاس من العلم، وانما ان يكون العلم الذي
اسمع به اشتراك الانسان كما سأل في العلم من يعلمه لآخر
الذي يعلمه لآخر، وهذا العلم واسع به اسر ان الاضباع
الاعم غير احد من العلم، بل هو العلم به، وانما ان يكون العلم الذي يعلمه لآخر
بمع خبرنا، مولنا ان الاسر ان يكون العلم الذي يعلمه لآخر

بمع خبرنا هذا العلم من علمها من اعلمه عنا من العلم الذي يعلمه لآخر
ذ انما علمه كما كان في العلم من فعلاته وذلك انه اذ كان من العلم الذي يعلمه لآخر
الى الاخر من يعلمه لآخر من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
لذلك العلم كما ان يكون قائمه للقدره على الاستقلال في العلم الذي يعلمه لآخر
اراد ان يكون العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
ان يكون معلوما من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
الفا در علمه لآخر من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
ان يكون معلوما من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
واذ انما العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
ممكن ان يكون من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
لغيره من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
ولذلك اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
بواحد من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
العقل ان الصواب ليس العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
منها كان كل العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
ولذلك انما العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
والقدره ما يحصل لها اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
باقه بل العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
القدره في العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
كما انما العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
لحسب الاضباع من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
وهذا من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
كما انما العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
للقدره العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
بها يدر انما العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
القدره في العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
اذا انما العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر
لذلك من العلم الذي يعلمه لآخر، اذ انما العلم الذي يعلمه لآخر

وكل أصل من أصل وحده الزبديه والالمج وان كان يعطى بالنطق المودونه المدهمه
والبرعه السويه الاله فهو انما علمه بالاسال الصوره التي هي العائيه
العقلية لكن الله المظهر انما انما العائيه العقلية على من عند
النور وانه انما هو هذا المبدأ الذي هو أصل من أصل وانا ما عرا
من بعض ما صله كبراج الحوس السويه والطرحه والخطوط والدرج
والسالم من خلال السنتنه والعينه من بعد حلته وانا انما هو انما هو الاله
العام العائيه الذي هو أصل من أصل وانا انما هو الاله الذي هو الاله
من أصل من أصل وانا انما هو الاله الذي هو الاله الذي هو الاله
جده سطامه من أصل من أصل والجمع م



وكل احد منكم وحده التوسية والالتيم وان كان يعطى بالنظر الصدقة المبرورة
وبالبرعة النبوية الالهية فهو انما يعلمه بالاسال الصدوقه التي هي النابيه
العقلية لكن في النظر انما هو الامانة النابيه العقلية على من عند
النسوة والخطب هذا الاله وهذا المبدأ راجح من اجل اني اذم وانا ما عرفنا
من عصرنا صلة كرام الخوس السوية والطرحه بطولها والدرم
والسالم من خلال الاستلثنه والعزله وسيد حل نيم وانما هو عهد النافه وهو الرب
العام العالم بالبر وكل من اذم انه لا خالق الا الله ولا رافع
من صياحه ليرتجى انما هو حال من هو اكرم بالله الارقم وكان
خديسته امدا من عصره الكرم م

٢٤٦



٢٤٦

مجلس التعلیم اور تربیت
الذبح العالمی لندن
رقم:

۳۹۳

حقیقہ - ۳

۱۰

المہاشینہ بظہور اشباح

تاریخ ۱۲ / ۱ / ۱۳۲۵

وصف - حقیقہ
بہ در اللات الظاہر لایت
بہیجہ

۱

رواه عن والده الملائكة حذر الوان
رقم ١٠٠٠

عنه

جديده مجلسان

الاول منهما من ابي السمع ابي بكر
علي بن خلف الشيرازي نيسابور
والثاني من احاديث السمع الخطيب ابي بكر
اسماعيل بن علي النيسابوري المقدم بالري حطيب
الجامع العتيق بها

رواه القاسم ابي بكر محمد بن القاسم بن المطهر
ابن علي الشهير زوركي عنهما

رواه ابي جعفر عمر بن محمد بن محمد بن طرزد
عنه

رواه ابي الحسن علي بن محمد بن عبد الواحد
عنه

رواه محمد بن محمد بن علي الصبيح الانصاري عنه

رواه محمد بن محمد بن علي بن احمد بن محمد بن
عنه

ابن ابي عمير بن النعمان بن محمد بن
عنه

ابن ابي عمير بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
عنه

قوله عن والده الملائكة حذر الوان
رقم ١٠٠٠



وَتَمَّ كَرَّمَهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ
 أَخْبَرَ الشَّيْخَ الْأَمَامَ الْعَالِمَ سَيِّدَ الْوَقْتِ
 مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ أَحَدِ بْنِ عَبْدِ الْوَالِدِ
 الْقَدْسِيِّ أَبِي بَابَةَ أَنَّهُ مَرَّ عَلَيْهِ وَأَبَا السَّيِّعِ فِي
 بَوْرِ الْأَشْتَرِ خَمْسَ شَهْرٍ وَصَلَّاهُ سَنَةً فَتَبِعَ
 وَتَابَعَهُ وَتَتَمَّتْ لَهُ مِثْرَةٌ لِسَعْدِ بْنِ قَاسِمِ بْنِ
 وَالْأَبِيِّ خُصْفِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ طَاهِرِ بْنِ دُرَيْدِ
 عَلَيْهِ وَأَبَا السَّيِّعِ فِي سَبْعِ مِائَةِ سَنَةٍ وَتَمَّتْ لَهُ
 قِيلَ لَهُ أَخْبِرْ كَرِيمَ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ الْقَاسِمِ بْنِ الْمُنْظَرِ
 الشَّهْرُزُورِيِّ هُوَ عَلَيْهِ وَأَنْتَ تَسْبِغُ أَنَّ ابْنَ الْحَرِّ
 أَحَدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ خَلْفِ الشَّهْبَانِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 بَنِي سَابُورِ بْنِ مَوَالِيهِ فِي الْعِشْرِ الْأَوَّلَةِ مِنْ
 صَفْرِ سَنَةِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَارْتَعَدَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ

٢
 الْأَخْبَارُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَافِظِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْأَمَامُ أَبُو بَكْرٍ أَحَدُ بْنُ أَحَدِ بْنِ
 أَبِي بَكْرٍ هَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْهَلْبِيِّ تَمَّتْ مِنْهُ
 أَنْ مُحَمَّدُ بْنُ جَبَانَ كَانَ عَبْدًا لَهُ مِنْ عَبِيدِهِ تَمَّتْ
 مِنْهُ مِنْ عَبِيدِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ هَرُونَ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ قَالَ الْإِيمَانَ حُسْنُ الْخُلُقِ وَاللَّهِ
 السَّيِّعُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاللَّطَّافُ الْأَمَامُ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو خَلْفَةَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَائِلِيُّ
 عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمِيلَةَ
 أَنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ الْأَمَامُ أَبُو طَاهِرٍ مُحَمَّدُ بْنُ
 مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَيْ أَبُو الْفَضْلِ عَبْدُ وَاسِعِ بْنِ
 السَّيِّعِ بْنِ مَعْصُومِ بْنِ السَّهْبَانِيِّ أَبِي حَاطِمِ

محمد بن ادريس الخنظلي الرازي بن محمد بن
عبد الله الانصاري والجدثي الى عن عمه
تمامه عن انيس بن مالك رضي الله عنه قال
لما نزلت هذه الاية لن تبالوا البر حتى يفتقروا
وما تحبون ومن ذا الذي يقرض الله قرضا
حسنا قال ابو طلحة ما رسول الله حايطي
وكدري هو لله عز وجل ولو استطعت
ان اسرعه اعلنه قال النبي صلى الله عليه
وسلم اجعله في فقرا اصل بيتك قال
فجعله في حسان بن ثابت واتي بر كعب رضي
الله عنهم محمد بن الامام ابو القاسم
الحسين بن محمد بن جيب المفسر لفظا بمحمد
ابن مسلم بن منصور ابو جعفر بن ابي مسلم

البحري بن عبد الرحمن بن حماد الشيعي بن ابي
عمرو بن الشعبي قال سمعت المعمر بن بشير
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول الحلال بين والحرام
بين وبين ذلك امور متشابهات وسألته
لكم في ذلك مثلا ان الله حي وان حي الله
محارمه وانه من يرتع حول الحي يوشك ان
يخالط الحي وانه من خالط الربيه يوشك
ان يجسر ^ن احب من الشيع ابو عبد الرحمن
محمد بن الحسين السلمي رحمه الله ابا ابو عمر
سعيد بن القاسم البرزعي بن محمد بن سدادك
بن ابي يحيى بن ابراهيم الخنظلي بن حماد بن مشعك
ابن عمران وليس بالقصير عن حميد بن اسلم